

वीर सेवा मन्दिर
दिल्ली



क्रम मल्या

काल न०

खण्ड

१६५१

२३१

स/५

THE
KASHI SANSKRIT SERIES

(HARIDĀS SANSKRIT GRANTHAMĀLĀ)

NO. 110.

(Yoga S'ūtra Section, No. 3.)

THE
Sāṃga Yogadars'ana
Or
YOGA DARS'ANA OF PATAÑJALI
WITH THE SCHOLIUM OF VYĀSA
and

THE COMMENTARIES—
TATTVA VAIS'ĀRDI, PĀTAÑJALA RAHASYA
YOGAVĀRTIKA AND BHĀSVATĪ
of
Vācaspati Miś'ra, Raghavānanda Sarasvatī,
Utiñāna Bhikṣu & Hariharānanda Āraṇya.

Edited with Introduction, Notes, Index, Appendices etc.,

By

DĀRS'ANIK SĀRYABHAUMA
SAHITYADARS'ANĀDYĀCHĀRYA TARKARATNA NYĀYARATNA
S'RI GOSVĀMĪ DĀMODARA S'ASTRĪ



BENARES,
JAI KRISHNADAS-HARIDAS GUPTA

The Chowkhamba Sanskrit Series Office.

1935.

*Registered According to Act XXV of 1867,
All Rights Reserved by the Publisher. }*

PRINTED BY
JAI KRISHNA DAS GUPTA
*Vidya Vilas Press,
Benares City.*

हरिदाससंस्कृतग्रन्थमालासमाख्य—
काशीसंस्कृतसीरिजपुस्तकमालायाः—

११०

योगविभागे (३) तृतीयं पुष्पम् ।

ॐ श्रीः ॐ

साङ्गं योगदर्शनम्

अर्थात्—

पातञ्जलदर्शनम्

भगवत्पतञ्जलिविरचितं राघवानन्दसरस्वतीकृत “पातञ्जलरहस्या”स्य-
टिप्पनीयुक्त्या द्वादशदर्शनकाननपञ्चाननवाचस्पतिमिश्रविरचितया
“तत्त्ववैशारद्या” व्याख्यया भूषितेन विज्ञानभिक्षुनिर्मित-
“योगवार्त्तिक” समुद्रासितेन सांख्ययोगाचार्यश्री
हरिहरानन्दारण्यकृत भास्वतीवृत्त्या सहितेन
भगवच्छ्रीकृष्णद्वैपायनोपज्ञ “सांख्यप्रवचन” भाष्येणोद्द्योतितं प्रदेश-
विशेषेषु श्रीमन्माध्वसम्प्रदायाचार्य्यदार्शनिकसार्वभौमसाहित्यदर्शना-
द्याचार्य्यतर्करत्नन्यायरत्नगोस्वामिदामोदरशास्त्रिणा
टिप्पन्याऽलंकृत्य संशोध्य सम्पादितम् ,
भास्वतीकृतः सटीकयोगकारिकाभिः सानुक्रमभाष्यां योगसूत्रपाठ-
पञ्चशिखादिसूत्रपाठाभ्यां पारिभाषिकशब्दविषयसूचिभ्यां-
शुद्धिपत्रैर्भूमिकया च संयोजितम् ।

प्रकाशकः—

जयकृष्णदास हरिदासगुप्तः—

चौखम्बा संस्कृत सीरिज आफिस,

बनारस ।

१९३५

प्रकाशकः—

जयकृष्णदास हरिदास गुप्तः—

चौखम्बा मंस्कृत सीरिज़ आफिस,
बनारस सिटी ।

॥ श्रीः ॥

पातञ्जलप्रभाऽऽख्या—

भूमिका—

श्रीमदनुमद्विभीममध्वान्तर्यामिरामकृष्णवेदव्यासात्मकसच्चिदानन्दविग्रह-
पूर्णतमाह्लादिनीशक्त्यभिज्ञीकृतस्वरूपप्रेमावतार-

भगवच्छ्रीगौरकृष्णः शरणम् ।

पातञ्जलिमुनेरुक्तिः काऽप्यपूर्वा जयत्यसौ ।

पुम्प्रकृत्योर्वियोगोऽपि योग इत्युच्यते यया ॥

इह किल चेतनाचेतनात्मकत्वेन परिचीयमाने धैरिञ्चे प्रपञ्चे चेतनस्यै-
वेष्टावेप्सयाऽनिष्टनिरसिसिषया च साक्षात्परम्परासाधारणेनाचेतनप्रवर्त्त-
कताऽऽजानिकतयाऽऽनुभविकीत्यत्र न कस्यापि विप्रतिपत्तिः,

किन्तु चेतनप्रवृत्तेः स्वार्थकारुण्यान्यतरव्याप्यत्वनियमेन प्रवृत्तिं प्रति
कारणत्वेन क्लृप्तज्ञानस्येष्टसाधनत्वविषयकतायामप्यविवादादावश्यकं प्रव-
र्त्तकज्ञानीयविषयताऽऽपन्नेष्टस्य प्रवर्त्तमानप्रयोजनस्वरूपत्वे फलस्य चेच्छा-
ऽन्तरानधीनेच्छाविषयत्वेच्छाऽन्तराधीनेच्छाविषयत्वाभ्यां मुख्यगौणभेदतो-
द्वैविध्यात् सुखतत्साधनरूपस्य पुनरपि नित्यत्वानित्यत्वाभ्यां मुख्यस्य दृष्ट-
त्वादृष्टत्वाभ्यां च गौणस्य प्रत्येकं द्विरूपतया तत्रादृष्टगौणस्य धर्मत्वेन दृष्ट-
गौणस्यार्थत्वेनानित्यमुख्यस्य कामत्वेन नित्यमुख्यस्य मोक्षत्वेन व्यवहा-
राद् धर्मार्थकाममोक्षाख्यपुमर्थत्वेन चातुर्विध्यं पर्यवस्यति,

यद्यपि नितान्तसम्पाद्यसर्वसमन्वयसिद्धान्तदिशोक्तैव सरणिः ध्येयसित-
मेति निर्विचिकित्सं; तथाऽप्यान्तरालिकप्रस्थानभेदभिन्नप्रतितन्त्रसिद्धान्ता-
नुयायिनामस्ति मोक्षस्वरूपमवलम्ब्य महान् मतभेदः—

तथा हि—मोक्षाध्वनीनानामस्ति तावत् सार्थद्वयी के चिन्मोक्षं भावा-
त्मकमाचक्षते, परे त्वेनमभावरूपमाहुः,

प्रथमेऽपि के चनाखण्डसच्चिदानन्दात्मकब्रह्मणि सायुज्यमेवायमिति
सङ्गिरन्ते, परे तु मुमुक्षोः स्वरूपघटकोऽप्यानन्दोऽनादिकालाद्वनभिव्यक्तो-
ऽपि स्वाभिव्यक्तकनिबन्धनानन्तकालावच्छिन्नाभिव्यक्तिरूप एवैष इति वद-
न्ति, अपरे पुनरप्राकृतसच्चिदानन्तविग्रहस्य भगवतोऽनन्तसमयस्यायिसा-
मोप्यादिकमसाविति सिद्धान्तयन्ति,

एतास्वेव तिसृषु विधासु तद्भावत्वमभिप्रयत्स्वन्तर्भवन्तोऽन्येऽपि गतार्थाः,
अरमेषु चेतरे किलात्मत्वेनोपगतस्य कायस्य करणनिकरस्य चेतसो-

ऽन्यस्य वा कस्य चनोच्छेद एव स इति मन्यन्ते, तादृशा एवावरणराहित्य-
मेनमास्थिषत, तद्देशीयाः पुनर्ज्ञानात्मोच्छेदं तत्स्वरूपं रोचयन्ते,

एवमभावेऽपि यावद्दुःखप्रागभावमेकं, तादृशदुःखात्यन्ताभावमन्ये,
निखिलदुःखध्वंसरूपं च मोक्षं बहवः प्रतिजानते,

परे पुनः—

“नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सत—”

इति सिद्धान्तमनुसृत्य ; ध्वंसप्रागभावानुपगम्य ; तत्पदाभिषिक्ते अ-
नागतत्वातीतत्वे कृत्वा दुःखमात्रस्य निवृत्तिरिरोभावपर्यायकमतीतत्वरूपं-
मोक्षं व्यवस्थापयन्तीमे हि कापिलाः पातञ्जलाश्च,

एवमदसीयामभावात्मकतां कथयतामपि सन्ति तादृशोऽवान्तरभेदा-
येऽमीष्वेव स्वन्तर्भावा नातस्ते शृङ्गप्राहितयोपादृशिषत,

इत्यमेतानि सर्वाण्येव मतानि “यत्परः शब्दः स शब्दार्थ” इति नयमुप-
जीवन्ति समञ्जसतामेव जिहते, कथमन्यथाऽधिगतार्थाधिगमयितृत्वेन प्रा-
माण्यपदवीतश्च्यवमानानात्मनो दधीरन्निति नातीव तिरोहितमभिरू-
परूपाणां—

परन्तु शेषसमन्वयलोपानसमारोहतोऽर्वाग्दिशा प्रतिशास्त्रात्मकमहा-
वाक्यार्थबोधेऽपि तादृशसमारुरुक्षुर्विश्रमयितव्य एवेति सर्वेषां प्रातिन्धि-
कप्रस्थानानुसारिणी सरणिरपि नासङ्गच्छमानाऽस्ति,

यथा तु स्वप्रतिपिपादयिषितव्यसंमुखीनत्वेऽपि व्याकरणमीमांसा-
ऽऽन्वीक्षिकीशास्त्राणां पदवाक्यप्रमाणतत्त्वनिरणायकत्वेन परेषामुपजीव्यता
गृहप्रकाशितदीपस्य रथ्यायायिनामिव तथैव पातञ्जलविद्याऽपि कर्मज्ञानभ-
क्तिपथिकानां निदिध्यासनसौकर्यादर्थकरणी भवन्ती चैतन्यस्वरूपावस्था-
पनरूपमुख्यकैवल्यं सम्पादयित्री निरन्तरध्यानधाराऽऽत्मके निदिध्यासनरूपे
स्वविषयेऽपि जागरूका विजयते,

अयं भावः—यस्तुमात्रेऽपि लोकानां भवन्ति त्रया दोषाः—असम्भावना
विपरीतभावना पारोक्ष्यं चेति, सुतरां दुःखात्यन्तनिवृत्तये प्रयतमानेन त-
दुपायमन्विच्छ्रुता “तरति शाकमात्मवित्” “तमेव विदित्वाऽति मृत्युमेति
नान्यः पन्था विद्यतेऽन्यायं”त्यादिश्रुतिभ्यो भगवतोभ्य आत्ममात्रज्ञानं ता-
दृशमुपायं श्रुत्वाऽपि तदितरदेव लोकसिद्धाहंप्रत्ययास्पदं शरीरादिकं-
तत्त्वेन प्रतिपद्य भ्रमकप्रलिता विविधोपपत्तिभिस्तना निवृत्तोऽपि न सर्वथा-
ऽलातचक्रन्यायेनात्मयाथार्थ्यमवगन्तुं शक्नोति, असाक्षाद्भूतआत्मा नैव
स्वविषयकापराक्षविषय्यनिरसनाय प्रभवेत्, प्रत्यङ्गभ्रमं दुर्बलाप्रत्यक्षप्र-
माभिरप्रामाण्यस्य विधातुमशक्यत्वाद्.

एवं च तथाविधपारोक्ष्यनिराकृतयेऽपेक्षणीयेऽवितथसाक्षात्कारे निदि-

व्यासनमुपयुज्यते, आह्नातं च—“आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” अर्थात् श्रवणमनननिदिध्यासनैरात्मसाक्षात्कारात्मकं दर्शनं भावयेत्, कथमित्याकाङ्क्षायामभियुक्तैरुक्तं—

“श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

मत्वा च सततं ध्येय एते दर्शनहेतवः” ॥

तथा च श्रवणेनासम्भाषणां मननेन विपरीतभावनां निदिध्यासनेन पारोक्ष्यं विधूयात्मनि साक्षात्कृते तदज्ञाननिबन्धनदुःखस्यात्यन्तिकी, निवृत्तिमुक्तिरप्रत्युहा,

इत्थमेव मोक्षस्याभावरूपतावादिभिर्बहुभिर्मन्यते, पातञ्जलं तु कैवल्यं-परमपुमर्थव्यपदेश्यताभागितोऽपि परस्ताद् ; यत्र ह्यात्मसाक्षात्कृतिरूपाऽपि वृत्तिर्मानसो गुणत्वेन हेयैव ; सा किलासम्प्रज्ञातसमाध्यवस्थाऽत्रैवात्मनः स्वरूपमात्रावस्थितिरात्यन्तिकी,

एवं स्थितौ—यत् केनापि काश्यां मुद्रितचरस्य सभाष्यादिकपातञ्जलदर्शनभूमिकायामद्वैतसिद्धान्तमुक्त्या सममेतदीयाया मुक्तेरभेदसुखविषयाऽद्वैतमतनि प्रयासः सोऽपसिद्धान्त एव प्रकृतदर्शनमपेक्ष्य,

यद्यपि शाङ्करदर्शनेऽपि साक्षात्कारस्याविधिकतया हेयतैव ; तथाऽपि तत्र ब्रह्माद्वैतमिह तु तादृशता नास्ति ब्रह्मत्वेन परैः प्रसेधितस्य,

यस्त्वास्ति षड्विंशः पदार्थ ईश्वरस्तत्र च सर्वज्ञताऽनुकम्पताऽऽदयो-वास्तथाः शाश्वतका अप्राकृतसत्त्वरूपाः सन्ति,

न त्वेवमद्वैतप्रस्थाने; यत्रेश्वरत्वमपि कल्पितमत एव सम्भावितवाध्यत्वं,—किं चात्रेश्वरेण न सायुज्यं शेषपुमर्थो न वा सम्भवत्यपि तत् ; केवलं-तदीयाभिध्यानस्यापि योगसम्पादकत्वमित्येव,

एवं तत्रैव भूमिकायां प्रकृतयोगशब्दस्य पर्यायतां संयोगशब्दे कल्पयित्वा स्वाभीष्टसाधनाय यत् प्रयतितं तदपि शास्त्रविरुद्धत्वादुपेक्षणीयमेव,

यतोऽत्रत्यो योगशब्दः समाध्यर्थकयुज्जभानुनिष्पन्नः,

“संयोगो योग इत्युक्तो जीवात्मपरमात्मनोरि” --

त्यादियोगियाज्ञवल्क्यादिवचनघटकयोगशब्दस्य संयोगार्थकयुज्जिर्भा-तुनिष्पन्नत्वाद्,

न हि समानानुपूर्वीकत्वेन पर्यायता भवेदपि तु समानशक्यताऽवच्छेदकत्वे सति विभिन्नानुपूर्वीकत्वेन, प्रकृते च समाधित्वं योगशब्दशक्यता-ऽवच्छेदकं तत्र तु संयोगत्वं तद् ; अतो नानाऽर्थकतैव यागशब्दस्योपगन्तव्या, भिन्नशक्यताऽवच्छेदकत्वे सति समानानुपूर्वीकत्वस्यैव तत्त्वाद् ,

यत्तु—तत्रैव संयोगार्थकयोगपदार्थस्य तदेवार्थमात्रनिर्मासेत्यादिसौत्र-

लक्षणसमाधेश्च समानत्वमुक्तं तदपि मन्दम्—

“समाधिः समताऽवस्था जीवात्मपरमात्मनोरि”

ति याज्ञवल्क्योक्तसमाधेः सूत्रोक्तसमाधेर्मिथत्वेन समाधिपदस्यापि नानाऽर्थतायामविधादात् ,

एवं च सर्वथैव भिन्नेऽत्र दर्शने चतुर्षु पादेषु समाहितचित्तस्योपयुक्तं यागं-
प्रतिपिपादयिषुः प्रथमे पादे शास्त्रकारो योगशास्त्रारम्भं प्रतिज्ञाय योगल-
क्षणमुदित्वा योगं चित्ते स्वरूपस्थितिमन्यदा वृत्तिसारूप्यमभिधाय वृत्तीनां-
क्लिष्टाक्लिष्टकथनपूर्वकमुद्देशविभागलक्षणानि प्रदर्श्य निरोधोपाययोर-
भ्यासवैराग्ययोः सलक्षणवान्तरविशेषकथनपुरस्सरं योगविशेषयोः सम्प्रज्ञा-
तासंप्रज्ञातयोः स्वरूपमुक्त्वा तदधिकार्यधिकारानुरूपफललाभसमयतार-
तम्यमुपपाद्य प्रसङ्गादोश्चरं तदीयलक्षणप्रमाणस्वरूपवाचकोपासना निरूप्य
ततोऽन्तरायान्नग्निरासकं चित्तप्रसादकांश्च कथयित्वा तदानीं योगिनो यो-
ग्यानां सवितर्कानिवितर्कासविचारानिविचाराः समापत्तौः प्रतिपाद्य तासां-
सबीजत्वं निविचारोत्कर्षफलसृतम्भरां तद्वैशिष्ट्यं तन्निरोधतो निर्बीजसमा-
धिमाभाष्यैकपञ्चाशता सूत्रैः समाधिनामकमादिमं पादं समापिपत् ।

द्वितीयस्मिन् साधनाख्ये पादे तु क्रियायोगं तत्फलं क्लेशानामुद्देशवि-
भागलक्षणानि प्रदर्श्य तन्निरसनोपायं कर्माशयस्वरूपविपाकफलान्यवग-
मय्य हेयतद्वेतुदृश्यप्रयोजनानि गदित्वाऽविद्यां सोपायं कैवल्यं च निरूप्य प्रज्ञा-
साप्तविध्यज्ञानदीप्ती उपवर्ण्य प्रासङ्गिकवितर्ककथनगर्भं सफलकौ यमनियमौ
भणित्वा सोपायफलमासनं साविभागोपेयं प्राणायामं च सङ्कीर्त्य सप्रयोजनं-
प्रत्याहारं लक्षयित्वैनं पादं पञ्चपञ्चाशता सूत्रैर्व्युत्थितचित्तानुगुणमपुरयत् ।

तार्त्तीयिकेऽस्मिन् विभूत्यभिधे च संयमपरिभाषितकविषयकधारणा-
ध्यानसमाधिसमाप्ति लक्षणैः प्रदर्श्य निरोधसमाध्येकाप्रतापरिणामांश्चेत्तान्नि-
रूप्यातिदिश्य चैनान् भूतेन्द्रियेषु धर्मस्वभाव परिणामभेदहेतुं चाङ्गिष्य
ततोऽतीतानागतज्ञानसर्वभूतरुतज्ञानपूर्वजातिज्ञानपरचित्तज्ञानान्तर्धानापरा-
न्तज्ञानमैश्यादिबलहस्तिबलादिसुक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानं तथा भुवनतारा-
व्यूहज्ञानं क्षुत्पिपासानिवृत्तिस्थैर्यसिद्धदर्शनचित्तसंविप्तरूपज्ञानं च दि-
व्यानां मानसप्रावणत्वाच्चादर्शास्वाद्गन्धानां प्रत्यक्षं परपुरप्रवेशजलकण्ट-
काद्यसङ्गज्वलनाकाशगमनप्रकाशावरणक्षयभूतजयाणिमादिलाभकायसम्प-
दिन्द्रियजयप्रधानजयसर्वज्ञत्वानि व्युत्पाद्य विवर्कजज्ञानस्य संसारतारकत्वा-
स्त्रिलविषयकत्वं व्यवस्थाप्य कैवल्यावाप्तिमाचक्ष्णः पञ्चपञ्चाशता सूत्रैः
पादमवासाययत् ,

तुरीये चान्तिमे पादे सिद्धीनां पाञ्चविध्यं जगद्य जात्यन्तरपरिणतौ
हेतुं दर्शयित्वा नवीनचित्तनिर्माणक्षमतां तेषां प्रवर्त्तकत्वं च प्राक्तनचित्तस्य;
सृष्टस्यास्यावासनत्वमुपवर्ण्यनुषङ्गिकं वासनास्वरूपं चोक्त्वा धर्माणां जै-

कालिकसप्तमास्थाप्य प्रसङ्गतः सौगतसमयं निराकृत्य चित्तवृत्तीनां सदा ज्ञातत्वं चस्त्वन्तरस्य ज्ञाताज्ञातत्वमाख्याय चित्तसंसृष्टं विविधविचारं विधाय धर्ममेघसमाधिं तत्प्रभावमवबोध्य क्रमस्वरूपं विविच्य शास्त्रमुक्त्याभिधेयं परमपुरुषार्थं कैवल्यं लब्धयित्वा चतुर्विंशता सूत्रैः पादेन समं शास्त्रमुपसमहर्षीद् भगवान् पतञ्जलिः ।

एवमिह—पातञ्जलसूत्रवैयासिकभाष्यवाचस्पत्यतत्त्ववैशारदीवैज्ञानमिन्द्रयोगवात्तिकराघवानन्दीयपातञ्जलरहस्यहरिहरानन्दारण्यकृतभास्वती-निबन्धेषु पूर्वेषां चतुर्णां मुमुक्षुरिषा काशीस्थविद्याविलासयन्त्रालयाधिपतेभिररूढैवासीत् किन्तु तत्त्ववैशारद्याष्टोकात्वेन व्यापितस्य पातञ्जलरहस्यनामकस्य क्षोद्रिष्ठपुस्तकस्यैकैव प्रतिलिपिरनेकसंस्कृतग्रन्थसङ्ग्रहात्मात्ररसिकेन काशिकेष्वन्यतमाख्येन वावूगोविन्ददासगुप्तेन प्रतिपद्धिक्त पञ्चपाशुदिसहिता कुतोऽप्यासाद्य मुद्रणाय दत्तोकाधिपतेः संग्रहेऽवर्त्ततादभ्र-समयात्,

प्राप्ते च मुद्रणावसरे निर्दिष्टसमष्टेरिदमपि संपिपादयिषुणा प्रकाशकेनानुरोधम्यानांऽहं जानन्नप्युक्तपुस्तकस्य नितान्ताकर्मण्यतां तदीयदाक्षिण्यवशंवदतयैन्त् समावीविशाम्,

भास्वती तु मुद्रणायाधिकाशि तत्कर्त्तृप्रहितशिष्यैः सङ्गतेन प्रकाशकेन योगसम्बद्धतया प्रविशिक्षुच्छात्राणामुपचिकीर्षया चात्र समयोजि,

एवमेकत्र षड्निबन्धां सम्पादयितुमुपक्रममाणमेव मां प्रकाशकः ‘क्वचित् क्वचित् परिचिष्कोषितव्यविषये टिप्पण्यपीह भवेन्नूनमहं कृतकृत्यमन्यः स्यामिति व्यजिज्ञपद्’ मयाऽपि तदुदितमुचितं मन्वानेन साधनपादान्तं तथयितुमयतिः परस्ताजानाविधान्तरायैर्विदेशयातायातशरीरासुस्थिताऽऽदिजातीयैः कथमपि मुद्रणकार्यं समाप्नुयादिति मनीषैवानिशमजागरीदतां नाग्रन्थान्तमटिप्पण्यं, यथा वाञ्छितं तथा नीतं च पूर्णतां भगवत्कृपया सकुशलमेतद् महत् कार्यम्,

अवशिष्टवक्तव्यमेतद् बहुग्रन्थघटितत्वेनास्य पुस्तकस्य बृहदाकारे सति पठतां पाठयतां परिशीलयतामसुविधा भवेदतोऽनेकग्रन्थानां मुद्रणं सूक्ष्माक्षरैः कृतं किन्तु तेषामतिलघुत्वाद् अदिम्नाऽऽशु घृष्टत्वाद् विकृतावयवत्वेन प्रायो रेफानुस्वारेकारैकारौकारादीनामयथात्वनिबन्धनास्तथा मानुष्यकानान्तरीयकानवधानजाभ्र श्रुटीरुपेक्ष्य कलहंसनिसर्गाः परिडिता एकत्र साङ्ग्यागदर्शनवेक्षणवातसम्मदाः फलेग्रहितामशुवीरंस्तदा सर्वेऽपि वयसम्पादकप्रकाशकादयः सफलश्रमा भवेम; अन्यादृशाशुद्धिज्ञानाय च शेषेशुद्धिपत्रमपि समावेशि ततोऽपि शुद्ध्यशुद्धिविवेकः सुकरो भावी,

ग्रन्थान्ते दिदृक्षुसौकर्याय कतिपयपरिशिष्टानि निवेशितानि तेषु चार्धभास्वतीकारेण रचिता सरलटीकयाऽन्विता योगकारिका, द्वितीय पातञ्जल-

सूत्रपाठः, तृतीयं त्विदमाय एवाकाराद्यनुक्रमः, तुरीयं पाञ्चशिखसूत्रम्, पतञ्जि सांख्यप्रवचनभाष्ये बहुत्रोद्धृतम्, पञ्चमं चैतदीयाकाराद्यनुक्रमः, षष्ठं च पातञ्जलशास्त्रे समागतानां पारिभाषिकादिशब्दानां सूचना,

इदमीयसम्पादने वस्तिमण्डलाभिज्ञेन काशीमधिवसता सरयूपारी-
णभूसुरपडितपावनान्वयिना स्नेहास्पदेन मदीयशिष्येण साहित्यशास्त्रि-
णा श्रीब्रह्मशङ्करशर्मामिश्रेण पुस्तकपाठसंवादप्रभृतिनैकविधव्यापारेण या-
दृशं साहायकमाचरितं नास्य कतिपयाक्षरलंखमात्रेण व्यक्ता कर्तुं सुश-
का, जगद्भूतोऽनुक्रम्ययेन सर्वपथोनैवेकैर्युज्यादित्याशिषं वितरन्नेत-
स्तुष्यति,

विशेषतस्तु धन्यवादसध्रीचोनाशोर्वादाहो यन्त्रालयाध्यक्षः सुभ्रातृत्र-
येण सहितो ब्राह्मजीयकृष्णदासगुप्तो यो हि स्वतातप्रवृत्तिनां चौखम्भा-
ग्रन्थमालामुदित्वरसौरभैर्बहुविधग्रन्थप्रसूनैरुन्नमयन् संपुत्रतामादर्शयन् स-
र्वथा भगवतो भारती भजांत विपुलार्थव्ययेन,

एतत्साङ्गयोर्दर्शने सूत्रभाष्यादिपरिचयेतिवृत्तमनतिप्रयोजनकमपीति-
ह्यसमात्रोदित्वरजिज्ञासाजुषां तत्संस्तवैकापूर्वपाणिड्यमानिनामाधुनि-
काशिक्षाविशेषरञ्जितधियां कृते समाविशेयिगितमपि प्रमिततदितिहासा-
नुपलम्भादुपलब्धस्य चादभ्रभ्रमाकुलत्वेन नितरां प्रेक्षावदभ्रद्वेयतया नोद-
लंख्यस्माभिः, याथार्थ्येन तदुपब्धो यथाऽवसरं तदीयप्रकाशने यति-
श्यामहे.

इत्थमयं संग्रहः, परिनिष्ठितः, प्रीयतां चैतेन कार्येण सर्वान्तर्ह्यर्थांभो
भगवान् श्रीगौरकृष्ण इति प्राथेयते—

वै० सं० १९९१ बसन्तपञ्चम्याम्—
अधिकाशि ।

श्रीमन्माध्वसंप्रदायाचार्य्यदार्शनिकसार्वभौम-
साहित्यदर्शनाद्याचार्यनर्करत्नन्यायरत्न—
गोस्वामिदामोदरशास्त्री ।

पातञ्जलदर्शनविषयसूची ।

<p>विषयः ५०</p> <p>योगशास्त्रारम्भः २</p> <p>योगलक्षणम् ११</p> <p>निरोधकाले चितः स्वरूपमात्राव- स्थानम् १८</p> <p>व्युत्थानकाले चितो वृत्तिसारूप्यम् १९</p> <p>वृत्तीनां पञ्चसंख्यावम् २४</p> <p>वृत्त्युद्देशः २७</p> <p>प्रमाणविभागलक्षणम् २७</p> <p>विपर्ययलक्षणम् ३३</p> <p>विकल्पलक्षणम् ३६</p> <p>निद्रालक्षणम् ३८</p> <p>स्मृतिलक्षणम् ४१</p> <p>निरोधोपायः ४४</p> <p>अभ्यासलक्षणम् ४५</p> <p>अभ्यासस्य दृढभूमित्वकथनम् ४६</p> <p>वैराग्यलक्षणम् ४७</p> <p>परवैराग्यलक्षणम् ४९</p> <p>सम्प्रज्ञातसमाधि लक्षणविभागौ ५१</p> <p>असम्प्रज्ञातसमाधि लक्षणम् ५५</p> <p>निरोधसमाध्यवान्तरभेदभावप्र- त्ययाधिकारिकथनम् ५७</p> <p>तदवान्तरभेदोपायप्रत्ययाधिका- रिकथनम् ५९</p> <p>उपायतारतम्यप्रयुक्तफलतारत- म्यम् ६१-६२</p> <p>ईश्वराधनस्यापि निरोधसमा- ध्युपायत्वम् ६३</p> <p>ईश्वरलक्षणम् ६४</p> <p>ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वसाधनम् ७४</p> <p>ईश्वरस्य सर्वश्रेष्ठत्वम् ७९</p> <p>ईश्वरवाचकस्वरूपम् ८०</p>	<p>विषयः ५०</p> <p>ईश्वरप्रणिधानस्वरूपम् ८३</p> <p>ईश्वरप्रणिधानफलम् ८६</p> <p>अन्तरायकथनम् ८८-८९</p> <p>अभ्यसनीयविषयकथनम् ९१</p> <p>चित्तप्रसादनोपायः ९७-९८</p> <p>प्रसन्नचित्तस्थैर्योपायाः ९९-१०५</p> <p>स्थिरचित्ताऽवान्तरफलम् १०६</p> <p>स्थिरचित्तस्य समापात्तिस्वरूपक- थनम् १०७</p> <p>सवितर्कासमापत्ति लक्षणम् १०९</p> <p>निर्वितर्कासमापत्ति लक्षणम् ११२</p> <p>सविचारानिर्विचारासमापत्ति लक्षणम् ११९</p> <p>सूक्ष्मविषयत्वावधिकथनम् १२१</p> <p>उक्तसमापत्तीनां सर्वाजत्वकथनम् १२३</p> <p>निर्विचारोत्कर्षफलम् १२५</p> <p>कृतस्मराप्रज्ञा कथनम् १२६</p> <p>कृतस्मराया विशेषविषयत्वम् १२७</p> <p>निर्विचारासमापत्तिजन्यसंस्कारा- णामितरसंस्कारप्रतिबन्धकत्वम् १२९</p> <p>निर्बीजसमाधि दशाकालः १३२</p> <p>क्रियायोगस्वरूपकथनम् १३८</p> <p>क्रियायोगफलम् १४०</p> <p>क्लेशोद्देशः १४२</p> <p>क्लेशानामविद्यामूलकत्वम् १४३</p> <p>अविद्यालक्षणम् १४८</p> <p>अस्मितालक्षणम् १५२</p> <p>रागलक्षणम् १५४</p> <p>द्वेषलक्षणम् १५५</p> <p>अभिनिवेशलक्षणम् १५५</p> <p>क्लेशानां पञ्चमावस्था कथनम् १५८</p>
--	---

श्रीः ।

भास्वतीसरहस्यतत्त्ववैशारदीवार्त्तिकसहितभाष्योपेतं—

सर्वत्रत्यापेक्षितांशटिप्पनीयुक्तं च

पातञ्जलदर्शनम् ।

तत्र प्रथमः समाधिपादः

भास्वती ।

मेत्रीद्रवान्तःकरणाच्छरण्यं कृपाप्रतिष्ठाकृतसौम्यमूर्त्तिम् ॥

तथा प्रशान्तं मुदिताप्रतिष्ठं तं भाष्यकृद्यासमुनिं नमामि ॥ १ ॥

अयोगिनां दुरूहं यद् योगिनामिष्टकामधुक् ॥

महोज्ज्वलमणिस्तूपो यच्छ्रेयः सत्यसंविदाम् ॥ २ ॥

ग्लानकरः प्रवादानां भाष्यं व्यासविनिर्मितम् ॥

शिष्याणां सुखबोधार्थं टीकेयं तत्र भास्वती ॥ ३ ॥

उपोद्धातप्रधानेयं सङ्क्षिप्ता पदबोधिनी ॥

शङ्काविकल्पहोनाञ्जनु मुदायै योगिनां सताम् ॥ ४ ॥

इह खलु भगवान् हिरण्यगर्भो योगस्यादिमो वक्ता,

स्मर्यते च—“हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नान्यः पुरातनः” इति,

हिरण्यगर्भोऽत्र परमर्षेः कपिलस्य संज्ञाभेदः, यथोक्तं—

“विद्यामहायवन्तमादित्यस्थं समाहितम् ।

कपिलं प्रादुराचार्याः साङ्ख्यनिश्चितनिश्चिताः ॥

हिरण्यगर्भो भगवानेष च्छन्दसि सुस्तुतः” । इति,

हिरण्यम् = अत्युज्ज्वलं प्रकाशशीलं ज्ञानं; गर्भः = अन्तःमारो यस्य स हिरण्यगर्भः पूर्वसिद्धो विश्वाधीशः, भगवतः कपिलस्यापि धर्मज्ञानार्दानां सहजातत्वात् स श्रद्धावद्भिर्ऋषिभिर्हिरण्यगर्भाख्यया पूजित इति तस्यापि हिरण्यगर्भसंज्ञा, भगवता कपिलेनैव प्रवर्तितः सांख्ययोगः, तत्र साङ्ख्ये पञ्चविंशतिस्तत्त्वानि सम्यग् विवृतानि, योगं च तत्त्वानामुपलब्ध्युपायो विवृतः, अत उक्तं—

“साङ्ख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः” इति ।

कालक्रमेण बहुसंवादादिषु वर्तमाना योगविद्या दुरधिगमा बभूव ततः परमकारुणिको-
भगवान् पतञ्जल्योगविद्यां सूत्रोपनिबद्धां कृत्वा सुगमां चकार,

सूत्रलक्षणं यथा—

“स्वल्पपाक्षमसन्निवर्धं सारवद्विश्वतोमुखम् ।

अस्तौभमनवद्यच्च सूत्रं सूत्रविदो विदुः” ॥ इति ।

एवंलक्षणानि पातञ्जलयोगसूत्राणि भगवान् व्यासो गम्भीरोदारेण सारप्रवादमयेन साङ्ख्यप्रवचनभाष्येण व्याचक्षे,

तत्त्ववैशारदी ।

मत्वा पतञ्जलिमृषि वेद(१)व्यासेन भाषिते ।

सङ्क्षिप्तस्पष्टबह्वर्था (२)भाष्ये व्याख्या विधास्यते ॥ २ ॥

इह हि भगवान् पतञ्जलिः प्रारिप्सितस्य शास्त्रस्य सङ्क्षेपतन्तात्पर्यार्थं प्रेक्षावत्प्रवृत्त्य-
ङ्गं(३)श्रोतुञ्च सुखाद्यबोधार्थमाचिख्यासुरिदं सूत्रं रचयाम्बकार—

“अथ योगानुशासनम्”, तत्र प्रथमावयवमथशब्दं व्याचष्टे—“अथेत्ययमधिका-
पातजलरहस्यम् ।

फलेभ्यो व्रजतीतिवत्,

(४)“संज्ञा च परिभाषा च विधिर्नियम एव च ।

अतिदेशोऽधिकारश्च षड्विधं सूत्रलक्षणम्” इत्युक्तेः

तत्राधिकारसूत्रम्—“अथ योगानुशासनम्” इति,

तद् व्याचष्टे—संक्षेपेति । सङ्क्षेपो ग्रन्थपरिमाणेन, स्पष्ट उपनागरादिशब्दैः, बहुधाता
सूत्रार्थवत्त्वेन,

“सूत्रार्थो वर्ण्यते यत्र पदैः सूत्रानुसारिभिः ।

स्वपदानि च वर्ण्यन्ते भाष्यं भाष्यविदो विदुरि”ति भाष्यलक्षणम्,

“पदच्छेदः पदार्थोक्तिविग्रहो वाक्ययोजना ।

आक्षेपस्य समाधानं व्याख्या पञ्चविधा स्मृता” ॥ २-३ ॥

युक्तिमाश्रित्याह—अथेति । काव्यधिकारार्थोऽथशब्दो न दृष्ट इति चेत् तत्राह—वेदे
वार्तिकम् ।

श्रीपातञ्जलभाष्यदुर्ध्वजलधिर्विज्ञानरत्नाकरो-

वेदव्यासमुनीन्द्रबुद्धिखन्ति योगीन्द्रपेयामृतः ।

भूदेवैरमृतं तदत्र मयितुं विज्ञानविज्ञैरिह

भ्रामहार्त्तिकमन्दरो गुह्यतरो मन्थानन्दणोऽर्च्यते ॥ २ ॥

सर्ववेदार्थसारोऽत्र वेदव्यासेन भाषितः ।

योगभाष्यमिषेणातो मुमुक्षूणामिदं गतिः ॥ ३ ॥

गङ्गाऽऽद्याः सरितो यद्वद्वन्धर्वेषु संस्थिताः ।

सांख्यादिदर्शनान्येवमत्येवांशेषु कृत्स्नशः ॥ ४ ॥

(१) नामोल्लेखतः परमाप्तोक्तत्वेनोपादेयमतोऽङ्गीता,

(२) यत्तु ब्रह्मसूत्रेण योगनिराकृतेरेतद्भाष्यमपि न तदोद्यमात्, तत्तुच्छम्, तत्र प्रधानकारणतावाद-
स्यैव तात्पर्योविषयत्वेन तन्मात्रनिरासोऽभिमतोऽत एव तत्रत्यभामत्या “नानेन योगशास्त्रस्य हैरण्यगर्भात्ता-
जलादैः सर्वथा प्रामाण्य निराक्रियत” इति समाधितम्,

पतेन—

“व्यासो निराचष्ट न भावनाऽऽख्य योग स्वय निमित्तब्रह्मसूत्रै” इति

नारायणतीर्थीयांक्तिव्याख्याता ।

(३) हानोपादानिविवेकृतमितप्रवृत्त्यङ्गम् = शास्त्रविषयकप्रवृत्तिजनकज्ञानविषयात्मकानुबन्धचतुष्टयरू-
पम्, अनन्तरफलयोगप्रतिपादनसहितमुख्यप्रयोजनवैकल्येन योगस्य साध्यसाधनता; व्युत्पाद्यसाधनफलो-
पेतयोगरूपविषयेण शास्त्रस्य प्रातिपाद्यप्रतिपादकता, सुतरा तदनुसृत्युपाधकारीति ।

(४) अत्र शक्तिनियामकत्वं = संज्ञासूत्रत्वम्, विधिशास्त्रैकवाक्यतया बोधजनकत्वं = परिभाषात्वम्,
मानान्तरानभिगतार्थप्राप्तकत्वं = विहित्वम्, अन्यनिवृत्तिफलकत्वे सति सिद्धार्थप्रातिपादकत्वं = नियमत्वम्,
वर्त्तिकाजम्यज्ञानबोधकत्वम् = आतदैशत्वम्, स्वदेशे प्रयोजनशून्यत्वे सत्येव विधिशास्त्रैकवाक्यत्वेन
बोधकत्वम् = अधिकारत्वम्, इति विवेचनीयम्,

तत्त्ववैशारदी ।

रार्थः" इति, "अथैष ज्योतिरिति वद" न त्वान(१)न्तर्प्यार्थः, अनुशासनमिति हि शास्त्र-
माहानुशिष्यतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या, न चास्य शमाद्यनन्तरप्रवृत्तिरपि तु तत्त्वज्ञानचिह्नः-
पयिषाऽनन्तरं, जिज्ञासाज्ञानयोस्तु स्याद्, (२) यथाऽऽज्ञायते-"तस्माच्छान्तो दान्ति उपरतस्ति-
तिष्ठः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येद्" इत्यादि,

शिष्यप्रवृत्तपञ्चरणरमायनाद्युपयोगानन्तर्प्यस्य च सम्भवेऽपि नाभिधानं; शिष्यप्र-
नतिप्रवृत्त्योरनुपयोगात्, प्रामाणिकत्वे योगानुशासनस्य तद्भा(३)वेऽप्युपेतत्वाद्, अप्रामा-
णिकत्वे च तद्भावेऽपि हेयत्वाद्, एतेन, (४) तत्त्वज्ञानचिह्नपयिषयोरानन्तर्प्याभिधानं परास्तम्,
अधिकारार्थत्वे तु शास्त्रेणाधिक्यमाणस्य योगस्याभिधानात् सकलशास्त्रान्तरार्थव्याख्यानेन
शिष्यः सुवेनैव बोधितश्च प्रवर्त्तितश्च भवतीति, निःशेषस्य हेतुः(५) समाधिरिति हि श्रुतिस्मृ-
नोतिहासपुराणेषु प्रसिद्धः,

ननु किं सर्वसन्दर्भगतोऽथशब्दोऽधिकारार्थस्तथा सति "अथातो ब्रह्मजिज्ञासा" इत्या-
दावपि प्रसङ्ग इत्यत आह-"अयम्" इति । ननु "हिण्यगमो योगस्य वक्ता नान्यः पुरा-
नः" इति योगियाज्ञवल्क्यस्मृतेः कथं पतञ्जलयोगशास्त्रवक्तृत्वमित्याशङ्क्य सूत्रकारेणो-
पातञ्जलस्यम् ।

तावदथैष ज्योतिरिति, "अथैष ज्योतिः, अथ सर्वज्योतिः, अथ विश्वज्योतिः", एतेन सहस्रदक्षि-
णेन यजेत"ति, ज्योतिष्टोमादियोगान्तराण्यधिक्रियन्त इत्यर्थः, अधिकारार्थं नियन्तुमानन्त-
यार्थं निराकरोति-"न न्वित्यादि-प्रामाणिकत्व" इत्येतदन्तेन,

यच्छेद्वाङ्मनस्यो प्राज्ञमद्यच्छेज्ज्ञान आत्मनि ।

ज्ञानमात्मनि महति नियच्छेत्तच्छच्छेच्छान्त आत्मनि",

यच्छेन्निरुद्ध्याद्, "यद्योगेनात्मदर्शनं,"

"त्रिरुन्नतं न्याप्य समं शरीरगि"न्यादि,

"प्रमाणवन्त्यदृष्टानि कल्प्यानि सुबहन्त्यपि ।

अदृष्टशतभागोऽपि न कल्प्यो निःप्रमाणकः", ॥

इति न्यायेनाह-तद्भावेऽस्तीति । शान्त्यादिसमाध्यन्नानां पणामभावेऽपि, पणनां-
भावेऽपि वा क्षणिकनिरात्मनो बौद्धादिशास्त्रादावप्रवृत्तेः, अयमिति । अधिकारार्थं सतीत्यर्थः,

वास्तविकम् ।

निर्विघ्नप्रस्थसमासये योगप्रवर्तकमनन्तमोदवर्गं स्मरन् शिष्याणां शास्त्रग्रहणानुष्ठानादावप्य-

(१) न तु धर्मब्रह्माज्ञासापरसूत्रघटकाथशब्दवदानन्तर्प्यार्थकतेति भावः ।

(२) शमाद्यनन्तरं प्रवृत्तिरिति शेषः ।

(३) शिष्यप्रश्नाद्यनन्तरार्थभावेऽपि ।

(४) प्रमाणसिद्धत्वस्यैव श्रुतावुपयोगेन ।

(५) "अध्यात्मयोगाधिगमेन देव मत्स्रा धीरो हर्षशोकौ जहान्ति"

"नत्कारणं माह्वयोगाभिपन्नं ज्ञाना देयं मुच्यते सर्वपापैः"

रित्यादिभिरुक्त्या;

"स निश्चयेन योक्तव्यो योगोऽनिर्विण्णचेतसा"

"अथ तु परमो धर्मो यद् योगेनात्मदर्शनम्" इत्यादिस्मृत्या;

"नास्ति योगसमं बलम्"

"तत्र योगी निराकम्बे तिरानङ्गे निरामये ।

बद्धयोगविधिना परे ब्रह्मणि लीयते"-

इत्यादिपुराणेन च योगस्य निःश्रेयसकारणत्वं प्रसेधितम् ।

वार्तिकम् ।

प्रतिबन्धं तत्त एव प्रार्थयते—(१) यस्त्यक्त्वेति । यः स्वस्याद्यरूपं शेषाख्यं त्यक्त्वा स्वांशेस्त-
तो विभक्तो भूत्वा लोकाद्युपहायं बहुरामादिरूपेणाविर्भवति स वा युष्मान् शिष्यान् पालयन्
शास्त्रार्थप्रवृत्तादिप्रतिबन्धं निवारयत्वित्यर्थः, शेषं सुगमम् ।

“अध्यात्मयोगाधिगमेन मत्वा देवं धीरो हर्षशोकौ जहाति”

“यतो निर्विषयस्यास्य मनसो मुक्तिरिष्यते ।

यतो निर्विषयं नित्यं मनः कार्यं सुमुक्षुणा”

“तावदेव निरोद्धयं यावद्धि गतं क्षयम् ।

एतज् ज्ञानं च ध्यानं च शेषोऽन्यो ग्रन्थविस्तर” इत्यादिश्रुतिषु,

“मुक्तिर्योगात्तथा योगः सम्यग्ज्ञानान्महोदयतं”

“तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योऽपि मतोऽधिक”—

इत्यादिश्रुतिषु च योगो मोक्षहेतुतया विहितः, तत्र योगः किंस्वरूपः किमुपायः केन
वा द्वायेन ज्ञानमोक्षयोः कारणमित्यादिकं सुमुक्षुणां विविदिषितं भवति, ब्रह्ममीमांसा-
सांख्यादिषु च ज्ञानमेव विचारितं बाहुल्येन ज्ञानमाधनमात्रस्तु योगः सङ्केपतः, ज्ञानजन्य-
योगस्तु सङ्केपतोऽपि तेषु नोक्तोऽतिविस्तरं द्विविधं योगं प्रतिपिपादयिषुर्भगवान्

। १) इह किल तावत्प्रधानतमेपु योगमायपुस्तकेषु “यस्त्यक्त्वे” इति मङ्गलपरपद्यस्यानुपलम्भादेव
द्वादशदशानेकानेन पञ्चाननवाचस्पतिभिः सत्त्ववैशारद्यां लेशतोऽपि नास्त्येव, ततोऽनु केनाप्यर्वाचीनेन
योगमूत्रकृत्कमन्येन वैश्यामिकमायारम्भे प्राक्षेपि; सुतरा तत्पराचीनेन विज्ञानभिषुणा योगवार्तिके
न्यायचक्षे नैतद्, न च तावन्नैतदीया योगाभाष्यधृक्ता भवति प्रामाणिकी दशितयुक्तरस्य प्रकृतभाष्य-
उद्भूतत्वप्रमिते; न च श्रुतिस्मृतिभेदाचारानुमोदितत्वेन ग्रन्थारम्भे मङ्गलाचरणस्यैतद्रूपत्वादास्याप्यौचित्य-
मवायार्त्तानि शङ्क्यम् ?

अल्पशस्य भविष्यदनाकलनेन प्रारब्धग्रन्थसमाप्तिप्रतिबन्धकान्तरायसंभावनाया तत्तिरोभावाय तदाव-
यवत्वेऽपि त्रिकालज्ञाना तदनभिर्व्याप्तानिश्चये तदाचरणानावश्यकत्वात्,

न च लोकशिक्षार्थं तदनुष्ठेयता दुर्निवरेति माप्रतम्,

तस्या प्रारब्धग्रन्थादिमाधपटेनापि व्याभाद्, व्यक्तश्चायमर्थस्तत्त्ववैशारद्याम् “अधिकारार्थस्य नेत्या-
दिना, तस्मात्तदस्यास्य प्रक्षिप्तमेतन्निर्विवादम्, अत एवास्माभिर्मा नाम लोका विपर्व्यान्वर्त्तति
भाष्यस्यत्वेन न न्यवेदयदः, पूर्णं च पक्षातिथम्—

“यस्त्यक्त्वा रूपमाद्य प्रभवति जगतोऽनेकधाऽनुग्रहाय

प्रक्षीणहेतुराशिर्विषयविषयधरोऽनेकवक्त्रः सुभोगी ।

सर्वज्ञानप्रसूतिर्मुद्रगपरिकरः प्रीतये यस्य नित्यं-

देवोऽहोशः स वोऽन्यात्मतविमलतनुयोगदो योगयुक्तः” ॥

नेन पानजलरहस्येऽपि तदुल्लेखो निर्युक्तिक एव, तत्कर्तुर्गपि पद्यप्रक्षेपादवर्चीनत्वाद्,

यत्त्वेनेन तत्र तत्त्ववैशारदी व्याख्यातुकांमेन तदायत्वेन तद्याख्यावीत्येव महोस्तद्भ्रमः, तत्र हि “न-
मार्मा” यायेव मङ्गलाद्यप्य मन्त्रेषुस्तकेषु तथोपलम्भाद्,

न च रहस्याद्युक्ते “व्यासमुने” रित्युक्त्या भाष्यीयतायामपि तस्य व्याख्यान संभवदुक्तिकमिति शङ्कनीयम् ?

सर्वज्ञत्वाद् व्यासादेर्यूनतैव नास्ति, तत्पूर्वस्त्वल्पज्ञाद्वारा दुराशा सुदूरपराहता, वस्तुतस्तु व्यासमुनि-
पदार्थस्य न्यूनार्थनान्वय एव नास्ति किन्तु पतञ्जलेव्यासमुनेरित्युभयोरापि “वाचस्पते” रित्येतस्यादिमन्त्र-
नोपस्करणीयस्य “निरवन्धयोर्ब्रह्मातु” रीदृशशस्य घटकीभूतनिबन्धाभ्यैर्नैवान्वयस्यौचित्यात्, पादरजारी-
त्येवैवयोरप्यन्वय इति काश्चिदित्यलम् ।

योगानुशासनं शास्त्रमधिकृतं वेदितव्यम्, योगः = समाधिः, स च सा-

भास्वती ।

नाम योगशास्त्रं तद्द्वारा योगोऽपीत्यर्थः, अधिकृतम् = आरब्धमिति, वेदितव्यम्, योगः = समाधिः, न च संयोगाद्यर्थकोऽयं योगः “युज-समाधौ” इति शाब्दिकाः, तेषाञ्च समाधिश्चित्तसमाधानार्थकः, न च तदेवार्थमात्रादिसूत्रलक्षितः पारिभाषिकः समाधिः, सम्पन्नाधानमेव शाब्दिकानां समाधानमेतद्, युजधातुनिष्पन्नोऽयं योगशब्दः, स च योगः = समा-
तत्त्ववैशारदी ।

कम्—“अनुशासनम्” इति, शिष्टस्य शासनमनुशासनमित्यर्थः,

यदाऽयमयशब्दोऽधिकारार्थस्तदैव वाक्यार्थः सम्पद्यत इत्याह—“योगानुशासनं शास्त्रमधिकृतम्” इति,

ननु व्युत्पाद्यमास्तया योगोऽत्राधिकृतो न तु शास्त्रमित्यत आह—“वेदितव्यम्” इति, सत्त्वं व्युत्पाद्यमानतया योगः प्रस्तुतः, स तु तद्विषयेण शास्त्रेण करणेन व्युत्पाद्यः करणगोचरश्च व्युत्पादकस्य व्यापारो, न कर्मगोचर इति कर्तृव्यापारविवक्षया योगविषयस्य शास्त्रस्याधिकृतत्वं वेदितव्यम्, शास्त्रव्यापारगोचरतया तु योग एवाधिकृत इति भावः, अधिकारार्थस्य वायशब्दस्यान्यार्थं नायमानोऽकुम्भदर्शनमिव श्रवणं मङ्गलायोपकल्पत इति मन्तव्यम्, शब्दसन्देहनिमित्तमर्थसन्देहमपनयति—“योगः(१) समाधिरिति, “युज समाधौ” इत्यस्माद् व्युत्पन्नः समाध्यर्थः, न तु “युजिर् योग” इत्यस्मात् संयोगाद्य इत्यर्थः,

ननु समाधिरपि वक्ष्यमाणस्याङ्गिनो योगस्याङ्गं, न चाङ्गमेवाङ्गीकृत्यत आह—“स च” पातञ्जलरहस्यम् ।

अन्यथा—“अथैव ज्योतिः”, “अथ शब्दानुशासनम्” इत्याद्यसिद्धिः, अतस्तदुपलक्षणमयमिति, शिष्टेऽप्येति । शिष्यहिताय हिरण्यगर्भोदिना शासितस्य, तमनुसृतवानिति, यत्तद्भादेः कुठारादौ हस्तव्यापारो न तु चिच्छिदादौ फल इत्याह—“मत्यमित्यादिना भाव” इत्यन्तेन, मङ्गलार्थता त्वार्थान्याह—अधिकारार्थेऽप्येति,

“अकारश्चायशब्दश्च हावेतौ ब्रह्मणः पुरा ।

कण्ठं भित्त्वा विनिर्यातौ तेन माङ्गलिकावुभावि” इति,

वक्ष्यादिदर्शनवन्मङ्गलप्रयोजनकौ, न तु मङ्गलवाक्काविति वेदितव्यमिति ध्वनिः, शब्द-
वार्तिकम् ।

पतञ्जलिः शिष्यावधानायादौ योगानुशासनं शास्त्रमारभ्यतया प्रतिज्ञातवान्—

“अथ योगानुशासनम्”, तदिदं सूत्रमारभ्य समग्रं शास्त्रं सर्वलोकहिताय भगवान् बादरायणो व्याचष्ट—“अथेत्ययमधिकारार्थ” इत्यादिना, अधिकारशब्दो योगरूढतया आरम्भण-
एव मुख्य इति शास्त्रस्याधिकार्यत्वं मुख्यमेवास्ति, यत्र चार्थस्याधिकार्यत्वमुच्यते यथा—“अथै-
व ज्योतिरिति”त्यादौ तत्राधिकार्यशास्त्रविषयतया गौणं तदित्याशयः, एतेन शास्त्रस्यानधिकार्य-
त्वमनिरूप्यत्वादित्यपस्तं प्रकृतभाष्यविरोधादिति, प्रश्नार्थकत्वमयशब्दस्य किं कुत्रापि नास्तीत्याशङ्कानिरासाद्योक्तमयमिति, अधिकारार्थोऽधिकारवाचक इत्यर्थः, अथ शब्दस्य चोच्चारणमात्रेण मङ्गलत्वमपि बोध्यम्, शिष्टस्य शासनमनुशासनं तेन शास्त्रस्य गुरुमूलकतया सूत्रकारेण प्रामाण्यं दर्शितं—

“हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नान्यः पुरातन” इति—

योगियाञ्चलक्षणेन हिरण्यगर्भस्यादिगुरुत्वबोधनादिति, सूत्रवाक्यार्थमुपसंहरति—योगस्या-
नुशासनं शास्त्रमधिकृतं वेदितव्यमिति, शिष्यैरिति शेषः, वेदितव्यमिति सूत्रेण सूत्रस्य शिष्या-

(१) ननु—“संयोगो योग इत्युक्तो जीवात्मपरमात्मनोः”

सर्वभौमश्चित्तस्य धर्मः,

क्षितं, मूढं, विक्षितम्, एकाग्रं, निरुद्धम्, इति चित्तभूमयः.

भासती ।

धामम्, सार्वभौमः = वक्ष्यमाणक्षिप्ताऽऽदिसर्वभूमिसाधारणश्चित्तधर्मः, क्षिप्तमिति । चित्त-
तत्त्ववैशारदी ।

इति, कस्त्वर्थोऽङ्गादङ्गिन् भिनत्ति, सार्वभौमः = भूमयोऽवस्था वक्ष्यमाणाः—मधुमती-मधुप्र-
तोका-विशोका-संस्कारशेषास्ताश्चित्तस्य; तासु सर्वासु विदितः सार्वभौमश्चित्तनिरोधलक्षणो-
योगः, तदङ्गन्तु समाधिर्नैवभूतः, व्युत्पत्तिनिमित्तमात्राभिधानं चेत्—“योगः समाधिः”
इति; अङ्गाङ्गिनोरभेदविवक्षामात्रेण, प्रवृत्तिनिमित्तं तु योगशब्दस्य चित्तवृत्तिनिरोध एवेति
परमार्थः, वृत्तयो ज्ञानान्यात्माश्रयाण्यतस्तज्जिरोधोऽप्यात्माश्रय एवेति ये पश्यन्ति तज्जिरा-
साद्याह—“चित्तस्य धर्मः” इति, चित्तशब्देनान्तःकरणं बुद्धिसुफलक्षयति, न हि कृत्स्थनि-
त्वा चित्तिशक्तिपरिणामिनी ज्ञानधर्मा भवितुमर्हति, बुद्धिस्तु भवेदिति भावः, स्यादेतत्—
सार्वभौमश्चेद् योगो हन्त भोः क्षिप्तमूढविक्षिप्ता अपि चित्तभूमयः, अस्ति च परस्परापेक्षया
वृत्तिनिरोधोऽप्यास्त्विति तत्रापि योगप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य हेयोपादेयभूमिरूपन्यस्यति—“क्षिप्त-
म्” इत्यादि, क्षिप्तं = सदैव रजसा तेषु तेषु विषयेषु क्षिप्यमाणमत्यन्तमस्थिरम्, मूढं तु तमःस-
मुद्रेकाभिद्रावृत्तिमद्, विक्षिप्तं क्षिप्ताद्विक्षिप्तम्; विज्ञेयोऽस्थेमबहुलस्य कादाचित्कः स्थेमा,
सा चास्यास्थेमबहुलता सांसिद्धिकी वा वक्ष्यमाणव्याप्तिस्त्यानाद्यन्तरायजनिता वा,
एकाग्रम् = एकतानम्, निरुद्धसकलवृत्तिकं संस्कारमात्रगेषं चित्तं निरुद्धम्, तत्र क्षिप्तमूढयोः
सन्त्यपि परस्परापेक्षया वृत्तिनिरोधे पारम्पर्येणापि निःश्रेयसेहेतुभावाभावात् तदुपवातक-
पातजलरहस्यम् ।

संदेह इति। वर्णानुपूर्व्याः समान्वात्, संपूर्वाङ्पूर्वस्य दधाते रूपम्, “उपसर्गे वोः किः” इति
धाधातोः किप्रत्ययात् समाधिरिति, अङ्गं संप्रज्ञातसमाधिः, अङ्गसंप्रज्ञातसमाधिः, तत्र
मधुमत्यादिष्वतुष्टये वर्तत इति सार्वभौमः, तासु वृत्तेर्विद्यमानत्वाद्, ज्ञानाश्रय आत्मेति
नैयायिकादयः, निर्गुणश्चेति श्रुतिमाश्रित्य तान्निगह—चित्तस्य धर्म इति। यस्मिन् परिणममाने
तदंवेदमिति बुद्धिर्न विहन्त्यो तत्परिणामित्वं यथा पृथिव्यादीति, भेदमाश्रित्याह—कृत्स्थ-
नित्येति । विपरिणममानधर्मानाश्रय इत्यर्थः, अस्थेमा = चाञ्चल्यम्, सांसिद्धिकी = स्वा-
भाविकी, तर्हि कदा चिद् व्युत्थानं नास्याद् ? अत्राह—संस्कारेति। क्षिप्तत्वम् = उद्दिष्टविषयाति-
रिक्तविषयत्वम्, मूढत्वं = विषयमात्रग्राहकत्वम्, सन्त्यपीति । तदधिकारे चेत्सीति शेषः ।

वात्तिकम् ।

ब्रह्मनार्थकत्वं सूचितं, योगस्य च फलं सूत्रभाष्ययोः स्थाने स्थाने वक्ष्यमाणं, मयोत्तरसूत्रावता-
रिकायामपि सङ्क्षेपाद्वक्ष्यते, योगलक्षणपरतया द्वितीयसूत्रमवतारयिष्यति, तत्र युज समाधाविति
योगलक्षणस्य प्रसिद्धत्वाल्लक्षणान्तराकाङ्क्षैव नाम्नीत्याशङ्कं तन्म्यातिव्यासत्वेनादावपाकरोति—
“योगः समाधिः स । च सार्वभौमश्चित्तस्य धर्मः” इति, युज समाधावित्यनुशासनतः प्रसिद्धो-
योगः समाधिः चित्तवृत्तिनिरोधः, स च सार्वभौमः सर्वासु वक्ष्यमाणासु क्षिप्ताद्यवस्थासु साधा-

परेण ब्रह्मणा सार्धमेकत्वं यन्तृपात्मनः ।

स एव योगो विख्यातः”

“जलसैन्धवयोः साम्यं यथा भवति योगतः ।

तथाऽऽत्ममनसोरैक्यं समाधिरिह भण्यत” —

इत्याद्यावच्चनैर्जीवपरयोर्योगस्य साध्यत्वमात्ममनसोरैक्यात्मकसमाधेः साधनत्वमुक्तमतश्च योगममा-
ध्योः स्पष्टभेदप्रतीतिः कथं तादात्म्येन निर्देश इति चेद् ? न—औपचारिक ईदृशव्यवहारे बाधकाभावाद् ।

तत्र विक्षिप्ते चेतसि विज्ञेपोपसर्जनीभूतः समाधिर्न योगपक्षे वर्तते,

भासदी ।

भूमयः = चित्तस्य सहजा अवस्थाः, संस्कारवशात् यस्यामवस्थायां चित्तं प्रायशः सन्तिष्ठते
सैवं चित्तभूमिः, पञ्चविधाश्चित्तभूमयः-क्षिप्ता मूढा विक्षिप्ता एकाग्रानिरुद्धा चैति, भिन्न-
चित्तं क्षिप्ता भूमिः, तथा मूढाऽऽद्यः, तत्र यदा संस्कारप्रत्ययधर्मकं चित्तं तत्त्वसमाधान-
चिकीर्षाहीनं सदैवास्त्यिरं भ्रमति तदाऽस्य क्षिप्ता भूमिः, तादृशस्यापि च प्रबलरागादि-
मोहवशस्य चित्तस्य या मूढाऽवस्था सा मूढा भूमिः, क्षिप्ताद्विशिष्टं विक्षिप्तभूमिकं चित्तम्,
तत्र कादाचित्कं चित्तसमाधानं, समाधानचिकीर्षा च तत्त्वज्ञानसमाधानञ्च दृश्यते, अभी-
ष्टविषये सदैव स्थितिशाला चित्तावस्था एकाग्रभूमिः, सर्ववृत्तिनिरोधप्राया चित्तावस्था
निरुद्धभूमिः, चित्तसमाधानमेव योगः, तस्य सार्वभौमत्वात् पञ्चस्वपि भूमिषु योगसम्भवः
स्यात् तत्र प्रबललोभमोहादिवशात् कदाचित् क्षिप्तमूढयोर्भेदोऽपि कियञ्चित्समाधानं भवति,
न च तत् कैवल्याय भवति, यथा-जयद्रथस्य प्रबलद्वेषाधीनस्य, यस्तु विक्षिप्ते विक्षिप्तभूमि-
ष्टे चेतसि जातो विज्ञेपोपसर्जनीभूत उपसर्जनभाषेन = गौणभाषेनादित्वरसंस्काररू-
पेण यत्रानष्टो विज्ञेपसंस्कारः स्थितः, तादृशस्य चित्तस्य विक्षिप्तभूमिकस्य समाधिरपि
न सम्यग् योगपक्षे = कैवल्यपक्षे वर्तते, विक्षिप्तभूमिकस्य समाधानं सोपष्टवं, ततश्च तादृशः
माधको यदा विज्ञेपाभिभूतो भवति तदा प्रमत्तस्तत्त्वज्ञानहीनः पृथग्जन इवाचरति,

तत्त्ववैशारदी ।

त्वाच्च योगपक्षाद् दूरोत्सारित्वमिति न तयोयोगत्वं निषिद्धम्, विक्षिप्तस्य तु कादाचित्कम-
द्वृतविषयस्थेमशालिनः सम्भाव्येत योगत्वमिति निषेधति—“तत्र” इति । विक्षिप्ते चेतसि
समाधिः = कादाचित्कः सद्भूतविषयस्य चित्तस्य स्थेमा न योगपक्षे वर्तते, कस्माद् ? यत्न-
द्विपक्षविज्ञेपोपसर्जनीभूतः, विपक्षवर्गान्तर्गतस्य स्वरूपमेव दुर्लभं; प्रागेव कार्प्यकरणम्,
न खलु दहमान्तर्गतं बाजं त्रिचतुरक्षणावस्थितमुसमप्यङ्कुराय कल्पत इति भावः, यदि विज्ञेपा-

पातञ्जलरहस्यम् ।

उपधातकत्वाद् = एकाग्रनिरोधयोर्नाशकत्वाद्, उपसर्जनीभूतता = विज्ञेपबहुलता, न खल्विति ।

वार्तिकम् ।

रणश्चित्तस्य धर्मः स्वभावाविको जलस्य द्रवत्ववत् क्षिप्ताद्यवस्थायामपि हि यत्किञ्चिद्वृत्तिनिरो-
धोऽस्त्येवेति तथा।चालस्यास्त्ववस्थायामु तलक्षणमतिव्याप्तमिति शेषः, कास्ताः सर्वाः चित्त-
भूमय इत्याकाङ्क्षायामाह—क्षिप्तमित्यादि ।

क्षिप्तं रजसा विषयप्रेव वृत्तिमद्, मूढं तमसा निद्राऽऽदिवृत्तिमत्, क्षिप्ताद्विशिष्टं विक्षिप्त-
सत्त्वाधिक्येन समादधदपि चित्तं रजोमात्रयाऽन्तराऽन्तरा विषयान्तरवृत्तिमत्, एकस्मिन्नेव
विषयेऽपि क्षिप्ता यस्य चित्तदोषस्येत्येकाग्रं विज्ञेपसत्त्वतयैकस्मिन्नेव विषये वक्ष्यमाणानव-
धीकृतकालपर्यन्तमचञ्चलं निवातस्थदापवत्, तथा च क्षिप्तादित्रयं अपि किञ्चिदेकाग्र्यसत्त्वेऽपि
तत्र नातिप्रसङ्गः, निरुद्धं च निरुद्धसकलवृत्तिकं संस्कारमात्रज्ञेयमित्यर्थः, रजोधर्मस्य रामादेः
प्रतिघातादेव लोकानां तमोधर्मो विषादादिदृश्यत इति क्षिप्तात्पूर्वत्र मूढस्योपपन्नासः, उक्ता-
तिव्याप्तिं प्रतिपादयितुमुक्तभूमिषु लक्ष्यालक्ष्यविभागं करोति-तत्र विक्षिप्त इत्यादिना, तत्र तामु
पञ्चसु मध्ये विक्षिप्ते चेतसि वर्तमानः समाधिरलयो बहुलविज्ञेपशेषीभूतत्वाच्च योगपक्षे योग-
मध्ये प्रविशति ह्येवाहान्यहेतुत्वात् सुतरां तु क्षिप्तमूढयोश्चित्तयोर्वैतमानौ समाप्यभ्यासा-
वित्याक्षयः, अतो न क्षिप्तमूढयोरेकवत्त्वाप्रतिपादनेन न्यूनतेति, विक्षिप्तमुखेनाद्यभूमि-

यस्त्वेकाग्रे चेतसि सद्भूतमर्थं प्रद्योतयति, क्षिणोति च क्लेशान्, कर्म-
बन्धनानि श्रययति, निरोधमभिमुखं करोति, स सम्प्रज्ञातो योग इत्या-
ख्यायते,

भासती ।

यस्त्विति । एकाग्रभूमिके चेतसि जातः समाधिः सद्भूतमर्थं=पारमार्थिकं तत्त्वं प्रद्यो-
तयति=प्रख्यापयति, यत्प्रज्ञया पारमार्थिकहानोपादानविषयेऽन्वर्थाध्यवसायो जायत इ-
त्यर्थः, तथा च क्षिणोति क्लेशान्=तत्त्वज्ञानस्य चेतस्युपस्थानादविद्याऽऽदीन् क्लेशान्, स
योगः क्रमतो बन्ध्यप्रसवान् करोति, क्लेशमूलानाञ्च कर्मणां निवर्त्यमानत्वात् कर्मबन्धनं-
श्रययति, किञ्च-निरोधं सर्ववृत्तिहीनतामभिमुखं करोति; एष सम्प्रज्ञातो योगः=एकाग्रभू-
मिकस्य चेतस्मन्तत्त्वविषयिणी प्रज्ञा सम्प्रज्ञानम्, तदा ग्रहीतृग्रहणप्राप्तेषु तत्स्थितदृक्जनता
भवति, तादृशसम्प्रज्ञानवान् योगः सम्प्रज्ञात इत्यर्थः ।

तत्त्ववैशारदी ।

पसर्जनीभूतः समार्धिर्न योगः कस्तर्हीत्यत आह—“यस्त्वेकाग्रे चेतसि” इति, “भूतम्” इति
समारोपितमर्थं निवर्त्तयति, निद्रावृत्तिरपि स्वात्मबन्धने तमसि भूते भवत्येकाग्रेत्यत उक्तं—
“सद्” इति, शोभनं नितान्ताविर्भूतसत्त्वम्, तमःसमुद्रेकस्त्वशोभनस्तस्य क्लेशहेतुत्वादि-
ति, द्योतनं हि तत्त्वज्ञानमागमाद्वाऽनुमानाद्वा भवदपि परोक्षरूपतया न साक्षात्कारयतां-
विद्यामुच्छिनत्ति, द्विवन्ददिङ्मोहादिष्वनुच्छेदकत्वादन आह—“प्रे”ति, प्रशब्दो हि प्रकर्ष-
द्योतयन् साक्षात्कारं सूचयति, अविद्यामूलत्वादस्मिताऽऽदीनां क्लेशानां, विद्यायाश्चाविद्याच्छेद-
रूपत्वाद्विद्योदये चाविद्याऽऽदिक्लेशममुच्छेदो विरोधित्वात् कारणविनाशाच्चेत्याह—“क्षिणोति
च” इति, अत एव कर्मरूपाणि बन्धनानि श्रययति, कर्म चात्रापूर्वमभिमतं, कार्यं कारणोपधा-
रान्, श्रययति=स्वकार्थ्यादवसादयति, वक्ष्यति हि—“सति मूले तद्विपाक” इति, किञ्च,
निरोधमभिमुखं करोति=अभिमुखाकरोति ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

दृग्ध्वेषत्रयीजस्य यत्कदलीकाण्डजनकत्वमुदाहरणं तद् दाहसहकृतभूविकारः स न दंतबी-
जविकारः, तद्वत्तरसाद्यप्रत्यभिज्ञानाद्, भूते=पारमार्थिक तमस्येव; न विवर्त्त इत्यर्थः,
एकाग्रम्=एकमीशमासमन्ताद् गच्छद्रमणे निश्चलीभवति, एकतत्त्वान्यामादिति वक्ष्यते,
कार्यं=अपूर्वं, कारणं=यागादिः, तत्र योगशब्दप्रयोगात्,

“श्रुतार्थापत्तिरेवैका प्रमाणं तस्य चेप्यते ।

शब्दैकदेशभावात् स्वार्थेऽवागम एव च”, इति भट्टोक्तेः,।

अपूर्वं श्रुतार्थापत्तिगम्यम्, एवं “सति मूले” अपूर्वं सति, तद्विपाकाः=जात्याद्युभोगाः,

वार्त्तिकम् ।

यस्यालक्ष्यत्वमुक्तत्वाऽन्त्यभूमिद्वयमेव लक्ष्यमित्याह—यस्त्वेकाग्र इति । यस्तु समाधिरेकाग्रे
चेतसि वर्त्तमानोऽर्थे ध्येयं वस्तु सद्भूतं परमार्थभूतं प्रकर्षणं द्योतयति साक्षात्कारयति ततश्च
क्लेशानविद्याऽऽदीन् पञ्च क्षिणोति ततोऽपि च कारणोच्छेदाद्वैदर्भाधर्मरूपाणि बन्धनानि बुद्धिपुरु-
षयोर्वैन्ध्यकारणानि श्रययति=अष्टोत्पादनाक्षमाणि करोति तथा निरोधमसंप्रज्ञातयोगमभिमु-
खं प्रत्यासन्नं करोति परवैराग्यजननेति शेषः, स समाधिः संप्रज्ञातो योग इति कथ्यत इत्यर्थः,
सम्यक् प्रज्ञायते साक्षात्क्रियते ध्येयमस्मिन्ननिरोधविशेषरूपे योग इति संप्रज्ञातो योगः, यद्यपि
समाधिशब्देनैकाग्रताऽतिशयरूपं निरोधद्वयरूपयोगद्वयस्याङ्गमेव परिभाषिष्यते तथाऽपि योग-
द्वयमङ्गाङ्गिनोरोधेद्विवक्ष्यैव समाधिशब्देनोक्तमेवमुखरोक्तसूत्रेऽपि बोध्यम्, स च संप्रज्ञातश्चतु-

स च वितर्कानुगतो, विचारानुगत, आनन्दानुगतोऽस्मिताऽनुगत, इत्युपरिष्ठात्प्रवेदयिष्यामः, सर्ववृत्तिनिरोधे त्वसम्प्रज्ञातः समाधिः ॥ १ ॥

भास्वती ।

स इति । वक्ष्यमाणलक्षणकवितर्कादिपदार्थानुगतः सम्प्रज्ञात इत्युपरिष्ठात् प्रवेदयिष्यामः = वक्ष्यामः,

सर्वेति—सम्प्रज्ञातसिद्धौ सम्प्रज्ञानस्यापि निरोधे यः सर्ववृत्तिनिरोधः स असम्प्रज्ञातो-योग इति ॥ १ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

स च सम्प्रज्ञातश्चतुष्प्रकार इत्याह—“स च” इति । असम्प्रज्ञातमाह—“सर्ववृत्ति” इति । रजस्तमोमयी किल प्रमाणादिवृत्तिः, सात्त्विकी वृत्तिमुपादाय सम्प्रज्ञाते निरुद्धा, असम्प्रज्ञाते तु सर्वाणामेव निरोध इत्यर्थः, तदिह भूमिद्वये समाप्ता या मधुमत्यादयो भूमयस्ताः सर्वास्तासु विहितः सार्वभौम इति सिद्धम् ॥ १ ॥

पानञ्जलरहस्यम् ।

निरुद्धेति कृत्वा संप्रज्ञातोऽप्युपादेयो, भूमिद्वये = संप्रज्ञातासंप्रज्ञातरूपे, या इति प्रथमाबहुवचनम् ॥ १ ॥

वार्तिकम् ।

विधे इत्याह—स चेति । न च वितर्कानुगतादिक्रमे साक्षात्कारजनकत्वादिकं साक्षात्ज्ञास्त्य-विद्यालेशसंपर्कादिति वाच्यम् ? सवितर्कादिक्रमेणैव साक्षात्कारबुद्ध्या चरमभूमिकायामृतम्भ-रप्रशोदयेन भूमिकाचतुष्टय एव साक्षात्कारसंबन्धादिति, निरुद्धभूमेरपि लक्ष्यत्वमाह—सर्ववृत्ती-ति । सम्प्रज्ञातकालीना साक्षात्काररूपिणी या वृत्तिः तस्या अपि वक्ष्यमाणपरवैराग्येण निरोधे जायमाने त्वसम्प्रज्ञातयोगादित्यर्थः, वृत्तिनिरोधश्च चित्तस्य वृत्तिसंस्कारशेषावस्था, अभाव-स्थाधिकरणवस्थाविशेषमात्ररूपत्वाद्, निरुध्यन्तेऽस्यामवस्थायामिति व्युत्पत्तेर्वा, सा चाव-स्था संस्कारमात्रैः परिणामधारा निरोधकाले संस्कारतारतम्यरूपस्येव चित्तपरिमाणस्य सूत्र-भाष्याभ्यां वक्ष्यमाणत्वादिति,

ननु वृत्तिनिरोधो वृत्त्यभावमात्रमेकाग्रताविशेषो वा ? निरोधस्याभावमात्रत्वे वक्ष्यमाण-संस्कारजनकत्वानुपपत्तेरैकाग्रतामात्ररूपत्वे समाधिरूपावङ्गात् सम्प्रज्ञाताच्च भेदानुपपत्तेः,

“उत्काहन्तो यथा कश्चिद् द्रव्यमालोक्य तास्त्यजेत् ।

बोधेन ज्ञानमालोक्य तथा बोधं परित्यजे—”

दित्यादिभूतित्तु ‘यावद्बुद्धिं गतं क्षय’मिति पूर्वोक्तश्रुतौ चासम्प्रज्ञातस्य सकलवृत्तिशून्य-त्वव्यवस्था,

ननु सम्प्रज्ञातासम्प्रज्ञातयोर्योग्योनिरोधरूपयोः किं प्रयोजनं “योगाङ्गानुष्ठानादनुबुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकख्याते”रितिसूत्रेण योगाङ्गस्यैव ज्ञानहेतुताया वक्ष्यमाणत्वात् सम्प्रज्ञातयोग-काले ज्ञानरह्योन्पत्तेरेव शास्त्रेष्ववगमाद् न तु तद्वेतुताया एककालकत्वेन हेतुहेतुमद्भावासम्भ-वाच्च, अस्तु वा विषयान्तरसंचाराख्यप्रतिबन्धनिवृत्तिरूपतया ज्ञानहेतुत्वं सम्प्रज्ञातयोगस्य “क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्रैहातृग्रहणशालेषु तत्स्थितदजनतासमापत्ति”रित्यागामिसूत्राच्च, न त्वसम्प्रज्ञातयोगस्यापि तस्य ज्ञानजन्यत्वाद्, न च ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं मोक्षायान्वत्साधनम-पेक्षणीयं “तस्य तावदेव विरं यावन्न विमोक्षेऽयं संपत्स्य” इत्यादिश्रुतिभिरन्यत्रिपेक्षज्ञानस्य मोक्षहेतुत्वसिद्धेरविद्याकामकर्मादिनिवृत्तौ हेत्वभावेन पुनः संसारानुपपत्तेः,

अत्रोच्यते—ज्ञाने जातेऽपि प्रारम्भकर्मणा देहाकारणस्यावश्यकत्वेन तदानीमपि बाह्याभ्य-न्तरवृत्तिविषेर्दुःखं न जायत एतद्व्यन्ततो योगद्रव्यस्य फलमस्ति, तथा हि वक्ष्यति भाष्य-

तस्य लक्षणाभिधित्सयेद् सूत्रं प्रवृत्ते—

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

भासती ।

तस्येति—अभिधित्सया = अभिधानेरुक्त्या, “योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः” इति योगलक्ष-
तत्त्ववैशारदी ।

द्वितीयं सूत्रमवतारयति । “तस्य लक्षणेति । “तस्य” इति पूर्वसूत्रोपात्तं द्विविधं योग-
प्रामाण्यति—“योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः”, निरुध्यन्ते यस्मिन् प्रमाणादिवृत्तयोऽवस्थाविशेषे चि-
त्तस्य सोऽवस्थाविशेषो योगः, ननु सम्प्रज्ञातस्य योगस्याव्यापकत्वादलक्षणमिदम्, अनि-
रुद्धा हि तत्र सार्विकी चित्तवृत्तिरित्यत आह—“सर्वशब्दाग्रहणाद्” इति, यदि सर्ववृत्ति
निरोधो योग इत्युच्येत भवेदव्यापकं सम्प्रज्ञातस्य, क्लेशकर्माशयपरिपन्थी चित्तवृत्तिनिरोधस्तु
तमपि सङ्गृह्णाति, तत्रापि राजसतामसचित्तवृत्तिनिरोधात् तस्य चातद्भावादित्यर्थः,

कृतः पुनरेकस्य चित्तस्य क्षिप्तादिभूमिस्तद्वन्धः ? किमर्थं चैवमवस्थस्य चित्तस्य वृत्तयो-
पातञ्जलरहस्यम् ।

तमपि = सम्प्रज्ञातमपि, संगृह्णाति परिपन्थित्वाविशेषात्,
प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः ।
वार्तिकम् ।

कारः—“सर्वाश्रिता वृत्तयः सुखदुःखमोहात्मिका अत एताः सर्वा वृत्तयो निरोद्धव्या” इति, किं-
च ज्ञानस्य यथा कर्मक्षयहेतुत्वमस्ति तथा योगस्वापि;

“विनिष्पन्नसमाधिस्तु मुक्तिं तत्रैव जन्मनि ।

प्राप्नोति योगी योगाभिदग्धकर्मचयोऽचिराद्”

इत्यादिवाक्यशतेभ्यः, तथा च कर्मक्षयद्वारा ज्ञानस्येवासंज्ञातयोगस्यापि मोक्षहेतुत्वं-
सिद्धं, तत्र चासंज्ञातयोगेनाखिलसंस्कारदाहकेन प्रारब्धकर्माप्यतिक्रम्यत इति ज्ञानाद्विशेषः,
ज्ञानस्य हि प्रारब्धनाशकत्वे बाधिकाऽस्ति “तस्य तावदेव चिर”मित्यादिश्रुतिर्जीवन्मुक्तिश्रुति-
स्मृतयश्च, योगस्य प्रारब्धनाशकत्वे बाधकं नास्ति प्रत्युत “दग्धकर्मचयोऽचिरादि”त्येव स्मर्यते,
अतः प्रारब्धमपि कर्म कर्मविपाकोक्तप्रायश्चित्तादिवद्भातिक्रम्य इदिति मोचनमेव योगस्य
फलम्, अन्यच्च योगद्वयेनाखिलसंस्कारक्षये भोगसंस्काराख्यसहकार्यभावात् प्रारब्धं कर्मापि
यत्फलाक्षमं भवति; इदमपि योगफलम्, तदुक्तं मोक्षधर्म—

“नास्ति सांख्यसमं ज्ञानं नास्ति योगसमं बलमि”ति,

बलं प्रारब्धस्याप्यतिक्रमेण स्वेच्छया शीघ्रमोक्षहेतुः, अपि च वृत्तिनिरोधात्मको योग-
एव दुःखनिवृत्त्यात्मकमोक्षे साक्षाद्वेतुः पुरुषे दुःखस्य चित्तवृत्तौपाधिकत्वाद्, उपाधिनि-
वृत्तिश्चौपाधिकनिवृत्तौ चरमकारणमतो ज्ञानेन न योगस्यान्यथासिद्धिः, ज्ञानवैराग्यकर्मक्षया-
दीनां वृत्तिनिरोधाख्यचरमकारणद्वारैव दुःखात्यन्तोच्छेदहेतुत्वाद्, वृत्त्यत्यन्तनिरोधस्तु चर-
मासंज्ञाते भवति, यत्र संस्कारस्यात्यन्तक्षयेण चित्तस्य विलयान्मोक्षो भवति, तथा च द्वार-
द्वारिमात्रेणापि ज्ञानस्येव संप्रज्ञानयोगस्यापि मोक्षहेतुत्वं सिद्धम्, असंज्ञातयोगस्य च सा-
क्षात्मोक्षहेतुत्वं “तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थान”मिति सूत्रकारः स्वयं वक्ष्यति,

“मुक्तिर्हि त्वाऽन्यथाभावं स्वरूपेण व्यवस्थिति”-

हि त्वादिवाक्यैरात्यन्तिकस्य स्वरूपावस्थानस्यैव मोक्षत्वादिति दिक् ॥२॥

तदेवं चित्तभूमिषु लक्ष्यालक्ष्यविवेकपूर्वकं प्रसिद्धस्य योगलक्षणस्यातिव्याप्तिं प्रदर्श्य यो-
गलक्षणतत्त्वानुपपादितः, अतः परं लक्षणपरतयोत्तरसूत्रमवतारयति—“तस्य लक्षणाभिधित्स-
ये”ति । तस्य द्विविधस्य योगस्य, उक्तातिव्याप्तिनिराकरणान्यथाऽनुपपत्त्या सूत्रद्वयेनैव लक्ष-

(१) सर्वशब्दाग्रहणात् संप्रज्ञातोऽपि योग इत्याऽऽख्यायते, चित्तं हि

मासती ।

णम्, अद्यात्त्यधिव्याप्तिरोधहीनं न्याय्यम्=अनवधम् प्रसक्तम्, सर्वेति—सर्वशब्दाग्रहणात्=सर्वचित्तवृत्तिनिरोधो योग इत्यकथनान् सम्प्रज्ञातोऽप्युक्तयोगलक्षणान्तर्गतो भवति, सम्प्रज्ञाते योगे तत्त्वज्ञानरूपा वृत्तिर्न निरुद्धा भवेत्, तदन्याश्च निरुद्धा भवन्तीति, चित्तमिति—प्रख्याः=प्रकाशस्वभावाः प्रकाशाधिकाः सर्वे बोधाः, सा सत्त्वगुणस्य लिङ्गम्, प्रवृत्तिः=इच्छाऽदयः सर्वाश्चेष्टाः, सा च क्रियाशीलस्य रजसो लिङ्गम्, स्थितिः=आवृत्तस्वरूपाः सर्वे संस्काराः, सा हि स्थितिशीलस्य तमसः स्वालक्षण्यम्, चित्त एतेषां तत्त्ववैशारदी ।

निरोद्धव्याः ? इत्याक्षरं प्रथमं तावदवस्थासम्बन्धे हेतुमुपन्यस्यति—“चित्तं हि” इति । प्रख्याशीलत्वात् सत्त्वगुणं, प्रवृत्तिशीलत्वाद्भ्रजगुणं, स्थितिशीलत्वात् तमोगुणम्, प्रख्याग्रहणमुपलक्षणार्थं, तेनान्येऽपि सात्त्विकाः प्रसादलाघवप्रतीत्यादयः सूच्यन्ते, प्रवृत्त्या च परित्याप-
शोकादयो राजसाः, प्रवृत्तिविरोधा तमोवृत्तिधर्मः स्थितिः, स्थितिग्रहणाद् गौरवावरणदैर्घ्यादय उपलक्ष्यन्ते,

एतदुक्तं भवति—एकमपि चित्तं त्रिगुणनिमित्ततया गुणानां च वैषम्येण परस्परविमर्दवै-
चित्र्याद्विचित्रपरिणामं सद्नेकावस्थामुपपद्यत इति क्षिप्ताद्या एव चित्तस्य भ्रूमोर्यथासम्भ-
पातजलरहस्यम् ।

अन्योन्याभिभवाश्रयजननमिधुनवृत्तयश्च गुणाः—

इति सांख्यमिद्वान्तमाह—

वार्तिकम् ।

णसमाप्तिर्भविष्यतीति सुवयितुमभिधित्सयेत्युक्तमन्यथा हि तस्य लक्षणसूत्रं प्रवृत्त इत्येताव-
न्मात्रमुच्येत,

“योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः”, चित्तमन्तःकरणसामान्यमेकस्यैवान्तःकरणस्य वृत्तिभेदमात्रेण चतुर्णांऽत्र दर्शनं विभागात्, तस्य यावद्व्यवस्थामाणा वृत्तयस्तासां निरोधस्तासां लयाख्योऽधि-
करणस्यैवावस्थविशेषोऽभावस्यास्मन्मतोऽधिकरणावस्थाविशेषरूपत्वात्, स योग इत्यर्थः,

नन्विदं लक्षणं संप्रज्ञातस्याव्यापकं तत्र ध्येयाकारवृत्तिसत्त्वादित्याशङ्क्य भाष्यकार आह—
“सर्वशब्दे”ति । सर्ववृत्तिनिरोध इत्यवचनादित्यर्थः,

नन्वेवं पूर्वोक्तातिव्याप्तिः—क्षिप्तादिवृत्तिर्यत्किंचिद्वृत्तिनिरोधादिति चेद् ? न—“तदा द्रष्टुः स्वरूपऽवस्थानमिति वक्ष्यमाणसूत्रसाहित्येनैवास्य लक्षणत्वात्, तथा च द्रष्टृस्वरूपावस्थितिहेतुश्चित्तवृत्तिनिरोधः क्षिप्ताद्यवस्थायाम् नास्तीति नातिव्याप्तिः, संप्रज्ञातस्य च स्वरूपावस्थितिहेतुत्वमसंप्रज्ञातद्वाराऽस्त्येवेति,

ये तु क्षिणोति च क्लेशानिति पूर्वभाष्यानुसारेण क्लेशकर्मादिपरिपन्थित्वं निरोधविशेषणपूर्णाति, तथा च क्लेशकर्मादिपरिपन्थित्वं सति चित्तवृत्तिनिरोधत्वं योगद्वयसाधारणं लक्षणमित्याहुः,

अस्य च लक्षणस्य क्षिप्तादिभूमित्रयऽतिव्याप्तिर्नास्तीत्यत्र हेतुं क्रमेण प्रतिपादयति, चित्तांहीत्यादिना । प्रख्या = तत्त्वज्ञानम्, अनेन सर्वे सात्त्विका गुणा उपलक्षिताः, प्रवृत्तिः = कर्मा, अनेन सर्वे राजसा गुणा प्राङ्ग्याः, स्थितिः = वृत्त्याख्यगतिगुण्यता निद्रेति यावद्, अनेन सर्वे तामसा गुणा प्राङ्ग्याः, एतं क्रमात् सत्त्वरजस्तमभास्यानां द्रव्याणां धर्माः पराश्रितत्वाद् रूपादिवद् गुणा इत्युच्यन्ते, तदाश्रयास्तु सत्त्वादिद्रव्याणि रज्ज्वारम्भकतन्तुबदेव गुणा इत्युच्यन्ते, तथा च प्रख्यादिवस्वभावकत्वाच्च चित्तं त्रिगुणं सत्त्वादिगुणत्रयनिर्मितं रज्ज्वदित्यर्थः, ततः किमित्यत-

(१) तथा च क्लेशादिपरिपन्थित्वे सति चित्तवृत्तिनिरोधत्वं योगत्वमिति निर्दुष्टं लक्षणं बोद्धव्यम् ।

प्रख्याप्रवृत्तिस्थितिशीलत्वात् त्रिगुणम्, प्रख्यारूपं हि चित्तसत्त्वं रजस्त-
मोभ्यां संसृष्टमैश्वर्यविषयप्रियं भवति,

तदेव तमसाऽनुविद्धमधर्माज्ञानाचैराभ्यानैश्वर्योपगं भवति, तदेव

भासती ।

त्रिविधगुणधर्माणां लाभाक्षितं त्रिगुणम्, प्रख्येति । प्रख्यारूपं चित्तसत्त्वं चित्तरूपेण परि-
णतं सत्त्वं यदा रजस्तमोभ्यां संसृष्टं = सम्प्रयुक्तं विक्षेपमोहबहुलमित्यर्थः भवति; तदा
तच्चित्तमैश्वर्यविषयप्रियम्, ऐश्वर्यं लौकिकी प्रभुता तच्च शब्दादिविषयश्च प्रियो यस्य ता-
दृशं भवति, तदिति । चित्तसत्त्वं यदा तमसाऽनुविद्धं = तामसकर्मसंस्काराभिभूतं भवति
तदाऽधर्मादीनाम् उपगम् = उपगतम्, अधर्मादीनां संस्कारविपाकत्रदित्यर्थः भवति,
तदेव चित्तसत्त्वं यदा प्रक्षीणमोहावरणं सर्वतः प्रद्योतमानं सम्प्रज्ञातवदित्यर्थः, तथा च रजो-
मात्रया रजसो मात्रा = कार्यकरं परिमाणं तयाऽनुविद्धं चित्तसत्त्वं धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्योपगं

तत्त्ववैशारदी ।

वमवान्तरावस्थाभेदवतीरादर्शयति—“प्रख्यारूपं हि” इति । चित्तरूपेण परिणतं सत्त्वं चित्त-
सत्त्वम्, तदेवं प्रख्यारूपतया सत्त्वप्राधान्यं चित्तस्य दर्शितम्, तत्र चित्तो सत्त्वात् किंचिदने
रजस्तमसो यदा मिथः समे च भवतलदैश्वर्यं च विषयाश्च शब्दादयस्तान्येव प्रियाणि यस्य
तत्तथोक्तं सत्त्वप्राधान्यात् खलु चित्तं तत्त्वं प्रणिधित्सदपि तत्त्वस्य तमसाऽपिहितत्वाद्भि-
मादिकमैश्वर्यमेव तत्त्वमभिमन्यमानं तत्प्रणिधित्सति, प्रणिधत्ते च क्षणमय रजसा क्षिप्यमा-
णं तत्राप्यलङ्घ्यस्थिति तत्प्रियमात्रं भवति, शब्दादिषु पुनरस्य स्वरसवाही प्रेमा निरुद्ध एव,
तदनेन विक्षिप्तं चित्तमुक्तम्, क्षिप्तं चित्तं दशयन् मूढमपि सूचयति—“तदेव तमसा” इति । यदा
हि तमो रजो विजित्य प्रसृतं तदा चित्तसत्त्वावरकतमः समुत्सारणेऽशक्तत्वाद्भ्रजस्तमः स्थ-
गितं चित्तमधर्माद्युपगच्छति, अज्ञानं च विपर्ययज्ञानमभावप्रत्ययालम्बनं च निद्राज्ञानमु-
क्तम्, ततश्च मूढाऽवस्थाऽपि सूचितेति, अनेश्वर्यं सर्वत्रेच्छाप्रतीघातः, अधर्मादिव्याप्त-
चित्तं भवतीत्यर्थः, यदा तु तदेव चित्तसत्त्वमाविर्भूतसत्त्वमपगततमः पटलं सरजस्कं भवति

पातजलरहस्यम् ।

चित्तं हीति । प्रख्या = प्रकाशः, ऐश्वर्यम् = अणिमादि, स्वरसवाही = जलस्येव निग्राहा-
मिता, अज्ञानञ्च ज्ञानाभाव इति मतं निराह—विपर्ययज्ञानमिति । सत्प्रतियोगिकाभावक-
ल्पनाद् वरं भावकल्पनं लब्धित्यसुरामित्रादिवद्,

“भावान्तरमभावो हि कया चित्तं व्यपेक्षया”

इति भट्टोक्तेश्च, अपगततमः पटलम् = अनावरकम्, विशेषाः = शान्तबोरमूढशब्दाध्वनिताः
वृथिव्यादयः, तत्र शान्तो विरञ्च्यादिशब्दः, घोरो व्याघ्रादिशब्दः, मूढो मेधादिध्वनिः,
एवं स्पर्शः पुत्रवह्निपवनादिषु, एवं रूपं चन्द्रसूर्यस्त्रयादिषु, एवं रसो मधुरकटुकपायादिषु, एवं-
गन्धः कर्पूरलघुनक्तस्तुरिकाऽऽदिपुष्पेयम्, अविशेषास्तन्मात्राणि भूतमात्राणि भूतमात्रतामा-
वात्तिकम् ।

आह—“प्रख्यारूपं ही”ति । हिशब्दो वाक्यालङ्कारेऽवधारणे वा, चित्तसत्त्वमिति चित्तस्य
सत्त्वप्राधान्यप्रतिपादनाय पुनरुक्तं, प्रख्यारूपमिति च तेजःसत्त्वव्यावर्तनायोक्तं, तथा च प्र-
ख्यासत्त्वभावं चित्तरूपं सत्त्वं स्वोपसर्जनभूताभ्यां रजस्तमोभ्यां संसर्गेण क्षिप्तावस्थायामणि-
माद्यैश्वर्यं शब्दादिविषये चानुरक्तं भवतीत्यर्थः, अतः क्षिप्तावस्थस्य वृत्तिनिरोधस्य स्वरूपाव-
स्थानाहेतुत्वाद् रागादिक्षेपापरिणितत्वाद्वा न तत्रातिव्याप्तिरिति भावः, क्षिप्तावस्थायाम-
तिव्याप्तिं परिहृत्य मूढावस्थायामपि तां परिहरति—तदेव तमसेति । उपगमुन्मुखं तत्प्रियमि-

२ साङ्गे यो०

प्रक्षीणमोहावरणं धर्मैः प्रद्योतमानमनुविद्धं रजोमात्रया धर्मज्ञानवैराग्यै-
श्वर्य्योपगं भवति, तदेव रजोलेशमलापेतं स्वरूपप्रतिष्ठं सत्त्वपुरुषान्यताख्या-
तिमात्रं धर्ममेघध्यानोपगं भवति, तत्परं प्रसङ्गधानमित्याचक्षते ध्यायिन ।

भास्करी ।

भवति, धर्मः = अहिंसाऽऽदिः, ज्ञानं = योगजा प्रज्ञा, वैराग्यं = वशीकाराख्यम्, ऐश्वर्य्यं =
विभूतिः, एतद्धर्मकं भवति चित्तम्, तदेव चित्तसत्त्वं रजोलेशमलापेतं = रजोलेशकृताद् मलाद्
विक्षेपरूपाद् अपेतं = निर्मुक्तम्, न हि त्रिगुणं चित्तं कदाऽपि रजोगुणहीनं भवति, तस्माद्
मलस्यैवापगमनं विवक्षितं न रजस इति, रजस्तु तदा सट्टशप्रवाहरूपं विवेकख्यातिगतवि-
कारं जनयति, न च तदन्यां विषयख्यातिमुत्पाद्य सत्त्वस्य विकारं मालिन्यञ्च सट्टघटयतीति
विवेचयम्, स्वरूपप्रतिष्ठं = सत्त्वमात्रप्रतिष्ठम्, सत्त्वस्योत्कर्षकादेव विवेकख्यातिस्त-
न्मात्रप्रतिष्ठत्वाद् रजोमालिन्यहानत्वाच्च सत्त्वं स्वरूपप्रतिष्ठमित्यर्थः, एवम् बुद्धिस-

त्त्ववैशारदी ।

तदा धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्य्यान्युपगच्छतीत्याह—“प्रक्षीण” इत्यादि, मोहस्तमस्तदेव चावरणं-
प्रकर्षणं क्षीणं यस्य तत्तथोक्तम्, अत एव सर्वतो (१) विशेषविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गपुरुषेषु प्र-
द्योतमानम्, तथाऽपि न धर्माद्यैश्वर्य्याय च कल्पते, प्रवृत्त्यभावादित्यत आह—“अनुविद्धं-
रजोमात्रया” इति, रजसः प्रवर्त्तकत्वादस्ति धर्मादिरित्यर्थः, तदनेन सम्प्रज्ञातसमाधिसम्प-
न्नयोर्मनुभूमिकप्रज्ञाज्योतिषोर्मध्यमयोगीग्नोश्चित्तसत्त्वं सट्टगुहीनम्, सम्प्रत्यतिक्रान्तभा-
वनीयस्य ध्यायिनश्चतुर्थस्य चित्तावस्थामाह—“तदेवं” इति । चित्तं रजोलेशान्मलादपेतमत एव
स्वरूपप्रतिष्ठम्, अभ्यासवैराग्यपुटपाकप्रबन्धविधूतजततमोमलस्य हि बुद्धिसत्त्वतपनीयस्य
स्वरूपप्रतिष्ठायां विषयेन्द्रियप्रत्याहृतस्यानवसिताधिकारतया च कार्यकारिणी विवेक-
ख्यातिः परं कार्यमवशिष्यत इत्याह—“सत्त्व” इति । सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं चित्तं-
धर्ममेघध्यानोपगं भवति, धर्ममेघश्च वक्ष्यते, अत्रैव योगिजनप्रसिद्धिमाह—“तत्परम्” इति ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

पञ्चानीत्यर्थः, लिङ्गमात्राः महदादिमनोऽन्ताः त्रयोदश प्रकृतौ लीनत्वाद्, अलिङ्गं प्रकृतिः
कुत्रापि लयरहितत्वात्, प्रज्ञाज्योतिरिति विशोकाया नामान्तरम्, अतिक्रान्तभावनीय-
स्य = जीवन्मुक्तस्य,

अनवसिताधिकारतयेति । जन्मरहितत्वेन, धर्ममेघः = परं वैराग्यम्, धर्मः प्रसङ्ख्यानादिः,
वार्तिकम् ।

त्यर्थः, भावस्तु पूर्ववद्, विशिष्टावस्थायामतिव्याप्तिं परिहरति—तदेव प्रक्षीणेति । मोहस्तमो-
ग्रन्थं कार्यकारणाभेदात्, तदेव दर्पणस्य मलवच्छित्तसत्त्वस्यावरणं प्रक्षीणं यत्र तत्प्रक्षीणमो-
हावरणं गन्तः प्रद्योतमानं सर्वविषयाकारवृत्तिमाद्, एवंभूतं हिण्यगर्भादीनां चित्तं रजोलेशेन
संभेदाद्विक्षिप्तं सद् धर्मादिचतुष्टयप्रियं भवतीत्यर्थः, अत्रापि भावः पूर्ववदेव बोध्यः, अवस्था-
त्रयेऽतिव्याप्तिं परिहृत्यकाप्रतिरूढावस्थयोर्लक्ष्ययोर्लक्षणं क्रमेण योजयति—तदेव रजोलेशेनेत्या-
दिना । विक्षेपहेतुना रजोलेशेनपि मलेनापेतमत एव स्वरूपप्रतिष्ठं स्वाभाविकेन रूपेण प्रसादा-
दिना सम्यगवस्थितं निर्मलदर्पणवद्, अतश्च सत्त्वपुरुषयोर्बुद्ध्यात्मनोर्विवेकख्यातिमात्रं तन्मा-
त्रवृत्तिकं सद् धर्ममेघध्यानमात्रप्रियं भवति न तु ह्येवप्रियमर्थप्रियमित्यर्थः, धर्ममेघध्यानं-
किमित्याकाङ्क्षायामाह—तत्परमिति । तद्धर्ममेघाख्यं ध्यानं परमं प्रसङ्गानं तत्त्वज्ञानं विवे-

(१) विशेषेषु = महाभूतपञ्चकाम्यूलसूक्ष्मशरीरघटादिषु, अविशेषेषु = पञ्चतन्मात्राहंकारेषु, लिङ्गमात्रे =
महति, अलिङ्गं = प्रधाने, पुरुषेषु = चेतनेषु ।

चितिशक्तिपरिणामिन्यप्रतिसङ्क्रमा दर्शितविषया शुद्धा चानन्ता च.

आसती ।

स्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं चित्तसत्त्वं धर्ममेघध्यानोपगं भवति, तत् परं प्रसङ्ख्यानमित्याख्यायते योगिभिः, विवेकजसिद्धिस्तु—अपरं प्रसङ्ख्यानम्,

बुद्धिपुरुषयोर्विवेकस्य स्वरूपमाह—चिताति । चितिशक्तिः = पौरुषचैतन्यम्, अपरिणामिनी = सर्वविकारहीना, अप्रतिसङ्क्रमा = कार्यजननाय प्रतिसञ्चारहीना, दर्शितवित्तत्त्ववैशारदी ।

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रं चित्तं धर्ममेघपर्यन्तं परं (१) प्रसङ्ख्यानमित्याचक्षते ध्यायिनः, चित्तसामानाधिकरण्यं च धर्मधर्माणोरभेदविवक्षया द्रष्टव्यम्, विवेकख्यातेर्हानहेतुं चितिशक्तेर्भ्रोपादानहेतुं निरोधसमाधिमवतारयितुं चितिशक्तेः साधुतामसाधुताञ्च विवेकख्यातेर्दर्शयति—“चितिशक्तिरिति”त्यादिना । सुखदुःखमोहात्मकत्वमशुद्धिः, सुखमोहादपि हि विवेकिनं दुःखाकुरतोऽतो दुःखवद् हेयो, तथा चातिसुन्दरमप्यन्तवद् दुनोति, तेन तदपि हेयमेव विवेकिनः, सेयमशुद्धिरन्तश्च चितिशक्तौ पुरुषे न स्त इत्यत उक्तं—“शुद्धा चानन्ता च” इति, ननु सुखदुःखमोहात्मकशब्दादीनियं चेतयमाना तदाकारापञ्चा कथं विशुद्धा ? तदाकारपरिग्रहपरिचर्जनं च कुर्वती कथमनन्तेत्यत उक्तं—“दर्शितविषया” इति, दर्शितो विषयः शब्दादिर्यस्यै सा तथोक्ता, भवेदेतदेवं यदि बुद्धिविचितिशक्तिर्विषयाकारतामापद्येत, किन्तु बुद्धिरेव विषयाकारेण परिणता सती; अतदाकाराद्यै चितिशक्त्यै विषयमादर्शयति; ततः पुरुषचैतन्यत इत्युच्यते, ननु विषयाकारां बुद्धिमनारूपायाश्चितिशक्तेः कथं विषयवेदनं विषयारोहं वा कथं न तदाकारापत्तिरित्यत उक्तम्—अप्रतिसङ्क्रमेति । “प्रतिसङ्क्रमः = संचारः संचितान्तातीत्यर्थः, स एव कुतोऽस्या नास्तीत्यत उक्तम्—“अपरिणामिनी” इति । न चित्तं विविधोऽपि धर्मलक्षणवस्थालक्षण. परिणामोऽस्ति येन क्रियारूपेण परिणतजलरहस्यम् ।

धर्मि चित्तम्, प्रसङ्ख्यानं वैराग्यम्, अतिसुन्दरं स्वर्गादिसुखम्, “तथयेह कर्मजितो लोकः क्षीयत पवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयते” इत्यादिश्रुतैः स्वर्गादेरन्तवत्त्वश्रवणाद्, “यजन्यं तदनित्यम्” इति व्याप्तेश्च, “अपाम सोमम्” इत्यादि किञ्चित्कालस्थपरम्, शुद्धा = हेतुकर्मादिधर्मात्यन्ताभावाधिकरणम्, अनन्ता = प्रागभावाप्रतियोगित्वे सति ध्वंसाप्रतियोगिनी, अशुद्धिरन्तश्च पुरुषे नास्तीति,

“पुरुषान्न परं किञ्चित् मा काष्टा सा परा गतिः” इति श्रुतेः, तस्यामपीति ।

“न्यज धर्ममधर्मञ्च उभे सत्यानृते त्यज ।

उभे सत्यानृते त्यक्त्वा येन त्यजसि तत् त्यजे”—

ति श्रुतेः, उक्तं त्यक्त्वा ज्ञानमपि त्यजेत्यर्थः, त्रिविधेति । धर्मपरिणामो नाम मृत्युवर्णादर्धवार्तिकम् ।

कख्यातेरेव परा काष्ठेति योगिनो वदन्तीत्यर्थः, तथा चैयमेकाग्रता सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिरूपिणी द्रष्टृस्वरूपावस्थाने हेतुः क्लेशकर्मादिपरिपन्थिनी चेति योगलक्षणाक्रान्तेति भावः, धर्ममेघध्यायिश्च सूत्रकारेणैव वक्ष्यते, यद्यप्यस्मिन्नाऽनुगत एव संप्रज्ञातयोगे सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिरस्ति न वितर्कानुगतादौ तथाऽप्यनेनैव तेषूपलक्षणीया एतदङ्गभूतत्वात्तेषामिति, निरुद्धावस्थायामपि लक्षणं योजयन्नेव सकारणस्य निरोधस्यस्वरूपमाह—चितिशक्तिरित्यादिना । संप्रज्ञातकाले संसारेहेतुत्वादयोपदर्शनादेवेतरवृत्तिनिरोधो जातस्तस्माच्च सिद्धायां विवेकख्यातिनिष्ठायां विवेकख्यातेरप्यनात्मत्वसाक्षात्करणत् तत्फलसिद्धेश्च तत्रापि वैराग्यं भवति ततः सर्ववृत्तिनिरोध इति प्रक्रिया, तत्र यादृशी विवेकख्यातिनिष्ठा विवेकख्यातिवैराग्ये हेतुस्ता-

सत्त्वगुणात्मिका चेयमतो विपरीता विवेकख्यातिरिति अतस्तस्यां चित्तं-
चित्तं तामपि ख्यातिं निरुणद्धि, तद्वत्स्थं चित्तं संस्कारोपगं भवति, स-
माख्यती ।

यथा = दर्शितः सदा ज्ञातो बुद्धिरूपः प्रकाशविषयो यथा सा, शुद्धा = गुणमलरहिता, अन्-
न्ता = अन्तत्त्वारोपणायोग्या च, इयं = विवेकख्यातिः सत्त्वगुणात्मिका, सत्त्वं प्रकाशशीलं-
तच्च चित्तोऽवभासोपग्रहणयोग्यं न तु स्वप्रकाशम्, तद्रूपा विवेकख्यातिः परिणामिनी जडा
चेति, अतश्चित्तो विपरीता हेयेति, परेण वैराग्येण तामपि ख्यातिं निरुणद्धि चित्तम्,
तद्वत्स्थं हि चित्तं संस्कारोपगं = संस्कारमात्रशेषं प्रत्ययहीनम् भवति, सोपप्लवे तु निरोधे
तत्त्ववैशारदी ।

गता सती बुद्धिसंयोगेन परिणमेत चित्तिशक्तिः, असङ्क्रान्ताया अपि विषयसंवेदनमुपपा-
दयिष्यते, तत्सिद्धं चित्तिशक्तिः शोभनेति, विवेकख्यातिस्तु बुद्धिसत्त्वात्मिकाऽशोभनेत्यु-
क्तम्, “अतः” = चित्तिशक्तेः, “विपरीता” इति । यदा च विवेकख्यातिरपि हेया तदा कंठ-
कथा वृत्त्यन्तराणां दोषबहुलानामिति भावः, ततस्तद्धेतोर्निरोधसमाधेरवतारो युज्यत-
इत्याह-“अतस्तस्याम्” इति । ज्ञानप्रसादमात्रेण हि परेण वैराग्येण विवेकख्यातिमपि निरु-
णद्धीत्यर्थः, अथ निरुद्धाशेषवृत्तिं चित्तं कीदृशमित्यत आह-“तद्वत्स्थम्” इत्यादि । स-
पातञ्जलरहस्यम् ।

ट्याकारापत्तिः, लक्ष्मणपरिणामो नामासौ तत्प्रत्युदिताव्यपदेश्यरूपो बध्यते, अबस्थापरिणामो-
नाम नूतननूतनतरनूतनतमत्वादि, परेणेति । कृतकृत्यरूपेण बीजे सत्यसति प्रतिबन्धेऽवश्यं का-
वासिकम् ।

मादौ दर्शयति - ख्यातिरिति त्यन्तेन, चित्तिशक्तिः पुरुषाख्या न परिणामिनी पूर्वधर्मापाये ध-
र्मान्तरोत्पत्तिः परिणामस्तद्रहिता कृदन्धनित्या परमार्थसन्त्येति यावत्, लोकेऽर्धप्रकाशनरूपे फ-
ल एव चैतन्यशब्दः प्रयुज्यते, चैतन्यफलोपधानं च न सर्वदा सर्वपुरुषेऽन्तर्त्याशयेन शक्तिपदो-
पादानं, तथा च शक्तिरूपणावस्थिता चित्तिरित्यर्थः, चित्तिश्च न गुणः किं तु प्रकाशस्वरूपं द्र-
व्यमिति “द्रष्टा दृशिमात्र”-इति सूत्रे विस्तरतः प्रतिपादयिष्यामः, यतोऽपरिणामिनी; अत एव
चित्तिशक्तिरप्रतिसंक्रमाऽसंचारा, यथा बुद्धिर्विषयं गच्छति तद्ग्रहणार्थं नैवं चित्तिरक्रियत्वात्,
अथ वा नास्ति प्रतिसंक्रमाः सद्रूपो विषयेषु यस्या इत्यप्रतिसंक्रमा निलेपेति यावद्,

नन्वपरिणामित्वे चात्मनो विषयाकारत्वाभावात् कथं विषयस्फुरणं ? तत्राह-
दर्शितविषया, दर्शितो बुद्ध्या निवेदितो विषयो यस्या इति विग्रहः, विषयैः सह
बुद्धिवृत्तिश्चित्तौ प्रतिबिम्बिता सती भासत इति भावः, “वृत्तिसारूप्यमितरत्रे” इति सूत्रे
चैतद्वक्तं भविष्यति, यतोऽपरिणामिनी, अत एव शुद्धाऽनन्ता च सुखदुःखमोहाद्यात्म-
काशुद्धिरहिता पूर्णा च, उक्ताशुद्धेः परिणामरूपत्वात् सक्रियस्यैव परिच्छिन्नत्वाच्चेति,
इयं = विवेकख्यातिः, धर्मधर्म्यभेदात्तद्वतो वृत्तिः सत्त्वगुणात्मिका सत्त्वगुणस्य कार्या,
अतश्चित्तिशक्तितो विपरीता परिणामिनी स्वयमेव विवेकाकारिणी प्रतिसंक्रमवती दीप-
शिखावद् विषयेषु सर्पणात्तथा जडा तथा सुखदुःखाद्यशुद्धिमतो परिच्छिन्ना चेत्स्यतो-
ऽनात्मत्वाद्विदोषदर्शनात् तत्फलमिदं विवेकख्यात्यां विरक्तं प्रत्युत्पन्नालप्रत्ययं चित्तं-
तामपि ख्यातिं निरुणद्धि = आकृष्येति विलापयतीति यावत्, परवैराग्येण हेतुना चित्तस्य सा
वृत्तिः स्वयमेव विलीयते यथा निद्रादोषेण सुषुप्तौ जाग्रदादिवृत्तिरिति शर्करास्वादेनेव गुडदो-
षा अभिव्यज्यन्त इत्यतो विवेकख्यातेर्दोषदर्शने पुरुषगुणदर्शनमुपयुज्यत इति भावः, तथा
यावद् वृत्तिदोषाल्लक्षणं वृत्तिवैधर्म्येण वृत्तिभेदत आत्मा न दृश्यते तावदोषदर्शनेऽप्यात्म-
त्वभ्रमाद् वृत्तिवैराग्यं न घटते; आत्मत्वेनैव परमप्रियत्वाद् अत आत्मवृत्त्योर्हमयोरेव गुणदो-
षाभ्यां विविध्य दर्शनं वृत्तिवैराग्ये हेतुरित्याशयः, तद्वत्स्थं निरोधावस्थं चित्तं संस्कारोपगं-

निर्बीजः समाधिः, न तत्र किञ्चित् सम्प्रज्ञात इत्यसम्प्रज्ञातः, द्विविधः स योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इति ॥ २ ॥

तदवस्थे चेत्तसि विषयाभावाद् बुद्धिबोधात्मा(१) पुरुषः किंस्वभावः(२) ? इति—

भास्वती ।

व्युत्थानसंस्कारास्तिष्ठन्ति, तत एव निरोधमङ्गः, तस्माद् निरोधावस्थायां प्रत्ययहीनत्वेऽपि चेत्तः संस्कारमात्रेणावतिष्ठते, कैबल्ये तु सर्वसंस्काराणां प्रविलयस्तदा चित्तं स्वकारणे प्रधाने विलीयते न च पुनरावर्तते, सम्प्रज्ञानं लब्ध्वा तदपि निरुध्य यदा प्रत्ययहीना निरुद्धावस्थाऽधिगम्यते तदा सोऽसम्प्रज्ञातयोग इति, ध्येयविषयरूपस्य बीजस्याभावाद् निरोधः समाधिर्निर्बीज इत्युच्यते ॥ २ ॥

तदिति—सूत्रमवतारयितुं पृच्छति, तदवस्थे = सर्ववृत्तिनिरुद्ध इत्यर्थः, चेत्तसि सति तत्त्ववैशारदी ।

निरोधोऽवस्था यस्य तत्तथोक्तम्, निरोधस्य स्वरूपमाह—“स निर्बीज” इति । ईशसहितः कर्माशयो जात्याद्युर्भोगा बीजं तस्मान्निर्गत इति निर्बीजः, अस्यैव योगिजनप्रसिद्धामन्वर्थो सम्प्रज्ञामदर्शयति—“न तत्र” इति । उपसंहरति—“द्विविधः स योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इती” ति ॥ २ ॥

सम्प्रत्युत्तरसूत्रमवतारयञ्छोदयति—“तदवस्थे चेत्तसि” इति । किमाक्षेपे, तत्तदाकारपरिपातञ्जलरहस्यम् ।

यै स्वादिति सूचितम्, अन्वर्था = अनुगतायां, न तु शब्दमात्रम् ॥ २ ॥

वाक्तिकम् ।

संस्कारमात्रानुसारि संस्कारमात्ररूपेण प्रशान्तवाहि भवति, सेधं प्रशान्तवाहिता स पूर्वोक्तो निर्बीजः समाधिः निरोधयोगो न किञ्चित्तत्र योगे ज्ञायत इति विप्रहेणासंप्रज्ञातनामा चेति वाक्यार्थः, असंप्रज्ञातयोगे चित्तबीजजन्य संस्कारस्य तत्त्वज्ञानजन्यपर्यन्तस्याशेषतो दाहाग्निर्बीजजसंज्ञा तत्प्रेति भावः, बीजदाहादेव चास्य निरोधस्य स्वरूपावस्थितिहेतुतया कृशकत्यादिपरिपन्थितया च लक्षणमङ्गतिरित्याशयः, सुपुसौ च निद्राऽऽख्यचित्तवृत्तिसत्त्वाच्च संप्रज्ञातलक्षणातिव्याप्तिस्त्वाकालीनविरोधस्य क्लेशादिपरिपन्थित्वाभावाच्च,

एतेन यदापुनिकवेदान्तिभिरुवा असंप्रज्ञातेऽपि निर्विकल्पमात्मज्ञानं स्वरूपसद्बुद्धिवृत्तिरूपं तिष्ठतीति वदन्ति; तदप्रामाणिकत्वेनैतद्भाष्यविरोधेन चोपेक्षणीयम्,

“पुञ्जित योगी निर्जित्य श्रोन् गुणान् परमात्मनि ।

तन्मयश्चात्मतो भूत्वा चिद्वृत्तिमपि संन्यजेच्च”

इति मार्कण्डेयपुराणादावैश्वरयोगेऽपि वृत्तिशून्यत्वावगमाच्च, निर्विकल्पं त्वात्मज्ञानं संप्रज्ञातकाल एव भवति शब्दार्थाज्ञानविकल्पशून्यस्य संप्रज्ञातकालीनज्ञानस्यैव निर्विकल्पकस्य लयस्य मानत्वाद्, योगद्वयमुपसंहरति—द्विविध इति ॥ २ ॥

ननु चित्तवृत्तिनिरोधे कः पुरुषार्थ इत्याकाङ्क्षया योगलक्षणपूरणाय च प्रवर्तमानं योगस्य फलप्रतिपादकं सूत्रमधिकप्रश्नमुखेनोत्थापयति प्रयङ्गादात्मनः कौटस्थ्यमपि प्रतिपादयितुम्—तदवस्थ इति ।

(१) बुद्धिवृत्त्यभाविबोधस्वरूपः ।

(२) व्युत्थाने सविषयबुद्धिप्रतिबिम्बाश्रयत्वेन चेतनो निरोधे तदभावेन चैतन्यशून्यो, यदा बुद्धि-वृत्त्युपाधिनाऽविवेकाद् बोधशून्यम्, अन्यदा तदसंपर्कादात्मप्रकाशमात्रेऽवस्थित इति संदिहः ।

(१) तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

स्वरूपप्रतिष्ठा तदानीं चितिशक्तिर्यथा कैवल्ये, व्युत्थानचित्ते तु सति

भासती ।

विषयाभावात् = पुरुषविषयस्यात्मबुद्धेरप्यभावात्, बुद्धिबोधात्मा = आत्मबुद्धेर्बोद्धेत्यर्थः, पुरुषः किंस्वभावः ? उत्तरं—तदेति सूत्रम्, तदा निर्बोजसमाधौ चितिशक्तिः स्वरूपप्रति-
तत्त्ववैशारदी ।

अतर्बुद्धिबोधात्मा स्वस्वयं पुरुषः सदाऽनुभूयते, न बुद्धिबोधरहितोऽतोऽस्य पुरुषस्य बुद्धिबोधः स्वभावः सवितुरिव प्रकाशः, न च संस्कारशेषे चेतसि सोऽस्ति, न च स्वभावमपहाय भावो-
वर्तितुमर्हति,

स्यादेतत्—संस्कारशेषामपि बुद्धिं कस्मात् पुरुषो न बुध्यत इत्यत आह—“विषयाभा-
वाद्” इति । न बुद्धिमात्रं पुरुषस्य विषयोऽपि तु पुरुषार्थवती बुद्धिः, विधेकस्यातिविषय
भोगो च पुरुषार्थो तौ च निरुद्धावस्थायाम् न स्त इति सिद्धौ विषयाभावः, सूत्रेण परिहरति—
“तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम्”,

स्वरूप इत्यारोपितं शान्तघोरमूढस्वरूपं निवर्त्तयति, पुरुषस्य हि चैतन्यं स्वरूपमनौपा-
धिकं, न तु बुद्धिबोधः शान्तादिरूपः, औपाधिको हि सः, स्फटिकस्यैव स्वभावस्वरूपछविलस्य
जपाकुमुमसन्निधानोपाधिररुणिमा, न चोपाधिनिवृत्तावुपहितनिवृत्तिरतिप्रसङ्गादिति भावः,
स्वरूपस्य चाभेदेऽपि विकल्प्याधिकरणभाव उक्त इति, अयमेवायौ भाष्यकृता द्योत्यते—“स्व-
रूपप्रतिष्ठा” इति, तदानीं = निरोधावस्थायाम्; न व्युत्थानावस्थायामिति भावः, स्यादेतत्—
व्युत्थानावस्थायामप्रतिष्ठिता स्वरूपे चितिशक्तिर्निरोधावस्थायाम् प्रतितिष्ठन्ती परिणामिनी
स्याद्, व्युत्थाने वा स्वरूपप्रतिष्ठाने व्युत्थाननिरोधयोरविशेष इत्यत आह—“व्युत्थानचित्ते
पातञ्जलहरयम् ।

सवितुरिति व्यतिरेकदृष्टान्तः, तस्य परिणामित्वान् पुंसस्तदनधिकरणत्वात्,

“महशादृष्टसंस्काराः स्मृतिबीजस्य हेतवः”

इत्युक्तिमाश्रित्याह—न चेति । आरोपे सति निमित्तानुपपन्नं न तु निमित्तमस्तीत्यारोपः,
कार्योन्नयत्वात्तेषां, निरधिकारं चेतसि सोऽकिञ्चित्करः, भावो धर्मी स्वभावं धर्मं विना
वर्तितुं नार्हतीति, यथा वक्त्रैरौप्यप्रकाशं विना, बुद्धिस्थमर्थं पुरुषबुद्धिश्चैतयते न तु बुद्धिमा-
त्रम्, यथा—“पोटा स्त्रीपुंसलक्षणा” इत्यभिधानात्, स्वरूप इति आरोपितरूपं निषेधति,
वार्तिकम् ।

नन्वसंप्रज्ञातावस्थे चेतमि सति बुद्धिबोधात्मा बुद्धिविषयकबोधस्वरूपो बुद्धित्याक्षी
पुरुषः किंस्वभावः केन रूपेण तिष्ठति किं व्युत्थान इव तदानीमपि प्रकाशरूप एव तिष्ठति वृ-
त्त्याख्यदृश्याभावादेव तु न पश्यति; अथ वा काष्ठवदप्रकाशरूप एव आत्मा तदा तिष्ठति, व्यु-
त्थानकाले तु निमित्तविशेषान् प्रकाशरूपेण परिणमते किं वा दशाक्षये दीपवन्नश्यतीत्यर्थः,
एतेष्वप्यपक्षं सूत्रेण सिद्धान्तयति—

“तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम्”,

तदाऽसंप्रज्ञातयोगकाले द्रष्टुः चितिशक्तिः पुरुषस्य स्वरूपं निर्विषयचैतन्यमात्रेऽवस्थान-
मित्यर्थः, यथा जपापाये स्फटिकस्यालोहिते स्वस्वरूपेऽवस्थानं तथा वृत्त्यपाये पुरुषस्य वृत्ति-
प्रतिबिम्बशून्ये स्वस्वरूपेऽवस्थानमिति भावः, यथा च तदा संस्कारशेषबुद्धेर्भावं न भवति
तथोत्तरसूत्रे वक्ष्यामः, तथा च कृतस्य एव पुरुषो व्युत्थान इव तदानीमपि प्रकाशस्वरूप एव
तिष्ठति, योगलक्षणमप्येतद्भूतनिरोधत्वमेव, तत्र च वृत्त्यात्मकदुःखाभावः पुरुषार्थ इति भावः,

(१) द्वितीयकोटिं सिद्धान्तयति—तदेति ।

तथाऽपि भवन्ती न तथा ॥ ३ ॥

कथं तर्हि ?

दर्शितविषयत्वाद्—

वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

भास्वती ।

ष्टा—औपचारिकवैरूप्यहीना भवति यथा कैवल्ये = चित्तस्य पुनरुत्थानहीनत्वे, नि-
र्विकारायाश्चितिशक्तेः कथं पुनः स्वरूपप्रतिष्ठेत्याह—व्युत्थिते चित्ते सति स्वरूपप्रतिष्ठा-
ऽपि चितिर्न तथेति प्रतीयते ॥ ३ ॥

कथं चित्तिशक्तिः स्वरूपाप्रतिष्ठेव प्रतिभासते ? दर्शितविषयत्वाद् “वृत्तिसारूप्यमितर-
त्र”, पुरुषविषया बुद्धिवृत्तयः पौरुषप्रकाशेन प्रकाशिता भवन्ति, एवं दर्शितविषयत्वाद्
वृत्तिस्वरूप इव प्रतीयते, व्युत्थान इति । व्युत्थाने = अनिरुद्धचित्ततायां या वृत्तयः तद-
विशिष्टवृत्तिः, ताभिर्वृत्तिभिः सहाविशिष्टा = एकवत् प्रतीयमाना वृत्तिः सत्ता पस्व
तत्त्ववैशारदी ।

त्वि” नि, न जातु कूटस्थान्त्या चित्तिशक्तिः स्वरूपाकच्यवते, तेन यथा निरोधे तथैव व्युत्था-
नेऽपि, न खलु श्रुतिकायाः प्रमाणनिपथ्यैयज्ञानगोचरत्वेऽपि स्वरूपोदयव्ययौ भवतः, प्रतिपत्ता
तु तथाभूतमप्यतथात्वेनाभिमन्यते, निरोधसमाधिमपेक्ष्य सम्प्रज्ञातोऽपि व्युत्थानमेवेति ॥ ३ ॥

सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—“कथन्तर्हि” इति । यदि तथाऽपि भवन्ती न तथा, केन
तर्हि प्रकारेण प्रकाशत इत्यर्थः ? हेतुपदमध्याहृत्य सूत्रं पठति—दर्शितविषयत्वाद् “वृत्तिसारू-
प्यमितरत्र”,

इतरत्र व्युत्थाने याश्चित्तवृत्तयः = शान्तघोरमूढास्ता एवाविशिष्टा = अभिज्ञा वृत्तयो-
यस्य पुरुषस्य स तथोक्तः, “सारूप्यम्” इत्यत्र स शब्द एकपद्व्यासः, एतदुक्तं भवति—जपाकु-
मस्फटिकयोरिव बुद्धिपुरुषयोः संनिधानादभेदपदे बुद्धिवृत्तीः पुरुषे समारोप्य शान्तोऽस्मि दुः-
खितोऽस्मि मूढोऽस्मात्पृथग्व्यवस्यति, यथा मलिने दर्पणतले प्रतिबिम्बितं मुखं मलिनमारोप्य
शोचत्यात्मानं मलिनोऽस्मीति, यद्यपि पुरुषसमारोपोऽपि शब्दादिविज्ञानवद् बुद्धिवृत्तिर्यद्यपि
पातञ्जलरहस्यम् ।

तत्र श्रुतिः—“स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि यदि वा न महिम्नीति”, निरूपा-
दानस्य द्रव्यस्याकाशवदाश्रयाश्रयिभावप्रतिपत्तौ भ्रान्तवृत्तिमत्त्वाविशेषाद् व्युत्थानमे-
वेति ॥ ३ ॥

तथा भवन्ती कैवल्यरूपाऽपि व्युत्थाने न तथा भेदेनानामासमानत्वादेकरूपेव, सा-
दृश्यस्य भेदघटितत्वादिति भावः, मुखे दर्पणगतमालिन्यमारोप्योक्तं मलिनमिति, शोचत्या-
वाचिकम्

सोऽयं पुरुषार्थो भाष्यकारेण सूचितो—“यथा कैवल्य” इत्यनेन, कैवल्ये हि दुःखनिवृत्तिरेव
पुरुषार्थ इति वक्ष्यति “द्वयं दुःखमनागत”मिति सूत्रेणेति, क्रमेण चरमासंप्रज्ञातेशोपसंस्कार-
क्षयात् चित्तेन सह वृत्तीनामात्यन्तिकनिरोधे सत्यात्यन्तिकं स्वरूपावस्थानं मोक्षाख्यमिति,
ननु तदानीं दुःखाभावेऽन्यदा दुःखमस्तीत्यायातं तथा चापरिणामित्वानुपपत्तिरित्या-
क्षङ्क्यं परिहरति भाष्यकारः—व्युत्थानेति । व्युत्थानचित्तदशायां तु चित्तिस्तथाऽपि स्वरूपेण
सिद्ध्यन्ता न तथा नासंप्रज्ञातस्य कैवल्यस्य च समानरूपेत्यर्थः ॥ ३ ॥

सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—कथं तर्हीति । कूटस्थाऽपि चितिः केन प्रकारेण तर्हि
व्युत्थाने तिष्ठतीत्यर्थः, असंप्रज्ञातपेक्षया संप्रज्ञातोऽप्यत्र व्युत्थानं बोध्यम्, अत्र प्रत्युत्तर-
सूत्रं हेतुपदमध्याहृत्य पठति, दर्शितविषयत्वादिति ।

व्युत्थाने याश्चित्तवृत्तयस्तद्विशिष्टवृत्तिः पुरुषः, (१) तथा च सूत्रम्—
“एकमेव दर्शनं व्याप्तिरेव दर्शनमि(२)ति”,

भास्वती ।

तादृशो भवति पुरुषः, अनेदं पञ्चशिखाचार्यसूत्रम्—“एकमेव दर्शनं चैतन्यं व्याप्तिर्बुद्धि-
रेव दर्शनमिति, चिद्रूपं पुरुषोपदर्शनं तथा बुद्धिरूपा व्याप्तिश्च, एकमविभागापन्नं बस्ति-
तस्ववैशारदी ।

च प्राकृतत्वेनाचिद्रूपतयाऽनुभाव्यस्तथाऽपि बुद्धेः पुरुषत्वमापादयन् पुरुषवृत्तिरिवानुभव इवा-
वभासते, तथा चायमविपर्ययोऽप्यात्मा विपर्ययवान्निवाभोकाऽपि भोक्तृव विवेकख्याति-
रहितोऽपि तत्सहित इवाविवेकख्यात्यां प्रकाशते, एतच्च “चित्तरप्रतिसंक्रमभास्तदाकारापत्तौ
स्वबुद्धिर्भवेदक्षम्” पा० ४ सु० २२ इत्यत्र “सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कोर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः”—
३ पा० ३५ सू० इत्यत्र बोधपादकियते, एतच्च मतान्तरेऽपि सिद्धमित्याह—“तथा । च”(३)
इति । पञ्चशिखाचार्यस्य सूत्रम्—“एकमेव दर्शनं व्याप्तिरेव दर्शनम्” इति ।

ननु कथमेकं दर्शनं बाधता बुद्धेः शब्दादिविषया विवेकविषया च वृत्तिः प्राकृततया जड-
त्वेनानुभाव्या दर्शनं, ततोऽन्यत् पुरुषस्य चैतन्यमनुभवो दर्शनमित्यत आह—“व्याप्तिरेव
दर्शनम्” इति ।

उदयव्ययधर्मिणीं वृत्तिं व्याप्तिं लौकिकोममिप्रेत्येतदुक्तम्—“एकमेव” इति । चैतन्यन्तु
पुरुषस्य स्वभावो न व्याप्तिः, चैतन्यं तु न लोकप्रत्यक्षगोचरोऽपि त्वागमानुमानगोचर इत्यर्थः,
तदनेन व्युत्थानावस्थया मूलकारणमविद्यां दर्शयता तद्वैतुक्तः संयोगो भोगहेतुः स्वस्वामि-
पातञ्जलरहस्यम् ।

स्मानमिति । समारोपोऽपि बुद्धिवृत्तिश्चेतःपरिणामित्वादिति भावः, पुंप्रकृत्योर्जलदुग्धयोरि-
वात्मिकम् ।

“वृत्तिसारूप्यमितरत्र” इतरत्र व्युत्थाने चित्तेन महद्द्रष्टृत्तौ सारूप्यमित्यर्थः, व्युत्थाने
हि बिम्बप्रतिबिम्बरूपयोर्बुद्धिपुरुषवृत्त्योः सारूप्यं, तदेतद्व्याचष्टे—व्युत्थानेति । इतरत्र व्यु-
त्थाने याश्चित्तस्य वृत्तयो दीपस्य शिखा इव द्रव्यरूपा भङ्गुरा अवस्थापरिणामाः सूचितिपि-
कद्रुतताम्रवत् स्वसंयुक्तायांकाराक्षिगुणकार्यत्वात् सुखदुःखमोहाश्रयतया शान्तधोरमूढाख्या-
भवन्ति तामिरविशिष्टा अविलक्षणा वृत्तयो यस्य पुरुषस्य स तथा, वृत्तिश्च गुणो न भवति
‘भागगुणाभ्यां तत्त्वान्तरं वृत्तिः संबन्धार्थं सर्पतो’ति सांख्यसूत्राद्, भागो बिभक्तान्शोऽ-
मिविस्फुलिङ्गवदिति, कुतः पुनरपरिणामिनो वृत्तिस्तन्त्रोक्तं—दर्शितविषयत्वादित्यर्थः, बुद्ध्या
निवेदितविषयत्वादित्यर्थः, निवेदनं च स्वारूढविषयस्य प्रतिबिम्बरूपेण वित्याधानम्,
“गृहीतानिन्द्रियैरर्थानात्मने यः प्रयच्छति ।
अन्तःकरणरूपाय तस्मै विद्यात्मने नमः”—

इति विष्णुपुराणादिभ्यः,

एतदुक्तं भवति—यद्यपि पुरुषश्चिन्मात्रोऽविकारी तथाऽपि बुद्धेर्विषयाकारवृत्तीनां पुरुषे यानि
प्रतिबिम्बानि तान्येव पुरुषस्य वृत्तयः, न च तामिरवस्तुभूताभिः परिणामित्वं, स्फटिकस्ये-
वातस्त्वतोऽन्यथाभावादिति, तदुक्तं साङ्ख्ये,—जपास्फटिकयोरिव नोपरागः किं त्वभिमानः—

(१) अत्रार्थभावः—वाक्यार्थज्ञाने पदार्थज्ञानस्य कारणत्वाद् योगलक्षणसूत्रवद्विचित्तवृत्तिनिरोधे
ज्ञातव्ये चित्तज्ञानस्यावश्यकत्वेन तत्त्वक्षणपरत्वं राजमार्त्तण्डे तृतीयतुरीयसूत्रयोरुक्तं—यस्मिन्नैकाग्रतया-
ऽप्यपरिणतेऽर्थास्तिरुद्धे चितेः स्वरूपावस्थितिः, व्युत्थिते च सा तच्छायां भजते तच्चित्तमिति तात्पर्यव्यक्ति-
ग्रन्थेन (२) वासिके सूत्रवद्वैतपदस्योक्ता ।

(३) ईश्वरानम्युपाममतेऽपि ।

चित्तमयस्कान्तमणिकल्पं संनिधिमात्रोपकारि दृश्यत्वेन एवं भवति

भाष्यटी ।

व प्रतीयत इत्यर्थः, चित्तमिति । अयस्कान्तमणिर्यथा सांनिध्यादसंस्पृश्याप्युपकरोति
तथा चित्तं सांनिध्यादेव पुरुषस्य बोधापवर्गाभावरति, सांनिध्यमत्रैकप्रत्ययगतत्वं, न च
तत्त्वैश्वर्यम् ।

भावोऽपि सूचित इति, तमुपपादयन्नाह—“चित्तम्” इति । चित्तं एवं भवति पुरुषस्य स्वाभि-
निति संबन्धः,

अनु चित्तजनितमुपकारं भजमानो हि चेतनश्चित्तस्येशितर, न चास्य तज्जनितोपकारसंभ-
वस्तदसंबन्धादनुपकार्यत्वात्, तत्संयोगतदुपकारभागित्वे च परिणामित्वप्रसङ्गादित्यत आह—
“अयस्कान्तमणिकल्पं संनिधिमात्रोपकारि दृश्यत्वेन” इति, न पुरुषसंयुक्तं चित्तमपि तु तत्सं-
निहितं, संनिधिश्च पुरुषस्य न देशतः कालतो वा तत्संयोगात्, किन्तु योग्यतालक्षणः, अस्ति च
पुरुषस्य भोक्तृशक्तिश्चित्तस्य भोग्यशक्तिस्तदुक्तं—“दृश्यत्वेन” इति । शब्दाद्याकारपरिणतस्य
भोग्यत्वेनेत्यर्थः, भोगश्च यद्यपि शब्दाद्याकारा वृत्तिश्चित्तस्य धर्मस्तथाऽपि चित्तचैतन्ययोरभे-
दसमारोपाद् वृत्तिमारूप्यात् पुरुषस्येत्युक्तम्, तस्माच्चित्तेनासंयोगेऽपि तज्जनितोपकारभागिता
पातञ्जलरहस्यम् ।

वात्यन्तमङ्गीर्णत्वादेकमिव दर्शनं भवति, अनुभाव्या दर्शनमिति दृश्यते पुरुषेणेति व्युत्पत्त्या,
अनादिरिति,

वार्तिकम् ।

इति, सूत्रकारोऽपि वक्ष्यति—“चित्तेरप्रतिस्क्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिसंवेदन”मिति,

एनेन सुखदुःखमाहं गुणकृत्तिसारूप्याद् व्युत्थाने चित्तिरपि दुःखादिमतीव यन्नवति तदेव
चित्तेर्दुःखभोगो दुःखान्यवहरणरूपः, प्रतिबिम्बरूपदुःखहानमेव चासंप्रज्ञातस्य फलमिभि
सूत्रद्वयेन सिद्धम्,

ये त्वहं सुखीदुःखीत्यादिप्रत्ययादात्मन एव पारमार्थिकीं वृत्तिमिच्छन्ति त एव प्रत्या-
ख्येयाः, स्वत एव चंदात्मनः परिणामास्तर्हि सर्वावयवावच्छेदेन सर्वदा वृत्तिप्रमङ्गादिनिर्मा-
क्षादिप्रमङ्गः, यदि मनःसंयोगो निमित्तं तर्हि लाघवादेकेन मनस्त्वेनैव हेतुताऽस्तु; आत्ममन-
स्तत्संयोगानां त्रयाणां हेतुत्वे गौरवाद्, अनुमानं चार्थाकारपरिणामसुखादिकमन्तःकरणोपादा-
नकं बाधकाभावे सति तदन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वाद् मनःसंयोगवदिति, भोगं व्यभिचार-
वारणाय सत्यन्तं, बुद्धेः स्वभोक्तृत्वे च बाधकं कर्तृकर्मविरोधं सूत्रकारो वक्ष्यति, अहं कर्ता
सुखीत्यादि प्रत्ययास्तु—अहं गौर इत्यादिभ्रमशतान्तःपातित्वेनाप्रामाण्यज्ञानास्कन्दिता-
नाफानुमानस्य बाधकाः, प्रत्युत—

“प्रकृत्येव च कर्माणि क्रियमाणानि सर्वशः ।

यः पश्यति तथाऽऽत्मानमकर्तारं स पश्यति”

इत्यादि स्मृत्युपोद्धलितेनोक्तानुमानेनैव बाध्यन्ते देहभिन्नात्मसाधकैरनुमानैरहं गौर-
इत्यादिप्रत्ययवदिति दिक्,

स्वोक्ते बुद्धिपुरुषयोर्वृत्तिसारूप्ये पञ्चशिखाचार्यसूत्रं प्रमाणयति—तथा च सूत्रमिति, ख्याति-
बुद्धिदर्शनं पुरुषस्य, इत्यन्तं च सूत्रम्, तथा च ख्यातिरेव दर्शनमित्येकमेवैकाकारमेव दर्शन-
असौ लोकानामिति सूत्रार्थः, इतिशब्दश्चान्यो आप्ययोजनार्थे पूरणीयः,

अनु सविषयवृत्तेः स्फुरणं चेतनसंयोगादेव भवतु यथा सज्जलजटादिप्रकाशः सूर्यसंबन्धान्,
अतः किमर्थं चैतन्ये वृत्तिप्रतिबिम्बं वृत्तौ वा वक्ष्यमाणचैतन्यप्रतिबिम्बं कल्प्यते, सुरस्यह-
जानामिति बुद्धिपुरुषयोरैकताभ्रमस्तु परस्परप्रतिबिम्बं विनाऽपि दूरस्थवनस्पत्योरिव दोषव-
शादेव संभवति तत्कथं बुद्धिपुरुषयोर्वृत्तिसारूप्यसिद्धिरिति ?

वार्तिकम् ।

अत्रोच्यते—

चेतने तावद् बुद्धिप्रतिबिम्बमवश्यं स्वीकार्यम्, अन्यथा कृत्यमित्यविशुचैतन्यस्य सर्व-
सम्बन्धाः सदैव सर्वे वस्तु सर्वे ज्ञेयत न हि सूर्यसम्बन्धे सति घटाद्यप्रकाशो दृष्ट इति,
न चाज्ञानाख्यं ज्ञानप्रतिबिम्बकं चैतन्ये कल्पनीयं, नित्यज्ञानस्य प्रतिबिम्बासंभवात्,
“दुःखाज्ञानमया धर्माः प्रकृतेस्ते तु नात्मनः”—

इत्यादिभिरात्मन्यज्ञानप्रतिषेधाच्च, अतोऽर्थभानस्य कादाचित्कत्वाद्युपपत्तयेऽर्थाकारतै-
वार्थग्रहणं वाच्यं बुद्धौ तथा दृष्टत्वाद्, बुद्धावपि हि संयोगमात्रस्यार्थग्रहणत्वेऽतीन्द्रियत्वा-
प्यर्थस्य बुद्धिप्राप्त्यवस्थात्, सा वार्थाकारता बुद्धौ परिणामरूपा स्वप्नादौ विषयाभावेन
तत्प्रतिबिम्बासंभवात्, पुरुषे च प्रतिबिम्बरूपा, विद्यमानवृत्तिमान्नाग्राहके पुंसि प्रतिबिम्बे-
नैवोपपत्तिरिति, न केवलं तर्कादेव चित्ति बुद्धेः प्रतिबिम्बं कल्प्यते; किन्तु—

“तस्मिन्निर्द्वये स्फारे समस्ता वस्तुदृष्टयः ।

इमास्ताः प्रतिबिम्बन्ति सरसीव तद्ब्रह्माः ॥

यथा संलक्ष्यते रक्तः केवलः स्फटिको जनैः ।

रजकाद्युपधानेन तद्ब्रह्मपरमपुरुषः—”

इत्यादिस्मृतिशतैरपीति—

न चैवं संस्कारशेषा बुद्धिः पुरुषे प्रतिबिम्बिता भायादित्यसंप्रज्ञातयोगानुपपत्तिरिति—
वाच्यम् ?

परमाणोरिव वृत्त्यतिरिक्तानां प्रतिबिम्बसमर्पणासामर्थ्यस्य फलबलेन कल्पनाद् अनादि
स्वत्कामिभावस्यैव प्रतिबिम्बनियामकतया वक्ष्यमाणत्वात् न परबुद्धिवृत्तेर्भानम्, अत एव
पुरुषार्थवन्त्येव बुद्धिः पुरुषस्य विषय इति सांख्यसिद्धान्तो विवेकव्याप्तिविषयभागौ च पुरु-
षाविति, यथा च चित्ति बुद्धेः प्रतिबिम्बमेवं बुद्धावपि चित्प्रतिबिम्बं स्वीकार्यमन्यथा चैतन्य-
स्य भानानुपपत्तेः स्वयं साक्षात्स्वदर्शने कर्मकर्तृविरोधेन बुद्ध्यारूढतयैवात्मनो घटादिवज्-
ज्ञेयत्वान्युपगमात्,

तथा च वक्ष्यति सूत्रकारो—“द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थमिति”, बुद्धावात्मप्रतिबिम्बमेव
च तान्त्रिका बुद्धेश्चिच्छायाऽऽपत्तिरित्यात्माकारतेति प्राहुः,

प्रतिबिम्बोपाधौ बिम्बाकारो बुद्धेः परिणाम एव स च माक्षिभान्य इति,

एतेन नीरूपत्वाद् बुद्धिपुरुषयोरन्योन्यं प्रतिबिम्बनं न सम्भवतीत्युपात्मम्,

उभयत्रोभयाकारबुद्धिपरिणामस्यैव प्रतिबिम्बशब्देनात्र विवक्षितत्वाद् जलादावपि सूर्या-
न्नाकारबुद्धिपरिणामस्यैव सूर्यादिप्रतिबिम्बितत्वाच्च, तदेवं बुद्ध्यात्मनोः परस्परप्रतिबिम्बरूपा-
दोषादेवैकताभ्रमोऽहं कर्ता सुखो जानामीत्यादिरूप इति, तदेतत्परस्परं प्रतिबिम्बं साङ्ख्यका-
रिकायामिवशब्दाभ्यामुक्तं—

“तस्मात्तत्संयोगादचेतनं चेतनावदिव लिङ्गम् ।

गुणकर्तृत्वे च तथा कर्त्तव्यं भवत्युदासीनम्”—

इति दिक्,

यच्चैतच्चैतन्ये बुद्धिवृत्तिसारूप्यमुक्तं चैतन्यस्य बुद्ध्याकारतारूपम् इदमेव चैतन्यम्यार्थोप-
रक्तं वृत्तिभानं तस्य चाकारोऽयं घट इत्यादिरूप एव, अन्यथा वृत्तिसारूप्यानुपपत्तेः, न तु
वृत्तिबोधम्यं ग्रथगाकारोऽस्ति घटमहं जानामि दुःखितोऽहमित्यादिकं तु बुद्धेरैवाकारान्तरं-
पुरुषस्यापरिणामित्वाद् अभ्रान्तत्वाच्चेति, तथा च सूत्रकारो वक्ष्यति—“चित्तेरप्रतिसंक्रमाया-
सादाकारापत्तौ स्वबुद्धिस्वैदमिति,

अनु वृत्तितद्गोधौ यदि घटदीपाविवात्यन्तभिन्नौ न तु चिज्जडात्मकमविभक्तमेकं वस्तु म-
णिकान्तिवत् तर्हि तत्तच्चित्तवृत्तीनां प्रतिनियततत्तत्पुरुषमात्रबोध्यत्वे किं नियामकमित्याका-

पुरुषस्य स्वामिनः, (१) तस्माच्चित्तवृत्तिबोधे पुरुषस्यानादिसम्बन्धो हेतुः ॥४॥

भाष्यती ।

देशिकं सांनिध्यं, देशकालातीतत्वात् पुरुषस्य प्रधानस्य च, तच्च चित्तं दृश्यत्वेन स्वभावेन पुरुषस्य स्वामिनः स्वं भवति, मम बुद्धिरित्यवबोध एव तत्त्वभावावधारणे प्रधानम्, द्रष्टृत्वदृश्यत्वे एव मौलिकस्वभावौ ततो न तयोर्हेतुरस्ति तत्स्वाभाव्याद् द्रष्टा सह दृश्या बुद्धिः संयुज्जीत, पुम्प्रधानयोर्नित्यत्वात् संयोगोऽनादिः, स च संयोगः प्रवाहरूपत्वाद् हेतुमानित्युपरिष्ठाद् वक्ष्यति ॥ ४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

पुरुषस्यापरिणामिता चेति सिद्धम्,

ननु स्वस्वामिसंबन्धो भोगहेतुरविद्यानिमित्तोऽविद्या तु किञ्चिन्मिता? न खलु निर्निमित्तकार्प्यमुत्पद्यते, यथाऽऽहुः—“स्वप्नादिवद्विद्यायाः प्रवृत्तिस्तस्य किञ्चिता” इति शङ्कासुपसंहारव्याजेष्वोद्धरति—“तस्माच्चित्तवृत्तिबोध” इति । शान्तधोरमूढाकारचित्तवृत्त्युपभोगोऽनाद्यविद्यानिमित्तत्वादनादिसंयोगो हेतुः, अविद्यावासनयोश्च सन्तानो बीजाङ्कुरवदमादिति भावः ॥४॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

“तदाकृत्युपरक्तानां व्यक्तीनामेकया विना ।

अनादिकाला वृत्तिर्या सा कार्यानादिता मता” इत्युक्तेरिति ॥ ४ ॥

वार्त्तिकम् ।

ङ्गायां प्रतिनियतयोगेव चित्तात्मनोरनादिः स्वस्वामिभावसंबन्धस्तन्नियामक इति प्रतिपादयति—“चित्तमयस्कान्तेत्यादिना सम्बन्धो हेतुरित्यन्तेन, तत्राप्यादावनादि स्वस्वामिभावं युक्त्योपादायति—चित्तमिति । यथाऽयस्कान्तमणिः स्वस्मिन्नेवायःसंनिधिकरणमात्रात् शाल्यनिष्कर्षणारम्भमुपकारं कुर्वन् स्वामिनः स्वं भवति भोगसाधनत्वात्; तथैव चित्तमप्यथाःसदृशविषयजातस्य स्वस्मिन् संनिधिकरणमात्राद् दृश्यत्वरूपमुपकारं कुर्वन् पुरुषस्य स्वामिनः स्वं भवति भोगसाधनत्वाद् अतश्चित्तपुरुषयोरनादिः स्वस्वामिभावः सम्बन्ध इति शेषः,

ततः किमित्यत आह—तस्मादिति । तस्मात् स्वस्वामिभावस्य सिद्धत्वात्, स एवानादिसम्बन्धः पुरुषस्य चित्तवृत्तिदर्शने हेतुरित्यर्थः; अतो न परचित्तेन परस्य वृत्तिसारूप्यं भवति, कदाऽपि तद्वृत्त्यवबोधेन तयोः स्वस्वामिसम्बन्धाभावाद्,

ननु स्वस्वामिभावस्य कथमनादित्वं स हि भोग्यभोक्तृभावरूपतया प्रलये न तिष्ठतीति ? संवम्—अभुज्यमानधनेऽपि सुपुत्रस्य स्वस्वामिभावेन स्वत्वस्वामित्वयोरतिरिक्तपदार्थत्वात् स्वरूपसंबन्धविशेषत्वाद्वा प्रतियोग्यनुयोगिभाववद्,

अथ वा स्वभुक्तवृत्तिवासनावत्त्वमेव कुर्वी पुरुषस्य स्वत्वमोदशो भोग्यभोक्तृभाव एव च तान्त्रिकैर्भोग्यभोक्तृयोग्यतेत्युच्यते, “विदवसानो भोग” इति सांख्यसूत्रोक्तस्य सुखदुःखानुभवरूपभोगस्य पुरुषधर्मेत्वादिति, स च स्वस्वामिभावश्चित्तपुरुषयोरनादिरिव स्वीक्रियते,

न च महत्त्वरूपस्य चित्तस्य कार्यतया कथं तद्धर्मस्यानादित्वमिति वाच्यम् ?

अन्तःकरणस्य वृक्षवत् कार्यावस्थायामेव महत्त्वपरिभाषास्वीकाराद् बीजावस्था तु प्रकृत्यशत्वरूपा नित्यैव, अन्यथा धर्माधर्मसंस्कारादीनामाश्रयं विना प्रलयेऽवस्थानानुपपत्तेः प्रकृतिमात्रस्य तदाश्रयत्वे तत्कार्यभोगममृत्यादेरपि तन्निष्ठत्वस्यैवौचित्याद् अन्तःकरणकल्पनाऽनर्थक्यम्, “अन्तःकरणधर्मेत्वं धर्मादीनामिति सांख्यसूत्रस्य यथाश्रुतार्थानुपपत्तिश्चेति,

अथैवं बुद्धितत्कारणयोरुभयोर्यमोर्वमदिकल्पने गौरवमिति चेद् ? दृष्टानुसारितयाऽस्य गौरवस्य

(१) एतेनोक्तार्थनिरासाद् यत्नेन चिदुक्तोऽक्षरमर्यादाविरोधः स न समञ्जसः, शक्यार्थतात्पर्यार्थद्वयस्याप्यक्षरमर्यादाऽन्तर्गतत्वाद्, राजमार्त्तण्डस्थात्रत्यग्रन्थेऽपरिणत इतिच्छेदार्थप्राप्तापिशब्दसंबन्धाच्चेति ।

ताः पुनर्निरोद्धव्या बहुत्वे सति चित्तस्य—

वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टाऽक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

भासती ।

ता इति । वृत्तयः पञ्चतय्यः = पञ्चविधाः, तथा च ताः क्लिष्टास्तथा अक्लिष्टा इति द्विधा, क्लेशेति । क्लेशहेतुकाः क्लेशाः = अविद्याऽऽदयः, ये विपर्यस्तप्रत्ययाः क्लिभन्ति ते क्लेशाः, तन्मयास्तन्मूलाश्च वृत्तयः क्लिष्टाः, ताश्च कर्मसंस्कारसङ्घस्य क्षेत्रीभूतास्तद्विपरीता अक्लिष्टा-वृत्तयो विवेकख्यातिविषयाः, विवेकेन चित्तस्य निवृत्तिस्ततस्तादृशा वृत्तयो गुणाधिकार-विरोधिन्यो गुणप्रवृत्तौरेव क्लेशाः, अतो गुणनिवर्त्तिकाः ख्यातिविषया वृत्तयोऽक्लिष्टाः, विवेक-विषया मुरुया अक्लिष्टा वृत्तयः, विवेकस्य निवर्त्तिका अन्या अपि वृत्तयोऽक्लिष्टाः, ताश्च क्लिष्टप्रबाहपतिताः, अभ्यासवैराग्याभ्यां विच्छिन्ने क्लेशप्रवाहे परमार्थविषया वृत्तयो जा-यन्त इत्यर्थः, तथाऽक्लिष्टक्लिष्टद्वेषपि क्लिष्टा वृत्तय उत्पद्यन्ते, यथोक्तं—“तच्छिद्धेषु प्रत्य-यान्तराणि संस्कारेभ्यः” इति,

उत्त्ववैराग्यदी ।

स्यादेतत्—पुरुषो हि शक्य उपदिश्यते, न च वृत्तिनिरोधो वृत्तीरविज्ञाय शक्यो, न च सहजोणापि पुरुषायुधैरलमिमाः कश्चित् परिगणयितुम्, असंख्याताश्च कथं निरोद्धव्या इत्या-शङ्क्य तासामियत्तास्वरूपप्रतिपादनपरं सूत्रमवतारयति—“ताः पुनर्निरोद्धव्या बहुत्वे सति चित्तस्य” इति, “वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टाः”, वृत्तिरूपाऽवयव्येकस्तस्य प्रमाणादयोऽवयवाः पञ्च ततस्तद्वयवा पञ्चतयो पञ्चावयवा वृत्तिर्भवति, ताश्च वृत्तयश्चैत्रमैत्रादिवित्तभेदाद् बहुव्य इति बहुवचनमुपपन्नम्, एतदुक्तं भवति—चैत्रो वा मैत्रो वा ज्यो वा कश्चित् सर्वेषामेव तेषां वृत्तयः पञ्चतय्य एव, नाधिका इति, “चित्तस्य” इति चैकवचनं जात्यभिप्रायम्, चित्ता-कामिति तु द्रष्टव्यम्, तासामवान्तरविशेषमनुष्ठानांपयोगिने दशयति—“क्लिष्टाऽक्लिष्टा” इति ।

पातञ्जलदर्शयम् ।

“तमो मोहो महामोहस्तामिसो ह्यन्धसंज्ञकः ।

अविद्या पञ्चपदां सा प्रादुर्भूता महात्मनः” ॥

इति विष्णुपुराणोक्तमाश्रित्याह—तासामिति । अविद्याऽऽदयः पञ्च पदाणीव पदाणि यस्याः, ऊर्ध्वकर्णवत् तद्वगुणसंज्ञानो बहुवीहिः ते पञ्च, क्लेशा इति परिभाषा प्राणिनां क्लेशहेतुत्वाद्वा, वास्तिकम् ।

प्रामाणिकत्वाद्, यथा हि परमाणुपर्यन्तमेव घटे पाकेन रूपं जायते तद्वटभङ्गे च तैरण्मिर्ब-हान्तरं तद्रूपकं भवति तथैव प्रकृतिपर्यन्तमेव बुद्धौ धर्मादिकमुत्पद्यते तद्वुद्धिनाशे च तत्प्रकृ-तिभिः तादृशधर्मादिभेदेव बुद्ध्यन्तरमुत्पाद्यते कारणगुणप्रक्रमादिति दिक् ॥ ४ ॥

हृत्पादिलक्षणा अपि वृत्तयः सन्तीत्यागाभिस्पृष्टस्य न्यूनतां परिहर्तुं चित्तव्येत्यन्तं पूर-यित्वात्तरसूत्रमवतारयति—ताः पुनरिति । चित्तस्य बहुवृत्तिकत्वे सत्यपि ता निरोद्धव्या वृत्तयः क्लिष्टाऽक्लिष्टरूपा वक्ष्यमाणाः पञ्चतय्य एवेति सूत्रेण सहान्वयः, प्रमाणादिरूपवक्ष्यमाणवृत्तिप-ञ्चकनिरोधेनैव तत्कार्वाण्यग्रन्यवृत्तीनां निरोधसिद्धिरिति भावः,

“वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टाऽक्लिष्टाः”, येः प्रमाणादिलक्षणायापारैः चिपं जीयति ते तद्वृत्त-य उच्यन्ते द्विजादीनां याजनादिव, क्लिष्टाक्लिष्टाश्च क्लिष्टाऽक्लिष्टा निरोद्धव्या वृत्तयः क्लिष्टा-या अक्लिष्टा या अजन्तु बन्धमाणाः पञ्चतय्यः पञ्चप्रकारा एवेति सूत्रार्थः, वृत्तीनामसंख्य-कृतितयाऽवयवार्थकत्वात्तदुपपत्त्या तत्परो लक्षणयाऽत्र प्रकारवास्तिकं—“ताः पञ्चधा वृत्तयः” इत्या-गामिभाष्यादिति, क्लिष्टाक्लिष्टाया अपि हेतुत्वप्रतिपादनाय क्लिष्टाऽक्लिष्टाविभागप्रदर्शनं, तत्र चात्र क्रमोऽक्लिष्टा उपादाय क्लिष्टा निरोद्धव्यास्ततस्तत अपि स्ववैराग्येणेति,

क्लेशहेतुकाः कर्माशयप्रचयक्षेत्रीभूताः क्लिष्टाः, ख्यातिविषया गुणा-
धिकारविरोधिन्योऽक्लिष्टाः, क्लिष्ट(१)प्रवाहपतिता अप्यक्लिष्टाः, क्लिष्टच्छि-
त्तवैशारदी ।

अस्य व्याख्यानमाह—“क्लेशहेतुका” इति । क्लेशाः = अस्मिताऽऽद्यो हेतवः = प्रवृत्तिकारणं यामा-
वृत्तीनां तास्तथोक्ताः, यद्वा पुरुषार्थप्रधानस्य रजस्तमोमयीनां हि वृत्तीनां क्लेशकारित्वेन क्लेशा-
यैव प्रवृत्तिः, क्लेशः = क्लिष्टं तदासामस्तीति क्लिष्टा इति, यत एव क्लेशोपाजनार्थममूषां-
प्रवृत्तिरत एव कर्माशयप्रचयक्षेत्रीभूताः, प्रमाणादिना खल्वर्थं प्रतिपत्ताऽर्थमवसाय
तत्र सक्तो द्विष्टो वा कर्माशयमाचिनोतीति भवन्ति धर्माधर्मप्रसवभूमयो वृत्तयः
क्लिष्टा इति । अक्लिष्टा व्याचष्टे—“ख्यातिविषया” इति । विधूतरजस्तमसो बुद्धिसत्त्वस्य प्र-
शान्तवाहिनः प्रज्ञाप्रसादः ख्यातिः, तथा विषयिण्या तद्विषयं सत्त्वपुरुषविवेकमुपलक्षयति, तेन
सत्त्वपुरुषविवेकविषया यतोऽत एव गुणाधिकारविरोधिन्यः, काय्यारम्भणं हि गुणानामधि-
कारो विवेकख्यातिपर्यवसानं च तदिति चरिताधिकाराणां गुणानामधिकारं निरुन्धन्तीत्य-
तस्ता अक्लिष्टाः प्रमाणप्रभृतयो वृत्तयः,

स्यादेतत्—वीतरागजन्मादर्शनात् क्लिष्टवृत्तय एव सर्वे प्राणभृतः, न च क्लिष्टवृत्तिप्रवाहे
भवितुमर्हन्त्यक्लिष्टा वृत्तयो, न चामूषां भावेऽपि कार्यकारिताः । विरोधिमध्यपातित्वात्,
तस्मात् क्लिष्टानामक्लिष्टाभिर्निरोधस्तासां च वैराग्येण परंणेति मनोरथमात्रमित्यत आह—
“क्लिष्टप्रवाह” इति । आगमानुमानावाच्योपदेशपरिशालनलब्धजन्मना अभ्यासवैराग्ये
क्लिष्टच्छिद्रम् = अन्नरं, तत्र पतिताः स्वयमक्लिष्टा एव यद्यपि क्लिष्टप्रवाहपतिताः, न खलु
पातञ्जलरहस्यम् ।

प्रतिपत्ता = अधिकारी, स च मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्यः सक्तो रागी, चिनोति रागद्वेषप्रभृ-
न्मत्कमाणि करोतात्यर्थः, ख्यातिरिति । सत्त्वपुरुषान्यताज्ञानं सत्त्वपुरुषविवेकमिति पुरुषप्रति-
योगिकमस्त्वानुयोगिकभेदज्ञानं स्तम्भः पिशाचा नेतिवत्, पुरुषमाक्षात्काराभावेऽपि भेदधीः
“प्रकृतिपुरुषसंयोगा नित्यानुमेयाः” इति सिद्धान्ताद्, “वीतरागजन्मादर्शनादि”ति र्व्यभि-
वार्तिकम् ।

“सत्त्वेनान्यतमे हन्यान्मत्त्वं सत्त्वेन चैव ही” १८२१

ति स्मरणात्, क्लिष्टा व्याचष्टे—क्लेशहेतुका इति । त्रिगुणात्मकतया सर्वासामेव वृत्तीनां
क्लेशवत्त्वेन क्लिष्टाऽक्लिष्टाविभागो नोपपद्यत इत्यतः क्लेशसंबन्धविशेषपरतयेत्थं व्याख्यायते,
अत्र च हेतुः प्रयोजनं, क्लेशश्चात्र मुख्य एव ग्राह्यो दुःखाख्यः, तथा च क्लेशहेतुकाः दुःखफलिका-
विषयाकारवृत्तय इत्यर्थः, क्लेशजनकत्वे हेतुः—कर्मेत्यादि । कर्माशयप्रचयानां धर्माधर्मवासनान्-
मूहानां क्षेत्रीभूता आलम्बनाभूताः क्लिष्टा इत्यर्थः, विषयाकारवृत्तिजन्यतृप्णाऽऽद्यभिहतस्तद्वा-
नार्हं यत्तमानः परपीडाऽनुग्रहान्यां धर्माधर्मावुपचिनोति, ततश्च दुःखधारा भवतीति भावः, अ-
क्लिष्टा व्याचष्टे—ख्यातीति । अक्लिष्टा अक्लेशफलिकाः, ताश्च गुणाधिकारविरोधिन्यः गुणानां-
सत्त्वादीनामधिकारः कार्यारम्भणं तद्विरोधिन्योऽविद्याकामकर्मदिरूपकारणनाशकत्वात्, ख्या-
तिविषया विवेकख्यातिसंबद्धा इत्यर्थः, ख्यातिसाधनस्यापि संग्रहाय विषयपदमिति,

ननु सूत्रकारेण तामसां सात्त्विकीनां च द्विविधानामेव वृत्तीनां निराद्वयत्वमुक्तं न तु
राजसां क्लिष्टाक्लिष्टरूपमिश्रवृत्तीनामिति । न्यूनतयाशङ्क्य मिश्रवृत्तीनामुक्तास्येवान्तर्भाव-
माह—क्लिष्टप्रवाहेति । क्लिष्टोपाभूता अपि अक्लिष्टरूपास्तदंशाः, यद्यपि क्लिष्टच्छिद्रेषु सन्ति

(१) अत्र यस्त्वित्यादिना योगवार्तिककारेण नेनाप्याक्षिप्तं तदंशं न सम्यक्, साधारणदर्शनामा-
पानतः सात्त्विकताममवृत्तिनिरोधोक्तिदर्शनेन राजसवृत्तिनिरोधताम्रमा मा भूदित्येतदर्थं वार्तिककृता तथो-
क्तं न त्ववधार्यः, विजातीयप्रवाहप्रटिका वृत्तयः पर्युदस्ताः, किंच क्लेशमभेदात् न राजस्य एव केवलं
क्लिष्टा प्रत्युत सात्त्विकीनामपि वृत्तीनां तथात्वं दुर्निवारं, परिणामतापत्यादिमुखेण तथैवोपादनादिनि ।

त्रेष्वप्यङ्किष्टा भवन्ति, अङ्किष्टच्छिद्रेषु ऋष्टा इति,

तथाजातीयकाः संस्कारा वृत्तिभिरेव क्रियन्ते संस्कारैश्च वृत्तय इत्येवं वृत्तिसंस्कारचक्रमनिशमावर्तते, तदेवम्भूतचित्तमवसिता(१)धिकारमात्मकल्पेन व्यवतिष्ठते प्रलयं वा गच्छतीति, ताः ऋष्टाश्चाङ्किष्टाश्च पञ्चधा वृत्तयः ॥

भास्वती ।

तथेति । तथाजातीयकाः=ऋष्टजातीया अङ्किष्टजातीया वा संस्कारा वृत्तिभिरेव क्रियन्ते, वृत्तानामपरिष्ठापयन्त्या संस्कारः, संस्कारस्य च बुद्धभावः स्मृतिवृत्तिः, तथा च प्रमाणादिवृत्तानामपि निपादकाः संस्काराः, एवमिति । वृत्तिभिः संस्काराः, संस्कारभ्यश्च वृत्तय इत्येवं वृत्तिसंस्कारचक्रं निरन्तरमावर्तते, तदिति । अवसिताधिकारं=निष्पन्नकुन्त्यं वित्तमस्त्वं, शेषे दलद्वयं प्राग्व्याख्यातम्, धर्ममेघध्याने सस्वमात्मकल्पेन व्यवतिष्ठते, केवल्ये च प्रलयं गच्छतीति ॥ ५ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

शालग्रामे किरातशतसङ्कीर्णं प्रतिवसन्नपि ब्राह्मणः किरातो भवति, अङ्किष्टच्छिद्रेष्विति निर्दर्शनं, ऋष्टाऽन्तर्बर्त्तितया च ऋष्टाभिरनभिभूता अङ्किष्टाः स्वसंस्कारपरिपाकक्रमेण ऋष्टा एव तावदभिभवन्तीत्याह --“तथाजातीयका” इति । अङ्किष्टाभिर्वृत्तिभिरङ्किष्टाः संस्कारा इत्यर्थः, तदिदं वृत्तिसंस्कारचक्रमनिशमावर्तते आनिरोधसमाधेः, तदेवम्भूतं चित्तं निरोधावस्थसंस्कारशेषं भूत्वाऽऽत्मकल्पेन व्यवतिष्ठत इत्यापाततः, प्रलयं वा गच्छतीति परमार्थतः, पिण्डोक्त्यु सूत्रार्थमाह--“ता” इति । पञ्चधेत्यर्थकथनमात्रं न तु शब्दवृत्तिव्याख्यानम्, तयपः प्रकारऽस्मरणात् ॥ ५ ॥

पातजलरहस्यम् ।

यमुग्रम्, वीतरागाः क्लेशाद्यनधिकारिणः, तेषां निरधिकारत्वाज्जन्माभाव इति सूत्रार्थः, आगम इति । आगम इत्यनेन श्रवणम्, अनुमातं=मननम्, आचार्योपदेशो ब्रह्मनिष्ठोपदेशः, “उपदेश्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिस्तत्त्वदर्शिनः”

इति स्मृतेर्निर्दिध्यासनं वा परिशीलनमसकृदावृत्तिः, तन्मध्यपतितस्तद्ग्रहणेन गृह्यत इति न्यायमन्यथयति--न खल्विति ॥ ५ ॥

वात्तिकम् ।

तथाऽप्यङ्किष्टा एवाङ्किष्टशब्देन गृहीता भवन्ति; एवमङ्किष्टच्छिद्रेष्वपि ऋष्टाः ऋष्टशब्देन गृहीता इत्यर्थः, तथा च राजस्य । मिश्रवृत्तेरंशाभ्यामंशिन्याः प्रवेश इति न न्यूनता, इदानीं वृत्तिनिरोधस्य फलं वक्तुमादौ संसारानर्थबीजं संस्कारं दर्शयति-तथाजातीयका इति । ऋष्टाऽङ्किष्टजातीयकाः संस्कारा इत्यर्थः, अस्य जीवभ्रामकस्य वृत्तिसंस्कारचक्रस्य तन्मन्त्रे प्रलये च निरोध एवोपाय इत्याह-तदेवम्भूतमिति । तद्=वृत्तिसंस्कारचक्रात्मकं वित्तम्, एवम्भूतं=निरोधावस्थम् अवसिताधिकारं=क्रमेण समाप्यमानाधिकारं सदात्मकल्पनात्माविभागेन निर्दुःखतया तिष्ठति व्युत्थानपर्यन्तम्, अथ वाऽभ्यासपाटवेनाविलसंस्कारक्षये सति प्रलयमात्यन्तिकलयमेव गच्छति विदेहकेवल्यं प्राप्नोतीत्यर्थः, निरोधसमाधेः पुनरनुत्थानमेव योगिनां मुक्तिरिति भावः ॥ ५ ॥

(१) अवसिताधिकारम्=संपादितविवेकख्याति, आत्मकल्पेनेति, भावप्राधान्यात् तत्तुल्यत्वेनेत्यर्थः, कल्पबादीनां फलस्तुल्यत्वे पर्यवसानात्-स्त्वं च निर्दुःखत्वादिनेति विवक्षितम्, एतेन चित्तस्य तिरोभव-दवस्था सूचिताऽत एव मिश्रेरापातत इति विवृतम्,

“विवेकख्यातिपर्यन्तं याति प्रकृतिधैष्टिमि”ति

माख्यसमयाद्, वस्तुस्थितिमाह-फलं वेति ।

प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ॥ ६ ॥

तत्र—

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥

इन्द्रियप्रणालिकया चित्तस्य बाह्यवस्तुपरागात् तद्विषया सामान्यवि-
भासती ।

“प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः” इति पञ्च वृत्तयः क्लिष्टा भवन्ति, अक्लिष्टा-
वा भवन्ति, चित्तस्य प्रवर्तकनिवर्तकत्वस्वभावाद्, यथा—रक्तं क्लिष्टं वा प्रमाणं क्लिष्टं,
रागद्वेषनिवर्तकं प्रमाणमक्लिष्टम् ॥ ६ ॥

इन्द्रियेति । चित्तस्य बाह्यवस्तुपरागाद् = इन्द्रियबाह्यवस्तुभिः कृतादुपरागात्, त-
त्त्ववैशारदी ।

ताः स्वसंज्ञाभिरुद्दिशति—“प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः”,

निर्देशे यथावचनं विग्रहः, चार्थे द्वन्द्वः समास इतरेतरयोगः, यथा—“अनित्याशुचिदुः-
ज्ञानान्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या” इत्युक्तेऽपि न द्विभोहालातचक्रादिविभ्रमा-
व्युदस्यन्त एवमिहापि प्रमाणाद्यभिधानेऽपि वृत्त्यन्तरसद्भावशङ्का न व्युदस्येतेति तन्निरा-
साय वक्तव्यं—“पञ्चतय्य” इति । एतावत्य एव वृत्तयो नापराः सन्तीति दर्शितं भवति ॥६॥

तत्र प्रमाणवृत्तिं विभज्य सामान्यलक्षणमाह—“प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि”,
अनधिगततत्त्वबोधः पौरुषेयो व्यवहारहेतुः प्रमा, तत्करणं प्रमाणम्, विभागवचनं च न्युना-
धिकमङ्ख्याव्यवच्छेदार्थम्, तत्र सकलप्रमाणमूलत्वात् प्रथमतः प्रत्यक्षं लक्षयति—“इन्द्रिये”-
ति । “अर्थस्य” इति समारोपितत्वं निषेधति, “तद्विषया” इति बाह्यगोचरतया ज्ञानाकारगो-
चरत्वं वारयति, चित्तवर्तनो ज्ञानाकारस्य बाह्यज्ञेयसंबन्धं दर्शयति—“बाह्यवस्तुपरागाद्”
इति । व्यवहितस्य तदुपरागे हेतुमाह—“इन्द्रियप्रणालिकया” इति । सामान्यमात्रमर्थ-
इत्येकं, विशेषा पुत्रेत्यन्यं, सामान्यविशेषतद्वैतपरं वादिनः प्रतिपन्नास्तन्निरासायाह—
“सामान्यविशेषात्मनः” इति । न तद्वृत्ता, किन्तु तादात्म्यमर्थस्य, एतच्च “एकात्मतानभ्युप-
गमाद्” इत्यत्र प्रतिपादयिष्यते, अनुमानागमविषयात् प्रत्यक्षविषयं व्यवच्छिन्नमिति—
पातञ्जलस्यम् ।

निर्देश इति । लक्षणसूत्रात्तत्रे, तत्र यथावचनं यथासंख्यं यथालिङ्गं च विग्रहः, तेन प्रमा-
णानि च विपर्ययश्च विकल्पश्च निद्रा च स्मृतिश्चेति : समासः, अविद्येति । अयोगव्यवच्छेदः,
तेनालातचक्रादीनां ग्रहणम् ॥ ६ ॥

प्रकृतिकार्याणां प्रमाणप्रमेयादीनां जडत्वेन हानोपादानादिव्यवहाराश्विदधीना इत्याह—
अनधिगततयादि—प्रमेत्यन्तेन, तत्करणं तद्वयञ्जकम्, “त्रिविधं प्रमाणमाख्यातमि”त्युक्तियोजना-
याह—विभागवचनमिति । सामान्यमित्येकं = भाषादयः, यद्यपि त्वक्वक्षुपोर्द्व्यप्राहकत्वात्
सामान्यमात्रं न गृह्यते; तथाऽपि द्व्यतादात्म्येन ग्रहणम्, आकृतिस्तु “क्रियाऽर्थत्वाद्” इति
सूत्रे निर्णीतम्, विशेषा पुत्रेत्यन्ये = बौद्धाः, तेषां क्षणिकस्वलक्षणभात्रस्वीकाराज्जातरस्वीकृतिः
असकृत् क्षणान्तरक्षणावतित्वं क्षणिकत्वं, सामान्यविशेषतद्वृत्ता इत्यपरे = नैयायिकाः “जा-
त्याकृतिव्यक्तयः पदार्थ” इति स्वीकृतः, स्वमतमाह—तच्चेति । तादात्म्यमिति । भेदानुपमर्ह-
वात्तिकम् ।

पूर्वसूत्रेण सह योजनार्थं ताः क्लिष्टाश्चाक्लिष्टाश्च पञ्चधा वृत्तय इति पूरयित्वोत्तरं सूत्रं पठति—

प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः, सुगमं सूत्रम् ॥ ६ ॥

तत्रेति पूरयित्वोत्तरसूत्रमवतारयति—तत्र, तासु वृत्तिषु मध्ये—

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि, अनधिगततत्त्वबोधः प्रमा; तत्करणं प्रमाणमिति प्रमाण-
सामान्यलक्षणं सुगमत्वादकृत्वैव विभागः कृतः, परोक्तानि चेताराणि प्रमाणान्येष्वेवान्त-

शेषात्मनोऽर्थस्य विशेषावधारणप्रधाना वृत्तिः प्रत्यक्षं प्रमाणम्,
फलमविशिष्टः पौरुषेयश्चित्तवृत्तिबोधः, बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुष इत्यु-

भासती ।

दिपया = बाह्यवस्तुविषया, बाह्यज्ञानाकारेत्यर्थः, इन्द्रियप्रणालिकयेति । इन्द्रियव्यवहार-
तस्यापीन्द्रियप्रणालिक एवोपराग इत्यर्थः, या वृत्तिरूपघते तत् प्रत्यक्षं प्रमाणम्, सा
हि प्रत्यक्षवृत्तिः सामान्यविशेषात्मनोऽर्थस्य विशेषावधारणप्रधाना, सामान्यं = शब्दादिभिः
कृतसङ्केतो जात्यादिर्बहुव्यक्तिसमवेतभूतो मानसो गुणवाचिपदार्थः, विशेषः = प्रतिव्यक्ति-
गतो वास्तवो गुणः, सामान्यपदार्थः शब्दादिसङ्केतमात्रगम्यः, विशेषस्तु—शब्दादिसङ्केत-
विनाऽपि गम्यते, अर्थस्तु—सामान्यविशेषात्मा तादृशगुणममवेतभूतं बाह्यं वस्तुवैव, तथा-
भूतस्यार्थस्य या विशेषावधारणप्रधाना वृत्तिस्तत् प्रत्यक्षं प्रमाणम्, प्रत्यक्षेण वास्तवगुणा-
एव प्रधानतो गृह्यन्ते, जातिमत्ताऽऽदिसामान्यगुणप्रतिपत्तीनां तत्राप्राधान्यमित्यर्थः,
फलमिति । प्रमाणव्यापारस्य फलम्, द्रष्टा सह, अविशिष्टः = अविक्तः, “अहं बाह्या”

तत्त्ववैशारदी ।

“विशेषावधारणप्रधाना” इति । यद्यपि सामान्यमपि प्रत्यक्षे प्रतिभासततथाऽपि विशेष-
प्रत्युपपत्तेर्नीभूतमित्यर्थः, एतच्च माक्षान्कारोपलक्षणपरम्, तथा च विवेकख्यातिरपि लक्षिता
भवति, फलविप्रतिपत्तिं निराकरोति—“फलं पौरुषेयश्चित्तवृत्तिबोधः” (१) इति । ननु पुरुषवर्त्ती
पातञ्जलरहस्यम् ।

नभेदधीहेतुस्तादात्म्यम्, यथा घटघटत्वयोः अयं घट इति च प्रतिज्ञेः, बुद्ध्यात्मकमिति । बुद्धिश्चि-
त्तवृत्तिस्तद्विनाभूतम्, तथा च केनेऽपि तच्छ्रुतिः—प्रतिबोधविदितमिति, बुध्यते ऽनेनेतिवद्,
वास्तवम् ।

भाष्याणीत्याशय इति, प्रत्यक्षं व्याचष्टे—इन्द्रियेति । इन्द्रियाण्येव नाडी चित्तसंचरणमार्गः
तैः संयुज्य तद्गोलकद्वारा बाह्यवस्तुपूरकस्य चित्तस्येन्द्रियमाहित्येनैवाध्याकारः परिणामो-
भवति न केवलस्य चित्तस्य शङ्खपेत्त्याद्याकारतायां नयनादिगणपित्ताद्यन्वयव्यतिरेकाभ्या-
मतो रूपादिवृत्तिषु चक्षुरादीनामपि कारणत्वं शास्त्रेषुच्यते, अत्रोपरागादित्यन्तं बाह्यवृत्तेः
कारणमात्रं दर्शितं न तु तल्लक्षणे प्रवेशनीयम्, आत्मादिप्रत्यक्षाव्यापनादीन्तरप्रत्यक्षाव्यापना-
च्च, तस्याजन्मत्वाद्, अर्थस्येत्यनेन समारोपितत्वप्रतिपेक्षाच्च विपर्ययेऽतिव्याप्तिः, विशेषाव-
धारणप्रधानेति विशेषणादनुमानागमयोर्व्यावृत्तिः, स्मृतिव्यावर्त्तनाय—तद्विषयेति । उपरक्त-
वस्तुविषयेत्यर्थः, सामान्यविशेषाभ्यामत्यन्तभिन्न एवार्थ इत्येतन्निरासाद्योक्तं सामान्यवि-
शेषात्मन इति । अनेन चावयवी न निराकृतः किं त्ववयविनि सामान्यविशेषयोरविभागल-
क्षणं तादात्म्यमुक्तं पश्चादवयविव्यवस्थापनादिति,

“अनन्ता रश्मयस्तस्य दीपवद्यः स्थितो हृदि” ;

“बहुशाखा ह्यनन्ताश्च बुद्ध्योऽव्यवसायिनाम्”-

इत्यादिस्मृतिभ्यो । रश्मिशाखादितुल्यतालाभाद्, वृत्तिः प्रभावद् द्रव्यमेवेति प्रागेवो-
क्तम्, सा वृत्तिरेव दीपप्रभावद् बाह्यार्मुपसृत्य चक्षुराद्येकीभावेन घटाद्याकारा भवति, स्व-
प्नध्यानादौ घटाद्याकारतया चित्तवृत्तेरनुभूयमानत्वाद् बाह्येऽपि ज्ञानाकारः सिध्यति, अत्रांशो
बौद्धानामस्माकं चैकवाक्यत्वेऽपि न साम्यम्, अस्माभिर्बाह्यार्थस्यापि स्वीकारादिति,
प्रत्यक्षस्य लक्षणं कृतमिदानीं तस्य प्रमाकर्णत्वेन प्रमाणत्वमुपपादयति—फलमिति । वृ-

(१) चित्तवृत्तिबोध इति । यः किल परतः प्रामाण्यनयेऽनुव्यवसायत्वेन व्यवहियते, बुद्धौ प्रति-
बिम्बनात्तादात्म्याभिमानात् पुरुषस्य तद्वत्त्वोपचारेण पौरुषेयोक्तिः, परिणामित्वभ्रान्तिनिरासाय “अवि-
शिष्टः” इति ।

परिष्ठादुपपादयिष्यामः,

भास्वती ।

इत्यात्मक इत्यर्थः, पौरुषेयः = पुरुषप्रकाशश्चित्तवृत्तिबोधः, यतः पुरुषो बुद्धेः प्रतिसंवेदी = प्रतिसंवेदनहेतुः, तत एवासङ्कीर्णोनापि पुरुषेण बुद्धिबोधः, पुरुषस्य प्रतिसंवेदित्वमुपरिष्ठादु द्वितीये पादे प्रतिपादयिष्यामः,

तत्त्ववैशारदी ।

बोधः कथं चित्तगताया वृत्तेः फलं, न हि स्वदिरगोचरव्यापारेण परशुना फलाशे छिदा क्रियत-
इत्यत आह—“अविशिष्ट” इति । न हि पुरुषगतो बोधो जन्यतेऽपि तु चेतन्यमेव बुद्धिदर्प-
णप्रतिबिम्बितं बुद्धिवृत्त्याऽर्थाकारया तदाकारतामापद्यमानं फलम्,

(१) तच्च तथाभूतं बुद्धेरविशिष्टं—बुद्ध्यात्मकं, वृत्तिश्च बुद्ध्यात्मिकेति सामानाधिरण्याद्
युक्तः प्रमाणफलभाव इत्यर्थः, एतच्चोपपादयिष्याम इत्याह—“बुद्धेः प्रतिसंवेदी” इति ।

प्रत्यक्षानन्तरं प्रवृत्त्यादिलिङ्गकश्चोतुबुद्धगनुमानप्रभवसंबन्धदर्शनसमुत्थतयाऽऽगमस्या-
पातजलरहस्यम् ।

अपि विना जाते; चित्तवृत्तिं विना फलचैतन्याग्रहाद्, अनुमानोपजीवित्वादागमस्य प्रत्य-
क्षानन्तरमिति संगतिमाह—प्रवृत्त्यादीति ।

अयमर्थः—गामान्य शृङ्गां दण्डेनेत्युत्तमबुद्धेर्नोक्ते मध्यमबुद्धस्य गवानयने प्रवृत्तिं दृष्ट्वा
व्युत्पित्पुर्बालोऽनुमिनोति—अस्यैषा प्रवृत्तिरिष्टसाधनादिज्ञानपुरःसरा प्रवृत्तित्वाद् मदीयप्रवृ-
त्तिवद् गामानयेति शब्दं विनाऽन्यत् कारणमनुपलभमानस्तादृशपदकदम्बमेव कारणत्वेन जाना-
ति, न जानाति किं पदं कुत्र शक्नोति ततोऽश्चमानय गां बधानेति शब्दं शृणोति, ततश्चावा-
पांढ्रापाभ्यां प्रतिपदं व्युत्पन्नो भवति—गोपदं गवि शक्नोति, आनयपदमानयने शक्नोति.

वात्तिकम् ।

तिरूपस्य करणस्य फलं पुरुषनिष्ठश्चित्तवृत्तिविषयको बोधः, पुरुषार्थमेव करणानां प्रवृत्तेः,
अयं च बोधो विषयदेश एव भवति विभुत्वाद्,

नन्वयं घट इति वृत्तेर्बोधो घटमहं जानामीतिरूपस्तस्य च पौरुषेयस्य पुरुषस्य स्व-
तन्त्राकारेण परिणामित्वापत्तिरिति ? तत्राह—अविशिष्ट इति । स च बोधश्चित्तवृत्त्या सहा-
विशिष्ट इति वृत्तिसारूप्यसूत्र उपपादित इत्यर्थः, अयं घट इत्याकारा बिम्बरूपा वृत्तिः कारण-
तस्या एव वृत्तेर्चेतन्ये प्रतिबिम्बनावर्त्तन्यमप्ययं घट इत्याकारमिव सद्बोधाख्यं फलं भव-
तीति नात्र विशेषः शब्देन वक्तुं शक्यते, विवेकिभिरवेक्षुक्षीरादिमाधुर्यस्येव स्वयं विशेषो-
ऽनुभूयते दृग्दृश्यादिवैधर्म्यादिति भावः, पौरुषेयो बोध इत्याधाराधेयभावश्च गगने श्रोत्र-
मितिवद्विशिष्टाविशिष्टभेदोपपादनीयः, करणलक्षणं चात्र फलायोगव्यवच्छिन्नकारणत्वमिति,

ननु रूपादिषु चक्षुरादीनामेव कर्णत्वं श्रुतिस्मृत्योरवगम्यत इति चेत् ? सत्यं; किं तु
बुद्धिवृत्त्याख्यप्रमाऽन्तरं प्रत्येव तेषां करणत्वं न तु पौरुषेयबोधरूपां मुख्यप्रमां प्रति, प्रमाद्वय-
च साङ्ग्ये सूत्रितं—“द्वयोरेकतरस्य वाऽप्यसन्निकृष्टार्थपरिच्छितिः प्रमेति, चक्षुर्गदीनां च
वृत्तौ करणत्वं व्यापारवत्कारणत्वरूपं कुटारादाविवेति शेषः,

ननु विषयाकारतैव विषयग्रहणं चित्तस्थले दृष्टं पुरुषस्तु कृतस्यो न वृत्त्याकारता-
भजतेऽतः कथं पुरुषश्चित्तवृत्तिमाक्षी स्यात् कथं वाऽविशिष्टः पौरुषेयो बोध इत्याशङ्क्यामाह—
प्रतिसंवेदीति । संवेदिन्या बुद्धेः प्रतिसंवेदी तत्समानाकारः पुरुष इत्येतच्चतुर्थपादे “चिनेरप्र-

(१) तच्च इति । अत्रार्थः भावः—अनुभवसिद्धं सर्वभूमतं कार्यकारणयोः सामनाधिकारण्यं मिश्रैः प्रदर्शितं,
प्रकृतोक्त्या तथैव प्रतीतेः, भिक्षुणा तु तादृशमिश्रग्रन्थदर्शनात् कश्चिदतात्पर्यं पुरुषसंबन्धेऽप्रयोजकतैवेति भा-
स्येदित्याशङ्क्यैव तज्ज्ञेयादिकमवतारितमिति न कोऽपि तयोर्विरोधोऽस्ति यत्परः शब्दः स शब्दार्थ इति नयेन,
एतेन यः केन चिद् मिथो विरोध उद्भावितः सोऽनालम्ब्य नैव निरोधो विदाद्भवन्तु ।

अनुमेयस्य तुल्यजातीयेष्वनुवृत्तो भिन्नजातीयेभ्यो व्यावृत्तः संबन्धो-

भास्वती ।

अनुमेयस्येति । जिज्ञासितोऽग्रहमाणो हेतुगम्यो विषयोऽनुमेयः, तस्य तुल्यजातीये-
तत्त्ववैशारदी ।

नुमानजत्वादनुमितस्य चागमेनान्वाख्यानाद् आगमात्प्रागनुमानं लक्षयति—“अनुमे-
पातञ्जलरहस्यम् ।

अन्वाख्यानेति । अन्वाख्यानं त्वनुमानादिगृहीतोऽर्थः परस्मिन् श्रोतन्तःकरणे तादृशेन
वार्तिकम् ।

तिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिसंबन्धमिति सूत्र उपपादयिष्याम इत्यर्थः, यद्यपि चित्तेः
स्वयमाकारो नास्ति तथाऽपि प्रतिबिम्बवशाद् वृत्त्याकारापत्त्या वृत्तिबोध इत्यस्माभिवृत्ति-
सारूप्यप्रसङ्गेन प्रागेव व्याख्यातम्,

कश्चित्तु-वृत्त्याख्यकारणमामानाधिकरण्येन बुद्धावेव प्रमाऽऽख्यं फलं जायते, चैतन्यमेव हि
बुद्धिदर्पणप्रतिबिम्बितं बुद्धिवृत्त्याऽर्थाकारया तदाकारतामापद्यमानं फलं, तच्च विच्छाया-
ऽऽख्यं चित्प्रतिबिम्बं बुद्धेरैव धर्म इति वदति,

तत्र-पौरुषेयशब्दस्य यथाश्रुतार्थत्यागापत्तेः प्रतिबिम्बस्य तुच्छतयाऽर्थभानरूपत्वानु-
पपत्तेश्च, प्रतिबिम्बस्य प्रकाशाद्यधिक्रियाकारितायाः क्वाप्यदर्शनाच्च, प्रतिबिम्बं हि तत्तदुपा-
धिषु बुद्धेरिन्द्रियाकारपरिणाममात्रमिति, किञ्च परम्परं प्रतिबिम्बस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धतया
नितैरेव वृत्तिप्रतिबिम्बोपहितायाः फलत्वं युक्तं ज्ञानशब्देनात्मन एव प्रतिपादनात् ‘सत्यं-
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ ‘ज्ञानमेव परं ब्रह्म’ ‘ज्ञानं बन्धाय वेपथ्यते’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिष्विति, बुद्धेश्चि-
च्छायाऽऽपत्तिश्चाहमित्यादिरूपेश्वितो भानार्थमेवेत्येते बुद्ध्यारोहं विना साक्षात्त्वभानं कर्मक-
र्तविरोधादित्युक्तमेव, अपि च बुद्धेरैव प्रमावृत्ते पुरुषो न मिथ्येद्, वृत्तिप्राप्तितया पुरुषमिद्वि-
रिति चेद् ? एवं सति वृत्तिद्वन्द्वरेव वृत्त्यारूढार्थद्रष्टृत्वकल्पनोचिता न तु बिम्बप्रतिबिम्बयो-
रुभयोरैव द्रष्टृत्वमर्थभेदेन कल्पयितुं युक्तं गौरवादिनि, किं च जानामीत्येवं बुद्धिवृत्तौ भासमा-
नं प्रतिबिम्बचैतन्यं स्वतः न यमवति कर्मकत्वेविरोधादतो बिम्बचैतन्यं भानमावश्यकमिति,
अत्रायं प्रमात्रादिविभागः-

(१) प्रमाता चेतनः शुद्धः प्रमाणं वृत्तिरेव च ।

प्रमाऽर्थाकारवृत्तीनां चेतने प्रतिबिम्बनम् ॥

प्रतिबिम्बितवृत्तीनां विषयो मेय उच्यते ।

वृत्तयः साक्षिभाम्याः स्युः करणम्यानपेक्षणात् ॥

साक्षाद्दर्शनरूपं च साक्षित्वं सांख्यसूत्रिनम् ।

अविकारेण द्रष्टृत्वं साक्षित्वं चापरे जगुः ॥

इति द्विक्,

पुरुषे वृत्तिबोधरूपं च फलमनुमानादिसकलवृत्तिष्वपि बोध्यम्,

अनुमानं लक्षयति-अनुमानस्येति । साध्यविशिष्टः पक्षोऽनुमेयः तस्य साध्यवत्त्वेन तु-
ल्यजातीयेषु सपक्षेष्वनुवृत्तो विजातायेभ्यो विपक्षेभ्यो व्यावृत्तो यः सम्बन्धोऽर्थात्तत्रैवानु-
मेयं पक्षवृत्तिरिति यावत्, तद्विधया तन्निबन्धना, यिञ् बन्धन इत्यनुशासनात् तद्विषयज्ञान-

(१) यत्तु केन चिदत्राकाण्ड एव वार्तिकमाक्षिप्तं तदतिस्थवीयः, वार्तिककृतोद्देश्यताऽवच्छेदकत्वे-
नाविवक्षितमपि शुद्धत्वं भ्रान्त्यैव तथा प्रकल्प्याक्षेपात्, तदीयाशयस्तु केनः प्रमाताऽपि शुद्धः = वास्त-
विकविकृतिशून्य इत्येवंप्रकारः, अत एव—

“साक्षाद्दर्शनरूपं च साक्षित्वं साख्यसूत्रितम्”-

स्युपसंहृतं तद्वृत्तेति निरवचैव वार्तिकोक्तिः ।

यस्तद्विषया सामान्यावधारणप्रधाना वृत्तिरनुमानम्, यथा-देशान्तरग-
न्नेर्गतिमच्चन्द्रतारकं चैत्रवद्, विन्ध्यश्चाप्राप्तिरगतिः, आप्तेन दृष्टोऽनुमि-

भासती ।

अनुवृत्तः = सपक्षेपु समानः, भिन्नजातीयेभ्यो व्यावृत्तः = असपक्षेष्वाल्लब्ध इत्यर्थः,
ईदृशानां धर्माणां ज्ञानमिति यावत् सम्बन्धो हेतुः, स यः सम्बन्धस्तद्विषया हेतुनिग्रन्थना
या वृत्तिरनुमानं प्रमाणम्, सा वानुमानवृत्तिः सामान्यावधारणप्रधाना सामान्यधर्म-
द्योतकशब्दादिमतेतसाध्यत्वाद्, उदाहरणमाह-यथेति । चन्द्रतारकं गतिमद् देशान्तरप्राप्ते-
श्चैत्रवद्, अगतिमान् विन्ध्यश्च, ततस्तस्याप्राप्तिर्देशान्तरस्येति शेषः,

आगमं लक्षयति—यद्वाक्यात् श्रोतुरविचारमिदो निश्चयो जायते स तस्य श्रोतुराप्तः,

तत्त्ववैशारदी ।

यस्य" इति । जिज्ञासिनधर्मविशिष्टो धर्म्यनुमेयः (१), तस्य तुल्यजातीयः = साध्यधर्मसामा-
न्येन समानार्थः सपक्षाम्नेऽनुवृत्त इत्यनेन विरुद्धत्वम् (२) असाधारणधर्मत्वं च साध्यधर्मस्य
निराकरोति, भिन्नजातीयो असपक्षाम्ने च सपक्षादन्ये तद्विरुद्धान्तरभाववन्तश्च तेभ्यो व्या-
वृत्तस्तदनेन (३) साधारणानैकान्तिकत्वमाकरोति, संबन्धन इति संबन्धो लिङ्गम्, अनेन प-
क्षधर्मतां दर्शयन्नसिद्धतां (४) निवारयति, तद्विषया = तन्निग्रन्थना, पिञ्च बन्धन इत्यस्याद् वि-
षयपक्षव्युत्पत्तेः, "सामान्यावधारणे"ति प्रत्यक्षविषयाद् व्यपदिशति, संबन्धमवैयर्थ्याधीनज-
न्मानुमानं विशेषेषु संबन्धग्रहणाभावेन सामान्यमेव सुकरमंबन्धग्रहणं गोचरयतीति,
उदाहरणमाह—"यथा" (५) इति । चां हेत्वर्थं, विन्ध्योऽगतिर्यतस्तस्मात्तस्याप्राप्तिः, अतो-
गतिनिवृत्तौ प्राप्तेर्निवृत्तेर्देशान्तरप्राप्तेर्गतिमच्चन्द्रतारकं चैत्रवदिति सिद्धम्, आगमस्य वृत्ते-
र्लक्षणमाह—"आप्तेन" इति । तत्त्वदर्शनकारुण्यकरणपाटवाभिसंबन्ध आसिः, तथा वृत्त-
पातं जलरहस्यम् ।

शब्देन समर्पणमिति अनुमेय इति । अनुमेयो वह्न्यादिः, तुल्यजातीयः इति । तुल्यजातीया-
महानमात्रयः, असाधारण इति । असाधारणत्वं सपक्षहानत्वम्, निराकरोति-भाष्य इति शेषः,
असपक्षा जलद्वयादयः, अपाकरोति. भाष्य इति शेषः, विरुद्धासाधारणसाधारणानैकान्तिका-
सिद्धा हेत्वाभासाम्ने निरुक्ताः, भूतार्थदर्शनं = तत्त्वदर्शनं, कारुण्यं = परदुःखग्रहाणेच्छा,
वार्तिकम् ।

जन्येति यावद्, पूर्वभूता या सामान्यावधारणप्रधाना वृत्तिः साऽनुमानमित्यर्थः, सम्बन्ध-
इति पाठेऽपि सम्बन्धयत इति संबन्धः तथाः च स एवार्थः, सामान्येत्यादि प्रत्यक्षव्यावृत्तत्वरू-
पकथनमात्रं; न तु लक्षणान्तर्गतं वैयर्थ्यामिति, अनुमानवृत्तेरुदाहरणमाह—यथा देशान्तरप्रा-
प्तेरिति । अत्रान्वयवयवमौ दृष्टान्तश्चैत्रवदिति, व्यतिरेकव्याप्तौ च दृष्टान्तो विन्ध्यश्चाप्राप्ति-
रगतिरिति, अप्राप्तेरिति पञ्चमीपाठस्तु लेखकप्रमादात् प्रत्यक्षमिद्वेऽनुमितिर्बैयर्थ्यादिति,

आगमागत्यां वृत्तिं लक्षयति—आप्तेनेति । अमप्रमादविप्रलिप्साकरणापाटवादिदोषरहितेने-

(१) धर्म्यनुमेय इति । साध्यविशिष्टः पक्षताऽवच्छेदकावच्छिन्न इति भावः, तथा च बाधस्य तादृ-
शज्ञाने सत्प्रतिपक्षस्याश्रयासिद्धिपक्षसिद्ध्योश्च निरासः,

(२) विरुद्धत्वम् = साध्यव्यापकाभावप्रतियोगित्वम्, असाधारणत्वम् = पक्षवृत्तित्वमधिकरणं नि-
श्चितसाध्यवन्निश्चितसाध्यभाववदव्यावृत्तत्वम्,

(३) साधारणेति । सपक्षविपक्षवृत्तित्वम्, उपलक्षणं चैतन्—केवलान्वयिधर्मावच्छिन्नपक्षकत्वरूपानु-
पसंहारित्वस्यापि,

(४) असिद्धताम् = स्वरूपासिद्धिम्,

(५) यथेति । चन्द्रादिकं गतिमद् देशान्तरप्राप्तेः यद्यत्तादृशप्राप्तिमत् तत्त्वं गतिमद् यथा चैत्रा-
दिः यद्यद् गतिमज्जः तत्तादृशप्राप्तिमदपि न; यथा विन्ध्यादि ।

तो वाऽर्थः परत्र स्वबोधसंक्रान्तये शब्देनोपदिश्यते शब्दात्तदर्थविषया वृत्तिः श्रोतुरागमः, यस्याश्रद्धेयार्थो वक्ता न दृष्टानुमितार्थः स आगमः प्लवते, मूलवक्तरि तु दृष्टानुमितार्थे निर्विप्लवः स्यात् ॥ ७ ॥

भास्वती ।

तादृशोनासेन दृष्टोऽनुमितो धर्मः=प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ज्ञातो विषयः परत्र स्वबोधसंक्रान्तय-
भासस्य परत्र स्वबोधसंक्रान्तिकाम्यताऽऽगमाद्गमिति द्रष्टव्यम् ,

शब्देन = वाक्येन, अन्येनाकारादिना सङ्केतेनापीत्यर्थः, उपदिश्यते, शब्दात् = साक्षात्
शब्दश्रवणात्, शब्दार्थविषया = शब्दार्थज्ञाननिबन्धना न तु ध्वनिज्ञाननिबन्धना, श्रोतुश्च-
तसि या वृत्तिरुत्पद्यते स आगमः, वक्ता श्रोता चास्यागमप्रमाणस्य द्वे भावने' इति
विवेच्यम्, तस्मात् पाठजनिश्रयो नागमप्रमाणम् ,

यथा प्रत्यक्षमिन्द्रियदोषादिना दृप्यतं, अनुमानञ्च हेत्वाभासादिना दृप्यतं, तथा
तत्सजातीय आगमोऽपि प्लवते, कथन्तदाह—यस्येति । मूलवक्तरिति । दृष्टोऽनुमितश्चार्थो-
येन, तादृशो मूलवक्तरि-आमे सति तज्ज्ञात आगमो निर्विप्लवः स्याद्, आगमप्रमा-
णमूला ग्रन्था अप्यागमशब्देन लक्ष्यन्ते, न च तदागमप्रमाणम्, अनधिगतयथार्थज्ञानं-
प्रमा, प्रमायाः करणं प्रमाणमिति सः प्रमाणानां साधारणं लक्षणम् ॥ ७ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

इत्याप्तस्तेन दृष्टोऽनुमितो, वाऽर्थः, श्रुतस्य पृथगनुपादानं, तस्य दृष्टानुमितमूलत्वेन ताभ्या-
मेव चरितार्थत्वात्, आसचित्तवर्त्तमानसदृशस्य ज्ञानस्य श्रोतृचित्ते समुत्पादः स्वबोधसंक्रा-
न्तिस्तस्या अर्थ उपदिश्यते = श्रोतृहिताहितप्राप्तिपरिहारोपायतया प्रज्ञाप्यते, शेषं सुगमम्,
यस्यागमस्याश्रद्धेयार्थो वक्ता यथा यान्येव दश दाडिमानि तान्येव पङ्कपुष्पा भविष्यन्ता-
ति, न दृष्टानुमितार्थो, यथा—“चेत्यं बन्देत स्वर्गकाम इति” स आगमः प्लवते, नन्वेवं-
मन्वादीनामप्यागमः प्लवते, न हि तेऽपि । दृष्टानुमितार्था इत्यत आह—“मूलवक्तरि तु”
इति । मूलवक्ता हि तत्रेश्वरो दृष्टानुमितार्थः, यथाऽऽहुः-

“यः कश्चित् कस्यचिद् धर्मो मनुना परिकीर्तितः ।

स सर्वोऽभिहितो वेदे सर्वज्ञानमयो हि स”-

इतीत्यर्थः ॥ ७ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

करणपाटवं बाधिर्यादिराहित्यम्, श्रुतस्य पृथगनुपादानमिति, तत् साक्षान्तरम्परया वा दृष्टा-
नुमितार्था व्याप्तम् ॥ ७ ॥

वार्तिकम् ।

त्वर्थः, मूलवक्त्रभिप्रायेण श्रुतो वेति। नोक्तं; तदप्युपलक्षणीयम्, स्वबोधसंक्रान्तये स्वबोधसद-
क्षबोधोत्पत्त्यर्थमित्यर्थः, श्रोतृवृत्तिरिति व्युत्क्रमेणान्वयः, अत्रासोक्तार्थविषयिणी शब्दजन्या
वृत्तिरित्येवागमप्रमाणस्य लक्षणं, शेषं त्वागमशब्दव्युत्पत्तिमात्रमासादागच्छति वृत्तिरित्या-
गम इत्याशयः, तदर्थविषयेऽत्यन्तविशेषणव्यावृत्त्याऽत्र प्रमाणमागमवृत्तिं दर्शयति-यस्येति ।
दृष्टानुमितार्थकत्वाभावेनाश्रद्धेयार्थोऽप्येषप्रतिपाद्यको यस्यागमस्य वक्ता स आगमः शास्त्रं
चेत्यं बन्देत स्वर्गकाम इत्यादिरूपं प्लवते, प्रमाणवृत्तिजननासमर्थ इत्यर्थः,

नन्वेवं दृष्टानुमितार्थकवक्त्रनिर्मितस्य श्रुतिमूलस्याधुनिकागमस्यापि प्लवः स्यादत-
आह—मूलेति ॥ ७ ॥

(१) मनुनेति । विभिन्नदेशस्थकर्मद्वयदेवतामन्त्रादीनां व्यवस्थापितृत्वेनानभिगताभौषिगमस्तत्रैव
तादृशोक्तवाक्यानामपि प्रामाण्यं निरपवादमिति मन्तव्यम् ।

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

स कस्मान्न प्रमाणम् ?

भास्वती ।

प्रमाणं यथाऽर्थमनधिगतं ज्ञानम्, अस्ति चायथार्थज्ञानं चिन्तदोषरूपम्, तद्वि
तत्त्ववैशारदी ।

“विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम्,” विपर्यय इति लक्ष्यनिर्देशो, मिथ्याज्ञानमि-
त्यादि लक्षणम्, यज्ज्ञानप्रतिभासि रूपं तद्रूपाप्रतिष्ठमेवातद्रूपप्रतिष्ठं, यथाऽऽज्ञादभो-
जीतिः अतः (१) संशयोऽपि संगृहीतः, एतावांस्तु विशेषः—तत्राज्ञानारूढेवाप्रतिष्ठता, द्विषन्ना-
देस्तु बाधज्ञानेन, नन्वेवं विकल्पोऽपि तद्रूपाप्रतिष्ठानाद्विचारतो विपर्ययः प्रसज्यते-
त्यत आह—“मिथ्याज्ञानमिति” । अनेन हि सर्वजनीनानुभवसिद्धो बाध उक्तः, स चास्ति
विपर्यये न तु विकल्पः तेन व्यवहारात्, पण्डितरूपाणामेव तु विचारयतां तत्र बाधबुद्धे-
रिति, चोदयति—“स कस्मान्न प्रमाणम्” इति । नोत्तरेणोपजातविरोधिना ज्ञानेन पूर्वं बाध-
पातञ्जलरहस्यम् ।

अप्रतिष्ठा = एककोट्यनिर्धारणम्, धियामौत्सर्गिकं प्रामाण्यमिति न्यायमाश्रित्याह—स-
कस्मादिति ।

“पूर्वं परमजातत्वादबाधित्वैव जायते ।

परम्यानन्यथोत्पादाच्च त्वदाधेन संभव” इति ।

वार्तिकम् ।

प्रमाणं लक्षयित्वा विपर्ययं लक्षयति—

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम्, विपर्यय इति लक्ष्यनिर्देशो मिथ्याज्ञानमिति लक्षणं,
मिथ्येत्यन्य विवरणमतद्रूपप्रतिष्ठमिति, न तद्रूपो न स्वसमानाकारो यो विषयस्तत्प्रतिष्ठं त-
न्निरोप्यकमिन्यर्थः, भ्रमन्त्ये ज्ञानाकारस्यैव विषये समारोप इति भावः, संशयस्याप्यत्रैवा-
न्तर्भावः, अत्र च शास्त्रेऽन्यथाख्यातिः सिद्धान्तो न तु सांख्यवदविवेकमात्रम् “अनित्याशु-
चिदुःखानात्मसु नित्यगुचिसुखात्मख्यातिरविद्ये” त्यागमिसृज्यात्, वैशेषिकाच्चात्रायं विशेषो-
यद्वाङ्मयजतादेर्नारोपः किं त्वान्तरस्यैवेति, ज्ञानाकारमनुभवसिद्धं शुक्त्यादिकं सन्निकृष्टं वि-
हाय दूरन्धरजतादिविषयकत्वकल्पने गौरवात् स्वप्ने दृष्टमिदानीं नास्तीति स्वरूपतो बाधा-
नुपपत्तेश्च, तथा च ब्रह्मसूत्रद्वयं—“संशयोऽसृष्टिराह ही”ति “तदभिध्यानादेव तत्तिरोहितं ततो-
ह्यस्य बन्धविपर्ययावि”ति चेति,

ननु प्रतीतिबलेनैव विषयः सिध्यतु तथा च शुक्तिरजतादित्यलेऽप्यतद्रूपप्रतिष्ठत्वमसिद्ध-
मित्याशयेन पृच्छति—स कस्मादिति । परिहरति—यत इति । अबाधितानुभवेनैव विषय-
सिद्धिरिति भावः,

(१) संशयोऽपीति । अयं भावः—यद्यप्यतद्रूपप्रतिष्ठमित्यत्रोत्तरपदार्थान्विशिष्टेन नष्टः पर्युदासतैजो-
चितः, तथा चोक्तमभियुक्तः—

“प्राधान्यं तु विपर्ययं प्रतिषेधेऽप्रधानता ।

पर्युदासः स विज्ञेयो यत्रोत्तरपक्षेन नञ्”

पर्युदासश्च नञर्विशेषः, तदप्युक्तम्—

“द्वौ नञयौ समाख्यातौ पर्युदासप्रसज्यकौ ।

पर्युदासः सङ्ग्रहाद्वा प्रसज्यस्तु निषेधकृद्”

इति तद्रूपप्रतिष्ठमिन्न एककोटिकत्वेन तत्सङ्गो विपर्यय एव प्रवृत्ताहस्तथाऽपि संशयस्यापि संनिवृ-
क्षितव्यतयाऽऽज्ञादभोजीत्युदाहरणेन सूचितः प्रसज्यप्रतिषेधस्योपगमः ।

यतः प्रमाणेन बाध्यते, भूतार्थविषयत्वात् प्रमाणस्य, तत्र प्रमाणेन वा धनमप्रमाणस्य दृष्टं, तद्यथा द्विचन्द्रदर्शनं सद्विषयेणैकचन्द्रदर्शनेन बाध्यते इति, सेयं पञ्चपक्षा भवत्यविद्या, अविद्याऽस्मिन्तारागद्वेषाभिनिवेशाः कनेशः

भास्वती ।

विषयैयज्ञानम्, तल्लक्षणम्-अतद्रूपप्रतिष्ठे ज्ञेयस्य यद् यथाऽर्थं रूपं न तद्रूपप्रतिष्ठम्, मिथ्या-

तत्त्ववैशारदी ।

नीयमपि तु पूर्वणैव प्रथममुपजातेनानुपजातविरोधिना परमिति भावः, परिहरति—“यतः प्रमाणेन” इति । यत्र हि पूर्वापक्षा परोत्पत्तिस्तत्रैवम्, इह तु स्वस्वकारणादन्योऽन्यानपेक्षे ज्ञाने जायेते, तेनोत्तरस्य पूर्वमनुपपद्योदयमनासादयतस्तद्बाधात्मैवोदयो, न तु पूर्वस्योत्पत्त्याधात्मादयस्तस्य तदानीमप्रसक्तेः, तस्मादनुपजातविरोधिता बाध्यत्वे हेतुरनुपजातविरोधिता च बाधकत्वे, तस्माद् भूतार्थविषयत्वात्प्रमाणेनाप्रमाणस्य बाधनं सिद्धम्, (१)

उदाहरणमाह—“तत्र प्रमाणेन” इति । तस्य कुत्सितत्वं हानाय दर्शयति—“सेयं पञ्च” इति । अविद्यासामान्यमविद्याऽस्मिताऽऽदिपञ्चसु पूर्वस्वित्यर्थः, अन्यकमहद्द्वारपञ्चतन्मात्रे-ष्वष्टस्वनात्मस्वात्मबुद्धिरविद्या = तमः, एवं योगिनामष्टस्वणिमादिकैर्वैश्वर्यैस्त्वश्रयःसु श्रेयो-बुद्धिरष्टविधो मोहः पूर्वस्माज्जघन्यः स चास्मिताच्यते, तथा योगेनाऽष्टविधमैश्वर्यमुपादाय सिद्धो भूत्वा दृष्टानुभक्तिकान् शब्दादीन् दश विषयान् भोक्तृ इत्येवमात्मिका प्रतिपत्तिर्महामोहो = रागः, एवमेतन्नेवाभिमन्थिना प्रवर्त्तमानस्य केन चित्प्रतिबद्धत्वादिनिमादीनामनुत्पत्तौ तन्निबन्धनस्य दृष्टानुभक्तिकविषयभोगस्यासिद्धेः प्रतिबन्धकविषयः क्रांथः स तामिच्छाख्यो द्वेषः, एवमणिमादिगुणसम्पत्तौ दृष्टानुभक्तिकविषयप्रत्युपस्थाने च कल्पान्ते सर्वमेतन्नश्यतीति यस्त्रास. सोऽभिनिवेशोऽन्धतामिच्छः, तदुक्तं -

पातञ्जलरहस्यम् ।

न्यायमाश्रित्याह—परिहरतीति । प्रमाणेन - उत्तरभाविना, उपसंहरति—तस्मादिति । सामान्यम् = अविद्यापदवाच्यत्वं पञ्चानामयान्तरभेदे सत्यपि,

तदुक्तम्—

वार्त्तिकम् ।

ननु बाध्यबाधकभाव एव वंपरात्येन कथं न भवति तत्राह—भूतार्थंति । सदर्थविषयत्वेन प्रमाणस्य बलवत्त्वान्, तत्त्वपक्षपातो हि धियां स्वभाव इति, अत्रोदाहरणमाह तत्र प्रमाणेनेत्यादिना, विषयैयवृत्तेरतिहेयत्वख्यापनायाह—सेयमिति । पञ्चपक्षा याऽविद्या

(१) सिद्धमिति । इह तावदेष निष्कर्षः—“पूर्वापस्योत्पत्तिकानां ज्ञानानां न्यवस्थाद्वयी शान्तिप्रसिद्धापलभ्यते, श्रुतिलिङ्गाव्ययप्रकरणस्थानसमाख्यानां पारदौर्बल्यमर्थवैप्रकार्याद्” ३।६।१४, इति जैमिनी-येन सूत्रेण परस्य ज्ञानस्य दौर्बल्यम्, अर्थात् पूर्वस्य तस्य प्राक्तन्ये स्वारास्य सिध्यति, तथा “पूर्वोर्बल्यं, प्रकृतिवद् ६।५।५४ इति तेन सूत्रेण पूर्वस्य ज्ञानस्य दौर्बल्यं, सुतरा परस्य प्राक्तन्यमर्थकञ्चम्, एवं च कुत्र कतरो न्याय्य इति विवेचितं—

“पूर्वात् परबलीयस्त्वं तत्र नाम प्रतीयताम् ।

अन्योन्यनिरपेक्षायां यत्र जन्म धियां भवेद्”

आगाभित्वात् परं पूर्वमबाधित्वैव जायते ॥

पूर्वं पुनरबाधित्वा परं नोत्पद्यते क चिद्”

इत्यादिना भट्टपादैः,

अ्यशीशदंश्चैनमर्थं बाधस्पतिमिश्राः—तस्मादनुपजातेत्यादिना, तथा च यत्र पूर्वबाधेन परोत्पत्तिस्तत्र पूर्वं दुर्बलं परं प्रबलमन्यथा प्रबलं पूर्वं दुर्बलं परमिति सुस्थिरम् ।

इति, एत एव स्वसंज्ञाभिस्त्वमो मोहो महामोहस्तामिन्नोऽन्धतामिन्न इति,
एते चित्तमलप्रसङ्गेनाभिधास्यन्ते ॥ ८ ॥

भास्वती ।

जानमिति । सुगमं भाष्यम् ॥ ८ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

“भेदस्तमसोऽष्टविधो मोहस्य च दशविधो महामोहः ।

तामिन्नोऽष्टादशधा तथा भवत्यन्धतामिन्न”-

इति ॥ ८ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

“तत्पाददृश्यमभावश्च तदन्यत्वं तदल्पता ।

अप्राशस्त्यं विरोधश्च नञर्थः षट् प्रकीर्तिता” इति

स्वसंज्ञाभिरिति । यथासंख्यं तमोमोहमहामोहादिनामानः, अणिमादांसि ।

“अणिमा लघिमा प्राप्तिः प्राकाम्यं महिमा तथा ।

ईशित्वञ्च वशित्वञ्च तथा कामावसायिता” इति

अस्यार्थः—यत् पञ्चयोद्गुर्भवति तत्र विद्यमानोऽपि न दृश्यते, लघिमा लघुर्भवति सूर्य-
लोके गच्छति, प्राप्तिः सप्तयितन्तिपरिमाणोऽप्यङ्गुल्यग्रेण चन्द्रमसं स्पृशति, प्राकाम्यं यद्यपि-
च्छति तत्तत् करोति—भूमावपि निमज्जति, महिमाऽपर्वतादिशरीरो भवतीति, कायिकं वाचिकं—
मानसं त्रयमीशित्वं सर्वान् प्रतीष्टे, केनापि न प्रतिहन्यते यत्तदर्थ्यम्, वशित्वञ्च भूतमौति-
कान् वशीकरोति तेषां प्रभवव्यूहलये समर्थो भवति, कामावसायिता यद्वाचाऽभिलषति,
वातिकम् ।

संसारानर्थबाजं सा, इयमेव = मिथ्याज्ञानरूपा वृत्तिरिव, एतद्विशेष एवेति यावत्, अत-
इयमवश्यं निरोद्धयेति भावः, एवाणि गणयति—अविद्याऽस्मिन्नेति । क्लेशाः क्लेशाख्याः,
क्लेशदत्त्वादिनि भावः, रागादीनां मिथ्याज्ञानत्वाभावेऽप्यविषयाऽनुगतत्वादविद्यापर्वत्वं-
विपर्ययत्वं च, यथाऽङ्कुरस्य बीजपर्वत्वं बीजत्वं चेति बोध्यम्,

नन्वविद्या विपर्ययो मोह इति पर्यायाः, एवं च सति मोहवृत्त्योरभेदात् कथं शान्तबो-
म्बुदत्वं वृत्तीनामिति गिद्धान्तो घटेनेति चेत् ? न—धर्मधर्म्यभेदेनैवात्र वृत्तीनां विपर्यया-
दिरूपविभागकरणम्,

वस्तुतस्तु वृत्तयो विपर्ययादिमस्य एवेत्यत्यन्तहेयत्वप्रतिपादनायान्वर्थसंज्ञापञ्चकं क्लेशा-
नामाह—एत एवेति । स्वसंज्ञाभिः स्वानुरूपसंज्ञाभिः, तथा च विष्णुपुराणम्-

“तमो मोहो महामोहस्तामिन्नो ह्यन्धसंज्ञकः ।

अविद्या पञ्चवर्षेण प्रादुर्भूता महात्मनः ॥”

इति, एतेषामेव च प्राधान्येनावान्तरविभागः सांख्यकारिकायामुक्तः—

“भेदस्तमसोऽष्टविधो मोहस्य च दशविधो महामोहः ।

तामिन्नोऽष्टादशधा तथा भवत्यन्धतामिन्नः” ॥

इति, अव्यक्तमहदहंकारपञ्चतन्मात्रेष्वनात्मस्वप्नस्वात्मबुद्धिरविद्या = अष्टविधं तमः, ज्ञा-
नावरक्त्वाद्, एतामेव देहाद्यात्मबुद्धीनामन्तर्भावः, देहादीनामेतदष्टकार्यत्वात्, श्रुतिस्मृ-
तादिविपर्ययाणां तु संसाराहेतुतया नात्र गणना, ‘विपर्ययादिष्यते बन्ध’ इति पूर्वकारिकया
बन्धहेतुविपर्ययस्यैव प्रकृतत्वादिति, मोहादिष्वप्येवं बोध्यम्, अष्टस्वणिमाद्यैश्वर्येष्वनात्मस्वा-
त्मीयबुद्धिरस्मिता स्वत्वास्मितयोः पर्यायत्वात् सैव चाष्टविषयकतयाऽष्टविधो मोहो-
मुच्यत उच्यते, शेषं पूर्ववत्, तथा दृष्टानुश्रविकभेदेन दशसु शब्दादिविषयेषु रागो दशविधो-
महामोहः, शेषं पूर्ववत्, तथाऽष्टैश्वर्यस्य विषयदशकस्य च परिपन्थिनि द्वेषोऽष्टादशधा ता-

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ॥ ९ ॥

स न प्रमाणोपारोही, न विपर्ययोपारोही च, वस्तुशून्यत्वेऽपि शब्दज्ञा-

मास्वती।

क्रमप्राप्तविकल्पस्य लक्षणमाह—शब्दज्ञानानुपाती = अवस्तुवाचकशब्दज्ञानस्यानुजा-
तस्तत्तज्ज्ञाननिबन्धनो वस्तुशून्यो वास्तवार्थशून्यो विकल्पः, स इति । स न प्रमाणो-
पारोही प्रमाणान्तर्भूतः, न च विपर्ययोपारोही, वस्तुशून्यत्वाच्च प्रमाणं तथा शब्दज्ञा-
नमाहात्म्यनिबन्धनाद् व्यवहारान्न विपर्ययः, प्रमाणस्य विषयो वास्तवः, विपर्ययस्य
नास्ति व्यवहारः, यतो मध्येदमिति ज्ञात्वा न तद् व्यवहियते, विकल्पस्य विषयाणां-
चास्ति व्यवहारः, यथा—“वैकल्पिकं कालाद्यवस्तु” इति ज्ञात्वाऽपि तद् व्यवहियते,
उदाहरणमाह—तद् यथेति । यदा यतश्चित्तिरेव पुरुषस्ततश्चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमित्यत्र
भेदवचनमवास्तवत्वाद्, वैकल्पिकम्, तद्वचननिबन्धनं यज्ज्ञानं स एव विकल्पः, किं वि-
शेष्यं केन विशेषणेन व्यपदिश्यते = विशेष्यते, न हि चित्तिशब्दः पुरुषं विशिनष्टि, अ-
भिन्नत्वाद्, तस्मादयं वाक्यार्थः, अवास्तवो वैकल्पिकः, अवास्तवत्वेऽप्यस्त्यस्य व्यव-
हारः, चैत्रस्य गौरित्यत्रास्ति वास्तवोऽर्थस्तस्मात्तत्र भवति च व्यपदेशे विशेष्यविशे-
षणभावं वृत्तिः = वाक्यवृत्तिः, वाक्यस्य वान्तवोऽर्थः, तथेति । प्रतिसिद्धवस्तुधर्मा =
तत्त्ववैशारदी ।

“शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः,” ननु शब्दज्ञानानुपाती चेदागमप्रमाणान्त-
र्गतो विकल्पः प्रसज्येत, निर्वस्तुकत्वं वा विपर्ययः स्याद् इत्यत आह—“स न” इति । स
न प्रमाणान्तर्गतो विपर्ययान्तर्गतो वा, कस्माद्, यतः “वस्तु” इति । वस्तुशून्यत्वेऽपी-
ति—प्रमाणान्तर्गते निषेधति, शब्दज्ञानमाहात्म्यनिबन्धन इति विपर्ययान्तर्गतिम्,

पान-प्रलङ्घनम् ।

मनसा सकूलपथति तत्सन्त्यम्, अन्येषां तु व्यभिचरतीति भावः, केनाचिदित्यसुरादिना, तदु-
क्तमिति । तत्त्वकौमुद्याम् ॥ ८ ॥

विकल्पस्य सृतायत्वं दूषयन्माह—नन्विति । व्यपदेशे भेदे वृत्तिर्वाक्यस्येति शेषः, निष्क्र-
यः पुरुष इति भिन्नानामभेदधीः तदाभास इति । वस्तुशून्यत्वेऽपि शब्दव्यवहाराविसंवादिश-
ब्दमाहात्म्येन भासत इत्यर्थः, असंबन्धादिति । अभावास्वीकृतेः संयोगसमवायतादात्म्या-
नां नैयायिकमतंऽप्यसिद्धेः एकं फलं = विवृत्तिः ॥ ९ ॥

वास्तिकम् ।

भिन्नः, शेषं पूर्ववत्, तथैषार्थाष्टकं विषयदशकं च नङ् इत्यतीति यस्मात्तः सोऽष्टादशधाऽभिनिवे-
शोऽन्वयतामिन्नः शेषं पूर्ववत्, एत इति । अविद्याऽऽद्य इत्यर्थः ॥ ८ ॥

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः, शब्दज्ञानानुपाता वस्तुशून्यः प्रत्ययो विकल्प-
इत्यर्थः, शब्दश्च शब्दज्ञानं च ते अनुपातिनी यस्य स तथा, तथा च तदभयजनकः सर्वदेव
बाधाबाधकालाविशेषणेत्याद्यविशेषणार्थः,

ननु विकल्पस्य सवस्तुकत्वे प्रमाणेऽन्नभावं, निर्वस्तुकत्वे तु विपर्ययान्तर्भावस्ततोयप्र-
कारासम्भवादित्याशङ्कं परिहरन्नेव विशेषणयोर्व्यावर्त्यमाह—स चेति । उपारोहोऽन्तर्भावः, प्र-
माणकोऽन्यन्तर्भावे हेतुर्वस्तुशून्यत्वेऽपीति, विपर्ययकोऽन्यन्तर्भावे हेतुः शब्दज्ञानेत्यादि, मा-
हात्म्यं याथावर्थं, तथा च यथाऽर्थशब्देन यथाऽर्थज्ञानेन च यादृशो व्यवहारो भवति शब्दज्ञा-
नरूपस्तादृश एव व्यवहारो विकल्पादपि दृश्यते विवैकिनामर्पात्यर्थः, विपर्ययस्तु नेवं,
बाधोत्तरमिदं रजतमिति शब्दप्रत्यययोगभावादिति, एतेन विपर्ययलक्षणे शब्दज्ञाना-
ननुपानित्वं विशेषणं देयमिति भावः, विकल्पस्योदाहरणमाह तद्यथेत्यादिना । किं-

नमाहात्म्यनिबन्धनो व्यवहारो दृश्यते, तद्यथा चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमिति, यदा चित्तिरेव पुरुषस्तदा किमत्र केन व्यपदिश्यते ? भवति च व्यपदेशे (१) वृत्तिर्यथा चक्षुरस्य गौरिति, तथा प्रतिषिद्धवस्तुधर्मो निष्क्रियः पुरुषः, ति-

मासती ।

प्रतिषिद्धा न सन्ति दृश्यवस्तुधर्मा यस्मिन् स क्रियाहीनः पुरुष इति पुरुषलक्षणे धर्माणां भावमात्रमेव विवक्षितं न कश्चिद् वास्तवो धर्मः, तस्मादेतद्राक्यस्यार्थो वैकल्पिकः, तथा—तिष्ठति बाणः स्थास्यति स्थित इत्यत्रापि विकल्पवृत्तिर्जायते, यतः—“ष्टा गतिनिवृत्तौ” इति धान्वर्थः, तस्मात् तिष्ठत्यादिपदेन गत्यभावमात्रमवगम्यते न का चिद् वास्तवो क्रिया, ‘अनुत्पत्तिधर्मा पुरुष’ इत्यत्रापि तथैव भवति, न च पुरुषान्वयो पुरुष-
तत्त्ववैशारदी ।

एतदुक्तं भवति—(२) क्विद् अभेदे भेदमारोपयति, (३) क्विन् पुनर्भिन्नानामभेदम्, ततो भेदस्याभेदस्य च वस्तुतोऽभावात्तदाभासो विकल्पो न प्रमाणं, नापि विपर्ययो व्यवहाराविस्वादादिति, शास्त्रप्रसिद्धमुदाहरणमाह—“तद्यथा” इति । किं विशेष्यं केन व्यपदिश्यते = विशेष्येण, नाभेदे विशेष्यविशेषणभावो, न हि गत्रा गौर्विशेष्यते किन्तु भिन्नेन चैत्रेण, तदिदमाह—“भवति च व्यपदेशे वृत्तिः” इति । व्यपदेश्यव्यपदेशकयोर्भावो व्यपदेशो = विशेषण-विशेष्यभाव इति यावत्, तस्मिन् वृत्तिर्वाक्यस्य यथा चैत्रस्य गौरिति, शास्त्रीयमेवोदाहरणान्तरं समुच्चिनोति—“तथा” इति । प्रतिषिद्धो वस्तुनः = पृथिव्यादेर्धर्मः = परिस्पन्दो यस्य स तथोक्तः, कोऽसौ निष्क्रियः पुरुषः, न खलु साङ्ख्यायै राक्षान्तेऽभावो नाम कश्चिदस्ति वस्तुधर्मो येन पुरुषो विशेष्येत्यर्थः, क्व चित्पादः—“प्रतिषिद्धा वस्तुधर्मा” इति, तस्यार्थः—प्रतिषेधव्याप्ताः प्रतिषिद्धाः, न वस्तुधर्माणां तद्व्याप्यता, भावाभावयोरसंबन्धाद्, अथ च तथा प्रतीतिरिति, लौकिकमुदाहरणमाह—“तिष्ठति बाण” इति । यथा हि पचति भिन्नस्त्रीत्यत्र पूर्वापरीभूतः कर्मक्षणाप्रचय एकफलावच्छिन्नः प्रतीयत इत्येवं तिष्ठतीत्यत्रापि पूर्वापरीभावमेवाह “स्थास्यति स्थित” इति । ननु भवन्तु पाकवत् पूर्वापरीभूतयाऽवस्थानक्रियया बाणाद् भिन्नया बाणस्य व्यपदेश इत्यत आह—“गतिनिवृत्तौ चात्वर्थमात्रं गम्यत”—इति । गतिनिवृत्तिरेव तावत् कल्पिता तस्या अपि भावरूपत्वं तत्रापि पूर्वापरीभाव इत्यहो वास्तिकम् ।

विशेष्यं केन विशेषणेन व्यपदिश्यते, अत्यन्ताभेदाज्ञास्त्यत्र विकल्पज्ञाने विशेषणविशेष्यमात्ररूपोऽर्थ इत्यर्थः, वस्तुशून्यत्वमुपपाद्य शब्दज्ञानानुपातित्वमुपपादयति—भवति चेति । चैत्रस्य गौरिति यथाऽर्थशब्दवदत्रापि विशेष्यविशेषणभावव्यपदेशे सति तथा वृत्तिर्बोधो विवेकिनामपि भवति चैत्र्यर्थः, अन्यान्यप्युदाहरणान्याह—तथेत्यादिना । शास्त्रे प्रतिषिद्धा वस्तुभूताः सुखादयो धर्मा यत्रेति प्रतिषिद्धवस्तुधर्मा पुरुषः, इयं वृत्तिरेकमुदाहरणम्, अभावस्याधिकरणमात्ररूपत्वेनाधारावयभावविरहादिति, निष्क्रियः पुरुष इत्यन्यदुदाहरणम्, लौकिकमप्युदाहरणमयमाह—तिष्ठतीति । तिष्ठति बाणः स्थास्यति स्थित इति, गतिनिवृत्तौ गतिनिवृत्तिविषयकविकल्पो वर्त्तमानत्वादिविशिष्टं स्थाधात्वर्थमात्रं पारमार्थिकतया प्रतीयते कर्तृत्वं कर्तृत्वस्य वर्त्तमानत्वादिकं च, प्रत्ययत्रयार्थस्तु विकल्पित इत्यर्थः, बाणे गतिनिवृत्त्यनुकूलकृत्यभावादिति, उदाहरणान्तरमाह—तथाऽनुत्पत्तीत्यादिना व्यवहार इतीत्यन्तेन, अनुत्पत्तिधर्मो यस्येत्यनुत्पत्तिधर्मा पुरुषः, स धर्मोऽनुत्पत्तिधर्मः, प्रमाणविपर्ययातिरिक्तायां विकल्प-

(१) “किमत्र”—“भवति चे”त्यादिग्रन्थाभ्यां क्रमेण वस्तुशून्यत्वशब्दज्ञानानुपातित्वे सूचिने ।

(२) राहोः शिर इत्यादौ ।

(३) गुर्वयो दहतीत्यादौ ।

साङ्ख्ये० ४

वृत्ति बाणः स्थास्यति स्थित इति, गतिनिवृत्तौ धात्वर्थमात्रं गम्यते तथा-
ऽनुत्पत्तिधर्मा पुरुष इति, उत्पत्तिधर्मस्याभावमात्रमवगम्यते, न पुरुषा-
न्वयो धर्मः, तस्माद् विकल्पितः स धर्मस्तेन चास्ति व्यवहार इति ॥ ६ ॥

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥

भास्वती ।

गतः कश्चिद् धर्मोऽवगम्यते तस्मात् सोऽनुत्पत्तिपदवाच्यो धर्मो विकल्पितस्तत्र = विक-
ल्पेन चैतादृशवाक्यस्य व्यवहारोऽस्ति; आनिर्विचारध्यानसिद्धेः, यावद् भाषाऽनुगा चि-
न्ता तावद् विकल्पस्य व्यवहारो विद्यते ॥ ९ ॥

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा इति । अभावः = जाग्रत्स्वप्नयोस्तत्रोभावः, तस्य
प्रत्ययः = कारणं तामयजङ्ताविशेषरूपम्, तदालम्बना = तत्तत्रोविषया वृत्तिः =
अत्यल्पकुटं ज्ञानं निद्रा स्वप्नहीना सुषुप्तिरिति सूत्रार्थः, नेति—सा निद्रा प्रत्ययवि-
शेषो वृत्तिरेव सम्प्रबोधे=जाग्रत्काले तस्याः प्रत्ययमर्शात्=स्मरणान्, न हि स्मरणं संस्का-
रवृत्ते सम्भवेत् संस्कारश्चानुभवमन्तरेण न सम्भवेत्, तस्माद् निद्राऽनुभूतिविशेषो यथाऽ-
लम्बकारोऽस्फुररूपविशेषः सर्वरूपाणाञ्च तत्रैकीभावः, तथैव जाडप्रमाणेषु शरीरेन्द्रि-
यचित्तेषु यः सामान्यो जडताद्यो विद्यते सा निद्रावृत्तिः, इतरवद् निद्रायाश्चिगुणत्वं =
विवृणोति—उक्तञ्च—

“जाग्रत् स्वप्नः सुषुप्तञ्च गुणतश्चित्तवृत्तयः” इति,

तत्त्ववैशारदी ।

कल्पनापरम्परैत्यर्थः, अभावः कल्पितो भाव इव चानुगत इव च सर्वपुरुषेषु गम्यते, न पुनः
पुरुषव्यतिरिक्तो धर्मः कश्चिदित्युदाहरणान्तरमाह—“तथाऽनुत्पत्तिधर्मा” इति । प्रमाणवि-
पर्ययाभ्यामन्या न विकल्पवृत्तिरिति वादिनो यद्वैः प्रतिपेक्षितं, तत्प्रतिबोधनायोदाहरणप्रप-
ञ्च इति मन्तव्यमिति ॥ ९ ॥

“अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा” । अधिकृतं हि वृत्तिपदमनुवादकं, प्रमाणविपर्ययविक-
ल्पस्मृतीनां वृत्तित्वं प्रति परीक्षकाणामविप्रतिपत्तेरतस्तदनुद्यते विशेषविधानाय, निद्रायास्तु
वृत्तित्वे परीक्षकाणामस्ति विप्रतिपत्तिरिति वृत्तित्वं विवेच्यं, न च प्रकृतमनुवादकं विधानाय क-
ल्पत इति (१) पुनर्वृत्तिग्रहणम्, जाग्रत्स्वप्नवृत्तीनामभावस्तस्य प्रत्ययः = कारणं बुद्धिसत्त्वाच्छा-
वार्तिकम् ।

वृत्तौ बहुवादिविप्रतिपत्तेस्तन्निरासाय बह्व्युदाहरणानि, एवं खपुष्पशशङ्कप्रत्यया अपि
विकल्पमध्ये प्रवेशनीयाः, खपुष्पं नास्तीति प्रत्ययानुरोधेन तादृशप्रत्ययसिद्धेः, विकल्पप्रत्य-
यास्तु वैशेषिकैराहार्यज्ञानविशेषतयैष्टव्या एव, विशेषस्तु—तैमिथ्याज्ञानमध्ये प्रवेक्ष्यन्ते, अस्मा-
भिस्तु सविकल्पनिर्विकल्परूपाभ्यां श्रुतिमिद्वययोगविभागार्थं पृथङ् निर्दिश्यन्त इति ॥ ९ ॥

“अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा” निद्राया वृत्तित्वस्फुटीकरणाय पुनर्वृत्तिग्रहणम्, जाग्र-
त्स्वप्नवृत्तीनामभावस्य प्रत्ययः प्रतिमंक्रमस्थानं कारणमिति यावत्, तच्च चिन्मत्त्वाच्छा-
दकं तमोद्भवमन्धकारादिवत् तदेवालम्बनं विषयो यस्याः सा तथा तादृशी वृत्तिर्निद्रैत्यर्थः,
बुद्धेर्हि त्रिगुणतया यदा सत्त्वरजसी अभिभूय समस्तकरणावरकं तम आविर्भवति तदा मलि-
नस्य चित्तसत्त्वस्य तमभाकारैव वृत्तिः स्वपिमात्याकारा जायते, स्वापश्चात्र जाग्रत्स्वप्नवृ-

(१) पुनर्वृत्तीति । शब्दाधिकारो हि प्रमाणविशेषमपेक्षते, प्रकृते तु वृत्तिपदोपादानं प्रत्युत तद्
विरुद्धि, अनश्वात्र पक्षे वृत्तिग्रहणं स्पष्टार्थमिति कस्याप्युक्तिर्न युक्ता ।

सा च संप्रबोधे प्रत्ययमर्शान् प्रत्ययविशेषः, कथं ? सुखमहमस्वाप्सं प्र-
सन्नं मे मनः प्रह्लां मे विशारदीकरोति, दुःखमहमस्वाप्सं स्त्यानं मे मनो-

आखती ।

सुखमिति । सात्त्विक्यां निद्रायां 'सुखमहमस्वाप्सम्' इत्यादिः प्रत्ययः विशारदीकरोति
= स्वच्छीकरोति, दुःखमिति । राजसनिद्रालक्षणं, स्त्यानम् = अकर्मण्यम्, भ्रमणरूपा-
दर्थ्ययां, नादमिति तामसी निद्रा, मूढः—सुप्तस्य सम्प्रबोधेऽपि न द्राक् कुत्राहमित्यव-
तत्त्वैशारदी ।

दकं तमस्तदेवालम्बनं = विषयो यस्याः सा तथोक्ता वृत्तिर्निद्रा, बुद्धिसत्त्वे हि त्रिगुणे यदा
सत्त्वरजसी अभिभूय समस्तकरणावरकमाविरमन्ति तमस्तदा बुद्धेर्विषयाकारपरिणामाभावाद्-
द्भुततमोमयीं बुद्धिमवबुध्यमानः पुरुषः सुषुप्तोऽन्तःसञ्ज इत्युच्यते कस्मात्पुननिरोधकैव-
ल्ययोरिव वृत्त्यभाव एव न निद्रेत्यत आह—“सा” इति । सा च संप्रबोधे प्रत्ययमर्शान् = सो-
पातजलरहस्यम् ।

करणावरकमिति करणवत्त्वं सूचितं वेदान्तिनामिव न करणाभावः सुषुप्तौ, सोपपत्तिकाद् =
वार्तिकम् ।

त्यभावः, तां च निद्राऽऽख्यां वृत्तिमवबुध्यमानः पुरुषः सुषुप्तस्थानोऽन्तःप्रज्ञ इति श्रुतिभिरु-
च्यते इति, न च चित्तेन चित्तग्रहणे कर्मकर्तृविरोधः ? वृत्त्या चित्तस्य ग्रहणेन कर्मकर्त्रभिन्नाद्,
न चं वचनेन वृत्त्या वृत्त्यन्तरग्रहणसंभवे पुरुषकल्पनावयवधर्मः ? नियमेन वृत्तिगोचरद्वन्द्विकल्प-
नेऽन्यस्यायाः सूत्रेण वक्ष्यमाणत्वादिति.

ननु निरोधे कैवल्यप्रलयादिष्विव वृत्त्यभाव एव सर्वस्यां सुषुप्तौ कथं न स्वीक्रियते ? “न
तु नङ् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येति” इति सौषुप्तश्रुतावपि तदानीं ज्ञानाभावस्यैवाव-
गमादिन्यासादुक्त्याह— सा तु संप्रबोध इति । सा तु निद्रा प्रत्ययविशेष एव, जागरे स्मरणादि-
त्यर्थः, अत एव—

“त्रिषु धामसु यज्ञोऽयं भोक्ता भोगश्च यज्ञवेदि”

त्यादिश्रुतयः सुषुप्तस्थानेऽपि भाग्यमस्तीत्याहुः, न चेवं श्रुत्यां विरोध इति वाच्यम् ? अर्ध-
ममभेदेन सुषुप्तेऽपि विद्यात्, ‘सुषुप्तेऽर्धमपत्तिरिति सुषुप्तिप्रकरणस्य वेदान्तसूत्राद्, अन्यथा
श्रुत्यां विरोधस्यापरिहार्यत्वाच्च कदा चित्तादतमसा चित्तमस्त्वस्य तमोगोचरवृत्तावप्यसामर्थ्य-
च संभवत्येवेति.

यत्वाधुनिका वेदान्तिभिरुवा आहुः— सुषुप्तौ तमः साक्षिभास्यमेव न तत्र वृत्तिरस्तीति ? तन्न—
वक्ष्यमाणस्मरणानुपपत्तेः, साक्षिग्यपरिणामिनि संस्कारस्मृत्योरनभ्युपगमाद्, (१) यच्च तदेकदेशी
सुषुप्तावज्ञानारूपप्रकृतेरेव वृत्तिमाह न तु चित्तस्य; तदपि हेयम्—एवं सति जाग्रत्स्वप्नयोरपि तस्या
एव वृत्तिसंभवे चित्तकल्पनावयवधर्मोऽस्ति, न स्याज्जाग्रत्स्वप्नयोरिव सुषुप्तेऽपि चित्तस्यैव (२) वृत्तिः,
“जायत्स्वप्नसुषुप्तं च गुणतो बुद्धिवृत्तयः”

इति स्मृतिभ्यश्च, तथा चित्तत्वेनेव वृत्तिमामान्ये हेतुतायां लाघवाच्चेति, स्मरणाकारं-
वृत्तय इति—कथमिति । यस्यां सत्त्वमविवं तम आविर्भवति तस्याः सात्त्विकया निद्राया उत्थि-

(१) अनभ्युपगमादिति । अत्रैकदेश्युक्तावधारणनिरासपरग्रन्थे वृत्त्यनभ्युपगमपरत्वमारोप्याक्षेपो-
ऽसौ जन्यमनुमापयत्यक्षेपः ।

(२) चित्तस्यैव वृत्तिरिति । यत्स्वप्नादेतिनयेनाक्षेपः कस्य चित् तदसुषुप्ताविलसितमेव, प्रस्थानभेदाद्,
“उपेयप्रतिपत्त्यर्था उपाया अव्यवस्थिता” इति न्यायाच्च, अन्यच्च साख्यसूक्तब्रह्मरूपताऽन्यथाऽनुप-
पत्तौ पाषाणकारिच्छेदापत्तिमुत्तेन समग्रसुषुप्ते चित्तविलयस्योक्तत्वेऽप्यध्यर्धसपत्तिवेल तादृशसुषुप्तगमे
वापकाभावेन यद् भिद्योक्तपाऽऽपादनं तत् प्रष्टुरपि कुतो नेतिपर्यनुयोगस्य तुल्यत्वम् ।

भ्रमत्यनवस्थितं, गाढं मूढोऽहमस्वाप्सं गुरुणि मे गात्राणि क्लान्तं मे चित्त-
मलसं मुषितमिव तिष्ठतीति, स खल्वयं प्रबुद्धस्य प्रत्यक्षमर्शो न स्या-
दसति प्रत्ययानुभवे, तदाश्रिताः स्मृतयश्च तद्विषया न स्युः, तस्मात्
प्रत्ययविशेषो निद्रा, सा च समाधानित्रप्रत्ययवन्निरोद्धव्येति ॥ १० ॥

माखतो ।

धारणामामर्ध्यम् मूढत्वम्, चित्तम् अलसं = जडम्, मुषितम् = अपहृतमिव, व्यति-
रेकद्वारेण साध्यं साधयति—स इति । यदि प्रत्ययानुभवा न स्युस्तदा तजसंस्कारा अपि
न स्युः, तथा च संस्कारबोधरूपाः स्मृतयोऽपि न स्युः, एवं निद्राया वृत्तित्वं सिद्धं समा-
धौ च सा निरोद्धव्या, समाधिर्न बाह्यज्ञानहीना मोहवशाद्देहक्रियाकारिणी स्मृतिहीना चित्ता-
वस्था किन्तु ध्येयस्मृतौ सम्यगवधारणाद् रुद्धेन्द्रियादिक्रियारूपाऽवस्थेति ज्ञातव्यम् ॥ १० ॥

नत्त्वैशारदी ।

पपत्तिकात् स्मरणात्प्रत्ययविशेषः, कथं ? यदा हि सत्त्वमचिच्च तम आविरस्ति तदैतादृशः प्र-
त्यक्षमर्शः सुसोत्थितस्य भवति “सुखमहमस्वाप्सं प्रसन्नं मे मनः प्रज्ञां मे विशारदीकरोति =
स्वच्छीकरोतीति, यदा तु रजःसचिच्च तम आविरस्ति तदैतदृशः प्रत्यक्षमर्श इत्याह—“दुःख-
महमस्वाप्सम्” इति, स्त्यानम् = अकर्मण्यं मे मनः, कस्माद् ? यतो भ्रमत्यनवस्थितम्, निता-
न्ताभिभूतरजःसत्त्वे तमःसमुल्लासे स्वापं प्रबुद्धस्य प्रत्यक्षमर्शमाह—“गाढं मूढोऽहमस्वाप्सं गु-
रुणि मे गात्राणि क्लान्तं मे चित्तमलसं मुषितमिव तिष्ठति” इति, साध्यव्यतिरेके हेतुव्यतिरेक-
माह—“स खल्वयम्” इति । प्रबुद्धस्य = प्रबुद्धमात्रस्य, प्रत्ययानुभवे = वृत्त्यभावकारणानुभवे,
तदाश्रिताः, बोधकाल इत्यर्थः, ननु प्रमाणादयोऽभ्युत्थानचित्ताधिकरणा निरुद्धवन्तां, समाधिप्र-
तपक्षत्वाभिद्रायास्येकाग्रवृत्तितुल्यायाः कथं समाधिप्रतिपक्षतयाह—“सा च समाधौ” इति
एकाग्रतुल्याऽपि तामसत्त्वेन निद्रा सर्वाजनिर्धौजसमाधिप्रतिपक्षेति साऽपि निरोद्धव्येत्यर्थः ॥ १० ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

अनुभूतविषयकात्, तदेवाह—यदा हीत्यादिना, सा च समाधौ कर्तव्येति शेषः, निद्रा न
स्याज्याः एकाग्रवृत्तितुल्यत्वादित्याशङ्क्याह—तामसत्त्वेनेति ॥ १० ॥

वार्तिकम् ।

तस्य स्मरणाकारमाह—सुखमिति । प्रसन्नं निर्मलं मनः स्वस्मिन् जायमानां प्रज्ञां यथाऽर्थवृत्ति-
विशारदीकरोति सूःमार्थप्रतिबिम्बोद्वाहिणीं करोतीत्यर्थः, विशारदां करोतीति पाठस्य साधुः,
यस्यां रजःसचिच्च तम आविर्भवति तस्या राजस्या निद्राया उत्थितस्य स्मरणाकारमाह—
दुःखमिति । स्त्यानमकर्मण्यं, तामस्या निद्राया उत्थितस्य स्मरणाकारमाह—गाढमिति ।
अलसत्यन्तं मुषितमिव परंपहृतमिव तिष्ठतीत्यर्थः, अलसमिति पाठे तु स्त्यानता चित्तस्या-
तिचाञ्चल्येन कर्माक्षमता, आलस्यं तु तमोधर्मगुरुत्वेन कर्माक्षमता कर्मण्यनिच्छा चेति भेदः,

ननु भवतु प्रत्यक्षमर्शस्तथाऽपि कथं सुषुप्तौ प्रत्ययसिद्धिस्तत्राह—स खल्विति । प्रत्यया-
नुभवं सूत्रोक्तस्याभावप्रत्ययस्यानुभवं सति सोऽयं प्रत्यक्षमर्शः खलु न स्यादित्यर्थः, संस्कारा-
संभवादिति भावः,

ननु वृत्तिं विनाऽपि सुखादिवत् सुषुप्तौ स्वापस्य साक्षिभास्यत्वमभ्युपगम्य तस्मिन्स्मरणमुप-
पादनीयमित्याशङ्क्याह—तदाश्रिता इति । तद्विषयाः प्रत्ययविषयिकाः स्मृतयोऽपि तदाश्रि-
ताक्षिताश्रिता न स्युरन्यदृष्टस्यान्येनास्मरणादित्यर्थः, न च स्मरणमपि साक्षिण्येवास्त्विति
वाच्यम् ? तत्र संस्कारासंभवात् स्मृत्याख्यपरिणामासंभवाच्चेति,

ननु निद्रावृत्तिरपि तमस्येकाग्रा विषयदुःखशून्या चेति सा किमर्थं निरोद्धव्येत्याशङ्क्याह—
सा चेति । इतरवृत्तिवत् सुखदुःखमोहात्मकत्वेन समाधिप्रतिपक्षत्वेन च निद्राऽपि समाधौ
निरोद्धव्येत्यर्थः ॥ १० ॥

अनुभूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥

किं प्रत्ययस्य (१) चित्तं स्मरति; आहोस्विद्विषयस्येति? ग्राह्योपरक्तः प्रत्य-

भासती ।

अनुभूतविषयाणामसम्प्रमोषः = तावन्मात्रग्रहणं नाधिकस्मृतिः, असम्प्रमोषः = परस्वानुपहरणम्, चित्तेन यद्विषयाकृतं तस्य चित्तस्वस्यैव न परस्वस्य ग्रहणात्मिका वृत्तिः स्मृतिरित्यर्थः । किमिति । किम् प्रत्ययस्य प्रत्ययमात्रमित्यर्थः ? घटं जानामी- तत्त्ववैशारदी ।

“अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः” प्रमाणादिभिरनुभूते विषये योऽसम्प्रमोषः = अस्ते- यः सा स्मृतिः, संस्कारमात्रजन्यस्य हि ज्ञानस्य संस्कारकारणानुभवावभासितो विषय- आत्मीयः तदधिकविषयपरिग्रहस्तु सम्प्रमोषः = स्तंभः, कस्मात्? सादृश्यात् “सुष स्तेय” — इत्यस्मात्सम्प्रमोषपदव्युत्पत्तेः, एतदुक्तं भवति—सर्वे प्रमाणादयोऽनधिगतमर्थं सामान्यतः प्रकारतो वाऽधिगमयन्ति, स्मृतिः पुनर्न पूर्वानुभवमप्यादामतिक्रामति, तद्विषया तदूनवि(२)- षया वा न तु तदधिकविषया, तोऽयं वृत्त्यन्तराद्विशेषः स्मृतेरिति, विमृशति—“किंप्रत्यय- स्य” इति, ग्राह्यप्रवणत्वाद्नुभवस्य स्वानुभवाभावात्तज्जः स संस्कारो ग्राह्यमेव स्मारयती- पातञ्जलरहस्यम् ।

अनुभवविषयातिरिक्तविषयस्यार्जनं संप्रमोषः, सादृश्यादिति । तद्विभ्रत्वे मति तद्वतभू- योऽर्थमेवत्वं सादृश्यं तस्मान्, स्मरणस्य ग्रहणभिन्नत्वेऽपि ग्रहणविषयाकृतविषयमात्रग्रहणं, -- प्रकारतः = विशेषत इत्यर्थः, ग्राह्योपरक्त इति ।

“अर्थमेव विशेषो हि निराकारतया धियाम्”

इत्युक्तिमाश्रित्याह ग्राह्यप्रवणेति । विशेषः = ज्ञानस्य व्यावर्तकोऽर्थ इत्यर्थः, स्व- वाक्तिकम् ।

“अनुभूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः” भाष्यानुसारेणास्य सूत्रस्यायमर्थः—एवमनुभूतौ यौ विषयौ वृत्तितादृशद्वयौ तयोरसंप्रमोषोऽस्त्येयमनग्रहणं धर्मधर्म्यभेदात्तद्वती तदुभयविषयिणी- ति यावत्, एवंभूता वृत्तिः स्मृतिरिति, अत्र प्रत्यभिज्ञाऽऽदिव्यावृत्तये संस्कारमात्रजन्यत्वमेव स्मृतिलक्षणं, सूत्रकाणं तु स्मृतेः प्रायिकं स्वरूपमेवाकं तेन न प्रमुष्टतत्ताकस्मरणाव्याप्तिः,

अथ वा सूत्राक्तमेव लक्षणं तच्च संस्कारमात्रजन्यत्वेन विशेषणार्थं प्रमुष्टतत्ताकं तु संस्का- रमात्रजन्यमपि ज्ञानमनुभवमध्ये प्रवेशनीयं, शब्दजन्यपदार्थोपस्थित्यादौ स्मरामीति स्फुटं- व्यवहारादर्शनात्, प्रमाणेत्यादिवृत्तिविभागसूत्रे तु संस्कारमात्रजन्यत्वगुणेन तादृशं ज्ञानं- स्मृतिशब्दगृहीतमेनेन च सूत्रेण मुख्यस्मृतिलेखितेति, स्मृतेर्वृत्तितदर्थोभयविषयकत्वं- सूत्रोक्तमवधारयितुं भाष्यकारो विमृशति—किं प्रत्ययस्येति । स्मृत्यर्थधातुयोगात् कर्मणि षष्ठी, चित्तं किं पूर्वानुभवरूपं प्रत्ययमपि स्मरति; आहो स्विद्विषयमात्रमित्यर्थः, तत्र स्मृतेरुभयविषयकत्वरूपमात्रं पक्षं सिद्धान्तयितुमादावुभयस्मरणे कारणमुभयगोचरसंस्कारमुप- पादयति—ग्राह्योपरक्त इत्यादिना । यतो ग्राह्योपरक्तो ज्ञानविशेषतया घटादिभिरप्याकारितो- ऽनो ग्राह्यग्रहणोभयाकारनिर्भास्यतदुभयाकारतया प्रसिद्धो यः प्रत्ययो घटं जानामीत्यनुव्यव- सायः, स तथाजातीयकं ग्राह्यग्रहणोभयाकारमेव संस्कारं जनयति समानाकारत्वेनैव लाघवाद्- नुभवसंस्कारस्मृतीनां कार्यकारणभावादित्यर्थः,

(१) प्रत्ययस्येति । अत्र षष्ठी सगमयतोऽपि टिप्पनयतो विवृत्तौ द्वितीयोल्लेखः प्रामादिकः ।

(२) तदूनविषया वेति । यच्चात्र टिप्पनयता भिक्षोः कृतान्तविशेषाज्ञानमुदभावितं तत् स्मरणे प्रमुष्ट- तत्ताकताया तत्त्वानवभासेनानुभवतुल्यतया तत्त्वाम्युपगमोक्तौ तत्त्वोक्तिस्वमारोपयतोऽपि कृतान्तविशेषा- ज्ञानमेवेति ।

यो ग्राह्यग्रहणोभयाकारनिर्भासस्तथाजातीयकं संस्कारमारभते; स संस्कारः स्वव्यञ्जकाञ्जनस्तदाकारामेष ग्राह्यग्रहणोभयात्मिका स्मृतिं जनयति, तत्र ग्रहणाकारपूर्वा बुद्धिः, ग्राह्याकारपूर्वा स्मृतिः, सा च द्वयी—भावि-

भासती ।

त्यात्मकस्य ज्ञानस्येत्यर्थः आहोस्विद् विषयस्य = रूपादेश्चित्तं स्मरति ? उत्तरमुभयस्येति, ग्राह्योपरक्तः = शब्दादिग्राह्यविषयैरुपरक्तोऽपि प्रत्ययः, ग्राह्यग्रहणोभयाकारनिर्भासः, प्रत्ययस्याप्यनुभवात्, तथाजातीयकम् = ग्राह्यग्रहणोभयाकारं संस्कारम्, आरभते = जनयति, स संस्कारः स्वव्यञ्जकाञ्जनः = स्वस्य व्यञ्जकेनोद्बोधकेन, अञ्जनं व्यक्तीभवनं यस्य तादृशः, ग्राह्यग्रहणाकारामेव स्मृतिं जनयति, तत्र-ग्रहणाकारपूर्वा = ग्रहणमनधिगतविषयस्योपादानं तदाकारप्रधाना व्यवसायप्रधानेत्यर्थः, बुद्धिर्ग्रहणरूपा ज्ञानशक्तिः तत्त्वैशारदी ।

ति प्रतिभाति, अनुभवमात्रजनितत्वाच्चानुभवमेवेति, विमृश्योपपत्तित उभयस्मरणमेवावधारयति, ग्राह्यप्रवणतया ग्राह्योपरक्तः परमार्थनस्तु ग्राह्यग्रहणे एवोभयं तयोराकारं स्वरूपं निर्भासयति = प्रकाशयति स्वव्यञ्जकं = कारणम् = आकारो यस्य स तथोक्तः स्वकारणाकार-इत्यर्थः यद्वा व्यञ्जकम् = उद्बोधकम् अञ्जनम् = फलाभिमुखीकरणं यस्येत्यर्थः, ननु यदि कारणविचारणे बुद्धिस्मरणयोः सारूप्यं कस्तर्हि विशेषः ? इत्यत आह—“तत्र ग्रहण” इति । ग्रहणम् = उपादानं, न च गृहीतस्योपादानं सम्भवति, तदनेनानधिगतबोधनं बुद्धिरित्युक्तम्, ग्रहणाकारो = ग्रहणरूपं, पूर्वम् = प्रधानं यस्याः सा तथोक्ता विकल्पितश्चायमभेदोऽपि बुद्धिग्रहणयोर्गुणप्रधानभाव इति, ग्राह्याकारः पूर्वः = प्रथमो यस्याः सा तथोक्ता, इदमेव च ग्राह्याकारस्य ग्राह्यस्य पूर्वत्वं यद् वृत्त्यन्तरविषयीकृतत्वमर्थस्य, तदनेन वृत्त्यन्तरविषयीकृतगोचरा स्मृतिरित्युक्तं भवति, ‘सोऽयमसम्प्रमोष इति, नन्वस्ति स्मृतेरपि सम्प्रमोषो, दर्शयति हि पि-त्रादेरतीतस्य देशकालान्तराननुभूतचरदेशकालान्तरसम्बन्धं स्वप्न इत्यत आह—“सा च द्वयी”

पातञ्जलरहस्यम् ।

व्यञ्जकं = संस्कारः, उपादानं = स्वीकारः, न च स्वाकृतस्य स्वीकार इत्याह --न चेति । उक्ता बुद्धिः, स्मृतिमाह—ग्राह्याकार इति । वृत्त्यन्तरविषयीकृतत्वं गृहीतग्राहित्वम्, अत्र वृत्तान्तिकम् ।

नन्वेव व्यवसायरूपवृत्तेः स्वप्रकाशत्वमेव निर्भासान्तविशेषणार्थः कथं नेष्यत इति चेत् ? न—कर्मकर्तृविरोधेन वृत्तेः स्वविषयकत्वस्य सूत्रभाष्याभ्यां चतुर्थपादे निराकरिष्यमाणत्वात्, ननु किं व्यवसायस्य संस्कारजनकत्वमेव नास्ति ? न नास्ति, किंतु तत्संस्कारजन्यं ज्ञानं-स्मृतिर्न भवति प्रमुष्टत्वाकस्य पराभिमतस्य स्मरणस्यास्याभिर्व्यवहारानुसारेणानुभवमात्र-एव प्रवेशनादिति,

नन्वस्तूभयविषयकसंस्कारस्ततः किमित्यत आह—स संस्कार इति । स चोभयविषयक-संस्कारो यदा स्वाभिग्न्यञ्जकेन कालादिनाऽभिग्न्यञ्जको भवति तदा तदाकारां स्वसमानाकारामेव ग्राह्यग्रहणोभयात्मिकां तदुभयविषयिणीं स्मृतिं जनयतीत्यर्थः, अनुभूतविषयासम्प्रमोषं सूत्रोक्तं व्याख्यायानुव्यवसायतज्जन्यस्मरणयोर्विशेषमप्याह—तत्र ग्रहण इति । पूर्वं मुख्यं विशेष्यमिति यावत्, तयोः प्रत्ययस्मरणयोरत्यन्तं समानाकारत्वं न मन्तव्यं यतस्तत्र तयोर्मध्ये बुद्धिरनुव्यवसायरूपा यथोक्तप्रत्ययो ग्रहणाकारविशेष्यिका भवति षट्सहं जानामीत्यनुव्यवसाये ज्ञानस्य षटांशे विशेष्यत्वात्, स्मृतिस्तु ग्राह्याकारविशेष्यिका भवति स षट् इत्येव स्मरणान्, तत्ता च पूर्वज्ञानत्वरूपा, अतः स्मृतौ ज्ञानस्य ग्राह्यं विशेष्यमिति, अयं आकारभेदोऽनुभवसिद्ध इति भावः, स्मृतेरवान्तरभेदं दर्शयति—सा च द्वयीति । भावित उद्भाविताः सूचितः स्मरत-

तस्मिन्सर्वव्या चाभाधितस्मर्त्तव्या च, स्वप्ने भावितस्मर्त्तव्या, जाग्रत्समये त्व-
भावितस्मर्त्तव्येति, सर्वाः स्मृतयः प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतीनामनु-
भवाद् भवन्ति, सर्वाश्चैता वृत्तयः सुखदुःखमोहात्मिकाः, सुखदुःखमोहाश्च
क्लेशेषु व्याख्येयाः, सुखानुशयी रागः, दुःखानुशयी द्वेषः, मोहः पुनरवि-

भास्वती ।

प्रमाणमिति यावद्, आद्याकारपूर्वा = व्यवसेयविषयप्रधाना स्मृतिः, घटं जानामीत्या-
त्मिका घटग्रहणप्रधाना बुद्धिः, घट इति घटाकारा स्मृतिः, सोऽयं घट इति च प्रत्यभि-
ज्ञा, एतदुक्तं भवति—सर्वासां वृत्तीनां बुद्धिवृत्तित्वेऽपि, अनधिगतविषयं प्रमाणमियं बुद्धिः,
बुद्धिग्रहणरूपा, ग्रहणञ्च प्राधान्यादगृहीतस्योपादानम्, तस्योपादानम्याप्यस्त्यनुभवः
संस्कारश्च, तादृशसंस्काराणां स्मृतिगौणभावेनोपादानरूपेऽनधिगतविषये प्रमाणे बुद्धौ वा
तिष्ठति, प्रधानतश्च तत्रोपादानरूपो ग्रहणव्यापारस्तिष्ठति, स्मृतौ पुनर्प्राप्तिरूपस्य
घटाद्यधिगतविषयस्य प्राधान्यम्, ग्रहणव्यापारस्याप्राधान्यमिति दिक् ।

सा च स्मृतिर्द्वयी—भावितस्मर्त्तव्या = भावितानि कल्पितास्ति स्मर्त्तव्यानि यस्यां-
सा, स्वप्ने हि कल्पनया स्मृतविषया उद्भाष्यन्ते जागरे न तथा, सर्वासामेव वृत्तीनामनु-
भवात् संस्कारः, संस्काराच्च तद्रोधरूपा स्मृतिरिति क्रमः, सर्वाश्चेति । सुखदुःखमोहात्मि-
का = सुखादिभिर्गुणविद्धा, सुखदुःखे प्रसिद्धे, मोहस्त्रिविधः—विचारमोहः—चेष्टामोहः—वे-
दनामोहश्चेति, विपर्ययस्तत्रिचारो विचारमोहः, अभिनिविष्टचेष्टा चेष्टामोहः, कायेन्द्रियचत-
साम् प्रमादादिरूपेणानेन व्यस्यते मूढा बुद्धिः सम्यग् ज्ञानात् सुखदुःखानुभवो यत्र न
स्फुटः स वेदनामोहः,

तत्त्ववैशारदी ।

इति । भावितः = कल्पितः स्मर्त्तव्यो यया सा तथोक्ता, अभावितः = अकल्पितः पारमार्थिक-
इति यावद्, नेयं स्मृतिरपि तु विपर्ययः, तल्लक्षणोपपन्नत्वात्, स्मृत्याभासतया तु स्मृतिरुक्ता-
प्रमाणाभासमिव प्रमाणमिति भावः, कस्मात्पुनरन्ते स्मृतेरुपन्यासः ? इत्यत आह—“सर्वाः
स्मृतयः” इति । अनुभवः = प्राप्तिः प्राप्तिपूर्वा वृत्तिः स्मृतिस्ततः स्मृतीनामुपजन इत्यर्थः, न-
पातञ्जलरहस्यम् ।

चित्तिशेषणम्; अन्येषामुपलक्षणंति नये कल्पित इति स्मर्यमाणे पित्रादौ सास्त्रिज्यमारो-
प्याह—अयं पितेत्युक्तिः सङ्गता, नेयं स्मृतिरिति । स्वप्नलक्षणाक्रान्तत्वात्, उपजनं =
वार्तिकम् ।

व्याथां यमेति भावितस्मर्त्तव्या तद्विज्ञा चाभावितस्मर्त्तव्या, तयोर्द्वयहरणे दर्शयति—स्वप्न-
इति । स्वप्नदर्शनमेव हि भाव्यस्य सूचकतया शास्त्रे सिद्धं न तु जाग्रत्कालीना स्मृतिरिति, ननु
स्वप्ने पूर्वदृष्टत्वास्मरणत्वं संस्कारमात्रजन्यत्वाभावाच्च कथं स्मृतिरिति चेद् ? न—अंशत-
स्तदुभयरूपत्वस्य स्वप्नज्ञानेऽपि सत्त्वात् तादृशस्य स्वप्नज्ञानस्यैवात्रोपन्यासादिति, सर्ववृत्त्य-
न्ते स्मृतिवृत्तेरुपन्यासस्य बीजमाह—सर्वा इति । अनुभवाद् = अनुव्यवसायात्, अनुभावा-
द्वि पाठे प्रभावादित्यर्थः, यथोक्तानां वृत्तीनां निरोध्यत्वे बीजमाह—सर्वाश्चैता इति ।
एताः सर्वाः प्रमाणादिवृत्तयो बुद्धिद्वयस्य सुवर्णस्येव प्रतिमाऽऽदिबुद्धिव्याकारा द्वयरूपाः प-
रिणामाः सुखदुःखमोहगुणका इत्यर्थः, बुद्धिवृत्तिर्हि रूपादिमती भाव्यं सुखादिमती पुरुषस्य
भोग्येति, अतो दुःखवत्त्वेन वृत्तयो निरोद्धव्या इत्युपसंहरिष्यति, ननु सुखवत्त्वेनोपादेयत्व-
मेव कुतो न भवेदित्यत आह—सुखदुःखेति । क्लेशेषु क्लेशाव्याख्यानसूत्रेषु व्याख्येयाः, व्या-

येति, एताः सर्वा वृत्तयो निरोद्धव्याः, आसां निरोधे सम्प्रज्ञातो वा समाधिर्भवत्यसम्प्रज्ञातो वेति ॥ ११ ॥

अथासां निरोधे क उपाय इति—

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥

चित्तनदी नामोभयतो वाहिनी वहति कल्याणाय वहति पापाय च, या तु कैवल्यप्राग्भारा विवेकविषयनिष्ठा सा कल्याणवहा, संसारप्राग्भाराऽवि-
भास्वती ।

स्मर्यते च—

“तत्र विज्ञानसंयुक्ता त्रिविधा वेदना ध्रुवा ।

सुखदुःखेति यामाहुरदुःखा सस्रवेति च” ॥ इति,

हिताहितज्ञानविषयस्वभावाद्विद्याऽन्तर्गत एव मोहः, शेषं सुगमम् ॥ ११ ॥

अथेति । आसां चित्तवृत्तानामभ्यासवैराग्याभ्यां निरोधः स्यात्, चित्तनदीति । चित्तं नदीव, सा च चित्तनदी कल्याणवहा पापवहा वा भवति, येति । या चित्तनदी कैवल्यप्राग्भारा = कैवल्यरूपस्य प्राग्भारस्योच्चप्रदेशरूपस्रोतःप्रबन्धस्य तल्लेशपर्यन्त-
तत्त्वपैशादरी ।

नृ ये पुरुषं क्लिश्यन्ति ते निरोद्धव्याः प्रेक्षावता, क्लेशाश्च तथा न वृत्तयस्तत्किमर्थमासां-
निरोधः ? इत्यत आह—“सबोश्चैता”, इति । सुगमम् ॥ ११ ॥

निरोधोपायं पृच्छति—“अथ” इति । सूत्रेणोक्तमाह—“अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः” ।
अभ्यासवैराग्ययोर्निरोधं जनयितव्येऽवान्तरव्यापारभेदेन समुच्चयो न तु विकल्प इत्याह—
पातञ्जलरहस्यम् ।

जन्म, तेभ्यः स्मृतंतिर्यर्थः ॥ ११ ॥

न तु विकल्प इति । पक्षे बाधार्थं विकल्प उभयभ्याशास्त्रत्वात् समुच्चयः श्रेयान्, निम्ना =
वास्तिकम् ।

क्ष्यानमेवाह—सुखानुशयो राग इत्यादि, सुखदुःखानुशयो सुखदुःखविषयकः, तथा च रागज-
नकृतया दुःखवत्सुखमपि हेयं, मोहस्त्वविद्यारूपतया शोकाद्यविलदुःखनिदानत्वेन हेय इत्या-
शयः, एता इति । अतो दुःखात्मकत्वादेताः सर्वा निरोद्धव्या इत्यर्थः, प्रकरणार्थमुपसंहरति—
आसामिति ॥ ११ ॥

तदेवं सामान्यतो योगस्य लक्षणं कृतमिदानीं तस्योपायं प्रतिपादयिष्यति सूत्रकारस्तत्र
संक्षेपाद् उपायसारसंघाहकं सूत्रमवतारयति अथासामिति ।

“अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः” अभ्यासवैराग्ये व्याख्यास्येते, अभ्यासवैराग्ययोरवा-
न्तरव्यापारभेदेन निरोधजनने समुच्चय एव न विकल्प इत्याह—चित्तनदीति । यथा नदी कदा
चित् समुद्राभिमुखी वहति कदा चित् तद्वैपरीत्येन पृथिव्यभिमुखी वहति, अन्यथा समुद्रगम-
नमात्रेण शुष्येदेव, एवं चित्तनद्युभयतो वाहिनी, उभयतो वहनस्य प्रयोजनमाह—वह-
तीति । कल्याणं मोक्षस्तदर्थं, पापं संसारस्तत्फलत्वात्तत्कारणत्वाद्वा तदर्थं, तथा चोक्तम्—

“प्रत्यग्दृशा विमोक्षाय निबन्धाय परागदृशाम् ।

अपामार्गलतेवार्यं विरुद्धफलदो भवः” इति,

प्रवाहद्वयं विशिष्य दर्शयति—या त्विति । प्राग्भारा = अभिमुखी, विवेकविषयो निम्नो-
गमनमार्गो यस्या इत्यर्थः, जलस्य हि प्रवाहाभिमुखं कर्म नीचं भवतीति, तत्र = चित्तनद्यां वै-
राग्येण विषयमार्गं वृत्तिस्रोतः खिलीक्रियते = अलपीक्रियते; विवेकदर्शनत्वाभ्यासेन च विवे-

वेकविषयनिष्ठा पापवहा, तत्र वैराग्येण विषयलोतः खिलीक्रियते विवेक-
दर्शनाभ्यासेन विवेकलोत उद्घाट्यते इत्युभयाधीनश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥१२॥

तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ॥ १३ ॥

चित्तस्यावृत्तिकस्य प्रशान्तवाहिता स्थितिस्तदर्थः-प्रयत्नो = वीर्य्यमु-

भास्वती ।

वाहिनी विवेकविषयनिष्ठा = विवेकविषयरूपनिष्ठा मार्गवाहिनी सा कल्याणवहा, तथा
संसारप्राग्भारा = अविवेकनिष्ठा मार्गवाहिनी पापवहा, तत्र = अभ्यासवैराग्ययोर्मध्ये वैरा-
ग्येण विषयलोतः खिलीक्रियते = अल्पोक्रियते निरुध्यते, विवेकदर्शनाभ्यासेन विवेक-
लोत उद्घाट्यते = सम्प्रवर्तितं क्रियते, चित्तस्य निरोधः = निवृत्तिकृता, एवमभ्यास-
वैराग्याधीनो विवेक एव मुख्योपायो निरोधस्य, अतस्तस्याभ्यास एवोक्तः, विवेकस्य सा-
धनानामपि पुनः पुनरनुष्ठानमभ्यासः ॥१२॥

तत्र स्थितौ स्थित्यर्थं यो यत्नः सोऽभ्यासः, चित्तस्येति । अवृत्तिकस्य = निरुद्ध-
वृत्तिकस्य चित्तस्य या प्रशान्तवाहिता निरुद्धावस्थायाः प्रवाहः सा हि मुख्या स्थितिः,

तत्त्ववैशारदी ।

“चित्तनदी” इति । प्राग्भारः = प्रबन्धः, निम्नता गम्भीरताऽगाधतेति यावत् ॥ १२ ॥

तत्राभ्यासस्य स्वरूपप्रयोजनाभ्यां लक्षणमाह - “तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः” तत् व्याच-
ष्टे-“चित्तस्य” इति । अवृत्तिकस्य = राजसतामसवृत्तिरहितस्य प्रशान्तवाहिता = विमला मा-
पातजलरहस्यम् ।

तत्प्रवणा, खिलीक्रियते = अवरुद्धयत इत्यर्थः, उद्घाटयते = निरावरणं क्रियते, उभयाधीन-
इति । घटधारणे त्रिङ्गुडवदिति वैराग्याभ्यासाधान इत्यर्थः ॥ १२ ॥

“तत्सादृश्यमभावश्च तदन्यत्वं तदल्पता ।

अप्राप्तमन्यं विरोधश्च नवर्थाः पदं प्रकीर्तिताः” ॥

इत्युक्तम्, तत्रालपाद्यं न ज्ञं स्वीकृत्याह - अवृत्तिकस्येति । अलवणा यवागूः, ईषलवणे-
वार्तिकम् ।

कमार्गं वृत्तिलोत उद्घाट्यते बलवत् क्रियते येन निरोधाख्यं केवल्यसागरं विलीयत इत्यतो-
ऽवान्तरव्यापारभेदेनोभयाधानश्चित्तवृत्तिनिरोध इत्यर्थः, तदुक्तं गीतायाम् -

“असंशयं महाबाहो ! मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय ! वैराग्येण च गृह्यते” इति,

अत्र विवेकदर्शनमात्रमभ्यासः प्राधान्येनोक्तः, आगामिसूत्रे निरोधसाधनानुष्ठानमा-
मान्यस्यैवाभ्यासत्वावगमादिति ॥ १२ ॥

अत्राभ्यासवैराग्यं क्रमाल्लक्षयति सूत्रजातेन-

“तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः” तत्राभ्यासवैराग्ययोर्मध्ये, चित्तस्येति । अवृत्तिकस्य वृत्त-
न्तरगुण्यस्य न तु वृत्तिसामान्याभाववत्, स्थित्यनन्तरं संप्रज्ञातस्य समापत्तिसूत्रे भाष्यका-
रैर्व्याख्येयत्वात्, प्रशान्तवाहितेति । वृत्त्यन्तराभावात् प्रशान्ता हर्षशोकादितरङ्गरहिताः
एकाग्रवृत्तिधारन्त्यर्थः, शान्तिश्च तन्त्रेयुक्ता -

“श्रुत्वा स्पृष्ट्वा च हृष्ट्वा च मुक्त्वा घ्रात्वा शुभाशुभम् ।

न हृष्यति ग्लायति च न शान्त इति कथ्यते” इति,

स्थितिशब्दार्थं व्याख्याय सप्तम्यर्थं व्याचष्टे-तदर्थं इति । तथा च चर्मणि
द्वीपिणं हन्तीतिविदितं निमित्तसप्तमीति, यत्नशब्दं व्याचष्टे-प्रयत्न इति । प्रयत्नमपि पर्या-

तत्साहस्रतत्संपिपादयिषया तत्साधनानुष्ठानमभ्यासः ॥ १३ ॥

स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः ॥ १४ ॥

दीर्घकालासेवितः, निरन्तरासेवितः, तपसा ब्रह्मचर्येण विद्यया श्रद्धया च सम्पादितः सत्कारवान्, दृढभूमिर्भवति = व्युत्थानसंस्कारेण द्रागित्येवानभिभूतविषय इत्यर्थः ॥ १४ ॥

भास्करी ।

तदनुष्ठानैकायावस्थाऽपि स्थितिः, स्थितिनिमित्तः प्रयत्नः, तस्य पर्यायो वीर्यमुत्साह-
इवेति, तत्सम्पिपादयिषया = स्थितिसम्पादनेच्छया तत्साधनस्यानुष्ठानमभ्यासः ॥ १३ ॥

दीर्घेति । दीर्घकालं यावद् आसेवितः = अनुष्ठितः, निरन्तरं = प्रत्यहं प्रतिक्षणमा-
सेवितः, तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्यया च सम्पादितः सत्कारवानभ्यासः = सत्का-
रासेवितः, श्रूयते—“यद् यद् विद्यया श्रद्धयोपनिषदा वा तत्तद् वीर्यवत्तरं भवति”
इति, तथाकृतोऽभ्यासो दृढभूमिर्भवति, व्युत्थानसंस्कारेण न द्राक् = महसाऽभि-
भूयत इति ॥ १४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

स्विकृत्यतिवाहितैकाग्रता स्थितिः, तदर्थ इति । “स्थितौ” इति निमित्तयत्तमी व्याख्याता(१),
यथा चर्मणि द्वीपिनं हन्ताति, प्रयत्नमेव पर्यायाभ्यां विशदयति—“वीर्यमुत्साह” इति ।
तस्येच्छायोगितामाह—“तत्सम्पिपादयिषया” इति । “तद्” इति स्थितिं पराभूयति, प्रय-
त्नस्य विषयमाह—“तत्साधनं” इति । स्थितिसाधनान्तररङ्गवहिरङ्गाणि यमनिमादनि, सा-
धनगोचरः कर्तृव्यापारो, न फलगोचर इत्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु व्युत्थानसंस्कारेणानादिपरिपन्थिना प्रतिबद्धोऽभ्यासः कथं स्थित्यै कल्पते ? इत्यत-
आह—“स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः” योऽयमभ्यासो त्रिगोपणत्रयम-
स्पन्नः सन् दृढावस्थो न सहसा व्युत्थानसंस्कारैरभिभूतस्थितिरूपविषयो भवति, यदि
पुनरेवम्भूतमभ्यासं कृत्वोपरमेत् ततः कालपरिवासेन परिभवेत्तस्माद्वोपरन्तव्यमिति भावः ॥ १४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

त्यर्थः, सत्त्ववृत्तिकल्पेति शेषः ॥ १३ ॥

दीर्घकालेति । आदरः = श्रद्धा, नैरन्तर्येति । आमुपुनरेति भाष्यार्थः, सत्कारः = ब्रह्म-
चर्यादिपरिवासः, कालाधिक्यञ्चेति ॥ १४ ॥

वार्तिकम् ।

याभ्यां विशदयति—वीर्यमुत्साह इति । तथाऽप्यस्पष्टं मन्वानोऽतिविशेषत आह—तत्संपि-
पादयिषयेति । तत्संपादनेच्छया श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञाऽऽदीनां वक्ष्यमाणानां साधनाना-
मनुष्ठानमभ्यास इत्यभ्यासलक्षणं कृतम् ॥ १३ ॥

ननु व्युत्थानसंस्कारेणानादिना प्रतिबन्धात् कथमभ्यासः स्थितिं संपादयत्वित्याकाङ्क्षा-
यामाह सूत्रकारः—

“स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः” सत्कारासेवित इत्येतद्विवृणोति—तप-
सेत्यादिना सत्कारवानित्यन्तेन, दृढभूमिरित्येतद्विवृणोति—व्युत्थानेति । व्युत्थानसंस्कारेण
द्रागित्येव सहसाऽभिभूतः स्थितरूपो विषयो यस्य स भवतीत्यर्थः, अभ्यासं कृत्वोपरमे
च कालक्रमादभिभवो भवत्येवेति प्रतिपादयितुं द्रागित्येवेत्युक्तम् ॥ १४ ॥

(१) व्याख्यातेति । निमित्तमिह फलम्, एवं च स्थितिफलतो यः कर्तव्यो यत्नः सोऽभ्यास-
इति भावः ।

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् ॥१५॥

स्त्रियोऽन्नपानमैश्वर्यमितिदृष्टविषयवितृष्णस्य स्वर्गवैदेहप्रकृतिलयत्व-

भास्वती ।

वैराग्यमाह—दृष्टेति । दृष्टे = इदं विषये, आनुश्रविके = शास्त्रश्रुते पारलौकिके विषये, यद् वैतृष्ण्यम् = चित्तस्य वितृष्णभावेनावस्थितिस्तद् वशीकाराख्यं वैराग्यम्, वशीकारस्य तिष्ठः पूर्वावस्थाः, तद् यथा—यतमानं—व्यतिरेकम् एकेन्द्रियमिति; रागोत्पादनाय चेष्टमानता यतमानम्, केषु चिद् विषयेषु विरागः सिद्धः केषु चिच्च साध्यं दृष्टेः अत्र व्यतिरेकेणावधारणं तद् व्यतिरेकसंज्ञम्, ततः परं यदैकेन्द्रिये मनस्यौत्पन्नस्यमात्रेण क्षीणो रागस्तिष्ठति तदैकेन्द्रियेण तादृस्यापि रागस्य नाशाद् वशीकारः सिध्यतीति,

स्त्रिय इति । ऐश्वर्यम् = प्रसुतं, स्वर्गः = इन्द्रत्वादितः, वैदेहम् = स्युलसुतमदेहं विरा-

तत्त्ववैशारदी ।

वैराग्यमाह—“दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम्” चेतनाचेतनेषु दृष्टविषयेषु वितृष्णतामाह—“स्त्रिय” इति । ऐश्वर्यम् = आधिपत्यम्, अनुश्रवो = वेदस्ततोऽधिगता आनुश्रविकाः स्वर्गादयस्तत्रापि वैतृष्ण्यमाह—“स्वर्ग” इति । देहरहिता विदेहाः करणेषु लीनास्तेषां भावो वैदेहम्, अन्ये तु प्रकृतिमैवात्मानमभिमन्यमानाः प्रकृत्युपासकाः प्रकृतौ साधिकारायामेव लीनास्तेषां भावः प्रकृतिलयत्वं, तत्प्राप्तिविषये वितृष्णस्य, आनुश्रविकविषये वितृष्णो हि स्वर्गादिप्राप्तिविषये वितृष्ण उच्यते, ननु यदि वैतृष्ण्यमात्रं वैराग्यं हन्त विषयाप्राप्तावपि तदस्तीति वैराग्यं न्यादित्यत आह—“दिव्यादिव्य” इति ।

पानजलरहस्यम् ।

चेतनेति । चेतनाः = रुद्रादयः, अचेतनाः = वस्त्रादयः, करणेषु महत्त्वादिमनोऽन्तेषु, साधिकारायां = पुनर्जन्महेतुभूतायाम्, आगमिनः = पौराणिकाः, तत्तद्विषयेषु शब्दादिषु, पारि-

वार्तिकम् ।

अभ्यासं लक्षयित्वा वैराग्यं लक्षयति

“दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम्” रागाभावमात्रं दोषदर्शनजन्यो रागाभावो वा न निरोधहेतुवैराग्यं रोगादिनिमित्तकारुचितो योगानुदयाद्, दोषदर्शनजवैराग्यादनन्तरमपि विषयमार्गान्धयेन चित्तशोभनं सौभर्यादियोगानिष्पतश्च, अतोऽत्र वैराग्यस्य वैतृष्ण्यमात्रं न लक्षणं किं तु यथोक्तवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञेति, तदेतद् व्याचष्टे—स्त्रिय इति । दृष्टविषयवितृष्णस्येति व्याख्यायानुश्रविकविषयवितृष्णस्येति व्याचष्टे—स्वर्गंति । स्वर्गश्च वैदेहं च प्रकृतिलयत्वं च तेषां प्राप्तिरवानुश्रवाख्यवेदोक्तो विषयस्तत्र च वितृष्णस्येत्यर्थः, न्यूनं देहदिरुपि लिङ्गसंतीर्णं येषां देवानां भोगस्ते विदेहास्तद्रूपता च वैदेहम्, ये तु सावरणब्रह्माण्डादहिरावर्णे प्रकृतौ लीनाः क्षिप्ताः लिङ्गदेहेन सह गता इति यावत्, तेषां भावः प्रकृतिलयत्वं न तु प्रलय एवात्रोक्तः, कारणं मतस्यैव श्रुतिस्मृत्योर्भोगश्रवणाद्, अन्यथा प्राकृतप्रलयवदपुरुषार्थत्वाच्च, प्रकृतिलयानां च विदेहेभ्योऽयं भेदः—विदेहाः सावरणब्रह्माण्डान्तर्गता एवात्यसंख्यं मलिनं च विषयं भुञ्जते, प्रकृतिलयास्तु बहिर्गमनेन विदेहान् प्रत्यपीशते स्वसंकल्पमात्रेण तत्रैव निर्मलं कारणसत्त्वनिरमितं विषयं च भुञ्जते त ईश्वरोऽय उच्यन्ते इति, षष्ठ्यन्तं हेतुगर्भविशेषणपरं व्याख्याय वशीकारसंज्ञेति विशेष्यपदं व्याचष्टे—दिव्यादिव्येति । अयमर्थः—आदौ विषयसामिन्ध्वरूपेऽसरे दोषावरकाभावाद् दोषदर्शनेन वैतृष्ण्यं भवति ‘विरक्तिर्दोषदर्शनादिति स्मृतेः, तच्च त्रिविधं यतमानसंज्ञा, व्यतिरेकसंज्ञा, एकेन्द्रियसंज्ञेति, एताश्च पञ्चाङ्गप्राख्यास्यामः, एतस्माच्च त्रिविधवैतृष्ण्यादभ्यस्यमानाद्विषय-

प्राप्तावानुश्रविकविषये वितृष्णस्य दिव्यादिव्यविषयसम्प्रयोगेऽपि चित्त-
स्य विषयदोषदर्शिनः प्रसङ्गयानबलादनाभोगात्मिका हेयोपादेयशून्या
वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् ॥ १५ ॥

भास्वती ।

गाम् विदेहस्य लोनावस्था भवेत्, तदवस्थाप्राप्तानां देवानां पदम्, प्रकृतिलयः = आ-
त्मबुद्धिरपि हेयेति तत्रापि विरागमात्रात् पुरुषख्यातिहीनस्याचरितार्थस्य चित्तस्य प्रकृतौ
लयो भवेत् तत् पदम्, दिव्यादिव्यविषयैः सह संयोगेऽपि = योगलाभेऽपीत्यर्थः,
विषयदोषः = त्रितापः, प्रसङ्गयानबलात् = प्रसङ्गख्यानं = सम्प्रज्ञा, यथा विषयहानायावि
च्छिन्ना प्रत्यक्षे जायते, तद्वलात् अनाभोगात्मिका = तुच्छताख्यातिमती, हेयोपादेयशू-
न्येत्यर्थः, वितृष्ण्यावस्था वशीकारसंज्ञा, तच्चापरं वैराग्यम् ॥ १५ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

न वितृष्ण्यमात्रं वैराग्यम्, अपि तु दिव्यादिव्यविषयसम्प्रयोगेऽपि चित्तम्यानभोगात्मि-
का, तामेव स्पष्टयति—“हेय” इति । हेयोपादेयशून्या = सङ्गदोषरहिता योपेक्षाबुद्धिर्वै-
शीकारसंज्ञा, कुतः पुनरियमित्यत आह—“प्रसङ्गयानबलात्” इति । तापत्रयपरीतता
विषयाणां दोषस्तत्परिभावनया तत्साक्षात्कारः प्रसङ्गयानं तद्वलादित्यर्थः, यतमानमज्ञा,
व्यतिरेकसंज्ञा, एकेन्द्रियभञ्ज्ञा, वशीकारसंज्ञा, चेति चतस्रः संज्ञा इत्यागमिनः, रागा-
दयः जल कषायाश्चित्तवर्त्तनस्तेरिन्द्रियाणि यथास्वं विषयेषु प्रवर्त्तन्ते तन्मा प्रवर्त्तिष्यन्तेन्द्रि-
याणि तत्तद्विषयेष्विति तत्परिपाचनायारम्भः प्रथमः सा यतमानसंज्ञा, तदारम्भे सति
के चित् कषायाः पक्वाः, पश्यन्ते च के चित्, तत्र पश्यमाणेभ्यः पक्वानां व्यतिरेकेणावधारणं-
व्यतिरेकसंज्ञा, इन्द्रियप्रवर्त्तनासमर्थतया पक्वानामौत्सुक्यमात्रेण मनसि व्यवस्थानमेकेन्द्रिय-
संज्ञा, औत्सुक्यमात्रस्यापि निवृत्तिरुपस्थितेऽपि दिव्यादिव्यविषयेषूपेक्षाबुद्धिः संज्ञात्रया-
त्परा वशीकारसंज्ञा, एतयेव च पूर्वार्त्तां चरितार्थत्वाच्च ताः पृथगुक्ता इति सर्वमवज्ञातम् ॥ १५ ॥
पातञ्जलरहस्यम् ।

पाचनानय = निरोधयेत्यर्थः, एकेन्द्रियसंज्ञा = एकेन्द्रियं मनः तत्र संज्ञा = अवस्थितिः, अत
एवोक्तं भगवता

“रसवर्जं रसोऽप्यस्य परं हृष्टा निवर्तते ।”

रसो नाम रागः, परम् = आत्मानम्, उत्तरसिद्धौ किं पूर्वणेति न्यायमाश्रित्याह—एतयेवेति ॥ १५ ॥
वार्त्तिकम् ।

संयोगकालेऽपि दोषदर्शनमप्रतिबद्धमुत्पद्यते ‘वैराग्यादोषदर्शन’मिति स्मृत्यन्तरात्, कुतः पुन-
रप्रतिबन्धः, तत्रोक्तं—प्रसङ्गयानबलात् दोषसाक्षात्कारस्य बलवत्त्वादिति, दोषसाक्षात्काररू-
पबलाभावात् सौभर्यादिः प्राग्विरक्तस्यापि विषयसन्निकर्षेण दोषदर्शनं प्रतिबध्य पुनराग
उत्पादित इति, एतस्माच्च दोषदर्शनोत्कर्षाद्विषयसंयोगकालेऽपि या चित्तम्यानभोगात्मिका
ऽऽभोगरहिताः एतस्य विवरणं हेयोपादेयशून्या रागद्वेषशून्या वशीकारसंज्ञा या वितृष्णा सा
वैराग्यमपरमिति शेषः, उत्तरमूले तत्परमिति वचनादस्यापरत्वम्, तथा च रागद्वेषशून्यस्य
विषयसाक्षात्कारस्य योग्यता वशीकारसंज्ञाऽऽरूपं वैराग्यमिति पर्यवसितम्, तेन सर्वदेतादृश-
विषयसंयोगाभावेऽपि न निरोधासंभवः, तदेवमनेन सूत्रेण हेतुहेतुमद्भावरूपतस्तन्वान्तरसिद्धि-
वैराग्यवतुष्टयमेवोक्तं, तत्र प्रथमभूमिका यतमानसंज्ञानां वितृष्णा ज्ञानपूर्वकं वैराग्यसा-
धनानुष्ठानं, द्वितीयभूमिका व्यतिरेकसंज्ञा सा च जितान्येतानांन्द्रियाणि; एतानि च जेत-
व्यानीति व्यतिरेकावधारणयोग्यता, तृतीयभूमिका चैकेन्द्रियसंज्ञा सा च बाह्येन्द्रियवि-
षयेषु रूपादिषु रागादिक्षये सत्येकस्मिन्नेव मनसि मानापमानादिविषयकरागद्वेषादिक्षयो-
रागद्वेषज्ञानपूर्वक इति, चतुर्थभूमिका तु वशीकारसंज्ञा स्पष्टमुक्तं इति ॥ १५ ॥

तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम् ॥ १६ ॥

दृष्टानुश्रविकविषयदोषदर्शी विरक्तः पुरुषदर्शनाभ्यासात्तच्छुद्धिप्र-
विवेकाप्यायितबुद्धिर्गुणेश्वर्यो व्यक्ताव्यक्तधर्मकेश्वर्यो विरक्त इति तद् द्वय-

भास्वती ।

तद् वैराग्यं परम् = परसंज्ञकम्, यदा पुरुषख्यातेः पुरुषतत्त्वोपलब्धेर्गुणवैतृष्ण्ये
सार्वभ्यादिष्वपि निखलगुणकार्येषु वैतृष्ण्यमिति सूत्रार्थः, दृष्टेति । दृष्टानुश्रविकदोषदर्शी
विरक्तः = वशीकारवैराग्यवान् पुरुषदर्शनाभ्यासाद् = विवेकाभ्यासाद्, तच्छुद्धिप्रविवेका-
प्यायितबुद्धिः = तस्य दर्शनस्य शुद्धिः, तस्याः प्रविवेकः = प्रकृष्टं वैशिष्ट्यमविवेकविविक्ता
परा काष्ठेत्यर्थः, तेनाप्यायिता कृतकृत्या बुद्धिर्यस्य स योगी व्यक्ताव्यक्तधर्मकेश्वर्यः =

तत्त्ववैशारदी ।

अपरं वैराग्यमुक्त्वा परमाह—“तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम्” अपरवैराग्यस्य परवैराग्य-
प्रति कारणत्वं, तत्र च द्वारमादर्शयति—“दृष्टानुश्रविकविषयदोषदर्शी विरक्त” इति, अनेना-
परं वैराग्यं दर्शितम्, पुरुषदर्शनाभ्यासाद् आगमानुमानाचाप्योपदेशसमधिगतस्य पुरु-
षस्य यद्दर्शनं तस्याभ्यासः = पौनःपुन्येन निषेवणं तस्मात्, तस्य दर्शनस्य शुद्धिः = रजस्त-
मोहान्या सत्त्वंकृतानता, तथा यो गुणपुरुषयोः प्रकर्षेण विवेकः—पुष्यः शुद्धोऽनन्तस्तद्विपरी-
ता गुणा इति; तेनाप्यायिता बुद्धिर्यस्य योगिनः स तथोक्तः, तदनेन धर्ममेघाख्यः समाधि-
रुक्तः, स तथाभूता योगी गुणेश्वर्यो व्यक्ताव्यक्तधर्मकेश्वर्यः सर्वथा विरक्तः, सत्त्वपुरुषान्यता-
ख्यातावपि गुणात्मिकायां यावद्विरक्त इति, तत् = तस्माद् द्वयं वैराग्यम्, पूर्वं हि वैराग्य-
सत्त्वममुद्रेकविधूततमसि रजःकणकलङ्कममृक्ते चित्तमस्त्वे, तच्च तौष्टिकानामपि समानम्, (१)

पातञ्जलरहस्यम् ।

कारणत्वम् = उपायत्वम्, आचार्यः = अनुभविता, “श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्” इति श्रुतेः, निषेव-
णं चेतर्साति शेषः, एकतानता = एकाग्रता, शुद्धिरित्यन्वयः, यावदिति वाक्यालङ्कारे, तौष्टिकानां-
प्रकृत्याद्यष्टस्वात्मबुद्ध्युपासनया नुष्टचित्तानां श्रुतानामिति यावत्, वर्तमानख्यातिमान् = कृत-
माक्षात्कार इत्यर्थः, छिन्नमूलस्य = अनधिकारस्य, अधिक्रियते जन्मानेनेति कूटस्थकर्म, सङ्क्रा-
वात्तिकम् ।

अपरवैराग्यमुक्त्वा परवैराग्यमाह—“तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम्” तदिति वैराग्यं परा-
मृश्यते, तथा चात्मद्वयान्तरमाक्षात्काराभ्यासाद्धेतोरूपस्थमानं सकलगुणेषु वैतृष्ण्यं पर-
श्रेष्ठं वैराग्यमित्यर्थः, पूर्वसूत्रोक्तवैराग्यादभ्य भेदं दर्शयति—दृष्टेत्यादिना । पूर्वसूत्रे विषय-
दापदर्शनाद्विषयेष्वेव वैराग्यमुक्तं न तु ज्ञाने, तदानीं ज्ञानेऽपि विनाशित्वादिदोषदर्शनमाभ्येऽपि
नालबुद्धिरूपं वैराग्यं संभवति; अविद्यानिवृत्त्याख्यप्रयोजनवत्त्वात्, अत्र तु सूत्रे ज्ञानेनाविद्या-
निवृत्त्यादौ सिद्धे तेनैव दोषदर्शनेनानात्मत्वदृष्ट्या च ज्ञानसाधारणेष्वखिलकार्यकारणेष्व्वात्म-
नृसम्योपेक्षेति वैराग्ययोर्भेद इति वाक्यार्थः, तच्छुद्धीति । पुरुषशुद्धिप्रविवेकश्चितिशक्तिरपरि-
णामिनीत्यादिना दर्शनस्तेनाप्यायिता तस्मा समासपुरुषार्थो बुद्धिर्यस्येति विग्रहः, व्यक्ता-
व्यक्तेति । व्यक्ताव्यक्तं स्थूलसूक्ष्मे कार्यं धर्मावाश्रिते येषु सत्त्वादिगुणेषु तेभ्यः, तैः कार्यैः
सहितेभ्यस्तेभ्य इति यावत्, तद्द्वयमिति । तत्तस्मादुभयं परस्परभिन्नं वैराग्यमित्यर्थः,

(१) तौष्टिकानामिति ।

“अम्भः सलिल मेघो वृष्टिः पारं तथा सुपारं च ।

अन्यच्च पारापारमनुत्तमाम्भ उन्तमाम्भश्च”

इत्युक्ततुष्टिप्रयोजनकानाम् ।

५ साङ्गे यो०

वैराग्यं, तत्र यदुत्तरं तज्ज्ञानप्रसादमात्रं यस्योदये प्रत्युदितव्यातिरेक-
स्मन्यते, प्राप्तिं प्रापणीयं, क्षीणाः क्षेतव्याः क्लेशाः, छिन्नः श्लिष्टपर्व भवस्-

भास्वती ।

लौकिकालौकिकज्ञानक्रियारूपभ्यो व्यक्तधर्मकभ्यः, तथा विदेहप्रकृतिलयरूपाव्यन्धर्म-
केभ्यो गुणभ्यो विरक्तो भवतीति तद् द्वयं वैराग्यम्,

तत्रेति । तत्र यदुत्तरं परवैराग्यं तज्ज्ञानप्रसादमात्रम् = ज्ञानस्य यः प्रसादश्चरमा-
त्कर्षो रजोशमलहीनता, अत एव सत्त्वगुणान्यतराख्यातिमात्रता, तद्रूपं यस्येति,
प्रत्युदितव्यातिः = अविप्लुतविवेकः, छिन्नः श्लिष्टपर्व भवसङ्क्रमः = जन्मसङ्क्रमः, ज-
न्मरम्भकः कर्माश्रय इत्यर्थः, छिन्नः श्लिष्टपर्वो सन्निहीनश्च सञ्जातः, यस्याविच्छेदा-
त् = अविच्छिन्नात् कर्माशयादित्यर्थः, एवं ज्ञानस्य परा काष्ठा वैराग्यं, नान्तरीयकम् = अ-

तत्त्ववैशारदी ।

ते हि तेनैव प्रकृतिलया बभूवुः, तथोक्तं—“वैराग्यात् प्रकृतिलयः” इति, तत्र = तयोर्द्वयोर्मध्ये
यदुत्तरं तज्ज्ञानप्रसादमात्रम्, मात्रग्रहणेन निर्विषयतां सूचयति, तदेवं हि तादृशं चित्त-
सत्त्वं रजोशमलेनाप्यपरासृष्टमस्याश्रयोऽत एव ज्ञानप्रसाद इत्युच्यते, चित्तसत्त्वं हि प्रसाद-
स्वभावमपि रजस्तमः सम्पर्कान्मलिनतामनुभवति वैराग्याभ्यासविमलवारिधाराधौतसमस्त-
रजस्तमोमलं त्वतिप्रसन्नं ज्ञानप्रसादमात्रपरिगणं भवति, तस्य गुणानुपादेयत्वाय दर्शयति
“यस्योदये” इति । यस्योदये सति योगो प्रत्युदितव्यातिः = ख्यातिविशेषं सति वर्तमान-
ख्यातिमान् इत्यर्थः, प्रापणीयं = कैवल्यं प्राप्तम्, यथा वक्ष्यति—“जीवन्नेव विद्वान् मुक्ता-
भवति” इति, संस्कारमात्रस्य छिन्नमूलस्य सत्त्वादिति भावः, कुतः प्राप्तं, यतः क्षाणाः
क्षेतव्याः क्लेशाः अविद्याऽऽद्यः सवासनाः, नन्वस्मिन् धर्माधर्मसमूहो भवस्य = जन्ममरण-
प्रबन्धस्य सङ्क्रमः प्राणिनां, तत्कुतः कैवल्यमित्यत आह—“छिन्न” इति । श्लिष्टानि-निःस-
न्धीनि पर्वणि यस्य स तथोक्तः, धर्माधर्मसमूहस्य समहिनः पर्वणि तानि श्लिष्टानि, न
हि जानु जन्तुर्जन्ममरणप्रबन्धेन वियुज्यते, सोऽयं भवसङ्क्रमः क्लेशक्षयं छिन्नः, यथा व-
क्ष्यति—“क्लेशमूलः कर्माशयः” (पा० २ सू० १२) “सति मले तद्विपाकः” । (पा० २ सू० १३)

पातजलरहस्यम् ।

मङ्गिरिति, संसारसङ्क्रमणे तु क्लेशजः, तद्विपाक इति जात्यापुर्भोगाः, श्रीमत्यज्ञानादपरमह-
वार्त्तिकम् ।

द्वितीयवैराग्यस्य परत्ये हेतुमाह—तत्र यदुत्तरमिति । ज्ञानप्रसादमात्रं वैराग्यमित्यागामिना-
ऽन्वयः, ज्ञानस्य प्रसादश्च स्वयं व्याख्यास्यते, ननु वैतृष्यं तृष्णाविरहरूपं वैराग्यं सूत्रका-
रेणोक्तं तद्विहाय कथं भाष्यकारेण ज्ञानरूपं तदुच्यते इति चेद् ? न-शब्दभेदेऽप्यर्थाभिधानं,
न ह्यभाष्योऽस्मन्मतेऽतिरिक्तोऽस्ति, अधिकरणस्यावस्थाविशेषक्येवाभावत्वात्, तथा च चित्त-
स्यैव तादृशी ज्ञानावस्थेव तृष्णाविरह इति, यदि च संपुण्यादौ तृष्णाविरहोऽपेक्षितस्तदा
ज्ञानप्रसादयोग्यतैव परवैराग्यमुच्यतां, योग्यता च निर्मल्यत्वेतति, अपि च भवतु वैतृष्य-
मेव वैराग्यं तथाऽपि ज्ञानप्रसादेनैव वैतृष्यगतो विशेषोऽनुमायत इति लिङ्गलिङ्गिनोरभेदोपचा-
रात्सूत्रभाष्ययोर्न विरोधः, “विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्व” इत्यागामिसूत्रेऽपि परवैराग्यस्य प्रत्यय-
त्वलाभाञ्छति, ज्ञानप्रसादस्य लक्षणमाह—यस्योदये इति । यस्य ज्ञानप्रसादस्योदये सति,
एतत्त्वं विवरणं प्रत्युदितव्यातिनिष्पन्नात्मजानो योगाति, प्रापणीयं ज्ञानं प्राप्तं सिद्धं यतः
क्षाणा अविद्यादयः क्षेतव्याः क्लेशाः, अतश्च श्लिष्टानि निःसंधीनि पर्वणि यस्य स श्लिष्टपर्वो
भवसङ्क्रमो देहादेहान्तरसंचाराख्यः संसारश्छिन्नः, पुनर्न भवितेति यावत्, यस्य संसारस्या-
विच्छेदाज् जन्ममरणप्रवाहोऽतिदुःखदो भवतात्येवं मन्यत इत्यन्वयः, ज्ञानप्रसादमात्रमित्युक्तं-

क्रमो यस्याविच्छेदाज्जनित्वा प्रियते मृत्वा च जायत इति, ज्ञानस्यैव परा काष्ठा वैराग्यम्, एतस्यैव हि नान्तरीयकं कैवल्यमिति ॥ १६ ॥

अथोपायद्वयेन निरुद्धचित्तवृत्तेः कथमुच्यते सम्प्रज्ञातः समाधिरिति—
वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात् संप्रज्ञातः ॥ १७ ॥

भारवती :

विनाभावि ॥ १६ ॥

“अथ” इति प्रश्नपूर्वकं सूत्रमवताप्यति—अभ्यासवैराग्याभ्यां निरुद्धचित्तवृत्तेर्योगिनः कः सम्प्रज्ञातयोगः ? वितर्कविचारानन्दास्मितापदार्थानां स्वरूपैरनुगताः साक्षात्—कारभेदाः सम्प्रज्ञातस्य लक्षणम्, वितर्क इति व्यापद्रे—चित्तव्यालम्बने = ध्येयविषये यः स्थूल आभोगः = साक्षा, प्रज्ञा परिपूर्णता स वितर्कः, एकाग्रभूमिकस्य चेतसः तत्त्ववैशादी ।

इति । ननु प्रसङ्गानपरिपाकं धर्ममेषनिरोधं चान्तरा किन्तदस्ति यज्ज्ञानप्रसादमात्रम् इत्यत आह—“ज्ञानस्यैव परा काष्ठा” इति । धर्ममेषभेद एव परं वैराग्यं नान्यद्, यथा वक्ष्यति—“प्रसङ्गानेष्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकव्यातेर्धर्ममेषः समाधिः, (पा० ४ मू० २९) “तदा सर्वावरणमलाप्यतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्यमल्पम् (पा० ४ मू० ३१) इति च, तस्मादेतस्य हि नान्तरीयकम् = अविनाभावि कैवल्यमिति ॥ १६ ॥

उपायमभिधाय सप्रकारोपयकथनाय पृच्छति—“अथोपायद्वयेन” इति । “वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्संप्रज्ञातः” सम्प्रज्ञातपूर्वकत्वात्सम्प्रज्ञातस्य प्रथमं सम्प्रज्ञातोपवर्णनम्, सम्प्रज्ञातसामान्यं वितर्कविचारानन्दास्मितानां रूपं, स्वरूपैरनुगमात्प्रतिपत्तव्यम्, वितर्कं विवृणोति “चित्तस्य” इति । स्वरूपसाक्षात्कारवतो प्रज्ञा = आभोगः, स च स्थूलविपातजलपदस्यम् ।

मस्मि ज्ञानप्रसादाख्यं तृतीयं नास्तीत्याशङ्कने—नन्विति । समाधत्ते—ज्ञानस्यैवेति । भेद इति । विषयभेदः = विशेषः, अकुसीदस्य = निरभिरुपस्य, विवेकव्यातेरिति पुरुषस्य विशेषणं समाधिर्भवतीति शेषः, ज्ञेयं पुरुषमात्रमिति शेषः ॥ १६ ॥

उपायद्वयेन = अभ्यासवैराग्याभ्याम्, अयं भावः—प्रमातृप्रमाणतन्मात्रस्थूलभूतानि चेमानि चत्वारि सचित्तके समधी मन्ति, सविचारं त्रयं तन्मात्रान्तम्, आनन्द इयम्, इन्द्रियधारणायामानन्द इत्यत्र श्रुतिर्गव मानम्, तथा हि “नवंपानानन्दानामुपस्थमेकायनमिति” वार्तिकम् ।

शब्दान्तराण विवृणोति ज्ञानस्यैवेति । ज्ञानस्य परा काष्ठा च विवेकव्यातावलंप्रत्ययो दुःखात्मिकप्रमपि शास्त्रान्वितिरूप इत्यर्थः, अस्य ज्ञानकाष्ठात्वे हेतुमाह एतस्यैवेति । एतस्यैव यतो ज्ञानप्रसादस्य कैवल्यं नान्तरीयकं नियतम्, एतस्मिन्नेव सति कैवल्यमावश्यकं नान्यस्मिन् ज्ञाने यमनियमादौ वैराग्यं वा तत्सत्त्वेऽप्यसंप्रज्ञातानुद्देशनाशेषतः प्राचीनकर्मक्षयानियमतः कपायसंभवतश्च मोक्षे विलम्बसम्भवादिति ॥ १६ ॥

तदेवं सामान्यतो योगस्तत्साधनं चांक्तमिदानीं विशेषतो योगतत्साधने वक्तव्यं तत्रादौ योगगतमवान्तरं विभागं दर्शयिष्यति सूत्रकारः, नत्सूत्रावताराय पृच्छति—अथोपायेति । उपायद्वयेनाभ्यासवैराग्याभ्यां निरुद्धराजसतामसवृत्तेः पुरुषस्य कथं कैः प्रकारभेदेः संप्रज्ञातयोगः शास्त्रेषु कथ्यत इत्यर्थः, अत्र प्रत्युत्तरं सूत्रम्—

“वितर्कविचारानन्दास्मिताऽनुगमात्संप्रज्ञातः” अस्यार्थः—साक्षात्कारविशेषरूपं वितर्कादिभिरनुगमाद् हेता, सम्यक् प्रज्ञावत्त्वेन योगः संप्रज्ञातनामा भवति, वितर्कादिभूमिभेदैश्चतुर्धा विभक्त इत्यर्थोदिति, अत्र रूपानुगमादिति पाठः प्रामादिकत्वादुपक्षणीयः, आभ्यं वितर्कविक-

वितर्कः = चित्तस्यालम्बने स्थूल आभोगः, सूक्ष्मो = विचारः, आनन्दः =

भास्वती ।

समाधिजा प्रज्ञेय सम्प्रज्ञात इति प्रागुक्तः, निरन्तराभ्यासात् स्थितिप्राप्त एकाग्रभूमिके चित्ते वाः प्रज्ञा जायेरन् ताः प्रतितिष्ठेयुः, तभिश्च चित्तं परिपूर्णं तिष्ठेत् स एव सम्प्रज्ञातयोगो, न च स समाधिमात्रम्, तत्र षोडशस्थूलविकारविषया समाधिजा प्रज्ञा यद्चेतसि सदैव प्रतितिष्ठति तदा वितर्कानुगतः सम्प्रज्ञातः,

“विचारो ध्यायिनां युक्तिः सूक्ष्मार्थाधिगमो यतः”—

इत्थं बलक्षणेन विचारेणाधिगतसूक्ष्मविषयया प्रज्ञया चेतसः परिपूर्णता विचारानुगतः सम्प्रज्ञातः, सूक्ष्मविषया = तन्मात्राण्यहङ्कारस्तथाऽस्मितामात्रं महत्तत्त्वञ्च, एतदुक्तं भवति—आलम्बनविषयभेदात् सम्प्रज्ञातसमाधिश्चतुर्विधः—वितर्का-

तत्त्ववैशारदी ।

षयत्वात्स्थूलः, यथा हि प्राथमिको धातुः स्थूलमेव लक्ष्यं विध्यत्यथ सूक्ष्मम्, एवं प्राथमिको योगी स्थूलमेव पाञ्चभौतिकं चतुर्भुजादि ध्येयं साक्षात्करोत्यथ सूक्ष्ममिति, एवं चित्तस्यालम्बने सूक्ष्म आभोगः = स्थूलकारणभूतसूक्ष्मपञ्चतन्मात्रलिङ्गालिङ्गविषयो विचारः, तदेवं प्राग्विषयं दर्शयित्वा ग्रहणविवयं दर्शयति —“आनन्द” इति । इन्द्रिये स्थूल-आलम्बने चित्तस्याभोग आह्लादः, (१) प्रकाशशीतलतया खलु सत्त्वप्रधानाद् अहङ्कारादिन्द्रियाण्युत्पन्नानि सत्त्वं सुखमिति तान्यपि सुखानांति तस्मिन्नाभोग आह्लाद इति, ग्रहीतविपातञ्जलरहस्यम् ।

उपस्थमिन्द्रियान्तराणामुपलक्षणम्, प्रमाणानां त्रयम्, अस्मितायां प्रमातृमात्रम्, तत्र दुर्गन्धनिक्षिप्तमरकतवद् बुद्धिद्वाराऽस्मितायां चैतन्यमप्यन्तीति निर्जडत्वमहङ्कारस्येति, कुतो वाचिकम् ।

लः सविचार इत्यादिप्रयोगेषु रूपपदाप्रयोगाद्, आद्यसूत्रेऽपि भाष्यकृता वितर्कानुगतो विचारानुगत इत्यादेरेव प्रयोगाच्च, यच्च तत्र पाठे वितर्कादीनां रूपैरनुगमादिति कस्य चिद्व्याख्याने तदपि वैयर्थ्यादुपेक्षणायम्, वितर्कादित्तुष्टयं व्याचष्टे - वितर्कश्चित्तस्येत्यादिना, योनिर्जन्वा विराजं वा चतुर्भुजादिकं वा स्थूलं पङ्क्तिनातितत्त्वसंवातमाश्रित्य प्रथमं भावना प्रवर्तते स-आलम्बनमहृज्जातीयेषु चैतन्यपर्यन्तेषु विवेकेन पूर्वं चिन्तनासंभवात्, योगबलादेव हि तानि पश्चात्साक्षात् क्रियन्त इति न तान्यालम्बनानि, तथा चेकस्मिन्नेवालम्बने क्रमेण चतुःप्रकारः सम्प्रज्ञातो भवति, तत्रालम्बने विराट्शरीरादौ प्रथमं यश्चित्तस्य स्थूलकारत्वात्स्थूल-आभोगः परिपूर्णता, स्थूलयोर्भूतन्द्रिययोरदृष्टाश्रुतासतांशविशेषसाक्षात्कारः सवितर्क इत्यर्थः, विशेषेण तर्कणमवधारणं वितर्कस्तेनानुगतो युक्तो निरोधो वितर्कानुगतनामा योग इति भावः, सवितर्कनिर्वितर्कस्यावान्तरभेदो वक्ष्यति, तत्र च वितर्कशब्दो विपरीततर्कणार्थकः, शब्दार्थज्ञानविकल्पस्यैव तस्मिन्सूत्रे विकल्पशब्दार्थावगमात्, सूक्ष्मो विचार इति । तत्रैवालम्बने कारणत्वादिनाऽनुगता ये प्रकृतिमहदहङ्कारपञ्चतन्मात्ररूपा भूतेन्द्रिययोः सूक्ष्मा-अर्थास्तदाकारत्वात्सूक्ष्मा यश्चित्तस्याभोगः सूक्ष्मगतांशविशेषसाक्षात्कारः स विचार इत्यर्थः, विशेषेण चरणं सूक्ष्मवस्तुपर्यन्तमिति विचारस्तेनानुगतो युक्तो निरोधो विचारानुगतनामा योग इति भावः, सविचारनिर्विचारौ चास्य विचारस्यावान्तरभेदो वक्ष्यति, तत्र च विचारशब्दो मन्दचरणार्थकस्तान्त्रिकपरिभाषा वा, तद्भाष्ये सूक्ष्मविषयकसमाधेः कार्याद्युपरागस्यैव विचारशब्दार्थत्वावगमात्, आनन्दो ह्लाद इति । तत्रैवालम्बने यश्चित्तस्य विचारानुगतभू-

(१) आह्लाद इति । यच्चात्र भिक्षावाक्षिप्तावविचारोऽर्दशि केनापि; स च यच्चित्त्यादिना प्रतिक्षिप्तमप्यविचारयत एवाविचारः ।

ह्लादिः, एकात्मिका संविद् = अस्मिता, तत्र प्रथमश्चतुष्टयानुगतः समाधिः स-

भरस्वती ।

नुगतः, विचारानुगतः, आनन्दानुगतः, अस्मिताऽनुगतश्चेति, विषयप्रकृतिभेदाभापि तत्त्ववैशारदी ।

यद्यं सम्प्रज्ञातमाह— “एकात्मिका संविद्” इति । अस्मिताप्रभवाणीन्द्रियाणि, तेनैषामस्मि-
वार्त्तिकम् ।

म्यारोहात्सत्त्वप्रकर्षेण जायमानं ह्लादाख्यसुखविशेष आभोगः साक्षात्कारो भवति स आ-
नन्दविषयकत्वादानन्द इत्यर्थः, तेनानुगतो युक्तो निरोध आनन्दानुगतनामा योग इति भा-
वः, तदार्थं चानन्दगोचर एवाहं सुखीति चित्तवृत्तिर्भवति न सूक्ष्मवस्तुष्वपीति विचारानुग-
नान् विशेषः, तथा च गीता-

“सूक्ष्मात्यन्तिकं यत्तद् बुद्धिप्राप्तमतीन्द्रियम् ।

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलनि तत्त्वतः ॥

तं विद्याद् दुःखसंयोगं वियोगं योगसंज्ञितम्” । इति,

आनन्दस्य च आनन्दनिरानन्दत्वेन भेदो नास्ति सूत्रभाष्ययोरवक्ष्यमाणत्वादिति,
अत्र कश्चित्—ह्लादो ह्लादवानिन्द्रियवर्गः, तथा चेन्द्रियाकारत्वादिन्द्रियरूपो यश्चि-
त्तस्याभोगः साक्षात्कारः स आनन्द इत्यर्थं वदति, तन्न—एतादृशलक्षणयां प्रमाणादर्शनान्,
इन्द्रियस्यापि स्थूलतया तत्राभोगस्यापि वितर्कमध्य एव प्रवेशाच्च कारणत्वमेव सूक्ष्मत्वमिति
भाष्ये वक्ष्यमाणत्वेन केवलविकृतिस्वरूपस्यास्थूलत्वस्येन्द्रियसाधारण्यादिति, किं चेन्द्रिय-
गोचरसंप्रज्ञातस्यानन्दानुगतन्ये सति परोक्षरीत्या तत्रापि वृत्त्युपरागानुपरागाभ्यां सा-
नन्दनिरानन्दरूपावान्तरविभागसंभवात्तदवचनेनागामिसूत्रभाष्ययोन्यूनता म्यात्, अ-
स्मद्व्याख्याने चावान्तरविभागो न संभवतीति न तदवचनन्यूनता, यत्—“ग्रहीतृग्रहणप्रादोषु
तत्त्वतद्वत्जनतासमापत्तिरिति” मूत्रे प्राद्वान् पृथगिन्द्रियेषु संप्रज्ञातो वक्ष्यते तत्प्रकारान्तरेण संप्र-
ज्ञातस्याखिलविषयसंकलनार्थमेव न तु वितर्कानुगतविचारानुगताभ्यामिन्द्रियसमापत्तेरान-
न्दानुगतरूपभेदमभिप्रेत्य तथा तात्पर्यग्राहकलिङ्गाभावादिति दिक्, एकात्मिका संविदस्मिन्ते-
ति । एकशब्दोऽत्र केवलवाची, एकात्मिकाः एक एवात्माऽस्यां विषयत्वेनास्तीत्येकात्मिका,
तथा चोक्तम्, एकालम्बने या चित्तस्य केवलपुरुषाकारा संविद् साक्षात्कारोऽस्मात्प्रेतावन्मा-
त्राकारत्वादस्मिन्तैत्यर्थः, सा च जीवात्मविषया परमात्मविषया चेति द्विधा वक्ष्यतेः तनानुग-
तो युक्तो निरोधोऽस्मिताऽनुगतनामा योग इति भावः, अस्या अस्मिताया अपि सास्मितनिर-
स्मितरूपा विभागे नास्ति सूत्रभाष्ययोरवक्ष्यमाणत्वात्, केवलपुरुषज्ञानस्य निर्विकल्पकमा-
त्ररूपतया द्विविधित्वासंभवाच्च, देहेन्द्रियाद्युपरागे तु सविकल्पानां योगानां वितर्कानुगतादिभू-
मित्रय एवान्तर्भावादिति, अत्र चास्मिताशब्दो विविक्वेतनाकारतामात्रोपलक्षकस्तेनोदासी-
नभावेन य ईश्वरचेतनत्वसाक्षात्कारस्तस्यापि संग्रहः, सोपाधिकेश्वरसंप्रज्ञातस्य च विचारानु-
गतं प्रवेशः, एताश्च संप्रज्ञातभूमय आनन्दानुगते विचारानुगते प्रवेश्य मोक्षधर्मवाक्येनोक्ताः,

“वितर्कश्च विवेकश्च विचारश्चोपजायते ।

मुनेः समादधानस्य प्रथमं योगमादितः” ॥ इति,

प्रथमं योगं संप्रज्ञातं समादधानस्य कुर्वतः, आदितः क्रजाजायत इत्यर्थः,

“योगारम्भे मूर्त्तहरिममूर्त्तमथ चिन्तयेत् ।

स्थूले विनिर्जितं चित्तं ततः सूक्ष्मे शनैर्नयेत्” ॥ इति,

स्मृतिद्वयं चास्मिन्नात्सर्गिकक्रमे प्रमाणमिति, इदानीं—

“संबन्धे केवले ध्यानं न कुर्याद्रघुनन्दने”—

त्यादिस्मृत्यनुसारेण । पूर्वपूर्वभूमिकासूत्रोत्तरभूमिविषयस्य चिन्तनमुत्तरोत्तरभूमिषु
च पूर्वपूर्वविषयस्य परित्यागं विदधाति, तत्र प्रथमश्चतुष्टयानुगत इत्यादिना, तत्र

वितर्कः, द्वितीयो वितर्कविकलः सविचारः, तृतीयो विचारविकलः सानन्दः, चतुर्थस्तद्विकलोऽस्मितामात्र इति, सर्वे एते सालम्बनाः समाधयः ॥ १७ ॥

भास्वती ।

चतुर्विधः—सवितर्कः, निर्वितर्कः, सविचारः, निर्विचारश्चेति, आलम्बनञ्च स्थूलसूक्ष्मभेदाद् द्विधा, ग्रहीतृग्रहणप्राह्यभेदान् त्रिधा, एतच्च समापत्तौ वक्ष्यति, तत्रेति । प्रथमो वितर्कानुगतः समाधिश्चतुष्टयानुगतः, तत्र वितर्कविचारानन्दास्मिभावा इत्येते सर्वे वर्तन्त इत्यर्थः, द्वितीयो विचारानुगतो योगः स्थूलालम्बनहीनत्वाद् वितर्कविकलः = वितर्ककलाहीनः, तृतीयो वाच्यवाचकहीनकरणगतह्लादयुक्तप्रकाशालम्बी, एवञ्च स्थूलसूक्ष्मप्राह्यहीनत्वाद् वितर्कविचारविकलः, अत्र स्थूलन्द्रियाणां स्थैर्यसहगतसात्त्विकप्रकाशजात आनन्दः प्रथममालम्बनीक्रियन्ते, ततश्चान्तःकरणस्थैर्यं जातस्य ह्लादस्याधिगमो भवति, स्मर्यन्ते च—

“इन्द्रियाणि मनश्चैव यथा पिण्डीकरोन्वयम् ।

स्वयमेव मनश्चैव पञ्चवर्गञ्च भारत ! ॥

पूर्वं ध्यात्तपथे स्थाप्य नित्ययोगेन शास्यति ।

न तत् पुरुषकारेण न च देवेन केन चिद् ॥

सुखमेप्यति तत्तस्य यथैवं संयतात्मनः ।

सुखेन तेन संयुक्तो रंस्यते ध्यानकर्मणि” ॥ इति,

चतुर्थं ध्यान आनन्दस्यापि “ज्ञाताऽहम्” इत्यस्मितामात्रा संविदेवालम्बनं ततस्तदानन्दादिविकलम् ॥ १७ ॥

तत्त्ववैशारदा ।

ता सूक्ष्मं रूपं, सा चान्मना ग्रहात्रा सह बुद्धिरेकात्मिका संविदिति, तस्यां च ग्रहीतुरन्तर्भावाद्भवति ग्रहीतृविषयः सम्प्रज्ञात इति, चतुर्णामपरमवान्तरविशेषमाह—“तत्र प्रथम”-इति । कार्य्य कारणानुप्रविष्टं न कारणं कार्य्येण, तत्र स्थूल आभोगः स्थूलसूक्ष्मेन्द्रियास्मिताकारणचतुष्टयानुगतो भवति, उत्तरं तु त्रिद्वयेकारणकान्निद्वयेकरूपा भवन्ति, असम्प्रज्ञातान्निति—“सर्वे एते” इति ॥ १७ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

नैयायिकानामात्मबुद्धिसमाधिचतुष्टयविभागः कार्य्य कारणानुप्रविष्टमिति, अयमर्थः—उपादेयकार्यकाल उपादानसत्त्वं, न त्पादानसत्त्वं उपादेयस्य कार्यस्यावश्यम्भावात्, तदुक्तम् “आरां पं सति निमित्तानुसरणं न तु निमित्तमस्तीत्यारोप” इति ॥ १७ ॥

वार्तिकम् ।

प्रथमः सवितर्को वितर्कानुगतः समाधिश्चतुष्टयानुगतो वितर्कादिविषयानुगतो भवति, तसायःपिण्डवदेकीभावेन स्थूलमाशान्कारे पुरुषपर्यन्तानां गयेषामेव भवान्, अत्र च विचारादित्रयविषयप्राहकतामात्रेण विचारादित्रयानुगतत्वं विवक्षितमन्यथा सांकर्यापत्तेः, वितर्कानुगतं समाधौ केवलात्मपर्यन्तमाशान्काराभावाच्च, एवमुक्तं पञ्चविंशत्यधिके बोध्यम्, द्वितीय इति । तृतीयो विचारानुगतो वितर्कविकलः वितर्कभूमिजयात्तत्परित्यागेन तद्विषयविकलः, तृतीय इति । तृतीय आनन्दानुगतो विचारविषयेणापि विकलः, चतुर्थ इति । चतुर्थोऽस्मिताऽनुगतस्तद्विकलः = आनन्देनापि विकल इत्यन्तोऽस्मितामात्र इत्यर्थः, असंप्रज्ञातात्संप्रज्ञातस्य भेदमाह—सर्वे एते इति । सालम्बनाः साधारणा एकाग्रवृत्तियुक्ता इति यावत्, समाधयोयोगाः कार्यकारणयोरभेदादिति प्रागेव व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

अथासम्प्रज्ञातसमाधिः किमुपायः किंस्वभावो वेति—

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥

सर्ववृत्तिप्रत्यस्तमये संस्कारशेषो निरोधश्चित्तस्य समाधिरसम्प्रज्ञातः, तस्य परं वैराग्यमुपायः, सालम्बनो ह्यभ्यासस्तत्साधनाय न कल्पत इति—

भास्वती ।

विरामस्य = सर्वप्रत्ययहीनतायाः प्रत्ययः कारणं परं वैराग्यं तस्याभ्यासः पूर्वः प्रथमो यस्य सः, अस्मीतिप्रत्ययमात्राया बुद्धेरपि हानाभ्यासपूर्वको निष्पन्न इत्यर्थः, संस्कारशेषः = संस्कारा न च प्रत्यया यत्राव्यक्तरूपेणावशिष्टास्तदवस्थः समाधिरसम्प्रज्ञात इति सूत्रार्थः, सर्वेति । सर्ववृत्तिप्रत्यस्तमये = प्रत्ययहीनत्वे प्राप्ते मनि याऽवस्था सोऽसम्प्रज्ञातो-निर्बीजः समाधिः, तस्योपायः परं वैराग्यम्, सालम्बनोऽभ्यासः = सम्प्रज्ञाताभ्यासः, न तस्य मुख्यं साधनम्, विरामप्रत्ययः = परंवैराग्यरूपो, निर्वस्तुकः = ध्येयविषयहीनः, ग्रहीतरि महादात्मन्यव्यलम्बुद्धिरूपोऽव्यक्ताभिमुखो मुख्यो रोध इति यावद्, आलम्बनीक्रियते = आश्रीयते, असम्प्रज्ञातेच्छुना योगिनेति शेषः, तदिति । तदभ्यासपूर्वः = तदभ्या-

तत्त्ववैशारदी ।

क्रमप्राप्तसम्प्रज्ञातमवतारयितुं पृच्छति “अथ” इति । “विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः”, पूर्वपदेनोपायकथनम्, उत्तराभ्यासः स्वरूपकथनम्, मध्यमं पदं विवृणाति—“सर्ववृत्ति” इति । प्रथमं पदं व्याचष्टे—“तस्य परम्” इति । विरामो = वृत्तानामभावस्तस्य प्रत्ययः = कारणं तस्याभ्यासः = तदनुष्ठानं पौनःपुन्येन, तदेव पूर्व-यस्य म तथा, अथापरं वैराग्यं निरोधकारणं कस्मान्न भवतीत्यत आह—“सालम्बनो-हि” इति । कार्य्यस्वरूपं कारणं युज्यते न विरूपं, विरूपं चापरं वैराग्यं सालम्बन-निरालम्बनसमाधिना कार्य्येण, तस्मान्निरालम्बनादेव ज्ञानप्रसादमात्रात् तस्योत्पत्तिर्युक्ता, धर्ममेधयमाधिगव हि नितान्तविगलितरजस्तमोमलात्सत्त्वादुपजातस्तत्तद्विषयातिक्रमेण प्रवर्त्तमानोऽनन्तो विषयावद्यदर्शो समस्तविषयपरित्यागाच्च स्वरूपप्रतिष्ठः सन्निरालम्बनः

पानजलरहस्यम् ।

मध्यमं पदं = संस्कारशेष इति भावः, अथापरं वैराग्यं वशीकारसंज्ञाऽऽख्यम्, तद्विषया-

कार्तिकम् ।

क्रमप्राप्तसम्प्रज्ञातमवतारयितुं पृच्छति—अथेति ।

“विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः” वृत्त्याऽपि विरम्यतामिति प्रत्ययो विरामप्रत्ययः परं वैराग्यं ज्ञानेऽव्यलम्बुद्धिर्ज्ञानमपि शाम्यत्वित्येवंरूपा तस्या अभ्यासान् पौनःपुन्याज्जा-यत इत्याद्यविशेषणार्थः, तथा बाह्यविशेषणेनोपायकथनं मध्येन लक्षणकथनमन्त्येन लक्ष्यकथन-मन्त्योऽसम्प्रज्ञात इत्यर्थः, अन्त्यं विशेषणद्वयं व्याचष्टे—सर्वेति । समाधियोगः, आद्यविशेषणस्य पथं वसितार्थमाह—तस्य परं वैराग्यमुपाय इति, नन्वेकाग्रतारूपोऽभ्यासोऽप्यत्र साक्षात्का-रणं कथं न भवति संप्रज्ञात इवेत्याकाङ्क्षायामाह सालम्बन इति । पुरुषपथन्तं कस्मिन्नाप्या-लम्बने चित्तस्यैकाग्रतारूपोऽभ्यासो नायं प्रज्ञातस्य साक्षात्साधको भवति; आलम्बनवृत्त्यवि-

(१) सर्ववृत्तीति । यच्च क्व चन—

“मनसो वृत्तिश्चैतस्य ब्रह्माकारतया स्थितिः ।

असंप्रज्ञातनामाऽसौ समाधिरभिधीयत”—

इत्यसम्प्रज्ञातलक्षणे ब्रह्माकारतोक्ता, तत्र विषयानुपरत्तत्वेन ब्रह्मतुल्यतायां तात्पर्यम् ।

विरामप्रत्ययो निर्वस्तुक आलम्बनीक्रियते, स चार्थशून्यः, तद्भ्यासपूर्व-
चित्तं निरालम्बनमभावप्राप्तमिव भवतीत्येष निर्बीजः समाधिरसम्प्रज्ञातः, १८
स खल्वयं द्विविध उपायप्रत्ययो भवप्रत्ययश्च, तत्रोपायप्रत्ययो योगि-

भास्वती ।

सेन हेतुनेत्यर्थः, विरामभावप्राप्तमिव = क्रियाहीनत्वाद् विनष्टमिव न तु वस्तुतोऽभावप्रा-
प्तम्, “नाभावो विद्यते सतः” इति नियमाद्, निरालम्बनं = ग्रहीतृग्रहणग्राह्यविषयहीनमंवा-
सम्प्रज्ञाख्या निर्बीजः = नास्ति बीजमालम्बनं यस्य स निरोधः समाधिः ॥ १८ ॥

अन्योऽपि निर्बीजः समाधिरस्ति न स कैवल्याय भवति, तद्विवरणमाह—स खल्विति ।

द्विविधो निर्बीजः—उपायप्रत्ययः, श्रद्धाऽऽद्युपायहेतुको विवेकपूर्व इत्यर्थः, भवप्रत्ययश्च,
तत्त्ववैशारदी ।

संस्कारमात्रशेषस्य निरालम्बनस्य समाधेः कारणमुपपद्यते सारूप्यादित्यर्थः, आलम्बनीक-
रणम् = आश्रयणम्, अभावप्राप्तमिव = वृत्तिरूपकार्याकरणाद्, निर्बीजः = निरालम्बनः,
अथ वा बीजं = क्लेशकर्माशयास्ते निष्क्रान्ता यस्मात् स तथा ॥ १८ ॥

निरोधसमाधेरवान्तरभेदं हानोपादानाङ्गमादर्शयति—“स खल्वयमिति” सः = निरोध-
समाधिरद्विविध उपायप्रत्ययो भवप्रत्ययश्च, उपायः = वक्ष्यमाणः श्रद्धाऽऽदिः प्रत्ययः = कारण-
यस्य निरोधसमाधेः स तथोक्तः, भवन्ति = जायन्तेऽस्यां जन्तव इति भवोऽविद्या(१), भूतन्त्रि-
पातजलरहस्यम् ।

तिक्रमेणेति तद्विषया मधुमत्यादयः, अनन्तः, अनन्तमोक्षहेतुत्वात्, विषयावद्यदर्शो विषय-
दोषदर्शो, कारणं धर्ममेव इति ॥ १८ ॥

भूतादिमनोऽन्तेषु षोडशसु विकारेषु प्रकृत्यादितन्मात्रेष्वष्टसु तादात्म्याभिमानिनोऽवि-
द्येत्याह—भूतेति, तौष्टिकानाम् = उक्तेष्वेवात्मबुद्ध्या तुष्टानाम्, वैराग्येति । वैराग्यात्प्र-
वर्त्तिकम् ।

रोधित्वात्, अतः पुरुषख्यातिपर्यन्तास्वखिलवृत्तिष्वसंबुद्धिरूपो विरामप्रत्ययः परवैराग्या-
ख्य एवासंप्रज्ञातेन साधनतयाऽऽलम्बनीक्रियत आश्रयते, स यतो निर्वस्तुको, नास्ति वस्तु वि-
न्तनीयं यत्रेत्यर्थः, ननु तस्य निर्वस्तुत्वं कथं तदाश्रयणे हेतुः तत्राह—स चार्थशून्य इति । सो-
ऽप्यसंप्रज्ञातो ध्येयार्थशून्यः, अतोऽखिलध्येयवैराग्यमेव तत्र हेतुर्युक्त इत्यर्थः, सूत्रस्य फलितार्थ-
माह—तद्भ्यासेति । कृतवैराग्याभ्यासं चित्तं निरालम्बनं निर्विषयमभावप्राप्तमिव वृत्तिरूप-
कार्याकरणाद् मृतकबद्धवतीत्येपोऽवस्थाविशेष इत्यादेरयमर्थः, निर्बीज इति । संस्कारद्वारा
जन्मबीजं ज्ञानकर्म तच्छून्यावस्थेत्यर्थः, संस्काराख्यसंसारबीजोन्मूलक इति वाऽर्थः ॥ १८ ॥

असंप्रज्ञातस्यापि निमित्तभेदाद् द्वैविध्यं सूत्राभ्यां सूत्रकारो बभूवति, तदेव द्वैविध्यं युक्ति-
सिद्धेन पूर्वोक्तार्थोक्तक्रमेण दर्शयति तयोः सूत्रयोरवतारणाय—स खल्वयं द्विविध इति । सोऽयम-

(१) भवोऽविद्येति । यत्रत्र केनापि—कतिपयविषयेषु सिद्धराक्षसस्तत्सर्वमपि मात्सर्यविजृम्भितगेव,
तथा हि—तत्रायं आक्षेपः—भिक्षुणा कृता भवप्रत्यय इत्यस्य जन्मकारणकोऽर्थो मिश्रोक्तादविद्याकारणका-
त्तदार्थाद् विरुद्धः, द्वितीयस्तु—भाष्योक्ताद् भवप्रत्ययभाजा पुनरावर्तनात् तेषां मुक्तिस्तेनोक्ता विरुद्धा,
तृतीयश्च—तेषामेवेयं “न कारणत्यात् कृतकृत्यता मग्नबुद्ध्यानादि”ति कापिलसूत्रभाष्ये प्रकृतिनिर्नाना-
स्वेनोक्तात् पुनरावर्तनाद् विरुद्धेति ।

प्रतिक्षेपश्चेत्थम्—अनात्मस्वात्मभ्रमेण लीना ये सर्ववृत्तिनिरोधजुषस्तेषामुद्भूतानां वर्तमानस-
न्नमन्तरं भवजसंप्रज्ञातो जन्महेतुको यथोच्यते तथाऽविद्याप्रयुक्तोऽप्यस्त्येषैति फलतो नैवास्ति विरोधः,
द्वितीयोऽपि तदा स्याद् यच्चयद्वैविध्यं मुक्तिरुक्ता भवेद्, भाष्योक्तावृत्तेश्वरमतार्था को विरोधः

तृतीयोऽप्यवधानेन मुक्त्युक्ताविव न तूक्तदशा, एतेन भाष्योक्तयोत्तरया बन्धकोट्याऽपि न वैमत्यम् ।

नां भवति—

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १९ ॥

मास्वती ।

तत्र कैवल्यभाजां योगिनामुपायप्रत्ययः, विदेहप्रकृतिलयानाम् भवप्रत्ययो निर्बीजः स्याद्, विदेहानामिति । देहः = स्थूलसूक्ष्मशरीरं, तद्धीना विदेहा ये तु पुरुषख्यातिहीनाः किन्तु दोषदर्शनाद् देहधारणे विरागवन्तस्ते तद्वैराग्येण तद्विषयेण च समाधिना सर्वकरणकार्य-
निरुन्धन्ति, कार्याभावात् करणशक्त्यो न स्यातुमुत्सहन्ते, तस्मात् ताः प्रकृतौ लीयन्ते
स्वेषामधिष्ठानभूतेन स्थूलसूक्ष्मदेहेन सह न संयुजन्ति, उक्तञ्च—“वैराग्यात् प्रकृतिलयः”
इति, एवमेवामपि निर्बीजः समाधिः स्यात् किन्तु वैराग्यसंस्कारजातत्वात् तत् संस्कार-
बलक्षये स समाधिः प्लवते, न हि पुरुषख्यातिं विना संस्कारस्य सम्यग् नाशः स्याद् चि-
त्तातिरिक्तस्य द्रव्यस्थानधिगतत्वात्, ततस्तदा यो वैराग्यसंस्कारस्तिष्ठति तदलक्षयाच्च
पुनरुत्थानम्, उक्तञ्च—“ममवदुत्थानम्” इति, यथा विदेहानां देवानां तथा प्रकृतिल-
यानामपि वेदितव्यम्, ये तु पुरुषख्यातिहीनाः संज्ञामात्ररूपे प्रहीतयपि विरागवन्तो न
देहमात्रे, तद्विरागात् तदनुरूपसमाधेश्च तेषां विवेकहीनत्वात् साधिकारं चित्तं प्रकृतौ ली-
यन्ते, लीनञ्च तिष्ठति यावत् तद्वैराग्यहेतुकनिरोधसंस्कारस्य बलक्षयम्, विदेहप्रकृतिलयानां-
निरोधो भवप्रत्ययः = भवति जायतेऽनेनेति भवो = जन्मदेवतः क्लेशमूलाः संस्काराः, उक्तञ्च—

“विवेकव्यातिहीनस्य संस्कारश्चेतसो भवः ।

अशरीरि शरीरि वा पुत्रं जन्म यतो भवेद्” ॥ इति,

जन्म किल मरणान्तं, विदेहादिर्विप्लुतिदर्शनात् तज्जन्मैव, जन्म त्वविद्यामूलात्
संस्काराद् भवति, विदेहादीनां तत्तज्जन्म विवेकहीनात् सूक्ष्मास्मितामूलाद् वैराग्यसंस्कारात्
मण्डवते यथा क्लेशमूलात् कर्मागयाद् देहवतां जन्म, विदेहप्रकृतिलया महासत्त्वाः, ते हि
तत्त्ववैशारदी ।

येषु वा विकारेषु प्रकृतिषु वाऽव्यक्तमहद्देहद्वारपञ्चतन्मात्रेऽप्यनात्मस्वात्मख्यातिस्तौष्टिकानां-
वैराग्यमप्यपन्नानां, स खल्वयं भवः प्रत्ययः = कारणं यस्य निरोधसमाधेः स भवप्रत्ययः, तत्र—
तयोर्मध्य उपायप्रत्ययो योगिनां = मोक्षमाणानां भवति, विशेषविधानेन शेषस्य मुमुक्षुम-
म्बन्धं निषधति, केपान्तर्हि भवप्रत्यय इत्यत्र सूत्रेणोत्तरमाह—“भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिल-
यानाम्”, विदेहाश्च प्रकृतिलयाश्च तेषामित्यर्थः, तद्व्याचष्टे—“विदेहानां भवप्रत्ययः” इति
भूतन्द्रियाणामन्यतममाम्भत्वेन प्रतिपन्नान्तदुपासनया तद्व्यासनावासितान्तःकरणाः पिण्ड-
पानञ्जलरहस्यम् ।

कृतिलय इत्युक्तवैराग्यमत्रापरम्, साधिकारं चेतसि, यतः प्रकृतिलयः, विशेषविधानेन = उ-
पायविधानेन, शेषस्य = अभवप्रत्ययस्य, भवति भावयति जन्मेति भवस्तस्य प्रत्ययो-
वार्तिकम् ।

संप्रज्ञातः, आगामिसूत्रेऽस्य प्रज्ञापूर्वकत्वदर्शनात्, उपायप्रत्ययो वक्ष्यमाणश्चाऽऽद्युपायकारण-
को योगिनामिह लोके भवति, इह लोके योगभ्रष्टानां च देवताविशेषताऽऽपन्नानां देवल्लोके भव-
प्रत्ययो जन्ममात्रकारणक इति क्रमः, तत्रोपायप्रत्ययं विस्तरेण वदितव्यं सूत्रकारः सूत्रावगताह-
न्यायेनादौ भवप्रत्ययं वदितव्यतीति सूत्रभाष्ययोः क्रमभेदो न दोषायेति मन्तव्यम्,

उत्पत्तिक्रमानुसारेण सौत्रं क्रममुल्लङ्घ्य पूरयित्वा सूत्रमुत्थापयति—तत्रेति । तत्रोपाय-
प्रत्ययो योगिनां प्रकृष्टयोगानां भवति, स च पश्चाद् वक्ष्यत इति शेषः,

विदेहानां देवानां भवप्रत्ययः, ते हि स्वसंस्कारमात्रोपगणेन चित्तेन कैवल्यपदमिवानुभवन्तः स्वसंस्कारविपाकं तथाजातीयकमतिवाहयन्ति, तथा प्रकृतिलयाः साधिकारं चेतसि प्रकृतिलीने कैवल्यपदमिवानुभवन्ति

भारवती ।

पुनरावर्त्तने महर्द्धिसम्पन्ना भूत्वा प्रादुर्भवन्ति, एतेन भाष्यं व्याख्यातम्, विदेहानामिति । स्वसंस्कारमात्रोपयोगेन (१) = स्वस्य वेगव्यसंस्कारस्य, उपयोगेन = आनुकूल्येन, चित्तेनेति चित्तस्याप्रतिप्रसवत्वं सूचयति, कैवल्यपदमिवानुभवन्त इति, विदेहप्रकृतिलयास्तु

तत्त्ववैशारदी ।

पातानन्तरमिन्द्रियेषु भूतेषु वा लीनाः संस्कारमात्रावशेषमनसः (२) पादकौशिकशरीररहिता विदेहाः, ते हि स्वसंस्कारमात्रोपयोगेन चित्तेन कैवल्यपदमिवानुभवन्तः = प्राप्नुवन्तो विदेहाः, अबृत्तिकत्वञ्च कैवल्येन सारूप्यं, साधिकारसंस्कारशेषता च वरूप्यम्, संस्कारमात्रोपयोगेनेति क्व चित्पाठः, तस्यार्थः—संस्कारमात्रमेवोपभागां यम्य, न तु चित्तवृत्तिरित्यर्थः, प्राप्तावधयः स्वसंस्कारविपाकं तथाजातीयकम् अतिवाहयन्ति = अतिक्रामन्ति, पुनरपि संसारं

पातं जलरहस्यम् ।

भवप्रत्ययः, विदेहत्वं = स्थूलदेहरहित्यम्, आविदेहमुर्कल्लिङ्गदेहस्य मन्वान्, अबृत्तिकत्वं-वृत्तिमात्रग्रन्थत्वम्, विशन्तीति साधिकारस्यात्, प्राप्तावधय इत्युक्तं, तत्रावधिमाह-द-शेति । अवधिं भोगोद्ग्राह्यं, विविच्यन्ते = भोगाय निष्क्रान्ता भवन्ति, एतन् स्पष्टयति - वास्तविकम् ।

“भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम्”, भवो जन्म तदेव प्रत्ययः कारणं यम्यन्ति विप्रहः, विदेहप्रकृतिलयानामिति विभज्य व्याचष्टे विदेहानामिति । शरान्नैरपेक्ष्येण बुद्धिवृत्तिमन्तो विदेहा इति विभूतिपादं स्पष्टमविष्यति, ते च महदादयो देवास्तेषां साधनानुष्ठानं विनैवासं-प्रज्ञातयोगो जन्ममात्रनिमित्तको भवति योनिसादृगुण्येनैत्यक्तिकज्ञानात्, ते हि दैनन्दिनप्रलयं कदा चिच्च मर्गकालेऽपि स्वसंस्कारमात्रोपगणेन चित्तेन संस्कारशेषेण निराध्यावस्थेन चित्तेन कैवल्यपदमिव प्राप्नुवन्तो व्युत्थानकाले च स्वसंस्कारस्य = देवभावप्रापकसंस्कारस्य विपाकं फलमैश्वर्यभागे प्रारब्धकर्मयन्त्रिता अनिवाहयन्ति = अतिक्रामन्ति ततो मुच्यन्त इति शेषः, तथा प्रकृतिलया इति । ईश्वरोपासनया प्रकृतिदेवतोपासनया वा ये ब्रह्माण्डं सावर्ण-त्यक्त्वा लिङ्गशरीरेण सह प्रकृत्यावरणे गताः तेषां प्रकृतिलीनाः तेषां चारममासकार्यं चेतसि स्वैच्छयैव प्रकृतिलीने संस्कारशेषे मन्यसंप्रज्ञातयोगे कैवल्यपदमिव प्राप्नुवन्ति यावदधिकारशेषवशात् चित्तं पुनर्व्युत्थितं न भवति तस्यापि भवप्रत्यय इति शेषः, अधिकारममासौ च तेषां मुच्यन्त इत्याशयः, के चित्तु भवत्यस्यामिति भवोऽपि चित्ता, तथा चेदं सूक्ष्मिन्द्रियादिप्रकृत्यन्तचिन्तकानामविद्याकाण्डकर्मसंप्रज्ञातं वदन्तीत्याहुः, तन्न—परचरारयस्याभं प्रज्ञानहेतुतया तस्याविदुष्यसंभवात्, यच्च वायुपुराणे—

“दश मन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तकाः ।

(१) उपयोगेनेति भाष्यपाठं मत्वेयं व्याख्येयमिति ।

(२) पादकौशिकेति ।

“यमादौ शोणितं ज्ञानं शोणितान्मांसमभवः ।

मांसात् पुनर्भेदसो जन्म मेदमोऽस्थिमसुद्भवः ॥

अस्थनो मज्जा समभवन्मज्जातः शुक्रमभवः ।

शुक्राद् गर्भः समभवत्ततः पिण्डसमुद्भवः ॥”

इति स्मृत्युक्तशोणितमांसमेदोऽस्थिमज्जाशुक्राणां वर्णां कोशेन निवृत्तेत्यादि ।

यावन्न पुनरार्त्ततेऽधिकारवशाच्चित्तम् इति ॥ १६ ॥

श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् ॥ २० ॥

भास्वती ।

मोक्षपदं वर्त्तन्त इति न लोकमध्ये न्यस्ता इति आप्यात, ते हि न लोकिनो भूताद्य-
भिमानिनो देवाः, नापि भूतादिध्यायिनो देवाः, तेषां हि चित्तमव्यक्तताप्राप्तं यथा केव-
लिनाम्, स्वयंस्कारविपाकं—स्वेषां वैराग्यसंस्कारस्य विपाकभूतमवच्छिन्नकालं यावद्
लीनचित्तत्वरूपं यदवस्थानं तथाजातीयकमतिबाहयन्ति, तथेति सुगमम् ॥ १९ ॥

श्रद्धा—वीर्य—स्मृति—समाधि—प्रज्ञा—इत्युपायेभ्यः कैवल्यार्थिनां योगिनामसम्प्रज्ञातो-
त्त्ववैशारदा ।

विशन्ति, तथा च वायुप्रोक्तं—

“दश मन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तकाः ।

भौतिकास्तु शतं पूर्णम्” इति ।

तथा प्रकृतिलयाश्च = अव्यक्तमहद्ब्रह्मरूपञ्चतन्मात्रेण्यन्तममात्मत्वेन प्रतिपन्नास्तदुपा-
सनया तद्वासनाध्यामितान्तःकरणः पिण्डपातानन्तरमव्यक्तादीनामन्यतमस्मिन्लीनाः, साधि-
कारे = अचरितार्थं, एवं हि चरितार्थं चेतः स्याद् यदि विवेकख्यातिमपि जनयेदजनितसत्त्वपुरु-
षान्यताख्यातान्तु चेतसोऽचरितार्थस्यास्ति साधिकारितति साधिकारे चेतसि प्रकृतौ
लीने कैवल्यपदमिवानुभवन्ति यावन्न पुनरार्त्ततेऽधिकारवशाच्चित्तमिति, प्रकृतिवाम्यमुपग-
तमप्यवधि प्राप्य पुनरपि प्रादुर्भवति = ततो विविच्यते, यथा वर्षातिपाते मृन्नावमुपगतो-
मण्डकदेहः पुनरम्भोदवारिधारावसेकान्मण्डकदेहभावमनुभवतीति, तथा च वायुप्रोक्तम्—

“सहस्रत्वाभिमानिकाः ॥

बौद्धा दश सहस्राणि तिष्ठन्ति विगतज्वराः ।

पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्त्यव्यक्तचिन्तकाः ॥

पुरुषं निर्गुणं प्राप्य कालसंख्या न विद्यते” इति ।

तदप्य पुनर्भवेत्तुतया ह्यत्वं मिद्धम् ॥ १९ ॥

योगिनां तु समाधरुपायक्रममाह “श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम्” नन्वि-
पानजलरहस्यम् ।

वर्षापाय इति । वर्षासमयेऽर्तान् इत्यर्थः, आभिमानिकाः = अहङ्कारोपासकाः, एवं—
बौद्धाः = बुद्धुपासकाः, पूर्णं मन्वन्तराणामिति शेषः तदस्य = भवप्रत्ययस्य ॥ १९ ॥

“श्रद्धावित्ता भूत्वाऽऽमन्येवात्मानं पश्येदिति” श्रुतेरात्मविज्ञानं तदुपादेये श्रद्धा,
संय श्रद्धेति वक्तुमाशङ्कते—नन्विति । सम्प्रसादः = चेतसः परिणामविशेषः, शिष्यमात्र-
वार्तिकम् ।

भौतिकाश्च शतं पूर्णं सहस्रं त्वाभिमानिकाः ॥

बौद्धा दशसहस्राणि तिष्ठन्ति विगतज्वराः ।

पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्त्यव्यक्तचिन्तकाः ॥

निर्गुणं पुरुषं प्राप्य कालसंख्या न विद्यते ।”

इति वाक्यं, तद्वृत्तिध्यायुपासकानामनुत्पन्नज्ञानानां कर्मदेवानां तत्तत्पदवन्धितकालमेव
परिच्छिनन्ति न तु तेषामसंप्रज्ञातमसाधिकालान् देहाद्यभावेन वृत्त्यभावकालान् वा; इन्द्रिया-
दिचिन्तामात्रेणासंप्रज्ञातानुपपत्तेः, वृत्त्यभावस्य कादाचित्कस्य प्रलयमरणादितुल्यत्वेनापुरुषार्थ-
त्वाच्च, इन्द्रियाद्युपासकानामिन्द्रियाद्यभिमानिसूयोदिपद्राप्ते रवान्त्य फलवत्त्वश्रवणाच्चेति १९ ॥

उपायप्रत्ययसंप्रज्ञातं तदधिकारिणं चाह-

“श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम्”, इतरेषां विदेहप्रकृतिलयातिरिक्तानां देवा-

उपायप्रत्ययो योगिना भवति, अद्वा = चेतसः सम्प्रसादः, सा हि ज्ञानीव कल्याणी योगिनं पाति, तस्य हि अहंघानस्य विवेकाधिगो वीर्यमुपजायते, समुपजातवीर्यस्य स्मृतिरुपतिष्ठते, स्मृत्युपस्थाने च चित्तमनाकुलसमाधीयते, समाहितचित्तस्य प्रज्ञाविवेक उपावर्त्तते, येन यथावद्वस्तु जानातीति ।

माखती ।

निर्वीजो भवति, यन् बिदेहादीनामपि अद्वावीर्षादीनि विद्यन्ते स्म, अथ कोऽत्र योगिना-विशेष इत्यत आह—अहंघानस्य विवेकाधिगो इति, तस्माद् अद्वाऽत्र विवेकविषये चेतसः सम्प्रसादः—अभिरुचिमती बुद्धिः, अभिरुचिरूपायाः अद्वाया वीर्यं प्रयत्नः, ततः स्मृतिः = सदा समनस्कतोपतिष्ठते, स्मृत्युपस्थाने = स्मृतावुपस्थितायाम्, अनाकुलम् = अविलोडं, चित्तं समाधीयते—अद्वाङ्गयोगवद् भवति, समाधेः प्रज्ञाविवेकः = प्रज्ञाया विवेकः = वैशिष्ट्यं = विशदता = उत्कर्ष इति यावद्, उपावर्त्तते = समुपजायत इत्यर्थः, प्रज्ञाप्रकर्षेण यथावद् वस्तु = तत्त्वानीत्यर्थः, जानाति तदभ्यासाद् = व्युत्थानसंस्कारनाशः उत्पन्ने तत्त्ववैशारदी ।

न्द्रियादिविस्तका अपि अद्वावन्त एवेत्याह—अद्वा चेतसः सम्प्रसादः—इति, स चागमानुमानाचार्योपदेशसमधिगततत्त्वविषयो भवति, स हि चेतसः सम्प्रसादोऽभिरुचिरतोच्छा अद्वा, नेन्द्रियादिष्वात्मानिमानिनामभिरुचिः, असम्प्रसादो हि सः ध्यामोहमूलत्वादित्यर्थः, कुतोऽस्यावेव अद्वेत्यत आह—“सा हि जननीव कल्याणी योगिनं पाति” विमार्गपातजन्मनोऽनर्थात्, सोऽयमिच्छाविशेष इत्यमाणविषयं यत्नं प्रसूत इत्याह—“तस्य हि अहंघानस्य”, तस्य विवरणं—विवेकाधिगो वीर्यमुपजायते, स्मृतिः = ध्यानम्, अनाकुलम् = अविक्षिप्तं, समाधीयते = योगाङ्गसमाधिपुष्कं भवति, यमनियमादिनान्तरीयकसमाध्युपन्यासेन च यमनियमादयोऽपि सूचिताः, तदेवमखिलयोगाङ्गसम्पन्नस्य सम्प्रज्ञातो जायत इत्याह—“ममाहितचित्तस्य” इति, प्रज्ञाया विवेकः = प्रकर्ष उपजायते, सम्प्रज्ञातपूर्वमसम्प्रज्ञातोत्पादमाह—“तदभ्यासाद्” इति, तत्रैव तत्तदभूमिप्राप्तौ तत्तद्विषयाश्च वैराग्यादसम्प्रज्ञातः समाधीर्भवति, स हि कैवल्यहेतुः, सत्त्वगुरुष्वान्यताख्यातिपूर्वो हि निरोधश्चित्तमखिलाचार्यपातजलरहत्यम् ।

विषयमात्मविषयं वीर्यं सामर्थ्यम्, उपजायत इत्यत्रापे विवरणपदं सम्बन्धनीयम्, ‘स्मृतिलभे सर्वप्रमथीनां विप्रमोक इति श्रुतेर्ध्यानमत्र निदिध्याससम्, यमादीनां समाधेः पूर्वभावित्वात् तेऽप्युदाहृता इत्याह—यमेति । नान्तरीयकम् = अनन्यथासिद्धम्, यथाऽऽसिद्धादर्थ आनीयमाने दधनि बाजिनस्योत्पत्तिः, सत्त्वगुरुष्वान्यताख्यातिः = पुं प्रकृतिभेदसाक्षात्कारः, ‘विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति श्रुतेः’, एतन्मते ज्ञानानन्तरं व्युत्थानवार्त्तिकम् ।

नां वा मनुष्यादीनां वा न जन्ममात्रादसंप्रज्ञातो भवति किन्तु अद्वाऽऽदिभ्यः प्रज्ञापर्यन्तेभ्य इत्यर्थः, संक्षेपतः सूत्रवाक्यार्थमाह—उपायति । उपायः अद्वाऽऽदिः, अद्वाऽऽदीन् पञ्च क्रमेण व्याचष्ट—अद्वा चेतस इत्यादिना, संप्रसादः प्रीतिः योगो मे भूयादित्यभिलाषा, सा च समर्था मातेव योगिनं पाति प्रतिबन्धनहृत्पाणि तिरस्कृत्य रक्षति, यथा योगभङ्गो न भवतीत्यर्थः, अद्वातश्च वीर्यं भवतीत्याह—तस्य हीति । अहंघानस्य विवेके जीवेश्वरान्यतरगुरुष्वतत्त्वज्ञाने योगसाधनेऽर्थितया वीर्यं प्रयत्नो धारणरूपो भवतीत्यर्थः, समुपजातेति । वीर्यतश्च स्मृतिर्ध्यानं ततश्च समाधिर्योगस्य चरमाङ्गं भवति, तदेवं अद्वामूलकाद्धारणाद्यन्तरङ्गत्रयास्तसंप्रज्ञातयोगो जायमाने प्रज्ञा जीवब्रह्मान्यतरात्मतत्त्वमाक्षात्काररूपो विवेक उपावर्त्तते उपजायते येन विवेकेन यथार्थवस्तु जानाति विषयीकरोति विद्वानित्यर्थः, तदेवं अद्वाऽऽदीन् व्याख्याय तत्पूर्वकत्वमसंप्रज्ञा-

नाति, तदभ्यासात् तद्विषयाच्च वैराग्यसम्प्राप्तः समाधिर्भवति ॥ २० ॥

ते खलु (१) नवयोगिनो मृदुमध्याधिमात्रोपाया भवन्ति, तद् यथा—मृदु-
पायः, मध्योपायः, अधिमात्रोपायः, इति, तत्र मृदुपायोऽपि त्रिविधो मृदु-
संवेगः, मध्यसंवेगः, तीव्रसंवेग इति, तथा मध्योपायस्तथाऽधिमात्रोपाय-
इति, तत्राधिमात्रोपायानाम्—

तीव्रसंवेगानामासन्नः ॥ २१ ॥

समाधिलाभः समाधिफलं च भवतीति ॥ २१ ॥

भास्वती ।

च परवैराग्येऽसम्प्रज्ञातः समाधिर्भवतीति ॥ २० ॥

त इति । स्पष्टं भाष्यम्, तीव्रसंवेगानां = तीव्रः संवेगः = शीघ्रलाभाय निरन्तरा-
तत्त्ववैशारदी ।

करणेन चरितार्थमधिकारादवसादयति ॥ २० ॥

ननु श्रद्धाऽऽश्रयश्चेद् योगोपायास्तर्हि सर्वेषामविशेषेण समाधितत्फले स्याताम्, दृश्यते
तु कस्य चित्सिद्धिः, कस्य चिदसिद्धिः, कस्य चिच्चिरेण सिद्धिः, कस्य चिच्चिरतरेण सिद्धिः कस्य
चित् क्षिप्रमित्यत आह—“ते खलु नवयोगिनः” इति । उपायाः श्रद्धाऽऽश्रयी मृदुमध्याधिमात्राः
प्राग्भवीयसंस्कारादृष्टवशाद् येषां ते तथोक्ताः, संवेगः = वैराग्यं, तस्यापि मृदुमध्यतीव्रता
प्राग्भवीयवाप्यनाऽदृष्टवशाद्व्यति, तेषु यादृशां क्षेपीयसी सिद्धिस्तान् दर्शयति सूत्रेण—

“तीव्रसंवेगानामासन्नः” इति सूत्रं, शेषं भाष्यम्, समाधेः सम्प्रज्ञातस्य फलमसम्प्रज्ञा-
पातजलरहस्यम् ।

विरोधा निरोधः, योगकरणेन = सम्पादनेन, अधिकाराद् = पुनर्जन्महेतोः ॥ २० ॥

दृष्टापत्तिं धुनन्ते—दृश्यते त्विति ।

वार्तिकम् ।

तस्य व्याचष्टे—तदभ्यासादिति । प्रज्ञाया अभ्यासात्तत्सिद्धया तद्विषयकादपि विरामप्र-
त्ययरूपादल्लुब्धयारूपाद्वैराग्यादसंप्रज्ञाता भवतीति सूत्रार्थः ॥ २० ॥

भासन्नसमाधिमिद्वौ त्वतिशयेनोपायानुष्ठानं हेतुरिति सूत्रद्वयेन प्रतिपादनीयं, तयोरादिसु-
त्रमवतारयितुमुपक्रमते—ते खल्विति । उपायः = श्रद्धाऽऽश्रयः, तस्य मृदुत्वमल्पता, मध्यत्वं प्रसि-
द्धमेव, अधिमात्रत्वमतिप्रमाणता = अतिशयित्वमिति यावत्, संवेगश्चोपायानुष्ठाने शैष्यम्,
कश्चिपु संवेगो वैराग्यमिति व्याचष्टे—तन्न-योगिनो नवधात्वानुपपत्तेः, उपायकार्यतया वै-
राग्योपायमृदुत्वादिकं विहाय स्वातन्त्र्येण मृदुत्वायसंभवात् संवेगशब्दस्य वैराग्यवाचकत्वा-
भावाच्चन्ति, तथा मध्येति । मृदुसंवेगत्वादिरूपेस्त्रिविध इत्यर्थः, तथाऽधिमात्रोपाय इति ।
अधिकप्रमाणकोपायोऽपि मृदुसंवेगत्वादिरूपेस्त्रिविध इत्यर्थः,

तत्र तेषु नवसु मध्ये, सूत्रेण सहान्वयः,

(१) नवेति । सस्येय भाष्यकारैर्मृदुमध्यतीव्रसंवेगादिस्त्रोक्तप्रज्ञेदाननादायैवोक्ता, प्रथममृत्तावनारणाऽत्रमरे
सामान्यस्यैवानुपस्थिता सूत्रान्तरोक्तविशेषाणामजिज्ञास्यत्वाद्,

एव च पूर्वं नवैव—मृदुपायमृदुसंवेगः १ मृदुपायमध्यसंवेगः २ मृदुपायतीव्रसंवेगः ३ मध्योपायमृदु-
संवेगः ४ मध्योपायमध्यसंवेगः ५ मध्योपायतीव्रसंवेगः ६ अधिमात्रोपायमृदुसंवेगः ७ अधिमात्रोपायम-
ध्यसंवेगः ८ अधिमात्रोपायतीव्रसंवेगः ९ एषु नवम एव पुनस्त्रिधा—अधिमात्रोपायमृदुतीव्रसंवेगः १ अधि-
मात्रोपायमध्यतीव्रसंवेगः २ अधिमात्रोपायाधिमात्रतीव्रसंवेगः ३ एतस्मिन्नेव भेदत्रये द्वितीयसूत्रोक्ततार-
तम्यं विज्ञेयम् ।

६ साङ्गे यो०

मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः ॥ २२ ॥

मृदुतीव्रो मध्यतीव्रोऽधिमात्रतीव्र इति ततोऽपि विशेषः, तद्विशेषांमृ-
दुतीव्रसंवेगस्यासन्नः, ततो मध्यतीव्रसंवेगस्यासन्नतरः, तस्मादधिमा-
त्रतीव्रसंवेगस्याधिमात्रोपायस्याप्यासन्नतमः समाधिलाभः समाधिफ-
लञ्चेति ॥ २२ ॥

भास्वती ।

नुष्ठान इच्छाप्रारब्धं येषां तेषां समाधिलाभः यैत्रल्यञ्चामन्नं भवति ॥ २१ ॥

मृदुतोव्र इति । सुगमं भाष्यम् अधिमात्रोपायः = अधिकप्रमाणकोपायः, तद्
यथा—समाधिसाधनोपायेष्वविचला श्रद्धेत्यादिः ॥ २२ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

तस्तस्यापि कैवल्यम् ॥ २१ ॥

“मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः” निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्यातम् इति ॥ २२ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

“योगिनामपि सर्वेषां मद्भूतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः” ॥ इतिस्मृतैः,

“न हि कल्याणकृत् कश्चिद् दुर्गतिं तात ! गच्छति”-

इत्युक्तैर्नैकान्ततः सिद्ध्यभावः किन्तु अवलम्बनेत्याह—कस्य चिदिति । असिद्धिः =
विलम्बेन सिद्धिः,

“बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यत” इतिस्मृतिम् ;

‘मध्यतीव्रसंवेगस्यासन्नतर इति’ भाष्योक्तञ्चाश्रित्याह—कस्य चिच्छिन्नेति ।

“शुचीनां श्रीमतां गेहं योगभ्रष्टाऽभिजायत”-

इतिस्मृतिम् ‘मृदुतीव्रसंवेगस्य’ नामन्न इतिभाष्योक्तञ्चाश्रित्याह—कस्य चिच्चिरत-
रेणेति । अधिमात्रः = उत्तमः, संस्कारः = वासना, अदृष्टं = निःश्रेयसहेतुः शुद्धो धर्मः, केषाञ्चिद-
धिमात्रतीव्रसंवेगानां क्षिप्रं सिद्धिः, श्रेयायसी = शीघ्रा, कैवल्यं फलमित्यनुपपन्नः ॥ २१ ॥ २२ ॥

वार्तिकम् ।

“अधिमात्रोपायानां तावत्संवेगानामासन्नः,” नवयोगिमध्ये चरमाणामेवामन्नोऽसंप्रज्ञातो-
भवतीत्यर्थः, समाधिलाभः तन्निपत्तिः, न केवलं समाधिरामन्नोऽपि तु मोक्षोऽपीत्याह-
समाधिफलं वेति—

‘विनिष्पन्नसमाधिस्तु मुक्तिं तत्रैव जन्मनि’

इत्यादिबिष्णुपुराणादिभ्य इति भावः, अत्र कश्चिद् अधिमात्रोपायानामिति सूत्रमध्ये
न प्रवेशयति, (१) तत्र—तथा मतिः संगस्य त्रिधा विभागेनैव सूत्रोपपत्तौ भाष्ये नवधा
विभागप्रदर्शनं धैर्यार्थपत्तेः ॥ २१ ॥

“मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः” पूर्वसूत्रोक्तविशिष्टेऽन्तर्गतस्य तीव्रत्वस्य मृदुमध्या-
धिमात्रत्वेन त्रैविध्यत्वात्ततोऽप्यापन्नादिति विशेषपरत्तरतमरूपो भवति, पूर्वसूत्रोक्तस्य नवमयोगिन-
इत्यर्थः, एतदेव व्याचष्टे—ततोऽपि विशेष इत्यनेन भाष्येण, फलिताथेमाह—तद्विशेषादपत्तिः ।
तस्माद्विशेषादपि नवमस्य त्रिविवस्थान्तिमानामासन्नतम इत्यर्थः, अपिचानन्द आगामिसूत्र-
स्थसाधनापेक्षया, अत्र तीव्राधिमात्रसंवेगस्येत्यपपाठः, अधिमात्रतीव्र इत्युक्तभाष्यतोऽधिमा-
त्रतीव्रसंवेगस्येत्येव पाठादिति ॥ २२ ॥

(१) यत्तु केनायत्र कश्चिदित्यादिनादनुत्तरं विष्णुना कृतं शण्डनं निर्दलितं, तदतिस्थवीर्यः, तदनूदि-
तस्य प्रवेशनंतिपदस्यान्वाययनीत्यर्थानाकलनाद् ।

किमेतस्मादेवासन्नतमः समाधिर्भवत्यथास्य लाभे भवत्यन्योऽपि क-
श्चिदुपायो न वेति—

ईश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ २३ ॥

प्रणिधानाद् = भक्तिविशेषाद् आर्जित ईश्वरस्तमनुगृह्णात्यभिध्यानमा-

मास्वती ।

किमिति । एतस्माद् = ग्रहीतृग्रहणग्राह्याणां सम्प्रज्ञानलाभाय तीव्रसंयोगदेवासन्न-
तमः समाधिर्भवति न वेति ? ईश्वरप्रणिधानाद् वाऽपि स भवति, प्रणिधानादिति ।
सर्वकर्मापेक्षपूर्वं भावनारूपं प्रणिधानं न तु कर्मापेक्षमात्रम्, तच्च भक्तिविशेषः, तस्माद्
तत्त्ववैशारदी ।

सूत्रान्तरं पातयितुं विमुञ्चति—“किमेतस्मादेव” इति । नवा = शब्दः संशयनिवर्तकः,
“ईश्वरप्रणिधानाद्वा”, व्याचष्टे—“प्रणिधानाद्” इति, प्रणिधानाद् = भक्तिविशेषात्मानसान्ना-
यिकात्कायिकाद्वाऽऽर्जितः = अभिसुखीकृतस्तमनुगृह्णाति, अभिध्यानम् = अनागतस्य—
पातजलरहस्यम् ।

अव्ययानामनेकार्थत्वाद् निश्चयवाची नवाशब्दः, तेनोपायान्तरमाह—ईश्वरप्रणिधानाद्दे-
तिसूत्रेण, अनुगृह्णाति “यमेवैष वृणुते तेन लभ्यन्तस्येय आत्मा वृणुते ननु स्वाम्” इति श्रुतेः,
यमधिकारिणमेव ईश्वरः भक्त्या वशीकृतो वृणुते ‘मां जानात्विति’ तेनाधिकारिणा लभ्यः
वाचित्कम् ।

सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—किमेतस्मादेवेति । किमेतस्मादेव तीव्रसंयोगस्याधि-
मात्रत्वादेवासन्नतमः समाधिर्भवतीत्यादिरर्थः, न वेति विकल्पिकत्वार्थः विकल्पमेव सिद्धा-
न्तयति सूत्रेण—

“ईश्वरप्रणिधानाद्वा” विशेष इत्यनेनान्वयः, प्रणिधानमत्र न द्वितीयपादवत्समाप्यं किं त्व-
संप्रज्ञातकारणाभूतसमाधिर्भावनविशेष एव, तज्जपस्तदर्थभावनमित्यागामिसूत्रेणैवात्मप्र-
णिधानस्यात्र लक्षणयित्वात्, तथा च सूत्रद्वयस्यायमर्थः, प्रज्ञाऽन्तो यो योमोपायो जीवात्मप-
रमात्मसाधारणविषयक उक्तः, तत्र जीवात्मप्रज्ञाऽन्तस्योपायस्याधिमात्रतीव्रसंयोगत्वे सत्येवा-
सन्नतमोऽसम्प्रज्ञातो भवति, परमात्मप्रज्ञाऽन्तस्योपायस्य त्वधिमात्रतीव्रसंयोगत्वाभावेऽप्या-
सन्नतमोऽसंप्रज्ञातो भवतीति, एवं च सति मुख्यकल्पानुकल्पभेदेन परमात्मजीवात्मप्रज्ञयो-
गमांशहेतुत्वं बोध्यम्, उभयप्रज्ञयोरेव देहाद्यभिमाननिवर्तकत्वेन परवैराग्यद्वारकत्वसाम्येऽ-
प्यतितीव्राभ्यासं विनाऽपि परमात्मप्रज्ञाया आसन्नतमयोगहेतुतया श्रेष्ठ्यात्, ‘ततः प्रत्यक्च-
तनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्चेत्यागामिसूत्रेणाधिकद्वारकीर्तनात्, अत एव श्रुतिस्मृतीतिहा-
सादिषु प्रायशो ब्रह्मज्ञानमेव मोक्षहेतुतयोपदिश्यते, कदा विदेव तु स्वातन्त्र्येण जीवतत्त्वज्ञानमि-
ति, यदि बोधयोरेव तुल्यवद्विकल्पः स्यात्तर्हि “तमेव विदित्वाऽति सृष्ट्युमेति नान्यः पन्था-
विद्यतेऽयनाय” “तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथ” “अमृतस्येष सेतु” रित्यादि-
श्रुतयो व्याकुप्येरन्, तथा—

“स ईश्वरो व्यष्टिसमष्टिरूपो व्यक्तस्वरूपोऽप्रकटस्वरूपः ।

सर्वेश्वरः सर्वविशेषवेत्ता समस्तशक्तिः परमेश्वरात्मा ॥

प्रज्ञायते येन उदस्तदोषं शुद्धं पदं निर्मलमेकरूपम् ।

मंदश्यते वाऽप्यवगम्यते वा तज्ज्ञानमज्ञानमतोऽन्यदुक्तम्” ॥

इत्यादिस्मृतयोऽपि व्याकुप्येरन्, मुख्यकल्पत्वे तु राजमार्ग एव मम इति वाक्यवत् ताद-
श्वाक्यानां मुख्यसाधनपरतपोपपत्तिरिति दिक्, ननु जीवप्रज्ञाऽऽसन्नतमयोगोत्पादनार्थम-
भ्यासस्यातितीव्रत्वमपेक्षते; ईश्वरप्रज्ञा तु नापेक्षत इत्यत्र का युक्तिरित्याकाङ्क्षायामाह—प्रणि-

त्रेण, तदभिध्यानादपि योगिन आसन्नतमः समाधिलाभः फलं च भवतीति २३
अथ प्रधानपुरुषव्यतिरिक्तः कोऽयमीश्वरो नामेति—

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ॥ २४ ॥

भास्वती ।

भक्तिविशेषाद् = इति ब्रह्मपुरे व्योम्नि प्रतिष्ठितात्मनोऽश्वरसत्त्वमनुभवतः परमप्रेमा-
स्पदे तस्मिन् निवेदितात्मनो निश्चिन्तस्य योगिनः सदैवावस्थानमियं समाधिसाधनी
भक्तिः, तादृशभक्त्याऽऽर्जितः = अभिमुखीकृतः, ईश्वरस्तं योगिनमनुगृह्णाति, अभि-
ध्याननात्रेणच्छामात्रेण नान्येन व्यापारेणेत्यर्थः, कल्पप्रलयमहाप्रलयेषु संसारिणः पुरुषा-
नुद्धरिष्यामीति वाक्यादोऽश्वरः प्रलयकाल एव निमांशचित्तेनाभिध्यानं करोतीति गम्यते,
अन्यदा सगुणब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्यैवाभिध्यानं लभ्यम्, किञ्च—ईश्वराभिध्यानालाभेऽपि त-
त्प्रणिधानादेवासन्नतमः समाधिलाभो भवति, समाहितपुरुषे प्रवर्त्तता भावना शीघ्रं समा-
धिमानयेदिति, उक्तञ्च सूत्रकृता—“ततः प्रत्यक्षं चेतनाधिगमोऽन्तरायाभावश्च” इति ॥ २३ ॥

अथेति । ननु पञ्चविंशतितत्त्वान्येव विश्वस्य निमित्तोपादानं कारणं, तत्र प्रधानं
मूलमुपादानं पुरुषस्तु मूलं निमित्तम्, यत् किञ्चिद् विधत्ते कल्पनीयञ्च यद् भवेत् तत्
सर्वं प्रधानपुरुषात्मकमिति साङ्ख्ययोगनयः, ईश्वरस्तु न प्रधानं नापि पुरुषमात्र इत्यतः
स कः ? स हि—एशचित्तव्यपदिष्टो मुक्तपुरुषविशेषो यस्य चित्तं सदैव मुक्तमित्यस्य
प्रधानपुरुषव्यतिरिक्ता, तस्य लक्षणमाह सूत्रकारः—क्लेशेति । अविद्येति । अविद्या-
त्तवैशारदी ।

इच्छा, इदमस्याभिमतमस्त्विति, तन्मात्रेण न व्यापारान्तरेण, शेषं युगमम् ॥ २३ ॥

ननु चेतनाचेतनाभ्यामेव व्यूढं नान्येन विश्वम्, ईश्वरश्चेद्वेतनस्तर्हि प्रधानं, प्रधानवि-
काराणामपि प्रधानमध्यपातात्, तथा च न तस्यावर्जनमचेतनत्वाद्, अथ चेतनस्तथाऽपि वि-
तिशकैरौदामीन्यादसंसारितया चास्मिताऽऽदिविरहात्कुत आवर्जनं कुतश्चाभिध्यानमित्याश-
यवानाह—“अथ प्रधाने”ति । अत्र सूत्रेणोत्तरमाह—“क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषवि-
पातजलरहस्यम् ।

किञ्च स्वां तनुं स्वस्वरूपं कृणुते च प्रकाशयतीत्यर्थः, तन्मात्रेण = सङ्कल्पेनेत्यर्थः ॥ २३ ॥

“प्रकृति पुरुषं चैव विद्वदनादी उभावपी”ति

श्रुतिमाश्रित्याह—नन्विति, व्यूढं = व्यासम्, अस्मिता = अहङ्कारममकारौ, ईश्वरः =
वातिकम् ।

धानादित्यादि । ब्रह्मात्मना चिन्तनरूपतया प्रेमलक्षणभक्तिरूपाद्वैश्यामाणात्प्रणिधानादावर्जि-
तोऽभिमुखीकृत ईश्वरस्तं ध्यायिनामभिध्यानमात्रेण “अस्य समाधिमोक्षावासन्नतमौ भवेतामि”-
तीच्छामात्रेण रोगाशक्त्यादिभिरुपाध्यानुष्ठानमान्द्येऽप्यनुगृह्णात्यानुकूल्यं भजते; अतस्तस्मा-
दभिध्यानमपि प्रणिधाननिष्पत्त्यादिद्वारा योगिनामासन्नतमौ समाधिमोक्षौ भवत इत्यर्थः ॥ २३ ॥

ननु प्रधानपुरुषातिरिक्तं तत्त्वं नास्तीति त्वयाऽप्यभ्युपगम्यते तत्र चेश्वरो न प्रधानं चेतन-
त्वाद्यभ्युपगमात्, नापि पुरुषः सर्वेषां पुरुषाणां चिन्मात्रस्वरूपत्वेनेश्वरत्वानीश्वरत्वयोः स्व-
तोऽसम्भवात्, न हि वैशेषिकादिवद् निग्येच्छाऽऽदिमान् स्वत एवेश्वरस्तथाऽप्यभ्युपगम्य-
ते, औपाधिकत्वे तूपाधिसूच्या पुरुषाख्यजीवानामेवंश्वर्यमस्तु तत्परत्वेनेव श्रुतिस्मृत्युपपत्तेः,
अतः प्रधानजीवातिरिक्त ईश्वरो नास्तीति सांख्याक्षेपनिरासकतयोत्तरसूत्रमवतारयति—अथ
प्रधानेति । क इत्याक्षेपे, अथ वा प्रकृतिपुरुषातिरिक्तस्येश्वरस्य किं लक्षणमिति प्रश्नेन लक्ष-
णसूत्रमुत्थापयति—अथ प्रधानेति—

अविद्याऽऽद्यः क्लेशाः, कुशलाकुशलानि धर्माणि, तत्फलं विपाकः, तदनुगुणा वासना आशयः,

ते च मनसि वर्तमानाः पुरुषे व्यपदिश्यन्ते. स हि तत्फलस्य भोक्तृति,

मास्वती ।

ऽऽद्यः पञ्च क्लेशाः = दुःखकराणि विपर्ययज्ञानानि, कर्माणि = धर्माधर्मसंस्काररूपाणि, वासनाः = आशयाः, तद् यथा—जातिवासना—आयुर्वासना—उखदुःखवासना—चेति, तत्र मनसि वर्तमानाः पुरुषे साक्षिणि व्यपदिश्यन्ते = उपचरन्ते, स हि पुरुषस्तत्फलस्य = उपचार-

तत्त्ववैशारदी ।

शेष ईश्वरः, अविद्याऽऽद्यः क्लेशाः = क्लिभन्ति खल्वमी पुरुषं सांसारिकं त्रिविधदुःखप्रहारद्वारेणेति, कुशलाकुशलानि = धर्माधर्मास्तं पाञ्च कर्मजत्वाद् उपचारात् कर्मत्वम्, विपाकाः = जात्यायुर्भोगाः, तदनुगुणाः = विपाकानुगुणा वासनाः; ताश्चित्तभूमावाशेरत इत्याशयाः, न हि करभजातिनिर्वर्तकं कर्म प्राग्भवोपकरभभागभावितं भावनं न यावदभिव्यनक्ति तावत्करभोचिताय भागाय कल्पते, तस्माद् भवति करभजात्यनुभजन्मा भावना करभविपाकानुगुणेति. नन्वमी क्लेशादयो बुद्धिधर्मा न कथञ्चिदपि पुरुषं परामृशन्ति, तस्मात्पुरुषप्रहणादेव तदपरामर्शमिदं कृतं क्लेशकर्मत्याजिनेत्यत आह—“ते” इति । ते च मनसि वर्तमानाः सांसारिके पुरुषे व्यपदिश्यन्ते, कस्मात् ? स हि तत्फलस्य भोक्ता = चेतयितेति, तस्मात्पुरुषपातजलरहस्यम् ।

क्लेशादिचतुष्टयात्यन्ताभाववान्, प्रहारेण = संसारेण, जातिः = जन्म मनुष्यादियोनि-सम्बन्धः, आयुः = शतवर्षादि ‘शतायुर्वै पुरुष इति श्रुतेः’, भोगः = सुखदुःखमाश्वात्कारः, ‘तं विद्याकर्मणा समन्वारभेत पूर्वप्रज्ञा चेति’ श्रुतिमाश्रित्य, तत्रान्वयव्यतिरेकौ मानमाह—न हि करभेति । करभः = कण्टकाग्रनः, निर्वर्तकम् = जनकं, भावनं = संस्कारं, न परामृशन्ति = न नृशन्ति ‘असङ्गो ह्ययं पुरुष इति श्रुतेश्च, कृतं = व्यर्थं, ‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्तीति’ श्रुतिमाश्रित्याह—भोक्तेति, ‘अनन्यन्नन्यो अभिचाकरोतीति’ श्रुतिमाश्रित्याह—

वास्तिकम् ।

“क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः” पुरुषविशेष एवेश्वरः, तथा चेश्वरस्य पुरुषेऽन्तर्भावस्तदुपायः प्रधान इति भावः, यद्योक्तं सिद्धजीवमादायेश्वरप्रतिपादकश्रुतिस्मृत्योरुपपत्तिरिति तद्विराकरणार्थमपरामृष्ट इत्यन्तं विशेषणम्, क्लेशाद्यपरामृष्टतया श्रुतिस्मृतिर्गीत-ईश्वरो न सिद्धजीवो भवितुमर्हति कादाचित्कक्लेशादिसंबन्धादित्यर्थः, अपरामृष्टान्तं विशेषणव्याचष्टे—अविद्याऽऽद्य इति । अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः क्लेशा इति वक्ष्यति, कुशलाकुशलसाधनत्वात् कुशलाकुशलानि धर्माधर्माः तयोः क्लेशकर्मणोः फलं विपाकः स च जात्यायुर्भोगाः, भोगश्चात्र विषयसत्त्वादिभिरुत्तपापणं शब्दाद्याकारवृत्तिर्वा न नु सुखाद्यनुभवः, ते च मनसि वर्तमाना इति वक्ष्यमाणत्वाच्चेति, चित्तभूमौ शेरत इत्याशया वासनास्ताश्च विपाकानुगुणाः तत्कारणानि, यतस्तत्तच्छरीरसाध्यभोगवासनामुद्बोध्यैव कर्मणा विपाको दीयत इति, ननु क्लेशाद्यपरामृष्टत्वं सर्वपुरुषसाधारणमित्याशङ्क्याह—ते च मनसाति । एकग्र्यैवान्तःकरणस्य वृत्तिभेदाच्चातुर्विध्यमित्याशयेन पूर्वं चेतस्युक्ता विद्याऽत्र मनस्युक्तेति बोध्यम्, तथा चायमर्थः—ते चाविद्याऽऽद्यो यद्यपि मनस्येव सन्ति न कुत्रापि पुरुषे तथाऽपि पुरुषं सांसारिकं व्यपदिश्यन्त इति, व्यपदेशबीजं च स्वामित्वापरनामकं भोक्तृत्वमित्याह—स हंति । हि यस्मात् स पुरुषस्तस्य क्लेशादेः फलस्य सुखदुःखयोः स्वस्मिन्प्रतिबिम्बितयोर्भोक्ता भवतीत्यर्थः, स्वा-

यथा जयः पराजयो वा योद्धृषु वर्त्तमानः स्वामिनि व्यपदिश्यते, यो ह्यनेन भोगेनापराभृष्टः स पुरुषविशेष ईश्वरः, कैवल्यं प्राप्तास्तर्हि सन्ति च बहवः

भास्वती :

फलस्य वृत्तिरूपस्य भोक्ता बोद्धा, दृष्टान्तमाह-यथेति । यो हीति । अनेन भोगेन = क्लेशमूलकर्मफलस्य सौक्तभावेनेत्यर्थः, योऽपराभृष्टः = अव्यपदिष्टः, किन्तु—विद्यामूलनिर्माणचित्तेन कदाचित् पराभृष्टः, स पुरुषविशेष ईश्वरः, तस्य विशेषत्वं विवृणोति—कैवल्यमिति । त्राणि बन्धनानि = प्राकृतिकं, वैकृतिकं, दाक्षिणज्येति, प्राकृतिक-बन्धनं प्रकृतिलयानाम्, वैकृतिकं विदेहलयानामन्येषाञ्च भूततन्मात्रादिध्यायिनाम्, दाक्षिणबन्धनं दक्षिणादिनिष्पाद्यकर्मकृताम्, पूर्वा बन्धकोटिः = पूर्वबन्धनरूपो मोक्षप्रान्तः, उत्तरा बन्धकोटिः सम्भाव्यते = सम्भवतीति ज्ञायते, स हि सदैव मुक्तः सदैवेश्वरः, अत्रार्थ-न्यायः—वस्तूनां जातिरनादिर्धर्मिणां नित्यत्वात्, तस्माद् बद्धजातीयकं तथा मुक्त-जातीयकं वित्तमनादि, यन्तु—अनादिमुक्तचित्तेन व्यपदिष्टः पुरुषविशेषः स ईश्वरः, अतः स सदैव मुक्तः सदैवेश्वर इति, नन्वेनेनामख्याता एव नित्यमुक्तपुरुषाः सम्भाव्यन्त इति, सत्यं, किन्तु—तत्र तेषां द्रष्टृणां तथा मुक्तचित्तानामेकरूपत्वप्रसङ्गाद् नास्ति दृष्टृण-
तत्त्ववैशारदी ।

तवाद् ईश्वरस्यापि तत्सम्बन्धः प्राप्त इति तत्प्रतिषेध उपपद्यत इत्याह—“यः” इति । यो-
ह्यनेन = बुद्धिस्थेनापि पुरुषमात्रसाधारणेन भोगेनापराभृष्टः स पुरुषविशेष ईश्वरः, विशिष्यत-
इति विशेषः पुरुषान्तराद् व्यवच्छिद्यते, विशेषपदव्यावर्त्य दर्शयितुकामः परिवोदनापूर्वं परि-
पातजलरहस्यम् ।

यो ह्यनेनेति । परिवोदना = पूर्वपक्षः, ‘बन्धनत्रयात्यन्ताभावाधिकरणस्वरूपं विशेषपदमूचितमी-
वार्त्तिकम् ।

मित्वसम्बन्धेनाधारत्वे दृष्टान्तमाह-यथेति । तदा च राजा जया पुरुषो धनीत्यादिबद्धं पु-
रुषः क्लेशादिमान् सुखा दुःखा मूढ इत्यादिविद्वद्ब्रह्म इति भावः, समवायसम्बन्धेन पुरुषे
सुखादिमत्त्वबुद्धिर्वाविवेचति, एवं च मत्त्वाख्येन क्लेशसंपर्केण शून्यता नान्यपुरुषेऽस्मिन् कि-
त्वाध्व एवेत्याह— यो ह्यनेनेति । अनेन भोगेन क्लेशादिकलभोगेनेत्यर्थः, अत्रानेनेति विशेष-
णादाध्वस्य भोगोऽस्तीत्यवधार्यते, सर्वविवेकग्रहणे सत्येव म्वोपाधिसुखसाक्षितामात्रं चिद्व-
सानो भोग इति सांख्यसूत्रान्, तथा च—

“उपद्रष्टाऽनुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः ।

परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन् पुरुषः परः ॥”

इति गीताष्टकपरमेश्वरे भोग उपपद्यत इति, अत एवेश्वरस्यापि भोगप्रतिपादिका “ऋत-
पिबन्ताविति श्रुति यथाश्रुतेवोपपद्यते, अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीतीति श्रुतिस्तु मुख्यभेद
भोगं प्रतिषेधति मुख्यभोगस्याभिमानपूर्वकः सुखाद्यनुभवः, लोकैस्तत्रैव भोगव्यवहारात् “स-
त्त्वपुरुषयोस्त्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः” इत्यागामिसूत्रेण तस्यैव लक्षयितव्यत्वात्,
अथ वा जीवभोगयदुःखादिभोक्तृत्वमेवानन्दनक्षितिवाक्येन प्रतिषिध्यते, एकशरीरगन्धस्येन तज्जो-
गस्यैव प्रसक्तत्वादिति जीवन्मुक्तस्यापीश्वरमदृष्ट एव भोगो दुःखभोगमात्रमीश्वरादिल्लण-
मिति. अपराभृष्टत्वं परामर्षशून्यता, तत्र परामर्षशब्दफलं प्रतिपादयितुं शङ्के—कैवल्यमिति ।
यदि क्लेशादिशून्यः ईश्वरः श्रुतिस्मृतिभ्य एष्टव्यस्तर्हि कैवल्यं ज्ञानं प्राप्ता बहवो हिरण्यग-
र्भादयः केवलिनः केवलानां जीवन्मुक्तानामप्यक्षाः क्लेशादिशून्याः सन्ति। त एवेश्वरतया-
श्रुत्यर्थाः सन्तिवति पूर्वपक्षिणो भावः, तथा च सांख्यसूत्रं “मुक्तात्मनः प्रज्ञांसा सिद्धस्य वेति,”

केवलिनः, ते हि त्रीणि बन्धनानि छित्त्वा कैवल्यं प्राप्ताः, ईश्वरस्य च तत्सम्बन्धो न भूतो न भावी, यथा मुक्तस्य पूर्वा बन्धकोटिः प्रज्ञायते, नैवमीश्वरस्य, यथा वा प्रकृतिलीनस्योत्तरा बन्धकोटिः सम्भाव्यते नैवमीश्वरस्य, स तु

भास्वती ।

व्यपदेशोपायः, अतो मोक्षतत्त्वरूपो नित्यमुक्त ईश्वर एकस्वरूपेणोपासनीय एवेति न्याय्या तत्त्ववैशारदी ।

हरति—“कैवल्यं प्राप्तास्तर्हि इति, प्रकृतलयानां प्राकृतो बन्धः, वैकारिको विदेहानाम्, दक्षिणाबन्धो दिव्यादिव्यविषयभाजाम्, तान्यमूनि त्रीणि बन्धनानि, प्रकृतिभावनासंस्कृतमनसो हि देहपातान्तरमेव प्रकृतिलयतामापन्ना इतीतरेषां पूर्वा बन्धकोटिः प्रज्ञायते तेनोत्तरकोटिविधानमात्रम् इह तु पूर्वापस्कोटिनिषेध इति, संक्षिप्य विशेषं दर्शयति—“स तु सर्वैव मुक्तः सदैवेश्वरः” इति, ज्ञानक्रियाशक्तिसम्पद् = ऐश्वर्यम्, अत्र पृच्छति—

पातञ्जलरहस्यम् ।

श्वरतत्त्वं वक्तुं तदधिकरणान् जीवानाह —प्रकृतिलयानामिति । ‘ते धूममभिसम्भवन्ति ते अविषमभिसम्भवन्ति जायस्व त्रियस्वेत्यादिपदैः सूचितः श्रुतिमिद्वो बन्धो दक्षिणाबन्धः, प्रज्ञायते = प्रसिद्धाऽऽशा, ‘मुक्तानामुत्तरा कोटिर्नास्तीति भाष्ये प्रसिद्धमिति हृदयम्, इह तु = ईश्वरं,

“पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे”ति स्वाभाविकी = प्रवाहानादिरित्यर्थः,

वार्तिकम् ।

“आद्यस्तु मोक्षो ज्ञानेन द्वितीयो रागसंक्षयात् ।

कृच्छक्षया तृतीयस्तु व्याख्यातं मोक्षलक्षणम्” ॥

इतिपञ्चशित्वाचार्यधृतवाक्ये च ज्ञानम्यापि कैवल्यमोक्षादिशब्दार्थत्वात् हिरण्यगर्भादयोऽपि कैवल्यमुक्त्यादिमन्न उच्यन्ते, कैवलिन इतिपाठे कैवल्यम्यामिति कैवल्योऽत्र द्वितीयमोक्षो रागादिक्लेशशून्यतेति । परिहरति - ते हीति । ते हि हिरण्यगर्भादयः प्राकृतिकानि बन्धनानि पूर्वमन्यतानि छित्त्वं मुक्ताः न तु क्लेशादिपरामर्शशून्याः, ईश्वरस्तु सर्वदैव क्लेशात्मकबन्धनत्रयशून्यतया श्रुत्यादिसिद्ध इत्यर्थः, ईश्वरस्य सदा क्लेशादिशून्यत्वे मानं—

“तत्र यः परमात्मा हि स नित्यं निर्गुणः स्मृतः ।

कर्मात्मा पुरुषो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते” ॥

इत्यादिवाक्यशतानि. निर्गुणो = गुणाभिमानशून्यः गातायां गुणाभिमानशून्यतयैव गुणानोत्त्ववचनात्,

“परस्तु निर्गुणः प्रोक्तो ब्रह्मकारयुतोऽपरः”—

इति नारदीयादिष्वपि ईश्वरजीवयोरिच्छादिमाम्येऽपि तदनभिमानाभिमानाभ्यां निर्गुणसगुणत्वसिद्धेश्च, बन्धनत्रयं चोक्तं सांख्ये—प्रकृतिलयानां प्राकृतिको बन्धः, विदेहानां वैकारिको बन्धः, दिव्यादिव्यविषयभाजां दक्षिणाबन्धः—इति, तत्राद्योऽष्टप्रकृतिष्वभिमानरूपः, द्वितीयः शब्दादिविषयरोगः, तृतीयो गृहस्थानां—कर्मदक्षिणादानाध्ययनादिष्वनुरागः, तथा चोक्तम्—

“प्रकृतेर्बन्धेन तथा वैकारिकेण च ।

दक्षिणाभिस्तृतीयेन बद्धो जन्तुर्विवर्तते” इति,

ईश्वरस्य क्षुद्रेष्वरेभ्यो वैलक्षण्यं बन्धापरारम्भरूपं विवृणोति—यथा मुक्तस्येति । निरस्ताविद्यम्येत्यर्थः, प्रज्ञायते निश्चीयते संभाव्यत इति प्रकृतिलीनस्याभिमानसंबन्धेन पश्चाद्बन्धसंभावेनेति भावः, सदैव मुक्त इति । दुःखशून्य इत्यर्थः, सदैवेश्वर इति । सदैवाप्रतिहतेच्छया युक्तः, अत्र केचित्—सदैवेश्वर ऐश्वरशक्तिमानित्यर्थः, न हि वेदान्तिभिरिव प्रलये योगैरपीश्वरस्य

सद्व मुक्तः सदैवेश्वरः इति, योऽसौ प्रकृष्टसत्त्वोपादानादीश्वरस्य

भास्वती ।

विचारणा, य इति । प्रकृष्टसत्त्वोपादानात् = प्रकृष्टं सार्वज्ञ्ययुक्तं सत्त्वं-बुद्धिः, तस्यो-
त्त्ववैशारदी ।

“योऽसौ” इति । ज्ञानक्रिये हि न चिच्छक्तेरपरिणामिन्याः सम्भवत इति रजस्तमोरहि-
तविशुद्धचित्तसत्त्वाश्रये वक्तव्यं, न चेश्वरस्य सदा मुक्तस्याविद्याप्रभवचित्तसत्त्वसमुत्कर्षेण सह
स्वस्वामिभावसम्बन्धः सम्भवतीत्यत उक्तं-“प्रकृष्टसत्त्वोपादानाद्” इति । नेश्वरस्य पृथगज-
नस्येवाविद्यानिबन्धनश्चित्तसत्त्वेन स्वस्वामिभावः, किन्तु तापत्रयपरीतान् प्रेत्यभावमहार्ण-
पातञ्जलरहस्यम् ।

“स ईशो यद्वशे माया स जीवो यस्तयाऽर्दितः” इति

स्मृतिमाश्रित्याह—प्रकृष्टसत्त्वेति, प्रेत्यभावः = संसारः, उपदेशस्य स्वाभाविकत्वं
कार्तिकम् ।

नित्यमिच्छाऽऽदिकमभ्युगन्तुं शक्यते प्रकृतेर्गुणमाम्यरूपत्वाभ्युपगमविरोधाद् इत्येकदेशिनः,
तन्न—यतो—

“नेवाहस्तस्य न निशा नित्यस्य परमात्मनः—

इत्यादिवाक्यशतैरेव सत्त्वस्य नित्यमेव ज्ञानेच्छाऽऽदिकं यथाश्रुतभाष्यानुरोधाच्च विस-
ृष्टपरिणामाभावरूपाच्च साम्यावस्थाऽनिच्छेत्यादिमन्त्रित्यसत्त्वव्यक्तिसत्त्वेऽप्युपपद्यत इति
स्वकार्याकरणमेव च तस्य द्विपार्श्वान्तलय—इति, किं बहुना आत्मा वा इदमेक एवाग्र-
आसीद्भान्ति, किं चन मिषदिति श्रुत्या प्राप्तये परमात्मनोऽर्थद्वन्द्वत्वं सिद्धमत ईश्वरोपाधे-
ज्ञानलक्षणा वृत्तिः प्रलयेऽप्यस्ति न चापाधिबृत्ति विनवेशस्य ज्ञानृत्वमेष्टव्यं, बाधकं विना
दृष्टानुसारत्यागानौचित्यात्, “ज्ञानशक्तिरहं परे”ति प्रकृत्यभिमानिदेवतावाक्यविरोधाच्च,
किं “चैतत्तमो वा इदमेकमास तत्परं स्यात् तत्परेणैति विपत्यत्वं प्रायती”त्यादिश्रुतिपञ्च
परमेश्वरप्रयत्नेनैव गुणवैपश्यं श्रूयते, तथा—

“प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्यात्मेच्छया हरिः ।

क्षोभयामास सम्प्राप्ते सर्गकाले व्ययाव्ययौ” ॥

इत्यादिना प्रकृतेर्वैपश्यहेतुः क्षोभोऽपीश्वरं च्छात एव, स्मर्यते च—“अतः साम्यावस्थायाम-
प्यगत्येश्वरोपाधेर्ज्ञानादि स्वीकार्यमिति, अपि च—एवं सति प्रलये स्वसंकल्पेन स्वोपाधि स्व-
स्माद्विद्योऽज्येश्वरः श्रेते पूर्वसर्गायसंकल्पसंस्काराभ्यां च सर्गादावुपाधिरीश्वरेण सह स्वयं संयु-
ज्यत इत्यभ्युपेयं, तच्चायुक्तं “तस्य हेतुरविद्ये”त्यागामिसूत्रेणाविद्याया बुद्धिपुरुषसंयोगहेतुत्व-
वचनेनेश्वरस्याप्यविद्वत्त्वापत्तेः, न चाहार्यज्ञानरूपोऽविद्याया संयोगः स्यात् सा चाविद्या मायेति
न तस्याः ह्येकत्वमिति वाच्यम् ? संयोगहेत्वविद्याया विवेकख्यातिनाशयत्वबोधकसूत्रविरोधान्,
किं च सूत्रकारेण

“ह्येककर्मविपाकाद्यैवासनामिस्तथैव च ।

अपरामृष्टमेवाह पुरुषं हीश्वरं श्रुतिः” ॥

इति योगियाश्वत्थक्यादिमिश्रेश्वरोपाधौ संस्कारस्य प्रतिषिद्धत्वात्, तदभ्युपगमां अपि ते-
षामपसिद्धान्त एव, तथाऽऽगामिसूत्रप्रतिषिद्धं कालावच्छिन्नत्वं चेशे स्याद् उपाधिबृत्त्य-
भावेनैव चेतनस्य कालानवच्छिन्नत्वाद् इत्यादीन्यत्र दूषणानि सन्ति; तस्मात् प्रलये निरुद्धोऽ-
प्युपाधिः पूर्वसर्गायसंकल्पवासनाभ्यां स्वयं व्युत्थितो भवतीति यच्छास्त्रं तद्दैनंदिनप्रलये यो-
गनिद्रया शयानस्य स्वयंभुव उपाधिपरमेव न परमेश्वरोपाधिपरमिति दिक्, शास्त्रप्रामाण्यसिद्धौ
शास्त्राद् यथोक्तेश्वरसिद्धिरीश्वरसिद्धौ चैतत्प्रत्यक्षपूर्वकतया शास्त्रप्रामाण्यसिद्धिरित्यन्योन्या-
श्रयं मन्वानो नास्ति क ईश्वरे प्रमाणमस्ति न वेति पृच्छति—योऽसाविति । सर्वपुरुषाणां-

शाश्वतिक उत्कर्षः स किं सनिमित्त आहोस्विन्ननिमित्त इति ?

भास्वती ।

पादानात् = तदुपादुपाधेयोगाद्, ईश्वरस्य योऽसौ शाश्वतिकः = नित्यः, उत्कर्षः स किं-
सनिमित्तः = सप्रमाणकः, आहोस्विद् निर्निमित्तः ? इति, प्रत्युत्तरमाह—तत्त्वेति ।
ईश्वरस्य सत्त्वोत्कर्षस्य शास्त्रम् = मोक्षविधेयं, निमित्तम् = प्रमाणम्, मोक्षविद्या
तत्त्ववैशारदी ।

वाङ्मन्तूनुद्विष्यामि ज्ञानधर्मोपदेशेन, न च ज्ञानक्रियासामर्थ्यातिशयसम्पत्तिमन्तरेण तदुप-
देशः, न चेयमपहतरजस्तमोमलविशुद्धसत्त्वोपादानं विना, इत्यालोच्य सत्त्वप्रकर्षमुपादत्ते
भगवान् अपरामृष्टोऽप्यविद्याऽविद्याभिमानोव, अविद्यायास्तत्त्वमविद्वान् भवति, न पुनरवि-
विद्यां ह्यविद्यात्वेन सेवमानः, न खलु शैश्वो रामत्वमारोप्य तास्तादृशेष्टा दर्शयन् भ्रान्तो भ-
वति, तदिदमाहार्यमस्य रूपं न तात्त्विकमिति, स्यादेतद्—उद्दिष्टार्थया भगवता सत्त्वमुपा-
देयं तदुपादानेन च तदुद्दिष्टार्थः अस्या अपि प्राकृतत्वात्तथा चान्योन्यसंश्रय इत्यत उक्तं—
“शाश्वतिक” इति, भवेदेतदेवं यदीदं प्रथमता सर्गस्य भवेदनादौ तु सर्गसंहारप्रबन्धे सर्गान्त-
रसमुत्पन्नसंजिहीर्षाऽवधिसमये पूर्णं मया सत्त्वप्रकर्ष उपादेय इति प्रणिधानं कृत्वा भगवान्
जगत्संजहार, तदा चेश्वरचित्तसत्त्वं प्रणिधानवासितं प्रधानमाम्यमुपगतमपि परिपूर्णं महाप्र-
लयावधौ प्रणिधानवासनावशात्तथैवेश्वरचित्तं सत्त्वभावेन परिणमते, यथा चैत्रः स्वः प्रातरे-
वोत्थातव्यं मयेति प्रणिधाय सुसुप्तदेवोत्तिष्ठति प्रणिधानसंस्कारान्, तस्मादनादित्वादीश्वर-
प्रणिधानसत्त्वोपादानयोः शाश्वतिकत्वेन नान्योन्यसंश्रयः, न चेश्वरस्य चित्तमत्त्वं महाप्रलये-
ऽपि प्रकृतिसाम्यं नोपैतीति वाच्यम् ? यस्य हि न कदा विदुषि प्रधानसाम्यं न तत्प्राधानिकं,
नापि चित्तिशक्तिरज्ञत्वादित्यर्थान्तरमप्रामाणिकमापद्येत, तच्चायुक्तं, प्रकृतिपुरुषव्यतिरेकेणा-
र्थान्तराभावात्, सोऽयमोदश ईश्वरस्य शाश्वतिक उत्कर्षः किं सनिमित्तः = सप्रमाणकः, आ-
पातजलरहस्यम् ।

निषेधति—न चेति ।

“उत्पत्तिं च विनाशञ्च भूतानामागतिं गतिम् ।

वेत्ति विद्यामविद्याञ्च स वाच्यो भगवानिति” इति

स्मृतेर्भगवत्त्वं क्लेशपारामृष्टत्वे हेतुः, वेत्ति विद्यामविद्याञ्चेति स्मृत्या प्रतीकारज्ञानव-
त्त्वमविद्यासाक्षात्कारवत्त्वञ्च ध्वनितमित्याह—सेवमान इति । एवंभूतो न मुञ्चतीति दृष्टान्तेन
परिहरति—न खल्विति । शैश्वो = नर्तकः, आहार्यम् = ऐच्छिकं, शाश्वतिकं शाश्वन्निरन्तरम्
प्रवाहेन भवतीति प्रवाहोऽनादिः, अत उत्तरमेतदिति प्रबन्धः, सर्गान्तरे च ससुत्पन्नं वा-
र्तमानिकं, एतस्याः संजिहीर्षाया अवधिसमये द्विपराद्धावसानकालः तस्मिन् पूर्वप्रणिधानसं-
स्कारविशेषस्य चित्ते सत्त्वात् प्रलयावधौ सृष्टिममय आदावेव प्रधानमिति शेषः,

‘पुनश्च जन्मान्तरकर्मयोगात्स एव जीवः स्वपिति प्रबुद्धः’ इति श्रुतिमाश्रित्याह—यथेति ।
नैयायिकानां यथा भावाभावौ पदार्थौ, यथा वेदान्तिनां हकृद्देश्ये पदार्थौ, यथा च साङ्ख्यानां-
प्रकृतिपुरुषाविति तथा स्वप्नेऽपि लाघवात् पदार्थद्वयमपि वस्तुमुपक्रमते—न चेति । तृतीय-
पदार्थान्तरं नास्तीति, इदं प्रथमेति ममस्तं पदं, विकल्प्य दूषयति—नापीति । अज्ञत्वात् परि-

वार्तिकम् ।

स्वत एकलपतयैश्वर्यमुपाधिधर्म एवेति प्रतिपादयितुं प्रकृतसत्त्वोपादानादित्युक्तं, प्रकृतसत्त्व-
संबन्धात्तदौपाधिकः शाश्वतिको नित्य उत्कर्ष ऐश्वर्यमित्यर्थः, ईश्वरस्य चोपाधौ प्रमाणं—

‘कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वरः’—

इति श्रुत्यादयः, ‘तदैक्षत’ ‘सोऽकामयत’ ‘तदात्मानं स्वयमकुर्वन्’ ‘स एको ब्रह्मण आनन्दः’

तस्य शास्त्रं निमित्तम्, शास्त्रं पुनः किञ्चिन्मिच्छं ? प्रकृतसत्त्वनिमित्तम्,

भास्वती ।

युक्तधिगतमोक्षधर्मेण सिद्धचित्तेनैव देशनीया, श्रूयते च—

“ऋषिं प्रसृतं कपिलं सस्तमघे ज्ञानैर्बिम्बती”ति,

तत्त्ववैशारदी ।

होस्विन्ननिमित्तः = निष्प्रमाणक इति, उत्तरं—“तस्य शास्त्रं निमित्तम्” इति । श्रुतिस्मृतो-
तिहासपुराणानि शास्त्रम्, बोधयति—“शास्त्रं पुनः किञ्चिन्मिच्छं” इति ? प्रत्यक्षानुमानपूर्व-
हि शास्त्रं, न चेश्वरस्य सत्त्वप्रकर्षं कस्य चित्प्रत्यक्षमनुमानं बाधस्ति, न चेश्वरप्रत्यक्षप्रभवं शास्त्र-
मिति युक्तं, कल्पयित्वाऽपि ह्ययं स्वयं ब्रह्मादात्मैश्वर्यप्रकाशनायेति भावः, परिहरति—“प्र-
कृतसत्त्वनिमित्तम्” इति । अयमभिसन्धिः—मन्त्रायुर्वेदेषु तावदाश्वर्यप्रणोतेषु प्रवृत्तिसाम-
र्थ्यादर्थव्यभिचारविनिश्चयात्प्रामाण्यं सिद्धं, न बौधधर्मेदानीं तत्त्वसंयोगविशेषाणां म-
न्त्राणां च तत्तद्वर्णावपादद्वारेण सहस्रेणापि पुरुषायुर्वैलौकिकप्रमाणव्यवहारी शक्तः कर्तुम-
न्वयव्यतिरेकौ, न चागमादन्वयव्यतिरेकौ ताभ्याम्नागमस्तत्सन्तानयोरनादित्वादिति प्रति-
पादयितुं युक्तम्, महाप्रलयं तत्सत्त्वादनयोर्विच्छेदात्, न च तद्भावे प्रमाणाभावः, अभिन्नं—
प्रधानविकारो हि जगदिति प्रतिपादयिष्यते, सहस्रपरिणामस्य विसहस्रपरिणामता दृष्टा यथा
क्षेत्रेक्षुरमादौ धिगुद्गदिरूपं, विसहस्रपरिणामस्य पूर्वसहस्रपरिणामता च दृष्टा, तदिह प्रधा-
नेनापि महद्दहङ्कारादिरूपविसहस्रपरिणामेन सता भाव्यं कदा चित्सहस्रपरिणामेनापि, सहस्र-
परिणामश्चास्य साम्यावस्था, स च महाप्रलयः, तस्मान्मन्त्रायुर्वेदप्रणयनात्तावद् भगवतो-

पातञ्जलरहस्यम् ।

णामित्वाच्च, नाप्यर्थान्तरप्रामाणिकत्वादौरेवास्तेत्याह—अयुक्तमित्यादिना, निमित्तं = ज्ञापक-
मित्यर्थः, प्रत्यक्षानुमेति । दाक्षिमच्छब्दत्वादिति शेषः, सत्त्वप्रकर्षं चेति । सत्त्वे चित्ते प्रकर्षं
तद्धर्मं चेति । कस्य चित्प्राणिमात्रस्य ‘नास्तीतिशेषः’, शास्त्रस्येश्वरप्रत्यक्षप्रभवत्वं तु प्रतार-
कत्वमाशङ्कते—न चेत्यादि—भाव इत्यन्तेन, दृष्टान्वयव्यतिरेकावाश्रित्याह—परिहरतांति ।
प्रवृत्तिसामर्थ्यात् = फलसंवादाद् न प्रतारकत्वमित्यर्थः,

अत्र साङ्ख्येः शङ्कते—कृतमीश्वरेण जीवादेवादृष्टमहकृतात्सेत्स्यत्येतत् ; तत्राह—न चेति ।
अन्वयव्यतिरेकाविति । ताभ्यां हि दधिविषयोर्ज्वरमरणकारित्वेऽपि गुडमन्त्रसंयोगेन यथा
खलुष्टिकारित्वं विरुद्धं दृश्यतेऽतो न लौकिकप्रमाणव्यवहारिभिः तत्त्वसिद्धिः कर्तुं शक्येत्यर्थः,
तत्त्वोपश्रवसाध्यम्, अत एवोक्तम्—

“अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेदि”ति,

अत एव सर्वज्ञेश्वरसिद्धिः, अन्योन्याश्रयोऽपि नास्तीत्याह—महाप्रलयेति । चम्ब्वर्थं
पूर्वपक्षानुत्, तद्भावे तयोर्विच्छेदमद्भावे, तथा हि—अभिन्नमित्यारभ्य महाप्रलय इत्यन्तं प्रमाणं,
सहस्रपरिणामता = मधुरमतेत्यर्थः, एतद्वत् सृष्टिसमये महद्दहङ्कारादिरूपविसहस्रपरिणामेन
सता प्रधानेन कदा चित् सृष्टिसमये महद्दहङ्कारादिरूपविसहस्रपरिणामेन भाव्यम् तरङ्गित-
जलवदित्यन्वयः, तदेव निगमयति—सहस्रपरिणामेति ।

‘रजतस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारतेति’

वास्तिकम् ।

इति श्रुत्याष्टुक्तस्यानन्दास्तस्य ब्रह्मणि स्वतोऽनुपपत्तिश्च, “साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चे”त्या-
दिभ्रुतिभिरीश्वरस्य निर्गुणत्वचिन्मात्रत्वसिद्धेरिति, सनिमित्तक सप्रमाणकः, उत्तरं—तस्य शा-
स्त्रं निमित्तमिति, शास्त्रं श्रुतिस्मृतोतिहासपुराणानि, पुनः पृच्छति—शास्त्रं पुनरिति । शास्त्र-
स्यैव प्रामाण्यं कुत इत्यर्थः, उत्तरं—प्रकृतसत्त्वनिमित्तमिति । ईश्वरस्योपाधिर्वैतप्रकृतसत्त्वं—
सत्प्रत्यक्षरूपवाक्यार्थज्ञानजन्यत्वाच्छास्त्रस्य प्रामाण्यमित्यर्थः, नन्वेवमन्योन्याश्रयः शास्त्रप्रा-

एतयोः शास्त्रोत्कर्षयोरीश्वरसत्त्वे वर्तमानयोरनादिः सम्बन्धः, एतस्मादेतद् भवति सदैवेश्वरः सदैव मुक्त इति, तच्च तस्यैवैवर्त्यं साम्यातिशयविनिर्मुक्तं, न तावदेश्वर्यन्तरेण तदतिशय्यते, यदेवातिशयि स्यान् तदेव

भालती ।

एतयोरिति । एवमनादिप्रवर्तिन्यां सर्गपरम्परायामीश्वरसत्त्वे = ईश्वरचित्ते; वर्तमानयोः शास्त्रोत्कर्षयोः = शासनोपमोक्षविद्यायास्तथा विवेकरूपस्योत्कर्षस्य चेति द्वयोरनादिसम्बन्धः, विनिगमयति—एतस्मादिति । तच्चेति । अस्य प्रयोगो यथा—अस्ति सा तत्त्वैश्वर्यदी ।

विगलितरजस्तमोमलावरणतया परितः प्रद्योतमानं बुद्धिसत्त्वमास्थेयम्, तथा चाभ्युदयनिः—श्रेयसोपदेशपरोऽपि वेदराशिरीश्वरप्रणीतस्तद्बुद्धिसत्त्वप्रकर्षादेव भवितुमर्हति, न च सत्त्वोत्कर्षे रजस्तमःप्रभवौ विभ्रमविप्रलम्भौ सम्भवतस्तत्सिद्धं प्रकृष्टसत्त्वनिमित्तं शास्त्रमिति, स्यादेतत्—प्रकर्षकार्थतया प्रकर्षं बोधयच्छास्त्रं शेषवदनुमानं भवेन्न त्वागम इत्यत आह—“एतयोः” इति । न कार्यत्वेन बोधयत्यपि त्वनादिवाक्यवाचकभावसम्बन्धेन बोधयतीत्यर्थः, ईश्वरस्य हि बुद्धिसत्त्वे प्रकर्षो वर्तते शास्त्रमपि तद्वाचकत्वेन तत्र वर्तते इति, उपसंहरति—“एतस्माद्” इति । एतस्माद् = ईश्वरबुद्धिसत्त्वप्रकर्षवाचकाच्छास्त्राद्, एतद् भवति = ज्ञायते विषयेण विषयिणा लक्षणान्, सदैवेश्वरः सदैव मुक्त इति, तदेवं पुरुषान्तराद् व्यवच्छिद्येष्वान्तरादपि व्यवच्छिन्नचित्—“तच्च तस्य” इति । अतिशयविनिर्मुक्तिमाह—“न तावद्” इति । कुतः “यदेव” इति । कस्मात्सर्वातिशयविनिर्मुक्तं तदैश्वर्यमित्यत आह—“तस्माद् यत्र” इति । अतिशयनिष्ठामप्राप्तानामौपचारिकमैश्वर्यमित्यर्थः, साम्यविनिर्मुक्तिमाह—“न च तत्समापानञ्जलरहस्यम् ।

भगवद्वाक्यमाश्रित्याह—तस्मादित्यारभ्य शास्त्रमित्यन्तेन, तत् = तस्मादित्यर्थं, विभ्रमविप्रलम्भौ न सम्भवत इत्युक्त्या पूर्वोक्तमैश्वर्यप्रकटनमितीश्वरगतबोधं निरस्तं, शास्त्रमनुमानेनान्यथासिद्धमिति शङ्कते स्यादेतदिति । शेषवदिति व्यतिरेकी, तथा—प्रसक्तप्रतिषेधेऽन्यत्राप्रसङ्गात् शिष्यमाणे संप्रत्यय इति, तथा हि—शब्दो व्यामगुणः विशेषगुणत्वे सति भूम्वाद्यष्टस्वसम्भाव्यमानत्वात्, अभावक्तुष्टेऽप्यप्रसक्तेः, यत्रैवं तत्रैवं यथा गन्धः, एवं संसारिष्वविद्यमानः अनुमानसिद्ध उत्कर्ष ईश्वराश्रितः स्यादिति, तदुदाहृत्य ते दूषयति—एतयोरिति । अभावे चाप्रसक्तो भवतीति मत्तावाचित्तेऽपि ज्ञाने लक्षणातो ज्ञायत इति, तत्र हेतुमाह—विषयेति । यः सर्वज्ञः सर्वविदिति शास्त्रादित्यन्वयः, न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत इति श्रुतिमाश्रित्याह—न चेति । वस्तुनि विकल्पासहत्वमाश्रित्याह—नरेणि । इति कृत्वा कार्यानुपपत्तिरुक्तम् ।

माण्ये मिद्धे प्रकृष्टसत्त्वमिद्धिः तत्सिद्धौ च तन्मूलकतया शास्त्रप्रामाण्यमिद्धिरिति चन्द्रमन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यस्त ईश्वरसिद्धेः प्रागेव शास्त्रस्य प्रामाण्यमिद्धेः प्रकृष्टसत्त्वस्य च शास्त्रप्रामाण्यनिर्वाहकतामात्रमत्रोक्तमिति, तथा च न्यायसूत्रं “मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमिति, एतयोरिति । विषयत्वेन समवायसम्बन्धेन च परमेश्वरसत्त्वे वर्तमानयोरेतयोः शास्त्रोत्कर्षयोरनादिनिमित्तनैमित्तिकं सत्त्वोत्कर्षश्च निमित्तं कारणत्वादित्यर्थः, ततः किमित्याकाङ्क्षायामाह तस्मादिति । सदैवेश्वरः प्रलयेऽपि ज्ञानेच्छाकृतिमान् सदैव मुक्तोऽनादिकाले क्लेशादिमुक्तश्चेत्यर्थः, ईश्वरस्याद्वितीयत्वमपि प्रतिपादयति—तच्चेति । नास्ति साम्यमतिशयश्च यस्मात् तादृशमित्यर्थः, अतिशयनिर्मुक्तौ हेतुमाह न तावदिति । उक्तं हेतुमाह—यदेवेति । यस्मादुपेतोर्ध्वप्रातिशयि निरतिशयं तदेव तत् एवैव स्यादिति योजना सातिशयस्ये सत्यैश्वर्यमेव न भवति; अप्रतिहन्तेत्यस्यैवाभावात्, अतो यदेव निरतिशयि

साङ्ख्ययोगदर्शने-

तत्स्यात्, तस्माद् यत्र काष्ठाप्राप्तिरैश्वर्यस्य स ईश्वरः, न च तत्समानमे-
श्वर्यमस्ति, कस्माद् ? द्वयोस्तुल्ययोरेकस्मिन् युगपत्कामितेऽर्थे नवमिदमस्तु
पुराणमिदमस्त्वित्येकस्य प्रसिद्धावितरस्य प्राकाम्यविधातादूनत्वं प्रसक्तं
द्वयोश्च तुल्ययोर्युगपत्कामितार्थप्राप्तिर्नास्त्यर्थस्य विरुद्धत्वात्, तस्माद् यस्य
साम्याति शयधिनिर्मुक्तमैश्वर्यं स ईश्वरः स च पुरुषविशेष इति ॥ २४ ॥

मास्वती ।

तिशयमैश्वर्यं सातिशयत्वदर्शनादैश्वर्यस्य, अस्मिन् पुरुषे सातिशयस्यैश्वर्यस्य काष्ठाप्राप्तिः
स एवेश्वरः साम्यातिशयनिर्मुक्तैश्वर्यवान्, तत्समानं तदधिकञ्चैश्वर्यं नास्ति कस्य चित्,
न चेति । एतदुक्तं भवति—सन्ति बहव ऐश्वर्यवन्तः पुरुषाः, ईश्वरोऽपि तादृशः पुरुषः,
किन्तु—तत्तुल्ये तदधिके वा ऐश्वर्येऽविद्यमाने तस्येश्वरत्वसिद्धिर्न स्याद्, अतो निरति-
शयत्वात् साम्यातिशयशून्यं यस्यैश्वर्यं स पुरुषविशेष एवेश्वरपदवाच्य इति वयं ब्रूमः,
प्राकाम्यविधातादूनत्वम् = प्राकाम्यमहतेच्छता तस्यविधातादवरत्वम् ॥ २४ ॥

तत्त्वैश्वर्यदी ।

नम्" इति । प्राकाम्यम् = अविहतेच्छता तद्विधातादूनत्वम्, अनूनत्वे वा द्वयोरपि प्राकाम्य-
विधातः काष्ठ्यानुत्पत्तेः, उत्पत्तौ वा विरुद्धधर्मसमालिङ्गितमेकदा कार्यमुपलभ्येतेत्याशयेना-
ह—“द्वयोश्च” इति । अविरुद्धाभिप्रायत्वं च प्रत्येकमीश्वरत्वे कृतमन्यैकेनैवेशनायाः कृ-
तत्वात्, संभूय कारित्वे वा न कश्चिदीश्वरः परिषद्वत्, नित्येशानयोगिनां च पर्यायायो-
गात्, कल्पनागौरवप्रसङ्गाच्चेति द्रष्टव्यम्, तस्मात् सर्वमवदातम् ॥ २४ ॥

पातञ्जलहस्यम् ।

तिः, विपक्षे बाधकमाह—उत्पत्ताविति । कृतं = व्यर्थं, “अथवा वा परिषद्” तिमनृत्तेर्न कस्यापि
स्वातन्त्र्यं परिषद्, स्वातन्त्र्यं नामेशस्य चेतनान्तराप्रयुक्तत्वं सति सर्वप्रयोक्तृत्वं सार्वभौ-
मवत्, स्वरे कपोतन्यायं युगपदुपस्थितानामेककार्यासिद्धिरित्याह—नित्येशानयोगिनामि-
ति, द्रष्टव्यमिति । लाघवादेक एवास्तिबति भावः ॥ २४ ॥

वार्तिकम् ।

तदेव मुख्यमैश्वर्यमित्यर्थः, उपसंहरति—तस्मादिति । ऐश्वर्येण यत्र काष्ठा प्राप्यते स ईश्वर-
इत्यर्थः । साम्यनिर्मुक्तो हेतुमाह—न चेति । द्वयोरिति । नवमल्पकालस्थायि, पुराणं दीर्घ-
कालस्थायि एवमस्त्वित्येवंरूपेणैकस्मिन्नर्थे क्व चिद् द्वाभ्यां तुल्याभिमतभ्यां कामिते
मत्येकस्य सिद्धौ संकल्पसिद्धावितरस्येच्छाविधातादूनत्वं न्यूनत्वं स्यादतो न समाना-
नेकेश्वरसम्भव इत्यर्थः, नन्मयोः संकल्पान्नक्तं पुराणत्वं बोध्यमेव भवतु ? तत्राह—द्वयो-
श्चेति । तस्य पुरुषविशेषत्वमुपसंहरति—स चेति । स्यादेतत्—यदि प्रकृतस्त्वापादानादेव
शावतिको जीवभ्य उत्कर्षश्चेतनविशेषस्य त्वयाऽप्यभ्युपगतस्तथा जीवानामप्यपकर्षो-
मलिनकार्यसत्त्वनिमित्तिक इत्यर्थादागतः, तथा च श्रुतिरपि—

‘कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरेश्वर’ इति,

तर्हि किमर्थं पुरुषविशेष ईश्वर एवेत्युच्यते ? एकस्यैवात्मन आकाशस्यैवोपाधिभेदे जीव-
धरादिविभागसंभवेन लाघवादेकात्म्यकल्पनस्यैवोचित्यात् ‘तत्त्वमसि’ ‘अहं ब्रह्मास्मि’

‘आकाशमेकं हि यथा घटादिषु पृथग्भवेत्,

तथात्मैको ह्यनेकश्च जलाधारेऽपि वांशुमानि’-

तथादिश्रुतिस्मृतिशैतरेत्येकस्यैव प्रतिपादितत्वाच्च, भेदाभेदोभयश्रुतिस्मृतिमध्ये भेद-
निन्दयाऽभेदज्ञानस्य मोक्षफलकत्वकथनेन चाभेदवाक्यानि त्वनुवादमात्राणीति ? अत्रोच्यते—
जीवेश्वरयोर्शांशिनेस्तावद्वाप्यन्यापकभावस्वीकारेण जीवोपाधिनाऽवच्छेद्यस्यात्मप्रदेशस्ये-

वार्तिकम् ।

शरीरपाप्यवच्छिन्नत्वं वक्तव्यं, तथा च यथा ब्रह्माण्डाकाशस्य गर्भभ्रसुखावच्छेदेन दुस्स्वरत्वं यथा वा पाप्यवच्छेदेनौपाधिकं दुर्गन्धत्वमेवं कारणसत्त्वावच्छिन्नविदाकाशस्यापीश्वरस्य जीवोपाप्यवच्छेदेन संसारित्वं स्यात्, यदि च जीवेश्वरी र्थतन्त्यस्यैवांशौ न तु जीव ईश्वरस्य साक्षादंशोऽतो वटकुण्डाकाशवदेवान्योन्यवदावृत्तौ जीवेश्वरी स्वीक्रियेतां तदाऽपीश्वरस्य जीवान्तर्भावमिवा-
नुपपत्तिः जीवप्रदेशेऽपीश्वरासत्त्वादिति, एवमेव सर्वजीवानामप्येक्यं न सम्भवतिः एकस्यैव चि-
दाकाशस्यैकान्तःकरणत्वादिमुक्तेऽपि प्रदेशे संसार्यन्तःकरणान्तरसम्बन्धाद् बन्धप्रसङ्गेन क्षुत्पु-
क-बन्धमोक्षादिष्ववस्थाऽनुपपत्तेः, न ह्याकाशस्य भग्नघटप्रदेशेऽप्यवच्छिन्नसंबन्धो न भवतीति नि-
मः संभवति प्रत्यक्षविरोधात् पर्यायैकैकस्मिन्नेव देशेऽनेकलिङ्गदेशसंबन्धस्य समानदेशीयभोगे-
नानुमानाच्च, तदेतदुक्तं-कपिलाचार्यैः “जन्मादिष्ववस्थातः पुरुषबहुत्वम्” “उपाधिभेदेऽप्येकस्य
नामायोगः” “आकाशस्येव घटादिभि” रित्यादिसूत्रैरिति, ननुपाधिविशिष्टयोरेव जीवेश्वरत्वे वक्तव्ये
इति चेत् ? न-विकल्पासहत्वात्, विशिष्टानतिरेके जीवेश्वरत्वबन्धमोक्षादिसांकर्यतादृशत्वा-
त्, अतिरेके तु तदन्तिथं नित्यं वा-आद्ये विनाशितया तस्य बन्धमोक्षालनुपपत्तिः, अन्ते वृक्ष-
कभिया पलायमानस्याक्षीविषमुखनिपातः, यदि हि विशिष्टा अनेक आत्मानः कल्पनीयास्तर्ह्य-
स्यास्तृण्यन्तर्गौरवं भवतामन्वेषणतितमधिकं तु सामान्यैकात्मकल्पनमिति, न चात्माद्वै-
तश्रुत्यनुरोधेन तदनुचितमिति वाच्यम् ? विशिष्टात्मन्यः सामान्यात्मनोऽप्यन्तर्भेदे तत्त्वम-
स्याद्यभेदाक्याननुपपत्तितादृशत्वाद्, अत्यन्तमभेदे च विशिष्टातिरिक्तताविरोधश्च, भेदा-
भेदे ब्रह्मन्मतप्रवेशादिति, अस्माभिरपि हि सामान्यरूपेणाभेदे वैधर्म्यलक्षणभेदनिरासाये-
ष्यते विशेषतस्तु भेद इति, तथा चोक्तं-कपिलाचार्यैः-“नाद्वैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वादि”ति,
एवं तावद्वच्छेदवादो निरन्तः, प्रतिबिम्बवाद्स्त्वत्यन्तं विकल्पासहः, प्रतिबिम्बस्य तुच्छत्वे
प्रतिबिम्बरूपजीवस्य ब्रह्मणा सहभेदानुपपत्तिः सदस्यतोरभेदानुपपत्तेः, अनुच्छत्वे चात्मनाना-
त्वस्य शब्दभेदेन स्वीकारापत्तिरद्वैताद्यनुपपत्तिश्चेति, अत्र च मूढानामुपर्युपरि कक्षाः ब्रह्ममी-
मांसाभाष्येऽस्माभिर्निराकृताः, तत्त्वमस्यादिवाक्यानि तत्र विस्तरेण व्याख्यातानि संक्षेपत-
स्त्वत्रापि व्याख्यास्यामः, न्यायानुपदेष्टुं बलवद्भिरभिहितकुलिङ्गादिभिः सांशदृष्टान्तैर्विरो-
धाद्वाकाशसूर्यादिदृष्टान्ता अलण्डतापरा न भवन्ति किं तु ब्रह्मणि सर्वजीवानामविभागल-
क्षणाभेदस्य सर्वकालस्यापि तथा पारमार्थिकत्वेऽपि यत्किञ्चिद्वच्छेदेन केनचुदुदादिवद् अति-
भङ्गुरस्य विभागलक्षणभेदस्यापारमार्थिकत्वयौपाधिकत्वमात्रं प्रतिपादयन्तीति, एतेन भेद-
निन्दावाक्यानि प्रकरणभेदैर्विभागवैधर्म्यादिभेदपराण्येव, यच्छेषमभेदज्ञानात्मोक्षः श्रूयत-
इति ? तत् परम्परयैव न तु साक्षात्, “अथात आदेशो नेति नेति” “न ह्येतस्मादिति
नेत्यन्यत् परमस्ति”

“प्रधानपुरुषव्यक्तकालानां परमं हि तत् ।

पश्यन्ति सूरयः शुद्धं तद्विष्णोः परमं परम्” ॥

इत्याद्यैः श्रुतिस्मृतिवाक्यैर्विवेकाख्यभेदज्ञानस्यैव मुख्यत्वात्,

“परमात्मात्मनोर्योगः परमोऽर्थ इतीष्यते ।

मिथ्यैतदन्यद् द्रव्यं हि नैति न द्रव्यतां यतः” ॥

इति विष्णुपुराणादिष्वत्यन्ताभेदस्यापि निन्दितत्वाच्चेति, किं बहुना—

“अन्यश्च राजन् ! प्रवरस्तथाऽन्यः पञ्चविंशकः ।

तत्स्थत्वाच्चानुपश्यन्ति एक एवेति साधवः” ॥

इति मोक्षधर्मादिष्वन्योन्याभावाविभागरूपतयैव भेदाभेदयोर्व्याख्यातत्वेन भेदाक्याभे-
दाक्ययोरर्थनिर्णये बाधुनिककृतकर्पणक्षेति दिक् ॥ २४ ॥

७ साङ्ख्ये यो

किञ्च—

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ २५ ॥

यदिदमतीतानागतप्रत्युत्पन्नप्रत्येकसमुच्चयातीन्द्रियग्रहणमल्पं बह्विति सर्वज्ञबीजम्, एतद्धि वर्धमानं यत्र निरतिशयं स सर्वज्ञः, अस्ति काष्ठाप्रा-

भास्वती ।

किञ्चतीक्ष्णरसिद्धावनुमानप्रमाणमाह—यत्र सातिशयं सर्वज्ञबीजं निरतिशयत्वं प्राप्तं स एवेश्वरः, यदिदमनुमितिं विवृणोति—अतीतानागतप्रत्युत्पन्नानामतीन्द्रियविषयाणां प्रत्येकं समुच्चयेन च = एकस्य बहुनाञ्चेत्यर्थः, यदिदमल्पं वा बहु वा ग्रहणं दृश्यते तत् सर्वज्ञबीजं-सार्वज्ञ्यस्यानुमापकम्, एतद् विवर्धमानं यत्र चित्ते निरतिशयत्वं प्राप्तं तच्चित्तज्ञानं पुरुषः सर्वज्ञः, अस्य न्यायस्य प्रयोगमाह—अस्तीति । तस्मीमानां पदार्थानामुपादानं चेदमेयं तदा तेऽसङ्ख्याः स्युः, तादृशामेयपदार्थाः क्रमशो विवर्धमानाः सातिशया इत्युच्यन्ते, अमेयो-तत्त्ववैशारदी ।

एवमस्य क्रियाज्ञानशक्तौ शास्त्रं प्रमाणमभिवाय ज्ञानशक्तावनुमानं प्रमाणयति—“किञ्च” इति । तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्—न्याचष्टे “यदिदम्” इति । बुद्धिसत्त्वावरकतमोऽपगमतारतम्येन यदिदमतीतानागतप्रत्युत्पन्नानां प्रत्येकं च समुच्चयेन च वर्तमानानामतीन्द्रियाणां ग्रहणं तस्य विशेषणमल्पं बह्विति, सर्वज्ञबीजं = कारणं, कश्चित् किञ्चिदेवातीतादि गृह्णाति, कश्चित् बहु, कश्चित् बहुतमिति भाष्यापक्षया ग्रहणस्याल्पत्वं बहुत्वं कृतम्, एतद्धि वर्धमानं यत्र निष्क्रान्तमतिशयात् स सर्वज्ञ इति, तदनेन प्रमेयमात्रं कथितम्, अत्र प्रमाणयति—“अस्ति” इति । अस्ति काष्ठाप्राप्तिः सर्वज्ञबीजस्येति, साध्यनिर्देशः, निरतिशयत्वं काष्ठा, यतः परमतिशयवत्ता नास्नाति, तेन नावधिमात्रेण सिद्धसाधनम्, सातिशयत्वादिति हेतुः, पातञ्जलरहस्यम् ।

अतीन्द्रियाणां = परमाणवादीनां पदार्थानां; ग्रहणं = साक्षात्कारः, अल्पं बह्विति क्रियाविशेषणं सर्वज्ञतायां बीजं वसेत् इति, एकार्थसमवायितयाऽनादिवाच्यवाचकतेति भावः, उद्विक्तसत्त्वेन रजस्तमसोऽभिभावो यथा गगने विद्यमानयोश्चन्द्रसुखेयोरभिभाव्याभिभावकता, सर्वज्ञबीज-तत्त्वाकारं ज्ञापकं निरतिशयैश्वर्यमित्यर्थः, एतत् स्पष्टयति—कश्चिदित्यादिना, भाष्यं प्रमेयं ग्रहणस्य ज्ञानस्य, प्रमेयमात्रं कथितं—प्रमातुराश्वरस्येत्यर्थः, एतद्विवृणोति—अत्रेत्यादि—परिमाणवदित्यन्तेन, अवधिमात्रेण सहस्रादिना, व्याप्तिं दर्शयति—यद्यदिति। कुक्कुर्यं = बद्रीफलं, परिमाणवत् = विवर्धमानं ।

पुरुषान्तरभ्य ईश्वरस्य निरतिशयसार्वज्ञ्यरूपविशेषान्तरं प्रतिपादयन् सूत्रमवतारयति—किं चेति—

“तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्”, बीजं = लिङ्गं सर्वज्ञानुमापकं वक्ष्यमाणं यत्सातिशयजातीयं ज्ञानं तत् तत्रेश्वरं निरतिशयमित्यर्थः, सार्वज्ञ्यबीजमिति पाठोऽन्यथेवावधेः, यत्तु बीजं कारणं-तथा च सर्वज्ञत्वकारणं सत्त्वमिति तस्यार्थ इति कश्चित्, तन्न-ज्ञानस्य बह्वल्पतयोरेव बीजतयाऽत्र भाष्यकारैर्व्याख्यास्यमानत्वादिति, न्याचष्टे—यदिदमिति । यत् अतीतानागतवर्तमानानां प्रत्येकसमुच्चितानामतीन्द्रियार्थानामल्पं बहु ग्रहणं ज्ञानमिदं सर्वज्ञबीजमित्यर्थः, कथं बीजं—तादृह-तदिति। एतत्सर्वज्ञबीजं सातिशयज्ञानं विवर्धमानं यत्र निरतिशयं भवति स सर्वज्ञोऽन्यथाऽनवस्थानादिति युक्तिरुक्ता, प्रयोगमप्याह—अस्तीति । सर्वज्ञबीजं सातिशयज्ञानं क्व चित्प्राप्तकाष्ठं-सातिशयत्वात् परिमाणवदित्यर्थः, अत्र बाधकाभावे सतीति हेतुविशेषणायस्तेन गुरुत्वसंस्काररूपादिषु न व्यभिचारस्तेषां चैकत्र काष्ठाप्राप्तौ कार्यमात्रेऽतिशयित्वमेव बाधकं साम-

सिः सर्वज्ञबीजस्य सातिशयत्वात् परिमाणवदिति, यत्र काष्ठाप्राप्तिर्ज्ञानस्य स सर्वज्ञः स च पुरुषविशेष इति, सामान्यमात्रोपसंहारे कृतोपक्षयमनु-
मास्यती ।

पादान्कानां सातिशयानां पदार्थानां विवर्धमानता निरवधिः स्यात्, तद् निरवधिवृह-
स्त्वमेव निरतिशयत्वम्, यथाऽभेदशेषोपादान्का वितस्तिहस्तव्यामक्रोशगव्यूतियोजना-
दयः परिमाणा विवर्धमाना असङ्ख्यगणजनरूपं निरतिशयवृहत्त्वं प्राप्नुयुः, ज्ञानशक्त्य-
आहूमेर्मानवस्थिताः सातिशया दृश्यन्ते, तासाञ्चोपादानममेयं प्रधानम्, तस्मात् साति-
शयास्ता निरतिशयत्वं प्राप्नुयुः, यत्र चेतसि ज्ञानशक्तेरतिशयत्वं तद्विस्तवान् सर्वशु-
ष्य ईश्वर इत्यनुमानसिद्धिः, स च भगवान् परमेश्वरो जगद्गयापारास्त्रियो नित्यमुक्तत्वाद्,
मुक्तपुरुषस्य जगत्सर्जनमनुपपन्नं शास्त्रव्याकोपकञ्च जगत्सर्जनपालनादिकार्यमक्षरब्रह्मणो-
हिरण्यगर्भस्य, श्रयते च—

“हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे विश्वस्य जातः पतिरेक आसीद्” इति,

“ब्रह्मा देवानां प्रथमः सम्बभूव विश्वस्य कर्ता भुवनस्य गोप्ता” इति च,

न हि जगतः कृष्टा ब्रह्मा मुक्तपुरुषः तस्यापि मुक्तिस्मरणात्, उक्तञ्च—

“ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिपद्यते ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम्” इति,

सर्ववित्-सर्वाधिष्ठाता-जगदन्तरात्मा ब्रह्मविष्णुरुद्रस्वरूपो भगवान् हिरण्यगर्भः, स
हि पूर्वमग्रे सास्मितसमाधिसिद्धेरिह सर्गं सर्वज्ञः सर्वाधिष्ठाता भूत्वा प्रादुर्भूतः,
तत्त्वैश्वर्यसंस्कारादेव सृष्टिः प्रवर्त्तते, विवेकबलाद् यदा स परं पदं प्रविशति तदा ब्रह्मा-
ण्डस्य लय इत्येव श्रुतिस्मृतिमाङ्गव्ययोगानां समीचीनो राखान्तः, सामान्येति । सामा-
न्तवैशारदी ।

यद् यत् सातिशयं तत्तत् सर्वं निरतिशयं, यथा कुवलयामलकविलेपे सातिशयं महत्त्वमात्मनि
निरतिशयमिति व्याप्तिं दर्शयति—“परिमाणवद्” इति । न च गरिमादिभिर्गुणैर्व्यभिचार-
इति साम्प्रतम्, न खल्ववयवगरिमातिशयो गरिमाऽवयविनः किन्त्वापरमाणुभ्य आऽ-
न्त्यावयविभ्यो यावन्तः के चन तेषां प्रत्येकवर्त्तितो गरिम्णः समाहृत्य गरिमवर्द्धमानाभि-
मानः, ज्ञानं तु न प्रतिज्ञेयं समाप्यत इत्येकद्विबहुविषयतया युक्तं सातिशयमिति न व्यभि-
चारः, उपसंहरति —“यत्र काष्ठा” इति । ननु सन्ति बहवस्तोयंकरा बुद्धार्हतकपिलर्षिप्रभृत-
यस्तत् कस्मात् न एव सर्वज्ञा न भवन्त्यस्मादनुमानादित्यत आह—“सामान्य” इति ।
पातजलरहस्यम् ।

भुत्ववत्, शङ्कते-न चेति । अभिमान इत्यन्तग्रन्थस्तत्तरम्, अवयविनि स्वारम्भकावयवगत-
गरिमातिरिक्तगरिमाभाव इति गरिमातिशये भ्रम इति भावः, द्रव्यत्वे सति द्रव्यान्तरानारम्भ-
कत्वम् - अन्त्यावयवित्वं, समूहालम्बनज्ञाने व्यभिचारादाह-ज्ञानन्त्विति । तीर्थकराः = गुरवः,
वार्त्तिकम् ।

ऽयास्तारतम्याव्यवस्थित्या कार्यतारतम्ये व्यवस्थाऽनुपपत्तेः, ज्ञानेच्छापरिमाणानां तु नित्या-
नामपि सिद्धतया क्वचित् काष्ठाप्राप्तौ नास्ति बाधकम्, वस्तुतस्तु यथाश्रुताभ्यादनवस्थाऽऽ-
पत्तेश्च गुरुत्वादिव्यप्यतिशयानां क्वचित्काष्ठाऽनुमोयने सामग्रीतारतम्यकाष्ठाया अप्यनवस्था-
ऽऽपत्त्यैवानुमानसाम्याद् अतो न हेतौ विशेषणापेक्षेति, अस्मिन्नुमाने श्रुत्यादिस्तर्क इति,
सूत्रतात्पर्यमाह—यत्रेति । ननूक्तानुमानेन सामान्यतः सर्वशुष्यसिद्धावपि तस्य संज्ञाविशेषः
कथमवधार्यत इत्याकाङ्क्षायामाह—सामान्येति । सामान्यमात्रोपसंहारे निश्चये कृतपर्यवसान-

मानं न विशेषप्रतिपत्तौ समर्थमिति तस्य संज्ञाऽऽदिविशेषप्रतिपत्तिरागमतः
पर्यन्त्येवम्,

मास्वती ।

न्यमप्रोपसंहार ईदृशेष्वरोऽस्तोति सामान्यमात्रनिश्चयं जनयित्वा कृतोपक्षयं = निवृत्त-
मनुमानम्, न तद्विशेषप्रतिपत्तौ = विशेषज्ञानजनने समर्थमिति हेतोरोपवरस्य संज्ञाऽऽदि-
विशेषप्रतिपत्तिः = प्रणवादिसंज्ञायाः प्रणिधानोपायस्य च ज्ञानं, शास्त्रतः पर्यन्त्येवम् = शि-
तस्ववैशारदी ।

कुतस्तर्हि तद्विशेषप्रतिपत्तिरित्यत्र आह—“तस्य इति । बुद्धादिप्रणीत आगमाभासो न-
त्वागमः । सर्वप्रमाणबाधितक्षणिकनैरास्त्यादिमार्गोपदेशकत्वेन विप्रलम्भकत्वादिति भावः,
तेन क्षुतिस्मृतीतिहासपुराणलक्षणाद् = आगमतः = आगच्छन्ति = बुद्धिमारोहन्त्यस्मादभ्यु-
दयनिःश्रेयसोपाया इत्यागमस्तस्मात् संज्ञाऽऽदिविशेषप्रतिपत्तिः = संज्ञाविशेषः = शिवेश्व-
रादिः भुक्तादिषु प्रसिद्धः, आदिशब्देन षडङ्गतादृशाभ्ययते सङ्गृहीते, तथोक्तं वायुपुराणे—
“सर्वज्ञता तृप्तिरनादिबोधः स्वतन्त्रता नित्यमलुप्तशक्तिः ।

अनन्तशक्तिश्च विभोविधिज्ञाः षडादुरङ्गानि महेश्वरस्य” ॥

तथा—

“ज्ञानं वैराग्यमैश्वर्यं तपः सत्यं क्षमा धृतिः ।

स्वतृत्वमात्मसंबोधो ह्यधिष्ठातृत्वमेव च ॥

अव्ययानि दृगंतानि नित्यं तिष्ठन्ति शङ्खे” इति ।

स्यादेतत्—नित्यतृप्तस्य भगवतो वैराग्यातिशयसम्पन्नस्य स्वार्थं तुष्ट्याऽऽत्मभवात्, का-
रुणिकस्य च सुलैकतानजनमर्जनपरस्य दुःखबहुलजावलोकजननानुपपत्तेः, अप्रयोजनस्य च
पातजलरहस्यम् ।

उपदेशिन इत्यर्थः, कृतोपक्षयमनुमानमिति आप्यम्, कृतः प्राप्तः सामान्यं बोधयित्वोपक्षयो-
विनाशो येन तत् कृतोपक्षयं धूमज्ञानाद्वह्निमत्त्वस्येव, तस्य = निरतिशयैश्वर्यस्येत्यर्थः, आगमत-
इति आप्यम्, “ऐश्वर्यं केवलप्रकाशः” “यः सर्वज्ञः सर्वविदिति” “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म”त्या-
द्यागमः स्यात्सन्नाह—आगमाभास इति । आगमाभासत्वं संपादयति—सर्वेत्यादि—भावइत्यन्तेन,
तथा हि क्षणिकत्वं = स्वोत्तरक्षणवर्तित्वं, तच्च योऽहं पुराऽऽसं सोऽहमद्य स्मरामीतिप्रत्यभिज्ञाबा-
धितनैरात्म्यं = नामात्मशून्यत्वं तत्कदा स्वसत्ताकाले वा स्वात्मासत्ताकाले वा ? आद्ये स्व-
प्रतियोगिकसंसर्गाभावाभावः स्वस्य विद्यमानत्वाद्, द्वितीये ग्रहीतुरभावः, आर्हतमते तु जीवाः
सावयवाः मध्यमपरिमाणाश्च, “निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्” इति श्रुतेः “सावयवत्वमध्यमपरिमाण-
त्वयोरात्मन्यसङ्गतिरेवेति सर्वप्रमाणबाध उन्नेयः, प्रसिद्ध इति । “शिवमहैतं चतुर्थं मन्यन्ते” “स
ब्रह्मा स शिवः सेन्द्रः” इत्यादिश्रुतिभिरिति शेषः, “पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन”—
ति, “कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषेधावैयर्थ्यात्” “लोकवतु लालाकैवल्यमि”ति चोक्ताराशि-
वार्तिकम् ।

मनुमानं न संज्ञाऽऽदिविशेषप्रतिपादनक्षममित्यत इत्यादिरर्थः, संज्ञा = ब्रह्मान्त्यामिपरमात्मा-
दिरूपा, आदिशब्देन पूर्णानन्दपरमकारुणिकत्वपारमार्थिकात्मत्वजगदाधारकारणत्वादयो-
ग्याद्याः, हरिहरादिसंज्ञामूर्त्यस्तु शक्तिशक्तिमदाद्यभेदेनोपासनार्थमेव परमेश्वरस्योच्यन्ते न तु
साक्षादेव—

“ब्रह्मविष्णुशिवा ब्रह्मन् ! प्रधाना ब्रह्मशक्तयः ।

ततो न्यूनाश्च मैत्रेय ! देवा दक्षादयस्ततः ॥

ब्रह्मविष्णुशिवादीनां यः परः स महेश्वरः !”

इत्यादिवाक्येभ्यः, आगमतो = वेदान्ततः, यत्वायुनिकाः के चन परस्य साक्षादपि लीला-

तस्यात्मानुग्रहाभावेऽपि भूतानुग्रहः प्रयोजनं, ज्ञानधर्मोपदेशेन कल्प-

भास्वती ।

क्षणीवेत्यर्थः, तस्येति । ईश्वरस्वात्मानुग्रहाभावेऽपि = स्वोपकारात् प्रवर्तनाभावेऽपि, भूतानुग्रहः प्रयोजनम् = तत्कर्मणः प्रयोजकम्, तस्य नित्यमुक्तस्य भगवतः किं काप्य-
न्याप्यं तदाह—तस्य नित्यमुक्तस्य नित्यकालं वाक् जगज्जननसंहारादिकार्यं न
न्यायेन सङ्गतम्, ईश्वराणां कार्यं ज्ञानधर्मोपदेशेन संसारिणां पुरुषाणामुद्धरणम्,
तत्त्ववैशारदी ।

प्रज्ञावतः प्रवृत्त्यनुपपत्तेः, क्रियाशक्तिशालिनोऽपि न जगत्क्रियेत्यत आह—“तस्यात्मानुग्र-
हाभावेऽपि” इति भूतानां = प्राणिनामनुग्रहः प्रयोजनं, शब्दाद्युपभोगावबेकख्यातिरूपका-
प्यवकरणात्किल चित्तं निवर्त्तते ततः पुरुषः केवली भवति, अतस्तत्प्रयोजनाय कारुणिको विवे-
कख्यात्युपायं कथयति, तेनाचरितार्थत्वाच्चित्तस्य जम्बूनीश्वरः पुण्यापुण्यसहायः सुखदुःखे भाव-
यन्नपि नाकारुणिकः, विवेकख्यात्युपायकथने द्वारमाह—“ज्ञानधर्मोपदेशेन” इति । ज्ञानं च धर्म-
श्च ज्ञानधर्मौ तथोरुपदेशेन, ज्ञानधर्मसमुच्चयाल्लब्धविवेकख्यातिपरिपाकात् कल्पप्रलये = ब्र-
ह्मणो दिवसावसाने; यत्र सत्यलोकवर्जं जगदस्तमेति, महाप्रलये = ससत्यलोकस्य ब्रह्मणोऽपि
पातजलरहस्यम् ।

त्याह—तस्यात्मानुग्रहाभावेऽपीति । भूतद्वयस्यायमर्थः—कृतप्रयत्नपक्षो जीवकृतधर्माधर्माद्यपेक्षो-
यदाशः प्रवर्त्तते तदा जीवकृतविहितप्रतिषेधवैयर्थ्यम्, बलादीशस्य प्रवर्तकत्वं तस्य स्वप्रयोज-
नाभावेऽपि लीलासाम्राज्यं प्रवृत्तिरित्यर्थः, केवलीभवतीति । तत्र ब्रह्मणः स्वरूपेऽवस्थानमित्यत्र
सूत्रे चोक्तं, निवेकख्यात्युपायं = यमनियमामनादिमध्यन्तं, समुच्चयादिति । क्रमसमुच्चयान्,

वाक्तिकम् ।

विग्रहं कल्पयन्ति, तद्प्रामाणिकं; विष्णवादीनामेव लीलाऽवतारश्रवणाद् विष्णवादीनां च पर-
मात्मन्येवाहंभावात्तेषामवतारा एव परमेश्वरावतारतया श्रुतिस्मृतिपुच्यन्ते तेन तु ते आ-
न्ताः ‘न तस्य कार्यं करणं च विद्यते’ इत्यादिश्रुतिभ्यः परमेश्वरस्य कार्यकारणाख्यशरीरद्वय-
प्रतिषेधान्,

“अनादिमत्परं ब्रह्म सर्वदेहविवर्जितमि”-

त्यादिस्मृतिभ्यश्चेति दिक्, ननु ित्यमुक्तश्चेदीश्वरस्तर्हि पुरुषार्थाभावात् तस्य
प्रवृत्तिर्न घटते, तथा च मांख्यसूत्रं “स्वोपकारादधिष्ठानं लोकवदि”ति पूर्वपक्षः,
तत्र—प्रवृत्त्यादिनित्यत्वान् तत्र निमित्तापक्षा नाम्तीति मुख्यसमाधाने मत्पयि
प्रौढ्या प्रकारान्तरेणापि समाधानमाह—तस्यात्मेति । आत्मानुग्रहः = स्वोपकारः,
तस्येश्वरस्य स्वोपकाराभावेऽपि भक्तान् पुरुषानुद्धरिष्यामीत्याशयेन ज्ञानधर्मयोरुपदेशतो-
भक्तभूतानुग्रहः प्रयोजनं, पुरुषाणां विशेषणं कल्पत्यादि, कल्पप्रलयेषु द्वैतदिनप्रल-
येषु, महाप्रलयेषु प्राकृतप्रलयेषु च संसारिणः, स्वकारणगामिनोऽतस्तदा मरणदुःख-
भाज इत्यर्थः, ननु स्वेष्टसाधनताज्ञानाभावं कथं व्यापारः स्यादिति चेन्न ? तणारणिमणिन्यायेन
स्वेष्टसाधनताज्ञानपरदुःखज्ञानयोर्विजातार्तयेच्छाद्वयं प्रत्येव फलबलेन हेतुतायाः क्लृप्तत्वात्,
तथा च ब्रह्मसूत्रं—“लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्” इति, ननु तथाऽपि भक्तानेवानुगृहति नान्यान्
प्रत्युत तान्निगृह्णात्यपि स्वमक्तैश्वर्यदानेनेत्यतो वैषम्यादिना नेश्वरस्य नित्यमुक्तत्वं भवतीति
चेद् ? मैवम्—अग्नौरीण्यस्वाभाव्यवत् विगृह्यसत्त्वे भक्तवशनास्वभावस्यापयंन्युपज्यत्वात्,
त्रम्यं च रागद्वेषाभ्यामेव भवति न तु प्रवृत्तिमात्रेणेति, अत एव गीता—

“समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्” ॥ इति,

प्रलयमहाप्रलयेषु संसारिणः पुरुषानुद्धरिष्यामीति, तथा चोक्तम्—“आदि-

भास्वती ।

भूतोपवातहीनं परमपदप्रापणं कार्यं कारुणिकस्य सर्वज्ञस्य भवितुमर्हतीति, ईश्वर-
स्तथा च समुणेऽवरो भगवान् हिरण्यगर्भं सर्गाकाले स्वात्मन्यवस्थाय प्रलयकाले
जनिष्यमाणेन निर्माणचित्तेन भूतानुग्रहं करोतीति योगानां मतम्, अधिगतकैवल्यस्यापि
योगिनो निर्माणचित्ताधिष्ठानं कुर्वतो देशनाविषये “पञ्चशिखाचार्यस्य” वचनं प्रमाणयति—
तथेति । आदिविद्वान् भगवान् परमर्षिः कपिलः, निर्माणचित्तं = नष्टे संस्कारे योगिनां-
चित्तं न स्वयमेव व्युत्तिष्ठति किन्तु स्वेच्छापरिणतयाऽस्मितया योगिनश्चित्तं निर्मिश्रते
भूतानुग्रहाय, तादृशं निर्माणचित्तमधिष्ठाय जिज्ञासमानाय “आधुरये” कारुण्यात् तन्त्रं =
साङ्ख्ययोगविद्यां प्रोवाच, एवमीश्वरो नित्यमुक्तोऽपि निर्माणचित्तमधिष्ठाय तदेकशर-

तत्त्ववैशारदी ।

विधने, संसारिणः = कारणगामिनः अतस्तदा मरणदुःखभाजः कल्पेत्पुण्यफलक्षणमन्यदाऽपि
स्वाजितकर्मवशेन जन्ममरणादिभाजः पुरुषानुद्धरिष्यामीति, कैवल्यं प्राप्य पुरुषा उद्धृता-
भवन्तीत्यर्थः, एतच्च कल्याणप्रयुक्तस्य ज्ञानधर्मोपदेशनं कपिलनामपि सिद्धमित्याह = “तथा
चोक्तम्” इति । तथा चोक्तं पञ्चशिखाऽऽचार्येण—(१) आदिविद्वान् = कपिल इति । “आदिवि-
द्वान्” इति पञ्चशिखाचार्यवचनमादिसुक्तस्वसन्तानादिगुरुविषयं, न त्वनादिसुक्तपरमगुरु-
विषयम्, आदिसुक्तेषु कदा चिन्मुक्तेषु विद्वत्सु कपिलोऽस्माकमादिविद्वान्मुक्तः स एव च गुरु-
रिति, कपिलस्यापि जायमानस्य महेश्वरानुग्रहादेव ज्ञानप्राप्तिः श्रूयत इति, कपिलो नाम
पातञ्जलरहस्यम् ।

तथा च “धर्मेण पापमपनुदतीति” श्रुतेरादौ धर्मोपदेशः, “ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-
मान” इति श्रुतेः पश्चाद् ज्ञानं, अत एव आर्थिकः पूर्व धर्मोपदेशः, तस्मान्न समुच्चयः परं वैराग्ये
धर्मानधिकारादि”ति हृदयम्, ब्रह्मणो दिनावसाने चतुर्युगसहस्रान्ते महाप्रलये द्विपराद्धावसाने,
“एकं दश शतं चैव सहस्रमयुतं तथा ।

लक्षञ्च नियुतञ्चैव कोटिरब्जदमेव च ॥

वृन्दः सर्वो निस्सर्वश्च शङ्खः पद्मश्च सागरः ।

अन्त्यं मज्यं परार्धञ्च सकलया नातः परा भवेत्” ॥ इति,

कल्पप्रलय इतिभाष्यं प्रायिकं ‘पश्यन् ऋषिर्नामदेवः प्रतिपेदे’ इति श्रुतेः, ‘ज्ञानादेव तु कैवल्य’-
मित्यपि, यदैव साक्षात्कारः तदैव मुक्तिरिति—आदिसुक्तस्वसन्तानादिगुरुविषयमित्यन्तेन जीव-
न्मुक्तत्वे सति सम्प्रदायप्रवर्तकत्वं ध्वनितं व्यासादेरिवः अत एव “ऋषिं प्रसूतं कपिलमि”त्या-
वि सङ्गतम् अत एव कदा चिन्मुक्तेष्वित्युत्तरग्रन्थावतारो नित्यमुक्तव्यावृत्त्यर्थम्, श्रूयत इति ।

कार्तिकम् ।

यच्च हिरण्यगर्भाधैर्ध्वजानाद् अन्येषां दुःखं भवति तत्रापि हिरण्यगर्भादीनामेव
वैषम्यं बाजम्, ईश्वरस्य तु परदुःखप्रहाणेच्छा विद्यमानाऽपि भक्तवशतया कुण्ठिता स्वकायाय
विलम्बत इति सर्वं समञ्जसम्, यच्च सर्वेश्वरस्य कर्मसापेक्षतया वैषम्यं नैर्घृण्यं च ब्रह्ममीमांसा-
सूत्रेणापाकृतं तत्राप्ययमेवाशयः, लोकानां विहितनिषिद्धरूपाणि कर्माणि देवानां सुखदुःख-
साधनानिः अतः ईश्वरेण स्वभक्तदेवेष्वापराद्धाय यद् दुःखं दीयतेऽनपराद्धाय सुखं तन्नक्तपार-
वश्यनिमित्तकमिति, स्वप्रयोजनाभावेऽपि विदुषां प्रवृत्तौ पञ्चशिखाचार्यवाक्यं सांख्यस्थ-
प्रमाणयति—तथा चोक्तमिति । आदिविद्वान् स्वयंभूः सर्गादावाविर्भूतो विष्णुर्निर्माणचित्तं-

(१) आदिविद्वानिति । “ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्षि जायमानं च पश्येदि”ति श्रुतेर-
स्य सादितेति भावः ।

विद्याभिर्माणचित्तमधिष्ठाय कारुण्याद्भगवान् परमधिरासुरये जिज्ञासमानाय तत्त्वं प्रोवाच” इति ॥ २५ ॥

स एषः—

पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ॥ २६ ॥

मास्वती ।

णानप्रतिपन्नविवेकान् योगिनो विवेकोपदेशेन निःश्रेयसं प्रापयतीति सर्वमवदातम्, ईश्वर-
एक एव ब्रह्मादयो देवा असङ्ख्याताः, ब्रह्माण्डानामसङ्ख्येयत्वाद्, उक्तञ्च—

“कोटिकोट्ययुतानीशे चाण्डानि कथितानि तु ।

तत्र तत्र चतुर्वक्त्रा ब्रह्माणो हरयो भवाः ॥

असङ्ख्याताश्च रुद्राद्या असङ्ख्याताः पितामहाः ।

हरयश्चाप्यसङ्ख्याता एक एव महेश्वरे” ॥ इति ॥ २६ ॥

पूर्वं इति । पूर्वं गुरवो हिरण्यगर्भादयः कालेनावच्छेद्यन्ते न नित्यमुक्ता इत्यर्थः; यथेति ।
यथा—एतत्सर्गस्यादावीश्वरस्य प्रकर्षगत्या = प्रकर्षस्य = मोक्षस्य गतिः = अवगतिस्तथा

तत्त्ववैशारदी ।

विष्णोरवतारविशेषः प्रसिद्धः (१) स्वयम्भूर्हिरण्यगर्भस्तस्यापि साङ्ख्ययोगप्राप्तिर्वेदे श्रूयते,
स एवेश्वर आदिविद्वान् कपिलो विष्णुः स्वयम्भूरिति भावः, “स्वायम्भुवानान्तर्बोक्ष” इति
भावः ॥ २६ ॥

सम्प्रति भगवतो ब्रह्मादिभ्यो विशेषमाह—“स एष” इति पातनिका—“स एष” इति ।

पातजलरहस्यम् ।

“यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै” इति श्रुतावित्यर्थः ॥ २६ ॥

वार्तिकम् ।

योगबलेन स्वनिर्मितं चित्तमधिष्ठाय स्वांगेन प्रविश्य कपिलाख्यपरमधर्मभूत्वा कारुण्याजि-
ज्ञासव आसुरये तत्त्वं प्रोवाचत्यर्थः ॥ २६ ॥

परमेश्वरस्यापरं विशेषं प्रतिपादयति सूत्रकारः—

“स एष पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्” पूर्वेषां पूर्वपूर्वसर्गाद्युत्पन्नानां ब्रह्मा-
विष्णुमहेश्वरादीनामपि गुरुः पिताऽन्तर्यामी विद्यया ज्ञानचक्षुःप्रदश्च, कुतः कालेनानव-
च्छेदात्, ब्रह्मादयो हि द्विपराद्धादिकालेनावच्छिन्नाः कालानवच्छिन्नं गुरुं विना न
सम्भवन्तीत्यर्थः, “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै”
इत्यादिश्रुतिभ्य इति भावः, न च प्रकृतिस्वातन्त्र्यव्यतिः, निमित्तमप्रयोजकं प्रकृती-
नाम”त्यागामिसूत्राद् निमित्तकारणस्येश्वरादेस्तत्स्वातन्त्र्याविवातकत्वात्, एतदेव व्या-
ख्ये—पूर्वं इति । अवच्छेदशब्दार्थेनावच्छेदप्रयोजनं कालो नोपावर्तते न संबध्यते, तात्पर्या-

(१) प्रसिद्ध इति ।

“पद्ममे कपिलो नाम सिद्धेशः कालविप्लुतम् ।

प्रोवाचासुरये साख्यं तत्त्वब्राह्मिनिर्णयम् ॥” इति

परमहंससंहिताश्रीमद्भागवतोक्तोरिति शेषः ।

“ब्राह्मिः स कपिलो नाम साख्यशास्त्रप्रवर्तकः”—

इति भारतीवचनं कल्पभेदाशयकं शेषम् ।

पूर्वं हि गुरुः कालेनावच्छेद्यन्ते, यत्रावच्छेदार्थेन कालो नोपावर्तते
स एष पूर्वेषामपि गुरुः, यथाऽस्य सर्गस्यादौ प्रकर्षगत्या सिद्धस्तथाऽति
क्रान्तसर्गादिष्वपि प्रत्येतव्यः ॥ २६ ॥

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७॥

भास्वती ।

ईश्वरः सिद्धस्तथाऽतिक्रान्तसर्गेष्वपि स सिद्धः, आदिशब्देनानागतसर्गेष्वपि तत्सिद्धिरिति
प्रत्येतव्या ॥ २६ ॥

तस्येति । ईश्वरस्य वाचकः = नाम प्रणव ओङ्कार इति सूत्रार्थः, किमिति । सन्ति
तत्त्ववैशारदी ।

सूत्रं—“पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्” व्याचष्टे—“पूर्वं हि” इति । कालस्तु = शतव-
र्षादिः, अवच्छेदार्थेन = अवच्छेदेन प्रयोजनेन, नोपावर्तते = न वर्तते, प्रकर्षस्य गतिः = प्राप्तिः,
प्रत्येतव्य आगमादिति भावः ॥ २६ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

नोपावर्तत इति । सर्वेषां पुरुषाणां देशकालकृतपरिच्छेदाभावेऽपीश्वरो भोगापवर्गहेतुर्भवति;
ऐश्वर्यं प्रति च शतवर्षादिरिति भावः, वस्तुतस्तत्त्वोच्चरचितसन्तानयोरपरिच्छेदको द्विपरावृत्तकालो-
जीवानां देशकालकृतपरिच्छेदाभावेऽपि चित्तसन्तानयोः परिच्छेदकत्वान् कालस्येत्यर्थः, ईश्वरः
सदैव मुक्तोऽपरिच्छेद्यश्च, यथाऽस्येति । विद्यमानस्य सर्गस्येत्यर्थः, प्रकर्षगतिः = प्रकृतेर्महान् म-
हसोऽहङ्कारोऽहङ्कारात्पञ्च तन्मात्राणि, आगमादिति । “तदैक्षत बहु स्या प्रजायेये”त्यादेरिति
शेषः,

अस्मार्थः—तदिति प्रकृतिः, ईक्षणं महान् बुद्धिः महान्तियुक्तः, बहु स्यामित्यहङ्कारः, प्रजा-
येयेति पञ्चतन्मात्राकारेणेति श्रुतेरर्थः ॥ २६ ॥

वार्तिकम् ।

येमाह—यथाऽस्येति । अस्य वर्तमानस्य सर्गस्यादौ पूर्वं प्रकर्षगत्या ज्ञानोत्कर्षप्राप्त्या त्वत्
सिद्ध इत्यर्थः, अत्रेश्वरस्य सबजीवपितृत्ववचनात् श्रुत्युक्तमिदं विस्फुलिङ्गदृष्टान्तानुगुणं च
जीवब्रह्मणोर्देशाशिभावस्तयोरभेदश्च पितापुत्रवदेवेति भावः, तथा च स्मृतिः—

“यथा दीपसहस्राणि दीप एक प्रसूयते ।

तथा जीवसहस्राणि स एवैकः प्रसूयते ॥

सलिले करकाऽमेव दीपोऽप्राविष्ट तन्मयः ।

जीवो मौढ्यात् पृथग् बुद्धो युक्तो ब्रह्मणि लीयते” ॥

इत्यादिः, अयं चाभेदो नाखण्डताः अपि त्वविभाग एव, “अविभागो वचनादि”ति वेदान्त-
सूत्रेण जीवानां ब्रह्मण्यविभागलक्षणाभेदस्यैव वचनात्, अविभागश्च दुग्धं जलमभृदित्यादि-
प्रत्ययनियामकः स्वस्वरूपसम्बन्ध आधारताऽऽदिवत्, किं वा लक्षणानन्यत्वंमिति, अनेन पितृ-
त्वान्तर्धामित्वरूपेण गुह्यत्वेन जीवानामप्यात्मेश्वर इति वेदान्तमहावाक्यार्थोऽपि सूचितः, यो-
हि यस्यांशीः अधिष्ठाता वा भवति स तस्यात्मेति हृष्टं, यथा सूर्यश्चक्षुषः यथा वा जीवो-
देहस्येति दिक्, ॥ २६ ॥

ईश्वरशब्दार्थो विस्तरेण व्याख्यात इदानीं तत्प्रणिधानं व्याख्यातुमादौ प्रणिधानाङ्ग-
मन्त्रं दर्शयति—

“तस्य वाचकः प्रणवः”, तस्येश्वरस्य प्रणवो नामेत्यर्थः,

“अदृष्टविग्रहो देवो भावमाहो मनोमयः ।

तस्योकारः स्मृतो नाम तेनाहूतः प्रसीदति” ॥ इति

वाच्य ईश्वरः प्रणवस्य, किमस्य सङ्केतकृतं वाच्यवाचकत्वम् अथ प्रदीपप्रकाशवदवस्थितमिति ? स्थितोऽस्य वाच्यस्य वाचकेन सह संबन्धः,

भास्वतो ।

पदार्थे ये साङ्केतिकवाचक्यदमन्तरेणापि बुध्यन्ते, यथा—नीलः पीतो गौरित्वादयः, के चित् पदार्था न तथा, ते हि वाचकैः पदैरेवावगम्यन्ते, यथा—पिता पुत्र इत्यादयः, येनोत्पादितः पुत्रः स पितेति वाक्यार्थः पितृशब्देन सङ्केतोक्तः, तत्सङ्केतं विना न पितृपदार्थस्यावगतिः, अत्र हि वाच्यवाचकसम्बन्धः प्रदीपप्रकाशवदवस्थितः, यथा—प्रदीपप्रकाशावविनाभाविनौ तथा पित्रादिशब्दतदर्थौ, एवं स्थित एव वाच्येन सह वाचकस्य सम्बन्धः, ईश्वरवाचकप्रणव-
त्ववैशारदी ।

तदनेन प्रबन्धेन भगवानोश्वरो दर्शितः, सम्प्रति तत्प्रणिधानं दर्शयितुं तस्य वाचकमाह—
“तस्य वाचकः प्रणवः”, (१)

व्याचष्टे—“वाच्य” इति । तत्र परेषां मतं विमर्शद्वारेणोपन्यस्यति—“किमस्य” इति । वाचकत्वम् = प्रतिपादकत्वमित्यर्थः, परे हि पश्यन्ति यदि स्वाभाविकः शब्दार्थयोः सम्बन्धः सङ्केतेनात्माच्छब्दादयमर्थः प्रत्येतव्य इत्येवमात्मकेनाभिज्यज्यते; ततो यत्र नास्ति स-
सम्बन्धस्तत्र सङ्केतशतेनापि न व्यज्येत, न हि प्रदीपव्यवहारो घटो यत्र नास्ति तत्र प्रदीपसह-
जोनापि शक्यो व्यवहर्तुं, कृतसङ्केतस्तु करभशब्दो वारणे वारणप्रतिपादको दृष्टः, ततः सङ्केत-
कृतमेव वाचकत्वमिति विमृश्याभिमतवधारयति—स्थितोऽस्य” इति । अयमभिप्रायः—सर्व-
एव शब्दाः सर्वाकारार्थाभिधानसमर्था इति स्थित एवेषां सर्वाकारैरर्थैः स्वाभाविकः सम्ब-
न्धपातजलप्रसृत्यम् ।

विमर्शमाह—परे हीत्यारभ्य वाचकत्वमित्यन्तेन, ईश्वरकृतो जन्यः सम्बन्ध इति परमतमभि-
धायः “औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः” इत्यादिना जैमिनिसूत्रेण शब्दार्थयोर्मित्यसम्बन्ध-
इत्याह—स्थित इति । मप्रणवाप्र इति मनुस्मृत्यैः, ब्रह्मा स्वयम्भू-“रनादिनिधना वेदा” इत्यादि-
वगाहोऽस्य नित्यत्वम्, ईश्वरत्वं जातिरखण्डोपाधिर्वा, प्रतिकल्पम् ईशितव्यस्य भेदात्सम्बन्धो-
ऽपि नित्यः, एतदेवाह—अयमभिप्राय इति । सर्वा सर्वगता जातिः सा यथा वटाश्चादिना व्यञ्ज्यते
वार्तिकम् ।

योगियाज्ञवल्क्यादिवचनेभ्यः, अदृष्टविग्रहोऽद्भुतशरीरो देवः परमात्मा भावप्राप्तो भ-
क्तिमात्रप्राप्तो मनोमयो मनस्तुल्यकारणोपाधिशबलोऽयःशबलाप्रिवदित्वादिरर्थः, कर्तव्यवि-
चारोपयोगिनमर्थं पूरयति—वाच्य ईश्वर इति । नित्य एव प्रणवेन सहेश्वरस्य वाच्यवाचकभाव-
इति, अङ्गाऽतिशयोत्पादनाय संशयपूर्वकमवधारयति—किमस्येति । ईश्वरप्रणवयोर्वाच्यवाचक-
ता शक्तिः किमस्येश्वरस्य संकेतनाहायान्योन्याध्यायरूपेण कृताऽऽगन्तुकी यथा पिण्डविशेषे
देवदत्तादिनामवाच्यता पितृसंकेतकृता तद्वत्, अथ वा प्रदीपस्य प्रकाशवत्स्वाभाविका याव-
द्वृक्ष्यमाविनोत्यर्थः, विमृश्य सिद्धान्तमाह—स्थित इति । अर्थसम्बन्धमेवाभिनयति = प्रका-
शवतोत्यर्थः, स च शक्त्याश्रयसम्बन्ध आधाराधेयवत्स्वरूपसम्बन्धोऽतिरिक्तपदार्थ एव वाऽस्तु
वटादिनाम्नामप्येवं बोध्यं, देवदत्तादिनाम्ना तु नैवं यतः पुरुषसंकेतभेदार्थभेदा भवन्तीति,
संकेतनेति । अयमस्य पितेत्याद्यंवरूपेत्यन्वयः, ननु शक्तिनित्यत्वेऽपि कदा चित्संकेतभेदाह-

(१) वाचक इति । अत एव—

“अदृष्टविग्रहो देवो भावप्राप्तो मनोमयः ।

तस्माद्भारः स्मृतो नाम तेनाहूतः प्रसीदती”ति-

योगियाज्ञवल्क्येनापि सूचितमेतत् ।

सङ्केतस्त्वौश्वरस्य स्थितमेवार्थमभिनयति, यथाऽवस्थितः पितापुत्रयोः संगः
नवः सङ्केतेनावधोत्यतेऽयमस्य पिताऽयमस्य पुत्र इति, सर्गाऽन्तरेष्वपि
वाच्यवाचकशक्त्यपेक्षस्तथैव सङ्केतः क्रियते, सम्प्रतिपत्तिनित्यतया नित्यः
शब्दार्थसम्बन्ध इत्यागमिनः प्रतिजानते ॥ २७ ॥

भास्वती ।

शब्दस्तमर्थमभिनयति = प्रकाशयति, एतदुक्तं भवति—यः क्लेशादिभिरपरामृष्टो नित्यमुक्तः
काशयिकः स ईश्वर इत्यादिरथो न वाचकशब्दं विना बोद्धव्यः, अतः केन चिद् वाचकेन
सह तद्वाच्यस्य सम्बन्धोऽविनाभावित्वाच्चित्त्यस्थित एव, सङ्केतीकृतेन प्रणवेन वाचकेन तद्-
र्थस्यावधोतम्, सर्गान्तरेष्वपीदृशो वाच्यवाचकशक्त्यपेक्षः सङ्केतः क्रियते नान्यथा, तद्वै-
परीत्यस्याकल्पनीयत्वादिति, एवं सम्प्रतिपत्तेः = सहशब्दव्यवहारपरम्परायाः, प्रणवरूपेण नि-
त्यत्वाच्चित्त्यः शब्दार्थसम्बन्धः = केन चिच्छब्देन सह कस्य चिदर्थस्य सम्बन्ध इत्याग-
मिनः प्रतिजानते = आतिष्ठन्ते ॥ २७ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

नवः, ईश्वरसङ्केतस्तु प्रकाशको न्यायमकश्च तस्य, ईश्वरसङ्केतासङ्केतकृतत्वात् वाचकापभ्रंश-
विभागः, तद्विदमाह—“सङ्केतस्त्वौश्वरस्य” इति । निदर्शनमाह—“यथा” इति । ननु शब्द-
स्य प्राधानिकस्य महाप्रलयससये प्रधानभावमुपगतस्य शक्तिरपि प्रलीना, ततो महदादिक्रमे-
णोत्पन्नस्यावाचकस्यैव माहेश्वरेण संकेतेन न शक्या वाचकशक्तिरभिज्वलयितुं विनष्टशक्तित्वा-
दित्यत आह—“सर्गान्तरेष्वपि” इति । यद्यपि सह शक्त्या प्रधानसाम्यमुपगतः शब्दस्त-
थाऽपि पुनराविर्भवस्तच्छक्तियुक्त एवाविर्भवति, वर्षातिपातममधिगतमृद्भावं इवोद्भिज्जो मे-
घविच्छेदवारिधारासारावसेकात्, तेन पूर्वसम्बन्धानुसारेण सङ्केतः क्रियते भगवतंति, तस्मात्
सम्प्रतिपत्तेः = सहशब्दव्यवहारपरम्पराया नित्यतया नित्यः शब्दार्थयोः सम्बन्धो न कृतस्थानि-
त्य इत्यागमिकाः प्रतिजानते, न पुनरागमनिरपेक्षाः सर्गान्तरेष्वपि तादृश एव सङ्केत इति
पातजलरहस्यम् ।

उपैवान्न सर्व एव शब्दाः सर्वाकारा इति, ईश्वरसंकेतेति । अस्य शब्दार्थसम्बन्धस्य नित्यस्ये-
श्वरसङ्केतादेवाभिष्पत्तिर्नियमश्च, गोपिण्ड एव गोत्वं नान्यत्रेति, गवेत्रावृत्तित्वे गति सक-
ल्मोवृत्ति गोत्वमिति लक्षणम् प्रकृते विपक्षे वाचकम्, मार्वागोनेतलिकागोणीत्यादिषु
शब्देषु विद्यमानेषु गोप्रतिपादकत्वेन च साधुतानियमौ स्तः, ईश्वरसङ्केताभावाद् एतन्मो गो-
त्वादिव्यवहारस्तु भ्रमादेवेति भाव इति स्मृतिपादे व्याकरणाधिकरणे भट्टैर्निरूपितम्, शक्ति-
शक्तिमतोर्भेदेन शक्तिमत्सु विद्यमानेषु शक्तेरप्यबोधकतेति शङ्कते—नन्विति । सिद्धान्तमाह—
सर्गान्तरेष्वपीति शाध्यम्—

अस्यार्थः—यद्यपीत्यादि—आविर्भवतीत्यन्तेन, शक्तिशक्तिमतोस्तादात्म्यमस्तीति हृदयम्,
वर्षातिपात इति । उद्भिज्जो = मण्डूकादिः, वर्षापायं प्राप्तमृद्भावाणि मण्डूकशरीराणि घनाघ-
नासारसहितानि प्रावृषि तथैवाविर्भवन्तीति वेदान्ते वाचस्पतिः, न कृतस्थनित्य इति । प्रवा-
ह्नित्य इति भावः, न पुनरागमनिरपेक्षा इति । “सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत् ।
वासिकम् ।

वदत्तादिशब्दवदर्थभेदोऽपि प्रणवस्य स्यादित्याशङ्क्यामाह—सर्गान्तरेष्वपीति । अयं संकेतो-
लौकिको न भवतिः अपि तु सर्वज्ञाञ्ज्ञेताशक्ति पूर्वसिद्धामनुसृत्यैव संकेतं कुर्वन्तीत्याशयः,
सम्बन्धनित्यस्येव संप्रतिपत्त्याख्यकार्यमित्यत्वं प्रमाणयति—सम्प्रतिपत्तीति । देवदत्तादिशब्दव-
द्वाच्यवाचकभावस्याभिहितत्वे कदा कित्संकेतवैपरीत्येन व्यवहारवैपरीत्यमपि स्यादित्याशयः,
तथा च सति सर्वत्र शब्दार्थेऽनाकाशः स्वादित्यागमिनः प्रतिजानते = अवधारयतीति समग्र-

विज्ञातवाच्यवाचकत्वस्य योगिनः—

तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥

प्रणवस्य जपः प्रणवाभिधेयस्य चेश्वरस्य भावना, तदस्य योगिनः

मात्सवी ।

विज्ञातेति । विज्ञातवाच्यवाचकत्वस्य = प्रणवस्मरणेन सह यस्य सार्वज्ञ्यादिगुण-
युक्तस्येश्वरस्य स्मृतिरूपतिष्ठते स एव विज्ञातवाच्यवाचको योगी, तस्य तज्जपः प्रणवजप-
तत्त्वबैशारदी ।

प्रतिपत्तुमीशत इति भावः ॥ २७ ॥

वाचकमाख्याय प्रणिधानमाह—“तज्जपस्तदर्थभावनम्” व्याचष्टे—“प्रणवस्य” इति । भा-
पातल्लरहस्यम् ।

दिवं च पृथिवीन्वान्तरिक्षम्” इति ॥ २७ ॥

प्रणवः = स्वाध्यायः, प्रणवशतरुद्रियादिस्वाध्यायेन विषयेण विषयिणमभ्ययनं लक्षयति,
वाक्तिकम् ।

वाक्यार्थनान्वयः, ॥ २७ ॥

प्रणिधानाद्भुवनं प्रदर्श्य साङ्गप्रणिधानस्य स्वरूपं सूत्रकारो वक्ष्यति तत्सूत्रं पूरयित्वा
स्थापयति—विज्ञातेति । सूत्रेण सहान्वयः,

“तज्जपस्तदर्थभावनम्”, सूत्रार्थं व्याचष्टे—प्रणवस्येति । प्रणवजपेन सह ब्रह्मध्यानं प्रणि-
धानं तच्च वाच्यवाचकभावं ज्ञात्वा कर्तव्यमिति समुदायार्थः,

“प्रणवेन परं ब्रह्म ध्यायात् नियतो यति” इति

स्मरणादिति, प्रणवार्थश्चावान्तरभेदः श्रुत्यादिषु बहुधाक्तः संज्ञेपात्तु गारुडोक्तोऽर्थोऽत्र
कथ्यते, यथा गारुडे—

“व्यक्ताव्यक्ते च पुरुषस्मिन्नो मात्राः प्रकीर्तिताः ।

अर्धमात्रा परं ब्रह्म ज्ञेयमध्यात्मचिन्तकैः” ॥ इति,

प्रणवार्थचिन्तनं च मुख्यतो द्विविधं—तत्रैकमंशाशिकार्यकारणशक्तिशक्तिमदाद्यभेदेन
तस्यायःपिण्डवद्विभागलक्षणेकीभावादहं ब्रह्म सर्वं खलु ब्रह्मेत्यादिरूपं भवति “तमेतमात्मा-
नमोमिति ब्रह्मणैकाकृत्य ब्रह्म चात्मनोमित्येकीकृत्ये”त्यादि श्रुतेः, “सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जला-
निति शान्त उपासीते”त्यादिश्रुतेश्च,

“एकः समस्तं यदिहास्ति किं चित्तद्व्युतो नास्ति परं ततोऽन्यत् ।

सोऽहं स च त्वं स व सर्वमेतदात्मस्वरूपं त्यज भेदमोहम् ॥”

इत्यादिस्मृतेश्च, अपरं प्रकृतितत्कार्यपुरुषेभ्यो विवेकेन केवले ब्रह्मचिन्मात्र आत्मत्वचि-
न्तनम्, “ओमित्येवं ध्यायथ आत्मानं स्वस्ति वः पाराय तमसः परम्मात्”, “अथात् आ-
देश नेति नेति” “न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ति” “तमेवैकं जानथ आत्मानम् आत्मैत्ये-
वोपासीतेति श्रुतेः,

“प्रकृति पुरुषं स्थाप्य पुरुषं ब्रह्मणि न्यसेत् ।

अहं ब्रह्म परं ज्योतिः प्रसंख्याय विमुच्यते ॥

यः सर्वभूतचित्तज्ञो यश्च सर्वहृदि स्थितः ।

यश्च सर्वान्तरे ज्ञेयः सोऽहमस्मीति चिन्तयेत्” ॥ इति

गारुडादिभ्यश्च, तथा—“आत्मेति तूषयन्ति प्राहयन्ति च” इति ब्रह्मर्मांसासूत्राच्च,
अत्र गारुडवाक्ये पुरुषस्य ब्रह्मणि न्यासो लय एव न त्वभेदः,

“विज्ञानात्मनि संयोज्य क्षेत्रज्ञे प्रविलाप्य तम् ।

ब्रह्मण्यात्मनमात्रां घटाम्बरमिवाम्बरे” ॥

प्रणवं जपतः प्रणवार्थं च भाषयतश्चित्तमेकाग्रं हस्यमखटे, तथा श्रोतॆ—

जास्मी ।

स्तद्वर्धमानश्रेष्ठप्रणिधानं चित्तस्थितिकरम्, प्रणवस्येति । छगमम्, तथेति । श-
ब्दायाद = निरन्तरप्रणवजपाद्, योगम् = ऐकाग्र्यम्, आसीत् = सम्पादयेदित्यर्थः, या-
तस्ववैशारदी ।

वचम्— पुनःपुनश्चेतसि निवेशनम्, ततः किं सिद्ध्यतीत्यत आह—“प्रणवम्” इति । एकाग्र-
वातिकम् ।

इत्यादिवाक्येषु जीवविलापनेन ब्रह्मात्मचिन्तनस्य स्मरणात् प्रकृतिस्थापनसाहचर्याच्च,
अम्बरदृष्टान्तश्च नाखण्डत्वे—

यथाऽग्निरग्नौ संक्षिप्तः समानत्वमनुब्रजेत् ।

तथाऽज्ज्मा साम्यमभ्येति योगिनः परमात्मना ॥

इत्यादिवाक्योक्तस्याप्रियायुजलादिवहुलदृष्टान्तस्य साम्यस्य च विरोधात् व्यायानुभवे-
नाग्न्याख्यादिवदृष्टान्तानामेव बलवत्त्वाच्च, किंत्वेकरूपस्यौपाधिकमिध्याविभागनिवृत्तिमात्र-
इति, विलापनेन च प्रकृत्यादिवज्जीवानामनात्मत्वमेव लभ्यते, तदुक्तं मात्स्ये—

“तत्त्वेः संपादितं भुङ्क्ते पुरुषः पञ्चविंशकः ।

ईश्वरेच्छावशात्सोऽपि जडात्मा कथ्यते बुधैः” ॥ इति,

मोक्षधर्मे च—

“ते चैनं नाभिनन्दति पञ्चविंशकमप्युत ।

चङ्क्षुःशमनुपपद्यन्तः शुचयस्तत्परायणाः” ॥ इति,

एतेन प्रकृतिपुरुषौ विलाप्य यच्छिष्टं ब्रह्म तस्मिन्नेवाहंभावे वचनाच्च न जीवे मुख्यो-
ऽहंशब्द इति, ध्यानयोश्चिन्तनयोर्मध्ये प्रथमचिन्तनमुपायना द्वितीयं तत्त्वज्ञानमिति, ब्रह्मा-
त्मताज्ञानं चातिदुर्लभं, मोक्षधर्मे चोक्तं—

“भवन्तो ज्ञानिनो नित्यं सर्वतश्च निरामयाः ।

ऐकात्म्यं नाम कश्चिद्धि कदा चिन्प्रतिपद्यते” ॥ इति

दिक्, ईश्वरप्रणिधानादिति पञ्चभ्युक्तमसंप्रज्ञातपर्यन्तयोगहेतुत्वं तत्त्वप्रणिधानस्य
येन हारेण तदाह—तद्वस्येति । प्रणिधानादिभिश्चैकाग्रो भवति ततश्च परमात्मसाक्षात्कारः
ततः परवैराग्यादसंप्रज्ञातयोग इति शेषः,

“स्वाध्याययोगसंपत्त्या परमात्मा प्रकाशतः” इति

वक्ष्यमाणवाक्यस्वरसात्, उक्तार्थं स्वपितुर्वाक्यं विष्णुपुराणस्थं प्रमाणयति—तथा चोक्तमिति ।
योगजप्रयोरकदा न संभव इति योगस्याद्यन्तयोर्व्युत्थानकाले जप उक्तः, ननु परमात्मसाक्षा-
त्कारात् परवैराग्यं भवतीति यदुक्तं तन्नोपपद्यते—आत्मसाक्षात्कारेणैवाभिमाननिवृत्त्या पर-
वैराग्यसंभवादिति, अत्रोच्यते—ब्रह्मज्ञानं तादृश्येनात्र न विवक्षितं किं त्वात्मत्वेनैव, तथा च
जीवात्मतत्त्वज्ञानाद् बुद्धिपर्यन्तमभिमाननिवृत्तिवत् परमात्मज्ञानाद् जीवपर्यन्तेष्वभिमानो-
निवर्तते, पञ्चविंशतितत्त्वानि विलाप्यैव सोऽहमित्यात्मतयाऽधिष्ठानब्रह्मसाक्षात्कारादिति, न-
न्वेवं जीवस्याप्यनात्मत्वं प्रसक्तमिति चेद् ? न—व्यावहारिकपारमार्थिकभेदेनात्मद्वयाभ्युप-
गमात्, आत्मत्वं हि सत्तात्वाध्यक्षत्वं क्षेत्रज्ञत्वं च, तच्छेत्तव्यं वास्ति ईश्वरत्ववत् जीवात्मनां-
परतन्त्रत्वाद् धर्माधर्मव्यज्ञात्त्वाच्च, जीवानां च चितिशक्तिमत्तामात्रेणैवात्मत्वं गौणं बुद्ध्या-
द्यापेक्षिकं च यथा हिरण्यगर्भादीनामीश्वरत्वं तद्वज्जीवानामात्मत्वं बन्धमोक्षभोगादिभागतया
सिद्धं लोकव्यवहारगोचरतया च व्यावहारिकमेव, एवमेवाहंत्वंशब्दोऽपि परमात्मन्येव मुख्यो-
न तु जीवे प्रयोगादिषु स्वातन्त्र्याभावेन प्रयोक्त्राऽऽत्मत्वादिरूपस्याहमादिशब्दप्रवृत्तिनि-
मित्तस्य जीवेष्वभावादिति, तथा चोक्तम्—

“स्वाध्यायाद् योगमासीत योगास्वाध्यायमामनेत्(१) ।

भास्वती ।

गाद् = एकाग्र्यलब्ध्याऽन्तर्दृष्ट्या सूक्ष्मस्वार्थस्याधिगमात्, स्वाध्यायमामनेद् = अभ्य-
सेत्, तमर्थं, लक्ष्णाकृत्य जज्ञपूको भवेदित्यर्थः, एवं स्वाध्याययोगसम्पत्त्या = स्वाध्यायेन
तत्त्ववैशारदी ।

सम्पद्यते = एकस्मिन् भगवत्पारमति चित्तम्, अत्रैव वैयासिकीं गायामुदाहरति—“तथा च”
पातजलपहस्यम् ।

तस्मादध्ययनाद् योगमासीत = उपासीत, तथा चोक्तं—स्वाध्यायादिति । वैयासिकीमिति ।
व्यासान्तरोक्ताम्,

द्वापरे द्वापरं विष्णुव्यासरूपी जनार्दनः ।

इति व्यासान्तरसिद्धिः, ईश्वरविषयिणी चित्तवृत्ति कुर्यादित्यर्थः, तदुक्तम् -

“जपश्रान्तः शिवं ध्यायेद् ध्यानश्रान्तः शिवं जपेत् ।

जपध्यानसमायुक्तः परं ब्रह्माधिगच्छति” ॥

वास्तिकम् ।

“त्वामात्मानं परं मत्वा परमात्मानमेव च ।

आत्मा पुनर्बहिर्भूय अहो जजनताऽज्ञता” ॥ इति,

परम् = अनात्मानम्, यद्यपि जीवो मुख्यात्मा न भवति तथाऽपि तज्ज्ञानादपि धर्मा-
धर्मरागादिनिवृत्त्या मोक्षस्तु अवल्येवति, एतेन व्यवहारपरमार्थभेदादेकात्म्यनानाऽऽत्मताबाधौ
श्रुतिस्मृतिदर्शनेष्वविरुद्धावित्यपि सिद्धम्, अधिकं तु ब्रह्ममीमांसाभाष्ये विज्ञानाभ्युते द्रष्ट-
व्यमिति दिक्, तदिदमीश्वरप्रणिधानाद्वेत्यादिसुत्रगणोक्तमर्थजातं लिङ्गपुराणे स्पष्टं प्रदर्शि-
तं, यथा—

“अविद्येशस्य योगो नातातो नाप्यनागतः नाप्यस्त्यस्मितया चैवं रागेणापि त्रिकालता ॥

कालेषु त्रिषु संबन्धस्तस्य द्वेषेण नो भवेत् । तथैवाभिनिवेशेन संबन्धो न कदा चन ॥

कुशलाकुशलैश्चैव संबन्धो नैव कर्मभिः । भवेत् कालत्रये शंभोरविद्यामतिवर्जनात् ॥

विपाकैः कर्मणां तस्य न भवेदेव संयमः । कालेषु त्रिषु शर्वस्य शिवस्य शिवदायिनः ॥

सुखदुःखैर्न संस्पृश्यः कालप्रितयवर्तिभिः । तथैव भोगसंस्कारैर्भगवानन्तकान्तकः ॥

पुत्रिशेषः परो देवो भगवान् परमेश्वरः । चेतनाचेतनोन्मुक्तः प्रपञ्चादखिलात्परः ॥

लोके सातिशयत्वेन ज्ञानैश्वर्ये विलोकिते । शिवे नातिशयित्वेन स्थिते आहुर्मनीषिणः ॥

प्रतिसर्गं वस्तुमानं ब्रह्मणः शास्त्रविस्तरम् । उपदेशात्स पृष्टव्यः कालावच्छेदवर्तिनाम् ॥

कालावच्छेदयुक्तानां गुरुणामप्यसौ गुरुः । सर्वेषामपि सर्वेशः कालावच्छेदवर्जितः ॥

अनादिरेव संबन्धो विज्ञानोत्कर्षयोः परः । स्थितयोरीदृशः शर्वः परिशुद्धः स्वभावतः ॥

आत्मप्रयोजनाभावे परानुग्रह एव हि । प्रयोजनं समस्तानां क्रियाणां परमेष्ठिनः ॥

प्रणवो वाचकस्तस्य शिवस्य परमात्मनः । शिवरूपादिशब्दानां प्रणवो हि परः स्मृतः ॥

शंभोः प्रणववाच्यस्य भावना तज्जपादपि । आशु सिद्धिः परा प्राप्या भवत्येव न संशयः ॥

एकं ब्रह्ममयं ध्यायेत्सर्वं विप्र ! चराचरम् । चराचरविभागं च त्यजेद्दहमिति स्मरन् ॥

ससाण्डावरणान्याहुरण्डन्यात्माऽम्बुजासनः । कीटिकोऽप्युतानीशे चाण्डानि कथितानितु ॥

तत्र तत्र चतुर्वक्त्रा ब्रह्माणो हरयो भवाः । सृष्टाः प्रधानेन तथा प्राप्य शंभोस्तु सन्निधिम् ॥

असंख्याताश्च रुद्राख्या असंख्याताः पितामहाः । हरयश्चाप्यसंख्याता एक एव महेश्वरः ॥

ब्रह्मेन्द्रविष्णुरुद्राद्यैरपि देवैरगोचरम् । आदिमध्यान्तरहितं भेषजं भवरोगिणाम् ॥

(१) आमनेदिति । तथा च प्रणवज्जपात्मकस्वाध्यायसंपुटितेन योगेनेत्यर्थः ।

साङ्ख्येयो० =

स्थाध्याययोगसम्पत्त्या परमात्मा प्रकाशतः" इति ॥ २८ ॥

किञ्चास्य भवति—

ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥ २९ ॥

ये तावदन्तराया व्याधिप्रभृतयस्ते तावदीश्वरप्रणिधानान्न भवन्ति.

मास्वती ।

योगोत्कर्षस्य योगेन च स्वाध्यायोत्कर्षस्य सम्पादनमित्यनेनोपायेन परमात्मा प्रकाशते ॥ २८ ॥

किञ्चेति । किञ्च—ईश्वरप्रणिधानादस्य योगिनः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽन्तरायाभावश्च भवति, प्रत्यङ् = प्रतिव्यक्तिगतः, चेतनः = चैतन्यम्, आत्मगतस्य = द्रष्टृचैतन्यस्य, अधिगमः = उपलब्धिर्भवति योगान्तरायाभावश्च भवति, कथं ? स्वरूपदर्शनं प्रत्यक्चेतनाधिगमः ? तत्त्ववैशारदी ।

इति । तत ईश्वरः (१) समाधितत्फललाभेन तमनुगृह्णाति ॥ २८ ॥

किञ्चापरमस्मात् ? "ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च", प्रतीपं = विपरीतम्, अञ्चति = विजानातीति प्रत्यङ् स चासौ चेतनश्चेति प्रत्यक्चेतनोऽविद्यावान् पुरुषः, तदने-नेश्वराच्छाश्वतिसत्त्वोत्कर्षसम्पन्नाद्विद्यावतो निवर्त्तयति, अविद्यावतः प्रतीचश्चेतनस्याधिगमः = ज्ञानं स्वरूपतोऽस्य भवति, अन्तराया वक्ष्यमाणास्तदभावश्च, अस्य विवरणं—“ये तावद्” इति । स्वम् = आत्मा तस्य रूपं, रूपग्रहणेनाविद्याममारोपितान् धर्मान् निषेधति. न पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्यग्निपुराणवचनम् ॥ २८ ॥

प्रतीच इति । बुद्धयविवेकिनः, ज्ञानं = द्रष्टुः स्वरूपेणावस्थानम्, सत्त्वधर्मानाङ्गकन्दितं रूपं, वर्तितुम् ।

शिवतत्त्वमिति ख्यातं शिवादिपि परं पदम्” ।

इति ॥ २८ ॥

तदेवं जीवप्रज्ञाया इवेश्वरप्रणिधानादपि प्रज्ञाद्वारा योगस्तत्फलं मोक्षश्च भवतीत्युक्तमिदानीं तयोर्मेध्य ईश्वरप्रणिधानस्य मुख्यकल्पत्वं प्रतिपादयितुं तत्र द्वाराधिक्यं सूत्रेण प्रतिपादयति—किं चास्येति । अन्यश्चास्य प्रणिधानिनां भवतीत्यर्थः,

“ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च”, तत ईश्वरप्रणिधानात्तत्साक्षात्कारद्वारा तद्दृष्टान्तेन जीवतत्त्वमप्यानायासेन पूर्णतया साक्षात् क्रियत इति प्रथमदलार्थः, अपिशब्द-आसन्नतमसमाध्यपक्षया, यद्यपि प्रति = प्रतिवस्तु अञ्चति = अनुगच्छतीति व्युत्पत्त्याऽसंकुचितसत्रांनुगतः परमात्मव मुख्यः प्रत्यक्शब्दार्थः—

‘प्रत्यक्प्रशान्तं भगवच्छब्दसंज्ञं यद्वासुदेवं कवयो वदन्ती’-

त्यादिप्रतीपे प्रत्यक्प्रयोगदर्शनाच्च, तथाऽपीश्वरादिशब्दवदेव प्रत्यक्शब्दोऽपि जीवे गौणो विभुत्वान्, अत एव प्रकृतिव्यावर्तनाय चेतनेत्युक्तम्, यदि च प्रत्यक्शब्दः पश्चिमवाचा तथाऽपि सर्वप्रलयाद्यधिभूते ब्रह्मण्येव मुख्योऽन्यत्र गौण इति, अन्तरायाभाव एकाग्रता-सामान्यस्यैव फलमिति वक्ष्यते ‘तत्प्रतिपदार्थमेकतत्त्वाभ्यास’ इति सूत्रेणेत्यतो विशेष्येश्वरप्रणिधानस्यान्तरायाभावफलकत्ववचनमनुवाङ्कतया व्याचष्टे—ये तावदिति । अनुवादस्य च

(१) समाधीति । न चैव प्रणवार्थचिन्नात् ममाध्यादिलाभोत्तरमपर्वो “व्याहरन् मामनुस्मरन् यः प्रयाती” त्यादिभगवद् चेतनेऽव्यवहितमुक्तिश्रवणविरोध इति वाच्यम् ?

तत्रापि प्रकृत्या योगभारणाऽऽस्थाया ग्राह्यत्वात्, तथा चैकवाक्यतया प्रणवजपतदर्थभावनेन तिरोहि-तेऽन्तरायबुद्धेः प्रत्यक्चेतनफुत्तो समीजनिर्बीजममाभ्युत्तरमपर्वो इति पर्यवस्यति ।

स्वरूपदर्शनमप्यस्य भवति, यथैवेश्वरः पुरुषः शुद्धः प्रसन्नः केवलोऽनुपस-
र्गस्तथाऽयमपि बुद्धेः प्रतिसंवेदी यः पुरुष इत्येवमधिगच्छति ॥ २६ ॥

भास्वती ।

तदाह—यथेति । यथैवेश्वरः शुद्धः = गुणातीतः, प्रसन्नः = अविद्याऽऽदिहीनः, केवलः = केव-
ल्यं प्राप्तः, अनुपसर्गः = कर्मविपाकहीनः, तथाऽयमप्यात्मा बुद्धेः प्रतिसंवेदी यः पुरुष इत्येव-
मुक्तपुरुषप्रणिधानाभिर्गुणस्वात्मचैतन्यस्याधिगमो भवति ॥ २९ ॥

तत्त्वैश्वर्यदी ।

स्वीश्वरप्रणिधानमाश्रयविषयं कथमिव प्रत्यक्चैतनं साक्षात्करोत्यतिप्रसङ्गादित्यत आह—“य-
थैवेश्वर” इति । शुद्धः = कूटस्थनित्यतयोद्यज्यरहितः, प्रसन्नः = क्लेशवर्जितः, केवलः = धर्मा-
धर्मपतः, अत एवानुपसर्गः, उपसर्गः = जात्यायुर्भोगाः, सादृश्यस्य किञ्चिद्भेदाधिष्ठानत्वा-
दीश्वराद् भिनसि—“बुद्धेः प्रतिसंवेदी” इति । तदनेन प्रत्यगग्रहणं व्याख्यातम्, अत्यन्तविध-
र्मिणोरन्यतरार्थानुचिन्तनं न तदितरस्य साक्षात्काराय कल्पते; सदृशार्थानुचिन्तनं तु सदृशा-
न्तरसाक्षात्कारोपयोगितामनुभवति, एकशास्त्राभ्यास इव सत्सदृशार्थशास्त्रान्तरज्ञानोपयोगि-
ताम्, प्रत्यासत्तिस्तु स्वात्मनि साक्षात्कारहेतुर्न परात्मनोति सर्वमवदातम् ॥ २९ ॥

पातञ्जलवृत्त्यम् ।

कथमिवेत्याशेषः, कस्मादिति भावः, समाधत्ते—यथैवेश्वर इति । उद्यज्ययौ = जन्मविनाशौ, त-
द्विभ्रतत्वे सति तद्वतभूयोधर्मवत्त्वं सादृश्यमित्याह—बुद्धेः प्रतिसंवेदीति । कल्पत इति । घटपट-
योरिवेत्यर्थः, सदृशयोस्तु भवेदेव गोगवययोरिवेत्यर्थः, दृष्टान्तान्तरमाह—एकशास्त्रेति । वैश्व-
कशास्त्राभ्यासो यथा न्यायशास्त्राभ्यासे, उपकरोतीति शेषः, प्रत्यासत्तिः = संबन्धः,

अयमर्थः—नगरंऽसकृद्दृष्टगोः पुरुषस्यारण्यप्रवेशे गवये चक्षुःप्रत्यासत्तौ यथा गवयधीः
एवं बहुधा भावितेश्वरस्यात्मनि मनःप्रत्यासत्तावात्मसाक्षात्कारः तत्रेश्वरभावना सहायताम-
वलम्बत, अत एवाह न परात्मनोति । परात्मनः परप्रत्यक्षयोग्यत्वादित्युक्तं ॥ २९ ॥

वार्तिकम् ।

फलमाधिक्येन विघ्ननिवर्तकत्वलाभः, “तस्य ह न देवाश्च नाभूत्वा ईशत आत्मा ह्येषां स
भवती”ति श्रुत्या ब्रह्मात्मतादर्शिन इच्छाविघाते देवादीनामप्यसामर्थ्यप्रतिपादनादिति, अत-
एवाक्तं नारदायादिष्वपि—

“तस्मान्मुमुक्षोः सुसुखो मार्गः श्रीविष्णुसंश्रयः ॥

चित्तेन चिन्तयानेन बञ्च्यते ध्रुवमन्यथा” ।

“धत्ते पद त्वमविता यदि विघ्नमृद्भि” —

इत्यादि, स्वरूपदर्शनमिति । अस्य प्रतीचो जायस्य यत्तात्त्विकं रूपं तस्य साक्षात्कारोऽपि
भवतीत्यर्थः, अन्यप्रणिधानानाम्यसाक्षात्कारोऽदृष्टद्वारमप्यस्तीतिप्रतिपादयन्नेव स्वरूपदर्शनं-
विकृणोति—यथैवेति । बुद्धेः प्रतिसंवेदी बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बोद्भाही तत्साक्षीति यावद्, इदं-
च जावग्रहणोरन्यन्ताभेदनिराकरणाय वचमर्थमुक्तं, यथैवेश्वरः शुद्धः प्रादिगुणस्तथाऽयमपि यो-
बुद्धेः साक्षी पुरुष इत्येवमधिगच्छति = अवधारयति पुरुषत्वाविशेषादित्यर्थः, “पुरुषश्चतनः
शुद्धः पापपुण्यविवर्जितः प्रसन्नो निर्दुःखः केवलश्चिन्मात्रोऽनुपसर्गो जात्यायुर्भोगरहितः” इति,
तदेतदुक्तं नारदीये—

“मायाप्रवर्तके विष्णौ दृढा भक्तिः कृता नृणाम् ।

सुखेन प्रकृतेर्भिन्नं स्वं दर्शयति दीपवद्” इति ॥ २९ ॥

अथ केऽन्तरायाः ? ये चित्तस्य विक्षेपकाः, के पुनस्ते ? कियन्तो वेति ?—
व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालब्ध-
भूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ॥३०॥

नवान्तरायाश्चित्तस्य विक्षेपाः, सहैते चित्तवृत्तिभिर्भवन्त्येतेषामभावे न

भास्वती ।

अथेति सूत्रमवतारयति—नवेति । धातुः = वातपित्तादि, रसः = आहारपरिपाक-
जातरसः, करणानि = चक्षुरादीनि, एषां वैषम्यं वैरूप्यं व्याधिः, अकर्मण्यता = भ्रमणात्,

तत्त्ववैशारदी ।

पृच्छति—“क” इति । सामान्येनोत्तरं—“य” इति । विशेषसङ्ख्ये पृच्छति—“के पुन”-
रिति । उत्तरमाह—“व्याधि” इत्यादिसूत्रेण,

अन्तरायाः = नव, एताश्चित्तवृत्तयो योगान्तराया योगविरोधिनः, चित्तस्य विक्षेपाः =
चित्तं खल्वमी व्याध्याद्यो योगाद्विक्षिपन्ति = अपनयन्तीति विक्षेपाः, योगप्रतिपक्षत्वे हेतु-
माह—“सहैत” इति । संशयभ्रान्तिदर्शने तावद् वृत्तितया वृत्तिनिरोधप्रतिपक्षौ, येऽपि न वृत्तयो

पातजलरहस्यम् :

अन्तराया विघ्ना विघ्नेषाः प्रतिकूला इत्यर्थः, वृत्तिनिरोधः समाधिः, न वृत्तय इति । वाक्का-
वयोरेव व्यापारत्वात्, रसा = रतआदि, न्यूनाधिकभाव इति । पटुमुदुते, कर्मानर्हता = अनु-

वार्तिकम् ।

यद्यप्यंशिस्वरूपावधारणेनांशस्वरूपावधारणवदंशस्वरूपावधारणेनाप्यंशिस्वरूपावधारणं-
भवति, अंशांशिनोरकस्वरूपत्वस्यौत्सर्गिकत्वात्, प्रत्युतेश्वरस्यावाङ्मनसगोचरतया स्व-
तत्त्वसाक्षात्कारादेव तदनुसारणेश्वरे विवकः संभवति नान्यथा, तथा च श्रुतिरपि ‘यदात्म-
स्त्वेन तु ब्रह्मतत्त्वं दीपोपमं नेह युक्तः प्रपश्ये’दित्यादिः तथाऽपि जीवस्य पूर्णत्वनित्यत्वाद्यंश-
ईश्वरानुसारणैव सुखेन ज्ञातुं शक्यत इत्याशयः, अत एव ‘तत्त्वमेव त्वमेव तद्’ इत्यादिश्रुत-
यः परस्परमेवावैधर्म्यलक्षणाभेदं प्रतिपादयन्ति—

अन्योन्यदृष्टान्तान्यान्यधर्माणामन्योन्यस्मिन्नवधारणायान्तरायस्वरूपप्रतिपादकं सूत्र-
मवतारयति—अथेति । व्याध्यादेरन्तरायत्वापपादनाय सूत्रे चित्तविक्षेपा इति वदिष्यति,
तस्य व्याख्यानार्थं भाष्ये वक्रोक्तिः, विक्षेपाः = विक्षेपकाः, सामान्येन दत्तोत्तरं विशेषमेव व्या-
ख्या- -पुनः पृच्छति—के पुनरिति ।

“व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्त-
विक्षेपास्तेऽन्तरायाः, चित्तविक्षेपकनयैतानि ते पूर्वसूत्रोक्ता अन्तराया इत्यर्थः, व्याचष्टे—
नवंति । अन्यव्यतिरेकाभ्यां चित्ते विक्षेपकत्वमेषां साधयति—सहैत इति । मूढमकालाना-
कलनेन सहैत्युक्तम्, एतेषामन्यवधानेनैव व्याध्यादिगोचरा वा तन्निवृत्त्युपायगोचरा वा
चित्तस्य वृत्तयो भवन्ति योगभ्रंशिका इत्यर्थः, व्याध्यादीन्मन्त्र क्रमेण व्याचष्टे—व्याधिरिति ।
शरीरधारकत्वाद् धातूनां वातकफपित्तानां, रसानामाहारपरिणामानां, करणानां चक्षुरादिमन-
आदीनां च वैषम्यं विसदृशभावो व्याधिः, अकर्मण्यता = योगानुष्ठानाक्षमता, आमवातादिना
देहस्याकर्मण्यत्वेऽपि चित्तस्य योगाविरोधाक्षिप्तस्यैत्युक्तम्, संशयाकारमाह—स्यादिति ।
इदं गुरुशास्त्रोक्तं ज्ञानतत्साधनादि, अभावमननसंधानम्, कायगुरुत्वं कफादिना, चित्तगुरु-
त्वं तमसा, ताभ्यां हेतुभ्यामप्रवृत्तिः समाधिसाधनानुष्ठानम्, संप्रयोगात्मा सन्निकर्षजन्यो-
गवोऽभिलाषः, विपरीतं ज्ञानं गुर्वादिप्रमितार्थविपरीतनिश्चयः, समाधिभूमेरिति । वक्ष्यमा-
णानां मधुमत्यादिभूमिनामेकतमस्या अपि साधनानुष्ठानेऽप्यल्लाम इत्यर्थः, अप्रतिष्ठालाभेऽपि

भवन्ति पूर्वोक्ताश्चित्तवृत्तयः, व्याधिः=धातुरसकरणवैषम्यं, स्त्यानम्=अकर्मण्यता चित्तस्य, संशयः=उभयकोटिरूपं विज्ञानं-स्यादिदमेवं नैवं-स्यादिति, प्रमादः=समाधिसाधनानामभावनम्, आलस्यम्=कायस्य चित्तस्य च गुरुत्वाद्प्रवृत्तिः, अधिरतिः=चित्तस्य विषयसंप्रयोगात्मा गर्हः, भ्रान्तिदर्शनम्=विपर्ययज्ञानम्, अलब्धभूमिकत्वम्=समाधिभूमे-रलाभः, अनवस्थितत्वं=यत्नध्यायां भूमौ चित्तस्याप्रतिष्ठा, समाधिप्रति-लम्भे हि तदवस्थितं स्याद्—इत्येते चित्तविक्षेपा नव योगमलाः, योगप्रति-पक्षाः, योगान्तराया इत्यभिधीयन्ते ॥ ३० ॥

दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विक्षेपसहभुवः ॥३१॥

भास्वती ।

उभयकोटिरूपं=द्वंद्वं वाऽदो त्रेत्युभयप्रान्तस्पर्शि, गुरुत्वाद्=जाड्याद्, निद्रातन्द्राऽऽदि-तामसावस्थाया या कायचित्तयोः साधनेऽप्रवृत्तिः, विषयसंप्रयोगात्मा गर्हः=विषयसंस्था-पाःतृष्णा, भ्रान्तिदर्शनं=तत्त्वानामतद्रूपप्रतिष्ठं ज्ञानम्, समाधिभूमिः=मधुमती मधुप्रतीका प्रज्ञाज्यांतरितक्रान्तभावनार्थक्षेपे चित्तोऽवस्थाः ॥ ३० ॥

तत्त्ववैशारदी ।

व्याध्यादिप्रभृतयस्तेऽपि वृत्तिसाहचर्यान् तत्प्रतिपक्षा इत्यर्थः, पदार्थान् व्याचष्टे—“व्याधिः” इति, धातवो=धातुपित्तश्चेन्माणः शरीरधारणाद्, अशितपाताहारपरिणामविशेषो रसः, कर-णानि=इन्द्रियाणि तेषां वैषम्यं=न्यूनाधिकभाव इति, अकर्मण्यता=कर्मोपहृता, संशयः=उभयकोटिरूपं विज्ञानम् सत्यप्यतद्रूपप्रतिष्ठत्वेन संशयविपर्ययासंयोरभेदः उभयकोटिरु-पाःतृष्णारूपावान्तरविशेषविवक्षयाऽत्र भेदोपन्यासः, अभावनम्=अकरणं, तत्राप्रयत्न-इति यावत्, कायस्य गुरुत्वं कफादिना, चित्तस्य गुरुत्वं तमसा, गर्हः=तृष्णा, मधुमत्यादयः=समाधिभूमयः, लब्धभूमेर्यदि तावत्तव सुस्थितम्मन्यस्य समाधिश्रेष्ठः स्यात्तत्तत्तस्या अपि भूमेरपायः स्यात्, यस्मात् समाधिप्रतिलम्भे तदवस्थितं स्यात् तस्मात्तत्र प्रयतितव्यमिति ३०॥

न केवलं नान्तरायाः, दुःखादयोऽप्यस्य तत्सहभुवो भवन्तीत्याह -“दुःखे”त्यादि ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

त्साहः, चित्तस्येति शेषः, उभयकोटाति । एककोटिरबाधितत्वात्, विपर्यये तु एककोटेरप्यभावः, तृष्णा=विषयलोलयम्, सुस्थितम्मन्यस्य तुष्टस्येति यावत्, समाधिप्रतिलम्भे=लब्धे स-माधौ, तदवस्थितं स्यात् चित्तमिति शेषः ॥ ३० ॥

सहभुवः=सहजन्मानः, दुःखमिति । आध्यात्मिकम्,

आत्मा यवो घृतिर्बुद्धि स्वभावो ब्रह्म वर्त्म चे-

वार्त्तिकम् ।

अंशः, ननु लाभोत्तरं अंशे का क्षतिरित्याशङ्कयामाह—समाधिप्रतिलम्भे हीति । प्रतिल-म्भो निष्पत्तिर्ध्यायसाक्षात्कार इति यावत्, अयं भावः—साक्षात्कारपर्यन्तमेव चित्तस्य तत्-तन्मयवस्थानमपक्षितमतोऽकृतसाक्षात्कारस्य योगारूढस्यापि अंशोऽनवस्थितत्वमेव भवतीति,

“आरूढयोगोऽपि निपात्यतेऽधः सङ्गेन योगी किमुतात्पसिद्धिः”

रित्यादिस्मृतिश्चात्र प्रमाणमिति, एतेषां तान्त्रिकान् संज्ञाभेदानाह—एत इति ॥ ३० ॥

न केवलमेते व्याध्यादयो योगान्तराया अपि तु दुःखादिरूपेणान्तरायान्तरेण्वपि हेतवो-भवन्तीत्याह—

“दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विक्षेपसहभुवः”, दुःखादीन्यत्र क्रमेण व्याचष्टे—दुःख-

दुःखमाध्यात्मिकम्, आधिभौतिकम्, आधिदैविकं च, येनाभिहताः प्राणिनस्तदुपघाताय प्रयतन्ते तद् दुःखम्, दौर्मनस्यम् = इच्छाऽभिधानाच्चे-
तसः क्षोभः, यदङ्गान्येजयति = कम्पयति तद् अङ्गमेजयत्वम्, प्राणी यद्वाह्य-
वायुमाचामति स श्वासः, यत् कोष्ठं वायुं निःसारयति स प्रश्वासः,
एते विक्षेपसहभुवो = विक्षिप्तचित्तस्यैते भवन्ति, समाहितचित्तस्यैते न
भवन्ति ॥ ३१ ॥

अथैते विक्षेपाः समाधिप्रतिपन्नास्ताभ्यामेवाभ्यासवैराग्याभ्यां निरो-

भास्यती ।

दुःखमिति । रुगमम् । अभिहताः = अभिघातप्रासाः, उपघाताय = निरा-
साय ॥ ३१ ॥

अथेति । चित्तनिरोधेन सह विक्षेपा निरुद्धा भवन्ति, अभ्यासवैराग्याभ्यां निरोधः

तत्त्ववैशारदी ।

प्रतिकूलवेदनीयं दुःखम् आध्यात्मिकं—शारीरं व्याधिबशान्मानसं कामादिवशात्, आधि-
भौतिकं = व्याघ्रादिजनितम्, आधिदैविकम् = ग्रहपौङ्गवाऽऽदिजनितम्, तच्चेदं दुःखं प्राणिमा-
त्रस्य प्रतिकूलवेदनीयतया हेयमित्याह—“येनाभिहता” इति । अनिच्छतः प्राणो यद्वाह्य-
वायुमाचामति = पिबति प्रवेशयतीति यावत् स श्वासः समाध्यङ्गनेच्छकविरोधी, अनिच्छतोऽपि
प्राणो यत् कोष्ठं वायुं निःसारयति = निश्सारयति स प्रश्वासः समाध्यङ्गपूरकविरोधी ॥ ३१ ॥

उक्तार्थोपसंहारसूत्रमवतारयति—“अथैत” इति । अथ = उक्तार्थानन्तरम्, उपसंहारविद्-
पातजलरहस्यम् ।

त्यभिधानात्, प्रतिकूलतया जिहामिततया येन दुःखत्रयेणाभिहता सम्बद्धा इत्यर्थः, अ-
निच्छतः प्राणायामान्, अधिकृतमभ्यासपदं वैराग्योपलक्षकं तथा च ताभ्यामिति द्विवचनं
सङ्गच्छते, षड्विंशतितत्त्वेषु मध्ये एकं मुख्यं तत्त्वमीश्वरः,

“मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

पोडकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः” ॥

पुरुषविशेषश्चेति, षड्विंशतेः प्रकृतत्वान्, क्लेशकर्मसूत्रे पठितत्वात् ॥ ३१ ॥

वार्तिकम् ।

मिति । आत्मानं स्वसंघातमविकृत्य वर्त्तते इत्याध्यात्मिकं, तच्च द्विविधं शारीरं मानसं च,
शारीरं व्याध्यादिजनितं मानसं कामादिजम्, भूतानि प्राणिनां व्याघ्रादीन् लक्ष्मीकृत्य जाय-
त इत्याधिभौतिकं व्याघ्राद्युत्थम्, देवानधिकृत्य जायत इत्याधिदैविकं शान्तोष्णाद्युत्थमित्यर्थः,
यद्यपि सर्वमेव विपक्षाद्वयं दुःखं मानसं तथाऽपि प्राधान्येन मनोविकारजन्यत्वाजन्यत्वाभ्यां-
मानसत्वामानसत्त्वविभागः विषयगतदुःखेषु चित्तविक्षेपाणामहेतुत्वात्, दुःखसामान्यस्य
त्रिधा विभागो न घटते घटपटादिदुःखानामसंग्रहात्, एवमन्यत्रापि, दुःखसामान्यलक्षण-
माह—येनेति । क्षोभः = चाबल्यं, यदङ्गानीति । अङ्गकम्पोऽङ्गमेजयत्वमिति । प्रा-
णेति । पुरुषप्रयत्नं विना स्वयमेव प्राणो यद्वाह्यं वायुमतिशयेनाचामति पिबति शरीरान्तः
प्रवेशयति स श्वासनामा विकार इत्यर्थः, कोष्ठमुदरस्थं वायुं निःसारयति बहिः करोति, शेष-
पूर्ववत्, सूत्रवाक्यार्थं व्याचष्टे—एत इति । विक्षेपसहभुवो व्याध्यादिविक्षेपोद्भवाः, तत्र हेतु-
माह—विक्षेपेति । विक्षेपानन्तरमेव जायन्ते विक्षेपनिवृत्तौ निवर्तन्ते इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नन्वेतेऽन्तरायाः सकार्याः किमीश्वरप्रणिधानमात्रनिरस्त्या अथ वाऽन्योपायेनापि निरसितुं-
शक्या इत्याकाङ्क्षायामुत्तरं प्रबच्छति सूत्रान्तरावतारणाय—अथैत इति । अथ विक्षेपोत्प-

ख्याः, तत्राभ्यासस्य विषयमुपसंहरन्निदमाह—

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥

विशेषप्रतिषेधार्थमे(१)कतत्त्वावलम्बनं चित्तमभ्यसेत्, यस्य तु प्रत्यय-

भास्वती ।

साध्यः, तयोर्मध्येऽभ्यासस्य विषयमुपसंहरन् = संक्षिपन्, इदमाह = ईश्वरप्रणिधानादीनां-
सर्वेषामभ्यासानां साधारणविषयं सारभूतं समासत आह—तदिति सूत्रेण, विशेषप्रति-
षेधार्थमेकतत्त्वावलम्बनं = यस्मिन् ध्येयविषय एकतत्त्वात्मकं नानेकभावेषु विचरणस्व-
भावकं तादृशविषयकं चित्तमभ्यसेत्, ईश्वरप्रणिधान आदौ चित्तमनेकविषयेषु विचरति,
यथा—यः क्लृप्तादिरहितो यः सर्वज्ञो यः सर्वव्यापीत्यादिभावेषु सम्चरणं नेकतत्त्वा-
वलम्बनता चेत्तसः, अभ्यासबलात्तान् सर्वान् समाहृत्य यद्वैकस्वरूपध्येयात्मन् चित्तं-
क्रियते तदा तादृशादभ्यासात् कायेन्द्रियस्यैव क्षिप्रं प्रवर्तते ततश्च विशेषा दूरीभवन्ति,
एकतत्त्वावलम्बनायाहम्भावः श्रेष्ठो विषयः, ईश्वरप्रणिधानेऽप्यात्मानमीश्वरस्थं कृत्वा;
तत्त्वैश्वरदी ।

सूत्रमाहेति सम्बन्धः, निरोद्धव्ये हेतुल्लङ्घनः “समाधिप्रतिपक्षा” इति । यद्यपीश्वरप्रणिधानादि-
त्याभ्यासमात्रमुक्तं, तथाऽपि वैराग्यमिह तत्सहकारितया पाह्यमित्याह—“ताभ्याम्” इति ।
ताभ्याम् = उक्तलक्षणाभ्यामेवाभ्यासवैराग्याभ्यां निरोद्धव्याः, तत्र = तयोर्भ्यासवैराग्ययो-
र्मध्ये, अभ्यासस्य = अनन्तरोक्तस्येति, “तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः”,

एकतत्त्वम् = ईश्वरः, प्रकृतत्वादिति—

वेनाशिकानां तत्सर्वमेकाग्रमेव चित्तं नास्ति किञ्चिद् विश्वसिमिति तदुपदेशानां तदर्थानां-
च (२) प्रवृत्तीनां वैयर्थ्यमित्याह “यस्य तु” इति । यस्य मते प्रत्ययः = अर्च्यमाण एकस्मिन्न-
नेकस्मिन् वा, नियतं = यावदर्थोभासमुत्पन्नं तत्रैव समासम् अनन्यगामि, अर्थान्तरं ताव-
पातजलरहस्यम् ।

उपदेशानाम् अयंमाणे गृह्यमाणे, शङ्कते—अर्थान्तरमिति ।

वार्तिकम् ।

त्यनन्तरमेते विशेषा अभ्यासवैराग्याभ्यामित्यादिसूत्रोक्ताभ्यां सामान्याभ्यामेवाभ्यासवै-
राग्याभ्यां निरम्या न त्वीश्वरप्रणिधानादेवेति नियम इत्यर्थः, एतत्प्रतिपादकतयोत्तरसूत्र-
मवतारयति—तत्रेति । नयोरभ्यासवैराग्ययोर्मध्येऽभ्यासविषयं जीवेश्वरादिसाधारणं पि-
ण्डीकृत्योपसंहरन् इदं मयोक्तं वक्ष्यमाणसूत्रेणाहेत्यर्थः, यदि हाश्वरप्रणिधानमेव केवलमन्त-
रायाभावेहेतुरिति वक्ष्यमाणसुत्रार्थः स्यात्तदैकतत्त्वाभ्यास इति सामान्योपमंहारो न युज्येत
निस्संदेहायार्थमाधराभ्यास इत्येव वक्तुं युक्तत्वादिति भावः ॥ ३१ ॥

“तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः” एकं स्थूलादि किञ्चिन्, यत्तु—एकतत्त्वशब्देनात्र परमेश्वर-
प्राक्त इति तन्न—बाधकं विना सामान्यशब्दस्य विशेषपरत्वानौचित्यात्, पूर्वसूत्रप्राप्तत्वेन
पौनःपुन्यपक्षेऽपि, सर्वमेव चित्तमेकाग्रं नास्त्येव विश्वसमित्यागामिभाष्यानुपपत्तेरिति,
उक्तयाविशेषकाप्रत्ययवैयर्थ्यमाणपरिकर्मणश्चोपपत्तये चित्तस्य स्थिरतां साधयित्वा चित्तस्य
क्षणिकत्वादिकं दृश्यति—यस्य त्विति । यस्य तु वेनाशिकस्य मते चित्तं प्रत्यर्थनियतमर्था-

(१) यत्तत्रानुपगम्य भिक्षुणा किञ्चिदप्येकवस्त्वभिहितमाक्षिप्तं केनापि तत्सङ्गमप्युपायनिबन्धनत-
योपेक्षं सन्निरिति ।

(२) प्रवृत्तीनाम् = सर्वदुःखसर्वक्षणिकसर्वस्वलक्षणसर्वशून्यत्वतात्पर्यकोपदेशानुगुणभावनाशालिसा-
धनविशेषाणाम् ।

नियतं प्रत्ययमात्रं क्षणिकञ्च चित्तं; तस्य सर्वमेव चित्तमेकाग्रं नास्त्येव चित्तं, यदि पुनरिदं सर्वतः प्रत्याहृत्यैकस्मिन्नर्थे समाधीयते तदा भवत्येकाग्रमिति; अतो न प्रत्यर्थनियतम्, योऽपि (१) सदृशप्रत्ययप्रवाहेण चित्तमेकाग्र-

भासती ।

ईश्वरवदहमिति ध्यायेद्, उक्तञ्च—

“एकं ब्रह्ममयं ध्यायेत् सर्वं विप्र ! चराचरम् ।

चराचरविभागञ्च त्यजेदहमिति स्मरन्” ॥ इति,

सर्वेष्वभ्यासेष्वेकतत्त्वालम्बनस्य चेतसोऽभ्यासः श्रेष्ठः, चित्तमेकाग्रं कार्यभित्त्युपदेशो-
न तु योगानामेव किन्तु क्षणिकवादिनोऽपि चित्तस्य निरोधाय तत्त्वैकाग्र्यमुपदिशन्ति,
तेषाञ्च दृष्ट्या चित्तस्यैकाग्र्यं निरर्थकं बाह्यमात्रमित्युपपादयति—अतोऽत्र तदुपन्यासो-
नाप्रस्तुत इति, क्षणिकवादिनां नये चित्तं प्रत्यर्थनियतं=प्रत्येकमर्थ उद्भूतं समासञ्च न
किञ्चिद् वस्तुवैकक्षणिकचित्तात् क्षणान्तरभाविनि चित्ते गच्छति, तच्च प्रत्ययमात्रम्=तेषां-
नये संस्कारा अपि प्रत्ययाः, नास्ति प्रत्ययातिरिक्तं किञ्चिच्छून्योपादानत्वात्, तथा च
तेषां चित्तां क्षणिकं=प्रत्येकं क्षणमात्रव्यापि निरन्वयत्वात्, क्षणक्रमेणोदयमानानि
चित्तानि पृथक्, पूर्वक्षणिकं चित्तमुत्तरस्य प्रत्ययरूपं निमित्तकारणं पूर्वस्थात्यन्तनाशरूपे
निरोध उत्तरं शून्यादेवोत्पद्यते, उक्तञ्च—

“सर्वे संस्कारा अनित्या उत्पादव्ययधर्मिणः ।

उत्पद्य च निवृज्यन्ति तेषां व्युपशमः सुखः” ॥ इति,

तस्येति । एतन्नये सर्वमेव चित्तमेकाग्रं स्याद् निरर्था तेषां विक्षिप्तं चित्त-
मित्युक्तिः, क्षणिके प्रत्येकं चित्त एकमर्थवार्थस्य वर्तमानत्वाद्, यदीति । सर्वतः
प्रत्याहृत्यैकस्मिन्नर्थे समाधानमेवैकाग्रतेति चेद् वदति भवान्—तदा चित्तं प्रत्यर्थनियतमिति
भवदुक्तिर्बाधिता भवेत्, योऽपीति । उदयमानानां प्रत्ययानां समानरूपनैवेकाग्रमित्यपि
तत्त्ववैशारदी ।

एतन्मं गृहीत्वाऽर्थान्तरमपि पश्चात् कस्मान्न गृह्णातीत्यत आह—“क्षणिकञ्च” इति । क्षण-
स्याभेद्यत्वेन पूर्वपश्चाद्भावस्याप्यभावः, अस्मिन्नर्थे त्वक्षणिकं चित्तं स्वविषय एकस्मिन्नन-
कस्मिन् वाऽनवस्थितं प्रतिक्षणं तत्तद्विषयोपादानपरित्यागाभ्यां विषयानियतं विक्षिप्तम्,
अतो विक्षेपपरिणाममपनीय शक्यैकाग्रताऽऽधातुमिति तदुपदेशप्रवृत्त्योर्नानर्थक्यमित्याह—
“यदि पुनरिति । उपसंहरति—“अतो न” इति । वैनाशिकमुत्थापयति—“योऽपि” इति ।

पातञ्जलस्यम् ।

अयं सिद्धान्तेन दूषयति—क्षणिकमिति । प्रवाहचित्तं प्रवाहचित्तस्येत्यर्थः, चित्तसम्मान-
वासिकम् ।

इयान्तरं न गच्छति तथा प्रत्ययमात्रं निराधारवृत्तिमात्रं तथा क्षणिकं च भवति; तस्य मते
सर्वमेव चित्तमेकाग्रमतो विक्षिप्तचित्तानुपपत्तिरित्यर्थः, तदनुपपत्तौ च तेषां स्वशिष्येभ्यः
स्वशास्त्रेषु समाच्युपदेशो विफल एवेति भावः, एकस्य चित्तस्य क्रमेण नानाऽर्थविषयकत्व-
स्वीकारे तु नायं दोष इत्याह—यदि पुनरिति । ततः किमित्यत आह—अतो नेति । योऽपि

(१) अत्र

“तत्त्वादात्म्यविज्ञानं बद्धं भवेदहमात्मनम् ।

तत्त्वादात्म्यविज्ञानं बन्धीत्यदिकमुक्तिरिति” ॥

मन्यते तस्य यथेकाग्रता प्रवाहचित्तस्य धर्मस्तदैकं नास्ति प्रवाहचित्त-
क्षणिकत्वाद्, अथ प्रवाहांशस्यैव प्रत्ययस्य धर्मः स सर्वः सदृशप्रत्ययप्रवा-
ही वा विसदृशप्रत्ययप्रवाही वा प्रत्यर्थनियतत्वादेकाग्र एवेति विक्षिप्तचित्ता-
नुपपत्तिः, तस्मादेकमनेकार्थमवस्थितं चित्तमिति, यदि च चित्तनैकेना-
नन्विताः स्वभावभिन्नाः प्रत्ययाः जायेरन् अथ कथमन्यप्रत्ययदृष्टस्यान्यः

भास्वती ।

भवतां दृष्टिर्न न्याय्या, घुगमं भाष्यम्, तस्मादिति । चित्तमेकमनेकार्थमवस्थितमिति
तत्त्ववैशारदी ।

मा भूदंक्स्मिन् क्षणिके चित्त एकाग्रताऽऽधानप्रयत्नः, चित्तसन्ताने त्वनादावक्षणिके विक्षेप-
मपनीयकाग्रताऽऽधास्यत इत्यर्थः

तदेतद् विकल्प्य दूषयति—“तस्य” इति । तस्य दर्शन एकाग्रता यदि प्रवाहचित्तस्य =
चित्तसन्तानस्य वा धर्मः, तत्रैकं क्रमवदुत्पादेयु प्रत्ययेष्वनुगतं नास्ति प्रवाहचित्तम्, कुतः ?
यद् यावदस्ति तस्य सर्वस्य क्षणिकत्वाद्, अक्षणिकस्य चासत्त्वाद् भवतां दर्शन इति भा-
वः, द्वितीयं कल्पं गृह्णाति—“अथ” इति । (१)सांवृतस्य प्रवाहस्यांशः प्रत्ययः परमार्थः सन्,
तस्य प्रत्ययस्यैकाग्रता प्रयत्नसाध्यो धर्मः, दूषयति “स सर्व” इति । सांवृतप्रवाहापेक्षया
सदृशप्रवाही वा विसदृशप्रवाही वा, अतः परमार्थसत्ता रूपेण प्रत्यर्थनियतत्वाद् यदर्थोभास-
उत्पन्नस्तत्र समासत्वादेकाग्र एवेति विक्षिप्तचित्तानुपपत्तिः; यदपनयेकैकाग्रताऽऽधीयत इति,
उपसंहरति—“तस्माद्” इति । इतोऽपि चित्तमेकमनेकार्थमवस्थितं चेत्याह—“यदि चेति ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

म्य, चित्तवृत्तिजातिमत्सन्तानस्य वेत्यर्थः—नाद्य इत्याह, तत्रैकमिति क्रमवदुत्पादेऽपि ।
क्रमेणोत्पद्यमानेषु प्रत्ययेषु मध्ये, अनुगतं नास्ति, पृच्छति—कुत इति । उत्तरयति—यथाव-
दित्यादि—भावइत्यन्तेन, द्वितीयं निराह—द्वितीयमिति । अथेत्यादिविक्षिप्तचित्तानुपपत्ति-
रित्यन्तेन भाष्येण, सांवृतस्य प्रवाहस्य = अविद्याप्रदीशितस्येत्यर्थः, धर्मो भविष्यतीति
शेषः, सदृशप्रवाही प्रदीपकलिकावद् विसदृशप्रवाही घटपटकुमुला इतिवत्, परमार्थसत्ता-
रूपेण क्षणिकत्वेन प्रत्यर्थनियतत्वात्—प्रतिस्वलक्षणनियतत्वात् यदर्थोवभासः यदाकारः, स
मासत्वात् = स्वलक्षणान्तरावर्तित्वेनान्यान्याग्राहकत्वात्, यदिति = विक्षेपः, नान्यदृष्टं स्वर-
वात्तिकम् ।

वेनाशिकविशेष उक्तदोषपरिहाराय मन्यते सदृशप्रत्ययप्रवाहरूपतैव चित्तस्यैकाग्रता प्रवाह-
मध्ये विसदृशत्वं च विक्षेप इति, तस्य मतं—योऽपीत्यादिनाऽनूद्य विकल्प्य दूषयति—तस्येति ।
मत इति शेषः, क्षणिकत्वादिति । अत आश्रयाभावेनैकाग्रताऽनुपपत्तिरिति शेषः, नन्वतीताना-
गतवर्तमानासु सदृशप्रत्ययव्यक्तियु त्रित्वादिवद्भ्यासजन्यवृत्तिरेकाग्रता भवत्विति चेन्न—अ-
न्योन्यासमानकालीनेषु व्यासजन्यवृत्तित्वासंभवात्, क्षणिकत्वादिनां सामान्यधर्माभावेन सा-
दृश्यस्य दुर्बलत्वाच्चेति, प्रवाहांशस्य प्रत्येकव्यक्तेरित्यर्थः, दूषयति—स सर्व इति । स सर्वः
प्रवाहांशः सदृशप्रत्ययप्रवाहान्तःपाती वा विसदृशप्रत्ययप्रवाहान्तःपाती वा भवतु; उभयर्थैवै-
काग्रः चित्तस्य प्रत्यर्थनियतत्वादित्यादिरर्थः, अतः स्वसिद्धान्तमुपसंहरति—तस्मादिति ।
अवस्थितं स्थिरम्, परमते दूषणान्तरसाह—यदि चेति । स्वभावभिन्नत्वेन नित्यभिन्नत्वेन
त्वयाऽभ्युपगताः प्रत्यया यथेकचित्तानाश्रिताः स्युरित्यर्थः, अथशब्दः प्रश्ने, अन्यप्रत्ययवदृष्ट-

नवमनुसृत्य; प्रवृत्तिविज्ञानधारामवमत्स्य विक्षेपरूपामालम्बविज्ञानसंततिमेवैकाग्रतामाश्रयानस्व बो-
धाकारादेर्मतं निरस्यन्नन्वाह—बोऽपीति ।

(१) वस्तुस्वरूपतिरोषाधिकाऽविद्या संवृतिः ।

स्मर्ता भवेद् अन्यप्रत्ययोपचितस्य च कर्माशयस्यान्यः प्रत्यय उपभोक्ता भवेत् ,

कथञ्चित् समाधीयमानमप्येतद् गोमयपायसीयं न्यायमाक्षिपति,

मास्वती ।

दर्शनमेव न्याय्यम्, एकम् = प्रवाहरूपेषु सर्वेषु प्रत्ययेष्वन्वितमेकं वस्तु, अनेकार्थं = न प्रत्यर्थम्, अवस्थितम् = अस्मिताऽऽत्मधर्मिरूपेण स्थितमित्यर्थः, क्षणिकमते स्मृति-भोगयोरपि विप्रवः स्यादित्याह—यदीति । एकेन चिन्तेन, अनन्विताः = असम्बद्धाः, स्वभावभिन्नाः = भिन्नमत्ताकाः प्रत्यया यदि जायेरंस्तदाऽसम्बद्धानां पूर्वपूर्वप्रत्ययानुभवानां स्मृतिः कथं सङ्गच्छते कर्मफलभोगो वा कथमिति ? कथञ्चित् समाधीयमानमप्येतद् गोमयपायसीयन्यायमाक्षिपति = गोमयं गव्यं पायसमपि गव्यमतो गोमयमेव तत्त्ववैशारदी ।

यथा हि मैत्रेणाधीतस्य शास्त्रस्य न चैत्रः स्मर्ता यथा च मैत्रेणोपचितस्य पुण्यस्य पापस्य वा कर्माशयस्य फलं तदसम्बन्धा चैत्रो न भोक्ता, एवं प्रत्ययान्तरदृष्टस्य प्रत्ययान्तरं न स्मरेत्, प्रत्ययान्तरोपचितस्य वा कर्माशयस्य फलं न प्रत्ययान्तरमुपभुञ्जीतेत्यर्थः, ननु नाति-प्रसज्यते, कार्यकारणभावे सतीति विशेषणात्, (१) आद्वैतैश्वर्यनिरपेक्षत्वादावकर्तृमातापितापुत्रादिगामिफलदर्शनाद्, मधुररसभाषितानां वाऽऽन्नबीजादीनां परम्परया फलमाधुच्येनियमाद् इत्यत आह—“कथञ्चित् समाधीयमानमप्येतद्” इति । अयमभिसन्धिः—कः खल्वेकमन्तानवर्तिनां प्रत्ययानां सन्तानान्तरवर्तिभ्यः प्रत्ययेभ्यो विशेषो येनैकमन्तानवर्तिना प्रत्ययेनानुभूतस्योपचितस्य कर्माशयस्य वा तत्सन्तानवर्त्येव प्रत्ययः स्मर्ता भोक्ता च स्याद् ; नान्यसन्तानवर्ती, न हि सन्तानो नामास्ति कश्चिद्वस्तुसन् य एवं सन्तानिनं सन्तानान्तरवर्तिभ्यो पातञ्जलदृष्ट्यम् ।

त्यन्य इति न्यायमाश्रित्याह—एवमिति । प्रत्ययान्तरदृष्टस्येव भोक्तृन्तरदृष्टस्य प्रत्ययान्तरं न स्मरेत् भोक्तृन्तरं न स्मरेत्, नातिप्रसज्यत इति = अतिप्रसङ्गो नास्ति, कार्यकारणभावे = जन्यजनकभाव एकसन्तानवर्तित्वेन, वस्तुतस्तु तत्र दृष्टान्तः आद्वेति । यस्मिन् जात एतामिष्टि-निर्वपति स पूतः; एवं तेजस्वी, अन्नादौ अनामयावी पशुमानु भवतीति वाचनिकम्, यथा—

“यस्मान्ना पातयेत्पिण्डं तन्नयेद् ब्रह्म शाश्वतम्”

इत्यादिवाचनिकं न तु सन्तानकार्यकारणता, प्रकरणाद् यथावचनमन्वयः, किञ्च—मधुररसभाषितानामित्यादि, अत्रापि नानुपमृष्टं प्रादुर्भावादिति न्यायात्, अङ्कुरोत्पत्तिस्तु बीजावयवादेव न तु बीजात्, त्वन्मते त्ववयवानामपि क्षणिकत्वं, गोविकारत्वाद् गोमयमपि पायसं स्यादिति गोमयपायसीयन्यायः, इत्थमेवार्थं स्पष्टयति—अयमभिसन्धिरिति । विनिगमनाभावं शङ्कत—कः खल्विति । अनुभूतस्य = दृष्टस्य श्रुतस्य च, उपचितस्य कर्माशयस्य जनितस्य पापपुण्यादौ, प्रत्ययः = आत्मा, नान्यसन्तानवर्तीत्यत्र दृष्टान्तः—सिक्थञ्चलितदीपसन्तानस्य तैलवर्तिज्ज्वलितदीपसन्तानस्यावस्तुत्वेनापि तथेत्याह—न हीति । कल्पनया क्रियासिद्धि-वातिकम् ।

स्येति । तन्मते चित्तातिरिक्तात्माभावादुक्तम्, उपचितस्य = अर्जितस्य कर्माशयस्यादृष्टस्येत्यर्थः, नन्वेकसंनानोत्पन्नत्वेनानुभवसंस्कारस्मृत्यादीनां कार्यकारणभावाभ्युपगमेनायं दोषः परिहर्तव्य इत्याशङ्क्यामाह—समाधीयमानमिति । गोमयं पायसं गव्यत्वादित्यादि न्याय-

(१) वैश्वानरीति । जैमिनीयतन्त्रे तुरीयस्य तृतीये—“फलमयोगस्त्वचोदिते न स्यादशेषभूतत्वादित्यत्र व्यक्तमेतत् ।

किञ्च—स्वानुभवापहवक्षितस्यान्यत्वे प्राप्नोति, कथं ? यदह-
मास्वती ।

पायममिति न्यायभाषामन्यतिक्रामति, प्रत्यभिज्ञाऽसङ्कृत्याऽपि क्षणिकमतमनास्थेयमि-
त्याह—किञ्चेति । प्रतिक्षणिकस्य चित्तस्य भिन्नत्वे सति स्वात्मानुभवपक्षः प्राप्नोति =
तत्त्ववैशारदी ।

भिन्नाद्, न च काल्पनिको भेदः क्रियायामुपपद्यते, न खलु कल्पिताग्निभावो माणवकः पच-
ति, न च कार्यकारणसम्बन्धोऽपि वास्तवः, सहभुवोः सव्येतरविषाणयोरिवाभावाद्, असह-
भुवोरपि प्रत्युत्पन्नाश्रयत्वायोगात्, न ह्यतीतानागतौ व्यासज्य प्रत्युत्पन्नं वर्त्तिनुम-
हृतः, तस्मात्सन्तानेन वा कार्यकारणभावेन वा स्वाभाविकेनानुपहिताः परमार्थसन्तः प्र-
त्ययाः परस्परसंस्पर्शित्वेन स्वमन्तानवर्त्तिभ्यः परसन्तानवर्त्तिभ्यो वा प्रत्ययान्तरभ्यो न
मिच्छन्ते, सोऽयं गोमयं पायसं चाधिकृत्य प्रवृत्तो न्यायो = “गोमयं पायसं गव्यत्वादुभय-
विद्वपायसवद्” इतिः तमाक्षिपति = न्यायाभासत्वेन तताऽत्यधिकत्वादिति, न चात्र
कृतनाशाकृतान्भ्यागमं चोद्यं, यतश्चित्तमेव कर्मणां कर्तुं, तदेव तज्जनितान्भ्यां सुखदुःखाभ्यां-
युज्यते, सुखदुःखे च चित्तिच्छायाऽऽपन्नं चित्तं भुङ्क्ते इति पुरुषे भोगाभिमानक्षितिचित्तयोर-
भेदग्रहादिति, (१) स्वप्रत्ययं प्रतीत्य (२) समुत्पन्नानां स्वभाव एवैषां तादृशो यत् एव स्मरन्ति
फलं चोपभुङ्गते न त्वन्यः न च स्वभावा नियोगपर्यनुयोगावहन्ति—एवं भवतु मेवं भूदिति
वा कस्मान्नेवमिति वेति; यः पूर्वोक्तं न परितुष्यति तं प्रत्याह—

“किञ्च—स्वात्मं”ति । उदयन्ययधर्माणामनुभवानामनुभवस्मृतीनां च नानात्वेऽपि तदा-
श्रयमभिन्नं चित्तमहमिति प्रत्ययः प्रतिसंज्ञानः कथमत्यन्तभिन्नान् प्रत्ययानालम्ब्येत, ननु
ग्रहणस्मरणरूपकारणभेदान् पारोक्ष्यापारोक्ष्यरूपविरुद्धधर्मसंयोगाद्वा न प्रत्यभिज्ञानं नामैकः
प्रत्ययो यतः प्रत्ययिनश्चित्तस्यैकता स्यादित्यत आह—“स्वानुभवे”ति । ननु कारणभेदवि-
पातजलरहस्यम् ।

न भवतीत्याह—न चेति । न हि गुञ्जापुञ्जरोपिनवङ्किर्हति पचति वा, अमहभुवोरतीताना-
गतयोः प्रत्युत्पन्नं वर्तमानिकं प्रत्युपादानत्वायोगात्, तदाह न हीति । व्यासज्य युगपन्ना-
वेन, गोमयपायसस्यायस्तु कदाचित् सम्भाव्यते प्रायश्चित्तादावयन्तु न सम्भवतीत्याह—त-
तोऽर्थाति । स्वमतं समाधत्ते—न चात्रेति । स्वप्रत्ययं = प्रधानं प्रतीत्य द्विपराद्वावसाने संस्का-
रणत्वेन गत्वा समुत्पन्नानां सर्गकालं जातानां चित्तानां स्वभावः कार्यतत्संस्कारयोरन्यतरताः,
अन्येन चित्तान्तरेण, नियोगो जलं दहन्वति, पर्यनुयोगः = अग्निः कुतो न ह्येदं न्विति, एतदेव
चिद्वृणोति—एवमिति—नानात्वेऽर्थाति । ज्ञाननिष्ठत्वेनाश्रयस्त्वेक एव सोऽहमिति दृष्टतरप्रत्य-
भिज्ञाविषयत्वात्, अहमिति प्रत्यय एकं चित्तं प्रति सन्दधान इत्यन्वयः, भिन्नान् प्रत्ययान् =
क्षणिकज्ञानानि, शङ्कते—नन्विति । ग्रहणमामग्री = इन्द्रियार्थसन्निकर्षः स्मरणमामग्री = संस्कार-
वार्तिकम् ।

मतिदूषणं समाधीयमानमप्याक्षिपति = तिरस्कराति, तन्न्यायापेक्षयाऽप्येतद्दूषणाद्वरणन्याय-
आभासोभूत इत्यर्थः, तत्र हि गव्यत्वं हेतुः प्रसिद्धोऽस्ति, अत्र त्वेकसेतानीयत्वरूपो हेतुर-
प्यप्रसिद्धः संतानस्यैकतानिर्वाहकजात्याद्यनभ्युपगमादिति भावः, दूषणान्तरमाह—कि-
ञ्चेति । स्वस्य बौद्धस्य य आत्मविषयकानुभवस्तस्याप्यपलापश्चित्तस्य प्रतिक्षणमन्यत्वे
सति प्रमज्यत इत्यर्थः, पृच्छति—कथमिति । उत्तरं,—यदित्यवश्यमहमो विशेषणम्,

(१) स्वप्रत्ययं = आलम्बनप्रत्ययममनन्तरप्र-प्राप्तिनिप्रत्ययालोकचतुष्टयम् ।

(२) प्रतीत्यसमुत्पादो हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धनिबन्धनत्वेन द्विविधोभूय, बाह्यान्तरत्वेन पुन-
र्द्वैधमाय चतुर्विधो भवति, तवान्तरप्रतीत्यसमुत्पादस्याविधिकरूपविज्ञानवेदानाम्भासस्कारपक्षकास्त्वन्धी-
सप्रीचीनस्य नैसर्गिकनियस्यैवानुभवसंस्कारस्मृतीनां सामानाधिकरण्यामिति भावः ।

मप्राज्ञं तत्स्पृशामि यथास्प्राज्ञं तत् पश्यामीत्यहमिति प्रत्ययः सर्वस्य प्रत्ययस्य भेदे सति प्रत्ययिन्यभेदेनोपस्थित एकप्रत्ययविषयोऽयमभेदात्माऽहमितिप्रत्ययः कथमत्यन्तभिन्नेषु चित्तेषु वर्त्तमानः सामान्यमेकं प्रत्ययिनमाश्रयेत् स्वानुभवप्राज्ञाभ्यामभेदात्माऽहमितिप्रत्ययः, न च प्रत्ययस्य माहात्म्यं प्रमाणान्तरेणाभिभूयते प्रमाणान्तरं च प्रत्यक्षबलेनैव व्यव-

मास्वती ।

स्वानुभवमपहुवातित्यर्थः, अनुभूयते सर्वैर्यत् सर्वेषां विभिन्नाभामपि प्रत्ययानां ग्रहणात्माऽहमित्येकः प्रत्ययः, यदित्यवयवम् य इत्यर्थः, योऽहमद्राक्षं सोऽहं स्पृशामीत्यनुभवरूपमत्र प्रत्यक्षं प्रमाणम्, अपि च योऽहमप्रत्ययः प्रत्ययिनि चेतस्यभेदेन = अविभाज्यकृत्येन पूर्वाहमप्रत्ययेन सहाभिन्नोऽहमित्यात्मकत्वेनोपतिष्ठते, एकैति । अयमभेदात्माऽभिन्नस्वरूपोऽहमितिप्रत्ययः, एकप्रत्ययविषयः = एकचित्तविषय इत्यनुभूयते, यदि बहुभिन्नचित्तस्य स विषयस्तदा न तस्य सामान्यस्यैकचित्तस्याश्रयः सङ्घटेत, एवमनुभवापलापः क्षणिक-चादिनां नास्त्यत्र किञ्चित् प्रमाणम्, ते हि प्रदीपदृष्टान्तबलेनैव स्थापयितुमिच्छन्ति न हि दृष्टान्तः प्रमाणं नात्रापि प्रदीपो दृष्टान्तः, तन्मते प्रतिक्षणं हि प्रदीपशिखायां दृश्यमानं तैरं भिन्नं तथाऽपि सैकैति प्रतीयते तद्वदुत्पादनिरोधधर्मकाणां चित्तानां प्रवाह—एक इव प्रतीयते, नेदं युक्तम्; प्रदीपशिखायाः पृथग् भ्रान्तो दृष्टाऽस्ति, अत्र को नाम चित्तैकत्वस्य भ्रान्तो दृष्टा, न हि प्रदीपशिखा प्रतिक्षणं शून्यादबोत्पद्यते किन्तु दृश्यमानात् सैलादेव वास्तवात् कारणात् तथा चित्तरूपात् प्रत्ययिन एव प्रत्ययधर्मा उत्पद्यन्ते, ते च सर्वे एकचित्तान्वयाः, एकमहमिति साक्षादनुभूयते तच्च प्रत्यक्षं प्रमाणम्, न तदपलापः तत्त्ववैशारदी ।

रुद्धधर्मसंसर्गावत्र बाधकादुक्तावित्यत आह — “न च प्रत्यक्षस्य” इति । प्रत्यक्षानुसारत एव, पातञ्जलरहस्यम् ।

तथा परोक्षं देशकालादिष्ववहितम् अपरोक्षं सन्निहितमित्यादिभेदात्, न चेत्यादि बाध्यं-प्रमाणान्तरमनुमानं, तथा हि—आत्मा प्रतिक्षणं भिन्नः सेयं दीपकलिकेतिवद् इत्याशङ्कानि-
[वार्तिकम् ।

तथा च योऽहमद्राक्षं सोऽहं स्पृशामीत्यादिप्रत्ययेऽहमिति यः प्रत्ययांशः स सर्वस्य प्रत्ययस्य दर्शनस्पर्शनादिरूपस्यान्योन्यभेदे सति तदाभ्ये प्रत्ययिनि धर्मिण्यभेदाकारतयाऽनुभवसिद्धोऽस्तीत्यर्थः, आत्मानुभवं व्याख्याय तदपह्वं व्याचष्टे—एकप्रत्ययेति । अयं चैकप्रत्ययविषयः प्रत्ययव्यक्तिमात्रगोचरको भवन्मतेऽतो भेदाकारोऽहमिति प्रत्ययः कथं भवन्मतेऽत्यन्तभिन्नेषु क्षणिकचित्तेषु विषयत्वेन वर्तमानः सामान्यमेकं विषयीकुर्यादित्यर्थः, सर्वप्रत्ययानुगतधर्मिणः स्थिरचित्तस्यानभ्युपगमादिति भावः, नन्वभेदाकारोऽहमप्रत्यय एवाप्रामाणिक-इति ? तत्राह—स्वानुभवेति । अभेदात्मा = अभेदाकारः, ननु यस्मिन्तत् क्षणिकमिति सत्त्वेन-क्षणिकत्वानुमानादुक्तप्रत्ययो बाधनीयस्तत्राह—न च प्रत्यक्षेति । माहात्म्यं = स्वार्थसाधकत्वं न तर्कादिशून्यप्रमाणान्तरेणाभिभूयते = प्रतिषध्यते, उपजीव्यजातीयत्वेन बलवत्त्वादित्यर्थः शङ्कः पीत इत्यादिप्रत्यक्षं तु तर्कयोगेन बलवताऽनुमानेनैव बाध्यते, एवं देहाद्यात्मताप्रत्यक्षमपि निर्णीतप्रामाण्येन शास्त्रेण संदिग्धप्रामाण्यतया दुर्बलं बाध्यत इति, ननु चित्तातिरिक्तात्मानभ्युपगमिनामर्थं दोषो न चास्तिकानाम् अहमप्रत्ययस्य स्थिरात्मविषयकत्वाभ्युपगमादतः स्वमते कथं चित्तस्थैर्यसिद्धिरिति चेत् ? पूर्वोक्तात्सम्युतिसंस्कारयोरैकाग्रयतानियमा-

हारं लभते तस्मादेकमनेकार्थमवस्थितं च चित्तम् ॥ ३२ ॥

यस्येदं शास्त्रेण परिकर्म निर्दिश्यते तत्कथम् ?

मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां-
भावनातद्विचिन्तनप्रसादनम् ॥ ३३ ॥

तत्र सर्वप्राणिषु सुखसम्भोगापक्षेषु मैत्री भावयेद्, दुःखितेषु करुणां,-
पुण्यात्मकेषु मुदिताम्, अपुण्यात्मकेषूपेक्षां,

मासती ।

शक्यः कर्तुं दृष्टान्तादिभिरिति, उपसंहरति -- तस्मादिति ॥ ३२ ॥

यस्येति । उक्तस्य चित्तस्य योगशान्तेन स्थित्यर्थं यदिदं परिकर्म = परिष्कृतिर्निर्दि-
श्यते तत् कथम् ? अस्योत्तरम् -- मैत्र्यादीति सूत्रम्, सुखविषया मैत्री, दुःखविषया करुणा,
पुण्यविषया मुदिता, अपुण्यविषयोपेक्षा, येषाममैत्र्यादयश्चित्तविक्षेपका आत्मा भावनया
तेषां चित्तप्रसादः स्यात् ततः स्थितिलाभः, स्थित्युपाय एवात्र प्रस्तुत इति द्रष्टव्यम्,
तत्रेति । सुखसम्पन्नेषु सर्वप्राणिष्वपकारिष्वपि मैत्री भावयेत्, स्वमित्रस्य सुखे जाते
यथा सुखी भवेत्तथा भावनेः, मात्सर्येण्यऽऽदीनि चेदुपतिष्ठेरन मैत्रीभावतया तदुत्पादयेत्,
सर्वेषु दुःखितेष्वमित्रमित्रेषु करुणां भावयेत् = तेषां दुःख उपजाते तान् प्रत्यनुकम्पा-
तत्त्ववैशारदी ।

सामपयमेव, पारोक्ष्यापारोक्ष्यधर्माविरोधश्चोपपादितो न्यायकणिकायाम्, अक्षणिकस्य
वार्तिकस्या न्यायकणिकाब्रह्मतत्त्वसमाक्षाभ्यामुपपादितेति सर्वमवदातम् ॥ ३२ ॥

अपरिकर्मितमतयोऽमूयाऽऽदिमनः समाहितदुःखायसम्पत्त्यनुत्पादाच्चित्तप्रसादनोपायान्
अमूयाऽऽदिविरोधिनः प्रतिपादयितुमुपक्रमते -- "यस्येदम्" इति । यस्य चित्तस्य व्युत्थितत्वे-
परिकर्मन्त्यर्थः, 'मैत्रीकरुणेत्यादि-प्रसादनमित्यन्तं सूत्रम्', सुखितेषु मैत्री - सौहार्द भावयत-
वार्तिकम् ।

दित्येवहि, तदिदं चित्तमर्थैर्यमुपसंहरति -- तस्मादिति । परिकर्मापदेशान्मन्याऽनुपपत्त्याऽपि चित्त-
मर्थैर्यमनुमांयत इत्याह -- यस्येति । हेतुगर्भविशेषणेन यस्य स्थिरचित्तस्येदमागामिसूत्र-
वध्यमाणपरिकर्मचित्तप्रसादनं स्थितिदाक्यं हेतुः परिष्कारः शान्त्रेण निर्दिश्यते इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

सूत्रान्तरमुत्पापयितुं प्रच्छति -- कथमिति । किमुपायकं किंस्वरूपं किंफलं वा परिकर्म ?
भवतीत्यर्थः,

अत्र सूत्रेणोत्तरम् --

"मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनातद्विचिन्तनप्रसादनम्", प्रसा-
(१) दनं स्थितिनिबन्धनमित्यागामितोयसूत्रमर्थनान्वयः, अन्यथा तत्र सूत्रे वाशब्दत्रयं यथात-
निबन्धनत्वं च स्थित्यभ्रंशहेतुत्वं तच्च स्थितिहेतुश्रद्धाऽऽद्यप्रतिबन्धद्वारा तत्रैवागामिसूत्रं भा-
ष्यव्याख्यानात्, श्रद्धावार्थमप्युक्तिसमाधीनामत्र स्थितिहेतुनामुक्तत्वाच्च, अत्र सुवार्तदशब्द-
स्तद्वाहुल्यलाभाय धर्मधर्म्यभेदात्सुखितावार्त्ता, भावना चोत्पादनं प्रसादनं समाधिप्रतिब-
न्धकरागद्वेषाधर्मादिमलापयणं तोयादिप्रसादवदित्यर्थः, तत्र सर्वेति । मैत्रीं सौहार्दीं करुणां-
निरुपधिपरदुःखप्राणाणच्छां, मुदितां प्राप्तिमुपेक्षामौदार्यान्यं, सर्वत्र भावयेदित्यन्वयः, भावनानां-
चित्तप्रसादे द्वारमाह -- एवमस्येति । गुरुः पापान्मभिन्नः ततो धर्मः, इतस्तमःक्षये चित्तं नि-

(१) अत्र भाग्यस्वरसाद् वार्तिकस्थप्रसादनपदस्यापि प्रकर्षेण सादनं स्थापनमित्यर्थेन मनःस्थि-
तिप्रकारकत्वेन 'ययंसितोऽर्थो ज्ञेयः', एतेन कस्य चिदाक्षेपे भिक्षुसंबद्धो मुषेव ।

एवमस्य भावयतः शुद्धो धर्म उपजायते, ततश्च चित्तं प्रसीदति प्रसन्न-
मेकाग्रं स्थितिपदं लभते ॥ ३३ ॥

प्रच्छेदनिविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥

कोष्ठस्य वायोर्नासिकापुटाभ्यां प्रयत्नविशेषाद् वसनं प्रच्छेदनं, विधा-
मास्वतो ।

भावयेद्, न च पेशुन्वनेर्घृण्यहर्षादीन्, समानसमान् वा पुण्यकृतः प्रति मुदिता-
भावयेत्, सर्वेषां परद्रोहहीनपुण्याचरणं दृष्ट्वा श्रुत्वा स्मृत्वा वा प्रमुदितो भवेद् यथा
स्ववर्गीयाणाम् पापकृतामाचरणमुपेक्षेत न विद्विष्यान्नानुसोदयेदिति, एवमिति । अस्य
योगिन एव भावयतः शुद्धो धर्मः = अविमिश्रं पुण्यं जायते, बाह्योपकरणसाध्येन धर्मेण
भूतोपघातादिदोषाः सम्भाव्यन्ते मैत्र्यादिना चावदातं पुण्यमेव, प्रकृतमुपसंहरन्नाह—
तत इति ।

आभिर्भावनाऽऽदिभिश्चित्तप्रसादस्तत एकाग्रभूमिरूपा स्थितिरिति ॥ ३३ ॥

स्थितिरुपायान्तरमाह—प्रच्छेदेनेति । व्याचष्टे—कोष्ठस्येति । कोष्ठगतस्य वायोः
प्रयत्नविशेषात् = प्रश्वासप्रयत्नेन सह यथा चित्तं धारणीये देशे तिष्ठेत तादृशप्रयत्नाद्
वसनं प्रच्छेदनं, ततो विधारणं = यथाशक्ति कियत्कालं यावद् वायोरग्रहणं, ततः प्रयत्नेन
तत्त्ववैशारदी ।

ईष्यांकालुप्यं निवर्त्तते चित्तस्य, दुःखितेषु च करुणाम् = आत्मनीव परस्मिन् दुःखप्रहाणेच्छां-
भावयतः परापकारचिकीर्षांकालुप्यं चेतसो निवर्त्तते, पुण्यशालेषु प्राणिषु मुदितां = हर्षं भाव-
यतोऽसुखांकालुप्यं निवर्त्तते चेतसः, अपुण्यशालेषु चोपेक्षां = माज्यस्थ्यं भावयतोऽमषकालु-
प्यं निवर्त्तते, ततश्चास्य राजसतामसधर्मनिवृत्तौ सात्त्विकः शुद्धो धर्म उपजायते = सत्त्वो-
त्कर्षसम्पन्नः सम्भवति, वृत्तिनिरोधपक्षे तस्य प्रसादस्वाभाव्याच्चित्तं प्रसीदति, प्रसन्नं च व-
क्ष्यमाणेभ्य उपायेभ्य एकाग्रं स्थितिपदं लभते, असत्यां पुनर्मैत्र्यादिभावनायां न त उपायाः
स्थित्यै कल्पन्त इति भावः ॥ ३३ ॥

तानिदानीं स्थित्युपायानाह—“प्रच्छेदनिविधारणाभ्यां वा प्राणस्य”, वाद्यब्दो वक्ष्यमा-
णोपायान्तरापेक्षां विकल्पार्थो न मैत्र्यादिभावनाऽपेक्षया तथा सह समुच्चयान्, प्रच्छेदनं-
विवृणोति—“कोष्ठस्य” इति । प्रयत्नविशेषाद् = योगशास्त्रोक्तात्, येन कोष्ठयो वायुर्ना-
सिकापुटाभ्यां—दानै रेच्यते, विधारणं विवृणोति—“विधारणं प्राणायाम” इति । रेचितस्य प्रा-
णसिकम् ।

मेलं भवतीत्यर्थः, अदृष्टद्वारकत्वं चैतन्मुख्यत उक्तं रागद्वेषनिवृत्तिरूपदृष्टद्वारकत्वमपि बो-
ध्यम्, तदुक्तं गीतायाम्—

“रागद्वेषवियुक्तेस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरन् ।

आत्मवश्यविधेयात्मा प्रसादमधिगच्छति ॥

प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्यवतिष्ठत”—इति,

ननु चित्तस्य प्रसादाख्यपरिकर्मणैव किं कार्यमित्याकाङ्क्षायांमाह—प्रसन्नमिति । स्थैर्य-
प्रसन्नं चित्तमेकाग्रं भूत्वा स्थिरपदमभ्रशयोग्यतां लभत इत्यर्थः, स्थितिपदमिति पाठे स्थिति-
मित्यर्थः, एवं सर्वत्र ॥ ३३ ॥

प्रसादस्य साधनान्तरमाह—

“प्रच्छेदनिविधारणाभ्यां वा प्राणस्य”, वाद्यब्दोऽप्यर्थः, आभ्यामपि चित्तस्य प्रसादनं-
कुर्यादित्यर्थः, नासिकापुटाभ्यामिति । एकतरपुटेनेत्यर्थः, प्रयत्नविशेषादिति । सूक्ष्मरूपेण यो-

रसं = प्राणायामः, ताभ्यां वा मनसः स्थितिं सम्पादयेत् ॥ ३४ ॥

विषयवती वा प्रवृत्तिरूपज्ञा मनसः स्थितिनिबन्धनी ॥ ३५ ॥

नासिकाऽग्रे धारयतोऽस्य या दिव्यगन्धसंचित् सा गन्धप्रवृत्तिः, वि-
ह्वाऽग्रे दिव्यरससंचित्, तालुनि रूपसंचिद्, जिह्वामध्ये स्पर्शसंचिद्, जिह्वा-
भास्वती ।

सह चित्तव्यापि धारणाये देशे स्थापनमन्यचिन्तापरिहारश्च, ततः पुनर्न्येयगतचित्त-
स्तिष्ठन् वायुं लीलयाऽऽचम्य पुनः प्रच्छद्मनित्यस्य निरन्तराभ्यासेन चित्तमेकाग्रभूमिकं-
कुर्यात् ॥ ३४ ॥

स्थितेरुपायान्तरं विषयवतीति । प्रवृत्तिः = प्रकृष्टा वृत्तिः, नासिकाऽग्रे इति ।
योगिजनप्रसिद्धेयं विषयवती प्रवृत्तिः, ताः प्रवृत्तयो नामाऽग्रादौ धिताधारणात् प्रादु-
र्भवन्ति, दिव्यसंचिद् = दिव्यविषयो ह्लादयुक्तोऽन्तर्बोधः, एता इति । केषाञ्चिदधि-
काणिमेताः प्रवृत्तय उत्पन्नाश्चित्तस्थितिं निष्पादयेयुः, ह्लादकं विषये दिव्यामाया स्वत-
एव प्रवर्तनात्, एताः संशयं विधमन्ति, = निर्वहन्ति, छिन्दन्तीत्यर्थः, समाधिप्रज्ञायाश्च
ताः पूर्वाभागाः, एतेनेति । चन्द्रादिष्वपि विषयवती प्रवृत्तिरूपधने तत्र तत्र चित्त-
धारणाद्, यद्यपीति । यावत् कश्चिदेकदेशो योगस्य न स्वकरणधनः = साक्षात्कृतो भवति
तत्त्ववैशारदी ।

णस्य कोष्ठस्य वायोर्यदायामो = बहिरेव स्थापनं न तु सहसा प्रवेशनम्, तदेताभ्यां प्रच्छद्म-
नविधारणाभ्यां-वायोर्यदुक्तशरीरस्य मन स्थितिपदं लभते, अत्र चोत्तरसूत्रगतात् स्थिति-
निबन्धनीतिपदान् स्थितिग्रहणमाकृत्य संपादयेदित्यर्थप्रक्षेपेन सम्बन्धनीयम् ॥ ३४ ॥

नित्यतुपायान्तरमाह - “विषयवती वा प्रवृत्तिरूपज्ञा मनसः स्थितिनिबन्धनी”, व्या-
ख्ये - “नासिकाऽग्रे धारयन्” इति । धारणाऽयानमसार्थान् कुर्वतस्त्वज्याद् या दिव्यगन्धसं-
चित् तत्साक्षात्कारः, एवमन्यास्वपि प्रवृत्तिषु योज्यम्, एतच्चागमात् प्रत्येतव्यं नोपपत्तिः,
वार्तिकम् ।

गशास्त्रोक्तरीत्या, वसनं रेचनमित्यर्थः, विधारणं कुम्भकं तच्चार्थात्पूरणानन्तरमिति बोध्यम्,
रेचनोत्तरं पूरणं विना विधारणासंभवात्, प्राणायाम इत्युक्तः

‘प्राणायामश्च विज्ञेयो रेचकपूरककुम्भका’-

इत्यादिस्मृतिभिस्त्रयाणामेव मिलितानां प्राणायामत्वकथनादिति, प्राणायाम इति ।
एतच्च द्वयं पूरणार्थं प्राणायाम इत्यर्थः, प्रच्छद्मनविधारणे व्याख्याय समग्रसूत्रा-
माह - ताभ्यामिति । स्थिति भावयेत्, प्रसादद्वारेति शेषः, अत्र प्राणायामो यमा-
दिनिरपेक्ष एवात्तमाधिकाणि योगसाधनतथोक्तः, द्वितीयपादे च मन्दाधिकारिणो व्यु-
त्थितचित्तस्य यमाद्यष्टाङ्गमन्ये प्राणायामो वक्तव्य इत्यपौनरुक्त्यम्, तथा च स्मृतिः -

प्राणायामैर्देहेष्टोषान् धारणाभिश्च किल्बिषमिति ॥ ३४ ॥

प्रसादापेक्षया स्थितिनिबन्धनं परिकर्मान्तरमाह -

“विषयवती वा प्रवृत्तिरूपज्ञा मनसः स्थितिनिबन्धनी”, प्रकृष्टा वृत्तिः प्रवृत्तिः साक्षात्का-
ररूपा, विषया गन्धादयः पञ्च विषयत्वेनाभ्याः सन्तीति विषयवती, सा च स्वसाधनादुत्पन्ना
स्वाविषयेष्वपि विवेकपर्यन्तेषु श्रद्धाऽऽद्यप्रतिबन्धहेतुतया स्थितिप्रयोजिका भवतीत्यर्थः, वा-
शब्दः समुच्चयेः आवश्यकतया भाष्ये वाच्यत्वात्, अत्र च मनस इति वचनाद् मनश्चित्तयोरे-
कतेति बोध्यम्, विषयवतीं प्रवृत्तिं पञ्चप्रकारां दर्शयति-नासिकाऽग्रे इति । नासिकाऽग्रे गन्धो-
पलब्धिस्थाने धारणां कुर्वतो योगिनो यो दिव्यगन्धसाक्षात्कारोऽल्पेनैव कालेन भवति सा

मूले शब्दसंविद्, इत्येताः प्रवृत्तय उत्पन्नाश्चित्तं स्थितौ निबध्नन्ति, संशयं विधमन्ति, समाधिप्रज्ञायाञ्च द्वारीभवन्तीति, एतेन चन्द्रादित्यग्रहमणि-
प्रदीपरत्नादिषु प्रवृत्तिरुत्पन्ना विषयवत्येव वेदितव्या, यद्यपि हि तत्सच्छा-
स्त्रानुमानाचार्यापदेशैरवगतमर्थतत्त्वं सद्भूतमेव भवति, एतेषां यथाभूता-
र्थप्रतिपादनसामर्थ्यात्, तथाऽपि यावदेकदेशोऽपि कश्चिन्न स्वकरणसंवेद्यो-
भवति तावत्सर्वं परोक्षमिवापवर्गादिषु सूक्ष्मेष्वर्थेषु न दृढां बुद्धिमुत्पादयति
तस्माच्छास्त्रानुमानाचार्यापदेशोपाद्वलनार्थमेवावश्यं कश्चिद्विशेषः प्रत्य-
क्षीकर्त्तव्यः, तत्र तदुपदिष्टार्थैकदेशस्य प्रत्यक्षत्वे सति सर्वं सुसूक्ष्मविषय-
मप्यापवर्गात्सुश्रद्धोयते, एतदर्थमेवेदं चित्तपरिकर्म निर्दिश्यते, अनियतासु

भास्वता ।

तावत् सर्वं परोक्षमिव भवति, तस्मादिति । उपोद्वलनं = दृढीकरणम्, अनियता-
स्त्विति । अनियतासु = अव्यवस्थितासु वृत्तिषु मतीषु यदा दिव्यगन्धादिप्रवृत्तय-
उत्पन्नास्तदा तामासुत्पत्तौ, तथा च तद्विषयायां वशीकारसंज्ञायां जातायां = गन्धादि-
विषयेषु वशीकारवैराग्ये जाते चित्तं समर्थं स्यात् तस्य तस्यार्थस्य गन्धादिविषयस्य
प्रत्यक्षीकरणाय सम्प्रज्ञानायेति, तथा च मन्यस्य योगिनः कैवल्याभिमुखा- श्रद्धावीर्य-

तत्त्ववैशारदी ।

स्यादेतत्-किमेतादृग्भिवृत्तिभिः कैवल्यं प्रत्यनुपयोगिनीभिरित्यत आह—“एता” इति ।
एता वृत्तयोऽल्पं नैव कालेनोत्पन्नाश्चित्तमीश्वरविषयायां वा विवेकव्यातिविषयायां वा स्थितौ
निबध्नन्ति, नन्वन्यविषया वृत्तिः कथमन्यत्र स्थिति निबध्नानार्तात्यत आह —“संशयं विधम-
न्ति” इति । विधमन्ति = अपमारयन्ति, अत एव “समाधिप्रज्ञायाम्” इति वृत्त्यन्तराणा-
मप्यागमसिद्धानां विषयवत्त्वमतिदिशति—“एतेन” इति । नन्वागमादिभिरवगतेष्वर्थेषु कुतः
संशय इत्यत आह —“यद्यपि हि” इति । श्रद्धामूलो हि यागः, उपदिष्टार्थकदेशप्रत्यक्षाकरणे

वात्तिकम् ।

गन्धप्रवृत्तिरिति तान्त्रिकपरिभाषा, एवं सर्वत्र व्याख्येयम्, तात्वाद्दोषा रूपाद्युपलब्धस्थान-
मिति शास्त्रप्रामाण्यादवधारणीयम्, स्थितिनिबन्धनाति व्यावृत्त-चित्तं स्थितौ निबध्नन्तीति ।
अर्थान्तरेष्वतिस्फुटेषु दृढस्थितियोंगं कुर्वन्ति संस्कारद्वारेण्यर्थः, अन्यच्च कुर्वन्तीत्याह—
संशयमिति । शास्त्रार्थोऽर्थान्तरे संशयं निराकुर्वन्तीत्यर्थः, संशयविधमनप्रकारं च वदयति, समा-
धिप्रज्ञायामिति । समाधौ जायते या प्रज्ञा सत्त्वपुरुषान्यतामाक्षात्कारस्तत्र वक्ष्यमाणवैरा-
ग्यद्वारोपकुर्वन्ति वत्यर्थः, एतेनेति । यतो रूपप्रवृत्तिविषयवती, एतेन हेतुना रूपप्रधानत्वाच्च-
न्द्रादिप्रवृत्त्यांऽपि स्थितिहेतुतया शास्त्रान्तरेष्वुच्यमाना अस्यामेव विषयवत्यां प्रवेशनाया-
इत्यर्थः, अतो न न्यूननेति भावः, संशयं विधमन्तीति यदुक्तं तत्र शङ्कां निराकुर्वन्नेव तद्वि-
वृणोति—यद्यपि हीति । तैस्तैः शास्त्रैः स्वानुमानैराचार्यापदेशैश्च निर्णीतमर्थतत्त्वं परमार्थभूत-
मेव भवतीति निश्चयाच्च तत्र संशयः संभवतीति शेषः, संशयमुपपादयति—तथाऽपीति । याव-
च्छास्त्रार्थैकदेशः स्वकरणैश्चक्षुर्मनआदिभिर्न साक्षात्क्रियते तावत्सर्वं शास्त्रादि परोक्षमिव
व्याजोक्तिवत्संदिग्धतात्पयेकं भवतीत्यतो नापवर्गादिषु निश्चयं जनयतीत्यर्थः, तात्पर्यसंज्ञा-
प्राप्तिता हि संशयो निर्णीतेऽप्यर्थं भवति, अत एव शास्त्रमूलकऽनुमानेऽपि संशयो भवतीत्या-
शयः, संशयमुपपाद्य तद्विधमनप्रकारमाह —तस्मादिति । उपोद्वलनमत्र पूर्वोक्ततात्पर्यं संज्ञा-
यापमारणं, तत्र = शास्त्रेषु, श्रद्धोयते, इदमित्यमेवेति विवक्ष्यत इत्यर्थः, एतदर्थं निश्चयाख्यश्रद्धो-
त्पादनार्थं समाधिप्रज्ञायाः श्रद्धा द्वारीभवतीति यदुक्तं तद्विवृणोति—अनियतास्त्विति । अभि-

वृत्तिषु तद्विषयायां वशीकारसंज्ञायामुपजातायां समर्थं स्यात्तस्य तस्या-
र्थस्य प्रत्यक्षीकरणायेति, तथा च सति श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधयोऽस्याप्रति-
बन्धेन भविष्यन्तीति ॥ ३५ ॥

विशोका वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥

प्रवृत्तिरूपेणा मनसः स्थितिनिबन्धनीत्यनुवर्त्तते,

भास्वती ।

स्मृतिममाधयः, अप्रतिबन्धेन = अप्रत्युहा इत्यर्थः, भविष्यन्तीति, अत्रेदं शास्त्रम्—

“ज्योतिष्मती स्पर्शवती तथा रसवती पुरा ।

गन्धवत्यपरा प्रोक्ताश्चतस्रस्तु प्रवृत्तयः ॥

आत्मा योगप्रवृत्तीनां यद्येकाऽपि प्रवर्त्तते ।

प्रवृत्तयोर्गं तम् प्रादुर्योगिनो योगचिन्तकाः” ॥ इति ॥ ३६ ॥

विशोकेति । विशोका = श्रद्धानन्दोद्वेकाऽऽलोकदुःखहीना, ज्योतिष्मती = ज्योतिर्मय-
बोधप्रचुरा, हृदयेति । हृदयपुण्डरीके = हृत्प्रदेशस्थे ध्यानगम्ये बोधस्थाने न तु मांसा-
दिमयं, धारयतो योगिनो बुद्धिमवित् = व्यवसायमात्रप्रधानोऽन्तर्बोधो ज्ञानव्यापारः
स्मृतिरूपो जायते, तत्स्वरूपं भास्वरं = प्रकाशशालम्, आकाशकल्पम् = आकाशवद्
निरावर्गमबाधमिति यावत्, तत्र स्थितिः शारदात् = स्वच्छस्थितिप्रवाहात् न तु तदु-
पलब्धिमात्रान्, प्रकृष्टा वृत्तिर्जायते, सा च प्रवृत्तिः प्रथमं तावत् सूर्येन्दुग्रहमणिप्रभा-
तत्त्ववैशारदी ।

च श्रद्धाऽतिशयो जायते तन्मूलाश्च ध्यानद्वयोऽस्याप्रत्युहं भवन्तीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

“विशोका वा ज्योतिष्मती”, विगतशोका = दुःखरहिता, ज्योतिष्मती = ज्योतिरम्या-
अस्तीति ज्योतिष्मती प्रकाशरूपा, “हृदयपुण्डरीक” इति उद्गरोरसोर्मध्ये यत्पद्मम् (१) अयो-
मुखं तिष्ठत्यष्टदलं ; रञ्जकप्राणायामेन तदध्वमुखं कृत्वा तत्र चित्तं धारयेत्, तन्मध्ये सू-
चित्तम् ।

यतासु = अन्यवस्थितासु चित्तवृत्तिषु मध्ये तत्तद्वन्धादिप्रवृत्त्या गन्धादीनां दोषदर्शनात् तद्वि-
षयकं वशीकारसंज्ञावैराग्ये जाते सति विक्षेपह्यमान तस्य तस्योत्तरभूमिरूपस्यार्थस्य साक्षा-
त्काराय चित्तं समर्थं स्यादित्यर्थः, वैराग्यस्य द्वारं विक्षेपाख्यप्रतिबन्धनिवृत्तिं स्वयं विवृ-
णोति -- तथा च गतीति । वशीकारसंज्ञावैराग्ये च सतीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

चित्तस्यैर्यनिबन्धनं परिकर्मान्तरमाह—

“विशोका वा ज्योतिष्मती”, विगतः शोको यस्या इति विशोकेति हेतुगर्भविशेषणं, तथा च
यतो विशोका, अतो बध्यमानज्योतिष्मती श्रद्धा स्थितिहेतुस्त्यर्थः, द्विविधां विशोकां विवृ-

(१) पद्ममिति ।

“अतिरम्यं हि भूतानां पञ्चच्छिद्रमधोमुखम् ।

वितस्तिमात्रतो देशे नाभेरुर्ध्वमवस्थितम् ॥

यथेवाष्टदलं पद्मं सुस्तं मुकुलीकृतम् ।

एवं हृदयपद्मं तल्लम्बते हृदयस्य के ॥

सोमाग्निरविनक्षत्रविद्युदस्तंजसा युतम् ।

भाति विश्वस्य कृत्स्नस्य द्वात्रयो योगिनां सदा” ॥

इत्याचार्येभ्यः स्पष्टमेतद् ।

हृदयपुण्डरीके धारयतो या बुद्धिसंविद्—

बुद्धिसत्त्वं हि भास्वरमाकाशकल्पं, तत्र स्थितिर्वैशारद्यात्प्रवृत्तिः सूर्या-

भास्वती ।

रूपाकारेण विकल्पते, दिगवक्त्रवहीतं ग्रहणरूपं बुद्धिसत्त्वम्, न च सूक्ष्मत्वात् तत्तादृश स्वरूपेण प्रथममुपलभ्यते, तद्व्यानेन सह च ज्योतिर्व्याप्तिधारणाऽपि सम्प्रयुक्ता पतन्ति, तस्मात् सूर्यादेः प्रभा तस्य वैकल्पिकं रूपं = काल्पनिकं नानात्वं न स्वरूपम्, तथा = ततः परमित्यर्थः, अस्मितायाम् = अस्मितामात्रे समापन्नं चित्तं निस्तरङ्गमहोदधि-कल्पं = वितर्कतरङ्गरहितत्वाद्बहुचित्तवृत्तिमत्त्वाद्, अतः शान्तमनन्तम् = अबाधं = सीमा-ज्ञानहीनं न तु बृहद्देशव्याप्तम्, अस्मितामात्रं = सूर्यप्रभाऽऽदिवैकल्पिकभावहीनमह-स्योधरूपम् भवति, एषा स्वरूपास्मिताया उपलब्धिः, “पञ्चशिखाचार्यस्य” सूत्रेणैतत् स्व-तत्त्ववैशारदी ।

व्यमण्डलमकारो जागरितस्थानं, तस्योपरि चन्द्रमण्डलमुकारः स्वप्नस्थानं, तस्योपरि बह्ममण्डलं मकारः सुषुप्तिस्थानं, यस्योपरि परं व्योमात्मकं ब्रह्मनाडं तुरायस्थानमर्द्धमात्रमु-दाहरन्ति ब्रह्मवादिनः, तत्र = कर्णिकायाम् उर्युक्त्वा सूर्यादिमण्डलमध्यगा ब्रह्मनाड्या, ततोऽप्यु-ध्वं (१) प्रवृत्ता सुषुप्तिनामाना नाड्या तथा खलु बाह्यान्त्यपि सूर्यादीनि मण्डलानि प्रोतानि, सा हि चित्तस्थानं, तस्यां धारयतो योगिनश्चित्तसं चेदुपजायते, उपपत्तिपूर्वकं बुद्धिसंविद् आका-रमादर्शयति—“बुद्धिसत्त्वं हि” इति । आकाशकल्पमिति व्यापितामाह—(२) सूर्यादीनां प्रभा-स्तानां रूपं तदाकारेण विकल्पते = नानास्वा भवति, तत्रात्र बुद्धिरभिप्रेतं, न तु महत्त-त्त्वं, तस्य च सुषुप्तिस्थानस्य वैकारिकाहङ्कारजन्मनः तत्त्वबहुलतया ज्योतीरूपता विव-वाति ॥ ॥

जोति-हृदयेत्यादिना - एषा द्वयां विशेषोक्त्यानेन, हृदयपुण्डरीकालम्बने चित्तं धारयतो या बुद्धि-संविद्वत्साक्षात्कारो भवति यच्च वक्ष्यमाणरात्याऽस्मितामात्रमस्मात्प्रेतावन्मात्राकारं चित्तं भ-वति, एषा द्वयां विशेषोक्त्या ज्योतिष्मतीत्युच्यते, इत्यन्वयो भविष्यति, तत्र = बुद्धिसंविदि, ज्यो-तिष्मती संज्ञाया अन्वर्थतामाह—बुद्धिसत्त्वं हीति । बुद्धिरूपं सत्त्वं भास्वरं स्यपरप्रकाशकं तेजो-वद् आकाशवद्विभु च भवति, तत्र बुद्धौ स्थितिर्वैशारद्याद् निर्मलैकाग्र्याद् बुद्धिप्रवृत्तिः सूर्या-दिप्रभाऽन्तसदृशाकारेण विकल्पते विशेषेणोत्पद्यत इत्यर्थः, अतो विषयस्य ज्योतिष्मत्त्वेन विष-यिणा प्रवृत्तिरपि ज्योतिष्मताति भावः, अत्र चान्तःकरणस्य विभुत्वमाचार्येण विद्वान्निर्गतम्, अन्तःकरणस्य चैवं योगशास्त्रोक्ता प्रक्रिया—उद्गोरसामध्ये यत्पदं तिष्ठत्यधोमुखमष्टदलं तदे-चकप्राणायामेनोर्ध्वमुखं कृत्वा तस्मिन्नालम्बने चित्तं धारयत्, तत्र हि चित्तं तिष्ठति तद्यथा पदममध्ये सूर्यमण्डलमकारो जागरितस्थानं, तस्योपरि चन्द्रमण्डलमुकारः स्वप्नस्थानं, तस्यो-परि बह्ममण्डलं मकारः सुषुप्तिस्थानं, तदुपरि परं ब्रह्म व्योमात्मकं नादस्तुरीयस्थानमस्ति यम-र्द्धमात्रमुदाहरन्ति योगिनः, तत्कर्णिकायां विचित्रग्यापिशङ्खासहस्रवत्या मनोवहनाद्या-

(१) ऊर्ध्वमिति ।

“चन्द्रस्य मध्यमे भागे सुषुप्ता सम्प्रतिष्ठिता ।

पृष्ठमध्यस्थितेनास्थना मह मूर्ध्नि समागता” ॥

इत्यागमोऽत्रानुसंधेयः ।

(२) व्यापितामाहेति । यत्त्वत्रैतेनेत्यादिना भिक्षुकोर्हयत्वमुक्तं केनापि तद्वैद्येयम्, अत्र हि तत्तद्वि-षयगोचरत्वाभिप्रायेणान्तःकरणस्याचार्य्येणोक्तेन विभुत्वात्प्राप्तं विभुशुणाऽनूदिता न तु स्वयमेव किमपि सिद्धा-न्तितं, कथमन्यथा “न व्यापकत्वं मनस”-इत्यादिसांख्यसूत्रव्याख्यानेऽन्तःकरणमात्रस्य विभुत्वं तेन प्रत्याख्यायति ।

न्दुग्रहमणिप्रभारूपाकारेण विकल्पते, तथाऽस्मितायां समापन्नं चित्त-
निस्तरङ्गमहोदधिकल्पं शान्तमनन्तमस्मितामात्रं भवति, यत्रेदमुक्तं—“तमगु-
मात्र(१)मात्मानमनुविद्यास्मीत्येवं तावत्संप्रजानीते” इति, एषा द्वयी-विशो-

भास्वती ।

च्छीकरोति-तमिति । तमगुमात्रम् = अणुवद्व्याप्तिहीनमभेद्यम्, आत्मानम् = महान्तमा-
त्मानम्, अहम्बोधय्य तत्राहङ्कृतिरूपायाः सङ्कुचितवृत्तेरभावान् तस्य महदिति संज्ञा न तु
वृहत्त्वात्, अनुविद्य = नानाहङ्कृतिहीनेन रूपादिविषयहीनेन चान्तरतमेन वेदनेनोपलभ्य,
अस्मीत्येवमस्मितामात्रमन्यविकाहीनेन तावत् सम्प्रजानीत इति, एतच्च मास्मित्यम्प्रज्ञात-
स्य लक्षणम्, एतेषां । अत एव विशोका द्वया-एका विषयवती = प्रभाऽऽदिभिर्विकल्पि-
तत्ववैशारदी ।

क्षिता, तत्तद्विषयगोचरतया च व्यापित्वमपि सिद्धम्, अस्मिताकार्यं मनसि सम्पत्तिं दर्श-
यित्वाऽस्मितामात्रपक्षे स्वरूपमाह-तथाऽस्मितायाम्” इति,

शान्तम् = अपगतजन्तमस्तङ्गम्, अनन्तं = व्यापि, अस्मितामात्रं = न पुनर्नानाप्रभा-
रूपम्, जागमान्तरण स्वमनं समाकरोति-“यत्र” इति । यत्रेदमुक्तं पञ्चशिखेन-तमणं दुरधि-
गमत्वाद्, आत्मानम् = अहङ्कारास्पदं, अनुविद्य = अनुचिन्त्य, अस्मीत्येवं तावजानीत-
इति । स्यादेतद्-नानाप्रभारूपा भवन्त्युच्यन्तेऽस्मिता, कथमस्थितामात्ररूपा ऽप्योतिष्मती-
त्यत आह-“एषा द्वयी” इति । विपुलजन्तमांमलाऽस्मितं च स्वमयी चोतिरिति भावः,
वात्तिकम् ।

मूलं तिष्ठति, तस्या अलायुल्लङ्घिकाया इव अर्धमुख्यंका शाखा सुपुष्पेति गीयते, तथा च
शाखारूपया वृक्षनाट्या बाह्यन्यपि सुधमण्डलानि प्रातानि मेव मनोवहा नाडी चित्तस्थानं-
भवति, तस्यां चित्तं धारयन्तं योगिनाश्चेत्तदाक्षात्कारो जायत इति, तथाऽस्मितायामिति ।
अस्मिता-त्र नाहंकारः किं त्वात्मनस्तत् “तमगुमात्रमात्मानमनुविद्ये”त्युत्तरवाक्यात्, अस्मि-
ताऽऽस्मिताऽहन्तानां पर्यायत्वाच्च, आवप्रत्ययश्च निर्विशेषसामान्यमात्रताबोधनाय प्रयुक्तः, तथा
चास्मितायां चित्तचित्तमात्रे रूपं समापन्नं तद्वपताऽऽपन्नमत एव निस्तरङ्गमहोदधिकल्प-
पुरुषाकारत्वात् स्वयमपि तत्कल्पं तथा शान्तं शाकादिनिमित्तक्षोभरहितमनन्तं सर्वतोऽनावृत-
मस्मितामात्रमस्मीत्येतावन्मात्राकारमन्याकारताशून्यं भवतीत्यर्थः, आत्मनश्चिज्ज्योतिर्मय-
त्वान् तदाकारमयं ज्योतिष्मत्त्वं स्पष्टमेवेति पुनर्नोक्तम्, नन्वेनेनैवात्मसाक्षात्कारेण कृता-
र्थत्वात् कथमस्य स्थितिर्नपतथोपन्यास इति चेद् ? न-कृतात्मसाक्षात्कारेणापि ज्ञाननिष्ठया
परवैराग्यार्थमन्यासापेक्षणादिति, गन्धादिप्रवृत्तिभ्यश्चायमस्मिताप्रवृत्तेर्विशेषो यद्गन्धादिप्रवृ-
त्तयोऽर्थान्तरपु चित्तस्थेयहेतवोऽस्मिताप्रवृत्तिस्तु स्वविषय एवेति, अपि च जावात्मसाक्षात्का-
रस्य परमान्मनि चित्तस्थितिहेतुत्वमस्तीति, अस्मिताशब्दार्थे पूर्वाचार्यमुखेन विवृणोति—
यत्रेदमिति । अणुमात्रं सूक्ष्मतममनुविद्य श्रवणमननाभ्यामवधार्यास्मीत्येतावन्मात्राकारेण
साक्षात्करोतीत्यर्थः, एषा द्वयीति । विषयवती, अस्मितामात्रा चेति द्विविधा विशोका ज्यो-
तिष्मतीत्युच्यते शास्त्रकृद्भिः, अनया योगिनाश्चित्तं स्थितियोग्यतां प्राप्नोतीत्यर्थः, ननु गन्धादि-
प्रवृत्तिवद् बुद्धिसंविदोऽपि विषयवतात्वं पूर्वसूत्रेणैव तद्रूपं युक्तमिति चेद् ? न गन्धादिप-
क्षक एव विषयशब्दस्य मुख्यत्वात्तत्प्रवृत्तेरेव मुख्यविषयवत्याः पूर्वसूत्रेणाक्तत्वाद् बुद्धौ च पुरु-

(१) आत्मानमिति । अत्राल्पपदेन भिक्षुर्ल पुरुषग्रहणं केनाप्यपेक्षल्युक्तं; तदेवापेक्षल्यम्, आचार्यपक्ष-
शिखेनैवात्मपदोपादानाद्, न चास्य साध्यत्वेन साधनकोटिप्रवेशानौचित्यमिति वाच्यम् । तद्वार्थसंपिपाद-
विषया हि परवैराग्योत्पादनार्थं तपोक्तौ बाधकाभावाद्, अत एव भिक्षुरेवमात्रास्पदत्वेनैतद्विबुधम्, भिक्षुस्तु
विवरणमेतदुपलक्षणं मत्वा विविक्षत्वेनैतं व्यशेषदिति ।

का विषयवती, अस्मितमात्रा च प्रवृत्तिर्ज्योतिष्मतीत्युच्यते, यया योगिन-
श्चितं स्थितिपदं लभत इति ॥ ३६ ॥

वीतरागविषयं वा चित्तम् ॥ ३७ ॥

वीतरागचित्तालम्बनोपरक्तं वा योगिनश्चितं स्थितिपदं लभत इति ॥ ३७ ॥

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥

भास्वती ।

तास्मिन्नारूपा, अन्या चास्मितामात्रा = व्याप्तिप्रभाऽऽदिग्राह्यभावहीनाऽणुवत् सूक्ष्मा-
भेदा ग्रहणमात्ररूपा याऽस्मिता तद्विषयेत्यर्थः, ते उभे ज्योतिष्मतोत्युच्येते योगिभिः सा-
त्त्विकप्रकाशप्राप्तुर्ध्यात्, तथा च ज्योतिष्मत्या प्रवृत्त्या केषाञ्चिदधिकारिणां चित्तस्थिति-
र्भवति ॥ ३६ ॥

वीतरागेति । रागहीनं चित्तमवधार्य तदालम्बनोपरक्तं योगिनश्चित्तमेकाग्रभूमिकं-
भवति ॥ ३७ ॥

स्वप्नेति । स्वप्नज्ञानालम्बनम् = अन्तःप्रज्ञं बहिरुद्दं स्वप्ने ज्ञानं भवति भावित-
स्मर्तव्यविषयकम्, तादृशकल्पितविषयालम्बनं चित्तं कुर्यात् तदभ्यासाच्च केषाञ्चिन्
तत्त्ववैशारदी ।

द्विविधाया अपि ज्योतिष्मत्याः फलमाह—“यया” इति ॥ ३६ ॥

“वीतरागविषयं वा चित्तम्”, वीतरागाः = कृष्णद्वैपायनप्रभृतयस्तेषां चित्तं तदेवा-
लम्बनं तेनोपरकमिति ॥ ३७ ॥

“स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा”, यदा स्वप्नवयं स्वप्ने विविक्त्वनसन्निवेशवर्तिनीम्
उत्कीर्णामिव चन्द्रमण्डलात् कोमलमृणालशफलानुकारिभिरङ्गप्रत्यङ्गैरुपेताम् अभिजातच-
न्द्रकान्तमणिमयीम् अतिमुरमिमालतीमलिकामालाहारिणीं मनोहरां भगवतो महेश्वरस्य
पातञ्जलरहस्यम् ।

राकरणं तु दृढतरप्रत्यक्षेण वहेः शैत्यानुमानवत् ॥ ३२ ॥ ३३-३६ ॥

“वीतरागविषयं वा चित्तं”, वीता गता रागद्वेषमोहा येभ्यस्ते वीतरागाः = कृष्णद्वैपा-
यनादय इति ॥ ३७ ॥

“स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा”, उत्कीर्णा = निःसृता, अङ्गानि = करचरणादीनि, प्रत्यङ्गा-
नि = अङ्गुल्यस्तैरुपेतां, मालतीमलिकागन्धेन मनोहारिणामिति गन्धानुभावो दर्शितः, सु-
वाचिकम् ।

वसाक्षिन्त्या विषयशब्दो गौण एव, असङ्गस्य पुरुषस्य बुद्धिबद्ध्याभावेन मिथ्यात्वार्थायोगात्,
अतो बुद्धिसंविदो गौणं विषयवत्त्वमत्र सूत्रे प्रोक्तमिति विशोक्तत्वं चास्मिन्नासंविदः आश्वादे-
षास्ति ‘तरति शोकमात्मवि’दिति श्रुतेः, बुद्धिसंविदस्तु विशोक्तत्वं संकल्पमिद्वया किं वा
विवेकस्यातिद्वारेति बोध्यम् ॥ ३६ ॥

चित्तस्थैर्धकारणं परिकर्मान्तरमाह—

“वीतरागविषयं वा चित्तम्”, व्याचष्टे—वीनेति । वीतरागं यत्सन्नकादीनां चित्तं तदेवा-
लम्बनं तेनोपरकं तद्वारणया तदाकारताऽऽपन्नं योगिचित्तं विरक्तं तदालम्बनान्तरेऽपि स्थि-
तिबोधयतां लभत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

तथैव परिकर्मान्तरमाह—

“स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा”, स्वप्नज्ञानं स्वप्नरूपं ज्ञानं तदालम्बनकं चित्तं प्रपञ्चज्ञाने स्वप्न-
दृष्टिमचित्तमिति यावत्, तथा चोक्तम्—

स्वप्नज्ञानालम्बनं निद्राज्ञानालम्बनं वा तद्वत्कार्यं योगिनश्चित्तं स्थिति-
पदं लभत इति ॥ ३८ ॥

यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ३९ ॥

यदेवाभिमतं तदेव ध्यायेत्, तत्र लब्धस्थितिकमन्यत्रापि स्थितिपद-
लभत इति ॥ ३९ ॥

भास्वती ।

स्थितिर्भवति, तथा निद्राज्ञानालम्बनेऽपि, निद्रा = सुषुप्तिः स्वप्नहीना, नान्तःप्रज्ञं न
बहिःप्रज्ञं तत्रास्फुटं ज्ञानं तदवलम्बनचित्ताभ्यासादपि केपाञ्चित् स्थितिः ॥ ३८ ॥

यदिति । ईश्वरादीनि यान्यालम्बनान्युक्तानि ततोऽन्यद् यत् कस्य चिदभिमतं योग-
मुद्दिश्य तस्यापि ध्यानात् स्थितिः, एवं स्थितिं लब्ध्वा पश्चादप्यत्र = तत्त्वविषय इत्यर्थः
स्थितिं लभते, तत्त्वेषु स्थितिरेव सम्प्रज्ञातो योगो नान्यत्रेति विवेच्यम्, संप्रज्ञातसिद्धा-
वेवासम्प्रज्ञातो नान्यथा ॥ ३९ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

प्रतिमामाराधयन्नेव प्रबुद्धः पसन्नमनास्तदा तामेव स्वप्नज्ञानालम्बनीभूतामनुबिन्द्यस्त-
स्तस्य तदेकाकारमनस्तत्रैव चित्तं स्थितिपदं लभते, निद्रा वेत्त सात्त्विकी गृहीतव्या,
यस्याः प्रबुद्धस्य मुखमहमस्वाप्समिति प्रत्यवमर्शो भवति, एकाग्रं हि तस्यां मनो भवति,
तावन्मात्रेण चोक्तम्—एतदेव ब्रह्मविदो ब्रह्मणो रूपमुदाहरन्ति सधुतावस्थेति, ज्ञानं च हेय-
रहितं न शक्यं गोचरयितुमिति ज्ञेयमपि गोचराक्रियते ॥ ३८ ॥

“यथाऽभिमतध्यानाद्वा” किं बहुना यदेवाभिमतं तत्तद्वदेवतारूपमिति ॥ ३९ ॥

पातञ्जलहस्यम् ।

खमहमस्वाप्सं, प्रमन्नं मे मना, लघूनि मे गात्राणि, इदमुक्तं रूपं = दृष्टान्तः, सर्वं प्रत्यया वि-
शालम्बनाः प्रत्ययत्वात् स्यप्रप्रत्ययवदिति बौद्धास्तामिराह—ज्ञानञ्चेति । सर्वं प्रत्ययाः
यथाऽर्थः प्रत्ययत्वाद् जाग्रदुदादिप्रत्ययवद्

“अर्थस्य व्यभिचारित्वं विश्वासः किंनिबन्धन”

इत्युक्तं ॥ ३८ ॥

अभिमतं = शास्त्राविरुद्धं वध्नस्तथादिवारणार्थम् ॥ ३९ ॥

कार्तिकम् ।

“दीर्घस्वप्नमिमं विद्धि दीर्घं वा चित्तविभ्रमम्” इति,

इयं च दृष्टिः कामदुघत्वादिगुणैर्वाचि धेनुदृष्टिवत् क्षणभङ्गविषयकत्वाद्विगुणैर्जा-
ग्रदज्ञाने स्वप्रदृष्टिरूपमिति, एतदपि वैराग्यद्वारा चित्तस्थेयं हेतुरित्याशयः, निद्राज्ञानालम्बने
चेति । निद्रारूपं ज्ञानमेवालम्बनं यस्य तत्तथा सर्वजांषु विस्मृतात्मकेषु सुषुप्तदृष्टिमन्त्रि-
मिति यावत्, यदुक्तम्—

“ब्रह्माद्यं स्थावरान्नं च प्रसुप्तं यस्य मायया ।

तस्य विष्णोः प्रसादेन यदि कश्चित् प्रमुच्यते ॥

चराचरं लब्ध इव प्रसुप्तमिह पश्यताम् ।

किं मृषा व्यवहारेषु न विरुद्धं भवेन्नमः” ॥ इति,

भाष्यं च सुगमम् ॥ ३८ ॥

“यथाऽभिमतध्यानाद्वा” किं बहुना यदेवाभिमतं हरिहरमूर्त्बादिर्कं तदेवाद्यौ ध्यायेत् तस्मा-
दपि ध्यानात्तत्र लब्धस्थितिकस्य चित्तस्यान्यत्रापि विवेकपर्यन्तमूढमेव विनैव साधनान्तर-
स्थितियोग्यता भवतीत्यर्थः, इत्थमेव व्याचष्टे—यदेवेति ॥ ३९ ॥

परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ॥ ४० ॥

सुखे निविशमानस्य परमाण्वन्तं स्थितिपदं लभत इति, स्थूले निविशमानस्य परममहत्त्वान्तं स्थितिपदं चित्तस्य, एवं तामुभयीं कोटिमनुधावतो योऽस्याप्रतिघातः स परो वशीकारः, तद्वशीकारान्तरिपूर्णं योगिनश्चित्तं न पुनरभ्यासकृतं परिकर्मपिञ्जत इति ॥ ४० ॥

अथ लब्धस्थितिकस्य चेतसः किंरूपा किंविषया वा समापत्तिरिति ?

भासती ।

स्थितेश्वरमोत्कर्षमाह—अस्य = स्थितिप्राप्तस्य चित्तस्य परमाण्वन्तः परममहत्त्वान्तश्च यदाऽव्याहृतप्रचारस्तदा वशीकारः = सम्बन्धार्धान्तत्वाद्भ्याससमाप्तिरित्यर्थ इति सूत्रार्थः । सूक्ष्म इति । परमाण्वन्तम् = परमाणुस्तन्मात्रं यस्यावयवोऽभेद्यन्तत्पर्यन्तम्, स्थूले = सूक्ष्मप्रतिपक्षे महत्त्वे न तु स्थौल्ययुक्तं द्रव्ये, परममहत्त्वम् = अनन्तस्मितारूपमान्तरम्, ब्रह्माण्डादिरूपं बाह्यम्, उभयीं कोटिम् = उभयं पान्तम्, अप्रतिघातः = अव्याहृतप्रसारः, तदिति । सबोजाभ्यासस्यात्र परिममाप्तिः परिष्कारकार्यस्याभावान्, बन्धमाणायाः समापत्तेर्विषय एव ग्रहानुग्रहणप्राप्त्याणाम् महान् भावोऽनुभावश्चेति ॥ ४० ॥

समापत्तिस्वरूपमाह—

अथेति । अथ लब्धस्थितिकस्य = एकाग्रभूमिकस्य चेतसः किंस्वरूपा = किम्प्रकृतितत्त्ववैशारदी ।

कथं पुनः स्थितिपदमात्मीभावोऽवगन्तव्य इत्यत आह—“परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः”, व्याचष्टे—“सूक्ष्म” इति । उक्तमर्थं पिण्डीकृत्य वशीकारपदार्थमाह—“एवं तामुभयौ” इति । वशीकारस्यावान्तरफलमाह—“तद्वशीकारादु” इति ॥ ४० ॥

तदेवं चित्तस्थितिरुपाया दर्शिताः, लब्धस्थितिकस्य वशीकारोऽपि दर्शितः—परम्प्रति लब्धस्थितिकस्य चेतसः किंविषयः, किंरूपश्च रं प्रज्ञानो भवतीति पृच्छति—“अथ” इति ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

“परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः” निरवयवत्वाविशेषेऽपि चित्तस्य व्यापित्वाव्यापित्वे विशेषः सम्प्रज्ञातममाधेरिति शेषः ॥ ४० ॥

“क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्ग्रहीनुग्रहणप्रादुर्गु नत्त्यतदङ्गनता समापत्तिः”, वार्तिकम् ।

परिकर्मनिष्पत्तेर्लक्षणमाह—

“परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः”, अस्य = परिकर्मितचेतसः, परमं महत्त्वं येषां पुरुषादीनां ते परममहत्त्वाः, व्याचष्टे—सूक्ष्मेऽल्पपरिमाणे चित्तस्य निवेशनमवस्थानमभीप्सोरित्यर्थः, लभते योगिति शेषः, स्थूल इति । स्थूलं महापरिमाणे, अन्यत् पूर्ववत्, एवं तामिति । एतत् स्थूलसूक्ष्मरूपं कोटिद्वयं पक्षद्वयं चरतोऽस्य चित्तस्य योऽप्रतिघातः कनाप्यप्रतिब्रुता स वशीकारश्चित्तस्य विधेयत्वं भवतीत्यर्थः, परशब्दादपरोऽपि वशीकारोऽस्ति दोषदर्शनजन्यो वशीकारसंज्ञारूप इति भावः, तदपेक्षयाऽस्य परत्वे हेतुमाह—तद्वशीकारादिति । तस्माद्वशीकारान्तरिपूर्णं समाप्त्यर्थ्यसाधनाकाङ्क्षं चित्तमभ्यासान्तरमाध्यं परिष्कारं नापेक्षत इत्यर्थः, वशीकारमज्ञावैराग्यानन्तरमपि तु चित्तमभ्यासकृतं वशीकारमपेक्षत एवेति तदपरं निरुद्धमिति भावः ॥ ४० ॥

तदेवमभ्यासवैराग्यादिकं परिकर्मान्तं योगसाधनमभिहितं सामान्यतो योगद्विषयं च प्रोक्तमः परं योगयोः फलं वक्ष्ये, तत्रादौ संप्रज्ञातस्य फलं ध्यानादिव्यावृत्तं प्रतिपादयन्मुष्मन्भवतारयति—अथेति । अथशब्दः प्रवने, समापत्तिः सम्बन्धालम्बनाकारत्वापत्तिः प्रत्यक्षः ।

समाधिपादः ।

तदुच्यते—

क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्ग्रहीतृग्रहणप्राद्वेषु तत्स्थ-

तदञ्जनता समापत्तिः ॥ ४१ ॥

क्षीणवृत्तेरिति । प्रत्यस्तमितप्रत्ययस्येत्यर्थः, अभिजातस्येव मणेरिति दृष्टान्तोपादानं, यथा स्फटिक उपाश्रयभेदात्तत्तद्रूपोपरक्त उपाश्रयरूपाकारेण निर्भासते तथा प्राद्वेषालम्बनोपरक्तं चित्तं प्राद्वेषसमापन्नं प्राद्वेष-
भासती ।

का, किंविपया वा समापत्तिरिति ? तदुच्यते—क्षीणवृत्तं = एकाग्रभूमिकस्य चित्तस्य, अभिजातस्य = स्वच्छस्य मणेरिव, ग्रहीतृग्रहणप्राद्वेषाणि समापत्तेर्विपयाः, तत्स्थतदञ्जनता तस्याः सामान्यं स्वरूपम्, प्राद्वेषादिविषयेषु सदेव या स्थितता तद्विषयैश्च योपरकता यथा स्वच्छस्य मणेः चञ्चकनोपरागः सैव समापत्तिः सम्प्रज्ञातस्य योगस्यापरपर्याय इति सूत्रार्थः, क्षीणेति । एकाग्रसंस्कारप्रचयान् प्रत्यस्तमितप्रत्ययस्य = प्रेयादन्यप्रत्यये-
तत्त्ववैशारदी ।

अत्रोत्तरसूत्रमवतारयति—“तदुच्यते” इति । सूत्रं पठति—“क्षीणवृत्तेरित्यादि समापत्यन्तम्”, तद्व्याचष्टे—“क्षीण” इति । अभ्यासवैराग्याभ्यां क्षीणराजसतामसप्रमाणादिवृत्तेस्त्रित्तस्य तस्य व्याख्यानं—“प्रत्यस्तमितप्रत्ययस्य” इति । तदनेन चित्तसत्त्वस्य स्वभावस्वच्छस्य रजस्तमोभ्यामभिभव उक्तः, दृष्टान्तं स्पष्टयति—“यथा” इति । उपाश्रयः = उपाधिः जपाकुसुमादिः, उपरक्तः = तच्छायाऽऽपन्नः, उपाश्रयस्य यदात्मीयं रूपं लोहितनीलादि तदेवाकारस्तेन लक्षितो निर्भासते, दार्ष्टान्तिके योजयति—“तथा प्राद्वेष” इति । प्राद्वेष तदालम्बनञ्च तेनोपरक्तं तदनुविद्धं, तदनेन ग्रहीतृग्रहणाभ्यां व्यवच्छिन्नं—आत्मीयमन्तःकरणरूप-
पातजलरहरम् ।

उपाश्रयस्य = उप समीपे स्थापितस्य जपापुष्पादेः, अपिषाय = तिरस्कृत्य, मरकतक्षिप्तदुग्धस्येव मरकताकारवद्, अर्थाकारवदित्याह, स्थूलभूः प्रक्रमेण प्राद्वेषमुक्त्वा ग्रहणमाह—सर्वेषामानन्दा-
वार्तिकम् ।

वृत्तिरित्यर्थः, चित्तस्य चेयं प्रज्ञाऽऽख्यावस्था संप्रज्ञानेऽप्येव भवति न तु धारणाध्यानसमाधिषु, तेषु सामग्र्येणालम्बनाग्रहणान् साक्षात्कारस्यैव विशेषाकारत्वादिति,

“क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्ग्रहीतृग्रहणप्राद्वेषु तत्स्थतदञ्जनतासमापत्तिः”, क्षीणवृत्तेरपगतवृत्त्यन्तरस्य चित्तस्येत्यर्थः, अभिजातस्य निर्मलस्य मणेरिव ग्रहीत्रादिषु तत्स्थिततया तदञ्जनता सम्यक्तदाकारता जायते, सा च समापत्तीति शब्दवाच्या भवतीत्यर्थः, अत्र संप्रज्ञातफलभूतायाः प्रज्ञायाः समापत्तिरिति तान्त्रिकी परिभाषाऽपि प्रसङ्गादुक्ता, सा चासंप्रज्ञातव्यावृत्तस्य संप्रज्ञातस्वरूपस्य परिचायकं तस्यैव संप्रज्ञातयोग इति पश्चाद्वक्ष्यते “ता एव सर्वज्ञाः समाधिरिति” सूत्र इति, क्षीणवृत्तेरिति हेतुगर्भविशेषणस्यायमाशयः—चित्तस्य स्वत एव सर्वार्थसाक्षात्कारसामर्थ्यमस्ति विषयान्तरख्यासङ्गोपादेव तु तत्प्रतिबद्धमतो वृत्त्यन्तरप्रतिबन्धस्य निःशेषतो विगमे स्वत एव ज्येष्ठवस्तुसाक्षात्कारस्तदुपापत्त्याख्यो भवतीति, भाष्ये “प्रत्यस्तमिते”ति । प्रत्ययस्य प्रत्ययान्तरस्येत्यर्थः, समापत्तरपि प्रत्ययत्वात्, उत्पत्तिक्रमानुरोधेन सौत्रपाठक्रममुल्लङ्घ्य प्राद्वेषसमापत्तौः सदृष्टान्ता व्याख्यानायादौ स्वयं विवृणोति—यथेति । उपाश्रयभेदाजपाकुसुमाद्युपाधिविशेषात्तद्रूपोपरक्तस्तत्प्रतिबिम्बोद्ग्राही सन् स्फटिक उपाधितुल्याकारतयैव निर्भासते प्रतीयते तथा प्राद्वेषालम्बनेनोपरक्तं समर्पितप्रतिबिम्बं वृत्तं प्रत्यक्षरूपतालाभाय प्राद्वेषसमापन्नमिति प्राद्वेषगतविशेषाकारमित्यर्थकमेवं भूतं चित्तं प्राद्वेषान्यूना-

रूपाकारेण निर्भासते, भूतसूक्ष्मोपरक्तं भूतसूक्ष्मसमापन्नं भूतसूक्ष्मस्वरूपाभासं भवति, तथा स्थूलालम्बनोपरक्तं स्थूलरूपसमापन्नं स्थूलरूपाभासं भवति, तथा विश्वभेदोपरक्तं विश्वभेदसमापन्नं विश्वरूपाभासं भवति, तथा ग्रहणेष्वपि = इन्द्रियेष्वपि द्रष्टव्यम्, ग्रहणालम्बनोपरक्तं ग्रहणसमापन्नं ग्रहणस्वरूपाकारेण निर्भासते, तथा ग्रहीतृपुरुषालम्बनोपरक्तं ग्रहीतृपुरुषसमापन्नं ग्रहीतृपुरुषस्वरूपाकारेण निर्भासते, तथा मुक्तपुरुषालम्बनोपरक्तं मुक्तपुरुषसमापन्नं मुक्तपुरुषस्वरूपाकारेण निर्भासते, तदेवमभि-

मास्यती ।

हीनस्य, तथेति । ग्राह्यालम्बनं द्विधा—भूतसूक्ष्मं = तन्मात्राणि; तथा स्थूलं = पञ्चमहाभूताणि, स्थूलतत्त्वान्तर्गता विद्वद्भेदो घटपटादिभौतिकवस्तुनोन्यर्थः, ग्रहणालम्बनं = ग्रहणं = कारणं तत्रालम्बनम्, न त्विन्द्रियाणां गोलका ग्रहणविषयास्ते हि स्थूलभूतान्तर्गता एव, इन्द्रियशक्तय एव ग्रहणम्, तच्च रूपादिविषयाणां ग्रहणव्यापार इन्द्रियाधिष्ठानेषु चित्तधारणादुपलब्धव्यम्, ग्रहीता पुरुषाकारा बुद्धिर्महानात्मा, स चास्मेतिमात्रतत्त्ववैशारदी ।

मपिधाय ग्राह्यसमापन्नं = ग्राह्यतामिव प्राप्तमिति यावत्, अतो ग्राह्यस्वरूपाकारेण निर्भासते, ग्राह्योपरागमेव सूक्ष्मस्थूलताभ्यां विभजतं—“भूतसूक्ष्म” इति । विश्वभेदश्चेतनावेनस्वभावो गवादिर्घटादिश्च द्रष्टव्यः, तदनेन वितर्कविचारानुगतौ समाधौ दशितौ, “तथा ग्रहणेष्वपीन्द्रियेषु” इति । “गृह्यन्त एभिरथा” इति ग्रहणानोन्द्रियाणि, एतदेव स्पष्टयति—“ग्रहणालम्बनं”ति । ग्रहणं चालम्बनं च तदिति ग्रहणालम्बनं तेनोपरक्तम् = अनुबिद्धम्, आत्मीयमस्त्यकरणरूपमपिधाय, ग्रहणमिव = बहिःकरणमिवापन्नमिति, तदनेनानुगतमुक्त्वाऽस्मिताऽनुगतमाह—“तथा ग्रहीतृपुरुष” इति । अस्मिन्नाऽऽम्पदं हि ग्रहीता पुरुष इति भावः, पुरुषत्वाविशेषादनेनैव मुक्ताऽपि पुरुषः शुक्रप्रज्ञादादिः समाधिविषयतया संग्रहीतव्य इत्याह—“तथा मुक्त” इति । उपसंहरन् तन्मयतद्भजनतापदं व्याचष्टे—“तदेवम्” इति । तेषु = ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु, स्थितस्य = धारितस्य ध्यानपरिपाकवशादपहनरज्यन्तमौमलस्य चित्तसत्त्वगन्ध, या तद्भजनता = तदाकारता, सा समापत्तिः = सम्प्रज्ञातकलशो योग उच्यते, पातञ्जलरहस्यम् ।

नामुपन्यमंक्रायनमिति श्रुतिमाश्रित्याह—आनन्दानुगतमिति । अस्मिन्नाऽऽम्पदमहं प्रत्य-
वार्तिकम् ।

कारेणैव साक्षिणि निर्भासत इत्यर्थः, यत्र समापत्तिरूपस्य प्रत्यक्षस्य प्रामाण्याय ग्राह्यरूपाकारेण निर्भासत इत्यनेन तत्फलमुक्तं पौरुषेयबोधस्त्वेव प्रमाणरुद्धत्वादिति, एवं सर्वत्र ग्राह्यसमापत्तावधानं तत्रैविध्यमाह—भूतेति । अत्र भूतसूक्ष्मशब्देन तन्मात्रादिप्रकृतिपर्यन्तं गृहीतं सूक्ष्मशब्दस्य कारणार्थतया मात्रेन्द्रियग्रहणं, स्थूलशब्देन च महाभूतानि गृहीतानि विश्वभेदशब्देन च व्यावरजङ्गमादयोऽवान्तरभेदा ग्राह्याः, अन्यत् पूर्ववत्, गृह्यन्तऽनेनेति ग्रहणमिन्द्रियं तत्र समापत्तौ सूक्ष्मस्थूलविश्वभेदरूपं त्रैविध्यमिति दशति—तथा ग्रहणेष्वपीति । इन्द्रियाणां सूक्ष्मं बुद्ध्यहंकाराविति भाष्यकारो वदति, स्थूलं च चक्षुरादिकं विश्वभेदश्च स्थावरजङ्गमासामं चक्षुरादिविशेषा इति, अवान्तरविभागमिति दिश्य ग्रहणसमापत्तिं सामान्यतोद्वजयति—ग्रहणालम्बनेति । पूर्ववद्भाष्येयम्, ग्रहीतृसमापत्तिं पूर्ववद्भाष्ये—तथा ग्रहीत्रिति । ग्रहीतृत्वं बुद्धेरपि व्यपदिश्यत इति तद्व्यायर्त्तनाय पुरुषपदम्, अत्र ग्रहणफलोपहितत्वं ग्रहीतृत्वं स्वरूपयोग्यतापरत्वे मुक्तपुरुषेषु पृथग्वचनानौक्त्यात्, ईश्वरस्य चात्रैव प्रवेशः, ग्रहणस्वरूपयोग्यमात्रेऽपि समापत्तिं व्याचष्टे—मुक्तेति । मुक्ता आत्यन्तिकलशं गताः शुकादयः, सम-

जातमणिकल्पस्य चेतसो ग्रहीतृग्रहणग्राह्येषु = पुरुषेन्द्रियभूतेषु, या तत्स्थ-
तदजनता = तेषु स्थितस्य तदाकारापत्तिः, सा समापत्तिरित्युच्यते ॥ ४१ ॥
तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः संकीर्णा सवितर्का समापत्तिः ॥ ४२ ॥
तद् यथा गौरिति शब्दो, गौरित्यर्थः, गौरिति ज्ञानमित्यविभागेन वि-

भास्वती ।

बोधो ज्ञातृत्वकर्तृत्वधत्तृत्वबुद्धेराश्रयो मूलं सर्वचित्तव्यापास्य, द्रष्टृपुरुषसारूप्यात् स-
ग्रहीतृपुरुष इत्युच्यते ॥ ४१ ॥

समापत्तेः सामान्यलक्षणमुक्त्वा तद्विशेषमाह-विषयप्रकृतिभेदात् समापत्तयश्चतुर्वि-
धाः—तद्यथा—सवितर्का, निर्वितर्का, सविचारा, निर्विचारा चेति, सवितर्काया लक्षणमा-
ह—तत्रेति । स्थूलविषयेत्याध्याहार्यं सविचारनिर्विचारयोः सूक्ष्मविषयत्वाद् व्याचष्टे-
तद्यथेति । गौरिति शब्दः कर्णग्राह्यो वागिन्द्रियस्थितः, गौरित्यर्थः चक्षुस्त्वगिन्द्रियग्राह्यो-
गोष्ठादौ स्थितः, गौरिति ज्ञानं चेतसि स्थितमिति विभक्तानामपि = पृथग्भूतानामपि, अवि-
भागेन सङ्कीर्णकल्पेण ग्रहणं विकल्पज्ञानात्मकं दृश्यते, विभज्यमाना इति । तादृशस्य
सङ्कीर्णविषयस्य धर्मा विभज्यमानाः = विविच्यमाना अन्ये शब्दधर्माः = वर्णात्मकत्वादि-
तत्त्ववैशारदी ।

तत्र च ग्रहीतृग्रहणग्राह्येति त्रितयैः पाठक्रमोऽर्थक्रमविरोधाच्चादत्तव्यः, एवम्माप्येऽपि प्रथ-
मं भूतसूक्ष्मापत्त्यासोऽप्यनादरणीय इति सर्वं स्मरणीयम् ॥ ४१ ॥

सामान्यतः समापत्तिरूपा, नेयमवान्तरभेदाच्चतुर्विधा भवति, तद्यथा—सवितर्का, निर्वि-
तर्का, सविचारा, निर्विचारा चेति, तत्र सवितर्कायाः समापत्तेर्लक्षणमाह—“तत्रेत्यादि-
समापत्त्यन्तः” सूत्रम्, तत्र = तासु समापत्तिषु मध्ये सवितर्का समापत्तिः प्रत्येतव्या, की-
दृशी ? शब्दार्थज्ञानं च तेषां विकल्पा वस्तुतो भिन्नानामपि शब्दार्थज्ञानात्मितेतराध्या-
साद्, विकल्पाऽप्येकस्मिन् भेदमादशेयति भिन्नेषु चाभेदम्, तेन शब्दार्थज्ञानविकल्पैः
सङ्कीर्णाः मिश्रित्यर्थः, तद्यथा गौरिति शब्द इति—गौरित्युपात्तयोरर्थज्ञानयोः शब्दाभेदवि-
कल्पा दर्शितः, गौरित्यर्थ इति—गौरित्युपात्तयोः शब्दज्ञानयोरर्थभेदविकल्पा दर्शितः, गौ-
रिति ज्ञानमिति—गौरित्युपात्तयोः शब्दार्थयोर्ज्ञानाभेदविकल्पो दर्शितः, तदेवमविभागेन वि-
पातजलद्वयम् ।

यथैवजावन्मुक्तत्वं यस्य विवेकिनाऽस्मीत्याह—शुकेति । स्थितस्य = तदेकप्रवणस्य ॥ ४१ ॥

समापन्नमनुविद्धतया जलदुग्धयोरिव संकीर्णतया सहभूतं साकल्यम्, अयंकीर्णं श्रुता-
नुमानयोरविषयं ते प्रति कारणं यागिप्रत्यक्षमिति भाष्यार्थः, प्रथमविकल्पं शब्दार्थो, रन्तरा द्वि-
वाचितम् ।

प्रसूत्रार्थमाह तदेवमिति ॥ ४१ ॥

सामान्यतः समापत्तिरूपा तत्र ग्रहीतृसमापत्तौ स्थूलसूक्ष्मविषयत्वरूपविशेषाभावान्या
एकविधैव, ग्राह्यग्रहणस्यापत्त्योस्तु तद्विशेषसत्त्वात्तयोर्विशेषानाह—त्रिभिः सूत्रैः—

“तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पः सङ्कीर्णो नवितर्का समापत्तिः”, तृतीयसूत्रे सूक्ष्मविषयकसमा-
पत्तेः वक्ष्यमाणतयाऽस्य सूत्रद्वयस्य स्थूलविषयकत्वं परिशेषाल्लभ्यते, स्थूलं कार्यं सूक्ष्मं कार-
णम्; तत्र स्थूलं द्विविधं—भूतानि तन्मात्राणां कार्याणि; इन्द्रियाणि चाहंकारस्य कार्याणां त, तत्र च स्थूलसूक्ष्मसमापत्तौ द्विविधे भवतः, तासु चतसृषु समापत्तिषु सविकल्पिकायाः स्थूल-
विषयकसमापत्तेर्लक्षकमिदं सूत्रं, तदेतद् व्याचक्षाण आदौ शब्दार्थज्ञानविकल्पमुदाहरति—तद्यथे-
त्यादिना—दृष्टमित्यन्तेन, इत्यविनिर्भागेण = एवमभेदेन, विभक्तानां वस्तुतो भिन्नानामपि ग्रहणं-

भक्तानामपि ग्रहणं दृष्टम्, विभज्यमानाभ्यान्ये शब्दधर्माः, अन्येऽर्थधर्माः-
अन्ये विज्ञानधर्मा इत्येतेषां विभक्तः पन्थाः, तत्र समापन्नस्य योगिनो यो-
गवाच्यर्थः समाधिप्रज्ञायां समारूढः स चेच्छब्दार्थज्ञानविकल्पानुविद्ध उपा-

भास्वती ।

रूपाः, अन्ये अर्थधर्माः = काठिन्यादयः, अन्ये विज्ञानधर्माः = दिगवयवहीनत्वादय इत्ये-
तेषां विभक्तः पन्थाः = स्वरूपावधारणमार्गः, तत्रेति । तत्र = शब्दार्थज्ञानानां भिन्नाना-
मन्योन्यं यद् मिश्रणं तादृशे सविकल्पे विषये, समापन्नस्य योगिनो यो गवाच्यर्थः = स्थूल-
भूतविषय इत्यर्थः, समाधिज्ञातायां प्रज्ञायां समारूढः स चेत् शब्दार्थज्ञानविकल्पानुविद्धः
भाषासहाय उपावर्तते तदा सा सङ्कीर्णां समापत्तिः सवितर्कन्त्युच्यते, उदाहरणेनैतद्
स्पष्टीक्रियते—भूतानि स्थूलप्राक्ष्मम्, भौतिकेषु समाधानात् तेषां शब्दस्पर्शादिमत्त्वस्य
साक्षात्कारो भूततत्त्वप्रज्ञा, उक्तम्—

“शब्दस्पर्शा रूपरमाश्च गन्ध इत्येव बाह्यं खलु धर्ममात्रम्” इति,

एकाग्रभूमिके चित्ते सा प्रज्ञा सर्ववोपतिष्ठते न तस्या विप्लवा यथा विश्विसन्धुमि-
कस्य चेतसः प्रज्ञायाः, तत्प्रज्ञासमापन्नस्य चित्तस्य प्रथमं तावद् वागनुविद्धा चिन्तापा-
वर्तते तद् यथा—इदं खभूतमिदं तेजोभूतम्, भौतिकं वस्तु कटलोकाण्डवन्निःसार-
भूतमात्रं तत्कृता सुखदुःखमोहा वैराग्येण त्याज्या इत्यादिः, गोशब्दस्यास्मिन् वाक्यवृ-
त्तिस्तद् यथा—गोशब्दो, गोवाच्योऽर्थो, गोज्ञानञ्चैकमेवेति, अलोकस्यापि तादृगस्य गोश-
ब्दानुपातिनो ज्ञानस्य विषयस्यास्ति व्यवहार्यता ततस्तद्विकल्प इति विवेच्यम्, स्थू-
तत्ववैशारदी ।

भक्तानामपि शब्दार्थज्ञानानां ग्रहणं लोकं द्रष्टव्यम्, यद्यविभागेन ग्रहणं कुतस्तर्हि विभागः ?
इत्यत आह—“विभज्यमानाश्च” इति । विभज्यमानाश्चान्वयव्यतिरेकाभ्यां परीक्षकैरन्ये शब्द-
धर्माः = ध्वनिपरिणाममात्रस्य शब्दस्योदात्तादयो धर्माः, अन्येऽर्थस्य जडत्वमूर्त्तत्वादयः,
अन्ये प्रकाशमूर्त्तिविरहादयो ज्ञानस्य धर्मा इति, तस्मादेतेषां विभक्तः पन्थाः = स्वरूपभेदो-
न्नयनमार्गः, तत्र = विकल्पिते गवाच्यर्थे “समापन्नस्येति” तदनेन योगिनोऽपरं प्रत्यक्षमुक्तम्,
पातञ्जलहस्यम् ।

तायाऽर्थधीः, स्मृतिर्या सा तृतीया ज्ञानधोरिति समापत्तित्रयं, जलदुरधयोः समापत्तावपि यथा
इसंविद्वच्यते तथाऽत्र शब्दधर्मोदात्तादिः श्रोत्रेण, अर्थस्त्वक्चक्षुर्भ्यां, ज्ञानधर्मो मनसा,
वार्त्तिकम् ।

विकल्पाख्यं लोकं दृष्टं पूर्वोक्तविकल्पलक्षणाक्रान्तत्वादित्यर्थः, ननु वस्तुगुण्यत्ये सति विकल्पः
स्यात् प्रतीतिबलात्त्वभेदोऽत्र वस्तुसन्नेव भवतु तत्राह—विभज्यमानाश्चेति । अन्वयव्यतिरे-
काभ्यां परीक्षकैर्विभज्यमाना विविच्यमाना अन्येऽर्थज्ञानधर्माभ्यां भिन्नाः शब्दधर्मास्तार-
त्वमन्दत्वादयः, एवमर्थधर्माः जडत्वमूर्त्तत्वादयः शब्दज्ञानधर्माभ्यामन्ये, एवं ज्ञानधर्माः प्र-
काशमूर्त्तत्वादयः शब्दाधेयधर्माभ्यामन्ये, इत्यमतेषां शब्दार्थज्ञानानां विभक्तोऽन्योन्यं भिन्नः
पन्थाः = स्वरूपभेदोन्नयनमार्ग इत्यर्थः, समापत्तिरेव विकल्परूपेत्यता विकल्पसंकीर्णत्वानुप-
पत्तिरित्याशयेनान्यथा सूत्रार्थं व्याचष्टे—तत्रेति । तत्र गवादौ स्थूलभूतेन्द्रियेषु समापन्नस्य
समाहितस्य योगिनः समाधिप्रज्ञायां समारूढो, या गवाच्यर्थः स यदि शब्दार्थज्ञानविकल्पेन
गौरियं भासत इत्येवं शब्दार्थज्ञानानामभेदभ्रमेणानुविद्धो विषयीकृतो भवति; तदा सा
सङ्कीर्णां विकल्पमिश्रिता विकल्पविषयीभवदर्थविषयिणीति यावत् समापत्तिः सवितर्कसंज्ञा
भवतीत्यर्थः, अत्र हि गौरयमित्यंशे शब्दाधेयोरभेदविकल्पः, भासत इत्यंशे चार्थज्ञानयोरभेद-

वर्त्तते सा सङ्कीर्णा समापत्तिः सवितर्कैर्युच्यते ॥ ४२ ॥

यदा पुनः शब्दसङ्केतस्मृतिपरिशुद्धौ श्रुतानुमानज्ञानविकल्पशून्या-
यांसमाधिप्रज्ञायां स्वरूपमात्रेणावस्थितोऽर्थस्तत्स्वरूपाकारमात्रतयैवाव-

भास्वती ।

लविषययदृशया प्रज्ञया परिपूर्णस्य चेतसो या समापन्नता सा सवितर्केति ॥ ४२ ॥

निर्वितर्का व्याचष्टे—यदेति । यदा नामवाक्यरहितध्यानाभ्यासाद् वास्तवो धे-
यविषयो वारिव्युक्तो जायते तदा शब्दसङ्केतस्मृतिपरिशुद्धिः, न तदा तत् प्रत्यक्षं विज्ञानं-
शब्दानुविद्धेन सविकल्पेन श्रुतानुमानज्ञानेन मलिनं भवति, तदार्थः समाधिप्रज्ञायां निर्वि-
कल्पेन स्वरूपमात्रेणावस्थितं, तादृशस्वरूपमात्रतयैवावच्छिद्यते = वास्तवं रूपमात्रमेव
तदा निर्भातं, न च कश्चिदसत्पदार्थस्तदन्तर्गतो वर्त्तते, सा हि निर्वितर्का समापत्तिः,
तत्त्ववैशारदी ।

शेषं सुगमम् ॥ ४२ ॥

सूत्रं योजयितुं प्रथमतस्तान्निर्वितर्का व्याचष्टे—“यदा पुनरिति । परिशुद्धिः = अपतयः,
शब्दसङ्केतस्मरणपूर्वं खल्व्यागमानुमाने प्रवर्त्तते, सङ्केतश्चायं गौरिति शब्दार्थज्ञानानामितरेत-
राध्यामात्मा, तत्तस्यागमानुमानज्ञानविकल्पो भवतः; तेन तत्पूर्वां समाधिप्रज्ञा सवितर्का,
यदा पुनरर्थमात्रप्रवर्णेन चेतसाऽर्थमात्राद्वैतं तदभ्यासान्त्रान्तरायकतामुपगता सङ्केतस्मृति-
स्त्यक्ता, तन्त्यागे च श्रुतानुमानज्ञानविकल्पो तन्मूलो त्यक्तो, तदा तच्छून्यायां समाधि-
प्रज्ञायां स्वरूपमात्रेणावस्थितोऽर्थस्तत्स्वरूपमात्रतयैव, न तु विकल्पितनाकारेण परिच्छिद्यते
सा निर्वितर्का समापत्तिरिति. तद् योगिनां परं प्रत्यक्षम्, असद्वारोपगन्धव्याप्यभावात्,
स्यादतत्-परं प्रत्यक्षेणाथेतत्त्वं गृह्णत्वा योगिन उपपादयन्ति; उपदिशन्ति च, कथं वास्तवि-
षयाभ्यासागमपराधानुमानाभ्यां साऽर्थ उपदिश्यते; उपपाद्यते च, तस्मादागमानुमाने तद्विषयः
पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्याह— विभक्तः पन्था इति ॥ ४२ ॥

परं प्रत्यक्षं जानाकारकं, पूर्वव्यक्तिर्थापूर्वत्वादागमपराधानुमानयोरिति भावः,

अध्यात्मं नामभेदेन वर्तमानेऽप्यभेदयोरिति—

कार्त्तिकम् ।

विकल्प, अर्थद्वारा च शब्दानयोरप्यभेदविकल्पः, एवं नारायणोऽयं भामत इत्यादिरूपैश्च
सवितर्को समापत्तिर्भवति, अत्र शब्दादिविकल्पपर्यथासम्भवमन्येऽपि विकल्पा उपलक्षणीयाः,
इयं च समापत्तिरपरं प्रत्यक्षमविद्यालेशमम्बन्धादिति ॥ ४२ ॥

सूत्रान्तरं योजयितुं प्रथमं तावन्निर्वितर्का स्थूलसमापत्ति व्याचष्टे—यदा पुनरिति । अर्थ-
भावः—शब्दसंकेतस्मरणपूर्वकं तावत्क्रमेणागमानुमानज्ञाने भवतः, संकेतश्चायं गौरिति श-
ब्दार्थयोरितरेतराध्यामान्मकः, एतद्वैतत्परमपरं च ब्रह्म यदोकारं इत्यादिश्रुतिषु,

‘अकारोकारमकारा ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः’

इत्यादिस्मृतिषु, ‘अमरा निर्जरा’ इत्यादिकोशेषु च संकेतस्य विकल्पिताभेदरूपन्यायधा-
रणान्, ततश्च संकेतग्रहसमानाकारेणैव शाब्दबोधस्तन्मूलकानुमानं च भवतीत्यत आगमानु-
मानज्ञानयोरपि श्रवणमननरूपयोर्विकल्प औत्पर्गिकः, ततश्च तन्मूलिका या प्रथमं जायते स-
माधिप्रज्ञा साऽपि विकल्पन्यासिश्चैव भवतीति सा सवितर्का भवति, यदा पुनरर्थमात्राद्वैत-
मात्रप्रवर्णेन चेतसा संकेतस्मृतिस्त्यज्यते तदा समाधौ तन्मूलको विकल्पो न जायत इति
निर्वितर्का भवतीति, तद्विदमाह—शब्दसंकेतेति । शब्दसंकेतस्य स्मृतेः परिशुद्धिरपगमस्तस्यां-
मस्यां तस्मृतिनिमित्तकेन श्रुतानुमानज्ञानकालीनविकल्पेन शून्यायां समाधिप्रज्ञायामर्थस्वरू-

च्छिद्यते सा च निर्वितर्का समापत्तिः, तत्परं प्रत्यक्षं, तच्च श्रुतानुमानयोर्बीजं, ततः श्रुतानुमाने प्रभवतः, न च श्रुतानुमानज्ञानसहभूत-तद्दर्शनं, तस्मादसङ्कीर्णं प्रमाणान्तरेण योगिनो निर्वितर्कसमाधिजं दर्शनमिति निर्वितर्कायाः समापत्तेरस्याः सूत्रेण लक्षणं द्योत्यते—

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का ॥४३॥

या शब्दशङ्केतश्रुतानुमानज्ञानाविकल्पस्मृतिपरिशुद्धौ ग्राह्यस्वरूपोप-

भास्वती ।

तत् परं प्रत्यक्षं समाविजातत्वादन्वयप्रमाणामिश्रत्वात्, तच्च तत्त्वज्ञानविषयकयोः श्रुतानुमानयोर्बीजम् = मूलम्, तादृशमाक्षात्कारवद्विर्याग्निभिरेव तत्त्वविषयकश्रुतानुमानप्रवर्तितमित्यर्थः, शब्दशङ्केतहानत्वाच्च च श्रुतानुमानज्ञानमहभूतं तद्दर्शनम्, शेषं छगमम्, स्मृताति । स्मृतिपरिशुद्धौ = बाधहितार्थचिन्तनमामप्ये जात इत्यर्थः, स्वरूपशून्यमिव = अहं-जानामात प्रज्ञा = स्वरूपशून्येव न तु वस्तुतस्तच्छून्या, अर्थमात्रनिर्भासा नामादिहीन-अप्यविषयमात्रद्योतिना समापत्तिर्निर्वितर्का स्थूलविषयंति सूत्रार्थः, व्याचष्टे—यति ।

तत्त्ववैशारदी ।

त च विकल्पाविति परमपि प्रत्यक्षं विकल्प एवेत्यत आह—“तच्च भुतं”ति । यदि हि निर्वितर्कमिव श्रुतानुमानसहभूतं—तदनुपपन्नं स्याद् भोक्तृसङ्कीर्णं, तयोस्तु बीजमेव तत्, ततो हि श्रुतानुमानं प्रभवतः, न च यद् यस्य कारणं तत्तद्विषयं भवति, न हि धूमज्ञानं वह्निज्ञानकारणमिति वह्निविषयम्, तस्मादधिकल्पेन प्रत्यक्षेण गृहीत्वा विकल्पस्यापदिशन्ति बाधपादयन्ति च, उपसंहरति—“तस्माद्” इति । व्याख्येयं सूत्रं योजयति—“निर्वितर्कायाः” इति ।

“स्मृतिपरिशुद्धावि”त्यादि सूत्रम्, शब्दशङ्केतश्च भुतं श्रुतानुमानञ्च तेषां ज्ञानमेव विकल्पः, तस्मात् स्मृतिस्तस्याः परिशुद्धिः = अपगमः, तस्याम्, अत्र च मूढैस्तस्मृतिपरिशुद्धिर्द्वन्द्वः, पातञ्जलहरयम् ।

परिच्छिद्यते न तु ज्ञानाद्यनुविद्धतयेत्यर्थं साकल्याभावेन समापत्तेः—तयोः = श्रुतानु-
वातिकम् ।

पाकारणैवावधार्यत इत्यादिर्थः, आरोपगन्धस्यापि सम्पर्को नान्नाति प्रतिपादनाय स्वरूपमात्रेणावलितयोऽर्थ इत्युक्तम्, परमिति । आरोपसम्पर्काभावादिति भावः, अगृहीतग्राहित्वं निर्वितर्कसमापत्तेः प्रामाण्यप्रयोजकं दर्शयति—तच्छब्देत्यादिना—दर्शनमिति त्वन्तेन, श्रुतानुमानयोः श्रवणमननयोर्बीजं, बीजशब्दार्थं व्याचष्टे—तत् इति । प्रभवतः प्रकर्षेण भवतः, गुरुणाऽशेषविशेषसाक्षात्कारं विनाऽमन्दिग्धाविषयस्तवस्तु स्वरूपप्रतिपादनासम्भवात्, अतः सवितर्कानधिगतोऽपि विशेषोऽस्या विषय इत्यर्थः, नन्वेवं सर्वज्ञगुरुणा श्रुतिस्मृतिभ्यामेवाशेषविशेषप्रतिपादनं स्यादिति व्यथा निर्धितर्कसमापत्तिरिति उवाह न चेति । सहभूतं तत्कालीनं गुरोर्विशेषज्ञत्वेऽपि स विशेषः शब्देनाशेषो वक्तुं न शक्यत इक्षुक्षारादिविशेषवद् ,

‘इदं तदिति निर्देष्टुं गुरुणाऽपि न शक्यत’—

इति स्मृतः, अतः सर्वज्ञत्वाद्यापि निर्विकल्पकसमापत्तिसमानाकारं ज्ञानं न सम्भवतीत्यर्थः, ततः किमित्यत आह—तस्मादिति । सर्कार्ण = गृहीतमात्रावगाहि,

तदेवमुत्तरसूत्रस्य लक्ष्यमवधार्य सूत्रमवतारयति—निर्वितर्काया इति । स्पष्टम् ,

“स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का”, अतः स्मृतिपरिशुद्धौ सत्या-जायते तथा—स्वरूपशून्येव भवति; अतोऽर्थमात्रस्य निर्भासो यत्रेत्यर्थमात्रनिर्भासाऽखिल-विकल्पशून्या या समापत्तिः सा निर्वितर्कैत्यर्थः, पदानि क्रमतो व्याचष्टे—या शब्देति । शब्द-

रक्ता प्रज्ञा स्वमिव प्रज्ञारूपं ग्रहणात्मकं त्यक्त्वा पदार्थमात्रस्वरूपा ग्राह्य-
स्वरूपापञ्चेव भवति सा निर्वितर्का समापत्तिः, तथा च व्याख्याता^(१), त-
स्या एकबुद्ध्युपक्रमो ह्यर्थात्माऽणुप्रचयविशेषात्मा^(२) गवादिर्घटादिर्वा लोकः,

भासती ।

श्रुतानुमानज्ञाने शब्दसङ्केतसहाये ततो विकल्पानुविद्धे शब्दहीनत्वाद् विकल्पादिस्मृतिः
शुद्धा भवति, यदा नार्थज्ञानकाले तत्तत्स्मृतिरूपतिष्ठते तदा केवलशब्दोपरक्ता = ग्राह्यनि-
र्भासा भवति, ग्राह्यमात्रं व्ययविषयो न तु भूतानि, स्थूलग्रहणस्यापि वितर्कानुगतत्वात्,
स्वं प्रज्ञारूपं ग्रहणात्मकं त्यक्त्वाहं जानामीत्यात्मस्मृतिहीनो विषयमात्रावगाही-
त्यर्थः, तथा च व्याख्यातं = सूत्रपातनिकायामस्माभिरित्यर्थः, तस्या इति । तस्याः
तत्त्ववैशारदी ।

श्रुतादिज्ञानस्मृतिपरिशुद्धिश्च हेतुमती, अनुमानशब्दश्च कर्मसाधनोऽनुमेयवाचकः, स्वमि-
त्रेतीश्वरकारो भिन्नक्रमः, त्यक्त्वेतिपदानन्तरं द्रष्टव्यः, विषयविप्रतिपत्तिं निराकरोति -
“तस्या एक” इति । एका बुद्धिसुपक्रमे = आरभत इत्येकबुद्ध्युपक्रमः, तदनेन परमाणवो-
नानाऽऽत्मानो न निर्वितर्कविषया इत्युक्तं भवति,

योग्यत्वंऽपि तेषां परमाणुभाषां नानाभूतानां महत्त्वैकार्यसमवेतैकत्वनिर्भासप्रत्ययविषय-
त्वायोगाद्, अस्तु तर्हि परमार्थेभ्यो परमाणुषु सांवृतः प्रतिभासधर्मः स्थूलयमित्यत-
आह - “अर्थात्मा” इति । न स्थूलमनुभवसिद्धमस्य बाधके शक्यापह्नवमिति भावः, तत्र
पातजलरहस्यम् ।

मानयोः, बीजमेतदिति । योगजज्ञानेन केवलार्थं गृह्णत्वोपपाद्यते च, अस्मिन्नर्थे दृष्टान्त-
वार्तिकम् ।

संकेताः श्रुतानुमानरूपाज्ञाने या विकल्पारूढा स्मृतिः चिन्ता सवितर्ककालेऽप्यनुवर्तते
तदपममे मनीत्याद्यपदार्थः, शब्दसंकेतस्यात्र स्मृतिहेतुत्वं स्वगोचरज्ञानद्वारा बाध्यम्,
संकेतश्च शब्दार्थयोः कल्पिताभेदमात्र इत्यतः संकेतस्मृतौ तन्मूलकज्ञाने चामेदविकल्प-
औत्पर्गिक इति, शब्दविकल्पशून्यत्वे हेतुमुक्त्वा ज्ञानविकल्पशून्यत्वं हेतुमाह-स्वमिनेति ।
इवकारो भिन्नक्रमेण त्यक्त्वेतिपदानन्तरं योजनीयः, त्यागसादृश्यं चाग्रहणमिति, तृतीयपद-
म्यायेनाह-इदार्थमात्रेति । तस्याप्यर्थमाह-ग्राह्यस्वरूपापञ्चेव भवतीति, सा निर्वितर्कति ।
पूर्वनिर्भासा या समापत्तिः सा निर्वितर्केत्यर्थः, तदेवं सूत्राभ्यां प्रतिपादितौ सवितर्कनिर्वि-
तर्कयोगौ सविकल्पशब्दाभ्यामपि शास्त्रेषूप्येते, वितर्कविचारः यादिसुखे च यः स्थूलविषय-
भोगो वितर्क इत्युक्तं स एवात्र सवितर्कनिर्वितर्कसमापत्तिरूपेण द्विधोक्त इति, नन्वस्य निर्वि-
तर्कसाक्षात्कारस्य विषयः किमवयवाः किं वाऽवयवी ? आद्ये वक्ष्यमाणनिर्वाचनसमापत्त्या
सहैकविषयत्वापत्तिः, अन्त्येऽवयविनः कल्पितत्वेन तद्विचारनिर्वितर्काया विकल्पशून्यत्वा-
नुपपत्तिरित्याशङ्क्यावयविनं व्यवस्थापयन् अवयवविषयकत्वमेवास्य वृद्धवाक्याद्वधारयति-
तथा चेत्यादिना-लोक इत्यन्तेन, व्याख्यातं पूर्वाचार्यैरिति शेषः, तस्या निर्वितर्काया गवादि-
घटादिर्वा लोक आलम्बनमित्यन्वयः, नन्ववयविनि किं प्रमाणं तत्राह-एकबुद्ध्युपक्रम इति ।
एका गौरिति बुद्धिसुपक्रमत आरभत इत्येकबुद्ध्युपक्रमः, अतो नावयवानामनेकतयाऽवयवि-
व्यवहारनिर्वाहकत्वमिति भावः, नन्वेवमप्येकप्रत्ययानुरोधादेकं विज्ञानमात्रमेवास्यवयवविषय-
हारहेतुरस्तु तत्राह-अर्थात्मेति । अर्थात्मा = दृश्यस्वरूपः, विज्ञानमात्रत्वे स्वस्य स्वदृश्यत्वा-
नुपपत्तिः कर्मकर्तृविरोधादिति भावः, नन्वेवमवयवेभ्योऽवयविनोऽतिरेके कपालं घटो जात-

(१) व्याख्यातेति । पूर्वाचार्यैरपि शैत्यन्तरेणोक्तत्वाद् भिक्षुत्वेनवधानतोक्तेरेव तथात्वम् ।

(२) एकेत्यादिविशेषणत्रयेण क्रमाद् सौत्रान्तिवंभाषिकबोयोगाचारस्य नैयायिकादेश्च निरासः ।

स च संस्थानविशेषो भूतसूक्ष्माणां साधारणो धर्म आत्मभूतः फलैः

भासती ।

= निर्विकार्याः, विषय एकबुद्ध्युपक्रमः = एकबुद्ध्यारम्भकः, न नानापरमाणुरूपः, स ध्वंश-
विषयः किन्त्वैकोऽयमित्यात्मक इत्यर्थः, अर्थात्मा = बाह्यवस्तुरूपो न तु विज्ञानमात्रः,
अणुप्रचयविशेषात्मा = अणूनां शब्दादितन्मात्राणामणुशब्दादिज्ञानानामिति यावत् यः,
प्रचयविशेषः = स्थूलपरिणामरूपमहाहारविशेषः स एवात्मा स्वरूपं यस्य तादृशो गवा-
दिर्घटादिनां लोकश्चेतनाचेतनलौकिकविषय इत्यर्थः, स चेति । स च घटादिरूपः परमाणु-
तत्त्ववैशारदी ।

ये पश्यन्ति अणुकादिकमेण गोघटादय उपजायन्त इति; तान् प्रत्याह—“अणुप्रचय” इति ।
अणूनां प्रचयः = स्थूलरूपः परिणामः, स च विनिर्णयतेऽन्यस्मात् परिणामान्तरात्, स एवा-
त्मा = स्वरूपं यस्य स तथोक्तः गवादिर्भोगायतनं, घटादिर्विषयः, तच्चतदुभयमपि लोक्यत-
इति लोकः, नन्वेव सूक्ष्मभूतभ्यो भिन्नोऽभिन्नो वा स्याद्, भिन्नश्चेत् कथन्तदा ध्वंशः, कथञ्च
तदाकारः, न हि घटः पटादन्यस्तदाश्रयो वा, अभिन्नश्चेत्तद्वदेव सूक्ष्मोऽसाधारणश्च स्यादत-
आह—“स च” इति । अयमभिप्रायः—नैकान्ततः परमाणुभ्यो भिन्नो घटादिरभिन्नो वा
पातञ्जलरहस्यम् ।

माह—न हीति—

स्मृत्यादि-वितर्कान्तं व्याख्येयं सूत्रं, समापत्तिः समाधिर्विस्थां ज्ञेयमात्रं भासते न ज्ञान-
हेतुशब्दसङ्केतत्वश्रुतत्वानुमेयत्वानि तेषां ज्ञानानि तत्र स्मृतयश्च परिशुद्धाः त्यक्ता न भासन्त-
इति समापत्तिमिन्नवितर्कं कथ्यत इत्याह—येत्यादि-समापत्तिरित्यन्तेन भाष्येण, समा-
धिमुक्त्वा तस्याः समाख्येयविषयमाह—तस्या इत्यादि—अवयवान्यन्तेन, अवयव्यवयवेषु पर-
माणवादेषु भूतसूक्ष्मेषु संख्याऽऽदित्रद् व्यासज्य वर्त्तने न त्ववयवारब्धेः कश्चित् स्वतन्त्रः सद्भा-
वे तादात्म्यस्वीकारादत एव जन्माहिषड्वर्गात्मा, तेनावयविना तादृशेन धर्मिणोऽकाहरणादि-
क्रियाः स्युरिति, स्वमतमुक्त्वा पुञ्जात् पुत्रोत्पत्तिरिति बोद्धमन्ति निराह—यस्येत्यादि—कि-
स्यादित्यन्तेन, सम्यक्मिथ्याधियोर्भावाभावयोरिव नित्यं सापेक्षत्वात्, सम्यग्धीरप्यपेक्षैवेत्य-
भिप्रायः, स्वमतमुपसंहरति—तस्मादिति भाष्यार्थः, तर्ह्येवं बुद्धिभ्रमः स्यादिति शङ्कते-अ-
स्त्विति । धियामौत्सर्गिकं प्रामाण्यमिति न्यायनाह—अमन्ताति । नैयायिकमतमुत्था-
पयति—तत्र य इयि । परमाणुद्वयसंयोगाद् द्व्यणुकमुत्पद्यते द्व्यणुकत्रयेण त्रयरेणुरेवं क्रमेण भू-
म्यादिघटान्तां जायते, तान् प्रत्याह—अणुप्रचय इति । भोगायतनं = शरीरं, विषयो यो नामा-
वार्तिकम् ।

इत्यादिरूपोऽवयवावयविनोरभेदप्रत्ययो न स्यादित्याशङ्कामपाकरोति—अणुप्रचयविशेषात्मेति ।
अणूनामेव प्रचयाख्यसंयोगनिमित्तको यो विशेषः परिणामरूपस्तत्स्वरूप इत्यर्थः, तथा च
सामान्यविशेषयोर्भेदाभेदाङ्गीकाराद् अभेदप्रत्ययोऽप्युपपन्न एवेति भावः, न च भेदाभेदयोर्वि-
रोध इति वाच्यम् ? भेदस्यान्योन्याभावरूपत्वाद् अभेदस्याविभागरूपत्वादिति, अयं चावि-
भागो न लक्षणानन्यत्वं लक्षणभेदकालऽप्यभेदप्रत्ययान् किं त्वाधाराभेदभाववत्स्वरूप-
सम्बन्धविशेष एव दुर्गजल्योरिवेति, एतत्सर्वं परिणामसूत्रे विशिष्य प्रतिपादयिष्यति
भाष्यकारः, ननु यद्यवयवो स्वीकृतस्तर्हि तस्यैकावयवनाशे नाशापत्त्याऽनुपलब्धिप्रसङ्गः,
किं चावयविनो नित्यत्वं सर्वदा कार्यकारिताप्रसङ्गः, अनित्यत्वेऽमुदुत्पादतः शशशृङ्गाद्यपि
कारणव्यापारादुत्पद्येतेत्याशङ्कामपाकरोति—स चेति । स च स्थूलोऽवयवो स्वकारणानां भूत
सूक्ष्माणां साधारणः प्रत्येकं परिसमाप्नोति न तु द्वित्वाविवक्ष्यासंन्यवृत्तिः, एकावयवव्यवधा-
नेऽप्यप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात्, अत एकावयवनाशेऽप्यवयवान्तरं अवयववस्थानात्तदुपलब्धिः,

व्यक्तेनानुमितः स्वव्यञ्जकाञ्जनः (१) प्रादुर्भवति, धर्मान्तरोदये च तिरोभवति,

भास्वती ।

संस्थानविशेषो भूतसूक्ष्माणां = तन्मात्राणां साधारणो धर्मः = प्रत्येकं तन्मात्राणां धर्म-
स्तत्र साधारण एकीभूतः, एवं कारणेभ्यस्तन्मात्रेभ्यस्तस्य कार्यस्य विशेषस्य कथञ्चिद्
तत्त्ववैशारदी ।

भिन्नत्वे गवाश्ववद् धर्मधर्मभावानुपपत्तेः, अभिन्नत्वे धर्मिरूपवत्तदनुपपत्तेः, तस्मात्क-
थञ्चिद् भिन्नः कथञ्चिद्भिन्नश्चास्येयस्तथा च सर्वमुपपद्यते, “भूतसूक्ष्माणाम्” इति षष्ठ्या
कथञ्चिद् भेदं सूचयति, “आत्मभूतः” इति चाभेदम्, फलेन व्यक्तेन = तदनुभवलक्षणेन तद्व्यव-
हारलक्षणेन च व्यक्तेन विप्रतिपन्नं प्रत्यनुमापितः कारणाभेदेन च कारणाकारतोपपत्तेरप्यह-
“स्वव्यञ्जकाञ्जन” इति । स किं तदात्मभूतो धर्मो नित्यो ? नेत्याह-“धर्मान्तर” इति । धर्मा-
पातजलरहस्यम् ।

चेतनः स किमवयवी अवयवान्तरविशिष्टः स्वारम्भकावयवविशिष्टो वा ? आद्ये मोऽप्येवमित्यन-
वस्था, द्वितीये त्वात्माश्रयोऽन्योन्याश्रयो वा, तृतीये चक्रकं, किञ्च व्यासज्यवृत्तित्वे चाश्रय-
प्रत्यक्षमन्तरं बहुत्वादिवत्तदग्रहः समाप्यवृत्तित्वे एकैकावयवे घटादिव्यवहारो जाता-
विव, किञ्चायं घट एतद्धारम्भकावयवनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी घटत्वाद्धटान्तरवद्, न च प्रत्य-
क्षविरोधः शुक्तिरजतादिवदुपपत्तेः, न चैको घट इतिप्रत्ययविरोधः, ग्रहककादिवत्तदुपपत्तेः, अ-
वार्तिकम् ।

अवयवविभागविशेष एव चावयविनाशकः, स च विशेषो जातिरूपः फलबलात् कल्प्यत इति
भावः, तथाऽऽत्मभूतः सद्ब्रूत भूतसूक्ष्मेऽनुगतः नातः शशशदौ शृङ्गाद्युत्पत्तिप्रसङ्गः, तत्र
प्रमाणमाह -फलेन व्यक्तनानुमित इति । अभिव्यक्तिलक्षणकार्यानुमितः, असदभिव्यक्तौ
सर्वत्र सर्वाभिव्यक्तिप्रसङ्गात्, ननु तर्हि सर्वदेवाभिव्यक्तिः कुतो न भवति तत्राह-स्वव्यञ्ज-
कंति । स्वाभिव्यक्तिहेतुत्यकारणं तदेवाञ्जनमभिव्यञ्जनं कारणं यस्य तथाभूतः सन्नाविर्भवति
वसेमानावस्थां प्राप्नोति न सर्वदा तथा धर्मान्तरोदयकाले च मुद्गरपातादिना तिरोभवति =
अतीतावस्थां प्राप्नोति, स एवावयवानां धर्मोऽवयवीत्युच्यत इत्यर्थः, अतो नोक्तशृङ्गाऽवकाशः,
कार्यनित्यत्वेऽप्यभिव्यक्त्यव कार्यस्य स्वकार्यकारित्वादिति भावः, स्यादेतद्-अभिव्यक्तिरपि
नित्याऽनित्या वा, आद्ये सर्वदेवाभिव्यक्तिकार्यप्रसङ्गः, अन्तेऽवयव्यादेरेवानित्यत्वमभिव्य-
क्तिवदन्तु व्यर्थमभिव्यक्तिक्लृप्त्यनमिति, उच्यते -अतीतानागतावस्थावत्स्वरूपमनित्यत्वं-
घटादावभिव्यक्तौ चोच्यत एव, आद्यन्तयोः कार्यस्यात्यन्तासत्त्वप्रतिषेधाय ध्वंसादिप्रतियोगि-
त्वस्यैव निषेधाद्, अतीतानागतावस्थयोर्ज्वलप्रमाणभावस्थलाभिषेकमात्र एवास्माकं विशेषात्,
अभिव्यक्तिकल्पना च न व्यर्था घटोऽनागतो घटोऽतीत इतिव्यवहारवद् घटा वर्तमान इति
व्यवहारस्यापि घटमात्रेणासंभवाद् घटस्यावस्थाश्रयसाधारण्येनातीतादिकांऽपि वर्तमान-
त्वव्यवहारप्रसङ्गात्, न चैवमभिव्यक्तेरप्यवस्थाश्रयकल्पना भवत्येवेति वाच्यम् ? बीजाङ्क-
रादिवत् प्रामाणिकत्वेनादोषत्वस्य सांख्यसूत्रेणोक्तत्वात्, किं च सत एवाभिव्यक्तिरित्येव
स्वकार्यवादिनो नियमः, अभिव्यक्तेश्चाभिव्यक्त्यन्तरास्वाकारेण तस्या असत्या एवोत्पादोऽपि
न क्षतिः, कार्याणामनागतावस्थैवाभिव्यक्तेरप्यनागतावस्था, सैव चाभिव्यक्त्युत्पत्तौ निया-
मिका, अतः शशशृङ्गादिवैलक्षण्यम्, यथा परैरुत्पत्तेरुत्पत्तिरभावे चाभावः स्वरूपमेवेत्यते
तथैवाभिव्यक्तेरभिव्यक्तिः स्वरूपमेवेत्यस्माभिरप्युपगन्तव्यम्, घटादेरतीतानागतावस्थे
तदभिव्यक्तेरप्यतीतानागतावस्थे इति, अथैवमभिव्यक्तिरपि घटस्वरूपमेवास्त्विति चेन्न-
अतीताद्यवस्थघटेनाभिव्यक्तिव्यवहारप्रसङ्गस्योक्तत्वादिति विक्, यत्तु वैशेषिकाः प्रागभाव-

स एष धर्मोऽवयवीत्युच्यते, योऽसावेकश्च महाश्चाणीयांश्च स्पर्शवांश्च क्रियाधर्मकश्चानित्यश्च, तेनावयविना व्यवहाराः क्रियन्ते, यस्य पुनरवस्तुक-

भास्वतो ।

भेदः, आत्मभूतः = तन्मात्रधर्मशब्दादेरनुगतः शब्दादिमानेन न चान्यधर्मवानेत्रं कारणादभेदः, फलेन व्यक्तेनानुमितः = व्यक्तं फलं द्रव्याणां ज्ञानं तद्व्यवहारश्च तेनानुमितः, अणुप्रचयोऽप्यणुभ्योऽभिन्नोऽर्थं घट इति स व्यक्तो घटव्यवहारोऽनुमापयतीत्यर्थः, किञ्च स्वव्यञ्जकात्तन् = स्वव्यञ्जनहेतुना निमित्तेनाभिव्यक्तः, एवम्भूतः संस्थानविशेषः प्रादुर्भवति तिरोभवति च, धर्मान्तरोदये = अनेन निमित्तेन संस्थानस्यान्यथाभावो भवति स एव तिरोभावो नाभावः, स एव संस्थानविशेषरूपो धर्मोऽवयवीत्युच्यते, अतो योऽसावेकः = एकत्वबुद्धिनिष्ठः, महान् = बृहन् वा, अणीयान् = क्षुद्रो वा, स्पर्शवान् = इन्द्रियग्राह्यः शब्दादिधर्माश्च इति यावत्, क्रियाधर्मकः = जलधातुनादिक्रियाधर्मकः, अनित्यः = आगमापायो च योऽवयवीति व्यवहियते, अनेकेन्द्रियग्राह्यत्वं व्यवहार्यत्वम्, अत्र वैनाशिकानामयुक्ततां दर्शयति—यस्येति । यस्य नये स स्थूलविकाररूपः प्रचयविशेषः, अवस्तुकः =

तत्त्ववैशारदी ।

न्तरस्य = कपालादेरुदय इत्यर्थः, तस्यावयविनः परमाणुभ्यो व्यावृत्तं रूपमादर्शयति—“स-एष” इति । परमाणुमाध्यायाः क्रियाया अन्या क्रिया मधुकादिधारणलक्षणा तद्धर्मक-इति, न केवलमनुभवादपि तु व्यवहारतोऽपि तन्निबन्धनत्वात्क्रियाया इत्याह—“तेन” इति । स्यादेतद्—असति बाधकेऽनुभवाऽवयविनं व्यवस्थापयद्, अस्ति च बाधकं यस्मिन् तत्सर्वमनवयवं यथा विज्ञानं, सच्च गोघटादि इति स्वभावहेतुः, सत्त्वं हि विरुद्धधर्मसंसर्गरहि-तत्वेन व्याप्तं, तद्विरुद्धश्च विरुद्धधर्मसंसर्गः सावयव उपलभ्यमानो व्यायकविरुद्धोपलब्ध्या सत्त्वमपि निवर्त्तयति, अस्ति चावयविनि तद्देशान्नादः शान्तावृत्तानावृत्तपरत्कारक-त्वचलाचलत्वलक्षणो विरुद्धधर्मसंसर्ग इत्यत आह—“यस्य पुनः” इति । अयमभिप्रायः

पातञ्जलरहस्यम् ।

स्मत्पक्षे च तादात्म्याद् भेदाभेदाभ्यां सर्वं समञ्जसं, धर्मोऽवयवीति । आश्रितत्वस्याभ्यासिनि-
 भात्त्यर्थः, स्वव्यञ्जका ये परमाणवः नदन्तस्तत्तादात्म्यापन्नोऽपि न नित्यः; उदयव्ययक्षालित्वान्
 प्रत्येकं परमाणवोऽर्थक्रियाऽस्मर्था अपि त्रिदण्डादिवत् समर्था इत्याह—तेनेति । बौद्धः श-
 ङ्खनं—स्यादेतदिति । सहोपलम्भनियमादभेदे ज्ञानादनुमेयादतिरिक्तो नार्थस्त्वथा च ज्ञानं सत्त्वेन
 व्याप्तं सावयवत्वेन घटादौ सत्त्वं व्यावर्तमानं सावयवत्वमपि व्यावर्तयति, घटादौ सावयवत्व-
 मेवाशुद्धमित्याशङ्क्याह—अस्ति चावयवीति । सर्वजनानानुभवमादाय नृष्यति—यस्य
 वात्तिकम् ।

मेव कार्योत्पत्तिनियामकं कल्पयन्ति, तदसत्—अभावकल्पनापेक्षया भावकल्पने लाघवाद्,
 भावानां दृष्टत्वाद् अन्यानपेक्षत्वाच्च, अपि चाभावेषु स्वतो विशेषे भावत्वापत्तिः, प्रतियोगि-
 रूपविशेषश्च प्रतियोग्यस्तत्काले नास्ति; अतोऽभावस्याविशिष्टतया सर्वत्र भवोत्पत्तिप्रसङ्ग-
 एवेति, अवयवभ्यो विज्ञानाभावातिरिक्ततया हेतुभूतं ताभ्यां वैधर्म्यज्ञातमवयविनि दर्शयति—
 योऽसाविति । षड्विशेषणानि यथासंभवमवयवज्ञानाभ्यां वैधर्म्याणि, वैशेषिकैस्त्रय्युक्तशब्दे-
 नोच्यते यः परिणामविशेषः स एवात्राणीयानित्युक्तः, कायषु परमसूक्ष्मत्वाभावादिति, अव-
 यवादिविलक्षणजलाद्वहणादिव्यवहारकारितयाऽप्यतिरिक्तोऽवयवीति प्रतिपादयति—तेनावयवि-
 नेति । अवयवातिरिक्तोऽवयवी नास्तीत्यवयवा एव निर्विकल्पसाक्षात्कारविषय इति वैना-
 शिकमतमपाकरोति, यस्य पुनरिति । यस्य मते स प्रचयनिमित्तको विशेषोऽवयव्याख्योऽवस्तु-

स प्रचयविशेषः सूक्ष्मं च कारणमनुपलभ्यमविकल्पस्य तस्यावयव्यभा-

भास्वती ।

शून्यमूलको धर्मस्कन्धमात्रः, तस्य प्रचयस्य सूक्ष्मं वास्तवं कारणं = भूताविकार्याणां तन्मात्रादिरूपं कारणम्, अविकल्पस्य = विकल्पहीनस्य समाधेर्निर्वितर्कनिर्विचार्योरित्यर्थः, अत्र तु सूक्ष्मविषया निर्विचारा विवक्षिता, अनुपलभ्यम् = साक्षात्कारायोग्यम्, तस्य नयं प्रायेण सर्वं मिथ्याज्ञानमित्येतदायातं, कथमवयविनामभावात्, तत् समाधिजं ज्ञानमनुप-प्रतिष्ठमनवयविन्यवयविप्रतिष्ठम्, अतो मिथ्याज्ञानं भवेद्, एवं प्रायेण सर्वमेव मिथ्याज्ञानत्वम् प्राप्नुयात्, तदा वन्त्येवं सर्वस्मिन् मिथ्यात्वं प्राप्ते भवदीयं सम्यग् दर्शनं किं स्यात् ? विषयाभावाद् ज्ञानाभाव एव सम्यग् दर्शनमिति भवन्नयं स्यादित्यर्थः, यद् यदुपलभ्यते तत्तदवयवित्वेनाघातम् = समायुक्तम्, अतो नास्ति भवत्सम्मतोऽनवयवी विषयो यो निर्वितर्काया विषयः स्यात्, तस्मादस्ति निर्वितर्काया विषयोऽवयविरूपि वस्तु यत् सत्यज्ञानस्य विषय इति, सत्यपदार्थोऽत्र विचार्यो वाग्विषयस्तथा ज्ञानविषयश्चेद् यथाऽर्थस्तदा तद्वाक्यं ज्ञानञ्च सत्यमुच्यते, द्विविधं सत्यम्—व्यावहारिकविषयं व्यवहारमत्यम्, मोक्ष-

तत्त्ववैशारदी ।

अनुभवमिदं सत्त्वं हेतुः क्रियते यत्किञ्च पाञ्चुलपादुका हाल्लिकोऽपि प्रतिपद्यते; अन्यद्वाऽनुभवसिद्धात्, तत्रान्यदग्निद्वन्वादेहेतुः, अनुभवसिद्धन्तु घटादीनां सत्त्वमर्थक्रियाकारित्वरूपं न स्थूलादन्वत्, सोऽयं हेतुः स्थूलत्वमपाकुर्वन्नात्मानमेव व्याहन्ति, ननु न स्थूलत्वमेव सत्त्वम्; अपि त्वमतो व्यावृत्तिः, अन्यथौल्यव्यावृत्तिश्च स्थौल्यं, व्यावृत्तिभेदाच्च व्यावृत्तयो-भिन्नो, अतः स्थौल्यभावाऽपि न सत्त्वव्याहतिरन्वत्त्वाद्, भवतु वा व्यावृत्तिभेदादवसा-यविषयभेदो यत्पूर्वकास्त्ववसायास्तस्यानुभवस्याविकल्पस्य प्रमाणस्य को विषय इति निरूपयतु भवान् ? रूपपरमाणवो हि निरन्तरोत्पादा अगृह्णातपरमसुप्ततत्त्वा इति चेद् ? इन्नैते गन्धरसस्पर्शपरमाणुभिरन्तरिता न निरन्तराः, तस्मादन्तरालाग्रह एकवनवनप्रत्यय-वत्परमाणुलम्बनः सन्नयं विकल्पो मिथ्येति, तत्प्रभया विकल्पा न पारम्पर्येणापि वस्तुप्र-तिषेधा इति कुतस्तदवसितस्य सत्त्वस्यानवयवत्वमाधकत्वम् ? तस्मादविकल्पस्य प्रत्यक्ष-स्य प्रासाप्यमिच्छता तदनुभूयमानस्थौल्यन्येव सत्त्वमविकल्पावसेयमकामयताऽभ्युपयम्, तथा च तद्वाधमानं सत्त्वमात्मानमेवापन्नायत, परमसूक्ष्माः परमाणवो विजातीयपरमाणव-न्तरिता अनुभवविषया इति व्याहृतमङ्गीकरणम्, तदिदमुक्तं—यस्य पुनरवन्तुकः स प्रचय-विशेषो नायकल्पस्य विषय इति, सन्तु तर्हि सूक्ष्माः परमाणवो निर्विकल्पविषया इत्यत-आह—“सूक्ष्मं च कारणमनुपलभ्यमविकल्पस्य” इति । तस्यावयव्यभावाद् हेतोः ‘अतद्-

पातञ्जलरहस्यम् ।

पुनरिति । स्थूलात् = सावयवात्, आत्मानं = सत्त्वम्, अपोद्वाद्माशङ्कते-नन्विति । व्यावृत्ति-रभावः सप्रतियोगिकत्वात् स्थौल्यप्रतियोगितयाऽऽपतति स्थौल्यभावा ज्ञाने, सत्त्वमङ्गीकृत्य-तस्य कारणं निर्विकल्पकं ज्ञानं विषयाभावेन दूषयति-भवत्विति । अवसायविषयेति । ज्ञानस्य प्रमेयरूपाः त्वक्कुक्षुपाऽगृह्यमाणा रूपपरमाणव इत्युक्ते द्रोष्यमाना रूपसादिपरमाणवस्तैर-न्तरिता एव ते कथं निरन्तरा इति भेदाग्रहनिबन्धनो भ्रम एवेत्याह—तस्मादिति । अयं = कार-णाभूताविकल्पस्तस्य अधीने च ज्ञानेऽनन्तरित्वासिद्धेरनुभवविषयासिद्धिरित्याह—एतद्रूपंति ।

वातिकम् ।

कस्तुच्छः सूक्ष्मं चावयवाख्यं कारणं न प्रत्यक्षगोचरं तस्य मतोऽवयव्यभावात् प्रायेण सर्व-मेव मिथ्याज्ञानमित्यायातम्, यतोऽतद्रूपप्रतिष्ठमेव मिथ्याज्ञानमिति, तदा च सर्वस्य मिथ्या-

बादतद्वरूपप्रतिष्ठं मिथ्याज्ञानमिति प्रायेण सर्वमेव प्राप्तं मिथ्याज्ञानमिति, तदा च सम्यग् ज्ञानमपि किं स्याद्विषयाभावाद्, यद् यदुपलभ्यते तत् तद्विषयवित्वेनाघातं, तस्मादस्त्यवयवी यो महत्त्वादिव्यवहारापन्नः समापत्तेर्निर्बितर्काया विषयो भवति ॥ ४३ ॥

भास्वती ।

विषयञ्च परमार्थसत्यमिति, तद्विषयञ्चापि—आपेक्षिकानांपक्षिकभेदेन द्विधा—काश्चिदवस्थामपेक्ष्य यज्ज्ञानमुत्पद्यते तदवस्थाऽपेक्षं तज्ज्ञानं तद्भाषणञ्चापेक्षिकं सत्यम्, उक्तञ्च—

“अतिदूरात् पयोदवददरादश्मसङ्घातः ।

लक्ष्यतेऽद्भिः सदा भिन्नं सामीप्याच्छर्करामयः” ॥ इति,

अल्पाधिकदूरावस्थानमपेक्ष्य पर्वतज्ञानं तज्ज्ञानभाषणञ्च सत्यमेव, करणोत्कर्षमपेक्ष्य ज्ञानं ज्ञानमुत्कृष्टसत्यज्ञानम्, तत्रापि तत्त्वानां ज्ञानं चरमसत्यज्ञानम्, समाधौ करणानां चरमस्थैर्यं स्वच्छता च तत् एकाग्रभूमिकममाधिजा प्रजा चरमोत्कर्षमप्यज्ञा, एवं सवितर्कनिर्वितर्कममाधौ तदालम्बनविषयस्य चरमा स्थूलविषया सत्यप्रज्ञा, सविचारनिर्विचारसमाधौ च सूक्ष्मविषया सत्यप्रज्ञा, सा च योगिभिर्कृतम्भरेत्यभिधीयते, तत्र तत्त्वविषयाप्यापेक्षिकगत्यानि परमार्थस्योपायभूतानान्यतस्तानि परमार्थसत्यमुच्यते, परमार्थसत्येषु यदुपेयभूतं स कूटस्थो दृष्टा पुरुषस्तस्मान् तद्विषयकमनापेक्षिकं नित्यवस्तुविषयकं ज्ञानं कूटस्थमत्यज्ञानम्, तेन च कौटस्थ्याधिगमः कैवल्यं वा भवतानि, नित्यवस्तुविषयकं सत्यमनापेक्षिकं, तच्चापि द्विधा—परिणामिनित्यवस्तुविषयकं त्रेगुण्यम्, तथाऽपरिणामिनित्यवस्तुविषयकं कूटस्थवस्तुविषयकञ्चेति ॥ ४३ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

रूपप्रतिष्ठं मिथ्याज्ञानम् इति लक्षणेन सर्वमेव प्राप्तं मिथ्याज्ञानं—यत् स्थौल्यालम्बनं यच्च तद्विष्ठानसत्त्वालम्बनमित्यर्थः, नन्वेतावताऽपि न ज्ञानमात्मनि मिथ्या भवति तस्यावयवित्वेनाप्रकाशादित्यत आह—“प्रायेण” इति । ननु किमेतावताऽपीत्यत आह—“तदा च” इति । सत्त्वादिज्ञानं चेन्मिथ्या तदा सत्त्वादिहेतुकमनवयवित्वादिज्ञानमपि मिथ्यैव, तस्यापि हि निर्विकल्पागाचरस्थूलमेवात्रमेयतया विषयः, स च नास्तीति तात्पर्यार्थः, विषयाभाव एव कुत इत्यत आह—“यद् यद्” इति । विरोधश्च परिणामवैचित्र्येण भेदाभेदेन चोक्तोपपत्त्यनुसारणाद्धर्तव्य इति सर्वं समर्णायम् ॥ ४३ ॥

पातञ्जलरहस्यम् :

सत्त्वालम्बनं = निर्विकल्पकं, तद्व्याप्तज्ञानं प्रमा स्यादित्यग्राह—प्रायेणेति । सूत्रार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । क्षणमपरिणम्य न तिष्ठन्ति गुणा इत्याह—परिणामवैचित्र्येणेति ॥ ४३ ॥

वार्तिकम् ।

ज्ञानत्वे सम्यग् ज्ञानमपि किं स्यात् ? न स्यादेव विषयाभावेन क्वापि, ज्ञानस्य सद्विषयकत्वात् सिद्धेरित्यर्थः, तत्र हेतुः—यद्यदिति । नन्ववयवज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानत्वं स्यादिति चेन्न—सूक्ष्मं चेत्यादिनाऽवयवानामप्रत्यक्षत्वस्याक्तत्वात्, अप्रत्यक्षेऽवयवेषु लिङ्गं चावयव्येव तस्याभावात् पूर्वावयवज्ञानं प्रमाणाभावादेवासिद्धमित्याशयः, ज्ञानज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानत्वं कदाचित् स्यादित्याशयात् प्रायेणेत्युक्तम्, अवयव्यभावे संघाताश्रितत्वेन परैभ्युपगतस्य ज्ञानस्यापि रूपदिवस्मिथ्यात्वे सर्वं ज्ञानं भ्रमा ज्ञानत्वादित्यनुमानसंभवाच्चेति, स्वयिद्वान्तमुपसंहरति—तस्मादिति । सवितर्कायाः कदा चिद् विकल्पनाप्युपपत्तिरित्याशयेन निर्विस्कारा इत्युक्तम् ॥ ४३ ॥

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता॥४४॥

तत्र भूतसूक्ष्मेष्वभिष्यक्तधर्मकेषु देशकालनिमित्तानुभवावच्छिन्नेषु या समापत्तिस्सा सविचारेत्युच्यते, तत्राप्येकबुद्धिनिर्ग्राह्यमेवादित्त-

भास्वती ।

सूक्ष्मविषये सविचारनिर्विचारं व्याचष्टे—तत्रेति । तत्र भूतसूक्ष्मेष्वभिष्यक्तधर्मकेषु = साक्षाद् गृह्यमाणेषु न चागमानुमानविषयेषु, देशकालनिमित्तानुभवावच्छिन्नेषु देश उपर्यध-
आदिः, तादृशदेशव्याप्तं नालपातादिष्वयं गृहीत्वा तत्कारणं तन्मात्रं तत्रोपलभ्यतेऽतो-
देशानुभवावच्छिन्नः, न हि परमाणोः रुक्टा देशव्याप्तिप्रतीतिस्तस्मात् तज्ज्ञानेरुक्टा,
उपर्यधःपारवानुभवस्यप्रयुक्ततेति विवेच्यम्, कालः = वर्तमानादिः, त्रिकालानुभवेषु
तत्त्ववैशारदी ।

“एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता”, अभिव्यक्तो घटादिधर्मो-
यस्मिन् तथोक्ताः, घटादिधर्मोपगृहीता इति यावत्, देशः = उपर्यधःपारवादिः, कालो = व-
र्त्तमानः, निमित्तम् = पार्थिवस्य परमाणोर्गन्धतन्मात्रप्रधानेभ्यः पञ्चतन्मात्रेभ्य उत्पत्तिः,
एवमाप्यस्य परमाणोर्गन्धतन्मात्रवर्जितेभ्यो रसतन्मात्रप्रधानेभ्यश्चतुर्भ्यः, एवं तैजसस्य पर-
माणोर्गन्धरसतन्मात्ररहितेभ्यो रूपतन्मात्रप्रधानेभ्यश्चिन्म्यः, एवं वायवीयस्य परमा-
णोर्गन्धादितन्मात्रहीनाभ्यां स्पर्शप्रधानाभ्यां स्पर्शशब्दतन्मात्राभ्याम्, एवं नाभिमन्य
शब्दतन्मात्रादेवकस्मात्, तदिदं निमित्तं भूतसूक्ष्माणाम्, एतेषां देशकालनिमित्तानामनु-
भवेनैवावच्छिन्नेषु, नाननुभूतविशेषणा बुद्धिर्विशेष्य उपजायत इत्यर्थः, ननु सवितर्कया
सह किं सारूप्यं सविचाराया इत्यत आह—“तत्रापि” इति । पार्थिवो हि परमाणुः पञ्चत-
पातजलरहस्यम् ।

एतयैत्यादि-व्याख्याताऽन्तं सूत्रं, ये = परमाणुभिर्निमित्तः, उपादानेः गुणैः, गन्धः पृथिव्या-
ज्ज्ञेति स्मृतिमाश्रित्याह—पार्थिवस्य परमाणोः, पृथिवीरूपः परिणामा यस्य पञ्चारब्धत्वेन स्थू-
ला पृथिवी, तथा च मोक्षधर्मवाक्यं—

सूक्ष्मताव्यापितं ज्ञेयं भूम्यादेरुत्तरोत्तरमिति,

उपादानोपचय उपादेयस्थूलता, एवमाप्यस्येति । देशादिप्रतीतौ किमानमित्याशङ्क्या-
ह—नाननुभूतेति । सारूप्यमाह—तत्रापि । एकबुद्धिनिर्ग्राह्यत्वं सारूप्यमित्यर्थः, गन्ध-
वाक्तिकम् ।

तदेवं स्थूलविषये सूत्रद्वयेन समापत्तेर्द्विधा विभागं कृत्वा सूक्ष्मविषयेऽपि तस्या द्वैवि-
ध्यमितिदिशति —

“एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता”, एतया सवितर्कनिर्वितर्क-
रूपया स्थूलविषयकसमापत्त्या सूक्ष्मविषयाऽपि सविचारनिर्विचाररूपा समापत्तिद्वयी व्या-
ख्याता, अर्थोपरागानुपरागसाम्येनेत्यर्थः, वितर्कविचारेत्यादिसूत्रे सूक्ष्मविषयकाभोगो विचार-
इत्युक्तं स एवात्र सविचारनिर्विचाररूपेणोच्यत इति स्मत्तव्यम्, कार्याणुपरागानुपराग-
युक्तां समापत्तिं द्विधा विभजते—तत्र भूतसूक्ष्मेति । अत्र भूतशब्द इन्द्रियाणामप्युपलक्षकः
सामान्यत एव सूक्ष्मविषयत्वेनास्याः समापत्तेः भाग्यं व्याख्येयत्वात्, भूतेन्द्रियाणां यत्सूक्ष्म-
कारणं तन्मात्रादिप्रकृतिपर्यन्तं “भूःमविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम्”मित्यागामिसूत्रान् तेषु
यत्तमानधर्मविशिष्टेषु तथा देशकालनिमित्तैर्विशिष्टतयाऽनुभूयमानेषु या समापत्तिः सा
सविचारेत्युच्यत इत्यर्थः, अत्र देश उपर्यधःपारवादिः, कालो वर्त्तमानादिः, निमित्तं परिणाम-
प्रयोजकः पुरुषार्थविशेष इति, एवमेवात्राप्यवयवातिरिक्तस्तन्मात्रादिरूपोऽवयवी समापत्तौ
विषय इत्याह—अत्रापि । उदितो वर्त्तमानः, उपतिष्ठत-आरूढं भवति, सविचारां व्याख्याय

मविशिष्टं भूतसूक्ष्ममालम्बनीभूतं समाधिप्रज्ञायामुपतिष्ठते, या पुनः सर्वथा सर्वतः शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानवच्छिन्नेषु सर्वधर्मानुपातिषु सर्वधर्मात्मिकेषु समापत्तिः सा निर्विचारेत्युच्यते, एवंस्वरूपं हि तद् भूतसूक्ष्मा-

भास्वती ।

वर्तमानमात्रानुभवावच्छिन्नः सविचारः, निमित्तानुभवावच्छिन्नः = निमित्तमुदात्तं कारणं-
तद् यथा—रूपतन्मात्रज्ञानस्य निमित्तं तेजोभूतसाक्षात्कारपूर्वकं तेजःकारणानुसन्धि-
त्वाः सविचारं ध्यानमेतन्निमित्तसापेक्षः, एवं देशकालनिमित्तानुभवावच्छिन्नेषु सूक्ष्मवि-
षयेषु शब्दसहाया या समापत्तिर्जायते सा सविचारा, तत्रेति । तत्रापि निर्विकल्पकवदत्र
सविचारोऽप्येकबुद्धिनिर्माणम् = एकमिदमनुभूयमानं रूपतन्मात्रमित्यादिरूपम्, उदित-
धर्मविशिष्टम् = अतीतानागतानां धर्माणामनवगाहीत्यर्थः, भूतसूक्ष्मं = माहं तन्मात्र-
मस्मिताऽऽद्यो ग्रहणतत्त्वान्शरीरान्यर्थः, आलम्बनीभूतं समाधिप्रज्ञायामुपतिष्ठते, येति ।
या पुनः सर्वथा = सम्पन्नवच्छिन्ना, सर्वत इत्यादिभिस्त्रिभिर्दलैः सर्वथा शब्दो व्याख्यातः,
सर्वत इति । देशानुभवानवच्छिन्नत्वं शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानवच्छिन्नेष्विति विषयस्य
कालानुभवानवच्छिन्नत्वं सर्वधर्मानुपातिषु, सर्वधर्मात्मिकेष्विति निमित्तानुभवानवच्छि-
न्नत्वम्, एवंविधावच्छेदरहिता शब्दादिविकल्पाहीना प्रज्ञासमापन्नता निर्विचारा समापत्ति-
रिति, समापत्तिद्वयमुदाहरणेन विवृणोति—यमिति । सविचाराया उदाहरणम्, विचाराण्य-

तत्त्ववैशारदी ।

न्मात्रप्रचयात्मैकबुद्धिनिर्माणः, एवमाप्याऽयोऽपि चतुस्त्रिव्येकतन्मात्रात्मान एकबुद्धिनिर्माण-
वेदितव्याः, उदिता = वर्तमानो धर्मस्तेन विशिष्टम्, एतावता चात्र सुदृष्टस्मृत्यागमा-
नुमानानविकल्पानुबंधः सूचितः, न हि प्रत्यक्षेण स्थूलं दृश्यमाने परमाणवः प्रकाशन्तेऽपि
त्वागमानुमानाभ्याम्, तस्मादुपपन्नमस्या. सूक्ष्मत्वमिति, निर्विचारामाह—“या पुन-
रिति । सर्वथा = सर्वेण नीलपीतादिप्रकाशेण, सर्वत इति । सार्वत्रिकैकिकस्तसिः, सर्वैः = देश-
कालनिमित्तानुभवैरित्यर्थः, तदनेन स्वरूपेण कालानवच्छेदः परमाणुनामिति दर्शितम्,
नापि तदारब्धधर्मद्वारेणेत्याह—“शान्त” इति । शान्ताः = अतीताः, उदिताः = वर्तमानाः,
अव्यपदेश्याः = भविष्यन्तो धर्मास्तैरनवच्छिन्नेष्विति, कतमेन सम्बन्धेन धर्मानुपपत्ति-
परमाणव इत्यत आह—“सर्वधर्मात्मकेषु” इति । अनवच्छिन्ना धर्मैः परमाणवः किमसम्बद्धा-
एव तैरित्यत आह—सर्वधर्मानुपातिष्विति । कथञ्चिद् भेदः कथञ्चिद्भेदो धर्माणां परमाणुभ्य-
इत्यर्थः, कस्मान् पुनरित्यं समापत्तिरेतद्विषय इत्यत आह—“एवंस्वरूपं हि” इति ।

पातञ्जलस्यम् ।

तन्मात्रादुपादेयानां यत्कालानवच्छेद्यत्वं तत्परमनमाद्यान्यथा पञ्चतन्मात्रस्य पार्थि-
वस्य परमाणोरुपत्तिरिति विरोधः, एवमतीतवर्तमानानागतानां, आप्यान्तरमाह—
शान्तोदितादि । एकतमेन परिणामेन सर्वधर्मानुपातिष्वे कथं तदात्मकत्वमिति चेत्तत्राह—कथ-
वार्तिकम् ।

निर्विचारां व्याचष्टे—या पुनरिति । या तु सर्वथा सर्वैः स्वरूपैः सर्वतो देशकालाद्यनवच्छेदतः
समापत्तिः शान्तादिष्वपदेश्यधर्मानवच्छिन्नेष्वतीतवर्तमानाभविष्यद्धर्मैरनवच्छिन्नेष्वतीतव-
र्तमानभूतसूक्ष्मेषु जायते सा निर्विचारा, अनवच्छिन्नशब्दस्यासंबद्धार्थत्वनिरास्य विशेषणद्वयं-
सर्वधर्मेत्यादि, सर्वधर्मानुपातिषु सर्वधर्माणामाश्रयेषु चेत्यर्थः, निर्विकल्पकसाम्यमस्याः प्रतिपा-
दयति—यवंस्वरूपं हीति । पूर्वसूत्रानुसारेणैतद्व्याख्येयम्, उक्तस्य समापत्तिचतुष्टयस्य

मेतेनैव स्वरूपेणालम्बनीभूतमेव समाधिप्रज्ञास्वरूपमुपरञ्जयति, प्रज्ञा च स्वरूपशून्येवार्थमात्रा यदा भवति तदा निर्विचारेत्युच्यते, तत्र महावस्तुविषया सवितर्का निर्वितर्का च, सूक्ष्मविषया सविचारा निर्विचारा च, एवमुभयोरंतयैव(१) निर्वितर्कया विकल्पहानिर्व्याख्यानेति ॥ ४४ ॥

सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ॥ ४५ ॥

भास्वती ।

तस्मादिना साक्षात्कृतं भूतसूक्ष्ममवस्वरूपम्, एतेनैव स्वरूपेण = देशाद्यनुभवमपेक्ष्यत्यर्थः, आलम्बनीभूतम्, एवं सवितर्कवच्छब्दमहायः प्रज्ञेयविषयः समाधिप्रज्ञामुपरञ्जयति सविचारायामिति शेषः, निर्विचारस्वरूपं विवृणोति—प्रज्ञेति । समाधिप्रज्ञा यदा शब्दव्यवहारविकल्पशून्या स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा भवति तदा निर्विचारेत्युच्यते, तत्रेति । किञ्च तत्र महावस्तुविषया = स्थूलभूतेन्द्रियविषया, सूक्ष्मविषया = तन्मात्रादिविषया, एवमुभयोरनिर्वितर्कनिर्विचारयोरंतया निर्वितर्कया विकल्पहानिः = शब्दार्थज्ञानविकल्पशून्यता व्याख्याता ॥ ४४ ॥

किं सूक्ष्मविषयत्वमित्याह—सूक्ष्मविषयत्वमलिङ्गपर्यवसानम् = अलिङ्गं प्रधाने सूक्ष्म-
त्वं वैशारदी ।

वस्तुतत्त्वग्राहिणो नातन्त्र्यं प्रवर्तत इत्यर्थः,

विषयमभिधायास्याः स्वरूपमाह—“प्रज्ञा च” इति । सङ्कल्य स्वरूपभेदोपयोगि-
विषयमाह—“तत्र” इति । उपसंहरति—“एवम्” इति । उभयोः = आत्मनश्च निर्विचारा-
याश्चेति ॥ ४४ ॥

किं भूतसूक्ष्म एव ग्राह्यविषया समापत्तिः समाप्यते ? न—किन्तु—“सूक्ष्मविषयत्वं चा-
पातजलरहस्यम् ।

स्त्रिभेद इति । जान्युत्पेण समाधते वस्तुतत्त्वेति ॥ ४४ ॥

निर्विचारायाः समापत्तेरुपादानविषयपर्यवसानमाह—“सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसान-
वातिकम् ।

विषयविभागमाह—तत्रेति । महत् स्थूलं केवलविकृतिरिति यावत्, तेनेन्द्रियाणां भूतपरमा-
णूनां च संग्रहः, भूतपरमाणूनां च सूक्ष्ममध्ये प्रवेशो वक्तुं न शक्यते, आगामिसूत्रे पार्थिव-
स्याणोर्गन्धतन्मात्रं सूक्ष्म इत्यादिना तन्मात्रादीनामेव सूक्ष्मत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात्, सूक्ष्मत्वं-
च तत्त्वान्तरकारणत्वं, तच्च जलादिकुण्डलव्यावृत्त्यर्थं बहिरिन्द्रियग्राह्यगुणग्राह्येन विभे-
षणीयम्, वस्तुतस्तु—अष्टप्रकृतिसिद्धान्ताद् भूतान्युत्तरभूतेष्वधारकारणान्येव न तु प्रकृतयः,
अतोऽत्र तत्त्वान्तरप्रकृतित्वमेव सूक्ष्मत्वमिति, ननु शब्दार्थज्ञानविकल्पसर्काणत्वमेव कारणे-
नयथेत्यनेन नातिदिश्यते ? तत्राह—एवमुभयोरंतयैव निर्वितर्कया विकल्पहानिर्व्याख्यातेति,
एवंस्वरूपमिव विकल्पहानिरपि = यथोक्तविकल्पराहित्यमप्युभयोः सविचारनिर्विचारयोरेत-
यैव पूर्वोक्तया निर्वितर्कया यथोक्तविकल्पशून्यया सूत्रकारेण व्याख्यातप्रागेत्यर्थः, पूर्वभूमि-
कायां त्यक्तविकल्पस्योत्तरभूमिकायामसंभवादिति ॥ ४४ ॥

सूक्ष्मविषयेत्युक्तं, तत्र सूक्ष्मो विषयः किपर्यन्त इत्याकाङ्क्षायामाह—

“सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम्”, सूक्ष्मश्चासौ विषयश्चेति सूक्ष्मविषयः, अलिङ्ग-

(१) एतयैवेति । यत् केषां चिन्मिथुणाऽत्राद्योपरागानुपरागमास्येनैतयेत्यनेन सवितर्कमपि परामृ-
श्योभयोरित्यस्य सविचारनिर्विचारयोरित्येव कृतमर्थमाक्षिप्यामंगतिरुक्ता, तदुत्पापितकुचोचतया हेयम् ।

पार्थिवस्याणोर्गन्धतन्मात्रं, सूक्ष्मो विषयः, आप्यस्य रसतन्मात्रं, तैजसस्य रूपतन्मात्रं, वायवीयस्य स्पर्शतन्मात्रम्, आकाशस्य शब्दतन्मात्रमिति, तेषामहङ्कारः, अस्यापि लिङ्गमात्रं सूक्ष्मो विषयः, लिङ्गमात्रस्याप्यलिङ्गं सूक्ष्मो विषयः, न चालिङ्गात्परं सूक्ष्ममस्ति, नन्वस्ति पुरुषः सूक्ष्म इति ? सत्यम्—यथा लिङ्गात्परमलिङ्गस्य सौक्ष्म्यं, न चैवं पुरुषस्य,

भास्वती ।

विषयत्वं पर्यवसितं तदवधिस्थितमित्यर्थः, व्याचष्टे—पार्थिवस्येति । लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वं-मस्मात्तन्मात्रबोधस्वरूपं यत् स्वरूपकारणयोः पुम्प्रकृत्योर्लिङ्गमात्रम्, न कस्य चित् स्वरूपकारणस्य लिङ्गमित्यलिङ्गम्, तच्च महत् उपादानकारणं तत्तन्तत् सूक्ष्मतमं दृश्यम्, अपि च लिङ्गस्य महत्तः पुरुषोऽपि सूक्ष्मं कारणमिति सूक्ष्मं कारणमिति, सत्यं किन्तु नोपादानतत्त्ववैशारदी ।

लिङ्गपर्यवसानम्”, पार्थिवस्य परमाणोः सम्बन्धिनी या गन्धतन्मात्रता सा समापत्तेः सूक्ष्मो विषयः, एवमुत्तरत्रापि योज्यम्, लिङ्गमात्रं = महत्तत्त्वं, तद्धि लयं गच्छति प्रधान-इति, अलिङ्गं = प्रधानं, तद्धि न क्व चिद्धयं गच्छतीत्यर्थः, अलिङ्गपर्यवसानत्वमाह—“न चालिङ्गात्परम्” इति । चोदयति—“ननु” इति । पुरुषोऽपि सूक्ष्मो नालिङ्गमेवेत्यर्थः, परिहरति—“सत्यम्” इति । उपादानतया सौक्ष्म्यम् अलिङ्ग एव नान्यत्रेत्यर्थः, तत्र पुरुषार्थनिमित्तत्वान्महदहङ्कारादेः पुरुषोऽपि कारणमलिङ्गवद् इति, कुत एवंलक्षणमलिङ्गस्य पातञ्जलद्वयस्य ।

मि”ति, अलिङ्गं न कुत्रापि लायत इत्यलिङ्गं प्रकृतिः तद्व्यापिकेया समापत्तिरित्याह—पार्थिवस्याणोरित्यादि—अलिङ्गं सूक्ष्मो विषय इत्यन्तेन भाष्येण, पुरुषस्य ततः सूक्ष्मत्वेऽपि नोपादानत्वेन समापत्तेर्विषयो, हेतुः = प्रवर्तको भोगापवर्गद्वारेणेति भाष्यार्थः, सम्बन्धिन्युपादानतयेत्युपादेयः परमाणुरित्यर्थः, प्रधानं प्रधीयते घटान्तं कार्यमत्रेति, ननु पुरुषोऽपि प्रधानमस्त्वलिङ्गत्वादि-वार्तिकम् ।

प्रकृतिस्तत्पर्यन्तैव सूक्ष्मविषयतैत्यर्थः, तत्र स्थूलमारभ्य प्रकृतिपर्यन्तस्य सूक्ष्मतायां क्रममाह—पार्थिवस्येति । स्थूलकाष्ठाः पञ्चविधा अणवस्तत्र पार्थिवाणवपक्षया गन्धतन्मात्रसमापत्तेः सूक्ष्मो विषयः, यद्यपि पार्थिवाणुर्जलविशिष्टगन्धतन्मात्रारब्धस्तथाऽपि गन्धतन्मात्रस्य प्राधान्यात् तदेवं पार्थिवाणोः सूक्ष्मत्वमुक्तम्, एवमाप्यादीनां त्रयाणां पूर्वपूर्वभूतविशिष्टरसादितन्मात्रकार्यत्वेऽप्याकाशाणोश्चाहङ्कारविशिष्टशब्दतन्मात्रकार्यत्वेऽपि प्राधान्यादेकैकतन्मात्रमेव सूक्ष्ममित्युक्तमिति वेदितव्यम्, तेषामहङ्कार इति । तेषां पञ्चतन्मात्राणामहङ्कारः सूक्ष्मः कारणत्वात्, अत्र च तन्मात्रैरिन्द्रियाण्युपलक्षणीयानि, अस्यापीति । अहङ्कारस्यापीत्यर्थः, लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वं तद्धि स्वकारणस्य प्रकृतेरनुमापकमात्रमहङ्कारवत्, प्रकृतिगतविशेषाणामहङ्कारादित्वेव प्रकटीभावात्, यथा यत्र काण्डादिभिर्बोजगतविशेषाभिर्व्यक्तिनाङ्कुरमात्रेणेति, अलिङ्गं प्रधानम्, अकार्यत्वेन कस्याप्यनुमापकत्वादिति, अलिङ्गपर्यवसानत्वं व्याचष्टे—न चालिङ्गादिति । चोदयति—नन्विति । ननु पुरुषः प्रकृत्यपेक्षयाऽपि सूक्ष्मोऽस्ति निर्भ्रमकत्वादिति पूर्वपक्षं परिहरति—सत्यमिति । यथोपादानतया लिङ्गापेक्षितं सौक्ष्म्यं प्रधानस्यास्ति नैवं पुरुषस्य तस्यापरिणामित्वाद् उपादानतया च सूक्ष्मत्वमत्र विवक्षितमित्याशयः, ननु यदि पुरुषः कारणं न भवति तर्हि “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिमंविशन्ति तद्ब्रह्म”

“तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी”-

किन्तु लिङ्गस्यान्वयिकारणं पुरुषो न भवति हेतुस्तु भवतीति, अतः प्रधाने सौक्ष्म्यं निरतिशयं व्याख्यातम् ॥ ४५ ॥

ता एव सर्बीजः समाधिः ॥ ४६ ॥

भास्वती ।

रूपेण सूक्ष्मं यतः स हेतुः = निमित्तकारणं लिङ्गमात्रस्य, तद्रूपेणैव सूक्ष्मतमं नोपादानरूपेण, अतः प्रधान उपादानस्य निरतिशयं सौक्ष्म्यम् ॥ ४५ ॥

ता इति । बहिर्वस्तुबीजाः = बहिर्वस्तु = ध्येयरूपेण पृथग् जायमानं वस्तु, तदेव बीज-
तत्त्ववैशारदी ।

सौक्ष्म्यमित्याशयवान् पृच्छति—किन्त्विति । उत्तरमाह—“लिङ्गस्य” इति । सत्यं-
कारणं, न तूपादानम्, यथा हि प्रधानं महदादिभावेन परिणमते न तथा पुरुषस्तद्हेतु-
रपीत्यर्थः, उपसंहरति—“अतः प्रधान एव सौक्ष्म्यं निरतिशयं व्याख्यातम्” इति ॥ ४५ ॥

चतसृणामपि समापत्तीनां ग्राह्यविषयाणां सम्प्रज्ञातत्वमाह— “ता एव सर्बीजः समाधिः”
पातञ्जलरहस्यम् ।

त्याशङ्क्याह—सत्यमिति । प्रधानस्य परिणामिनित्यत्वेऽपि पुंसः कृतस्थनित्यत्वादसंहतत्वा-
च्च नोपादानेत्यर्थः ॥ ४६ ॥

एकतत्त्वाभ्यास इत्यत्रोक्ता पुरुषविषयिण्यभ्यस्यमानैव सम्प्रज्ञाततेति स्मात्यन्नाह—सम्प्र-
वर्तिकम् ।

त्यादिश्रुतिस्मृतिशतविशेष इत्याशङ्क्यं परिहरति—किं तु लिङ्गमेवेति । हेतुस्तु भवति
किन्तु लिङ्गस्यान्वयिकारणमुपादानकारणं पुरुषो न भवतीति व्युत्क्रमेणान्वयः, तत्र
परमात्मनोऽधिष्ठातृत्वेन निमित्तकारणत्वं

“मयाऽध्यक्षेण प्रकृतिः सृजते सचराचरम्”

इति गीतावचनात्—

“प्रधानपुरुषोरजयोयतः क्षोभः प्रवर्तते ।

नित्ययोर्व्यापिनोश्चैव जगदादौ महात्मनोः ॥

तत्क्षोभकत्वाद् ब्रह्माण्डसृष्टौ हेतुर्निरञ्जन ।

अहेतुरिति सर्वात्मा जायते परमेश्वरः” ॥

इत्यादि सकलस्मृतिषु तथा निर्णयाच्च, यत्तु—ईश्वरस्थाधिष्ठानत्वरूपमुपादानत्वं “यतो वा
इमानि भूतानि जायन्ते” इत्याद्युक्तश्रुतिस्मृत्यार्गायत आकाशस्य वायुपादानवत् ; तदप्यत्र
दर्शननिमित्तकारणतामध्य एव प्रवेश्यते पुरुषाणां विकारित्वभ्रमनिरासायति पुरुषार्थं प्रकृतेः
प्रवृत्त्यभ्युपगमेन च जीवपुरुषाणामपि महदाद्यविलसृष्टिहेतुत्वं संयोगमात्रेण, नोपादानत्वेन,
कथा चोक्तम्—

“बुद्ध्यादयो विशेषान्ता अव्यक्तादीश्वरेच्छया ।

पुरुषाधिष्ठितादेव जज्ञिरे मुनिपुङ्गवाः ! ॥

सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेरभवन् गुणाः ।

मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुमतेन च” ॥

इत्यादिस्मृतिभिः, जीवानामधिष्ठानसंयोगमात्रम्, अनुमतिस्तु पूर्वकल्पोपकामकर्मादि-
रूपंति दिक् ॥ ४६ ॥

तदेवं ब्राह्मणग्रहणसमापत्तयोः स्थूलसूक्ष्मविषयभेदेन विशिष्टाविशिष्टरूपतश्चतुर्विधविभाग-
उक्तः, ग्रहीतृसमापत्तौ च यः सविकल्परूपो विशेषः स एताम्येव चतसृन्वन्तर्भूतः चेतनोपरागे-
णैवाचेतनेषु योगस्य व्यवस्थापितत्वात्, अतो ग्रहीतृसमापत्तौ सविकल्पाविकल्पादिवि-

ताश्चतस्रः समापत्तयो बहिर्वस्तुबीजा इति समाधिरपि सबीजः, तत्र स्थूलेऽर्थे सचित्तकां निर्वितर्कः सूक्ष्मेऽर्थे सविचारो निर्विचार इति चतुर्थोप-
संख्यातः समाधिरिति ॥ ४६ ॥

भास्वतो ।

मालम्बनं यामां ता , सुगममन्यत् ॥ ४६ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

एवकारो भिन्नक्रमः सबीज इत्यभ्यानन्तरं द्रष्टव्यः, ततश्चतस्रः समापत्तयो ग्राह्यविषयाः सबीजतया नियम्यन्ते, सबीजता त्वनियता ग्रहातुग्रहणगोचरायामपि समापत्तौ विकल्पा-
विकल्पभेदेनानिपिद्धा व्यवतिष्ठते, तेन ग्राह्ये चतस्रः समापत्तयो ग्रहातुग्रहणयोश्च चतस्र-
(१) इत्यष्टौ ते भवन्तीति, निगदव्याख्यातं भाष्यम् ॥ ४६ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

जातत्वमिति । “ता एव सबीजः समाधिः” सूत्रं, प्रधानान्त इति भाष्यार्थः, ब्रह्मानवहन्तीति चतुरो सुष्टीन्निर्धत्ताति प्रत्येक ब्राह्मिष्वववातयोगो नियम्यते न त्वन्येषु निषिध्यते तद्वद् ग्राह्यविषये नियम्येऽपि न ग्रहातुग्रहणयोः समापत्तेः सबीजता निषिध्यत इत्याह-सबीजता त्विति । तेनाष्टौ पिद्धा भवन्तीति भाष्यहृदयं प्रकटीकृतम् ॥ ४६ ॥

वार्तिकम् ।

भागो नोक्तः, वितर्केत्यादिमूत्रेण पूर्वं संप्रज्ञातम्यावान्तरविभाग एव कृत इदानीं यथाक्त-
समापत्त्याख्यकार्यमुखेन सबीजपरिभाषापूवकं संप्रज्ञातस्य सामान्यलक्षणमनेनेव प्रसङ्गनाह-

“ता एव सबीजः समाधिः”, ता एव ग्रहातुग्रहणपादेषु समापत्तय एव सबीजः समाधिः
संप्रज्ञातयोग इत्यर्थः, समापत्तिरूपमाक्षात्कारहेतुत्वाद्योगस्य समापत्तिस्त्वमुक्तम्, योगं स्व-
तोऽवान्तरविशेषाभावादिति, ननु ग्रहातुग्रहणग्राह्यसमापत्तिर्भिवर्तकविचारस्मिताऽनुगता-
ख्यः संप्रज्ञाता एव संगृह्यन्ते न पुनरानन्दानुगत इति कथं ता पुस्त्यवधारणमिति चेन्न ?
आनन्दस्य बुद्धिधर्मत्वेन ग्राह्यमध्ये प्रवेशात्, ननु दुःखबीजसंस्कारहेतुतया समापत्तय एव
सबीजाः न तु वृत्तिनिरोधान्मकी योग इति कथमुच्यते ता एव सबीजयोग इति ? तत्राह—
भाष्यकारः ताश्चतस्र इति । बहिर्वस्तुबीजाः, संप्रज्ञातनिष्ठाया अपि संस्कारहेतुत्वाद् धर्ममेवत्वाच्च, तथा च
वितर्कादिमुत्रोक्तगत्या चतस्रः प्रकृते नु त्रिधा विभक्तास्ता ग्रहीत्रादिविपर्ययाः समापत्तयो-
बहिर्वस्तुबीजा इत्यतस्ताभिः सम्बन्धात्ममायं, संप्रज्ञाताख्यो वृत्तिनिराधोऽपि सबीजः
उच्यत इत्यर्थः, ननु स्थूलसूक्ष्मसमापत्तेरेव यदुविधत्वादानन्दस्मितासमापत्तिभ्यां सह
पद समापत्तयो भवन्ति तत्कथमुच्यत चतस्र इत्याशङ्कामपाकरोति --तत्र स्थूल इति । तत्र
चतसृषु समापत्तिषु मध्ये स्थूरेऽर्थे एक एव समाधिरवान्तरभेदेनैव सवितर्कनिर्वितर्करूपतो-
द्विधा, तथा सूक्ष्मेऽर्थेऽप्येक एव समाधिरवान्तरभेदेनैव सविचारनिर्विचाररूपतो द्विधा प्रोक्त इ-
त्येतां वितर्कानुगतादिरूपैः पूर्वं स संप्रज्ञातयोगश्चतुर्विधोपसंख्यातः परिगणित इत्यर्थः, क वित्तु
सूत्रस्य एवकारो भिन्नक्रमः, तथा च ताः सवितर्कनिर्वितर्कसविचारनिर्विचाररूपाश्चतस्रः
समापत्तयः सबीजसमाधेरेवेति सूत्रार्थः, तेन न ग्रहीत्रादिसमापत्तेरपि सबीजत्वं भाष्ये प्रागुक्त-
विरुध्यत इत्याहुः, तत्र-ग्रहीत्रादिसमापत्तेः सबीजत्वानुक्त्याऽत्र सूत्रकारस्य न्यूनताऽऽपत्तेः,
एवकारवैयर्थ्याच्च, यथाक्रमस्यैवैवकारस्योपपत्तौ भिन्नकमात्वानौचित्याच्चेति, यच्चान्य-
त्तरूपाः ग्राह्यविषयं स्थूलसूक्ष्मभेदेन सवितर्कादिरूपाश्चतस्रः समापत्तयः, ग्रहणाख्येषु चेन्द्रियेषु
सानन्दनिरानन्दरूपे द्वे समापत्तौ ग्रहीतृषु च सास्मितनिरस्मितरूपे द्वे समापत्तौ इत्यष्टौ

(१) अष्टाविति । यस्त्र समापत्तिषोढात्वं वदतो भिक्षोर्मत्सरस्वमारोपि कनापि तत्त्वमात्सर्यमेवासूचि
ग्राह्यगृह्य चतुष्टमादाय ग्रहणग्रहीत्रोद्विक्तेनावान्तरभेदाविवक्षाया षोढात्वस्य निरावाधात् ।

निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥

अशुद्ध्यावरणमलापेतस्य प्रकाशात्मनो बुद्धिस्त्वस्य रजस्तमोभ्या-
मनभिभूतः स्वच्छः स्थितिप्रवाहो वैशारद्यम्, यदा निर्विचारस्य समाधेर्वै-
शारद्यमिदं जायते तदा योगिनो भवत्यध्यात्मप्रसादः, भूतार्थविषयः
क्रमानुरोधो स्फुटप्रज्ञाऽऽलोकः, तथा चोक्तं—

“प्रज्ञाप्रसादमारुह्य अशोच्यः शोचतो जनान् ।

भास्वती ।

अशुद्धयेति । अशुद्ध्यावरणमलापेतस्य = अमर्थैरजाड्यरूपमावरणमलं तदपेतस्य,
प्रकाशस्वभावस्य बुद्धिस्त्वस्य रजस्तमोभ्यां = राजस्तमोभ्यामसंस्कारैरित्यर्थः, अनभिभूतोऽतः
स्वच्छः = अनाबिलः, स्थितिप्रवाहः = एकाग्रभूमिजातत्वादित्यर्थः, वैशारद्यमित्यर्थः, तदिति

तत्त्ववैशारदी ।

चतसृषु समापत्तिषु ग्राह्यविषयासु निर्विचारायाः शोभनत्वमाह—“निर्विचारवैशारद्येऽध्या-
त्मप्रसादः”, वैशारद्यपदार्थमाह—“अशुद्धि” इति । रजस्तमोरुपचयोऽशुद्धिः संवावरण-
लक्षणो मलस्तस्मादपेतस्य, प्रकाशात्मनः = प्रकाशस्वभावस्य बुद्धिस्त्वस्य, अत एवानभि-
भूतः, स्यादेतद्—ग्राह्यविषया चेन् समापत्तिः कथमात्मविषयः प्रसाद इत्यत आह—“भूता-
र्थविषय” इति । नात्मविषयः किन्तु तदाधार इत्यर्थः, क्रमानुरोधो—युगपदित्यर्थः,

पात जलरहस्यम् ।

शोभनत्वमुपादेयत्वमित्याह, निर्विचारादि—प्रसादान्तं, सूत्रं विशाग्रे निर्मल इत्याह न
विभुमिति, अनेन व्यधिकरणस्य कार्यकारणता नास्त्यन्त्याशङ्क्याह—किन्त्विति । प्रसादो-
नाम निष्कलुषता स आत्मन्येव घटते, असङ्गत्वादात्मनः, “असङ्गो ह्ययं पुरुष” इति श्रुतेः, उच्च-

पात्तिकम् ।

समापत्तयो बाध्याः युक्तिसाम्यादिति, तदपि न—प्रमाणादर्शनाद्, आनन्दानुगतास्मिताऽनु-
गतयोर्निरानन्दनिर्गमितत्वं पवित्रेपासंभवाच्च, आनन्दो हि लहानमात्राऽस्मिता च चैतन्य-
मात्रस्यैविति भाग्यकृता प्रोक्तम्, न त्विन्द्रियं ह्लादशब्देन व्याख्येयं लक्षणाप्रसङ्गात्, नाप्य
ह्लादोपपन्नचैतन्यमस्मिताशब्देन व्याख्येयं लक्षणाऽऽपत्तेः, अतः कथं लहानवतः संप्रज्ञातस्य
लहानन्यत्वं कथं वा निष्कलविन्मात्रसंविद्युक्तस्य संप्रज्ञातस्य तच्छून्यत्वमिति दिक्,
तस्मादन्तर्भेदेन पञ्चैव समापत्तयः—ग्राह्यग्रहणयोः स्थूलसूक्ष्मभेदेन सविनकांक्षाश्चतस्रः
पञ्चमी च प्रह्लादमिति, संप्रज्ञातयोगस्त्यानन्दानुगतमादायावान्तर्भेदेन षोडशेति ॥ ४६ ॥

उक्तासु समापत्तिषु निर्विचारायां विशेषं कं विदाह—

“निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः”, सामान्यनो वैशारद्यमादौ व्याचष्टे—अशुद्धयेति ।
रजस्तमोवृद्धिकरणं पापादिरशुद्धिः संवावरणलक्षणो मलस्तस्मादपेतस्येति हेतुगर्भविशेषणम्,
प्रकाशात्मनः प्रकाशस्वभावस्य बुद्धिरूपस्त्वस्य कारणापायादेव रजस्तमोभ्यामनभिभूतो-
ऽतः स्वच्छः ध्येयगतांगेपविशेषप्रतिबिम्बोद्ग्राही स्थितिप्रवाह एकाग्रताधारा चित्तस्य
वैशारद्यमित्यर्थः, समग्रसूत्रार्थं व्याचष्टे—यदेति । आत्मनि बुद्धौ वर्तते इत्यध्यात्मं तादृशः,
प्रसादशब्दार्थं विवृणोति—भूतार्थति । यथाऽऽर्थविषयकः क्रमानुरोधो युगपत्सर्वार्थप्राप्ती
स्फुटप्रत्यक्षः स प्रज्ञाऽऽख्य आलोक इत्यर्थः, अत्रैव परमर्षिगाथामुदाहरति—तथा
चेति । “तरति शोकमात्मविदि”ति श्रुतेरशोच्योऽहं दुःखा पापीत्यादिरूपैः स्वस्याशोच्यः
सन् सर्वानेव जनान् शोचतो दुःखितान् पश्यति, स्वयं शोच्यो हि पुरुषः स्वापेक्षया
कं चित् सुखितमिव पश्यति मौढ्यात्, अशोच्यस्तु परमार्थतो दुःखसमुद्रमग्नं सर्व-

भूमिष्ठानिव शैलस्थः सर्वान् प्राज्ञोऽनुपश्यति" ॥ ४७ ॥

ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥

(१) तस्मिन् समाहितचित्तस्य या प्रज्ञा जायते तस्या ऋतम्भरेति सञ्ज्ञा भवति, अन्वर्था च सा, सत्यमेव विभक्तिं, न तत्र विपर्यासगन्धोऽप्यस्तीति, तथा चोक्तम्—

“आगमेनानुमानेन ध्यानाभ्यासरसेन च ।।

भास्वती ।

अध्यात्मप्रमादः = अध्यात्मं करणं बुद्धिरित्यर्थः, तस्य प्रमादः परमनैर्मल्यं ततो भूतार्थ-विषयः = यथाऽर्थविषयः, क्रमाननुरोधा = क्रमहीनो युगपत् सर्वभासकः ॥ ४७ ॥

तस्मिन् = निर्विचारस्य वेशारद्ये जाते सति या प्रज्ञा जायते तस्या ऋतम्भरेति सञ्ज्ञा ऋतं = सत्यं विभर्त्तति ऋतम्भरा, अन्वर्था = नामानुरूपार्थयुक्ता, तथेति । आगमेन = श्रवणेन, अनुमानेन = उपपत्तिभिर्मननेन, ध्यानाभ्यासरसेन = ध्यानस्याभ्यासरसेन संस्कार-तत्त्ववैशारदी ।

अत्रैव पारमर्षीङ्गाथामुदाहरति—“तथा च” इति । ज्ञानालोकप्रकर्षणात्मानं सर्वेषामुपरि पश्यन् दुःखत्रयपरीतान् शोचतो जनान् जानातीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

अत्रैव योगिजनप्रसिद्धान्वयमज्ञाकथनेन योगिसंमतिमाह—“ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा”, मुगमं भाष्यम्, “आगमेन” इति वेदविहितं श्रवणमुक्तं, अनुमानेनेति मननं, ध्यानं = चिन्ता, पातञ्जलरहस्यम् ।

तरनिर्मलम्यलाधिष्ठितस्याविलाधम्यलस्थितं पुंसि चोक्ता धारनुभवसिद्धेन्याह—प्रज्ञा-प्रमादमिति । अशोच्यः = कृतकृत्यः, शोचनं शोकात्त्वयात् ॥ ४७ ॥

अन्वर्थमज्ञाकथनम्—ऋतं सत्यम् आत्मतत्त्वं विभर्त्तति, श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यामितव्य-इति श्रुतिमाश्रित्याह—आगमेनेति । तत्र श्रवणं = मांसांसापारम्पर्ययोगुरुमुखाच्छ्रवणं तस्य प्र-वात्तिकम् ।

जीवज्ञानं दुःखितमेव पश्यति; अमूढ्यत्वादित्यर्थः, तथा च निर्विचारवैशारद्ये जाते स्त्रयमेव प्रकृतिपुरुषादिवेको वा परमेश्वरतत्त्वं वा साक्षात् क्रियते न तु तत्साक्षात्काराय पुनयोगापेक्षेति निर्विचाराया उन्कर्षः ॥ ४७ ॥

पूर्वसूत्रोक्तसर्वोपसमाधौ जायमानायाः समापत्त्याख्यायाः प्रज्ञाया अन्वर्था तान्त्रिकी-संज्ञामपि दर्शयति—

“ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा”, तस्मिन्निति तत्रेत्यस्य विवरणं, तस्मिन्ममाहितचित्तस्येति पूर्वोक्त सर्वोपसमाधौ इत्यर्थः, न चाव्यवहितसूत्रोक्तं वैशारद्यं प्रमादो वा कथं न तत्रेत्यनेन परामृष्यत-इति वाच्यम्, द्वितीयसूत्रतोऽत्र समाधिप्रज्ञासामान्यपरत्वमस्य लक्ष्यमानत्वात्, मुगममन्यत्, ननु संज्ञाकथनमात्रेण किं प्रयोजनमित्याशङ्क्याह—अन्वर्थेति । विपर्यासरूपज्ञानं यद्यपि सवितर्कयोगप्रज्ञायां शब्दार्थज्ञानविकल्पेऽस्ति तथाऽपि ऋतम्भरजातायत्वस्थैवात्र विवक्षितत्वाद् न तस्याव्याप्तिः, साजात्यं च समाधिजप्रज्ञात्वेन, अथ वा तत्र समाहितचित्ते जायमाना या प्रज्ञा सैव ऋतम्भरोच्यत इति सूत्रार्थः, लौकिकज्ञानेऽविद्यालेशसंपर्कावश्य-भावादिति योगकाले प्रकृष्टा प्रज्ञा भवतीत्यत्र स्मृति प्रमाणयति—तथा चेति । ध्यानस्य चिन्तनस्य योऽभ्यासः पौनःपुन्यं तत्र यो रस आदरस्तेन, तथा च श्रवणमनननिदिध्यास-

(१) तस्मिन्निति । बुद्धिविषयनाऽवच्छेदकत्वोपलक्षितधर्मावच्छिन्नशक्ततच्छब्देन सर्वोपयोगं परा-मृशतो मिश्रोक्तेः फल्युक्त्या कस्यापि सैव तादृशी, फलतोऽध्यात्मप्रसादलाभाद् ।

त्रिधा प्रकल्पयन् प्रज्ञां लभते योगमुत्तमम्” इति ॥ ४८ ॥

सा पुनः,—

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात् ॥ ४९ ॥

श्रुतम् = आगमविज्ञानम्, तत्सामान्यविषयम्, न ह्यागमेन शक्यो वि-

भास्वती ।

रोपचयेनैवं प्रज्ञां त्रिधा प्रकल्पयन् साधयन्नूत्तमं योगं लभत इति ॥ ४८ ॥

श्रुतेति । विशेषः = अनन्तवैचित्र्यात्मकः, तस्मान्न शक्यः शब्दैरभिधातुमनः शब्दैः सामान्यविषयाः सूतीकृताः, तस्माच्छब्दजन्यमागमविज्ञानं सामान्यविषयकम्, अनुमानमपि तादृशं तत्र हेतुजानाद् यदंशस्य प्राप्तिस्तस्यैवावगतिस्तस्मान्न शक्या अनन्तविशेषास्तैवावगन्तुम्, असङ्ख्यहेतुज्ञानस्यायंभवत्वात्, प्रायेण चानुमानस्य तत्त्ववैशारदी ।

तस्याभ्यासः = पोतः पुन्येनानुष्ठानं, तस्मिन् रसः = आदरः तदनेन निदिध्यासनमुक्तम् ॥ ४८ ॥

स्यादेतद्— आगमानुमानगृहीतार्थविषयभावनाप्रकर्षलब्धजन्मा निर्विचाराऽऽगमानुमानविषयमेव गाचरेणद्, न खल्वन्यविषयानुभयजन्मा संस्कारः शक्तोऽन्यत्र ज्ञानं जनयितुम्, अतिप्रसङ्गान्, तस्माद्विचाराग चेद् हृतमभ्यासऽऽगमानुमानयोरपि तत्प्रसङ्ग इत्यत आह— “श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वाद्”, इति, बुद्धिसत्त्वं हि प्रकाशस्वभाव-सर्वाथदर्शनयमपि तमसाऽऽवृत्तं यद्येव रजमोद्धाद्यते तत्रैव गृह्णाति, यदा त्वभ्यास-वैराग्याभ्यासपास्तरजस्तमोमलमनवद्यंशारब्धम् उद्घोतते तदाऽस्यातिपतितममस्तमान-मेयसीमनः प्रकाशानन्त्ये नति किञ्चाम यन्न गाचरे इति भावः, व्याचष्टे— “श्रुतमागमविज्ञान-तत्त्वमानविषयम्”, इति, कस्माद्— “न ह्यागमेन शक्यो विशेषविषयोऽभिधातुम्” उतः ?

पातञ्जलरहस्यम् ।

थमाध्ययनविधिमिदं: “प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः” इति श्रुतिमाश्रित्याह—प्रकल्पयन् = दृढाकुर्वन् ४८

श्रुतानुमानान्युत्तममवतारयितुं शक्नुत—स्यादिति । आकृतिस्तु क्रियाऽत्वाद्वागृहीत-विशेषणा बुद्धिविशेष्य उपजायत इति सूत्रस्याभ्यासां सामान्ये ज्ञातायेव शक्तिः, अनुमानं— तु सामान्यविषयमेवान्यथाकृतत्वे विषाधविषादिरह इति सामान्यविषयकस्तजसंस्कार-इत्युद्देश्यानुरोधेनोद्देश्यारपि न विशेषविषयतेति न योगिप्रत्यक्षमाहान्म्यं केनापि तावद् गृह्यते, “सर्वे समाः सर्वेऽनं ता” इति श्रुतिमाश्रित्याह—बुद्धिसत्त्वं इति ।

“रजस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारत” ! इति—

भगवदुक्तेरुक्तिमन्वव्यानतिक्रमणीयो विषयो नास्तीत्याह—अतिपतितेत्यादि—भावइत्यन्तेन, “अथ यदा वाक् सृज्युनाऽत्यमुच्यत साऽग्निर्भवति” इति श्रुतेः पापकृतपरिच्छिन्नत्वशून्यत्वे-नानन्त्यं सर्वप्राहकत्वं बुद्ध्यादेरित्यर्थः, शब्दानुमानयोरे विशेषो विषय इति युक्त्या स्थाप-यति—न हीत्यादि—उपसंहार इत्यन्तेन,

वार्तिकम् ।

नैस्त्रिभिर्हेतुभिः सर्वाजयोगकाले प्रज्ञां प्रकल्पयन् प्रकर्षेण विषयमराहित्येनोत्पादयन् तत्प्र-ज्ञातः परवैराग्यद्वारा वक्ष्यमाणमुत्तमयोगं निर्बीजं लभत इति श्लोकार्थः ॥ ४८ ॥

नन्वागमानुमानयोरपि प्रमाणत्वात्ताभ्यामेव तदर्थतत्त्वं गृह्यतां किं योगनेत्याशङ्कानिरा-सायोत्तरं सूत्रं प्रवर्तते तद्योजयति—सा पुनरिति—

“श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वाद्”, सा तु समाधिसामान्यजा प्रज्ञा श्रुतानुमानरूपप्रज्ञाभ्यामन्यविषया = अतिरिक्तविषया विशेषार्थत्वाद् विशेषोऽर्थो विषयो-यस्याः सा तथा तत्त्वादित्यर्थः, समाधिप्रज्ञायाः श्रवणमननाभ्यामतिरिक्तविषयत्वं विदु-

शेषोऽभिधातुं, कस्माद् न हि विशेषेण कृतसङ्केतः शब्द इति, तथाऽनुमान-
सामान्यविषयमेव, यत्र प्राप्तिस्तत्र गतिर्यत्राप्तिस्तत्र न भवति गतिरि-
त्युक्तम्, अनुमानेन च सामान्येनोपसंहारः, तस्माच्छ्रुतानुमानविषयो
विशेषः कश्चिदस्तीति, न चास्य सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टस्य वस्तुनो-
लोकप्रत्यक्षेण ग्रहणं, न चास्य विशेषस्याप्रमाणिकस्याभावोऽस्तीति,

भास्वती ।

शब्दजन्यत्वाद्, एवमनुमानेन सामान्यमात्रस्योपसंहारः = सामान्यधर्माश्रयबुद्धिः,
न चेति । तथा लोकप्रत्यक्षेणापि सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टवस्तुना न ग्रहणं दृश्यते, एवमप्रा-
माणिकस्य श्रुतानुमानलोकप्रत्यक्षाणीति त्रिविधप्रमाणैर्ग्राह्यस्य विशेषस्य रूपस्य सूक्ष्मवि-
त्त्ववैशारदी ।

यस्मादानन्त्याद् व्यभिचाराच्च न विशेषेण कृतसङ्केतः शब्दः, यस्मादस्य विशेषेण सह न
वाच्यवाचकसम्बन्धः प्रतीयते, न च वाक्यार्थोऽपीदृशो विशेष सम्भवति, अनुमानेऽपि
लिङ्गलिङ्गिसम्बन्धग्रहणाधीनजन्मनि गतिरप्येवेत्याह-“तथाऽनुमानम्” इति । यत्राप्तिरि-
त्यत्र यत्रतत्रशब्दयोः स्थानपरिवर्त्तनेन व्याप्यव्यापकभावो गमयितव्यः, (१) अतोऽत्रानुमानेन
सामान्येनोपसंहारः, रूपमेव इति - “तस्माद्” इति । अस्तु तर्हि सम्बन्धग्रहणानपेक्षं लोक-
प्रत्यक्षं, न तत् सामान्यविषयमित्यत आह- “न चास्य” इति । मा भूत् सम्बन्धग्रहणाधीन-
लोकप्रत्यक्षमिन्द्रियाधीनं तु स्याद्, न चेन्द्रियाणामस्मिन्नस्ति योग्यतेत्यर्थः,

ननु यथागमानुमानप्रत्यक्षागोचरे विशेषस्तर्हि नास्ति प्रमाणविरहादित्यत आह—
“न च” इति । न हि प्रमाणं व्यापकं कारणं वा प्रमेयस्य तेन तद्विवृतौ निवर्त्तते, नो खलु
पातशङ्करहस्यम् ।

“यत्राप्यतिशयो दृष्टो ढरसूत्रमदिदर्शने ।

म स्वार्थानतिलङ्घनानुरूपं श्रोत्रवृत्तिरिति-

न्यायमतिक्रम्याह- आस्तु तर्हीति । तथा-

“ऋषीणां पुनराद्यानां वाचमश्वेऽनुधावति”-

एतदपि सङ्कल्पादुपलब्ध्यत इति भावः “प्राणा वै सन्त्यं तेषामेव सन्त्यमि”ति श्रुतिमाश्रि-
त्याह- न हि प्रमाणमिति । सति प्रमेये प्रमाणं व्यवच्छेदकमन्यथेतदप्रमेयं तत्र मानं न तु
यत्र मानं तत्रैव मयं मयस्य मानव्याप्यत्वाद् इत्याह-तद्विवृत्ताविति । सृगाऽश्वन्द्रः, शशव-
वात्तिकम् ।

गोति-श्रुतमागमेति । न हि विशेषेणेति । पदार्थेताऽवच्छेदकरूपेणैव पदार्थं शाब्दबोधं भास-
तेऽन्यथाऽतिप्रसङ्गान्, पदार्थेताऽवच्छेदकं तु घटत्वादिसामान्यमेव न तु तत्तद्विशेषास्तेषामा-
नन्त्येन सर्वेषामेकदाऽनुपस्थितेस्तत्तद्रूपैः शक्तिग्रहामसंभवात् विशेषाणामन्योन्यं व्यभिचाराच्च
सामान्यतः श्रुतेऽप्यर्थविशेषमशयदर्शनाच्चेति, इत्युक्तमिति । अनुमानमित्यस्य विशेषणम्,
अत्र हि व्यापकताऽवच्छेदकेन गतित्वादिसामान्येनवानुमानं भवति न तु क्रियाऽऽदिगतविशे-
परूपैरिति, अनुमानेन चेति । सामान्योपसंहार इत्युक्त इत्यनुपङ्गः, ननु श्रुतानुमानागोचरेऽपि
विशेषो लौकिकप्रत्यक्षेणैव ग्राह्योऽस्तु किं योगजप्रत्यक्षेणेति तत्राह- न चास्येति । नन्वेवं-
सस्य विशेषस्याप्रमाणिकत्वाद् अभाव एवास्मिन्वत्याशङ्कां प्रतिपद्यति-न चास्य विशेष-

(१) गमयितव्य इति ।

“नियम्यत्वनियन्तृत्वे भावयोर्वाप्युशे भते ।

विपरीते प्रतीयेते ते एव तदभावयोः”

इत्यभियुक्तोत्तरानुप्रविकल्पादिति भावः ।

समाधिप्रज्ञानिर्ग्राह्य एव स विशेषो भवति भूतसूक्ष्मगतो वा पुरुषगतो वा, तस्माच्छ्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया सा प्रज्ञा विशेषार्थत्वाद् इति ॥ ४६ ॥

समाधिप्रज्ञाप्रतिलम्भे योगिनः प्रज्ञाकृतः संस्कारो नवो नवो जायते—

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ॥ ५० ॥

भास्वती ।

शेषप्रमेयस्याभावोऽस्तीति न शङ्कनीयः, यतः सूक्ष्मभूतगतो वा पुरुषगतः = प्रहीतपुरुषगतः, करणगत इति यावत् स विशेषः समाधिप्रज्ञानिर्ग्राह्यः, तस्मादित्युपसंहरति ॥ ४९ ॥

समाधिप्रज्ञालाभे योगिनः प्रज्ञाजातः संस्कारो जायते, स च संस्कारोऽन्यसंस्कार-
तत्त्ववैशारदी ।

कलावतश्चन्द्रस्य परभागवत्सिंहरिणमद्भावं प्रति न सन्दिहते प्रामाणिका इत्यर्थः, इति—
तस्मात्, समार्थप्रज्ञानिर्ग्राह्य एवेति । अत्र च विवादाभ्यासिताः परमाणव आत्मानश्च प्रा-
तिस्विकविशेषशालिनः द्रव्यत्वं सति परस्परं व्यावर्त्तमानत्वाद्, ये द्रव्यत्वं सति परस्परं व्याव-
र्त्तन्ते ते प्रातिस्विकविशेषशालिनो यथा खण्डमुण्डादय इत्यनुमानेन, आगमेन च कृतम्भराप्र-
ज्ञोपदेशपङ्ग, यद्यपि विशेषो निरूप्यते तदतिरूपेण संशयः स्याद्, न्यायप्राप्तत्वात्, तथा-
ऽप्यदूरविप्रकण तत्सत्त्वं कथञ्चिदोचरयतः श्रुतानुमाने, न तु साक्षाच्चार्थमिव समुच्चयादिप-
दानि लिङ्गसंग्रहायोगितया, तस्मात् मिदं श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषयंति ॥ ४९ ॥

न्यादेतद्—भवतु परमाधिविषयः सम्प्रज्ञातो यथोक्तोपायाभ्यामाद्, अनादिना-
पातजलरहस्यम् ।

त्वेऽपि सन्दिहानो यतो, बुद्धिमत्त्वस्य विषयोऽप्यान्माः इन्द्रियाविषयः सिद्ध इत्याह—समाधि-
प्रज्ञानिर्ग्राह्य इति । आत्मा शब्देऽकगम्य इत्युक्तमुद्योतकारणापि, त्रैशेषिकस्य विशेषपदार्थमा-
दायानुमानमाह—विवादति । आगमेन = “सत्यस्य सत्यं” “दूरस्थं चान्तिकेपि तत्” “सर्वमावृत्त्य-
तिष्ठति” इत्यादिना, अदूरविप्रकर्षे सामान्यतो बोधयतः विशेषतो न बोधयत इति, अदूरविप्रकर्षो
नाम संभावना, तदेवाह—चार्थमिति । देवदत्तश्च यज्ञदत्तश्च तावित्यत्र चो लिङ्गसङ्ख्येय बोध-
यति न तु चार्थानि समुच्चयादिपदानि तथाऽसमुच्चय इत्युक्तेः, एवं योगिप्रत्यक्षतेति भावः ॥ ४९ ॥

“पूर्वं परमज्ञातत्वादबाधित्वं वा जायते ।

वार्तिकम् ।

न्येति । न हि निविशेयं सामान्यमस्तातिन्यायेन सर्वत्रैव वस्तुनि विशेषमिद्वेति भावः,
अतः परिशेषात्समाधिप्रज्ञाज्ञ एव स विशेष इत्युपसंहरति—इति समाधीति । स्थूलस्य
विशेषः कदा चित्तौकिकप्रत्यक्षगोचरोऽपि स्यादिति स्थूलं परित्यज्य भूतसूक्ष्मगत इत्युक्तम्,
पुरुषगतो वेति । एतेन पुरुषपञ्चविंशतिविशेषादिधर्मः स्थाकृतः, धर्मनिषेधस्तु विशेषगुणद्रव्या-
दिपरः, अथ वा स्वस्वोपाधिप्रतिबिम्बा एवातातानागतवर्तमाना मुक्तामुक्त्याधारणाखिल-
पुरुषष्वन्त्योऽन्यं विशेष इति बोध्यम्, न्यादेतद्—व्यवहितादिषु सन्निकषांशभावात्कथं समाधि-
प्रत्यक्षप्राज्ञत्वमपि स्यात्, अथ योगजधर्मस्यापि सन्निकषत्वं कल्पयामिति चेन्न—संयो-
गादिभिरननुगमात् प्रत्यक्षे विषयस्य कारणत्वेनातातादिप्रत्यक्षस्यैवावभावाच्चेति,
अत्रोच्यते—अस्माकमन्तःकरणस्य बिभुत्वेनातातादीनां स्वरूपतः सत्त्वेन च सदा सर्वार्थ-
सन्निकर्षात्, योगजधर्मेण च व्यवहितातीतादिज्ञानप्रतिबन्धकं तम एव निरम्यत इति
तदेतत्पाङ्कजभाष्ये “लोकवस्तुलब्धातिशयसंबन्धाद्वा न दोषः” इति सूत्रेऽस्माभिः ग्र-
ह्यतम्, उपसंहारमुक्तेन सूत्रवाक्यार्थमाह—तस्माच्छ्रुतेति । एतेन दशमस्त्वमसोतिवद्
शब्दादेव साक्षात्कार आत्मनो भवति निविशेषत्वेन चात्मनो न विशेषग्रहाद्येऽपि योगजप्र-
त्यक्षापेक्षेति नवोन्वेदान्तिप्रलपोऽपसिद्धान्त एव, स्वशास्त्रानुक्तं समानतन्त्रमिद्वान्त-
स्यैव सिद्धान्तत्वादिति ॥ ४९ ॥

समाधिप्रज्ञाप्रभवः संस्कारो व्युत्थानसंस्काराशयं बाधते, (१) व्युत्था-
संस्काराभिभवात् तत्प्रभवा प्रत्यया न भवन्ति, प्रत्ययनिरोधे समाधिरूप-
तिष्ठते, ततः समाधिप्रज्ञा, ततः प्रज्ञाकृताः संस्कारा इति नवो नवः संस्का-
राशयो जायते, ततः प्रज्ञा ततश्च संस्कारा इति, कथमसौ संस्कार-

भास्वती ।

प्रतिबन्धी = विक्षिप्तव्युत्थानसंस्कारप्रतिपक्षः, समाधीति । प्रज्ञाऽनुभवात् प्रज्ञासंस्कार-
स्ततः प्रज्ञाप्रत्ययः, प्रज्ञासंस्कारस्य विबर्धमानतं विक्षेपसंस्कारस्य तज्जप्रत्ययस्य च क्षीय-
तत्त्ववैशारदी ।

तु व्युत्थानसंस्कारेण निरूढनिबिडतया प्रतिबन्धनीया समाधिप्रज्ञा सा, वात्स्यास्यैवमध्य-
वर्तिप्रदीपपरमाणुरिवेति शङ्कामपनेतुं सूत्रमवतारयति—“समाधिप्रज्ञा” इति । सूत्रं पठति—
“तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी”, ‘तद्’ इति निर्विवारां समापत्तिं परामृशति, ‘अन्य’
इति व्युत्थानमाह, भूतार्थपक्षपातो हि धियां स्वभावः, तावदेवमनवस्थिता भ्राम्यन्ति न
यावत् तत्त्वं प्रतिलभते तत्प्रतिलभे तत्राश्रितपदा सती संस्कारबुद्धिः संस्कारचक्रक्रमेणावर्त्त-
मानमनादिमप्येतत्त्वसंस्कारबुद्धिक्रमं बाधत एवेति, तथा च बाह्या अप्याहुः --

“निरूपद्रवभूतार्थस्वभावस्य विपर्ययः ।

न बाधोऽनादिमन्त्रेऽपि बुद्धेस्तत्पक्षपातः” इति,

न्यादेतत्—समाधिप्रज्ञातोऽस्तु व्युत्थानजस्य संस्कारस्य निरोधः, समाधिजस्तु संस्का-
पातञ्जलरहस्यम् ।

परस्य नान्यथोत्पादो न त्वबाधेन जीवन्मू—

इति न्यायेनानादिरपि सादिना बाध्यत इत्याह—“तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी”ति,
समाधिजसंस्कारो व्युत्थानसंस्कारविरोधात्यर्थः, बाधत एवेति । तत्र पूर्वपक्षो भाष्ये, विषयः
तत्त्वज्ञानस्य सहायो, निःसहाया भ्रान्तिरत आह—निरूपद्रवेति । उपद्रवा समनन्तरप्र-
वृत्तिकम् ।

यथोक्तप्रज्ञायाः संस्कारजनकत्वमुत्तरसूत्रोपयोगितया प्रतिपादयति—स्वमाधीति । ननु तथाऽपि
प्रज्ञोत्पत्तिपर्थन्तं योगांपक्षाऽस्तु प्रज्ञोत्पत्त्यनन्तरं तु पुनः संप्रज्ञातपरम्परायाः किं फलमित्या-
शङ्क्यामाह—

“तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी” । प्रतिबन्धः कार्यविरोधित्वम्, इदमेव बाधशब्देन
भाष्यकारो वक्ष्यति—सर्वेषां च संस्काराणां चित्तनाशादेव नाश इत्यपि भाष्ये व्यक्ताभवि-
ष्यति, सूत्रार्थं व्याचष्टे,—बाधत इत्यन्तेन, आशेत इत्याशयः । संस्कारश्चास्मादाशयश्चेति विप्र-
हान् संस्काराशयमनुबुद्धसंस्कारमित्यर्थः, उदुद्धसंस्कारस्य च बाधो न सम्भवति; उद्वोधप्र-
तिबन्धस्यैव बाधशब्दार्थत्वादिति भावः, ननु वृत्तिनिरोधसंस्कारस्य व्युत्थानसंस्काराभि-
भावकत्वं वक्ष्यति तत्कथं समाधिप्रज्ञासंस्कारस्यापि व्युत्थानसंस्काराभिभावकत्व-
मिष्यत इति चेन्न—वृत्तित्वाबच्छिन्नाभावस्यैव वक्ष्यमाणयुक्त्या संस्कारजनकत्व-
सिद्धेर्न तु संप्रज्ञातकालीनस्य यत्किञ्चिद्वृत्तिनिरोधस्यापि, स्मृतिहेतुतया मिद्वत्प्रज्ञासं-
स्कारादेव व्युत्थानसंस्काराभिभवस्य वक्ष्यमाणप्रयोजनस्योपपत्तेः, नन्वेकस्यैव प्रज्ञाव्यक्त्या
तत्सन्तानव्यक्त्या चोत्पादितेन संस्कारेण व्युत्थानसंस्कारबाधसंभवे किमर्थं पुनःपुनः संप्रज्ञा-
तानुष्ठानं ? तत्राह—व्युत्थानसंस्काराभिभवादित्यादि—ततश्च संस्कारा इत्यन्तेन, अभिभवात्,

(१) बाधत इति । अविलसंस्कारबाधस्य योगफलत्वेन प्रारब्धसंस्काराणामपि तदन्तर्गततयाऽपि पुनः
संप्रज्ञातोऽभिनिवेशोदयोक्तिर्भैक्षवी बावत्संस्कारलयात्प्राक्तनदशाऽभिप्राया बोध्या, ततश्च मिश्रभावमप्र-
तियत एव मन्दाक्षौचित्यमायाति ।

तिशयश्चित्तं साधिकारं न करिष्यतीति ? न ते प्रज्ञाकृताः संस्काराः कले-

मावती ।

माणता विरुद्धत्वाद्, धृगममन्यन्, संस्कारातिशयः = प्रज्ञासंस्कारबाहुल्यम्, प्रज्ञया हे-
यतान्वयातिस्ततो वैराग्यं, ततः कार्यवसानम्, चित्तचष्टितं न्यातिपर्यवसानम् = विवेक-
तत्त्ववैशारदी ।

रातिशयः समाधिप्रज्ञाप्रसवहेतुरस्त्यविकल इति तदवस्थैव चित्तस्य साधिकारतेति, बोद-
यति—“कथमसौ” इति । परिहरति—“न ते” इति । चित्तस्य हि कार्य्यद्वयं शब्दाद्युपभोगो-
विवेकख्यातिश्चेति, तत्र क्लेशकर्माशयमहितं शब्दाद्युपभोगे प्रवर्तते, प्रज्ञाप्रभवसंस्कारोन्मूलि-
तनिखिलक्लेशकर्माशयस्य तु चेतसोऽवसितप्रायाधिकारभावस्य विवेकख्यातिमात्रमवशिष्यते
कार्य्यम्, तस्मात्प्रमाधिसंस्काराश्चित्तस्य न भोगाधिकारहेतवः, प्रत्युत तत्परिपन्थिन इति,
स्वकाय्यान् = भोगलक्षणाद्, अवसादयन्ति - असमर्थं कुर्वन्तीत्यर्थः, कस्मात् ? ख्याति-
पर्यवसानं हि चित्तचष्टितम्, तावद्धि भोगाय चित्तं चष्टतं न यावद्विवेकख्यातिमनुभवति,

पातजलरहस्यम् ।

त्ययसहकारिप्रत्ययाधिपतिप्रत्ययालम्बनप्रत्ययाः त एव विपर्ययाः तेषामनादित्वेऽपि न बा-
धो बुद्धेः प्रमाबुद्धेरित्यर्थः—समाधौ विद्यमाने कथं निरधिकारिता चित्तम्येत्याक्षिप्य समाधत्ते-
कथमयावित्यादि—परिहरतीत्यन्तेन, भोगापवर्गौ = पुमर्थस्तयोर्भोगे क्लेशकर्माशयः सहकारी;
अपवर्गहेतावन्यथाख्यातौ तु समाधिसंस्कारः सहकारी, चित्तस्य हीन्यादि—कुर्वन्तीत्यन्तेनोक्त-
यक्षानुरूपो बलिरिति न्यायेन, अवसितोऽधिकारभावो यस्य तस्यावशिष्यते कर्तव्यस-
र्वात्तिकम् ।

तत्करणत्वं, शेषं स्पष्टम्, अयं भावः—नैकदा संप्रज्ञातो व्युत्थानं संस्कारबाधः, श्रुतिस्मृति-
सिद्धस्य पुनःपुनर्युत्थानस्यानुपपत्तेः, उपदेशाद्यनुपपत्तेश्च, किं तु संप्रज्ञातपरम्पराजन्येन दृढत-
रसंस्कारेणैव तद्बाधः, अदृढश्च प्राथमिकैः संप्रज्ञातसंस्कारैस्तस्य बाधार्थेननुतापरंपरैव क्रि-
यते, तथा च संस्कारदाढ्यार्थं प्रज्ञासंस्कारचक्रमपेक्ष्यत इति, एतेन प्रज्ञायाः साक्षादेव व्युत्था-
नसंस्कारबाधकत्वशङ्काऽप्यपास्ता, एकप्रज्ञयैव। संस्कारबाधे व्युत्थानासंभवात्, प्रज्ञासंस्कारे
तु दृढत्वरूपवैजात्यसंभवेन तस्यैव व्युत्थानसंस्कारबाधकताऽवच्छेदकत्वकल्पनया व्युत्थाना-
द्युपपत्तिरिति, व्युत्थानसंस्कारेषु मध्ये वा विचारान्कारस्त्रायं विशेषः—यन्सकृत्प्रज्ञायां जनि-
तेनैव संस्कारणाविद्यासंस्कारो बाध्यते न तत्र प्रज्ञासंस्कारचक्रापेक्षेति, एतच्च ‘ते प्रतिप्रसव-
हेयाः सूःमा’ इत्याद्यगामिपुत्रद्वये प्रकटीभवित्यति, इदमत्रावधेयम्—अस्मिन्पुत्रे शेषसूत्रे चा-
खिलसंस्कारदाहस्य योगफलत्ववचनात् प्रारब्धकर्मणाऽप्यतिक्रमेणागुत्तरमाक्षः केवलज्ञाना-
साध्यो योगयोरसाधारणं फलमिति, न हि भागसंस्कारस्य निःशेषतो दाहं प्रारब्धकर्मोऽपि फ-
लायालं दृष्टकारणमात्राद्, “योगाग्निद्वयकर्मचयोऽचिरादि”त्यादिवाक्ये संकोचकप्रमाणाभा-
वाच्च, “ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणी”त्यादिष्वगत्या संकोचः क्रियते, “तस्य तावदेव विरमि”-
त्यादिज्ञानविषयकश्रुतेः, उपदेशाद्यन्यथाऽनुपपत्तेश्च, साङ्ख्यवेदान्तसूत्रयोश्च ज्ञानिनामेव प्रार-
ब्धभोगावश्यकताका, नन्वेवंभुक्तप्रारब्धकर्मणां नाशे तत्फलस्य कालप्रतिनियमानुपपत्तिरिति
चन्न—शास्त्रोक्तनाशकनाशकर्मस्त्वैव कालप्रतिनियमात्, अन्यथा कर्मविपाकोक्तप्रायश्चित्तस्य
शान्तिकर्मदेश्चार्धभुक्तपापनाशकत्वानुपपत्तिः शास्त्रोक्तनाशकनाशकर्मणां तु स्वावशिष्टनिप-
र्यन्तमेव फलदान्त्वमिति दिक्, नन्वेवं प्रज्ञासंस्कारातिशयसंस्कारे ततोऽपि पुनर्जन्म भवि-
ष्यति, न चासंप्रज्ञातयोगेन तस्य नाशो भवितेति वाच्यम् ? असंप्रज्ञाताभावेऽपि प्रारब्ध-
समाप्त्यनन्तरं केवलज्ञानतो माक्षान्मुषगमादित्याशङ्कते—कथमसाविति । साधिकारं स्वका-
र्यजननक्षमम्, परिहरति—न त इति । तं प्रज्ञासंस्काराश्चित्तं स्वकार्यक्षमं न कुर्वन्ति जन्मकारण-
स्याविद्यादिकलेशस्य विनाशनादित्यर्थः, कर्मनाशनादित्यपि बोध्यम्, कर्तव्यसमा-

शक्त्यहेतुत्वाच्चित्तमधिकारविशिष्टं कुर्वन्ति, चित्तं हि ते स्वकार्यादवसा-
दयन्ति, ख्यातिपर्यवसानं हि चित्तचेष्टितमिति ॥ ५० ॥

किञ्चास्य भवति—

तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः ॥ ५१ ॥

भास्वती ।

ख्यातौ जातायां न किञ्चिच्चेष्टितमवशिष्यते, विवेकस्तु सम्प्रज्ञातस्य शिरोमणिः ॥ ५० ॥

किञ्चास्य भवति—तस्यापि निरोधे परं परं वैराग्येण सम्प्रज्ञातफलस्य विवेकस्यापि
निरोधे सर्वप्रत्ययनिरोधाद् निर्बीजः समाधिः = असम्प्रज्ञातः कैवल्यभार्गायो निर्बीजसमा-
धिः इत्यर्थः इति सूत्रार्थः, स नेति । स निर्बीजो न तु केवलं समाधिप्रज्ञाविरोधो = प्रज्ञा-
रूपप्रत्ययनिरोधकः, किन्तु प्रज्ञाकृतानां संस्काराणामपि प्रतिबन्धो = क्षयकृद् भवति,
कस्मादिति । निरोधजः संस्कारः = परवैराग्यरूपनिरोधप्रयत्नानुभवकृतः संस्कारः समाधि-

तत्त्ववैशारदी ।

संज्ञातविवेकख्यातिनस्तु क्षेपनिवृत्तौ न भोगाधिकार इत्यर्थः, तदत्र भोगाधिकारप्रशान्तिः
प्रयोजनं प्रज्ञासंस्काराणामित्युक्तम् ॥ ५० ॥

पृच्छति—“किञ्च” इति । किञ्चास्य भवति ? प्रज्ञासंस्कारवच्चित्तं प्रज्ञाप्रवाहजनकतया
तथैव साधिकात्मित्यधिकागपनुत्त्येऽन्यदपि किञ्चिदपेक्षणीयमस्त्यर्थः, सूत्रेणोत्तरमाह—
“तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः”,

पातञ्जलरहस्यम् ।

वेति शेषः, परिपन्थिनो = विरोधिन् इति, दावाग्निरिव वेष्टनीजस्येत्यवसादनमित्यर्थः, चेष्टते =
क्षेपकर्मधारमत इत्यर्थः ॥ ५० ॥

किञ्चास्य भवतीति प्रश्नस्यान्तरं सूत्रं—“तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः”, निर्बीजो-
निरधिकार इत्यर्थः, धर्मेधेधनाम्ना परवैराग्येण तदेव ज्ञानप्रसादरूपं, तेन विरोधिज्ञानयोगवद्वा-

वाचित्कम् ।

पनादपि साधिकारं न कुर्वन्तात्याह—चित्तं हाति । स्वकार्यादवसादयन्ति कर्तव्यगु-
न्यङ्कुर्वन्ति, तत्र हेतुः—ख्यातीत्यादि, हि यस्माच्चित्तस्य व्यापारो विवेकख्यातिपर्यन्तः विवे-
कख्यातिनिपत्तौ सत्यां प्रवृत्तेकपुरुषार्थाम्भेवान्, सा च विवेकख्यातिरूपा प्रज्ञा तत्संस्का-
रातिशयानां निशमुत्पद्य परवैराग्यजननद्वारेण समाप्यते इत्यर्थः ॥ ५० ॥

क्षीणवृत्तिरित्यादिसूत्रः सम्प्रज्ञातस्य फलादिकमुक्तमिदानीमसंप्रज्ञातस्य फलादेः सूत्रं प्रव-
र्त्तयन्तं, तत्सूत्रं प्रज्ञासंस्कारातिशयस्य पुनर्जन्माहेतुत्वे हेत्वन्तरपरतयाऽवतारयति—किं चा-
स्येति । अस्य प्रज्ञासंस्कारस्यान्यच्च फलं सर्ववृत्तितत्संस्कारयोर्निरोधो भवतीति न पुनर्जन्म-
संभावनेत्यर्थः,

“तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः”, पूर्वपूर्वासंप्रज्ञाते तावत्प्रज्ञैव निरुध्य-
ते प्रज्ञासंस्कारस्य तु तानवसात्रं भवति, एवं क्रमेण तु तस्यापि प्रज्ञाकृतसंस्कारस्याप्यसंप्र-
ज्ञातपरम्परया निरोधेऽत्यन्ताभिभवे जायमाने चरमासम्प्रज्ञातो निर्बीजयोगस्य परा काष्ठा
भवत्यपुनर्व्युत्थानेत्यर्थः, सर्वनिरोधादितिसूत्रावयवेन निर्बीजत्वे हेतुत्वं, यतः प्रज्ञा तत्संस्का-
रश्च सर्वोऽप्यत्यन्तं विषयमिताऽतो निर्बीजः, दुःखबीजेः संस्कारादिभिः शून्य इत्यर्थः पूर्वपूर्वासं-
संप्रज्ञातव्यक्तिषु च क्रमेण बीजतानवाद् गौणं निर्बीजत्वमसंप्रज्ञातलक्षणे पूर्व भाष्यकृतोक्तमि-
ति स्मर्त्तव्यं, तथा च चरमासम्प्रज्ञाते सर्वे प्रज्ञासंस्काराः क्षीयन्ते इत्यतो न ते चित्तं
साधिकां कुर्वन्तीति भावः, एतेनासंप्रज्ञातपरंपरया प्रज्ञासंस्कारात्यन्तलघः फलं सूत्रेणोक्तं,—

स न केवलं समाधिप्रज्ञाविरोधी प्रज्ञाकृतानां संस्काराणामपि प्रतिबन्धी भवति, कस्माद् ? निरोधजः संस्कारः समाधिज्ञानं संस्कारान् बाधत इति, निरोधस्थितिकालक्रमानुभवेन निरोधचित्तकृतसंस्कारास्ति-त्वमनुमेयम्,

भास्वती ।

ज्ञानं संस्कारान् = प्रज्ञासंस्कारान् बाधते निःप्रत्ययाकरणत्, प्रत्ययजननमेव संस्कारस्य कार्यम्, प्रत्ययानुस्रवे संस्कारस्य क्षयः प्रत्येतव्यः, निरोधस्थाप्यस्ति संस्कारो निरोधस्य विवर्द्धमानतादर्शनात् तदवगम्यते, ननु निरोधो न प्रत्ययोऽतः कथं तस्य संस्कारप्रत्ययस्यैव संस्कारजनननियमादिति ? सत्यम्—तत्रापि प्रत्ययकृत एव संस्कारः, प्राग-तत्त्ववैशारदी ।

परेण धरागयेण ज्ञानप्रसादमात्रलक्षणेन संस्कारोपजननद्वारा तस्यापि प्रज्ञाकृतस्य संस्कारस्य निरोधो, न केवलं प्रज्ञाया इत्यपिशब्दार्थः, सर्वस्योत्पद्यमानस्य संस्कारप्रवाहस्य निरोधात् कारणाभावेन कार्यानुत्पादनात्, सोऽयं निर्बीजः समाधिः, व्याचष्टे—“स” इति । सः = निर्बीजः समाधिः, समाधिप्रज्ञाविरोधिनः परस्माद्वैराग्याजायमानः स्वकारणद्वारेण न केवलं समाधिप्रज्ञाविरोधी प्रज्ञाकृतानामप्यसौ संस्काराणां परिपन्था भवति, ननु वैराग्यजं विज्ञानं सद्विज्ञानं प्रज्ञामात्रं बाधनां, संस्कारं त्वविज्ञानरूपं कः बाधते. दृष्टा हि जाग्रतोऽपि स्वप्नदृष्टार्थे स्मृतिरित्याशयवान् पृच्छति—“कस्माद्” इति । उत्तरमाह—“निरोधज” इति । निरुद्धयते प्रज्ञाऽन्तेति निरोधः - परं वैराग्यं, ततो जातो निरोधजः संस्कारः, संस्कारादव दार्धकालनैगन्त्यसंस्कारासेवितपरवैराग्यजन्मनः प्रज्ञासंस्कारबाधो, न तु विज्ञानादित्यर्थः, स्यादेतद् निरोधजसंस्कारसद्भावे किं प्रमाणं ? स हि प्रत्यक्षेण वाऽनुभूयते, स्मृत्या वा कार्य्याणानुमीयते, न च सर्ववृत्तिनिरोधे प्रत्यक्षमस्ति योगिनो, नापि स्मृतिः; तस्य वृत्तिमात्रनिरोधतया स्मृतिजनकत्वाम्भवादित्यत आह—“निरोध” इति ।

पातञ्जलसूत्रम् ।

ध्यवाश्रयता, न पुनः संस्कारयोः प्रतिबुद्धस्यापि स्वप्नसंस्कारदर्शनादित्याशङ्कते—कस्मादिति । वैराग्यस्य नास्ति कृत्यं प्रियां त्यजत्यग्निं प्रविशतीति तदेवात्र बाधकं, न तु ज्ञानमित्युत्तरमाह—निरोधज इत्यादिना न तु विज्ञानादित्यन्तेन, प्रमाणाभावं द्विधा विकल्प्यानुमानमाहाय कर्त्तिकम् ।

सूत्रस्थस्यापिशब्दस्यार्थं भाष्यकारो व्याचष्टे—स न केवलमिति । स सामान्यनिर्बीजयोगः न केवलं समाधिप्रज्ञाया विरोधी भावाभावरूपेण, अपि तु क्रमेण प्रज्ञाकृतसंस्काराणामपि प्रतिबन्धी - प्रत्यन्तमभिभावक इत्यर्थः, ननु यत्र प्रज्ञाकृतसंस्काराणामपि सम्प्रज्ञातो-बाधकस्तर्हि सकृदसम्प्रज्ञातादेव सर्वसंस्कारबाधे व्युत्थानं कदाऽपि कस्यापि न स्यादित्याशयेनाक्षिपति—कस्मादिति । परिहरति—निरोधज इति । न निरोधः साक्षादेव प्रज्ञासंस्कारान् विलापयति किं तु निरोधपरंपराजन्या दृढतरः संस्कार एव प्रज्ञासंस्कारानत्यन्त-विलापयतीत्यर्थः, दृढतरत्वं च जातिविशेष इत्युक्तम्, ननु ज्ञानस्यैव संस्कारजनकत्वं दृढ-निरोधस्तु न ज्ञानं संस्कारशेषचित्तवस्थाविशेषमात्रत्वादतस्तस्य संस्कारजनकत्वे किं प्रमाणमित्याशङ्क्याह—निरोधस्थिताति । निरोधस्थितायसम्प्रज्ञातावस्थाने यो मुहुर्ताहोरात्रमा-सादिरूपः कालक्रमः क्रमेण कालवृद्धिस्तद्दर्शनेन निरोधावस्थचित्तजन्यः संस्कारोऽनुमेयः संस्कारवृद्धिव्यतिरेकेण तन्नियामकासम्भवादित्यर्थः, सम्प्रज्ञातस्य तु कालवृद्धिः प्रज्ञासंस्कार-तारतम्येनैवोपपद्यत इत्यतो न सम्प्रज्ञातस्य संस्कारहेतुतेति, ननु प्रज्ञासंस्कारश्चरमासम्प्रज्ञा-तेनप्रत्यन्तं बाध्यता निरोधसंस्कारास्तु कुतः समुच्छिद्यन्ते तदनुच्छेदे च साधिकारत्वमेव

व्युत्थाननिरोधसमाधिप्रभवैः सह कैवल्यभागीयैः संस्कारैश्चित्तं स्व-
स्याम्प्रकृताववस्थितायां प्रचिलीयते, तस्मात्तं संस्काराश्चित्तस्याधिकार-
ावरोधिनां न स्थितिहेतवो, यस्मादवसिताधिकारं सह कैवल्यभागीयैः

भास्वती ।

निरोधात् प्रत्ययप्रवाहो विद्यते, ततस्तद्गैद्वरूपस्य प्रत्ययस्य संस्कारो जायते, सप्रत्ययनि-
रोधनसंस्कारस्तथा निरोधमङ्गसंस्कार एव निरोधसंस्कारः, येन वैराग्यबलेन प्रत्यय-
प्रवाहमङ्गस्तस्य प्राबल्यान्निरोधसंस्कारस्य विवर्धमानता, सम्प्रज्ञातसंस्कारनाशे निष्प्रत्यय-
परवैराग्येण शाश्वतः प्रत्ययप्रवाहभेदः स्यात् तदेव कैवल्यम्, प्रत्ययप्रवाहमङ्गो यदावच्छि-
न्नकालव्यापी तदा न निरोधसंस्कार इति वक्तव्यम्, यदा तु तस्य शाश्वत उपरमस्तदा
तत्संस्कारस्यापि प्रणाश इति विवेच्यम्, व्युत्थानेति । व्युत्थानम्य = विक्षेपस्य नि-
रोधस्तद्रूपः समाधिः सम्प्रज्ञातसमाधिः, तद्वैः सह कैवल्यभागीयैर्निरोधजेनिरोधकृद्भिः
परवैराग्यजैः संस्कारैश्चित्तं स्वस्यामवस्थितायां = नित्यायां प्रकृतौ प्रचिलीयते = पुनरु-
त्त्ववैशारदी ।

निरोधस्थितिः = चित्तस्य निरुद्धावस्था, तस्याः कालक्रमो = मुहुर्तार्द्धयामयामाहोरात्रा-
दिः, तदनुभवेन, एतदुक्तं भवति—वैराग्याभ्यामप्रकर्षानुरोधो निरोधप्रकरो मुहुर्तार्द्ध-
यामादिव्यापितयाऽनुभूयते योगिना, न च परवैराग्यक्षणाः क्रमनियततया परम्परमसम्भव-
न्तस्तत्कालव्यापितया सातिशयं निरोधं कर्तुमाशत इति तत्तद्वैराग्यक्षणप्रचयजन्यः स्था-
या संस्कारप्रचय एषितव्य इति भावः, ननुच्छिद्यन्तां प्रज्ञासंस्काराः, निरोधसंस्कारस्तु कुतः
समुच्छिद्यन्ते, अनुच्छेदो वा साधिकारत्वमेवेत्यत आह—“व्युत्थान” इति । व्युत्थानं च तस्य
निरोधसमाधिश्च = सम्प्रज्ञातः, तत्प्रभवाः संस्काराः कैवल्यभागायाः = निरोधजाः संस्कारा-
दित्यर्थः, व्युत्थानप्रज्ञासंस्काराश्चित्ते प्रलीना इति, भवति चेत् व्युत्थानप्रज्ञासंस्कारवत्,
निरोधसंस्कारस्तु प्रत्युदित एवास्ते चित्ते, निरोधसंस्कारं सन्त्यपि चित्तमनधिकारवत्,
पुरुषार्थजनकं हि चित्तं साधिकारं, शब्दाद्युपभोगविवेकगतात् व तथा पुरुषार्थो, संस्कार-
शेषतायान्तु न बुद्धेः प्रतिस्वेदी पुरुष इति नाम्नौ पुरुषार्थः, विदेहप्रसूतिलयानां न निरो-
धभागितया साधिकारं चित्तम्; अपि तु क्लेशवासितनयैत्याशयवानाह यस्मानिति । जेष-
पातञ्जलस्यम् ।

समाधत्ते—निरोधप्रतिपत्तिः । विनश्यदवस्थस्यापि कार्यकारित्वमसम्भवः, वास्तविकं कथयति—
एतदुक्तमिति । यस्मिन् क्षिप्तलवणवद्धिं प्रकृतौ लीनमित्याह—नेत्यादि—भाष्येण, व्युत्थानञ्च
निरोधसमाधिश्च तत्प्रभव इति विग्रहः, कैवल्यभागीयैर्मोक्षजनकैरित्यर्थः, न बुद्धेः प्रतिस्वेदी =
वार्तिकम् ।

चित्तस्येति शेषाद्युपपत्तिः, किं च प्रलीनानामपि संस्काराणां कदा चिद्योगाक्षरसंस्कारादिना
दग्धबीजस्यैव पुनरुद्वाधापि सम्भाव्येतेत्याशङ्कामपाकरोति व्युत्थाननिर्गतेति । असम्प्र-
ज्ञातापेक्षया समाधिप्रज्ञापि व्युत्थानम्, अतो व्युत्थानं ज्ञानवामान्यं निरोधसमाधिप्रज्ञा-
सम्प्रज्ञातस्तदुपप्रभवः सह सहितैः कैवल्यभागीयैः कैवल्यपदुक्तसंस्कारैर्विशिष्टं चित्तं स्व-
कायप्रकृतौ नैव वाचां स्वयमेव प्रलीयते दग्धबीजानलवद्वाप्यनिकल्य गच्छति रणिणामव्या-
भावात् तन्मात्रमिषुरूपस्य भोगहेतुर्विसदृशपरिणाम एव हि पुनर्न भवति तद्धताः पुरुषार्थ-
स्याभावादित्यर्थः, यथा वा कैवल्यभागीयैः कैवल्यपर्यन्तम्यायिभिर्व्युत्थानसंस्कारैः सहति
चित्तविशेषणम्, ज्ञानं सूत्रेण शङ्कानिराकरणमुपपादयति—तस्मादिति । तस्माच्चिरोधसं-
स्कारस्यापि क्षयात् निरोधसंस्कारा इत्यादिरर्थः, ननु भवतु योगद्वयचित्तस्यान्यन्ति तल-
यस्तथापि पुरुषार्थः कः सिध्यतीत्याकाङ्क्षायामाह—यस्मादित्यादि । यस्माच्चित्तं निवर्तते-

संस्कारैश्चित्तं विनिवर्तते; तस्मिन्निवृत्ते पुरुषः स्वरूपप्रतिष्ठाऽतः शुद्धमुक्त-
इत्युच्यते ॥ ५१ ॥

इति पातञ्जले सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे समाधिपादः प्रथमः ॥

भास्वती ।

त्यानहोर्न लयं प्राप्नोति, तस्मादिति । अधिकारविरोधिनः = चेष्टापरिपन्थिनः, चेष्टि-
तमेव चित्तस्य स्थितिहेतुः चित्तस्य शाश्वतविनिवर्तनात् पुरुषः स्वरूपप्रतिष्ठः शुद्धो गुणा-
तीतो मुक्तः = दुःखोपचारहीन इत्युच्यते इति ॥ ५१ ॥

पादेऽस्मिन् समाहितचित्तस्य योगस्तन्माधनमामान्यञ्चोक्तम्, समाधिदशा च कव-
चमुपपादितमिति ।

इति श्रीपातञ्जलसांख्यप्रवचनभाष्यस्य टीकायां भास्वत्यां प्रथमः पादः ।

तत्त्ववैशारदी ।

सुगमम् ॥ ५१ ॥

(१) योगस्योद्देशनिर्देशो तदर्थं वृत्तिलक्षणम् ।

योगोपायास्तत्प्रभेदाः पादेऽस्मिन्नुपवर्णिताः ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां तत्त्ववैशारद्यां
प्रथमः समाधिपादः समाप्तः ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

बुद्धिसाक्षात्कारवानित्यर्थे निराधिकारमेव चित्तं निवर्तते न साधिकारम्,

“नाभुक्तं क्षायते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ।

अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम्”-

इति स्मृतं, ज्ञानातिरिक्तनाशकानाशस्यावश्यं भोग इत्याह-विदेहेति । पादार्थं संकल-
प्याह-योगेति । उद्देशो नाम्ना कीर्तनमथ योगानुशासनं, निर्देशो योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः,
वार्तिकम् ।

ऽतस्तस्मिन्निवृत्ते मति पुरुषं मुक्त इत्युच्यते तत्र हेतुगर्भविशेषणानि स्वरूपत्वादीनि, स्वरू-
पमात्रप्रतिष्ठः पररूपैः प्रतिबिम्बितदुःखादिभिर्मुक्तः शुद्धस्वत्वसम्बन्धेन पुण्यपापमुक्तः, भोग-
साधनत्वस्यैव स्वत्वतया कूटस्थस्यापि संसारदशायां स्वत्वाभ्युपगमाद्, एतादृशमुक्तेः
माध्यत्यमुपपन्नं, केवल उपाधिसंयोगाख्यबन्धमुक्त इत्यर्थः, एवंरूपो मोक्ष एव योगस्य मुख्य-
फलमित्याशयः, पारमार्थिको दुःखकर्मादिसम्बन्धो लेपाख्यसंयोगरूपसम्बन्धो वा लोके बन्ध-
इत्युच्यते तन्मुक्तिश्च बुद्धेरेव न कूटस्थस्यानङ्गस्य पुरुषस्येति प्रतिपादयितुं मुक्त इत्युच्यते-
इत्युक्तं, शास्त्रेषु मुक्त इति व्यवहारमात्रं क्रियते इति तस्यार्थः, तदुक्तं साङ्ख्यसूत्रेण - “वाङ्-

(१) योगेति ।

योगारम्भप्रतिज्ञामभिदर्शति किलोद्देशमवाप्तिरूपा-

निर्देश योगचिन्ह, तदधिगतिफलं लक्ष्यं वृत्तेर्वदन्ति ।

अभ्यासानीतरागप्रभृति त्वलु भगन्तरय चोपायवर्ग-

सांप्रज्ञात वितर्कादिकमविलमुशन्त्येतदीयं प्रभेदम् ॥

इति साङ्गपातञ्जलदर्शनटिप्पण्यां प्रथमः समाधिपादः ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

वृत्तिलक्षणं वृत्तय इत्यादि ॥ ५१ ॥

इति श्रीविश्वेश्वरभगवत्पादशिष्याद्वयभगवत्पादशिष्यराघवानन्दसरस्वतीविरक्षिते
योगतत्त्ववैशारद्याख्यायाः व्याख्यायाः टीकारूपे पातञ्जलरहस्य एकपञ्चाशत्-
सूत्रात्मकः प्रथमः समाधिपादः समाप्तः ।

वार्त्तिकम् ।

मात्रं न तु तत्त्वं चित्तस्थिते"रिति, पुरुषे बन्धादिकं बाङ्मात्रं चित्त एव बन्धाद्यवस्थानादि-
त्यर्थः, पुरुषार्थत्वं च पारमार्थिकमेव दुःखं भुञ्जीयेति प्रार्थनादिति भावः, साङ्ख्यप्रवचन इति ।
साङ्ख्यस्यैव प्रकर्षेण वचनं साङ्ख्यप्रवचनं साङ्ख्ये ह्यभ्युपगमवादेनेश्वरं प्रतिषिध्यासम्प्र-
ज्ञातयोगनैरपेक्ष्येण च जीवतत्त्वज्ञानादेव मोक्ष उक्तोऽस्मिन्स्तु शास्त्रे निरूपद्रवामन्दिग्धैष्टि-
कमुक्तिनियमाय परमेश्वरविद्याः आशुमोक्षहेतुरसम्प्रज्ञातयोगश्च प्रदर्शित इति भावः ॥ ५१ ॥

इति श्रीपातञ्जलभाष्यवार्त्तिके श्रीविज्ञानभिक्षुनिर्मिते प्रथमः समाधिपादः ।

साङ्ख्ये योगदर्शने

द्वितीयः साधनपादः

उद्दिष्टः समाहितचित्तस्य योगः, कथं व्युत्थितचित्तोऽपि योगयुक्तः
स्याद् इत्येतदारभ्यते—

भास्वती ।

उद्दिष्टः समाहितेति । मनः प्रधानसाधनानि तथाऽभ्यासेन वैराग्येण च सिद्धस्य समाधे-
रवान्तरभेदास्तत्फलभूतं कैवल्यञ्चेति योगः प्रथमे पाद उद्दिष्टः, कथं व्युत्थितेति । व्युत्थि-
तत्त्ववैशारदी ।

ननु प्रथमपादेनैव सोपायः सावान्तरप्रभेदः सफलं योग उक्तस्तत्किमपरमवशिष्यते यदर्थ-
द्वितीयपादः प्रारभ्यतेत्यत आह—“उद्दिष्ट” इति । अभ्यासवैराग्ये हि योगोपायौ प्रथमे पाद-
उक्तौ, न च तौ व्युत्थितस्य द्रागित्येव संभवत इति द्वितीयपादोपदेश्यानुपायानपेक्षते सत्त्व-
शुद्धयर्थम्, ततो हि विदुः सत्त्वः कृतरक्षासंविधानोऽभ्यासवैराग्ये प्रत्यहं भावयति, समा-
हितत्वम् = अविक्षिप्तत्वं, कथं व्युत्थितचित्तोऽप्युपदेश्यमाणैरुपायैर्दुःखः सन् योगी स्यादि-
त्यर्थः, तत्र वक्ष्यमाणेषु नियमेष्वारब्धं प्राथमिकं प्रत्युपयुक्ततरतया प्रथमतः क्रियायोगमुप-
पातञ्जलद्वयम् ।

द्वितीये दीयते पादे स्वागतारुख्यं सदुत्तरम् ।

योगोपायात्मके शम्भोः प्रसादाय कृतीश्वरैः ॥

“तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः,” इत्यादिसूत्रम्, “तपसा कलमषं हन्ति
स्वाध्यायेन योगमाप्नोति”

“यज्ञायाचरतः कर्म समग्रं प्रविलीयत”—

वार्त्तिकम् ।

ननु प्रथमपादेनैव योगः सोपायः सफलश्चावान्तरभेदैः सह प्राप्तः तत्किमपरमवशिष्यते
यदर्थं द्वितीयपाद आरब्धव्य इत्याकाङ्क्षायामाह—उद्दिष्ट इति । समाहितचित्तस्य योगारू-
ढचित्तस्योत्तमाधिकारिणोऽभ्यासवैराग्यमात्रमाधनेन च क्रियायोगादिसकलाङ्गानां नैरपेक्ष्येण
पूर्वपादे योगः प्रदर्शितः, तेषां बहिरङ्गत्वं वक्ष्यति—“त्रयमन्तरङ्गं पूर्वेभ्यः” इतिसूत्रेण तदभा-
वेऽपि भावाहिति भाष्येण च, तथा चोक्तमाश्वमेधिके—

“अपंतव्रतकर्मा तु केवलं ब्रह्मणि स्थितः ।

ब्रह्मभूतश्चरन् लोके ब्रह्मचारीति कथ्यते” ॥ इति,

तथा गार्ह्येऽपि—

“आसन्नस्थानविधयो न योगस्य प्रसाधकाः ।

शिष्यपालः सिद्धिमाप स्मरणाभ्यासगौरवान्” ॥ इति,

ते चाभ्यासवैराग्ये न सर्वेषां द्रागित्येव भवतः, अतो व्युत्थितचित्तो बहिर्मुखोऽपि
योगमारूढः क्रमात् केनोपायेन योगयुक्तः स्यादिति तमुपायं वक्तुमेतत्सूत्रजातमारभत इत्य-
र्थः, तदेवमधिकारभेदेन साधनभेदो गार्ह्यादिष्वप्युक्तः—

“आरूढयुतीनां च कर्मज्ञान उदाहृतं ।

आरूढयोगवृक्षाणां ज्ञानत्यागौ परौ मतौ” ॥ इति,

त्यागो बाह्यकर्मणाम् ,

तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥ १ ॥

नातपस्विनो योगः सिद्ध्यति, अनादिकर्मक्लेशवासनाचित्रा प्रत्युप-

भास्वती ।

तस्य = निस्तस्थानाभ्यासवर्गयभावनाऽसमर्थस्य चेतसः कथं = कैर्योगानुकूलक्रियाऽऽ-
चरणैर्योगः सम्भवेदिति, अनादीति । कर्म = कर्मफलानुभवः, क्लेशः = दुःखमूलमज्ञानं,
ताभ्यां जाताऽनादिवासना स्मृतिफलमस्काररूपा तथा चित्रा, तथा विषयजालसम्प्रयुक्ताऽ-
शुद्धिर्योगान्तरायभूतं रजस्तमोमलमित्यर्थः, अयोधनाभिहतः पापाण इव साऽशुद्धिस्तपस-
विरलापयवा भवनाति, तपस्तु चित्तप्रसादकराणामासनप्राणायामोपशानादीनां क्लेशसहन-
सुखत्यागमश्च कायसंयमस्तपः, वाक्संयमः स्वाध्यायः, ईश्वरप्रणिधानन्तु मानसः संयम-
तत्त्ववैशारदी ।

दिशति सूत्रकारः—“तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः” क्रियैव योगः क्रियायोगः
योगमात्रमेतत्परं, अत एव विष्णुपुराणे खाण्डिक्यकेशिध्वजसंवादे—

“योगयुक् प्रथमं योगी युजमानोऽभिधीयते”-

इत्युक्तस्य तपःस्वाध्यायादयो दर्शिताः, व्यतिरेकमुत्वेन तपस्य उपायत्वमाह—“नात-
पस्विनः” इति । तपसोऽवान्तरव्यापारमुपायतोपयोगिनं दर्शयति “अनादि” इति । अना-
पातजलरहस्यम् ।

इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यां क्रियायोगस्य समाधिव्युपकारकतामाह—नातपस्विनो योगः मिथ्य-
तीत्यादि-क्रियायां इत्यन्तरेण भाष्येण, ततो हि विज्ञानसत्त्व इति, उपायानुष्ठानस्य फलमाह—
योगी म्यादिति । विषयजालं, जालं नाम मन्त्रयस्यैव बन्धनम्, तन्मोहं प्रथितं, तपोऽत्र
युक्ताहारता न तु कृच्छ्रचान्द्रायणादि तस्य धातुवैषम्यदेतुत्वात्, तदुक्तम्—

“द्वौ भागौ दूरयेद्वैष्णोयैककृद्दूरयेत् ।

भारतस्य पनारथं चतुर्थमवशेषयेत्” ॥ इति,

युक्ताहारविहारस्येति,

वार्तिकम् ।

गीतायामपि—

“भारुक्षोर्युः श्यामं कृतं तपःशुचये ।

योगारूढस्य तस्यैव तपः, कारणमुच्यते” ॥ इति,

कारणं योगस्य,

“तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः” यागोपायप्रयोगः, क्रिया चार्थो योगश्च-
ति विग्रहः, तपश्चार्थीनि त्रीणि क्रियायोग इत्यर्थः, ईश्वरप्रणिधानरूपा भक्तियोगोऽप्यत्र क्रि-
यायोगमध्ये एव प्रयोजितः,

अतो—

“योगास्त्रयो मया प्रोक्ता भक्तियानक्रियाऽऽत्मका” -

इत्यादिस्मृतिषु त्रय एव योगापाः प्रोक्ताः, तत्र ज्ञानयोगो धारणाध्यान-
समाधिरूपः पूर्वपादे प्रोक्तः, विस्तारस्मृत्युत्थानं भगियतीति, यद्यपि यमादयोऽपि
क्रियायोगास्तथाऽपि कथ्यमाणयमनियमादिषु मध्ये तपश्चादित्रयं प्रकृत्यताऽऽगौ प्रथम-
निर्दिष्टं केवलैर्नैतेनापि तीव्रतरं योगी भवतीति सूचयितुमिति बोध्यम्, ननु स्वा-
ध्यायेश्वरप्रणिधानं च तत्त्वज्ञानेश्वरानुग्रहाभ्यां योगोपकारकं स्यात् तपस्तु देहे-
न्द्रियशापणात्मकं केन द्वारेण योगस्यापकारकं भवतुः प्रत्युत वित्तक्षोभकत्वेन
योगविरोधयेत्याशङ्क्य तपसो द्वारमाह—नातपस्विन इति । असिद्धौ हेतुमाह—

स्थितविषयजाला चाशुद्धिर्नान्तरेण तपः सम्भेदमापद्यत इति तपस उपादानं, तच्च चित्तप्रसादनमबाधमानमनेनासेव्यमिति मन्यते, स्वाध्यायः = प्रणवादिपवित्राणां जपः मोक्षशास्त्राध्ययनं वा, ईश्वरप्रणिधानं = सर्वक्रियाणां परमगुरावर्पणं तत्फलसंन्यासो वा ॥ १ ॥

भास्वती ।

इति, एभिर्बाधकर्मविरतः शान्तो दान्त उपरतस्ति तिक्षुर्भूत्वा समाध्यभ्याससमर्थो भवेत्, तत्त्ववैशारदी ।

दिभ्यां कर्मक्लेशवासनाभ्यां चित्रा अत एव प्रत्युपस्थितम् = उपनतं विषयजालं यस्यां सा तथोक्ता, अशुद्धिः = रजस्तमःसमुद्रेको नान्तरेण तपः सम्भेदमापद्यते = सान्द्रस्य नितान्तविरलतः सम्भेदः, ननूपादीयमानमपि तपो धातुवैषम्यहेतुतया योगप्रतिपक्ष इति कथन्तदुपाय इत्यत आह—“तच्च” इति । तावन्मात्रमेव तपश्चरणीयं, न यावता धातुवैषम्यमापद्यतेत्यर्थः, प्रणवादयः = पुरुषसूक्तं रुद्रमण्डलब्राह्मणादयो वेदिकाः, पौराणिकाश्च ब्रह्मपारायणादयः, परमगुरुः = भगवानीश्वरः तस्मिन्, यत्रेदमुक्तं—

पातञ्जलरहस्यम् ।

“परञ्चापञ्च ब्रह्म यदोद्धारः”,

“युजात प्रणये चित्तं प्रणवं ब्रह्म निर्भयम्—”

इत्यादिश्रुतिस्मृती अभित्याह—प्रणवादय इति । स्वयञ्चक्ष्म्यासङ्गचित्तवृत्तित्वे पापापणमपि प्राप्तं? नाय द्रोपो वाचनिकत्वात्, “यत् कदापि यदनासा”ति भगवतोक्तं; शुभाशुभमित्युक्तञ्च, फलसंन्यासश्चेत् कथं कर्मकृतिः? अत्रापि वाचनिकत्वादद्रोप इत्याह—“मा कर्मफलहेतुभूरि”ति कर्मफलमेव हेतुः प्रवर्तते इत्यतः तत्राविधो मा भूस्त्वमर्जुन !, तर्हि कथं कर्मस्यनुभवादवाप्तिगम् ।

अनादीनि । अनादिदेशकमेवास्मनया हेतुना चित्रा नानाविधाऽशुद्धिः पापाख्या प्रत्युपस्थापितविषयजालतया योगप्रतिपक्षिणी तपो विना न सम्भेदं तनुनामापद्यत इत्यर्थः, इतीति । उत्पत्तौ नाश्रयमगो तपसो प्रणमिन्यथः, योगप्रतिपक्षज्ञानमापकरोति—तच्छेति । तच्च तपश्चित्रप्रणमिण्येति । अनादेन योगिना कर्मण्यसिद्धिं परमार्थमिर्मन्यत इत्यर्थः, पवित्राणां पापक्षयहेतुताम् प्रणवादिपवित्राणां प्रणिधानात् सर्वक्रियाणामिति । लौकिकमार्गस्य साधारणेन यत्कृत्यां परमार्थेऽन्तर्भावोऽस्मिन्नित्यर्थः, तदुक्तं गीतायाम्—

“यत्करोषि यत्कुर्यान् यत्कृतापि प्रणमि यत् ।

यत्तपस्यसि कोनोय ! तत्कुरुष्व भद्रपणम्” ॥ इति,

प्रार्थनं च—

“कामतोऽकामतो वाऽपि यत्करोमि शुभाशुभम् ।

तत्परं त्वयि संन्यस्तं त्वत्प्रयुक्तं करोम्यहम्” ॥

इत्यादिश्रुतिनिमित्तार्थक्यातमिति, त्वत्प्रयुक्तः करोम्यहमिति चिन्तनमेव संन्यास इत्यर्थः, अत्र प्रयात्कृत्वमन्तर्यामिविषयेन न तु श्रुतिद्वारा, अशुभकामेसु श्रुत्यभावादिति, एतद् पक्षयाऽपि प्रकृतं द्विविधं कर्मार्पणान्तरं कोर्म प्रोक्तम्—

“ब्रह्मणा दीयते देयं ब्रह्मणे प्रदीयते ।

ब्रह्मैव दीयते चति ब्रह्मापेणसिद् परम् ॥

नाहं कर्ता सर्वमेतत् ब्रह्मैव कुरुते तथा ।

एतद् ब्रह्मार्पणं प्रोक्तमृषिभिस्तत्त्वदर्शिभिः” ॥ इति-

तत्फलमिति । एतदपि कोर्म प्रोक्तम्—

स हि क्रियायोगः--

समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥ २ ॥

भास्वती ।

कर्मविरतये योगमुद्दिश्य कर्माचरणं क्रियायोगः, स च कण्टकेन कण्टकोद्धारवद् योगाङ्गभूतेन कर्मणा योगप्रतिपक्षकर्मणामुन्मूलनम् ॥ १ ॥

क्रियायोगोऽतनूनविद्याऽऽदीन क्लेशांस्तनून् करोति, प्रतनूकृताः क्लेशाः प्रसङ्गान्तरूपेणाग्निना = विवेकेनेत्यर्थः, भृष्टबीजकल्पा भवन्ति, भृष्टानि मुद्रादिवीजानि बीजाका-
तस्त्वैशारदी ।

“कामतोऽकामतो वाऽपि यत्करोमि शुभाशुभम् ।

तत्सर्वं त्वयि संन्यस्तं त्वत्प्रत्युक्तः करोम्यहम्” इति,

तत्फलसंन्यासो वा = फलानभिसन्धानेन कार्यकरणं, यत्रेदमुक्तं--

“कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदा चन ।

मा कर्मफलेषु भूयः मा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि” इति ॥ १ ॥

तस्य प्रयोजनाभिधानाय सूत्रवतारयति--“स हि” इति । “समाधिभावनाऽर्थः क्लेश-
पातञ्जलरहस्यम् ।

कृतिर्गवास्त्विति चंत्तब्राह्--“मा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि” कर्माकृतौ फले च सक्तिर्मा भूदथ च कर्मा कुर्वित्यर्थः ॥ १ ॥

क्रियायोगस्य फलद्वयं सूत्रेणाह--“समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च”, धर्मेण पापमपनुद-
तीतिश्रुतेः समाधिप्रतिबन्धकीभूतपापनिरसनेन समाधि दृढीकुर्वन् रागद्वेषाभिभवार्थ इति सू-
वाचिकम् ।

“यद्वा फलानां संन्यासं प्रकुर्यात्परमेश्वरे ।

कर्मणामेतदप्याहुर्ब्रह्मार्पणमनुत्तमम्” ॥ इति,

कर्मफलानामीश्वरो भोक्तेति चिन्तनं कर्मफलसंन्यासः,

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरमि-

त्यादिवाक्यात्, तदुक्तम्--

“करोति यद्यत्सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तदिति,

यज्ञादीनां ह्यन्नादिभावापन्नस्थान्तर्यामिणो भोग एव मुख्यं फलं--

‘येऽप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयाऽन्विताः ।

तेऽपि मामेव कौन्तेय ! यजन्त्यविधिपूर्वकम्-

त्यादिवाक्येभ्य इति, ।

नन्वन्न वाक्ये विष्णवाख्यदेवताविशेषस्यैवेतरदेवतायजनेन यजनं प्रोक्तं न परमात्मन-
इति चेन्न--

“परं हि ब्रह्म कथितं योगयुक्तेन तन्मये”-

त्यनुगीतावाक्यतः श्रीकृष्णस्य भगवद्गीतायां परमात्मोपदेशस्यैव लाभादिति,
यद्यपीश्वरस्य भोगो नित्यः तथाऽपि सिद्धिश्चाऽऽद्युत्पत्तिवत् तदुत्पत्तिर्गौणी, यज्ञादिस-
हकारेण फलदातृत्वयेश्वरप्रतीतिरभिव्यक्तेः,

नन्वीश्वरप्रणिधानमत्र पूर्वपाद्येकभावनारूपमेव कथं न भवति तत्राह--स हि क्रियायोग
इति । स हि स एव फलसंन्यासः कर्मार्पणं च क्रियायोगो भवति कर्मशेषत्वात्तज्जपमन्त्र्यभाव-
नमिति पूर्वोक्तं च भावनारूपं प्रणिधानं ज्ञानमेव कर्मतच्छेषत्वयोरभावादित्यर्थः, उत्तर-
सूत्रेण सहान्वये तु हि शब्दवैयर्थ्यमिति बोध्यम् ॥ १ ॥

स हि आसेव्यमानः समाधिं भावयति, क्लेशांश्च प्रतनूकरोति, प्रतनू-
कृतान् क्लेशान् प्रसङ्ख्यानाग्निना दग्धबीजकल्पानप्रसवधर्मिणः करिष्य-
तीति, तेषां तनूकरणात्पुनः क्लेशैरपरामृष्टा सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिः सूक्ष्मा

भास्वती ।

राण्यपि न प्ररोहन्ति तथा = विवेकख्यातिमरुचेतसि स्थिताः, सूक्ष्माः क्लेशा अप्रसवध-
र्मिणो भवन्ति क्लेशसन्तानं न बद्धेयुरित्यर्थः, किन्तु तदा बुद्धिपुरुषविवेकख्यातिरत्र वतसि
प्रवर्तते, सा च ख्यातिरूपा सूक्ष्मा प्रज्ञा क्लेशैरपरामृष्टाऽनभिभूतेत्यर्थः, प्रान्तभूमि-
लब्ध्वा परिपूर्णा सती प्रज्ञेयस्यार्थस्याभावात् समाप्ताधिकाराऽऽरम्भहीना लब्धपर्यवसाने-
त्यर्थः, प्रतिप्रसवाय कल्पिष्यते प्रलीना भविष्यतीत्यर्थः, इन्धनं दग्ध्वा यथाऽग्निः स्वयं ली-
तत्त्वैशारदी ।

तनूकरणार्थश्च, ननु क्रियायोग एव चेत् क्लेशान् प्रतनूकरोति कृतं तर्हि प्रसङ्ख्यानेनेत्यत-
आह—“प्रतनूकृतान्” । इति । क्रियायोगस्य प्रतनूकरणमात्रे व्यापारो, न तु
बन्ध्यत्वे क्लेशानां, प्रसङ्ख्यानस्य तु तद्बन्ध्यत्वे, दग्धबीजकल्पानिति वन्ध्यत्वेन दग्धकल-
मे बीजसारूप्यमुक्तम्, स्यादेतत्-प्रसङ्ख्यानमेव चेत् क्लेशान् अप्रसवधर्मिणः करिष्यति कृत-
मेषां प्रतनूकरणेनेत्यत आह—“तेषाम्” इति । क्लेशानामताग्वे हि बलवद्गिरोधिप्रस्ता
सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिरुदनुमेव नोत्सहते प्रागेव तद्बन्ध्यमात्रं कर्तुम्, प्रविरलोद्धतेषु तु क्ले-
शेषु दुर्बलेषु तद्गिरोधिष्वपि वैगम्याभ्यासाभ्यामुपजायते, उपजाता चैतैरपरामृष्टा = अनभि-
भूता नैव यावत्परामृश्यते, सत्त्वपुरुषाऽऽप्रतामात्रख्यातिः सूक्ष्मा प्रज्ञा = अतीन्द्रियत-
पातञ्जलरहस्यम् ।

त्रार्थे गौरवाहतिरिति शङ्कते-नन्विति । प्रसङ्ख्यानेन वैराग्येण कृतं = विफलता, तरणिक्रणत-
नूकृतमप्यपि धान्यादेः प्ररोहसामर्थ्यं दृष्टं न तु दग्धेऽप्यित्यनुभवमाश्रित्याह-प्रतनूकृतानित्या-
दि—उक्तमित्यन्तं, वन्ध्यत्वं = प्रसवाजनकत्वं, वैराग्ये विद्यमानेऽपि छदिताज्ञे दुर्भिक्षादौ
क्षुधाऽऽसत्स्य प्रवृत्तिः सम्भाव्येत्याशङ्कते - स्यादेतदित्यादिना—परामृश्यतइत्यन्तं, अता-
ग्वे = अतनूकरणे, उदनुमिति । “नाशान्तो नासमाहितः नाशान्तमानसो वाऽपि प्रज्ञानेनैवमा-
प्नुयात्” इति श्रुतं, तस्य प्रज्ञैव न जायत इति श्रुतेरर्थः, तामिस्त्रेषु नो! रूपधीर्विरलीकृतेषु
मन्दप्रदीपैः मन्तमसेषु रूपमुपलभ्यत इति, क्लेशतनूकरणम्योपकारितेति भावः,

“हृदयते त्वग्रथा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः” इति—

श्रुतिमाश्रित्याह—सूक्ष्मेति ।

वाचिकम् ।

तेषां योगद्वारमाह—

“समाधिभावनार्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च” उभयार्थत्वे हेतुमाह—स हीति । आ सम्यक् नि-
ष्कामादिरूपेण सेव्यमानः स हि स एव कर्मयोगः कर्मातिरिक्तविषयेभ्यो निरुद्धवृत्तिकं नि-
ष्पार्पं च चित्तं करोति ततः क्रमेण सत्त्वोदेकादेकाग्रमन्यत्रापि करोति, अविद्याऽऽदिकं च प्रक-
र्षणानावासेन तनूकरोति सत्त्वशुद्ध्यादिद्वारेत्यर्थः, उक्तमाधिकारिणश्च समाधियोग्यता
क्लेशतनुता च सिद्धेवेत्यतः पूर्वपादे तदुभयं योगसानतया नोक्तम्, नन्वविद्याऽऽदीनां क्ले-
शानां नाशेनैव संसारोच्छेदः प्रतनूकरणेन तु किंप्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह—
प्रतनूकृतानिति । प्रतनूकृतांश्च शुष्केन्धनतुल्यान् कृतान् क्लेशान् क्रियायोगः स्वयमुद्दीपितेन
प्रसङ्ख्यानाग्निना विवेकख्यातिवह्निना दग्धबीजवत्प्रसवधर्मिणोऽप्रसवस्वभावान् संस्का-
राजनकान् करिष्यति जीवन्मुक्तिदशायामिति शेषः, प्रसङ्ख्यानप्रिज्वालने तनूकर-
णस्य द्वारं वदन् पूर्वोक्तार्थमुपसंहरति—तेषामिति । अपरामृष्टा = अनभिभूता, तथा

प्रज्ञा समाप्ताधिकारा प्रतिप्रसवाय कल्पिष्यत इति ॥ २ ॥

अथ के ते क्लेशाः, कियन्तो वेति—

अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः ॥ ३ ॥

क्लेशा इति । पञ्च विपर्यया इत्यर्थः, ते स्यन्दमाना गुणाधिकां द्रढ-

भास्वती ।

यते तद्वत्, एवं क्रियारूपाण्यपि तपमादानि सर्ववृत्तिनिरोधस्य ज्ञानमाध्यस्य योगस्य बहिरङ्गतां लभन्ते ॥ २ ॥

दुःखमूलाः परमार्थप्रतिपक्षा विपर्यया एव पञ्च क्लेशाः ते स्यन्दमानाः संस्कारप्रत्ययरूपेण तन्वाना विवर्द्धमाना इत्यर्थः, गुणानामधिकारं कार्यारम्भणसामर्थ्यमित्यर्थः, द्रढयन्ति, अत एव महदादिरूपं वित्तवृत्तिरूपं संसृतिरूपञ्च परिणाममवस्थापयन्ति = परिणामस्या-
तत्त्ववैशारदी ।

या सूक्ष्मोऽस्या विषय इति सूक्ष्मा प्रज्ञा, प्रतिप्रसवाय = प्रविलयाय कल्पिष्यते, कुतः ? यतः समाप्ताधिकारा = समाप्तोऽधिकारः कार्यारम्भणं गुणानां यथा हेतुभूतया सा तथोक्तेति ॥ २ ॥

पृच्छति—“अथ” इति । “अविद्या” इति सूत्रेण परिहरति—“अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः”, “क्लेशा” इति व्याचष्टे—“पञ्च विपर्यया” इति । अविद्या तावद्विपर्यय एव, अस्मिताऽऽदयोऽप्यविद्योपादानास्तदविनाभाववृत्तिरिति विपर्ययाः, ततश्चाविद्यासमुच्छेदे तेषामपि समुच्छेदो युक्त इति भावः, तेषामुच्छेदस्तव्यताहेतुं संसारकारणत्वमाह—“त” इति । स्यन्दमानाः = समुदाचरन्तो गुणानामधिकारं द्रढयन्ति = बलवन्तं कुर्वन्तः ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

“सैव च विनिनष्टि पुनः प्रधानपुरुषान्तरं सूक्ष्ममिति

साङ्ख्योक्तेश्च ॥ २ ॥

“पञ्चाशब्दो पञ्चपदोऽविद्याम्” इति श्रुतिमाश्रित्य के क्लेशाः कियन्तो वेत्यस्योत्तरमाह—“अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः” इति,

तमो मोहो महामोहस्तामिस्रश्चान्धसंज्ञकः” इति

वार्तिकम् ।

चानभिभव एव तनूकरणस्य द्वारमिति, सूक्ष्मेति । सूक्ष्मविषयत्वात् सूक्ष्मा साक्षात्काररूपिणी प्रज्ञा क्रमेण समाप्तकर्तव्या चरमासंप्रज्ञातं प्रतिप्रसवाय प्रलयाय कल्पिष्यते विदेहकैवल्यदशायामिति शेषः, तद्वत् क्रियायोगस्य मोक्षज्ञानादिव्यापारकथनात्कर्मयोगो ज्ञानादि-साधनतया ज्ञानाद्यङ्गमेव न साक्षान्मोक्षहेतुरिति सिद्धान्त इति ॥ २ ॥

उत्तरसूत्रावताराय पृच्छति—अथेति—

“अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः”, पञ्च विपर्यया इति पुरयित्वा संक्षेपतः सूत्रार्थमाह—क्लेशा इतीति । इतिशब्दोऽविद्याऽऽदिपरामर्शो तथा चाविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशा इति पञ्चविपर्ययाः क्लेशा इत्यर्थे इति योजना, अत्र कियन्त इतिप्रश्नस्योत्तरं पञ्चेत्यनेन, के त इत्यस्य चोत्तरं विपर्यया इत्यनेनाह—पञ्च विपर्यया इति । अत्र पञ्चेत्यर्थादेव क्लेशं विपर्यया इति च पुरितं विशेषलक्षणस्य च सामान्यलक्षणपूर्वकत्वौचित्याद्, विपर्ययाशब्दश्चात्र संसारेहेतुविपर्ययार्थकः, अतो न शुक्तिरजतविपर्यये क्लेशलक्षणातिव्याप्तिः, रागादीनां च विपर्ययकार्यतया विपर्ययत्वं चेष्टम्, प्रकृतस्य संसारेहेतुविपर्ययस्य लक्षणमदृष्टसामान्यहेतुमनोविशेषगुणत्वमिति, ननु क्लेशशब्दो दुःखवाचो किमित्यविद्याऽऽदिषु परिभाषितः किमर्थं वा तेषामुच्छेदोऽपेक्षित इत्याकाङ्क्षायामाह—ते स्यन्दमाना इति । ते क्लेशाः स्यन्दमाना-

यन्ति, परिणाममवस्थापयन्ति, कार्यकारणज्ञोत उन्नमयन्ति, परस्परानुग्रहन्त्यभूय कर्मविपाकं चाभिनिर्हरन्ति इति ॥ ३ ॥

अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्तनुविच्छिन्नोदाराणाम्॥४॥

भास्वती ।

वस्थितेः प्रवर्त्तनाया वा हेतवो भवन्तीत्यर्थः, यथाऽप्येत्यर्थं पित्रोः प्रवर्त्तनं तथा क्लेशकारणानां महदादीनामपि कार्यकारणज्ञोतोरूपेणोन्नमनं प्रवर्त्तनमित्यर्थः, ते च क्लेशाः परस्परसहाया जात्यायुर्भोगरूपं कर्मविपाकमभिनिर्हरन्ति = निर्वर्त्तयन्तीति ॥ ३ ॥

चतुर्विधकल्पितानामस्मितारागद्वेषाभिनिवेशानामित्यर्थः, तत्रेति । शक्तिः क्रिया-तत्त्ववैशारदी ।

न्ति, अत एव परिणाममवस्थापयन्ति, अन्यत्कमहदहङ्कारपरम्परया हि कार्यकारणज्ञोत-उन्नमयन्ति = उद्गाढयन्ति, यदर्थं सर्वमेतत्कुर्वन्ति—तद्दर्शयति—“परस्पर” इति । कर्मणां—विपाकः = जात्यायुर्भोगलक्षणः पुरुषार्थः, तममी क्लेशा अभिनिर्हरन्ति—निष्पादयन्ति, किमप्रत्येकं निष्पादयन्ति ? नेत्याह “परस्परानुग्रह” इति । कर्मभिः क्लेशा क्लेशैश्च कर्माणीति ॥ ३ ॥

इथाना क्लेशानामविद्यामूलत्वं दर्शयति—“अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्तनुविच्छिन्नोदाराणाम्”, तत्र का प्रसुप्तिरिति ? स्मृताचित्तमर्थक्रियामकुर्वतां क्लेशानां पातजलरहस्यम् ।

विष्णुपुराणवचनात्, पञ्चपदां पञ्चाशद्भेदा वणेरूपेणेति ध्रुतेरर्थः, उन्नमयन्ति = उद्गाढयन्ति, अविनिर्भागवर्त्तिनः कृत्तिकोदये रोहिण्युदयवद्विना भविन इत्यर्थः, इन्द्रियाणाम्च स्वातन्त्र्यं निराह - परम्परेति ॥ २ ॥

यतो ज्ञानमज्ञानम्येव निर्वर्त्तकमित्युक्तिमाश्रित्य तत्त्वधीनिर्वर्त्यत्वसुचनायाविद्योपादान-कृत्यमाह चतुर्णामिति, सूत्रारूढं करोत्य—“विद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्तनुविच्छिन्नोदाराणामिति, तदेवामस्मिताऽऽदिचतुर्णामविद्या = अज्ञानमसुरामित्रवद् भावभूतं क्षेत्रं गर्भस्येव योनिरविद्योपादानकत्वाभाषामिति, प्रसुप्तादिविशेषणमुपादेयानां चतुर्णां न तूपादान्त्वैत्यर्थः, कालान्तरं फलवन्त्येव सर्वदा मन्यरं जनकत्वेन, कादाचित्कजनकत्वेन सर्वदा जनकत्वेन प्रसुप्तादिवाच्यास्ते क्लेशा इति सूत्रार्थः, अविद्यापादान्त्रे तेषामन्वयव्यतिरेकावाह—भाष्यं, यद्विद्यया वग्त्वाकार्यतं तदेवानुसरन्ति क्लेशा इत्यन्वयः, क्षीयमाणामनु क्षीयन्त इति व्यतिरेकः,

“क्रांशो जायत जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते”

वात्तिकम् ।

लब्धवृत्तिका दृष्टादृष्टाद्वारा गुणानां सत्त्वादीनाम् भविष्यत्कारं कार्यारम्भणसामर्थ्यं द्रढयन्ति = यत्कृतं कुर्वन्ति, तथा गुणानां परिणाम तेषाम्पक्षमभ्युपगमयन्ति निर्वर्त्तयन्ति ततश्च मत्तादिरूपकार्यकारणप्रसूतमुद्गमयन्ति प्रवर्त्तयन्ति, यदर्थमेतत्सर्वं कुर्वन्ति तद्दर्शयति—परम्परेति । कर्मविपाकं जात्यायुर्भोगं चाभिनिर्हरन्ति निष्पादयन्ति, किं स्वतन्त्रा एव ? नेत्याह—परस्परानुग्रहन्तत्रा भूयते । अविद्यानां रागो रागाद्व्याविद्येन्यवमादिरूपान्यान्यानुग्रहार्थानाभूत्वैत्यर्थः, अन्योन्यायाहित्येनेदं हि क्लेशानां स्वरूपं भवति येन स्थयैष विपाकपरम्परा निर्वहतीति भावः, तथा च क्लेशाख्यदुःखदत्त्वादविद्याऽऽदीनां क्लेशपरिभाषा तान्त्रिकी, तथा दुःखनिदानतयाऽविद्याऽऽद्यः समुच्छेदतया इति भावः ॥ ३ ॥

क्लेशानां न्यूलसूत्राणां सर्वेषामेव ज्ञाननाशयत्वं वक्ष्यमाणमुपपादयितुम् अविद्यामूलकत्वमन्यक्लेशानामाह—

“अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्तनुविच्छिन्नोदाराणाम्”, निमित्तकारणस्यापि प्रसवभूमित्वं-

अत्राविद्या क्षेत्रम् = प्रसवभूमिः; उत्तरेषाम् = अस्मिन्नाऽऽदीनां चतुर्विध-
कल्पितानां प्रसुप्तचतुर्विच्छिन्नोदाराणाम्, तत्र का प्रसुप्तिः ? चेतसि-
शक्तिमात्रप्रतिष्ठानां बीजभावोपगमः, तस्य प्रबोध आलम्बने संमु-
खीभावः प्रसङ्गव्यापनवतो दग्धबीजस्य संमुखीभूतेऽप्यालम्बने नासौ
पुनरस्ति, दग्धबीजस्य कुतः प्ररोह इति, अतः क्षीणकलेशः कुशलश्र-
मदेह इत्युच्यते, तत्रैव सा दग्धबीजभावा पञ्चमी कलेशावस्था नान्यत्रेति,

भासती ।

या जननी तन्मात्रप्रतिष्ठानां कलेशानां प्रसृष्टितया भविष्यक्रियाजननी च दग्धबीजोपमा
क्रियाजननमामर्थ्यहीना बन्ध्या चेति, आद्या विषये प्राप्ते विबुध्यते न तथाऽन्त्येति विवे-
तत्त्वैश्वर्यदी ।

सद्भावेन प्रमाणमस्तीत्यभिप्रायः पृच्छतः, उत्तरमाह - “चेतसि” इति । सा नामा-
र्थक्रियां कारुः कलेशाः, विदेहप्रकृतिलयानां बीजभावं प्राप्तास्तु ते शक्तिमात्रेण सन्ति
क्षीर इव दधि, न हि विवेकख्यातेरन्यद्दृष्टि कारणं तद्वन्ध्यतायाम्, अतो विदे-
हप्रकृतिलया विवेकख्यातिविरहिणः प्रसुप्तकलेशा न यावद्वधिकालं प्राप्नुवन्ति, तत्प्राप्तौ
तु पुनरावृत्ताः सन्तः कलेशास्तेषु तेषु विषयेषु संमुखीभवन्ति शक्तिमात्रेण प्रतिष्ठा येषां ते
तथोक्ताः, तद्नेनोपपत्तिशक्तिरुक्ता, बीजभावोपगम इति च कार्यशक्तिरिति, ननु
विवेकख्यातिमतोऽपि कलेशाः कस्मात् प्रसृप्ता इत्यत आह - “प्रसङ्गव्यापनवत” इति ।

पातजलरहस्यम् ।

सुखदुःखं इत्यादिस्मृतं, कृन् विवेकख्यात्येत्याशङ्क्याह - न हीति । ततः किं फलि-
तमित्याह - अतो विदेहेत्यादि कार्यशक्तिरित्यन्तेन, अवधिकालं “पूर्णं शतं महम्” त्वि”त्या-
दि, कल्पानामिति शेषः, प्रसङ्गव्यापनवतो ध्यायिनश्चानेनानां श्वरान् गुणान् इति श्रुतजहानाति
नास्तिकम् ।

प्राधान्यमात्रेण गौणं व्याख्यास्यते - अत्रेति । अत्रैतेषु कलेशेषु मध्ये चतुर्भेदानामस्मिता-
ऽऽविकलेशानामित्यादिरर्थः प्रसृष्टादीनां सर्वेषामेवाविद्यामत्त्वं सत्त्वं तदभावे तदभाव इत्या-
शयः, तेषां चतुर्विधभेदं विवृणोति - तत्र का प्रसुप्तिरिति । चेतसि शक्तिमात्रेणानागताव-
स्थयाऽवस्थितानामस्मिताऽऽदीनां बीजभावोपगमः स्वकार्यजननसामर्थ्यं प्रसुप्तिरित्यर्थः, अ-
स्माद्वाक्यात् कार्यस्यानागतावस्थैव कारणे कार्यशक्तिरिति लब्धं, सैव चोपादानकारण-
तेति भावः, दग्धबीजभावां पञ्चमीमवस्थां व्यावर्तयितुं बीजभावोपगम इत्युक्तं, दग्धबीजभा-
वानां चास्मिताऽऽदीनां पुनरप्रसवाद्दविद्या न क्षेत्रमिति सा पञ्चम्यवस्था न लभ्येति भावः,
कदा चित्प्रबोधमत्त्वं एव प्रसुप्तिः संभवतीत्यतः प्रबोधमपि दर्शयति - तस्येति । तस्य सुप्तकल-
ेशस्य स्वस्वविषये संमुखीभावोऽभिव्यक्तिः प्रबोध इत्यर्थः, पञ्चम्यवस्थायामतिव्याप्यभावं
प्रतिपादयति - प्रसङ्गव्यापनंति । प्रसङ्गव्यापनवतो विवेकसाक्षात्कारिणो जीवन्मुक्तस्य दग्धकलेश-
बीजतया संमुखीभूते सन्निकृष्टेऽपि बिम्बोऽपौ कलेशानां संमुखीभावः पुनर्न भवति, तत्र हेतु-
र्दग्धबीजस्य कुतः प्ररोह इतीति । कागणाभावादित्यर्थः, तत्र तस्य पुनः कलेशप्ररोहे, शास्त्र-
प्रसिद्धं चरमदेहकत्वं प्रमाणयति - अत इति । पुनः प्ररोहे मति देहान्तरोत्पत्त्या ज्ञानिदेहस्य
चरमतत्त्वानुपसिरिति भावः, तथा च स्मर्यते -

“बीजान्यगन्तुपदधानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैः कलेशैर्नात्मा संपद्यते पुनः” ॥ इति,

ज्ञानदग्धैः कलेशैर्बोजैर्हेतुभिरात्मा देहो न पुनरुत्पद्यत इत्यर्थः, कलेशाख्यबीजदाहा-
दित्यर्थः, दग्धबीजभावाया अवस्थाया अपरिगणने बीजमाह - तत्रैवेति । तत्रैव चरमदे-

सतां क्लेशानां तदा बीजसामर्थ्यं दग्धमिति विषयस्य सम्मुखीभावेऽपि सति न भवत्येषां प्रबोध इत्युक्ता प्रसुप्तिः दग्धबीजानामप्ररोहश्च, तनुत्वमुच्यते—प्रतिपक्षभावनोपहताः क्लेशास्तनवो भवन्ति, तथा विच्छिद्य विच्छिद्य भावन्ती ।

च्यम्, प्रसङ्गव्यानवतो विवेककथातिमतः, चरमदेह इति । मनःप्राणेन्द्रियक्रियां रुन्धतो विवेकमात्रे चित्तसमाधानमामर्थ्याद् न तस्य योगिनः पुनः शरीरधारणं स्यात्, ततश्चरमदेहो-जोवन्मुक्त इति, सतामिति । त्रिवेकः प्रत्ययविशेषः, प्रत्ययस्तु द्रष्टृदृश्यसंयोगमन्तर्गण न सम्भवेत्, तस्माद् विवेककालेऽप्यस्ति चित्तापादानभूताऽस्मिता सा च विवेकादप्यं सांसारिकं प्रत्ययं न जनयतीति सत्यपि साऽस्मिता दग्धबीजोपमा बीजसामर्थ्यानां, उक्तञ्च—
“बीजान्यग्न्युपद्रधानि न रोहन्ति यथा” पुनः ।

ज्ञानदर्शस्तथा कर्शनात्मा यम्पद्यं पुनः” ॥ इति,

प्रतिपक्षेति । अस्मितायाः प्रतिपक्ष आत्मनः करणव्यतिरिक्ताभावना, रागस्य तत्त्ववैशारदी ।

चरमदेहः = न तस्य देहान्तर्गमुत्पत्त्यत यदपक्षयाऽस्य देहः पूर्वं इत्यर्थः, नान्यत्र = विदेहादिप्रित्यये, ननु सतो नान्यन्तयिनात्र इति किमिति तदीययोगिबलेन विषयसंमुखाभावे न क्लेशाः प्रबुद्धयन्त इत्यत आह—“मनाम्” इति । सन्तु क्लेशाः, दग्धस्त्वेषां प्रसङ्गव्यानाग्निना बीजभाव इत्यर्थः, ह्यप्रतिपक्षः क्रियायागस्तस्य भावनम् = अनुष्ठानं तेषां उपहतास्तनवः, अथ वा सम्यग् ज्ञानम् अविद्यायाः प्रतिपक्षः, भेददर्शनम् अस्मितायाः, माध्यस्थ्यं रागद्वेषयोः, अनुबन्धबुद्धिनिवृत्तिर्भविष्यत्येति, विच्छित्तिमाह—“तथा” इति । क्लेशपातजलरहस्वम् ।

शेषः, “तस्य तावदेव चिरं यावन्न बिमोक्ष्ये” इति श्रुतिमाश्रित्याह—चरमदेह इति । चरमत्त्वं देहांतरसम्बन्धाभावः, “नाभावो विद्यत सत” इति स्मृतेः कथं न बुध्यन्ते सतां न नाशः किन्तु कार्याक्षमत्वं—

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन !” इति

स्मृत्यन्तरादित्याह—सतामित्यादि—तनवद्वत्यन्तेन, “तरति शोकमात्मविद्” “यतो ज्ञानमज्ञानस्य निवर्तकमि”ति श्रुतिस्मृत्यो प्रमाणाकृत्याह—अथ वेति । यथाक्रमं तमआदिपञ्चानां प्रतिपक्षानाह—सम्यक्ज्ञानमित्यादि—अभिनिवेशस्येत्यन्तेन, माध्यस्थ्यम् = औदासीन्यम्, अनुबर्त्तिकम् ।

ह एव दग्धबीजावस्था नान्यत्र पुनर्जन्माभावादित्यर्थः, अतो नास्ति दग्धबीजावस्थस्य प्रसवो नापि तत्प्रसवभूमिरित्येति भावः, जायन्मुक्तानां विषयसन्निकर्षेऽपि क्लेशानभिज्यक्तः क्लेशसंस्कार एव तदा नास्ति विवेकं कैवल्य इत्येति श्रमं निरस्यति—सतामिति । सूक्ष्मरूपेण सतामेव क्लेशानां तदा चरमदेहं बीजसामर्थ्यं कार्यजननसामर्थ्यं दग्धनाशितमित्यादिरर्थः, अग्न्याग्निं दाहार्जकं यवद्रव्यमावितादर्शनात् चित्तेन संहृतं क्लेशाक्षरशेषतो नाशसंभवाद्, ततश्च “ते प्रतिप्रसवेद्याः सूःमा” इति मूत्रे व्यक्ताभविष्यति, उपसंहरति—इत्युक्ता प्रसुप्तिर्दग्धबीजानामप्ररोहश्चेति, शिष्यावधानाय क्रमप्राप्तं तनुत्वस्य निर्वचनं प्रतिजानीते—तनुत्वमुच्यते इति । प्रतिपक्षेति । क्लेशप्रतिपक्षः क्रियायोगः तस्य भावनमनुष्ठानं तेषां उपहताः क्लेशास्तनवो विवेककथातिप्रतिबन्धाक्षमा भवन्ति, एतदेव तनुत्वमिति शेषः, केचित्तु सम्यग्दर्शनं श्रवणादिरूपं पराक्षमविद्यायाः प्रतिपक्षः, एवं भेददर्शनमस्मितायाम्, अहंयानुपादेयताज्ञानरूपं माध्यस्थ्यं रागद्वेषयोः, उपकरणारूपा अनुबन्धबुद्धिनिवृत्तिर्भविष्यत्येति, एतेषां भावनानुष्ठानेनोपहता इत्यर्थमाहुः, विच्छित्तिं व्याचष्टे—तथेति ।

तेन तेनात्मना पुनः समुदाचरन्तीति विच्छिन्नः, कथं ? रागकाले क्रोधस्यादर्शनाद्, न हि रागकाले क्रोधः समुदाचरति रागश्च कचिद् दृश्यमानः। न विषयान्तरे नास्ति; नैकस्यां स्त्रियां चैत्रो रक्त इत्यन्यासु स्त्रीषु विरक्त इति किन्तु तत्र रागो लब्धवृत्तिरन्यत्र भविष्यद्वृत्तिरिति, स हि तदा प्रसुप्ततनुविच्छिन्नो भवति, विषये यो लब्धवृत्तिः स उदारः, सर्व-

भास्वती ।

चोग्यभावना, द्वेषस्य मैत्रीभावना, अभिनिवेशस्य चाजरोऽहममरोऽहमिष्टादिभावना तपस्वाध्यायमहगतया प्रतिपक्षभावनया क्लेशास्तनवा भवन्ति, सर्वे इति । चतसृष्व-
तत्त्ववैशारदी ।

नामन्यतमेन समुदाचरताऽभिभवाद्वाऽन्यन्तं विषयमेव वा विच्छिद्य विच्छिद्य तेन तेनात्मना समुदाचरन्ति = आविर्भवन्ति बाजीकरणाद्युपयोगेन वाऽभिभावकदौर्वल्येन वेति, बीजस्या विच्छेदसमुदाचारयोः पौनःपुन्यं दर्शयता यथोक्तात्प्रमुसाद् भेद उक्तः, रागेण वा समुदाचरता विजातीयः क्रोधोऽभिभूयते, सजातीयं वा विषयान्तरवर्तिना रागेणैव विषयान्तरवर्त्ता रागोऽभिभूयत इत्याह—“रागः” इति ।

भविष्यद्वृत्तेष्वपि गतिर्यथायोगं पेदितव्येत्याह—‘स हि’ इति । भविष्यद्वृत्तिर्लेशमात्र-
परामर्शं सर्वनाम न चैत्रराग परामर्शः, तस्यविच्छिन्नत्वादेवेति, उदारमाह—“विषयः” इति ।
ननुदार एव पुरुषान् क्लिष्टनातीति भवतु क्लेशः, अन्यं त्वक्लिष्टनन्तः कथं क्लेश इत्यत आह—
“सर्वं पृथक् इति । क्लेशविषयत्वं = क्लेशपदवाच्यत्वं, नातिक्रामन्त्युदारतामापद्यमाना-
पातञ्जलरहस्यम् ।

न्धबुद्धिः = उपकारकधीः, समुदाचरता = आविर्भवता, अन्यतमेनास्मिताऽऽदीनां चतुर्णां मध्ये,
बाजीकरणम् = शुक्रस्थैर्यलिङ्गविवृद्ध्यादिहेतुः दधिगुडादिरमायनं, तस्योपयोगो = भक्षणम्,
अभिभावकदौर्वल्येनाभिभाव्यस्य प्रबलता = यथा मन्दप्रदीपं तमम इत्यर्थः, विच्छेदसमुदा-
चारयोर्मितरोभावाविर्भावयोरनादिप्रवाहत्वेन पौनरुक्त्यम्, उत्कटरागेऽनुत्कटरागस्य क्रोध-
स्य वाऽभिभवो दृष्ट इत्याह रागेणेत्यादि-अभिभूयतइत्यन्तेन, रागकाल इत्यादि; विच्छि-
न्नं भवतीत्यस्य व्याख्या, सुखानुशयी रागः रज्जनात्मकत्वाद्विषयप्रसक्त्या सह समपरिणामत्र-
यभागात्त्याह—तदेति । उदारलक्षणमाह—विषय—इति । शब्दाद्याश्रयविषये साधारणे कथं-
वाचिकम् ।

क्लेशानामन्यतमेनाभिभवादन्यन्तविषयमेवनाद्वा विच्छिद्य विच्छिद्य तेन तेनात्मना पूर्ववद-
तनुभावेनैव पुनः समुदाचरन्ति = आविर्भवन्तीत्यतो विच्छिन्नशब्दवाच्या भवन्तीत्यर्थः, अत्र
बीजस्या विच्छिद्यसमुदाचारयोः पौनःपुन्यं दर्शयता प्रमुसाद् भेद उक्तः, प्रमुसाह क्लेशानां-
व्यक्तकविलम्बनं कलित्रिजन्मादिवहुकालं व्यापारानभिगच्छतिः विच्छिन्नता तु स्वल्पप्रति-
बन्धतः क्लेशप्रवाहस्याल्पकालमन्तराऽन्तराऽनभिगच्छतिरिति भेदः, तेन तेनात्मनेत्यनेन
च तत्त्ववस्थातो भेद उक्त इति, विच्छेदं प्रमाणं पृच्छति—कथमिति । उत्तरं—
रागति । रागकाले क्रोधस्यादर्शनान क्रोधस्य विच्छिन्नता सिध्यतीत्यर्थः, तदा क्रोधा-
भावे च पुनः क्रोधोत्पत्त्यसम्भवोऽसत्कार्यान्भ्युपगमादिति भावः, एवं क्लेशान्तरेऽपि
द्रष्टव्यम्, रागकाले क्रोधस्य विच्छेदं च विरोधो बीजमित्याह—न हीति । कालिकविच्छे-
दं क्लेशानाम् उदाहृत्य दैशिकविक्लेदमप्युदाहरति—रागश्चेति । विषयान्तरे न नास्ति; अपि
तु विच्छिन्नावस्थस्तत्रापि, अन्यथाऽमुदुत्पादामंभवादित्यर्थः, अतो विषयान्तरे तदा रागेण
विच्छिन्न इति भावः, तदेवं लोकज्यवहणाप्यवधारयति—नैकस्यामिति । तत्रैकस्यां स्त्रिया-
मित्यर्थः, स हीति । स हि रागस्तदाऽन्यत्र प्रसुप्तो वा तनुवां विच्छिन्नो वैकृतोऽवश्यं-
भवति तत्र विच्छिन्नतामाद्यायात्रोदाहृत इत्याशयः, उदारतां व्याचष्टे—विषय इति । लब्ध-

एवैते क्लेशविषयत्वनातिक्रामन्ति, कस्तर्हि विच्छिन्नः प्रसुप्तस्तनुरुदारो-
वा क्लेश इति ? उच्यते—सत्यमेवैतत्—किन्तु विशिष्टानामेवैतेषां विच्छि-
न्नादित्त्वं यथैव प्रतिपन्नभावनातो निवृत्तस्तथैव स्वव्यञ्जकाङ्गनेनाभिव्यक्त-
इति सर्व एवामी क्लेशा अविद्याभेदाः, कस्मात् ? सर्वेष्वविद्यैवामिप्लवते
यदविद्यया वस्त्वाकार्यते तदेवानुशेरते क्लेशाः, विपर्ययासप्रत्ययकाल उप-
लभ्यन्ते, क्षीयमाणां चाविद्यामनु क्षीयन्त इति ॥ ४ ॥

भास्वती ।

प्यवस्थास्ववस्थिताः क्लेशाः ह्रिन्नन्ति पुरुषं सम्प्रति वांत्तरकाले वेति क्लेशविषयत्वं-
नातिक्रामन्ति, विशिष्टानामिति । अवस्थाविशेषादेव प्रसुप्त्यादिभेद इत्यर्थः, अमिप्लवते =
व्याप्नोति, सर्व एवाविद्यालक्षणान्तर्गता इत्यर्थः, यदिति । अविद्यया वस्तु अतद्रूपेणा-
कार्यते = आकारितं क्रियते, इतरे च क्लेशास्तन्मिथ्याज्ञानानुगामिन इति तदविद्यामनु-
शेरते = अविद्यामपेक्ष्य वर्तन्ते इत्यर्थः, क्षीयमाणां विद्यामनु = क्षीयमाणां विद्याया-
मित्यर्थः, ते क्षीयन्ते ॥ ४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

अत एव तेषां हेया इति भावः, क्लेशत्वेनेकतां मन्यमानश्चादयति—“कस्तर्हि” इति । क्लेशत्वेन
समानत्वेऽपि यथाक्तावस्थाभेदाद्विशेष इति, परिहरति—“उच्यते सत्यम्” इति । स्यादन्त-
रविद्यातो भवन्तु क्लेशास्तथाऽप्यविद्यानिवृत्तौ कस्मान्निवर्तन्ते, न खलु पटः कुबिन्दुनिवृत्तौ
निवर्तते इत्यत आह “सर्व एव” इति । भेदा इव भेदास्तदविनिर्भागवत्तिन इति
यावत्, पृच्छति—“कस्माद्” इति । उत्तरमाह—“सर्वेषु” इति । तदेव स्फुटयति—“यद्”
इति । आकार्यते = समारोप्यते, शेषं सुगमम् ,

पातअलहस्यम् ।

विच्छिन्नत्वाद्यवान्तरभेदः तद्विना पर्यायत्वापत्तिरिति शङ्कते—सर्व इत्यादिना, “हृदि भित्ताः-
कामा” इति श्रुत्याश्रयणेन समाधत्ते—उच्यते इत्यादिना, आत्मोपादानकत्वं निरस्यन्नविद्या-
पादानकत्वमाह अविद्यवामिप्लवते, उपादानत्वेनति शेषः, आकार्यते शब्दस्पर्शादि,
अनुशेरते—विपर्ययाकुर्वन्ति, अस्माकमविद्याऽन्वयव्यतिरेकेणाविद्याकारणकत्वमाह—विपर्यास-
वात्तिकम् ।

वृत्तिर्लब्धस्वाभाविकवृत्तिरित्यर्थः, तेन तनुव्यावृत्तिः, ननु प्रसुप्तविच्छिन्नयोः कथं क्लेशत्वं-
दुःखाजनकत्वादिन्याशङ्क्याह—सर्व एवैत इति । क्लेशविषयत्वं क्लेशजननयोग्यत्वं नातिक्रामन्ति,
उदाराद्यवस्थायां प्रसुप्तादिरूपस्य धर्मिणो दुःखत्वादित्यर्थः, नन्वेवं सर्वसामेव क्लेशव्यक्ता-
नां कालभेदाद्यानुसृत्य कथं प्रसुप्तादिरूपेण क्लेशानां विभाग इत्याशङ्कते—कस्तर्हीति । परि-
हरति—उच्यते इति । प्रसुप्तादिरूपेण चतुर्णां क्लेशानामेकत्वमिति सत्यमेतत् ; तथाऽप्यव-
स्थाभिर्विशिष्टानामेव क्लेशानां विच्छिन्नादित्त्वं विवक्षितं, यथकस्य पुरुषस्य बालकतरुणवृद्धा-
दिरूपे विभाग इत्यर्थः, उक्ताया उदारावस्थायाः कारणं प्रदर्शयति हानाय—यथैवेति । स्व-
व्यञ्जकेन विषयध्यानेनाङ्गनेनाभिव्यक्त उदारो भवति क्लेशोऽतो सुसुक्ष्मा प्रतिपक्षभावना-
वह्निपयसङ्कल्पाद्योऽपि कार्य इत्याशयः, निमित्तकारणेऽपि भेदशब्दो येन गुणेनान्न गौणस्तमाह—
सर्व एवेति । ननु रागादीनां ज्ञानत्वाभावात् कथमविद्याविशेषत्वमित्याशयेन पृच्छति—क-
स्मादिति । उत्तरं—सर्वेष्विति । सर्वेष्वेव स्वतरेक्लेशेष्वविद्यैव व्यापिका भवति, तत्र हेतुर्यदिति,
आकार्यते = विपर्ययिक्रियते, अनुशेरते अनुगता भवन्ति, शेषं सुगमं, तथा च “वैशेष्यात्तद्वाद”
इति न्यायेनाविद्याप्राप्त्याद् अविद्यामिहितेषु सर्वैरेकैरेवविद्याभेदवस्त्वमुपपन्नं, यथा सुवर्णादिपु

साङ्गे योगदर्शने-

तत्राविद्यास्वरूपमुच्यते--

अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या॥

अनित्ये कार्यं नित्यख्यातिः, तद्यथा-ध्रुवा पृथिवी ध्रुवा सचन्द्रतारका
द्योः अमृता दिवौकस इति,

तथाऽशुचौ = परम बीभत्से काये; उक्तञ्च--

“स्थानाद् बीजादुपपृम्भाजिस्थः दान्निधनादपि ।

भास्वती ।

स्थानादिति । देहस्य बीजमशुचि, तथा स्थानं = मानुस्तरं लालाऽऽदिमिश्रभुक्तान्नपा-
तत्त्ववैशाखी ।

प्रमुखास्तत्त्वलीनानां तन्त्रवस्थाश्च योगिनाम् ।

विच्छिन्नोदररूपाश्च ह्येशा विषयमङ्गिनाम् इति मङ्गग्रहः ॥ ४ ॥

“अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या”, अनित्यत्वापयोगि विशेष-
ण “कार्यं” इति । के चित् किल भूतानि नित्यत्वेनाभिमन्यमानास्तद्विरुद्धमभाष्यवस्तान्यवो-
पासते, एवं धूमादिमार्गानुपासते चन्द्रमूर्यताम्बाद्युत्काञ्चित्यान्भिमन्यमानास्तत्प्राप्तये,
एवं दिवौकसः = देवानमृतानभिमन्यमानास्तद्भावाय सोमं पिबन्ति, आम्नासते हि--“अ-
पाम सोमममृता अभूम्” इति, सेयमनित्येषु नित्यख्यातिरविद्या,

तथाऽशुचौ = परमबीभत्से काये, अङ्गोक्त एव कायबीभत्सतायां वैयामर्की गाथां पठति--
पातञ्जलदृश्यम् ।

त्यादिना, अविद्यामनु क्षीयन्ते = तिरोभवन्तीत्यर्थः ॥ ४ ॥

प्रमाप्रागभाववद्विद्याविरोधित्वे विद्यानाशान्त्रमविद्यान्त्रमिति सूत्रारूढं करोति-अनीति ।
“अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्ये”ति, अनित्यादिषु विभ्रमध्वोरवि-
वात्तिकम् ।

पार्थिवांशमिश्रितेषु तेजोवैशेष्यात्तेजोभेदत्वमिति भावः ॥ ४ ॥

अविद्यैव मूलं दुःखबीजम् इत्युक्तमिदानीं पञ्चकण्डान् पञ्चभिः सूत्रैः क्रमेण लक्षयति--

“अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या”, अनित्यादिचतुष्टये क्रमेण
नित्यादिबुद्धिरविध्यन्त्यर्थः, अविद्याचतुष्टयं क्रमेण व्याचष्टे, उदाहरणानि च दर्शयति--अनि-
त्य इति । अनित्यत्वमसत्त्वं कालनिष्ठाभावप्रतियोगित्वमिति यावत् तस्यैव स्वरूपाख्यान-
कार्यं इति । नित्यत्वं च सत्त्वम्, गारुडे--

“अनात्मन्यात्मविज्ञानमसतः सत्स्वरूपता ।

सुखाभावे तथा सौख्यं मायाऽविद्याविनाशिनी” ॥ इति,

भगवद्गीतायां च--

“नासतो विद्यते भावो नाभावां विद्यते मतः ।

उभयोरपि दृष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः” ॥ इति,

असतः प्रागभावप्रतियोगिनो भावोऽविनाशित्वं नास्ति सत्त्वानादिभावस्याभा-
वा विनाशो नास्तीत्यर्थः, अविनाशि तु तद्विद्धीत्याद्युत्तरवाक्याद् अत्राभावप्रतियोगित्वरूपा-
नित्यत्वमेवासत्त्वमुक्तमिति, इमामेवास्मिन् सत्त्वबुद्धिरूपमविद्यामादाय प्रपञ्च आविद्यक इति
श्रुतिस्मृतिदिग्दिग्मः, तथा प्रपञ्चज्ञानस्यासति सदाकारत्वाद् अमत्त्वमपि शुक्तिरजतादि-
ज्ञानवद्दीयत इति, उक्ताविद्यायाः प्रपञ्चमंत्रोदाहरणमात्रार्थोऽप्याह-ध्वेति । “वाचाऽऽग्ममणं-
विकारो नामवेद्यं मृत्तिकेत्येव सत्यमि”त्यादिश्रुत्याऽपि प्रपञ्चस्येदमभासत्वमुक्तम्, परम-
बीभत्स इति । कुस्मिन्तऽपवित्र इति यावत्, कायस्याशुचित्वे श्रुति प्रमाणयति--उक्तं चेति ।

कायमाधेयशौचत्वात्पण्डिता ह्यशुचि विदुः”

इत्यशुचौ शुचिख्यातिर्दृश्यते-नवेव शशाङ्कलेखाकमनीयेयं कन्या मध्य-
मृतावयवनिर्मितेव चन्द्रं भित्त्वा निःसृतेव ज्ञायते नीलोत्पलपत्रायताली हा-

मास्वती ।

नम्, उपप्लम्भः = सङ्घातः, धर्ममिदृशाणादिनिःस्यन्द इत्येतत् सर्वमशुचि, किञ्च निधनात्
तथाऽऽधेयशौचत्वात् = पुनः पुनः शौचस्य विधेयत्वात् कायोऽशुचिरित्यर्थः, रागादशुचौ
शुचिख्यातिः, द्वेपाद् दुःखं सुखख्यातिर्यतो द्वेपजमौर्ग्याऽऽदिकं सन्तापकरमप्यनुकूलतयो-
क्तत्त्वैशारदी ।

“स्थानाद्” इति । मातुस्तरं मूत्राद्युपहतं स्थानम्, पित्रोर्लोहितरेतसी बीजम्, अशितपाता-
हाररसादिभाव उपप्लम्भः; तेन हि शरीरं संघाप्येत, निस्पन्दः = प्रत्येदः, निधनञ्च श्रोत्रियश-
रीरमप्यपविश्रयति, तत्स्पष्टं स्नानविधानाद्, ननु यदि शरीरमशुचि कृतं तर्हि मृज्जलादि-
क्षालनेनेत्यत आह—आधेयशौचत्वादिति । स्वभावेनाशुचरपि शरीरस्य शौचमाधेयं सुगन्धि-
तेव कामिनीनामङ्गरागादिति, अर्धोक्तं पूरयति—इत्यशुचाविति । इत्युक्तंभ्यो-
हेतुभ्योऽशुचौ शरीर इत्यर्थः, शुचिख्यातिमाह—“नवा” इति, हावः = शृङ्गारजा-
लीला, कस्य = स्त्रीकायस्य परमर्वाभत्सस्य, केन = मद्रतमसादृश्येन शशाङ्कलेखाऽऽदिना
सम्बन्धः, एतेन = अशुचिस्त्रीकाये शुचिख्यातिप्रदर्शनेन, अपुण्ये = हिंसाऽदौ, संसार-
मोचकादीनां पुण्यप्रत्ययः एवमजंनरक्षणादिदुःखबहुलतयाऽनर्थ = धनादावर्थप्रत्ययो व्या-
ख्यातः, सर्वेषां जुगुप्सितत्वेनाशुचित्वात्, “तथा दुःख इति सुगमम्, अनात्म-

पातञ्जलरहस्यम् ।

येति सूत्रार्थः, आविर्भूतधर्मादिपरिणामकेऽधुवाद् नित्यख्यातिः = ध्वंसाप्रतियोगित्वार्थः,
एषु भ्रमज्ञानं परमर्वाभत्से देहे रतःशोणितयोरियं परिणतिर्येषोषेत्यादि, “अपाम सोमममृता-
अभूम”त्यादिश्रुतिमाश्रित्याह—नित्यानभिमन्यमाना इति, अपविश्रयताति-

“नारं स्पृष्ट्वाऽस्थि सन्नेहं सवासा जलमाविशे”दि-

न्यादिना नरास्थिवद् यदशुद्धं तदशुद्धमेव कृतं क्षालनादिना तत्राह—आधेयशौचत्वा-
दिति । गोमयवद्वाचनिकशौचत्वादिति भावः, अर्धोक्तमिति । अशुचित्वं हेतुनाक्तः
स्थानादिपत्रंहेतुभिः पूर्यत इत्यर्थः, शुचिताभ्रमकारणमाह—नवेति । मध्वमृतेति । मधुचदवयव-
सुधापानास्यदत्त्वेनामृतवदवयवस्पर्शेन व्यामोहकत्वेन,

“अमध्यक्लेदादे पथि च रमने स्पर्शरमिक” इति,

कस्य = पाटितपाशानतुल्यस्य, केन = मध्यवयवादिना, तदत्यन्ताभाववति तद्वबुद्धेर्भ्रम-
स्त्वमिति भावः, एतेन दिग्दर्शनमात्रं--

“भोमन्तासां ददौ शौचं गन्धर्वाश्च गुप्तां गिरम् ।

पावकः सर्वमध्यत्वं शुद्धा वं योषितः सदा” ॥

वार्तिकम् ।

स्थानं मूत्राद्युपहतं मातुस्तरं, बाजं, शुक्रशोणिते, उपप्लम्भो मातृशुक्लाद्यादिरसः, निस्पन्दो नव-
द्वाररोमकृपादिभिश्च क्षरणं, निधनं मरणम्, एवमन्येऽशुद्धिहेतवः स्पष्टाः, तथा स्नानादिभिः
शौचविधानादपि सदा स्वतोऽशुचित्वमनुमीयत इत्याह—आधेयशौचत्वादिति । ननु भवतु
शरीरमशुचि तथाऽपि तत्र शुचिख्यातौ किं प्रमाणमित्याकाङ्क्षायामाह—अशुचौ
शुचिख्यातिर्दृश्यते इति, नवीनशशाङ्कवदिवं कन्या कमनीया मधुनाऽमृतस्य वाऽवयवै-
र्नैर्मितेव दृश्यते, हावः = शृङ्गारजा लीला, कस्य स्त्रीकायस्य निवृष्टस्य केन चन्द्र-
कलाऽऽदिनाऽतिनिर्मलानामिसंबन्धः साधर्म्यम्, नास्त्येव विवक्षितसाधर्म्यमित्यर्थः, उपसं-

वगर्माभ्यां लोचनार्थं जीवलोकमाश्वासयन्तीवेति-कस्य केनाभिसम्बन्धो-
भवति चैवमशुचौ शुचिविपर्यासप्रत्यय इति, एतेनापुण्ये पुण्यप्रत्ययस्त-
थैवानर्थे चार्थप्रत्ययो व्याख्यातः, तथा दुःखे सुखख्यातिं वक्ष्यति-“परिणा-
मतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” इति, तत्र
सुखख्यातिरविद्या, तथाऽनात्मन्यात्मख्यातिः बाह्योपकरणेषु चेतनाचेतनेषु
भोगाधिष्ठाने वा शरीरे पुरुषोपकरणे वा मनस्यनात्मन्यात्मख्याति-
रिति, तथैतद्वक्तृत्वं-“व्यक्तमव्यक्तं वा सत्त्वमात्मत्वेनाभिप्रतीत्य तस्य सम्पद-
मनु नन्दत्यात्मसम्पदं मन्वानस्तस्य व्यापदमनु शोचत्यात्मव्यापदं मन्य-
मानः स सर्वोऽप्रतिबुद्धः” इति, एषा चतुष्पदा भवत्यविद्या मूलमस्य क्लेश-

भास्वती ।

पनहन्ति द्वेपिणो जनाः, अस्मितयाऽनात्मन्यात्मख्यातिः, तथाऽभिविवेकादनित्ये
तत्त्ववैशारदी ।

नि” इति । सुगमम्, तथैतद्वक्तृत्वं-पञ्चशिखेन-व्यक्तम्-चेतनं पुत्रशरपश्वादि,
अव्यक्तम्-अचेतनं शय्याऽऽसनाशनादि, स सर्वोऽप्रतिबुद्धः=मूढः, चत्वारि पदानि-स्था-
नान्यस्या इति चतुष्पदा, नन्वन्या अपि दिङ्मोहाल्लातक्कादिविषयाऽनन्तपदाविद्या, त-
त्किमुच्यते चतुष्पदेत्यत आह-“मूलमस्य” इति । सन्तु नामान्या अप्यविद्याः, संसारबाजं-
चतुष्पदैवेति, नन्वविद्येति नञ्समासः पूर्वपदार्थप्रवानो वा स्याद् यथाऽमक्षिकमिति, उत्त-
पातजलरहस्यम् ।

इत्यादीनां, नत्रश्रुप स्वभावो यन् स्वसंबन्धिनोऽभावं बोधयतीति न्यायेनाह-यथाऽम-
क्षिकमिति ।

वार्तिकम् ।

हरति-भवतीति । एतेनेति । एतेनाशुचौ शुचिग्न्यान्वयग्न्यानेनापुण्ये तस्यशिलाऽऽरोहणादौ
हिंसाऽऽदौ वा पुण्यप्रत्ययस्तथाऽनर्थऽज्जनरक्षणादिना दुःखबहुलतयाऽपुरुषार्थे धनादावर्थप्रत्य-
योऽप्यविद्यात्वेन व्याख्यातः, शुच्यशुचिशब्दयोर्योगात्कृष्टमाधनासाधनमात्रोपलक्षकत्वादि-
त्यर्थः, भाष्योक्तमप्यविद्याद्वयमन्यासामपि संसारेहेतूनामविद्यानामुपलक्षकमतो न न्यूनता,
तत्रेत्युत्तरग्रन्थेन तृतीयामविद्यां व्याख्यातुमादौ वक्ष्यमाणमूत्रमुखेन तस्योदाहरणं प्रदर्शयति-
तथा दुःख इति । तथेत्यस्य तत्र सुखख्यातिरविद्येत्यनेनान्वयः, वक्ष्यतीति । अथादिति शेषः,
तत्रेति । जगद्रूपदुःख इत्यर्थः, अत्र च दुःखमेव सर्वं विवेकिन इत्यागामिमूत्रे दुःखसाधनतया
दुःखबहुलतया च दुःखत्ववचनाद् दुःखसाधने दुःखनिवृत्त्याख्यतात्त्विकसुखसाधनत्वबुद्धिः तथा
दुःखप्रचुरे सुखप्रचुरत्वबुद्धिश्च तृतीयाविद्येति बोध्यम्, अन्यथा केवलदुःखे सुखभ्रमस्यासि-
द्धिरिति, चतुर्थीमविद्यां व्याचष्टे-तथाऽनात्मनीति । उदाहरणं बाह्येति । बाह्यस्य देहस्योप-
करणेषु पुत्रादिष्वहंबुद्धितया विषयभोगावच्छेदकतयाऽन्तःकरणस्योपकरणे शरीरहंबुद्धि-
स्तथा भोग्यतया साक्षान्पुरुषस्यापकरणेऽन्तःकरणेऽबुद्धित्यर्थः, इमामेव चतुर्थीमविद्यामा-
दाय प्रपञ्चोऽविद्याकार्यं इत्युच्यते, अह कर्तृत्याद्यभिमानस्यैव धर्माधर्मोत्पत्तिद्वाराऽखिलजग-
द्धेतुत्वाद् इति, अत्र पञ्चशिखाचार्यसंवादमाह-तथेति । यथा मयोक्तं तथा, अत्र चतुर्थेऽवि-
द्याविषये पञ्चशिखेनाप्येतदुक्तमित्यर्थः, व्यक्ताव्यक्तं व्याकृताव्याकृतं स्थूलसूक्ष्मरूपं बुद्धिस-
त्त्वमात्मतया गृहीत्वा तस्य सत्त्वस्य मंपत्तिं सत्यसंकल्पादिकं शुभवासनाऽदृष्टादिकं चानु न-
न्दत्यात्मसंज्ञं मन्वानस्तथा तस्य विपत्तिम् इच्छाविधातादिरूपादिकं चानु शोचत्यात्मविपत्तिं-
मन्वानः, एवंविधो यः स सर्वोऽविद्वानित्येतदुक्तमित्यन्वयः, ननु शुक्तिरजतादिभ्रमरूपानामवि-
द्यानां कथमत्र गणना न कृतेत्याशङ्क्याह-एषेति । पञ्चोरिव चत्वारि पदानि पादा अंशा-

सन्तानस्य कर्माशयस्य च सविपाकस्येति, तस्याध्यामित्रागोप्यद्वद्
भासती ।

मित्युच्यते, बाधेति । चेतने = पुत्रपश्वादियु, अचेतने = धनादिषु, उपकरणेषु = भोग्य-
द्रव्येष्वित्यर्थः, सुखदुःखभोगाधिष्ठाने च शरीरे, तथा पुरुषोभूते चोपकरणे मनसि, इत्येते-
ष्वनात्मद्रव्येष्वनात्मक्युच्यते, अहं सुखी दुःखी इच्छाऽऽदिमान्मित्राद्यात्मक्युच्यते, तथेति ।
पञ्चशिखाचार्येणोक्तम्—व्यक्तम् = चेतनं पुत्रादि, अव्यक्तम् = अचेतनं गृहादि,
सत्त्वम् = द्रव्यम्, आत्मत्वेन = अहन्ताममताऽऽस्पदत्वेनेत्यर्थः, स सर्वः = तादृशः सर्वो-
जनः, अप्रतिबुद्धः = मूर्खः, तस्या इति । वामोऽस्यास्तीति वस्तु तस्य सतत्त्वम् = वस्तुत्वं-
भावत्वं नाभावत्वमित्यर्थः, विज्ञेयममित्रादिषु, न मित्रमात्रमिति । न मित्रमित्यनि-
र्दिष्टं किञ्चिद् द्रव्यमात्रमपि नेत्यर्थः, किन्तु शत्रुर्वामित्रः, तथाऽगोप्यदं विस्तृतो देश-
एव न तद् गोप्यदस्याभावमात्रं नाप्यन्यद् वस्तु, एवमविद्या न विद्याया अभावमात्रं नापि
तत्त्ववैशारदी ।

रूपदार्थप्रधानो वा यथाऽराजपुरुष इति, अन्यपदार्थप्रधानो वा यथाऽमक्षिको देश इति, तत्र
पूवपदार्थप्रधानत्वे विद्यायाः प्रसज्यप्रतिषेधो गम्येत; न चास्य क्लेशादिकारणत्वम्, उत्तरप-
दार्थप्रधानत्वे वा विद्यैव कस्य विद्भावेन विशिष्टा गम्येत; सा च क्लेशादिपरिपन्थिना न
तु तद्भाजम्, न हि प्रधानोपघाता प्रधानगुणो युक्तस्तदनुपघाताय गुणे त्वन्याय्यकल्पना,
तस्माद्विद्यास्वरूपानुपघाताय नञोऽन्वयाकरणम् अध्याहारो वा निषेधस्येति, अन्यपदाथ-
प्रधान्ये त्वविद्यमानविद्या बुद्धिवैकल्या, न चामौ विद्याया अभावमात्रेण क्लेशादिबीजं,
विशेषक्युच्यतेपूर्वकनिरासमपन्नाया अपि तथात्वप्रगङ्गान्, तस्मात्सर्वथैवाविद्याया न
क्लेशादिमूलतयत आह—“तस्याश्च” इति । वस्तुनो भावो वस्तुगतत्वं वस्तुत्वमित्यर्थः,
तदेतन् न प्रसज्यप्रतिषेधो नापि विद्यैवाविद्या नापि तदभावविशिष्टा बुद्धिरपि तु विद्या-
वि(१)रूढं विपर्ययज्ञानमविद्यत्युक्तं, लोकार्थानावधारणा हि शब्दार्थमम्बन्धः लोकं चात्तर-
पदार्थप्रधानस्यापि नञ उत्तरपदाभिधेयापमदेकस्य तल्लक्षिततद्विरुद्धपरतया तत्र तत्रोपलब्धे-
पातजलरहस्यम् ।

“ब्राह्मणार्थो यथा नास्ति नित्यं ब्राह्मणकम्बल-

इत्युत्तरपदप्रधान्ये विशेषेण विलक्षणा क्लेशादिविशोधिनी, तृतीयं बुद्धिरिव स्यात् तथा
च विद्याऽपि क्लेशहेतु स्यादिति भावः, बाधधर्मानात्मन्यध्यस्यतीति श्रीमच्छङ्करोक्तिमाश्रि-
त्याह—तस्य संपदमनु नन्दतान्यादि—इत्येतेत्यन्तं, अत्रिणिति । नञः--

“तस्माददयमभावश्च तदन्यत्वं तदलपता ।

अप्रादास्त्यं विरोधश्च न तर्थाः षट् प्रकाशिताः” ॥

इति षोडाश्वसुलक्षणीकृत्य सप्रतियोगिकाभावकल्पनाद्वरं भावकल्पनं लघ्विति विरो-
धयथेमाह—वस्तुसतत्वं, ज्ञेयमित्याह—एवमित्यादि—ज्ञानान्तरमविद्येत्यन्तेन, विपुला देशो-
वात्तिकम् ।

अस्था इति चतुष्पदा, पूर्वभूतवैषा संसारस्य मूलं भवतीत्यर्थः, तथा च संसाराहेतुतया ना-
न्यामासत्र गणनमिति भावः, ननु विग्रहतोऽविद्याशब्दस्य विद्याभिन्नत्वं विद्याशून्यत्वमत्यु-
त्तमविद्यात्वं वाऽर्थः स्याद् न तु विपरीतक्यातिरिक्त्याशङ्क्याह—तस्याश्चेति । तस्याश्चावि-
द्यायाः सतत्त्वं तत्त्वं वस्त्वेव विज्ञेयं न त्वभावोऽमित्रागोप्यदादिशब्दवदित्यर्थः, दृष्टान्त-

(१) विद्याविरुद्धमिति । एव चात्र पर्युदासात्मको नञर्थः, यथोक्तमभिप्रेत्युक्तैः--

प्राधान्यं तु विशेषेण प्रतिषेधेऽप्रधानता ।

पर्युदासः स विशेषो यत्रोत्तरपदेन नञ् ॥

वस्तुसतत्त्वं विद्येयम्, यथा नामित्रो मित्राभावो न मित्रमात्रं किन्तु तद्विरुद्धः सपत्नः, तथाऽगोष्पदं न गोष्पदाभावो न गोष्पदमात्रं किन्तु देश-
एव ताभ्यामन्यद् वस्त्वन्तरम्, एवमविद्या न प्रमाणं न प्रमाणाभावः किन्तु
विद्याविपरीतं ज्ञानान्तरमविद्येति ॥ ५ ॥

हृद्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता ॥ ६ ॥

पुरुषो हृक्शक्तिर्बुद्धिर्दर्शनशक्तिरित्येतयोरेकस्वरूपापत्तिरिवास्मिता

भास्वती ।

वस्त्वन्तरं किन्तु—अतद्रूपप्रतिष्ठं मिथ्याज्ञानरूपं वस्त्वेवाविद्या, सर्वमेव मिथ्याज्ञानं-
विपर्ययः, तत्र ये तु विपर्ययाः संसृतिर्हेतवस्तेऽविद्येति वेदितव्यम्, न चाविद्याऽनिर्वचनीया
किन्त्वतद्रूपप्रतिष्ठं मिथ्याज्ञानमित्यस्या निर्वचनम्, सा न प्रमाणं नापि स्मृतिः, अतद्रूप-
प्रतिष्ठत्वात्, तस्मात् सा तदन्यो ज्ञानभेद एव, सा च पूर्वोत्तरवृत्तिप्रवाहरूपत्वात् प्रमा-
णादिवद् बीजवृक्षन्यायेनानादिरिति ॥ ५ ॥

हृक्शक्तिः स्वबोधः स्वतो बांधो वा, दर्शनशक्तिस्तु दृशेः स्वाभासेन स्वाभासभूत-
इव बौद्धबोधः, ज्ञाताऽहमित्यत्र प्रत्यये विशुद्धो ज्ञाता हृक्, तत्र च प्रत्यये दृश्याभिमानरू-
तत्ववैशारदी ।

रिहापि तद्विरुद्धे वृत्तिरिति भावः, दृष्टान्तं विभजते—“यथा नामित्र” इति । न मित्राभावो-
नापि मित्रमात्रमित्यन्यानन्तरं वस्त्वन्तरं किन्तु तद्विरुद्धः सपत्न इति वक्तव्यम्, तथाऽगो-
ष्पदमिति = न गोष्पदाभावो, न गोष्पदमात्रं किन्तु देश एव विपुलो गोष्पदविरुद्धः, ताभ्या-
म् = अभावगोष्पदान्यामन्य इति, अर्थाद्वस्त्वन्तरम्, दार्ष्टान्तिके योजयति—“एवम्” इति ॥ ५ ॥

अविद्यामुक्त्वा तस्याः कार्यमस्मितां रागादिविद्यामाह—“हृद्दर्शनशक्त्योरेकात्मते-
वास्मिता” इति, हृक् च दृशेन च ते एव शक्ती तयोरेकात्मानात्मनोः, अनात्मन्यात्मज्ञानल-
पातजलरहस्यम् ।

गोचमाख्यः, तत्र भट्टोऽप्याह—

“भावान्तरमभावो हि कया चित्तु व्यपेक्षया”

इति ॥ ५ ॥

“हृद्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता”, इन्द्रात्परं यत् श्रूयते प्रत्येकमभियम्बयत इति न्या-
यात्तिकम् ।

विभजते—यथा नामित्र इति । न मित्राभाव इति । अत्राभावशब्देन संसर्गान्योन्याभावौ
ग्राह्यौ, न मित्रमात्रमिति नास्ति मित्रं यस्मादिति व्युत्पत्त्या केवलमित्रमित्यर्थः, किं तु तद्वि-
रुद्धा मित्रविरुद्ध इत्यर्थः, तथा च निरुद्धलक्षणं भावः, किं तु देश एवेति । विपुलो देशवि-
शेषाऽगोष्पद इति परिभाषितः, प्रमाणं = विद्या, ज्ञानान्तरमिति । एतेनाविद्याशब्दस्य ज्ञान-
विशेषं रूढत्वावधारणादाधुनिकवेदान्तिनामन्यार्थत्वोपवर्णनं स्वातन्त्र्यमात्रमवश्यम्, काचि-
त्कस्नु त्रिगुणात्मकप्रकृताविद्याशब्दा गौणः, अविद्याधर्मकत्वाद् अविद्याऽऽत्मन्यारापितत्वात्
जडत्वाच्च, विद्याऽविद्याशब्दयोरज्ञानाज्ञानवाचित्वेनात्मानात्मवाचित्वादिति, अस्मिन् च दर्शने
सांख्यानमिवाविवेको नाविद्याशब्दार्थः किं तु वैशेषिकादिवद् विशिष्टज्ञानमेवेति सूत्रभाष्या-
भ्यामवगन्तव्यम् ॥ ५ ॥

अविद्याऽनन्तरं तत्कार्यमस्मितां लक्षयति—

“हृद्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता”, हृद् = द्रष्टा, दृश्यतेऽनेति दर्शनं = करणं बुद्धिः, प्रल-
भादौ फलोपधानं नास्तीति शक्तिग्रहणं तयोरेकात्मतेव स्वरूपतो धर्मतश्चात्यन्तमेकाकारो विप-

क्लेश उच्यते, भोक्तृभोग्यशक्त्यागत्यन्तविभक्त्योरत्यन्तासङ्कीर्णयोगविभा-

भास्वती ।

पेणाहंवाच्येन जडेन प्रत्ययेन सह ज्ञातुराकृत्वं प्रतीयते, स एकत्वप्रतिभाम् एवास्मिता, त-
याऽत्यन्तविभक्ता = अत्यन्तविभिन्ना, अत्यन्तासङ्कीर्णा = अत्यन्ताविभिन्ना भोक्तृशक्तिर्भो-
ग्यशक्तिश्च दृग्दर्शनशक्ती इत्यर्थः, अभिन्ना = विभिन्ना इव प्रतीयते, नास्मिन् मिश्रीभावे
सम्यहं सुखी; अहं दुःखीत्यादयो विपर्यस्ताः प्रत्यया जायेरन्, ततो द्रष्टुभोग इति कल्पते,
तत्त्वैश्वर्यदी ।

क्षणाविद्याऽऽपादिता या एकात्मतेव = एकार्थतेव, न तु परमार्थत एकात्मता; साऽस्मिता,
दृग्दर्शनयोरिति वक्तव्ये तयोर्भोक्तृभोग्ययोग्यतालक्षणं सम्बन्धं दर्शयितुं शक्तिग्रहणम्, सूत्रं-
विवृणोति — “पुरुष” इति । नन्वनयोरभेदप्रतीतिभेद एव कस्माद्भवति कुतश्चैकत्वं हिदना-
ति पुरुषमित्यत आह — “भोक्तृभोग्यशक्तयोः” इति । भोक्तृशक्तिः = पुरुषः, भोग्यशक्तिः =
बुद्धिः, तयोरत्यन्तविभक्तयोः, कुतोऽत्यन्तविभक्तत्वमित्यत आह — “अत्यन्तासंकीर्णयोः”
इति । अपरिणामित्वादिधर्मकः पुरुषः, परिणामित्वादिधर्मिका बुद्धिरित्यसंकीर्णता, तदनेन
प्रतीयमानोऽप्यभेदो न पारमार्थिक इत्युक्तम्, अविभांगति । क्लेशत्वमुक्तम्, अन्यथं दर्शयि-
पातजलरहस्यम् ।

येन दृक्शक्तिः पुरुषः, दर्शनं दृश्यत इति कर्मणि स्युर् दर्शनशक्तिर्बुद्धिस्तयोरेकात्मता जलदु-
ग्धयोः मिश्रणमिव चिदचिदात्मकोऽस्मिताऽहंकार इति क्लेश इति सूत्रार्थः, लाघवादेकत्वेव-
क्लेशहेतुताऽस्त्विति तत्राह — अत्यन्तविविक्तयोरिति । तादात्म्यमुपलभ्यमानं भ्रमं दृढयतीत्याह
अत्यन्तेति । फलितमाह — स्वरूप इति । प्रतिलम्भः = विवेकख्यातिः, ध्यायतां ललायतांवेति
वार्तिकम् ।

येयोऽस्मिताऽहंकार इत्यर्थः, एतदेव शब्दान्तरेणाह — पुरुष इत्यादिना । एकस्वरूपापत्तिरिवैका-
कारो यः क्लेशः सोऽस्मितोच्यत इत्यन्वयः, अविद्यातश्चास्मिताया अयं भेदो यद्बुद्ध्यादावादी
या सामान्यतोऽहंबुद्धिरयं च भेदाभेदेनाप्युपपद्यतेऽत्यन्ताभेदाग्रहणात् सैवाविद्या न तु तदु-
त्तरकालीनः पुरुषं बुद्ध्यादिगुणदोषारोप ईश्वरोऽहमहं भोगीत्यादिरूपः, न वा दूरस्थवनस्पत्योरिव
तयोरत्यन्तमेकताभ्रमः, अस्मिता तु एतदुभयरूपिणीति, भ्रमत्वाविशेषेऽपि कार्यकारणरूपावा-
न्तरविशेषादविद्याऽस्मितयोर्भेदोपन्यास इति, अनयोश्च कार्यकारणभावबोधो लोकानुसारेणा-
वधार्यते, लोकं ह्यादौ कलत्रपुत्रभृत्यादिष्वात्मभावा जायते पश्चादेव तु तेषां सुखदुःखादिक-
मात्मन्यभिमन्यते तथाऽऽदौ जलादिपूपाधिषु प्रतिबिम्बादिरूपेण चन्द्राद्यारोपो भवति
पश्चादेव तु चन्द्रादिषु तद्द्वारा कम्पमालिन्याद्यारोपो भवतीति, अयं च कार्यकारणभावः पूर्व-
सूत्रभाष्यस्थेन पञ्चशिखवाक्येनाप्युक्तः, तथा सांख्यकारिकायामपि पाठक्रमेणोक्तः,

“तस्मात्तत्संयोगादचेतनं चेतनाबदिव लिङ्गम् ।

गुणकर्तृत्वे च तथा कर्तव्यं भवत्युदात्तानः” ॥ इति,

ननु बुद्धिपुरुषयोरन्यारोपणैवाहं दुःखीत्यादिव्यवहारोपपत्तायेकात्मताऽऽरोपं किं प्र-
माणं, पुरस्परारोपश्च व्यक्त्यारभेदग्रहं विनाऽपि रङ्गरजतयोरिव संभवत्येव, अग्निलोहयोर्दूरस्थव-
नस्पत्याश्च पुनः स्फुटैक्यप्रत्ययदर्शनादभेदारोपः सिध्यति, आत्मबुद्ध्योः परमसूक्ष्मतया नास्ति
स्फुटैक्यप्रत्ययक्षमिति ? तत्राह — भोक्तृभोग्यशक्तयोरिति । अत्यन्तविविक्तयोरित्यत्र हेतुरत्य-
न्तासंकीर्णयोरत्यन्तविप्रकृष्टधर्मकारिति, भोग्यभोक्तृत्वं एव स्फुटे वैधर्म्यः अन्यथा कर्मकृ-
विरोधादिति भावः, एवंभूतयोर्भोक्तृभोग्ययोः पुरुषबुद्धयोरविभागप्राप्ताविव मत्तामेकत्वप्र-
त्यये सत्येव भोगः संभवति भेदग्रहे तु तयोः कैवल्यमन्योन्यवियोग एव भवति परवैराग्यादि-
त्यतः कथं भोगः स्यादित्यर्थः, तथा च भोगान्यथाऽनुपपत्तिरेकात्मताऽऽरोपं प्रमाणमित्याशयः,
अत एव “सत्त्वपुरुषयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः” इति सूत्रकृद्दिष्यति, योऽहं सुखी सोऽहं-

गमाप्ताविद्य सत्यां भोगः कल्पते, स्वरूपप्रतिलम्भे तु तयोः कैवल्यमेव भव-
ति कुतो भोग इति, तथा चोक्तं “बुद्धितः परं पुरुषमाकारशीलविद्याऽऽदि-
भिर्विभक्तमपश्यन् कुर्यात्तत्रात्मबुद्धिं मोहेन” इति ॥ ६ ॥

सुखानुशयी रागः ॥ ७ ॥

सुखाभिज्ञस्य सुखानुस्मृतिपूर्वः सुखे तत्साधने वा यो गर्हस्तृष्णा लो-
भास्वती ।

दृग्दर्शनशक्तयोः स्वरूपप्रतिलम्भे=स्वरूपोपलब्धौ सत्यामस्मीतिप्रत्ययतोऽखण्डैकरूपो-
निर्विकारः स्वाभामश्चेतिता पुरुषोऽभिमानेनारोपितात् सर्वास्मिप्रत्ययरूपाद् दृश्यादत्यन्त-
विधर्मा इति विवेकख्यातौ जातायामित्यर्थः, तस्मिन् सत्यहं सुखोत्यादिभोगप्र-
त्यया न जायेरन् विवेकज्ञानविरोधादिति, यथा गगकाले द्वेपस्यानवकाशः, पञ्चशिखावा-
येणात्रेदमुक्तम्—बुद्धितः परं पुरुषं दृष्टारम्, आकारः = शुद्धस्वरूपता, शीलम् = साक्षि-
त्वरूपमाध्यस्थस्वभावः, विद्या = चिद्रूपता इत्यादिलक्षणेर्विभक्तम् बुद्धितोऽत्यन्तभिन्नम-
पश्यन् = न पश्यन्, अविवेकी जनो बुद्धिरैवात्मेति मतिं कुर्यादिति ॥ ६ ॥

सुखंति । सुखाभिज्ञस्य सुखाशयरूपः सुखसंस्कारः, सुखाशयस्यानुस्मरणपूर्विकाऽनु-
त्सवेदेशरदी ।

त्वा व्यतिरेकमाह —“स्वरूप” इति । प्रतिलम्भः = विवेकख्यातिः, परस्याप्येतत्समतमित्या-
ह—“तथा चोक्तं पञ्चशिखेन—बुद्धितः” इति । आकारः = स्वरूपं सदा विशुद्धिः, शीलम् =
औदासीन्यं, विद्या = चेतन्यं, बुद्धिरविशुद्धाऽनुदासीना जडा चेति, तत्रात्मबुद्धिरविद्या,
मोहः = पूर्वाविद्याजनितः संस्कारः तमो वा, अविद्यायास्तामसत्वादिति ॥ ६ ॥

विवेकदर्शने रागादीनां विनिवृत्तेरविद्याऽऽपादिताऽस्मिता रागादीनां निदानमित्यस्मिता-
ऽनन्तरं रागादीन् लक्षयति—“सुखानुशयी (१)रागः”, सुखानभिज्ञस्य स्मृतेरभावात्सुखाभिज्ञ-
पातजलरहस्यम् ।

श्रुतिमाश्रित्याह—तथा चोक्तमिति भाग्यर्थः, अत एवोद्योतकरवार्तिकेऽतस्मिन्स्तदिति
प्रत्ययोऽध्यास इति ॥ ६ ॥

अस्मिताऽनन्तरं रागं लक्षयति—“सुखानुशयी रागः” अननुभूतसुखस्य तजानीये सुखे
वार्तिकम् ।

तदनुभवितेत्येकाकारतैव व बुद्ध्यात्मप्रत्यययोरविशेषाद्यस्मिन्सत्येव च लोके भोगव्यवहार-
इति, जीवन्मुक्तस्य च गौण एव भोगः सुखादिमाक्षात्कारमात्ररूप इति वक्ष्यामः, इदं चोपल-
क्षणं सुखदुःखज्ञानाद्याश्रयोऽहम् एक एवेति प्रत्ययोऽप्येकात्मताऽऽरोपे प्रमाणं बोध्यम्, अस्मि-
तायाः स्वरूपेऽविद्याजन्यत्वं च पञ्चशिखाचार्यवाक्यं प्रमाणवति—तथा चोक्तमिति । परमार्थ-
तो बुद्धितः परं पृथक्कृतं पुरुषं बुद्धेराकारारशालविद्याऽऽदिभिर्विविक्तमसंस्पृष्टमपश्यन्नविवेकी
जनस्तत्र बुद्ध्याकारादिष्वात्मबुद्धिमस्मितां कुर्यात्, शान्ताद्याकारोऽस्मि जाग्रदादिशालो-
ऽस्मि विद्याऽऽदिमानस्मात्पेवैवैरूपां, मोहेन = पूर्वसूत्रोक्ताविद्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

अस्मितां लक्षयित्वा तत्कार्यं रागं लक्षयति --

(१) सुखानुशयीति । यत्स्वत्र केनापि ग्रह्यादित्वाद् णिनिना विषयविशेषशब्दवद् बुद्धयभावेनानु-
शयशब्दसाधुतोक्ता; सा न साध्वी—

तत्रास्य पाठाभावाद्, दृष्टान्ततयोस्तु प्रातिस्विकतयोपसृष्टप्रकृतिकारुपादानेनानुपसृष्टान्योपसृष्टप्रकृ-
तिकप्रश्ने मानाभावात्तत्प्राकृतिगणत्वाभावाच्च, एवं स्थितौ निमित्तस्यैवानुत्पत्तौ नैमित्तिक्या बुद्ध्याः कैव
असक्तिः, तस्यान्त्यवर्धयैव निवारः ।

भः स राग इति ॥ ७ ॥

दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ८ ॥

दुःखाभिज्ञस्य दुःखानुस्मृतिपूर्वो दुःखे तत्साधने वा यः प्रतिघो मन्यु-
जिघांसा क्रोधः स द्वेष इति ॥ ८ ॥

स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः ॥ ९ ॥

भास्वती ।

लप्रवृत्तिरूपा चित्तावस्था रागः, तत्पर्यायाः “गर्धस्मृणा लोभः” इति, गर्धः = अभिका-
ङ्क्षा, अनुभूयमाने विषयाभावे या प्रवृत्तिः सा तृष्णा, लोभः = लोलुपता, उदरपूरं भु-
क्त्वाऽपि लोभात् पुनर्भुङ्क्ते ॥ ७ ॥

दुःखेति । दुःखानुस्मृणाद् दुःखस्य दुःखसाधनस्य च प्रहाणाय या प्रवृत्तिः स द्वेषः,
तत्पर्यायाः—“प्रतिघो जिघांसा क्रोधो मन्युः” इति, प्रतिघातात् प्राप्तस्य दुःखस्य प्रति-
हन्तुमिच्छा प्रतिघः, जिघांसा = हन्तुमिच्छा, मन्युः = बद्धमूलो मानसो द्वेषः, क्रोधस्य
पूर्वावस्था वा ॥ ८ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

स्येत्युक्तं, स्मर्यमाणे सुखे रागः सुखानुस्मृतिपूर्वकः, अनुभूयमाने तु सुखे नानुस्मृतिमपेक्षते,
तत्साधने तु स्मर्यमाणे दृश्यमाने वा सुखानुस्मृतिपूर्वं एव रागः, दृश्यमानमपि हि सुख-
साधनं तज्जातायस्य सुखहेतुतां स्मृत्वा तज्जातीयतया चास्य सुखहेतुमनुमायेच्छति, अनुश-
यिष्यदर्थमाह—“य” इति ॥ ७ ॥

“दुःखानुशयी द्वेषः”, दुःखाभिज्ञस्येति पूर्ववद् व्याख्येयम्, अनुशयिष्यदर्थमाह—“यः
प्रतिघ” इति । प्रतिहन्तीति प्रतिघः, एतदेव पर्यायैर्विवृणोति—“मन्युः” इति ॥ ८ ॥

“स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः”, अभिनिवेशपदार्थं ध्याचष्टे—“सर्वस्य
पातज्वरद्वयस्यम् ।

तत्साधननज्जातीये वा रागपर्यायो न दृष्ट इत्याह—अनुशयीति । दृश्यमानेऽपि रुद्रयादौ सुख-
हेतुतामनुमायेव प्रवर्तते नान्यथेत्याह—दृश्यमानस्यापीति ॥ ७ ॥

“दुःखानुशयी द्वेषः”, सुगमम्, अत्रापि पक्षयतामाह—मन्युर्नित्यादि ॥ ८ ॥

“स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः”—

वाक्तिकम् ।

“सुखानुशयी रागः”, सुखानुशयी सुखतत्साधनमात्रविषयको यः क्लेशः स राग इत्यर्थः,
मात्रपदाद्विद्याऽऽद्विद्यावृत्तिर्जीवन्मुक्तेच्छाव्यक्ते राग एव न भवति संसाराहेतुत्वादिति न त-
स्यामतिव्याप्तिः, रागस्य कारणं वदन्निममेवार्थं भाष्यकारोऽप्याह—सुखाभिज्ञस्येति । सुखा-
भिज्ञस्य वा सुखानुस्मृतिपूर्वको वेत्यर्थः, तेन सुखमाक्षात्कारतः सुखस्मृतितश्च रागो भवतीति
रागस्य कारणमुक्तम्, पर्यायै रागशब्दार्थमवधारयति—गर्ध इत्यादिना ॥ ७ ॥

रागप्रतिघातोत्थतया रागस्य पश्चाद् द्वेषं लक्षयति—

“दुःखानुशयी द्वेषः”, सर्वं पूर्ववत्, प्रतिहन्त्युद्वेजयतीति प्रतिघः, अत्र जिघांसेति वचनाद्
द्वेषोऽपीच्छाविशेष एवेत्याशयः ॥ ८ ॥

द्वेषमूलकतया द्वेषस्य पश्चादभिनिवेशं लक्षयति—

“स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः”, स्वरसेन संस्कारमात्रेण बहतीति स्वरसवाही
शपिशब्दसमुच्चितमविद्वान् तथेति तच्छब्दः परास्मृति, रूढः प्रसिद्धः, तथा च यथाऽविद्वज्जन-
स्य तथा विदुषोऽपि स्वरसवाहित्वहेतुना यः क्लेशोऽस्ति प्रसिद्धः सोऽभिनिवेश इत्यर्थः, अवि-

सर्वस्य प्राणिन इयमात्माशीर्नित्या भवति मा न भूवं भूयासमिति, न चाननुभूतमरणधर्मकस्यैषा भवत्यात्माशीः, एतया च पूर्वजन्मानुभवः प्रतीयते; स चायमभिवेशः क्लेशः स्वरसवाही क्लेशेषु जातमात्रस्य

भास्वती ।

सर्वस्येति । आत्माशीः = आत्मप्रार्थना, नित्या = अव्यभिचारिणीत्यर्थः, मा न भूवम्, किन्तु भूयासमित्याशाः सदा सर्वप्राणिषु दर्शनात् मा नित्येति, कुत इयमात्मा-
शोजाना ? तदाह—नेति । इयमात्माशानुस्मृतिरूपा, स्मृतिस्तु संस्काराज्जायते, संस्कारः पुनरनुभवाज्जायते, मा न भूवं भूयासमित्याशिर्बोऽनुभूतिमरणकाल एव अवर्तत्येतया पूर्वज-
न्मानुभवः पूर्वजन्मनि मरणानुभव इत्यर्थः, उपपत्तेः, स्वरसवाहीति । स्वयंसंस्कारेण वहनशीलः
स्वाभाविक एव जातमात्रस्याप्यभिवेशदर्शनाद्, न स मरणामयरूपोऽभिवेशः प्रत्यक्षादि-
त्त्ववैशारदी ।

प्राणिन" इति, इयमात्माशीः = आत्मनि प्रार्थना मा न भूवं = मा अभावां भूवं, भूयासं =
जीव्यासमिति, न चाननुभूतमरणधर्मकस्य = अननुभूतो मरणधर्मो येन जन्तुना तस्यैवं भव-
त्यात्माशीः = अभिवेशो मरणभयं, प्रसङ्गतो जन्मान्तरं प्रत्याचक्षाणं नास्तिकं निराकरो-
ति—“एतया” इति । प्रत्युदितस्य शरीरस्य ध्रियमाणत्वात् पूर्वजन्मानुभवः प्रतीयते = नि-
कायविशिष्टाभिर्गुणैर्भेदेन्द्रियवेदनाभिरभिसम्बन्धो जन्म तन्म्यानुभवः प्राप्तिः सा प्र-
तीयते, कथमित्यत आह—“स चायमभिवेशः” इति । अर्द्धोक्तावेवाम्य क्लेशत्वमाह—“क्लेश-
श्च” इति । अयमहितकर्मादिना जन्तुं क्लिश्नाति = दुःखाकरोति इति क्लेशः, वक्तुमुपक्रान्तं-
परिसमापयति—“स्वरसवाही” इति । स्वभावेन = वासनारूपेण वहनशील्यो, न पुनरागन्तुकः,
पातजलरहस्यम् ।

“न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः पश्य” ॥

इतिस्मृतेरन्नादिरात्मेत्याह—निकायविशिष्टाभिद्वत्त्वादिजातिविशिष्टाभिरस्याभिसम्ब-
वार्तिकम् ।

द्याऽऽद्यस्तु विदुषि न सन्तीति न तेष्वतिव्याप्तिः, नन्वेव कथं पूर्वोक्तमविद्याव्याप्तत्वमभिवे-
शस्य घटताम्, अविद्यानाशेऽप्यभिवेशसत्त्वादिति चेन्न, संस्कारहेतुताऽवच्छेदकरूपेणैव विप-
यव्याप्तत्वस्य विवक्षितत्वात् संस्कारहेतुत्वं मरणत्रासातिरिक्तभयत्वेनैव क्लेशत्वादिनि, अयं-
च क्लेशो भयाख्य इति वक्ष्यति भाष्यकारः, अभिवेशस्यात्यन्तदुरन्तत्वप्रतिपादनाय विद्व-
दपरिहार्यत्वमुपेन लक्षणं कृतं भयसामान्यमेव तु अभिवेशो रागादिविद्वद्विषय इति,
तत्रादौ भाष्यकारोऽभिवेशस्य स्वरूपमाह—सर्वस्येति । सर्वस्य विदुषोऽविदुषश्चैवमात्म-
न्याशीः प्रार्थना = इच्छाविशेषः सदैव भवति, तामेवाह—मा न भूवम् इति । माऽहसभावां भूवं-
भूयासं जाव्यासमित्येवंरूपस्यैव, इयमाशीरेव त्रासो भयमित्युच्यते इति भावः, विदुषाऽप्यप-
रिहायेत्वमुपपादयितुं यथोक्तमभिवेशस्य कारणप्रधारयति—न चेति । अननुभूतो मरणस्य
धर्मो दुःखातिशयो येन तत्प्रेयमाशानं संभवति धनादिनाशजन्यदुःखजन्येव धनादिषु तादृ-
शांशे दर्शनात्, धनं मे मा नश्यतु सदैव भूयादिति, अत एव तथाऽऽशिषा पूर्वजन्मनि मरणदुः-
खानुभवस्तत्कारणतया प्रतीयतेऽनुमीयते इत्यर्थः, एतेन जीवस्यानादित्वमपि प्रसङ्गात्सा-
धितं, जन्म तु कूटस्थचिन्मात्रस्य तैस्तैर्देहेन्द्रियबुद्धिवेदनादिभिराद्यः संबन्ध इति, यच्च न
जायते न श्रियते इत्यादिवाक्यं तदात्मन उत्पत्तिविनाशावेतद्देहादेरिव प्रतिषेधताति बो-
ध्यम्, नन्विह जन्मन्येवानुमानादिना मरणदुःखानुभवेनाभिवेशाख्यं भयं भवतु किमर्थं-
पूर्वजन्मानुभवः कल्प्यते इत्याशङ्कामपाकरोति—स चायमिति । स चायमुक्ताशीरूपोऽभिवेशः

प्रत्यक्षानुमानागमैरसम्भावितो मरणत्रास उच्छेददृष्ट्यात्मकः पूर्वजन्मानुभूतं मरणदुःखमनुमापयति, यथा चायमत्यन्तमूढेषु दृश्यते क्लेशस्तथा

भास्वती ।

प्रमाणैः सम्भावितः = निष्पादितः प्रमित इत्यर्थः, तस्मात् स स्मृतिरेव भवितुमर्हतीति, उच्छेददृष्ट्यात्मक उच्छेदो मे भविष्यतीति तन्मा भूदिति ज्ञानात्मको मरणत्रासः, एतदुक्तं भवति—मरणत्रासो न प्रमाणप्रमितप्रत्ययः, ततः सा स्मृतिः, स्मृतिस्तु पूर्वानुभवाजायते, तस्माद् मरणत्रासः पूर्वानुभूत इत्येवं पूर्वजन्मानुमानम्, विदुष इति । विदुष आगमानुमानज्ञानवतो न तु सम्प्रज्ञानवतः, आगमानुमानाभ्यां येन पूर्वापरान्तो विज्ञानस्तादृशस्य विदुषः, अनादिः पुरुषः “पुराणः स्वयंभू पुरुष” इति पूर्वान्तविज्ञानम्,

“वामांसि जीर्णानि यथा विहाय नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि”

तथा—देहान्तरप्राप्तिरित्येवं पुरुषस्यामरत्वविज्ञानमेवापरान्तविज्ञानम्, यैः श्रुतानुमानाभ्यामेतन्निश्चितं तादृशानां विदुषामपि तथारूढः = तथाप्रसिद्धो भयरूपः क्लेशोऽभिनि-

तत्त्ववैशारदी ।

कृमेरपि जातमात्रस्य = दुःखः बहुलस्य निकृष्टतमचैतन्यस्य, अबागन्तुकत्वे हेतुमाह—“प्रत्यक्ष” इति “प्रत्यक्षानुमानागमैः प्रत्युदितं जन्मन्यसम्भावितः = असम्पादितः पूर्वजन्मानुभूतं मरणदुःखमनुमापयति, अयमभिसन्धिः—जातमात्र एव हि बालको मारकवस्तुदर्शनाद् वेपमानः कम्पविशेषादनुमितमरणप्रत्ययासत्तिस्ततो बिभ्यदुपलभ्यते, दुःखाद् दुःखहेतोर्भव्यं दृष्टं, न चास्मिन् जन्मन्यनेन मरणमनुभूतमनुमितं श्रुतं वा प्रागेवास्य दुःखत्वं तद्धेतुत्वं चाऽवगम्यते, तस्मात्तस्य तथाभूतस्य स्मृतिः परिशिष्यते, न चेयं संस्कारादृते, न चायं संस्कारोऽनुभवं विना, न चास्मिन् जन्मन्यनुभव इति प्रारम्भवीयः परिशिष्यत इत्वासीत्पूर्वजन्मसम्बन्ध इति, तथापदं यथापदमाकाङ्क्षत इत्यर्थेप्राप्ते यथापदे सति यादृशो वाक्यार्थो भवति तादृशं दर्शयति—“यथा चायम्” इति । अत्यन्तमूढेषु = मन्दतमचैतन्येषु, विद्वत्तां दर्शयति—“विज्ञातपूर्वापरान्तस्य” इति, अन्तः = कोटिः, पुरुषस्य हि पूर्वा कोटिः संसारः,

पातञ्जलरहस्यम् :

अन्तः पूर्वा कोटिः अनादित्वात्संसारस्य, उत्तरा कोटिः पुनर्बन्धाभावेन सान्ता मुक्तस्येति भावः, “पश्चादिभिश्चाविशेषादि”ति शाङ्करं भाष्यमादायाह—समाना इति । संप्रज्ञातवान् वास्तिकम् ।

स्वरसवाही स्वाभाविकोऽत्यन्तमूढस्य कृमेरपि मरणदुःखप्रत्यक्षादिभिरसंभाव्यो मरणत्रास-उच्छेददृष्ट्यात्मक उच्छेददृष्टिकार्यः पूर्वजन्मानुभूतं मरणदुःखमनुमापयति पूर्वजन्मनि मरणदुःखानुभवमनुमापयति यदनुभवोत्पेन मरणत्रासेन जनितया वासनयेद् जन्ममरणत्रासो भवतीति शेषः, मरणभयस्य द्वेपरूपस्यापि संस्कारजनकत्वं निरोधस्येवागत्या कल्प्यत इति, अग्निनिवेशं तत्कारणं च व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थं व्याचष्टे—यथा चेत्यादिना रूढ इत्यन्तेन, विज्ञातेति । विज्ञातः संप्रज्ञातयोगेन साक्षात्कृतः प्रपञ्चस्य पूर्वान्तोऽपरान्तश्चाद्यन्तौ येन स-तथा तस्य तत्त्वज्ञस्येत्यर्थः, कुशलाकुशलयोरिति वक्ष्यमाणत्वाद् इति, एतेनाद्यन्तयोरवशिष्यमाणमेव वस्तु प्रपञ्चस्य तत्त्वं तच्च परं ब्रह्म विकारस्तु मध्ये वाचाऽऽरम्भणमात्रमित्यस्माकमपि सिद्धान्त इति सिद्धम्, तथा चोक्तं मोक्षधर्मेऽपि—

“अन्तेषु रेमिणे धीरा न ते मध्येषु रेमिरे ।

अन्तप्राप्तिसुखमाहुर्दुःखमन्तरमेतयोः” ॥ इति,

सुखमाहुर्दुःखमित्यर्थम् सुखायादुरिति पाठस्तु साधुः, ननु तत्त्वज्ञस्याविद्याऽस्मिताऽऽ-

विदुषोऽपि(१) = विज्ञातपूर्वापरान्तस्य रुढः, कस्मात् समाना हि तयोः कुश-
लाकुशलयोर्मरणदुःखानुभवादियं वासनेति ॥ ६ ॥

ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥

भासती ।

वेशः, श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामेव न क्षीयन्ते क्लेशास्तस्मात् समाना क्लेशवासना तादृशविदुषा-
मविदुषा ज्ञेति, सम्यग्ज्ञानवतां क्षीणक्लेशानां योगिनां क्षीणा भवेदभिनिवेशक्लेशवासनेति,
आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न बिभेति कुतश्चनेति—

श्रुतेः ॥ ९ ॥

प्रतिप्रसवः = प्रसवाद् विरुद्धः प्रलयः पुनरुत्पत्तिर्हीनलय इत्यर्थः, सूक्ष्मीभूता विवेक-
ख्यातिमञ्चितस्योपादानरूपा इत्यर्थः, क्लेशा एव प्रतिप्रसवेन हेयास्त्याज्या इति सूत्रार्थः,
तत्त्ववैशारदी ।

उत्तरा कैवल्यं, सैव विज्ञाता श्रुतानुमानाभ्यां येन स तथोक्तः, सोऽयं मरणत्रास आ क्लेशा च
विदुषो रुढः = प्रसिद्ध इति । नन्वविदुषो भवतु मरणत्रासो, विदुषस्तु न संभवति विषयोन्मू-
लितत्वाद्, अनुन्मूलने वाऽस्य मरणत्रासस्य स्यादत्यन्तसत्त्वमित्याशयवान् पृच्छति—“क-
स्माद्” इति । उत्तरं—“समाना हि” इति । न संप्रज्ञातवान् (२) विद्वान् अपि तु श्रुतानुमान-
विवेकाति भावः ॥ ९ ॥

तदेवं क्लेशा लक्षितास्तेषां च हेयानां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाररूपतया चतस्रोऽवस्था दर्शि-
ताः, कस्मात्पुनः पञ्चमो क्लेशावस्था दग्धबीजभावतया सूक्ष्मा न सूत्रकारेण कथितेत्यत आ-
ह—“ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः,” यत्किं पुरुषप्रयत्नगोचरस्तदुपदिश्यते, न च सूक्ष्मावस्था
पातञ्जलरहस्यम् ।

कृतविवेकसाक्षात्कारः, इयं = वासनाः मा न भूवमित्यादिका ॥ ९ ॥

प्रतिप्रसवेन = कारणभावापत्त्या हेया इति सूत्रार्थः, न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति इहैव
वाक्तिकम् ।

अभावात्कथं यथोक्ताशीरित्याशयेनाशङ्कते-कस्मादिति । संस्कारमात्रजन्यत्वेन परिहरति—
समाना हीति । इयं वासना एतदाशीर्हनुवासनेत्यर्थः, इयं च बलवत्तरा वासना चित्तेन सह
नश्यत्येव ज्ञानेन न दृढात इत्येतद् अविद्याऽऽदिर्मस्कारेभ्यो विशेषः, ननु कुशलस्यात्मनित्यत्व-
निश्चयात्कथं मा न भूवं भूयासमितीच्छा स्यात् सिद्धत्वज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वादिति चेन्न, वि-
शेषदर्शनं सत्यपीदृगिच्छादृष्ट्या फलबलेन तादृशसंस्कारस्योत्तेजकत्वात्, एतेन यदाधुनि-
कवेदान्तिब्रुवा आदुरात्मा सुखस्वरूपो निरुपधियथोक्तेच्छाविषयत्वाद् बाह्यमुख्यदित्यनु-
मानेनात्मनः सुखरूपता सिद्धयतीति, तदप्यपास्तम्, पूर्वपूर्वजन्मसु यस्यासौ जातस्तेन
तदा जातायास्तद्वासनातो निरुपध्याच्छासंभवात्, अन्यथाऽप्यात्मत्वेनैव प्रियत्वकल्पनौ-
चित्याच्चेति ॥ ९ ॥

क्रियायोगः क्लेशतनूकरणार्थं इत्युक्तं तत्र क्लेशतनूकरणस्य फलं वक्तुमाह—

“ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः,” प्रसवाद्विरुद्धः प्रतिप्रसवः प्रलयः, तथा च प्रतिप्रसवेन चित्त-

(१) विदुषोऽपीति । यस्त्र तत्त्वज्ञस्यापीतिमिक्षुक्तौ केनाप्याक्षिप्तं तत्त्वज्ञेऽभिनिवेशोदययोग्यताऽभा-
वादिति तन्निर्दलितं, तत्त्वज्ञानेनाप्रमाणितेऽपि मिथ्याज्ञाने तस्य दृढभूमिबलाभावध्वेतदीयसंस्काराणां
स्थित्याऽभिनिवेशात्यन्ताभिभवस्य दौर्लभ्याद् ।

(२) संप्रज्ञातवानिति । अत्र दृढभूमिकसंप्रज्ञाते मिश्राणां तात्पर्यं योग्यतावशादुच्यते, ततश्च मिक्षुक्तौ
तदुल्लेख उदितमात्रतदभिप्रायकः, एतेनास्योक्तौ केनाप्युक्ते वैयतामन्दते स्वोक्तावेव पर्यवसिते ।

ते पञ्च क्लेशा दग्धबीजकल्पा योगिनश्चरिताधिकारे चेतसि प्रलीने
सह तेनैवास्तं गच्छन्ति ॥ १० ॥

स्थितानान्तु बीजभावोपगतानां—

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥

क्लेशानां या वृत्तयः स्थूलास्नाः क्रियायोगेन तनूकताः सत्यः प्रसङ्ख्या-

भास्वती ।

त इति । ज्ञानेच्छाऽऽदिरूपं चित्तकार्यं परिमप्यते विवेकेन, अतस्तेन समासाधिकारस्य
चित्तस्य क्लेशा दग्धबीजकल्पा भवन्ति, ततः पुनः परेण वैराग्येण विवेकस्यापि निरोधः
कार्यः तदाऽत्यन्तवृत्तिनिरोधात् क्लेशानामत्यन्तप्रहाणं भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

स्थूला इति । जात्यायुर्भोगमूला क्लेशावस्था स्थूला, निर्धूयते = अपनीयते, स्व-
ल्पेति । स्वल्पाः प्रतिपक्षा नाशोपाया यासां ता अवस्थाः, सूक्ष्माः क्लेशवृत्तयो महा-
तत्त्ववैशारदी ।

ज्ञानप्रयत्नगोचरः, किन्तु प्रतिप्रसवेन = कार्यस्य चित्तस्यास्मितालक्षणकारणभावापत्त्या
हातव्येति व्याचष्टे—“ते” इति । सुगमम् ॥ १० ॥

अथ क्रियायोगतनूकतानां क्लेशानां किविपण्यात् पुरुषप्रयत्नाद् ज्ञानमित्यत आह—
“स्थितानान्तु बीजभावोपगतानाम्” इति, अनेन बन्ध्यभ्यां व्यवच्छिन्नं, सूत्रं पठति—
“ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः” इति, व्याचष्टे—“क्लेशानाम्” इति । क्रियायोगतनूकता अपि हि
पातजलरहस्यम् ।

समवलीयन्त इति श्रुतिमाश्रित्याह—चरिताधिकारे चेतसीति भाष्यं, न हि नाऽऽकाशहनेन नि-
युज्यते किन्तु घटादाविन्याह—न चेति । अस्मितालक्षणं यत् कारणं तदाकारताऽपत्यैव,
मूलोच्छेदं पुरुषस्य व्यापाराद् या हि कपालस्थानायाः नाविद्यायामिति भावः ॥ १० ॥

“ध्यानेनानोक्षरान् गुणानि”ति श्रुतिमाश्रित्याह—“ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः”, इति, ननूक्तं प्र-
वात्तिकम् ।

स्य प्रलयेन सूक्ष्मा दग्धबीजभावाः क्लेशा हेया इत्यर्थः, तदेव भाष्यकार आह—ते पञ्चे-
ति । पञ्चमध्यऽभिनिवेशो मरणातिरिक्त एव योगिनो दग्धबीजकल्पो भवतीत्युक्तमेव, ननु
तनूकरणं दग्धबीजभावः प्रलयश्चेत्येव क्रमः, अतो दग्धबीजभावप्रतिपादकमुत्तरसूत्रमेवादातु-
चितमिति चेन्न, मुख्यफलतया प्रलयस्यात्रादौ निर्वचनात् तत्र द्वाराकाङ्क्षया च दग्धबीजभा-
वस्य पश्चादस्य गणत्वादिति, ननु क्लेशतद्वासनयोर्वक्ष्यमाणप्रसङ्ख्यानेनैव नाशोऽस्तु किमर्थ-
तत्र चित्तनाशोऽप्यस्य इति चेन्न, ज्ञानदग्धस्तथा क्लेशैरित्यादिशास्त्रग्रामाग्येन ज्ञानाभिदाह-
स्यैव सिद्धेन तु तन्नाशस्य, युक्तिश्चात्र प्रागोक्ताः कारणेषु कार्यशक्तेर्यावद्द्रव्यभावविवर्तन-
मिति, तथा च योगाग्निना व्युत्थानसंस्कारदाहवद् ज्ञानाग्निनाऽपि क्लेशसंस्कारयोर्दाह एव
भवति ननु तन्नाशः, नन्वेवपि क्लेशसंस्कारदाहेन च संसारात्यन्तोच्छेदसंभवे संस्कारमहितचि-
त्तनाशः किमिति मोक्षायोपपद्यत इति चेन्मैवम्—योगिसंकल्पेन दृष्टबीजादिवद् दग्धबीजशक्ति-
कादपि कदा चित्पुनरङ्कुरोत्पत्त्यापत्तेरिति ॥ १० ॥

तनूकरणस्य द्वारं दग्धबीजभावं प्रतिपादयन् सूत्रं पूरयित्वा पठति—स्थितानामिति ।
तद्वृत्तय इति । समासान्तर्गततच्छब्दस्यार्थः क्लेशैः सहान्वयः, स्थितानामित्यस्य विवरण-
बीजभावोपगतानामिति, एतच्च सूत्रेण सह व्याख्यास्यामः,

“ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः”, क्लेशानामिति । स्थितानां बीजभावोपगतानां क्लेशानां या वृत्तयः
स्थूला अभिव्यक्तावस्थाः ताः प्रथमं क्रियायोगेनास्पीकृताः सत्यः प्रसङ्ख्यानेन समाधिजप्र-

नेन ध्यानेन हातव्या यावत्सूक्ष्मीकृता यावद् दग्धबीजकल्पा इति; यथा च वस्त्राणां स्थूलो मलः पूर्वं निर्धूयते पश्चात्सूक्ष्मो यत्नेनोपायेन चाऽपनीयते, तथा स्वल्पप्रतिपक्षाः स्थूला वृत्तयः क्लेशानां, सूक्ष्मास्तु महाप्रतिपक्षा इति ॥ १॥

भास्वती ।

प्रतिपक्षाश्चित्तप्रलयेहेयत्वात्, चित्तप्रलयस्तु परवैराग्यमन्तरं न भवति, परवैराग्यञ्च निर्गुणपुरुषख्यातरेवोत्पद्यते, तच्च सम्यग् दर्शनं सुदुर्लभम्, उक्तञ्च—

“यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः” इति,

के चित्तपन्ति शून्यमात्मेति, यथोक्तं—

“शून्यमाध्यात्मिकं पश्येत् पश्येच्छून्यं बहिर्गतम् ।

न विद्यते सोऽपि कश्चिद् यो भावयति शून्यताम्” इति,

के चित्तं विद्यावन्दमय आत्मंति, के चित्तिन्मयः सर्वज्ञः सर्वेश्वर आत्मेति, न ते सम्यग्दर्शिनः शून्यत्वानन्दमयत्वसर्वज्ञत्वादयो दृश्यधर्माः, न ते द्रष्टुर्निर्गुणस्यौप-
निषदपुरुषस्य लक्षणानि, सुदुर्लभेन सम्यग्दर्शनेनात्मप्रज्ञातेन च योगेन सूक्ष्मक्लेशानां-
प्रहाणं ततस्तु महाप्रतिपक्षा इति ॥ ११ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

प्रतिप्रसवेतुभावेन कार्यतः स्वरूपतश्च शक्या उच्छेत्तुमिति स्थूला उक्ताः, पुरुषप्रयत्नस्य प्रसङ्गख्यानगोचरस्यावधिमाह—“यावद्” इति । सूक्ष्मीकृता इति । विवृणोति—“दग्ध”-
इति । अत्रैव दृष्टान्तमाह—“यथा च वस्त्राणाम्” इति । यत्नेन = तत्क्षालनादिना, उपा-
येन = क्षारसंयोगादिना, स्थूलसूक्ष्मतामात्रतया दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यं न पुनः प्रयत्ना-
पनेयतया, प्रतिप्रसवेहेयेषु तदसम्भवात्, स्वल्पः प्रतिपक्षः = उच्छेदेहेतुर्यासां तास्तथोक्ताः,
महान् प्रतिपक्षः = उच्छेदेहेतुर्यासां तास्तथोक्ताः, प्रतिप्रसवस्य चाध्वस्तात् क्लेशोच्छेद-
साधकं स्यात्प्रसङ्गख्यानमित्यवरतया स्वल्पत्वसुक्तम् ॥ ११ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

तिप्रसवेहेयत्वं तत्कुतो ध्यानहेयत्वादिति ? सत्यं—यथा वस्त्रादेर्विविधो मलः स्वल्पास्वल्पप्रय-
त्नान्यां नाशयते तथाऽत्र ध्याननाश्याः स्थूलमलस्थानाया वृत्तयः, सूक्ष्मास्तु प्रतिप्रसवनाश्याः
“विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिनः ।

रसवजं रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते” ॥

तथा स्पृष्टिलम्भे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक इति श्रुतिस्मृतिभ्यां ज्ञाननाशयत्वं सूक्ष्माणां-
दग्धबीजकल्पनामाह—यावद्गच्छेति ॥ ११ ॥

वार्तिकम् ।

ज्ञारूपेण ध्यानेन ध्यानकार्येण हातव्याः प्रतिबद्धोत्पत्तिकाः क्लेशाः यावत्सूक्ष्मीकृताः, अ-
स्यैव विवरणं दावद्दग्धबीजकल्पा भवन्तीत्यर्थः, ततश्च प्रतिप्रसवेहेया इति पूर्वसूत्रेणोक्त-
मिति, तनूकरणादिषु त्रिषु सुकरत्वदुष्करत्वरूपं विशेषं दृष्टान्तेनाह—यथा वस्त्रागामिति ।
निर्धूयते वाताहृत्या निराक्रियते, यत्नेन पाषाणे प्रहारादिना, उपायेन क्षारसंयोगादिना, अ-
त्रेदं दृष्टान्ते साधनत्रयं दार्ष्टान्तिकेऽपि साधनत्रित्वाभिप्रायेणोक्तम्, स्वल्पंति । स्वल्पः क्रि-
यायोगः प्रतिपक्षस्तनुताहेतुर्यासां स्थूलानामतनूकृतानां तास्तथा महानतिदुष्करः प्रसङ्गा-
नाभिरसंप्रज्ञातयोगसाध्यचित्ताशत्राश्च प्रतिपक्षौ दाहकनाशकौ यासामिति महाप्रतिपक्षा—
इत्यर्थः, अनेन सूत्रेण जीवन्मुक्तानां वृत्तिरूपोऽप्यविद्याक्लेशस्तिष्ठतीत्यभ्युपगम आधुनि-
कानां वेदान्तिश्रुवाणामपसिद्धान्त इति निर्णयम्, तथा सति स्थूलानामपि प्रतिप्रसवे-
यत्वापत्तेरिति ॥ ११ ॥

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः ॥ १२ ॥

तत्र पुण्यापुण्यकर्माशयः कामलोभमोहक्रोधप्रसवः, स दृष्टजन्मवेदनी-
मास्वती ।

जात्यायुर्भोगहेतवः संस्कारा आशयाः, कर्म = विलेनद्वयप्राणानां व्यापारः, तद्-
नुभवजाता ये संस्काराः पुनरभिव्यक्ताः सन्तः स्वानुगुणाश्चेष्टा जनयेरस्तथा च चेष्टा-
सहभावीनि शरीरेन्द्रियसुखदुःखादीन्याविर्भावयेयुः स एव कर्माशयः, कर्माशयः पुण्या-
पुण्यरूपः, पुण्यापुण्ये कामक्रोधादिभ्यो जायेते, कामाद् यशादिकं परपीडाऽऽदिकञ्च
कुर्वन्ति, तथा लोभात् क्रोधाद् मोहाद्यापि, अविद्यायामन्तरे बहुधा वर्तमानाः स्वयं-
धीराः पण्डितमन्यमाना ये कर्मणस्तेषां मोहमूले धर्माऽधर्मश्चेति, स इति । कर्माशयो-
तत्त्ववैशारदी ।

स्यादेतद्—जात्यायुर्भोगहेतवः विलेनन्तः क्लेशाः, कर्माशयश्च तथा, न त्वविद्याऽऽद्यः,
तत्कथमविद्याऽऽद्यः क्लेशा इत्यत आह—“क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः”, क्लेशो-
मूलस्योत्पादे च कार्याकरणे च स तथोक्तः, एतदुक्तं भवति—अविद्याऽऽदिमूलः कर्माशयो जा-
त्यायुर्भोगहेतुरित्यविद्याऽऽद्योऽपि तद्धेतवोऽस्तः क्लेशा इति, व्याचष्टे—“तत्र” इति । आशेरते
सांसारिकाः पुरुषा अस्मिन्नित्याशयः, कर्मणामाशयौ = धर्माधर्मौ, कामात्काम्यकर्मप्रवृत्तौ
स्वर्गादिहेतुधर्मौ भवति, एवं लोभात्परद्रव्यापहरादावधर्मः, एवं मोहादधर्मं हिंसाऽऽदौ धर्म-
बुद्धेः प्रवर्तमानस्याधर्म एव, न त्वस्ति मोहजो धर्मः, अस्ति क्रोधजो धर्मः, तद्व्यथा-
भवस्य जनकावमानजनमनः क्रोधात् तज्जिगीषयाऽऽहितेन कर्माशयेन पुण्येनान्तरि-
श्लोकवासिनामुपरि स्थानम्, अधर्मस्तु क्रोधजो ब्रह्मवधादिजन्मा प्रसिद्ध एव भूतानाम्,
तस्य द्वैविध्यमाह—“स दृष्टजन्मवेदनीयश्चादृष्टज-मवेदनीयश्च” इति । दृष्टजन्मवेदनीयमाह—
पातञ्जलहस्वम् ।

“योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्ये तु संयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम्” ॥ इति

श्रुतेर्जात्यायुर्भोगाः कर्मजाः कृतमत्र क्लेशैरित्याशङ्क्य सूत्रेण समाधत्ते—“क्लेशमूलः
कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः” क्लेशा रागद्वेषमोहलोभक्रोधास्ते मूलमस्य कृतकारितानुमो-
दितरूपस्य कर्माशयस्य स चापि दृष्टादृष्टजन्मवेदनीय इति सूत्रार्थः, तत्र—

“अत्युत्कटैः पापपुण्यैरिहैव फलमश्नुते” इति

श्रुतिमाश्रित्याह—तत्र ताव्रेति । संवेगो विषयानभिष्वङ्गरूपं वैराग्यं, मन्त्राद्यैस्त्रिभि-
र्जनित ईश्वरादिचतुर्णामाराधनाद्वा परनिष्पन्नोऽपि जनितपुण्याशयः, एवं पापञ्च परपीडनादि-
वात्तिकम् ।

इदानीं क्लेशाः किमर्थं हेया इत्याकाङ्क्षायां क्लेशानां परम्परया दुःखनिदानत्वं सूत्रत्रयेण
वक्ष्यं तत्रादौ क्लेशानां दुःखोत्पादने साक्षाद् द्वारमाह—

“क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः”, दृष्टादृष्टजन्मनी वर्तमानभविष्यती, वेदनं =
भोगः, कर्माशयो धर्माधर्मौ, तौ च दृष्टजन्मभोग्यौ वाऽदृष्टजन्मभोग्यौ बोधयथैव क्लेशमू-
लकौ, क्लेशे सत्येव भवत इत्यर्थः,

“यस्य नार्हकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वाऽपि स ह्मालं लोकाञ्च हन्ति न निबध्यते”-

इत्यादिवाक्यशतेभ्य इति भावः, यथा वाऽधिकारिविशेषतया क्लेशानां धर्मादिजनकत्वं-
शौचादिवद्, एवं तज्जनककर्मादिषु रागादिरूपैः प्रवर्तनादपीत्यपि बोध्यम्, क्लेशमूलकत्वं—
विबुधोक्तिः—तत्रेति । तत्र विचे लोभादिरूपदोषत्रयसत्त्व एव पुण्यपापरूपौ कर्माशयौ भवत-

यश्चादृष्टजन्मवेदनीयश्च, तत्र तीव्रसंवेगेन मन्त्रतपःसमाधिभिर्निर्वर्तित ईश्वरदेवतामहर्षिमहानुभाधानामाराधनाद्वा यः परिनिष्पन्नः स सद्यः परिपच्यते पुण्यकर्माशय इति, तथा तीव्रफलेशेन भीतव्याधितकृपणेषु विश्वासोपगतेषु वा महानुभावेषु वा तपस्विषु कृतः पुनः पुनरपकारः स चापि पापकर्माशयः सद्य एव परिपच्यते, यथा नन्दीश्वरः कुमारो मनुष्यपरिणामं हित्वा देवत्वेन परिणतः, तथा नहुषोऽपि देवानामिन्द्रः स्वकं परिणामं हित्वा तिर्य्यकत्वेन परिणत इति, तत्र नारकाणां नास्ति दृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशयः,

भास्वती ।

दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः, यजन्मन्युपचितः कर्माशयस्तत्रैव जन्मनि स चेद् विपक्वो भवेत् तदा दृष्टजन्मवेदनीयः, अन्यस्मिजन्मनि वेदनीयोऽदृष्टजन्मवेदनीयः, एतयोर्मुदाहरणे आह- तत्रेति । इगमम्, सद्य एवाचिरादेवेत्यर्थः, नन्दीश्वरो नहुषश्चात्र यथाक्रमं दृष्टान्तः, तत्रेति । नारकाणामुपभोगदेहानां निरयदुःखभाजां सत्त्वानां नास्ति दृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशयो यतस्ते प्रारम्भवीयकर्मणः फलमेव भुञ्जते, मनःप्रधानत्वात् तन्निर्णायकस्य, यथा- स्वप्ने स्मृतिरूपे नास्ति कर्माशयप्रवचस्तथा प्रेतानां सत्त्वानामिति, ननु कस्मादुक्तं नारकाणामिति ? सन्ति तु दिव्यदेहा अपि प्रेताः सत्त्वास्तेऽप्युपभोगदेहाः कस्मात्ते नोक्ता इति ? उच्यते-दिव्यसत्त्वेषु य उपभोगप्रधानदेहास्तेषामपि स्वल्पो दृष्टजन्मवेदनायः कर्माशयः, तत्र ये ध्यानबलसम्पन्ना वशिनोऽस्ति तेषां दृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशयः, यतस्ते दिव्यदेहेनैव निष्पन्नकृत्या परं पदं विशन्ति, यथोक्तम्,

“ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम्” ॥ इति,

तत्त्ववैशारदां ।

“तीव्रसंवेगेन” इति । यथासंख्येन दृष्टान्तावाह-“यथा नन्दीश्वर” इति । तत्र नारकाणामिति । येन कर्माशयेन कुम्भापाकादयो नरकभेदाः प्राप्यन्ते तत्कारिणो नारकाः तेषां नास्ति दृष्ट-
पातजलरहस्यम् ।

त्याह-तथा तीव्रेति । यथासंख्यमुदाहरणमाह-नन्दीश्वरः = शिलादुपुत्रः, नहुषश्च राजा; भग-
स्यशापात् प्राप्ता जगरत्वाः, नारकाणां तिरश्चां च यत्नाद्यभावेनानधिकारितया तथा ज्ञानिनां-
नास्तीत्याह-क्षीणंति । हिंसा धर्मजनिका हिंसात्वादभिप्रायोऽयमप्युहिंसावदिति हिंसा-
ऽऽदिर्माहादिति, धर्मेऽस्तु क्रोधजोऽपीत्याह-अस्ति क्रोधज इति । आहितेन = क्रोधजेन, दृष्टम-
भाक्तिकम् ।

इत्यर्थः, रागद्वेषमोहाख्यानां च दोषाणामदृष्टनियामकत्वं कौमे दर्शितम्—

“रागद्वेषादयो दोषाः सर्वे भ्रान्तिनिबन्धनाः ।

कार्यो ह्यस्य भवेद्दोषः पुण्यापुण्यमिति श्रुतिः ॥

तद्वशादेव सर्वेषां सर्वदेहसमुद्भव” इति ।

दृष्टजन्मवेदनीयमुदाहरति—तत्र तीव्रेति । सद्य इति । इह जन्मनोत्थः, परिपच्यते का-
लम परमेश्वरेण वा फलोपहितीक्रियते, दृष्टजन्मवेदनीयं पुण्यमुदाहृत्य दृष्टजन्मवेदनीयं पाप-
मुदाहरति—तथेति । य इत्यनुषज्यते, यथाक्रममुक्तयोः पुण्यपापयोर्दृष्टान्तावाह—यथा नन्दी-
श्वर इति । अदृष्टजन्मवेदनीयं च कर्म प्रसिद्धत्वाद्भोदाहृतम्, प्रसिद्धतो व्यतिरेकावप्युदाहरति-
तत्र नारकाणामिति । नारकियुक्ताणां धर्माद्यनुत्पत्तेः, ननु स्वर्गिणामपि कर्म नोत्पद्यत इति

क्षीयक्लेशानामपि नास्त्यदृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशय इति ॥ १२ ॥

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥ १३ ॥

भास्वती ।

पुनर्जन्माभावात् क्षीयक्लेशानां नास्त्यदृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशयः, तस्मिन्नेव जन्मनि तेषां संस्कारक्षयः स्यादिति ॥ १२ ॥

जातिरायुर्भोग इति त्रिविधो विपाकः = फलं कर्माशयस्य, जातिर्देहः, आयुर्देह-स्थितिकालः, भोगः सुखं दुःखं मोहश्च, देहमाश्रित्यायुर्भोगौ सम्भवतः, अभिमानं बिना न देहधारणं तथा रागादि बिना सुखादि न सम्भवेदतोऽस्मितारागादिक्लेशमूल एव कर्मा-शयो जात्यादेः कारणः ; तस्मादुक्तं—सत्स्विति । सुगमम्, तुषावनद्धाः = सतुषाः,

तत्त्ववैशारदी ।

जन्मवेदनीयः कर्माशयः, न हि मनुष्यशरीरेण तत्परिणामभेदेन वा सा तादृशी वत्सरसह-स्रादिनिरन्तरोपभोग्या वेदना संभवति इति, शेषं सुगमम् ॥ १२ ॥

स्यादेतद्—अविद्यामूलत्वे कर्माशयस्य विद्योत्पादे सत्यविद्याबिनाशान्मा नाम कर्मा-शयान्तरं वैधौ, प्राक्तनकर्माशयानामनादिभवपरम्परासंचितानामसंख्यातानामनियतवि-पाककालानां भोगेन क्षपयितुमशक्यत्वादशक्योच्छेदः संसारः स्यादित्यत आह—“सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः” इति,

पातञ्जलस्यम् ।

स्मदादिभिर्जन्म यस्य शरीरस्य तद् दृष्टजन्म शरीरं तेन वेदनीयः कर्माशयो भोगोऽस्त एव नारकिणां नास्ति दृष्टजन्मवेदनीय इत्याह—न हीति ॥ १२ ॥

“कदा चित्सृजं कर्म कूरुममिव तिष्ठति,”

इति स्मृतेः किञ्चित् कर्म शतजन्मभोग्यं किञ्चित्करिभोग्यं मनुष्यभोग्यमिति विरुद्धजातिभो-ग्यमिति तेषां का गतिरिति शङ्कते—स्यादेतदित्यादिसंसारइत्यन्तेन, । अत्रार्थे सूत्रं पठति-वातिकम् ।

कथं नारकिवचनमात्रमिति चेद् न स्वर्गिणां भारतवर्षमागत्य लोलामानुषविप्रेहण प्रयागादौ कर्मानुष्ठानस्य तत्फलस्य च श्रवणादिति, शेषं सुगमम् ॥ १२ ॥

न केवलं कर्माशयेष्वेव क्लेशः कारणमपि तु तत्फलैष्वप्यतस्तान्यपि दुःखोत्पादने क्ले-शानां साक्षात्परम्परया द्वाराणीत्याह—

“सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः”, क्लेशरूपं कर्माशयस्य मूले सत्येव कर्माशयस्य विपाकः फलं भवति, क्लेशाश्च वामनारूपा एव जन्मादिविपाककारणम्, विपाकस्य स्वरूप-माह—जात्यायुर्भोगा इति । जातिर्जन्म, आयुर्जीवनकालः, भोगः सुखदुःखात्मकशब्दादिवृत्ति-रित्यर्थः, न तु सुग्रादिसाक्षात्कार एवात्र भोगः, “ते लहादपरितापफला” इत्युत्तरसूत्रे तस्य विपाकजन्यतावचनाद् इति, स्यादेतत्—क्लेशानां कर्ममहकारित्वे प्रमाणं नास्ति—

“ज्ञानाग्निः सर्वं कर्माणि भस्मभात्कुरुतेऽजुने”—

त्यादिवाक्येभ्यो हि ज्ञानस्य क्लेशक्षयेहेतुत्ववत् कर्मक्षयेहेतुत्वमपि सिद्धम्. अतः क्लेशाभावकाले कर्माभावस्यावश्यकत्वात्त एव विपाकाभावः स्यादिति, अत्रोच्यते—विविधयोनिहेतुशुभाशुभकर्मसु सत्सु यत्र रागादिरन्तकाल उद्भूत इति तद्विपाकात्तरागेन तमेव योनिं जीवः प्राप्नोति नेत्रामित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां कर्मवद्वागादिशेषोऽपि विपाकहेतुः, तथा च श्रुतिः—

“तदेव सक्तः सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषिक्तमस्ये”ति—

“तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे”ति च,

भास्वरी ।

के चिदातिष्ठन्ते-एकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणम्, अन्ये वदन्ति-एकं पशुहनना-
तत्त्ववैशारदी ।

एतदुक्तं भवति-सुखदुःखफलो हि कर्माशयस्तादर्थ्येन तत्तान्तर्रीयकतया जन्मायुषी
अपि प्रसूते, सुखदुःखे च रागद्वेषानुषङ्गे तद्विनिर्भागवर्तिनी तदभावे न भवतः, न चास्ति
पातञ्जलस्यम् ।

“सति मूले तद्विपाका जात्यायुर्भोगाः” मूलं क्लेशादि तस्मिन् सति विद्यमाने तद्विपाकः परि-
पाकः, स कः ? जात्यायुर्भोगा इति, जातिर्जन्म स तु कुलादिषु, आयुः शताब्दादि, भोगः
सुखदुःखसाक्षात्कार इति सूत्रार्थः, व्यतिरेकमाह-नोच्छिन्नक्लेशमूलः, उच्छिन्नं क्लेश-
लक्षणं मूलं यस्य कर्माशयस्य स न विपाकारम्भीत्यर्थः, दासदगधत्वेऽस्त्यपि नष्टबीजभाष-
स्य नास्त्यङ्कुरोत्पत्तिरिति समुच्चयार्थो वाङ्मनः, व्यतिरेकमाह-नापनीतेति । दार्ष्टान्तिकमाह-
त्येति । अत्रापि व्यतिरेकमाह-नापनीतक्लेश इति । अत्र चतुर्धा विप्रतिपत्तिं दर्शयन् ब्रमेण
कस्मिन् पक्षे किं दूषणमित्याह-कस्मादित्यादि, अवशिष्टस्यानारब्धभोगस्य, सांप्रतिकस्य =
वर्तमानस्य, किं कदा भोक्ष्यत इति नियामकाभावाद्वाद्यात्मः कर्मणि प्रवृत्तावित्येक-
कर्मैकजन्महेतुरिति दुर्वेतः,

“अशुभालस्योद्भाणां ब्रह्महा योनिमृच्छति” इति,

एकस्या ब्रह्महत्यायाः विरुद्धानेकदेहभोग्यत्वेनावशिष्टो भोगः स चाप्यनिष्टोऽनिर्माणाप-
त्तेः, तृतीयविकल्पमाह-न धानेकमिति । युगपन्न भवति; एकदा विरुद्धानेकदेहासम्भवात्, पूर्व-
दोषः = भोगकाकानियमः, तस्मादनाद्यनन्तकर्मभिरेकं जन्मेति परिशिष्यते; तस्माज्जन्म च
प्राप्यनं मरणं तयोरन्तराले मध्ये, एकप्रवट्टकेन = युगपत्कालेन, यथाऽपवरकस्थो दीपो-
वत्पटादिष्व्यूष्मत्समादिनैको व्यज्यत इत्यर्थमनिच्छतो यथाऽनेकैः सूत्रैरेका रज्जुरारभ्यते, ततः
किं तन्माह-तच्छेति । काकशालमलयादिबहुकालज्यापीत्याह-लब्धायुष्कमिति । एकद्विविपा-
कत्वं विवृणोति-एकविपाकारम्भीत्यादिषु इत्यन्तेन, यस्त्वसावेकभविष्य उक्तः; तस्य त्रित्व-
विभजते-कृतेत्यादिना, “धमेण पापमपनुवति, इति श्रुतिमाश्रित्याह-तत्र कृतस्येत्यादि-
ना, पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवतीति श्रुतेः पुण्यवता कृतः शुद्धो राशिः = शर्मकुलं, पञ्चशिखा-
चार्यस्य वचनं-स्यादिति । स्वरूपः = स्वरूपकाष्ठावच्छिन्नभगोदः, सङ्करो नान्तरीयकदुरह-
ष्टेन मिश्रणं, सपरिहारः प्रायश्चित्तनिरस्यः, अकृतप्रायश्चित्तेन मृष्यते सहनीयमानुषद्विक-
दुःखं यथा मत्स्यभक्षणे कण्टकम्,

“कदा चित्सुकृतं कर्म कृतस्थमिव तिष्ठता”-

तिस्मृतिमाश्रित्याह-नियतेति । कथं त्रित्वमिति शङ्कते-कथमिति । उत्तरमदृष्टजन्मेत्यादि,
अनियतविपाकस्यानारब्धफलस्य तदस्थस्येत्यर्थः,

“नाभुक्तं क्षीयत कर्म कल्पकोटिशतैरपि”

इत्यादिस्मृतिमाश्रित्याह-यावदिति ।

“त्याज्यं दोषवदित्येकं कर्म प्राहुर्मनीषिणः”-

इति श्रुतिमाश्रित्याह-उत्सर्गस्थापवादान्न निवृत्तिः, उत्सर्गस्य हिंसाजनितपापस्या-
भिषोमीयवचनकृता न निवृत्तिरिति, पुण्यापुण्यैरेकभविकोऽनुज्ञायत इति भाष्यार्थः, तादर्थ्येन
वातिकम् ।

तथा गीताऽपि-

“पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान्गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदसद्योनिजन्मस्त्विति ॥

न्यायसूत्रं च-“बीतरागजन्मादर्शनात्”, नरकादिष्वपि रागाद्यनुसारेणैव विपाको भवति,

सत्सु क्लेशेषु कर्माशयो विपाकारम्भी भवति, नोच्छिन्नक्लेशमूलः, यथा तुषावनद्धाः शालितण्डुला अदग्धबीजभावाः प्ररोहसमर्था भवन्ति, नापनी-
ततुषा दग्धबीजभावा वा, तथा क्लेशावनद्धः कर्माशयो विपाकप्ररोही भ-
वति, नापनीतक्लेशो न प्रसङ्ग्यानदग्धक्लेशबीजभावो वेति, स च विपा-

भासती ।

दिकर्मानेकं जन्म निर्वर्तयतीति, इत्यादींस्त्रीनसमीचीनान् पक्षान् निरस्य समीचीन-
तत्त्वैशारदो ।

सम्भवो न च तत्र यस्तुष्यति बोद्धिजेते वा तच्च तस्य सुखं वा दुःखं वेति, तद्विषमात्मभूमिः
क्लेशसलिलावसिका कर्मफलप्रसवक्षेत्रमित्यस्ति क्लेशानां फलोपजननेऽपि कर्माशयसह-
कारितेति, क्लेशसमुच्छेदे सहकारिवैकल्यात् सन्नप्यननोऽप्यनियतविपाककालाऽपि प्रसङ्ग्या-
नदग्धबीजभावो न फलाय कल्पत इति, उक्तमर्थं आप्यमेव द्योतयति—“सत्सु” इति ।

पातञ्जलस्यम् ।

भोगनिर्वाहकतया, क्षीणायुषो जन्मतः कुतो भोगः, तद्विविर्भागवर्तिनी = अविनाभूते, एतदे-
वास्तिकम् ।

निषिद्धलुब्धादिसक्तानामेव तसलोद्भवमनारोसमालिङ्गनादिकलभ्यवणात्, अतः क्लेशोऽपि स्वा-
तन्त्र्येण विपाकारम्भे हेतुः, ज्ञानोत्तरं चारब्धविपाकः समाप्यत एव न त्वारम्भ्यत इति न तत्र
क्लेशापक्षेति, अपि चात्रैव सूत्रे आप्यकृता कर्माशयस्यापि प्रसङ्ग्यानदग्धबीजभावस्य वक्त-
व्यतया कर्माशयस्य दाह एव ज्ञानेन क्रियते न तु नाश इत्यवधार्यते, स च क्लेशाख्यसहका-
र्युच्छेद एव, ज्ञानस्य हि व्यापारद्वयं क्लेशाख्यहेतुच्छेदेन कर्मानुत्पादः प्राचीनकर्मणां दाहश्च
न तु कर्मेनाशः प्रारब्धकर्मणोऽपि नाशप्रसङ्गात्, न च प्रारब्धातिरिक्तकर्मत्वेन ज्ञाननाशयता
कल्प्येति वाच्यम् ? लाघवेन क्लेशस्यैव विपाकारम्भहेतुत्वकल्पनोचित्यात्, प्रारब्धफलकस्य
कर्मणो बीजशक्तिनावेऽपि फलं समाप्यत एव बीजदाहेऽप्युत्पन्नाङ्कुरवदिति, अत एव—

“ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ।”

“यागाग्निदग्धकर्मचयोऽचिरादि”ति

गीताविष्णुपुराणयोर्ज्ञानयोगाभ्यां कर्मणो दाह एव श्रूयते न तु नाश इति, तदेक-
वाक्यतया च क्षायन्ते चास्य कर्माणां त्यागिवाक्यान्यपि दाहपरार्थेव, तथा “तदधि-
गम उत्तरपूर्वावयोरश्लेषविनाशावि”ति ब्रह्मसूत्रेऽपि विनाशशब्दो निष्फलताऽर्थक एव
मन्तव्यः, कर्माशयनाशस्तु ज्ञानवासनानाशवच् चित्तनाशादेव भवति, धर्मेनाशस्य धर्मेनाश-
हेतुतायाः सामान्यत एव क्लृप्तत्वादिति, तस्माज्ज्ञानेन क्लेशाख्यहेतुदाहात् कर्मानुत्पादवत्
प्राचीनकर्मविपाकानारम्भोऽपि भवति क्लेशाख्यदृष्टमहकार्यभावात्, अतो ज्ञानात् क्लेशा-
ख्यमहकार्युच्छेद एव कर्मदाह इति सर्वं सुस्थम्, तदेतत्सर्वमभिप्रेत्य आप्यकारः सूत्रमिदं-
व्याचष्टे—सत्सु कुशेष्विति । विपाकारम्भाति । आरम्भशब्दाज्जीवन्मुक्तस्यारब्धविपाकेषु
न क्लेशाः कारणमित्युक्तं तस्य आरब्ध एव विपाकः कर्मणा समाप्यत इति, एतेन जीवन्मुक्तस्य-
भोगार्थमविच्छेदकल्पनमज्ञानमुपक्षणीयम्, आरब्धविपाकक्लेशानामहेतुत्वादिति, क्लेशा-
नां कर्माशयसहकारित्वं ज्ञानादग्धकर्माशयस्यैव विपाकारम्भहेतुत्वं च दृष्टान्तेन प्रतिपादयति-
यथा तुंपति । क्लेशावनद्ध इति । ज्ञानादग्धबीजभाव इत्यपि बोध्यम्, दृष्टान्तानुसाराद् न प्र-
सङ्ग्यानदग्धबीजभावो वेत्युत्तरवाक्याच्च, नापनातक्लेश इति । सविपाकगोचरक्लेशान्य-
इत्यर्थः, अतो न प्रसङ्ग्यानदग्धबीजभावो वेत्यस्य क्लेशसामान्याभावकालीनः कर्माशयोऽसं-
कीर्णोदाहरणमिति, जात्यायुर्भोगा इति व्याचष्टे—स च विपाक इति । कर्मणो जन्मकारणत्वे
कं चन विशेषमवधारयितुमाह—तत्रेदं विचार्यत इति । तत्र = जन्मलक्षणविपाके, अस्य विचा-

कस्त्रिविधो जातिरायुर्भोग इति, तत्रेव विचार्यते-किमेकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणम् ? अथकं कर्मानेकं जन्माक्षिपतीति ? द्वितीया विचारणा-किमनेकं कर्मानेकं जन्म निर्वर्त्तयति ? अथानेकं कर्मैकं जन्म निर्वर्त्तयतीति ? न तावदेकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणं, कस्माद् ? अनादिकालप्रचितस्यासङ्ख्येयस्यावशिष्टकर्मणः साम्प्रतिकस्य च फलक्रमानियमादनाश्वासो लोकस्य प्रसक्तः स चानिष्ट इति, न चैकं कर्मानेकस्य जन्मनः कारणं, कस्माद् ? अनेकेषु कर्मस्वेकैकमेव कर्मानेकस्य जन्मनः कारणमित्यवशिष्टस्य विपाककालाभावः

तत्त्ववैशारदी ।

अत्रैव दृष्टान्तमाह—“यथा तुष” इति । सतुषा अपि दग्धबीजभावाः स्वेदादिभिः, दार्ष्टान्तिके योजयति—“तथा” इति । सतु न कलेशाः शक्या अपनेतुम्, न हि सतामपनय इत्यत आह—“न प्रसङ्गस्यानदग्धबीजभावो वा” इति । विपाकस्य त्रैविध्यमाह—“स च” इति । विपच्यते = साध्यते कर्मभिरिति विपाकः, कर्मैकत्वं ध्रुवं कृत्वा जन्मैकत्वानेकत्वगोचरा प्रथमा विचारणा, द्वितीया तु कर्मानेकत्वं ध्रुवं कृत्वा जन्मैकत्वानेकत्वगोचरा, तदेवं चत्वारो विकल्पाः, तत्र प्रथमं विकल्पमपाकरोति—“न तावदेकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणम्” इति, पृच्छति—“कस्माद्” इति । उत्तरमाह—“अनादि” इति । अनादिकाल एकैकजन्मप्रचितस्यात एवासङ्ख्येयस्यैकैकजन्मक्षपितादेकैकस्मात्कर्मणोऽवशिष्टस्य कर्मणः, साम्प्रतिकस्य च फलक्रमानियमादनाश्वासो लोकस्य प्रसक्तः, स चानिष्ट इति, एतदुक्तं भवति-कर्मक्षयस्य विरलत्वान् तदुत्पत्तिबाहुल्याच्चान्योन्यसंपीडिताश्च कर्माशया निरन्तरतोत्पत्त्यो-निरुच्छ्वासाः स्वविपाकं प्रतीति न फलक्रमः शक्योऽवधारयितुं प्रेक्षावतेत्यनाश्वासः पुण्यानुष्ठानं प्रति प्रसक्त इति, द्वितीयं विकल्पमपाकरोति—“न चैकं कर्मानेकस्य जन्मनः कारणम्” इति । पृच्छति—“कस्माद्” इति । उत्तरमाह—“अनेकेषु” इति । अनेकस्मिन् जन्मन्याहितमेकमेव कर्मानेकस्य जन्मलक्षणस्य विपाकस्य निमित्तमित्यवशिष्टस्य विपाककालाभाव-पातजलरहस्यम् ।

चान्वयेन द्रवयति-न चास्तीत्यादिसहकारितेत्यन्तेन, व्यतिरेकमाह—कलेशेत्यादिकल्पत-इत्यन्तेन, नाभावो विद्यते सत इति स्मृतिमाश्रित्य शङ्कते-नन्विति । सत्यं-न नाशः किन्तु ज्ञानाग्निना दग्धप्ररोहसामर्थ्या इत्याह—नेति । ध्रुवं = पक्षं, धिया जनयति पुरुषो-वा क्षितिरिति श्रुतिमाश्रित्याह—सांप्रतिकस्य भोगकालोऽपि जनितस्य, अक्षयत्वं स्पष्ट-वाचिकम् ।

रस्य प्रयोजनं स्वयमेव वक्ष्यति, तत्र चत्वारो विकल्पाः—कर्मैकत्वपक्षं ध्रुवं कृत्वा जन्मैकत्वानेकत्वरूपं प्रथमं विकल्पद्वयं, कर्मानेकत्वं च ध्रुवं कृत्वा जन्मानेकत्वैकत्वरूपमपरं विकल्पद्वयमिति, आक्षिपतीति । फलदानार्थमुत्पादयतात्यर्थः, किमनेकमिति । अनेकं कर्म मिलित्वाऽनेकं जन्म करोतीत्यर्थः, आद्यविकल्पं तु न मिलनमुक्तमिति ततो विशेषः, तत्राद्यं विकल्पमपाकरोति-न तावदेकमिति । पृच्छति-कस्मादिति । उत्तरम्-अनादीति । प्रचितस्य संचितस्य, अवशिष्टस्य अमुक्तस्य, अवशिष्टस्येतिपठे अन्योन्यमुक्तत्वेनावशिष्टस्येत्यर्थः, सांप्रतिकस्यैहिकस्य, फलक्रमानियमादनाश्वास इति । यथोक्तानामनन्तकर्मणां मध्ये किं कर्म प्रथमं फलं दास्यति किं वा पश्चादिति फलक्रमे नियमो नास्ति; अतो लोकानां पुण्यानुष्ठाने फलानाश्वासः स्यात्, भाव्यनन्तकालमध्ये भाविपापादिनाऽनुष्ठायमानकर्मणो विनाशसंभवात् स्रष्टि मोग-कामन्येव कर्मानुष्ठानाच्चेत्यर्थः, द्वितीयं विकल्पं निराकरोति-न चैकमिति । अनेकजन्मसु किञ्चित्कृत्वा फलदानायानेकजन्मनः कारणमेकैकं कर्मैत्यपि न भवतात्यर्थः, अत्र हेतुं पृच्छति-कस्मादिति । उत्तरम्-अनेकेष्विति । अनेकेषु जन्मसु क्रियमाणं कर्मैकैकं प्रत्येकमेवाने-

प्रसक्तः स चाप्यनिष्ट इति, न चानेकं कर्मानेकस्य जन्मनः कारणम्, कस्मात् ? तदनेकं जन्म युगपन्न सम्भवतीति क्रमेण वाच्यं; तथा च पूर्वदोषानुषङ्गः, तस्माज्जन्मप्रायणान्तरे कृतः पुण्यापुण्यकर्माशयप्रचयो विचित्रः प्रधानोपसर्जनभावेनावस्थितः प्रायणाभिव्यक्त एकप्रघट्टकेन मिलित्वा मरणप्रसाध्य समुच्छित एकमेव जन्म करोति, तच्च जन्म तेनैव कर्मणा लब्धायुष्क-

मासती ।

सिद्धान्तमाह—तस्माज्जन्मेति । बहुनि कर्माणि मिलित्वैकमेव जन्म निर्वर्त्तयन्तीति सिद्धान्त एव न्यायः, यतो नास्ति किञ्चिदेकं कर्म येन देहधारणं स्यात्, देहभृताश्च बहवः सुखदुःखभोगा नैकस्मात् कर्मणः संघटेरन्निति कथं कर्माशयप्रचयः ? तदाह—तस्मादिति । प्रायणं = मरणम्, प्रचयः = सञ्चयः, विचित्रः = सर्वकरणानां नामाविश्वेष्टानां संस्कारात्मकत्वादतीवचित्रः, तीब्रानुभावाज्जातः पुनः पुनः कृतेभ्यः कर्मभ्यो वा जातः संस्कारः प्रधानं, ततोऽन्य उपसर्जनोऽमुख्य इत्यर्थः, तत्तद्रूपेणावस्थितः = सजित इत्यर्थः प्रायणेन = लिङ्गस्य स्थूलदेहत्यागरूपेण मरणेनाभिव्यक्तः, प्रायणकाले यस्मिन् क्षणे क्षीणेन्द्रियवृत्ति सन् संस्काराधारं चित्तं स्वाधिष्ठानाद् विवृतं भवति तस्मिन्नेव क्षण-आर्जावनकृतानां सर्वेषां कर्मणां संस्काररूपेणावस्थितानां स्मृतयोऽजङ्गमभावे चेतस्युद्यन्ति, चेतसोऽधिष्ठानभूतेभ्यो मर्मस्थानेभ्यो विच्छिन्नभवनरूपादुद्रेकादेव युगपत्त्ववैशारदी ।

प्रसक्तः, स चाप्यनिष्ट इति; कर्मवैफल्येन तदननुष्ठानप्रसङ्गाद्, यदैकजन्मसमुच्छेद्ये कर्मण्येकस्मिन् फलक्रमानियमादनाद्यासस्तदा कैव कथा बहुजन्मसमुच्छेद्ये कर्मण्येकस्मिन् तत्र ह्यवसराभावाद् विपाककालाभाव एव साम्प्रतिकस्येति भावः, तृतीयं विकल्पमपाकरोति—“न चानेकं कर्मानेकस्य जन्मनः कारणम्” इति । तत्र हेतुमाह—“तत्” इति । तदनेकं जन्म युगपन्न सम्भवत्ययोगिन इति क्रमेण वाच्यम्, यदि हि कर्मसहस्रं युगपजन्मसहस्रं प्रसूत्रात तत एव कर्मसहस्रप्रक्षयादवशिष्टस्य विपाककालः फलक्रमनियमश्च स्यातां, न त्वस्ति जन्मनां योगपथम् एवमेव प्रथमपक्ष एवोक्तं दूषणमित्यर्थः, तदेवं पक्षत्रये निराकृते पारिशेष्यादनेकं कर्मकस्य जन्मनः कारणमिति पक्षो व्यवतिष्ठत इत्याह—“तस्माज्जन्म” पातञ्जलरहस्यम् ।

यति—एतदुक्तमिति । ब्रह्महत्याऽऽदिवदेकैकहत्याऽऽदिना जनितं तस्यानन्तजन्महेतुत्वादेकेन बहुकालव्यापिना कर्मणाऽवस्तुमन्यकर्मजातस्य फलायापर्याप्तमित्याह—वैकल्येनेति । तत्रैव कैमुतिकत्वमाह—यदेवेति । बहुजन्मसमुच्छेद्यं = बहुजन्मभोगनाश्रयं—

“सशृगालखरोष्ट्राणां ब्रह्महा योनिमृच्छति”

इत्यादेरित्यर्थः, अयागिनः = कायव्यूहं कर्तुमशक्तस्येत्यर्थः, जन्मोक्तं कायादिभिः संबन्ध-इति, प्रथमपक्षोक्तावशिष्टस्य स्थितिरिति । कर्माशयवद्वासना एकरूपा नेत्याह—क्लेशेति । ननु वार्तिकम् ।

कस्यासंख्यजन्मनः कारणम् अतोऽवशिष्टस्य तदितरस्य तद्विरुद्धफलस्य कर्मण इति यावदिति, तृतीयं विकल्पं निराकरोति—न चानेकं कर्मेति । पृच्छति—कस्मादिति । उत्तरम्—तदनेकमिति । तथा चेति । प्रथमपक्षोक्तदोषस्यानाशवासस्य प्रसङ्ग इत्यर्थः, तदेवं पक्षत्रये दूषिते चतुर्थपक्ष-सिद्धान्तयति—तस्मादिति । तस्माज्जन्मारभ्यामरणपर्यन्तकालं विहितनिषिद्धेभ्यो धर्माधर्म-समूहो गुणप्रधानभावापन्न उत्पादितः स मरणकाल आरब्धकर्मभोगसमाप्त्या लब्धावसरः सन्नैकप्रयत्नेन मिलित्वा स्वफलदानार्थं मरणं प्रसाध्य समुच्छितः प्रवृद्धवेग एकमेव जन्म

भवति, तस्मिन्नायुषि तेनैव कर्मणा भोगः सम्पद्यत इति, असौ कर्माशयो जन्मायुर्भोगहेतुत्वात् त्रिविपाकोऽभिधीयत इति, अत एकभविकः कर्माशय-उक्त इति,

मास्वती ।

तत्सर्वस्मृतिसमुद्भवः स्याद् देहसम्बन्धशून्येऽजडीभूते चेतसीति, उक्तञ्च—

“शरीरं त्यजते जन्तुश्छिद्यमानेषु मर्मसु” इति,

तदा क्षणावच्छिन्ने काले सर्वासां स्मृतीनां यः समुदयः स एव एकप्रवृत्तेन = एक-प्रयत्नेन मिलित्वोत्थानम्, संमूर्छितः पिण्डीभूत एकधन इव, स्थूलदेहत्यागानन्तर-मेवम्भूतात् कर्माशयादेकं दिव्यं वा नारकं वा जन्म भवति, स हि—उपभोगदेहो मनः—प्रधानत्वात् स्वप्नवत्, श्रूयते च—“य हि स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति मृत्यो रूपाणी”—इति, न हि तस्मिन् प्रेतनिकाये स्थूलदेहारम्भकः कर्माशयो विपच्येत नापि कर्माशयप्रचयो-भवेत्, तत्र च चेतोमात्राधीनानां पूर्वकर्मणां फलभूतः सुखदुःखभोगस्तद्वासनाप्रचयश्च स्यात्, यथा स्वप्ने मनःप्रधाने चित्तक्रिया च तद्वत्, सुखदुःखभोगश्च तद्वत्, तदनन्तर-मवशिष्टात् स्थूलदेहारम्भकात् कर्माशयात् स्थूलकर्मदेहधारणं स्यात्, स्थूलसूक्ष्मदेहानामायु-स्तथाऽऽयुषि सुखदुःखमोहभोगश्च तत्कर्माशयादेव भवति, स्थूलजन्मन्यत्युत्कटेः पुण्यपापैः दृष्टजन्मवेदनीयावायुर्भोगावपि स्याताम्,

तत्त्वैश्वरदी ।

इति । जन्म च प्रायणं च जन्मप्रायणे तयोरन्तरं = मध्यं तस्मिन्, त्रिचित्रसुखदुःखफलो-पहारणं विचित्रः, यदत्यन्तमुद्धतमनन्तरमेव फलं दास्यति तत्प्रधानं, यत्तु बिलम्बेन तदुपस-र्जनम्, प्रायणं = मरणं तेनाभिव्यक्तः = स्वकार्यारम्भणाभिमुख्यमुपनीत, एकप्रवृत्तेन = पुण्य-पत्, संमूर्छितः = जन्मादिलक्षणे कार्ये कर्तव्य एकलोलीभावमापन्न एकमेव जन्म करोति, नानेकम्, तच्च जन्म = मनुष्यादिभावः, तेनैव कर्मणा लब्धायुष्कं = कालभेदाद्विद्यतजीवनं च भवतीति, तस्मिन्नायुषि तेनैव कर्मणा भोगः = सुखदुःखसाक्षात्कारः स्वसम्बन्धितया संपद्यत-इति, तस्मादसौ कर्माशयो जात्यायुर्भोगहेतुत्वात् त्रिविपाकोऽभिधीयते, औत्सर्गिकमुपसं-हरति—“अत एकभविकः कर्माशय उक्त” इति । एको भव एकभवः “पूर्वकालेक” इत्यादिना समासः, एकभवोऽस्यास्ताति मत्वर्यायष्टु, क्व चित्पाठः—“एकभविक” इति । तत्रकभवशब्दाद् पातजलरहस्यम् ।

वासना कर्मणः सूक्ष्मरूपविशेषोक्त्याशङ्क्याह—य इति । स्तनपानादिप्रवृत्तौ ये स्मृति-हेतवः ते वासनाः, कर्मणि तु नैव किन्तु विपाकहेतुमात्रं, विनाशो धर्मेण पापमपनुदतीति वार्तिकम् ।

गुणप्रधानभावापन्नः स्वफलयोरर्थं करोति नानेकमित्यर्थः, मरणं च लिङ्गदेहस्य स्थूलदेहादु-त्क्रमणं न तु नाशो गमनश्रुतेः, नाशस्य भोगहेतुतया कर्माजन्यत्वस्वाभाविकत्वयोर्भाष्ये वक्ष्यमाणत्वाच्च, ननु केवलजन्मना किं प्रयोजनं तत्राह—तच्च जन्मेति । आयुषोऽपि न स्वतः पुरुषार्थत्वमत आह—तस्मिन्नायुषीति । असाविति । जन्महेतुरित्यर्थः, अन्यो हि श्लोकमात्र-विपाको भवतीति वक्ष्यति, औत्सर्गिकमुपसंहरति—अत इति । एको भवोऽस्मिन्कार्यतयाऽ-स्तौत्येकभविकः कर्माशयसमूहः पूर्वोक्तार्थेन उक्त इत्यर्थः, एकभविक इति पाठे त्वेकभविक-कर्म तज्जन्यादृष्टं चकभविकमित्यर्थः, नन्वेवं स्वर्गिनारकिणां कथं पुनर्जन्मादि स्यात् स्वर्गा-दिशरीरे धर्माद्यनुत्पत्तेः प्राचीनसर्वकर्मणां च तत्रैव समापनादिति चेद् ? न—स्वर्गादिजनकर्म-णामेव प्राक्पणस्थावरादियोनिकाभर्प्यन्तफलप्रवणः, त्वासायुक्तकालविशेषस्यैव फलस्यैक-

दृष्टजन्मवेदनीयस्त्वेकविपाकारम्भी भोगहेतुत्वाद्, द्विविपाकारम्भी वा-
ऽऽयुर्भागेहेतुत्वाद्, मन्दीश्वरवन्नहुषबद्धा इति, क्लेशकर्मविपाकानुभवनिमि-
त्तामिस्तु वासनाभिरनादिकालसंमूर्छितमिदं चित्तं चित्रीकृतमिव सर्वतो-

मास्वती ।

एवमुत्तरजन्मारम्भकस्य कर्माशयस्य तत्पूर्वस्थूलजन्मनि निर्वर्तनादेकभविकः कर्मा-
शय इत्युत्सर्गोऽनुज्ञातः, एको भवो = जन्म; एकभवः, एकभवे निष्पन्नः सञ्चितो वैकभवि-
कः, तत्रादृष्टजन्मवेदनीयः कर्माशय एव त्रिविपाकः, दृष्टजन्मवेदनीयो न तथा, कस्मात्त-
दाह-दृष्टेति । दृष्टजन्मकृतस्य कर्मणश्चेत्तज्जन्मनि विपाकस्तदा जातिरूपो विपाको न
स्थात् तस्मात्तस्यायूरूपो भोगरूपो वा एको विपाकः, आयुर्भागरूपौ वा द्वौ विपाकौ
भवेताम्, एकविपाकस्य दृष्टान्तो नहुषः, द्विविपाकस्य च नन्दीश्वरः, नहुषनन्दीश्वरयोर्न-
जन्मरूपो विपाको जातः, नहुषस्य च दिव्यायुरपि न नष्टं किन्तु तस्मिन्नायुषि सर्पत्व-
प्राप्तिजन्यो दुःखभोगः सञ्जातः, नन्दीश्वरस्य पुनर्दिव्यावायुर्भोगौ जातौ.

कर्माशय एकभविको, वामना त्वनेकभवपूर्विका, चित्तमनादि प्रवर्तमानम्, तस्मात्तस्य
जात्यायुर्भोगा असङ्ख्येयाः, ततश्च चित्तस्य क्लेशकर्मादिसंस्कारा असङ्ख्याताः, क्ले-
शाश्च कर्मविपाकाश्च क्लेशकर्मविपाकास्तेषामनुभवरूपान्निमित्ताज्जाताः स्मृतिफला वासनाः,
क्लेशकर्मविपाकौ चेतनतरमहायो तस्मात् प्राधान्यात् कर्मविपाकानुभवजन्यत्वेऽपि वामनानां-
तत्त्ववैशारदी ।

अवार्थे ऽक् प्रत्ययः, एकजन्मावच्छिन्नमस्य भवतमित्यर्थः, तदेवमौत्सर्गिकैकभविकस्य त्रिवि-
पाकत्वमुक्त्वा दृष्टजन्मवेदनीयस्यैहिकस्य कर्मणां विपाकत्वं व्यवच्छिन्नमिति—“दृष्ट” इति ।
नन्दीश्वरस्य खल्वष्टवर्षावच्छिन्नायुषो मनुष्यजन्मनस्तीव्रसंवेगाधिमाम्रोपायजन्मा पुण्यभेद-
आयुर्भागेहेतुत्वाद् द्विविपाको, नहुषस्य तु पार्थिवप्रहारविरोधिनाऽगस्त्यस्येन्द्रपदप्राप्तिहेतुर्नैव
कर्मणाऽऽयुषो विहितत्वादपुण्यभेदो भोगमात्रहेतुः, ननु यथैकभविकः कर्माशयस्तथा किं क्लेश-
वासना भोगातुकृलाश्च कर्मविपाकानुभववासनाः तथा च मनुष्यस्तिष्यग्योनिमापन्नो न
सञ्जातीयोचितं भुञ्जीतेत्यत आह—“क्लेशकर्म” इति । संमूर्छितम् = एकलोलीभावमापन्नम्,
पातञ्जलस्यम् ।

श्रुत्युक्तः, महन्तं बह्विकणिकामित्युक्तं,—

“कदा वित्सुकृतं कर्म कूटस्थमिव तिष्ठति,”

इत्युक्तिमाश्रित्याह—चिरमवस्थानमिति । त्रित्वं विभजते—शुक्लः परपीडारहितत्वात्, मर्त्र-
स्य पुण्यसंघट्टितस्यापि पापस्य तन्मध्यपतितानां तद्ग्रहणं ग्रहणादिति न्यायेनाह—कृष्ण-
वातिकम् ।

भविकत्वनियमादिति, त्रिविपाकं कर्मोक्तत्वेऽद्विविपाकं कर्मणी प्राह—दृष्टजन्मेति । नन्दी-
श्वरवन्नहुषवञ्चेति दृष्टान्तद्वयं पूर्वोपन्यासक्रमेणाक्तम्, अत्र तु व्युत्क्रमेण योजनीयं प्रतिज्ञा-
क्रमेणोदाहरणौचित्यात्, नन्दीश्वरस्य खल्वष्टवर्षायुर्मनुष्यजन्मनः पुण्यविशेषणायुर्भोगरूप-
विपाकद्वयं देवसंबन्धुत्पन्नं नहुषस्य चेन्द्रत्वमंशदकर्मणैव दीर्घायुषस्य लाभात् पापविशेषेण
केवलं सर्पभोगरूप एक एव विपाक उत्पन्न इति, तत्र च नन्दीश्वरनहुषयोरमनुष्यशरीरस्यैव
वार्द्धकादिवदेवसंस्कारपरिणामान्तराद् न जन्मान्तरमपूर्वदेहानुत्पादादिति, नन्वेवं कर्माशय-
वज्ज्ञानवासनाऽयैकभविकयेव स्यात् तथा च “तासामनादित्वं चाशिपो नित्यत्वादि”त्या-
गामिसूत्रे वासनानामनादित्ववचनं नोपपद्येतत्याशङ्कं परिहरति—क्लेशकर्मणि । क्लेशकर्मणो-

मत्स्यजालं ग्रन्थिभिरिवाततमित्येता अनेकभवपूर्विका वासनाः, यस्त्वयं-
कर्माशय एष एवैकभविक उक्त इति, ये संस्काराः स्मृतिहेतवस्ता वासना-
स्ताश्चानादिकालीना इति, यस्त्वसायैकभविकः कर्माशयः स नियतविपाक-

भास्वती ।

ता हि क्लेशैः पराश्रुष्टाः सत्योऽपि प्रचीयन्ते, ताभिर्वासनभिरनादिकालं यावत् समूर्छि-
तम् = एकलोलीभूतमेकघनं भूत्वा प्रवर्त्तमानमित्यर्थः, चित्तं चित्रीकृतमिव सर्वतो ग्रन्थि
भिराततं मत्स्यजालमिव,

उत्सर्गाः सापवादास्ततः कर्माशय एकभविक इत्युत्सर्गस्यापि सन्त्यपवादाः, तान्
वक्ष्यमुपक्रमते—यस्त्विति । नियतोऽबाधितो निमित्तान्तरेणासङ्कुचित इति यावद् वि-
पाको यस्य स नियतविपाकः कर्माशयः, कर्माशयश्चेन्नियतविपाकस्तथाऽदृष्टजन्मवेदनीयः
स्वात्तदैव स सम्यगेकभविकः स्यात्, अन्यथैकभविकत्वस्यापवादः, कथं ? तद् दर्शयति—
य इति । कृतस्याविपकस्य नाश इत्यस्योदाहरणं क्षमया क्रोधसंस्कारनाशः, द्वितीया गति-
र्बलवता प्रधानकर्मणा सहावापगमनम्, एकत्र फलीभाव इत्यर्थः, दुर्बलस्य कर्मणो-
धान्यप्राये क्षेत्रे धान्येन सहोसमुद्गादिवत्, तृतीया गतिर्नियतविपाकेन प्रधान-
कर्मणाऽभिभवः, ततश्च विपाककालालाभाच्चिरमवस्थानम्, एतास्तिष्ठो गतीरुदा-
तत्त्ववैशारदी ।

धर्माधर्माभ्यां व्रवच्छेत्तुं वासनायाः स्वरूपमाह—“यं संस्कारा” इति । औत्सर्गिकमेकभ-
विकत्वं क्व चिदपवदितुं भूमिकामारचयति—“यस्त्वसौ” इति । तुल्यत्वेन वासनातो व्य-
वच्छिनत्ति—दृष्टजन्मवेदनीयस्य नियतविपाकस्यैवायम् = एकभविकत्वनियमो, न त्वदृष्टजन्म-
वेदनीयस्य किम्भूतस्य ? अनियतविपाकस्येति, हेतुं पृच्छति—“कस्माद्” इति । हेतुमाह—
“यो हि” इति । एकां तावद् गतिमाह—“कृतस्य” इति । द्वितीयामाह—“प्रधान” इति ।
तृतीयामाह—“नियत” इति । तत्र प्रथमां विभजते—“तत्र कृतस्य” इति । सन्यासिकर्म-
भ्योऽशुक्लाकुण्ठेभ्योऽन्यानि ग्राण्येव कर्माणि कृष्णशुक्लकृष्णशुक्लानि, तदिह तपःस्वाध्याया-
पातजलरहस्यम् ।

भोगयोगादिति । इतेषां पापानामभावः विनाशः, ननु कथं कर्मैत्यनुभवात्स्वाध्यायाध्ययन-
वात्तिकम् ।

विपाकस्त्वयोनुभवश्चित्तवृत्तिनिवहो ज्ञानरूपस्तन्निष्पादिताभिर्ज्ञानरूपवासनाभिरनादिकाले-
षु समूर्छितमुपचितं । पुष्टमिति यावत्, अत एव विविधरूपाभिस्ताभिः पटवत् सर्वतश्चि-
त्रितमिव चित्तं ग्रन्थिभिरायतं मत्स्यजालमिव घत्तेत इत्यत एता वासना अनेकभवपूर्-
विकाः स्वीक्रियन्ते; अन्यथा मनुष्ययोन्यनन्तरं देवतियोग्योनिभोगानुपपत्तेः मनुष्यजन्मनि
तद्वासनाऽनुपपत्तेः, एवं भववासनानां च मनुष्यजन्मनैव क्षयादित्यर्थः, अत्र वासनानां-
जीवमत्स्यबन्धकचित्तजालप्रथितत्वेन रूपणात्,

“भिद्यते हृदयप्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशया” —

इत्यादिश्रुतावपि हृदयप्रन्थिर्वासनैव न त्वाधुनिककल्पिताहंकारादिरिति सिद्धम्, कर्मा-
शयाख्याद्वयोधर्मरूपात्संस्काराद्वासनानां वैलक्षण्यमाह—ये संस्कारा इति । ताश्चानादिका-
लीना इत्युपसंहारः, औत्सर्गिकमेकभविकत्वं क्व चिदपवदितुं भूमिकां रचयति—यस्त्वसा-
विति । नियतः स्वाभाविको विप्रशून्यः तादृशो विपाको यस्य स तथा, स चाबन्ध्योऽनन्य-
शेषः कर्मान्तरानभिभूतश्च कर्माशयस्तद्विपरीतश्चानियतविपाक इत्यर्थः, अयं चार्थोऽनियत-
विपाकत्रैविध्यभाष्ये व्यक्तीभविष्यति, तत्रादृष्टजन्मवेदनीयस्य नियतविपाकस्यैवायं नियम-

आनियतविपाकश्च, तत्रादृष्टजन्मवेदनीयस्य नियतविपाकस्यैवार्थं नियमो न त्वदृष्टजन्मवेदनीयस्यानियतविपाकस्य, कस्माद् ? यो ह्यदृष्टजन्मवेदनीयोऽनियतविपाकस्तस्य त्रयी गतिः—कृतस्याविपाकस्य नाशः, प्रधानकर्मण्या-वापगमनं वा, नियतविपाकप्रधानकर्मणाऽभिभूतस्य वा चिरमवस्थान-मिति, तत्र कृतस्याविपाकस्य नाशो यथा शुक्लकर्मोदयादिहैव नाशः कृष्ण-स्य, यत्रेदमुक्तं—

“द्वे द्वे ह वै कर्मणी वेदितव्ये पापकस्यैको राशिः पुण्यकृतोऽपहन्ति,

मास्वती ।

हरणैर्घोतयाते—तत्रेति । श्रुतिमुदाहरति—द्वे द्वे इति । पुरुषाणां कर्म द्वे द्वे द्विविधं पापं पुण्यञ्चेति, तत्र पापकस्यैको राशिः, तदन्यः पुण्यकृतः शुक्लकर्मण एको-राशिः पापकमुपहन्ति, तत् तस्मात् सृकृतानि कर्माणि कर्तुमिच्छस्व = हच्छन्त्यर्थः, तत्त्ववैशारदी ।

दिसाध्यः शुक्लकर्मांशय उदित एवादत्तफलस्य कृष्णस्य नाशकः; अविशेषाच्च शबलस्यापि कृष्णभागयोगादिति मन्तव्यम्, तत्रैव भगवानाम्नायमुदाहरति—“यत्रेदम्” इति । द्वे द्वे ह वै कर्मणी = कृष्णकृष्णशुक्ले अपहन्तीति सम्बन्धः, वीप्सया भूयिष्ठता सूचिता, कस्येत्यत—आह—“पापकस्य” इति । पापकस्य पुंस् इत्यर्थः, कोऽसावपहन्तीत्यत आह—“एको राशिः-पुण्यकृतः” इति । समूहस्य समूहिसाध्यत्वात्, तदनेन शुक्लः कर्मांशयमन्तीय उक्तः, एतदुक्तं भवति—ईदृशो नामार्थं परपीडाऽऽदिग्रहितसाधनसाध्यः शुक्लः कर्मांशयो यदेकोऽपि सन् कृष्णान् कृष्णशुक्लांश्चात्यन्तविरोधिनः कर्मांशयान् भूयसोऽपि हन्ति, तत् = तस्माद्, इच्छस्वे-ति छान्दसत्वादात्मनेपदम्, शेषं सुगमम्, अत्र च शुक्लकर्मांशयस्यैव स कोऽपि महिमा यत-इतेषामभावात्, न तु स्वाध्यायादिजन्मनो दुःखाद् न हि दुःखमात्रविरोधधर्मोऽपि तु स्व-पातजलरहस्यम् ।

जनितदुःखभोगात् तन्नाशोऽस्तु कृतं पुण्यांशयमहिम्नेत्याशङ्क्याह—न हीति । स्वजन्यदुःखभोग-वात्तिकम् ।

इति । एकभविकत्वनियम इत्यर्थः न त्वदृष्टजन्मवेदनीयस्यानियतविपाकस्य चेति, सुग-मम्, दृष्टजन्मवेदनीयस्य भवाहंतुल्यनैकभविकत्वाभावः स्पष्ट एवेत्यतोऽनियतविपाकस्यैवै-कभविकत्वनियमाभावे हेतुं पुच्छति—कस्मादिति । उत्तरं—यो ह्यदृष्टेति । दृष्टजन्मवेदनीय-स्यैकभविकत्वशङ्का नास्तीत्याशयेनैवाह—अदृष्टजन्मवेदनीयस्येति । स्वरूपाख्यानामात्रं न तु दृष्टजन्मवेदनीयस्यानियतविपाकत्वं नास्तीत्यादिः कश्चिदाशयः संभवति प्रयोजनाभावात्, यो ह्यदृष्टजन्मवेदनयोग्यो नियतविपाकभिन्नः स त्रिविध इत्यर्थः, यथाश्रुतं वक्ष्यमाण-स्याविपाकनष्टस्य संग्रहानुपपत्तेः, तिसृष्वेकां गतिमाह—कृतस्येति । अपरिपक्वस्यादत्तफलकस्य विनाश इत्यर्थः, तथा च तस्य नास्त्येकभविकत्वमित्याशयः, द्वितीयामाह—प्रधानेति । प्रधानकर्मणा यागादिना सहैव तद्भूतानां पशुहिंसाऽऽदीनां स्वफलदानाय च फलप्राप्तिः प्रधानकर्मण्युपगमनं, यथा धान्यबीजैः सहोत्पन्नानां तृणबीजानां तैः सहैव कुसुलमध्यस्थापि-तानां धान्यबीजेन सहैव वपनप्राप्तिः न स्वातन्त्र्येण तद्वत् परोपसर्जनतयाऽनुष्ठितत्वाद् न स्वातन्त्र्येण फलदानमिति, तथा च प्रधानकर्मातिशयस्य यदा बलवत्तरकर्मान्तरेणाभिभव-स्तदा तदुपसर्जनस्यापि नैकभविकत्वमित्याशयः, तृतीयां गतिमाह—नियतविपाकेति । तत्र प्रधानं नाङ्गि किं तु बलवत्तरम्, नियतविपाकेन प्रधानकर्मणा स्वविरुद्धफलदानाभिभूतस्य प्रतिबद्धस्य चिरमवस्थानं द्वित्रिचतुरादिजन्मसु प्रसृतयाज्वस्थानमित्यर्थः, तथा च तस्य नैकभविकत्वमित्याशयः, एतास्वाद्यामुदाहरति—तत्र कृतस्येति । शुक्लः कर्मांशयः धर्मः, कृष्ण-

तदिच्छस्व कर्माणि सुकृतानि कर्तुमिहैव ते कर्म कवयो वेदयन्ते,

प्रधानकर्मण्यावापगमनम्—यत्रेदमुक्तं—

“स्यात् स्वल्पः सङ्कुरः सपरिहारः स प्रत्यवमर्षः, कुशलस्य नापकर्षा-

मास्तयी ।

छान्दसमात्मनेपदम्, इहैव ते = तुभ्यं कर्म इहलोक एव पुरुषकारभूमिरिति कवयो योगा-
क्रान्तप्रज्ञा वेदयन्ते पदयन्तीति, द्वे द्वे इत्यभ्यासो बहुपुरुषाणां विचित्रकर्मराशिसूचनार्थः,
द्वितीयगतेरुदाहरणं—यत्रेति । उक्तं—“पञ्चशिखाचार्येण” अकुशालमिश्रपुण्यकारिणोऽयं-
प्रत्यवमर्षः, समाकुशलः स्वल्पः सङ्कुरः = पुण्येन सङ्कीर्णो बहुपुण्यमिश्र इत्यर्थः, सपरिहारः
प्रायश्चित्तादिना, स प्रत्यवमर्षोऽनुशोचनीय इत्यर्थः, मम भूयिष्ठकुशलस्यापकर्षायामिभ-
वाय नालमसमर्थ इत्यर्थः, यतो मे बह्वन्यत् कुशलं कर्मास्ति यत्र = येन सहैत्यर्थः, अयम-
कुशल आवापं गतः = विपक्षः स्वर्गोऽप्यपकर्षमल्पं करिष्यतीति,

तत्त्वैशारदी ।

कार्यदुःखविरोधी, न च स्वाध्यायादिजन्यं दुःखं तत्कार्यं, तत्कार्यत्वे स्वाध्यायादिवि-
धानानर्थक्यात् ब्रह्मदेव तदुत्पत्तेः अनुत्पत्तौ वा कुम्भीपाकाद्यपि विधीयेत; अविधाने तद्-
नुत्पत्तेरिति सर्वं चतुरक्षम्, द्वितीयां गतिं विभजते—“प्रधान” इति । प्रधाने कर्मणि ज्योतिष्टो-
मादिके तदङ्गस्य पशुहिंसाऽऽदेरावापगमनम्, द्वे खलु हिंसाऽऽदेः कार्ये, प्रधानाङ्गत्वेन वि-
धानात् तदुपकारः, “मा हिंस्यात्सर्वा भूतानि” इति हिंस्रयाः निषिद्धत्वादनर्थश्च, तत्र प्रधा-
नाङ्गत्वेनानुष्ठानादप्रधाननैवेत्यतो न द्रागित्येव प्रधाननिरपेक्षा सती स्वफलमनर्थं प्रयोजितमिति
किन्स्वारब्धविपाके प्रधाने साहायकमाचरन्ती व्यवतिष्ठते, प्रधानमाहायकमाचरन्त्याश्च स्व-
कार्ये बीजमात्रतयाऽवस्थानं प्रधाने कर्मण्यावापगमनम्, “यत्रेदमुक्तं” पञ्चशिखेन—स्वल्पः
सङ्कुरः = ज्योतिष्टोमादिजन्मनः प्रधानापूर्वस्य पशुहिंसाऽऽदिजन्मनाऽनर्थेहेतुनाऽपूर्वेण सपरि-
हारः = शक्यो हि कियता प्रायश्चित्तेन परिहर्तुम्, अथ प्रसादनः प्रायश्चित्तमपि नाचरितं-

पातजलरहस्यम् ।

नाशयो न तु दुःखभोगमात्रनाश इत्याह—अपि त्विति । वाक्यायमनःशोभादिरूपं स्वाध्यायार्थ-
जातं दुःखं तत्पापान्तरजं, तस्याध्ययनस्य धर्ममात्रकार्यता, विपक्षे बाधकमाह—तत्का-
र्यत्वं इति । अधर्मस्तत्कार्यं वा दुःखं न विधीयते शास्त्रेणेत्याह—तद्वलादिति । पाप, पापंनेति
श्रुतं, पापसंस्कारबलादेव पापार्पणमन्ततो दुःखं न तु तद्द्रव्यं विधीयते, अतिप्रमङ्गेनेष्टापत्ति-

वार्तिकम् ।

श्चाधर्मः तयोराद्येनोत्तरस्य नाशे श्रुतिमुदाहरति—यत्रेदमिति । पुण्यपापरूपे द्वे कर्मणि पुरुषै-
र्वर्तितव्ये अवधारयितव्ये, द्वे द्वे इति त्रिंशत् पुरुषभेदान् कर्मभेदमभिप्रेत्याका, यतः पुण्यकृतः
पुण्यनिमित्त एको मुख्यो राशिः समुहस्य समूहिकायेन्वात् पापकस्य पापराशेरपहन्ति चोरस्य
निहन्तीतिवत् कर्मणि पटी, तस्मात्सुकृतानि कर्माणि कर्तुमिच्छस्व तच्च कर्म इह लोक एव ते
तुभ्यं कवयो वेदयन्ते प्रतिपादयन्ते न तु लोकान्तर इति श्रुत्यर्थः, इच्छस्वन्ति छान्दसत्वादा-
त्मनेपदम्, द्वितीयां गतिमुदाहरति—प्रज्ञेति । यत्र यस्मिन्विषये पञ्चशिखाचार्येणै-
वश्यमाणमुक्तं तदेव प्रधानकर्मण्यावापो गमनमित्यन्तर्यः, “स्यात्स्वल्पः” इत्यादिवाक्यम्याय-
मर्थः, हिंसाऽऽदिजन्मपापेनयागाद्यपूर्वस्य स्वल्प एव संकरः स्यात्सोऽपि सपरिहारः स्वल्पेनैव
प्रायश्चित्तेन परिहर्तुं शक्यते यदि च प्रसादतः प्रायश्चित्तं न क्रियते स प्रत्यवमर्षः, बहुमुखमप्ये
अन्यद् दुःखं मर्षणयोग्यं भोजनानन्तरीयकदुःखवत्, अतः कुशलस्य कर्मणोऽपकर्षाय हेतत्वाय
नालं न पर्याप्तः, संकर इति । शेषं करिष्यतीत्यन्तं पञ्चशिखाचार्यं सुगमम्, तृतीयां गति-

यालं, कस्मात् ? कुशलं हि मे बह्वन्यदस्ति यत्रायमावापं गतः स्वर्गेऽप्य-
पकर्षमल्पं करिष्यति” इति,

“नियतविपाकप्रधानकर्मणाऽभिभूतस्य वा चिरमवस्थानम्, कथ-
मिति ? बह्वृजन्मवेदनीयस्यैव नियतविपाकस्य कर्मणः समानं मरणमभि-

भास्वती ।

तृतीयां गतिं व्याचष्टे—कथमिति । ये बह्वृजन्मवेदनीया नियतविपाकाः कर्मसंस्का-
रास्तेषामेव मरणं समानं = साधारणं सर्वेषां तादृशसंस्काराणामेकं मरणमेवेत्यर्थः, अभि-
व्यक्तिकारणम्, न त्वहृजन्मवेदनीयोऽनियतविपाक इत्येवंजातीयकस्य कर्मसंस्कारस्येति,
यतः स संस्कारो नश्येद् वा = आवापं वा गच्छेद्, अथा वा चिरमप्यासीत् सञ्चित-
तत्त्ववैशारदी ।

प्रधानकर्मविपाकसमये विपच्यते, तथाऽपि यावन्तमसावनर्थं प्रसूते तावान् स प्रत्यवमर्षः
मृष्यन्ते हि पुण्यसंभारोपनीतमुखसुधामहाहदावगाहिनः कुशलाः पापमात्रोपपादितं दुःख-
बह्निक्वणिकान् अतः कुशलस्य = महतः पुण्यस्य, नापकर्षाय = प्रक्षयाय, अलं = पयसां, पृच्छ-
ति—“कस्माद्” इति । उत्तरं—“कुशलम्” इति । कुशलं हि मे = पुण्यवतो बह्वन्यदस्ति = प्र-
धानकर्मविपाकतया व्यवस्थितं दीक्षणीयाऽऽदिदीक्षणाऽन्तं, यत्रायं = संकरः स्वल्पः, स्वर्गेऽपि
= अस्य फले, मृङ्गीर्णपुण्यलब्धधन्मनः स्वर्गान् सर्वथा दुःखेनापरामृष्टाद् अपकर्षम् अल्पम्—
अल्पदुःखसंभेदं करिष्यतीति, तृतीयां गतिं विभजते—“नियत” इति । बलीयस्त्वेनेह प्राधा-
न्यमभिमतं न त्वद्वितीया, बलीयस्त्वं च नियतविपाकत्वेनान्यदाऽनवकाशत्वाद्, अनियतरि-
पाकस्य तु दीर्घत्वमन्यदा सावकाशत्वात् चिरमवस्थानं बाजभावमात्रेण न पुनः प्रधानोप-
कारितया तस्य स्वतन्त्रत्वाद्, ननु प्रायणेनैकदैव कर्माशयोऽभिव्यज्यत इत्युक्तमिदानीं त-
च्चिरावस्थानमुच्यते तत्कथं परं पूर्वेण न विरुध्यत इत्याशयवान् पृच्छति—“कथम्” इति ।

पालञ्जरहस्यम् ।

धुनान्ते—यागादिविधाने यथा धर्मः तत्फलञ्च सुखं जायते तद्वत्कृष्णीपाकः तज्जन्यं दुःखं बला-
ज्जायेत इति न सर्वं सुखिनः स्युरिति भावः,

“त्याज्यं दोषवदित्येकं कर्म प्राहुर्मनीषिणः”

इति स्मृतिमाश्रित्य पुनराह—प्रधान इत्यादिपयोसइत्यन्तेन, तदुपकारः = प्रधानोपकारः
तर्हि स्वातन्त्र्येण फलदातृ स्यादिति चेत्तत्राह—तत्र प्रधानेति । न द्रागिति तत्क्षणात्, आरब्ध-
विपाके फलरूपेण परिणते साहायकमग्रापोमायपशुजन्याङ्गापूर्वेण स्वकार्ये दुरितापूर्वजदुःखार्थ-
मिदमेवावापगमनं न्यग्रभाव इत्यर्थः, अयौ = अग्रीपोमीयजा हिम्सा, अनर्थ = दुःखं, संभेदं =
मिश्रणं, प्रधान्यं बलीयसो दृष्टं यथा भोगस्य युधिष्ठिरादिपञ्चानां नयने, अङ्गितयेति । तथा-
दर्शनस्य प्रारब्धभोक्तृज्ञानिन इव नियतविपाकस्य कालान्तरे भोगमिदं, तदुक्तं—

“प्रारब्धस्य फले ह्यन्ते भोगो ज्ञानं च क्रमेणः ।

अविरोधस्तयोर्युक्तो विरोधस्त्वितरस्य हि” ॥ इति,

अनियतविपाकस्य बलीयसा बाधितत्वेन दुर्बलत्वात् कृतस्थतया स्थितिरित्याह—चिरम-
वार्तिकम् ।

मुदाहरति—नियतेति । उत्कटत्वरूपं बलवत्त्वमेव प्रधानत्वम्, नन्वेवं कर्मविशेषस्य चिरमव-
स्थाने सति पूर्वोक्तसर्वकर्मणामेकदैव प्रायणादभिव्यक्तिः कथमुपपद्यत इत्याशयेन शङ्कते—
कथमिति । सिद्धान्तमाह—अदृष्टेति । कर्मणः कर्मसामान्यस्य, समानमेकम्, न त्वदृष्टेति ।
बह्वृजन्मवेदनीयस्येति प्रसङ्गादुक्तम्, अत्रानियतविपाकस्य वेति वाशब्दः क्वचित्तिष्ठति स-
वाशब्दोऽप्यर्थः, गतित्रयमुपसंहरति—यत्त्विति । उपासीत = प्रतीक्षेत, विपाकं विपाकारम्भक-

व्यक्तिकारणमुक्तं, न त्वद्दृष्टजन्मवेदनीयस्यानियतविपाकस्य, यत्त्वद्दृष्टजन्मवेदनीयं कर्मानियतविपाकं तन्नश्येद्, आवापं वा गच्छेद्, अभिभूतं वा चिरमप्युपासीत यावत्समानं कर्माभिव्यञ्जकं निमित्तस्य न विपाकाभिमुखं करोति इति, तद्विपाकस्यैव देशकालनिमित्तानवधारणादियं कर्मगतिर्विचित्रा दुर्विज्ञाना चेति, न चोत्सर्गस्यापवादान्निवृत्तिरिति, एकभविकः कर्माशयोऽनुज्ञायत इति(१) ॥ १३ ॥

भास्वती ।

स्तिष्ठेद्, यावन्न सरूपं किञ्चित् कर्म तं संस्कारं विपाकाभिमुखं करोति, समानमभिव्यञ्जकमस्य निमित्तं निमित्तभूतं कर्मेत्यन्वयः, कुत्र देशे कस्मिन् काले कैवां निमित्तैः किञ्चन कर्म विपाकं भवेत् तद्विशेषावधारणं दुःसाध्यं योगजप्रज्ञाऽपेक्षत्वात्, कर्माशय एकभविक-इत्युत्सर्गो य आचार्यैः प्रतिज्ञातो न स उक्तेभ्योऽपवादेभ्यो निवर्त्तेत, यत उत्सर्गाः सापवादा इति ॥ १३ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

उत्तरम्—“अदृष्ट” इति । जात्यभिप्रायमेकवचनम्, तदितरस्य गतिमुक्तामवधारयति—“यत्त्वदृष्ट” इति । शेषं सुगमम् ॥ १३ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

वस्थानमिति ॥ १३ ॥

वात्तिकम् ।

स्वाविरुद्धकर्मान्तरमिति शेषः, उपायनस्यावधिमाह—यावदिति । अस्य समानमविरुद्ध-कर्माभिव्यक्तौ निमित्तं यावच्चैतत्फलेऽनुभूतिकरान्तीत्यर्थः,

“यद्यज्जन्मकृतं पापं मया सप्तमु जन्मसु ।

तन्मे रोगं च शोकं च माकरा हन्ति सप्तमी”-

त्यादिवाक्यानि तथा कर्मगतैर्दुर्विज्ञानत्ववचनानि चेतादृशकर्मविषयाण्येवेत्याह—तद्विपाकस्येति । अभिभूतकर्मविपाकस्यैव कुत्र कदा केन निमित्तविशेषेण भविष्यतीत्यवधारयितुमशक्यत्वादियमभिभूतकर्मगतिश्चित्रा अद्भुतरूपा दुर्विज्ञाना चेत्यर्थः, नन्वेवमेकभविकत्वं क्षतमित्याशङ्क्याह—न चोत्सर्गस्येति । निवृत्तिः क्षतिरित्यर्थः, क्व चिदपवादेऽप्येकभविकत्वमौत्सर्गिकमेवानुमन्यतेऽस्माभिरित्यर्थः, न चवसप्यपवादाशङ्क्याऽनाश्वामतादवस्थम्, अपवादस्य स्वानुष्ठानमान्द्यनिमित्तकतया तद्वित्त्वैव शक्यपरिहारत्वादिति, यच्चाधुनिकवेदान्तिभिरेकभविकमतं व्यभिचारेण दूषितं तदज्ञानादेव, औत्सर्गिकतामात्रस्य भाष्यकृतोक्तत्वादिति सर्वं सुस्थम् ॥ १३ ॥

(१) इति । अयमत्र निर्वर्णः—प्रथमं तावत् कर्माशयो द्विविधो दृष्टजन्मवेदनीयोऽदृष्टजन्मवेदनीयश्च, अर्थाद् वर्त्तमानजन्मभोग्यो भविष्यजन्मभोग्यश्च, द्विविधोऽप्येष पुनर्दिष्टा—नियतविपाकोऽनियतविपाकश्च, अत्र चतुर्विधेषु—

यो ह्यदृष्टजन्मवेदनीयो नियतविपाकः स जन्मायुर्भागहेतुत्वात् त्रिविपाकः, एकभवोऽस्यास्त कार्यत्वे-नेत्येकभविकः साधारणनियमानुसारित्वादौत्सर्गिकश्चाव्यये,

एतदभिप्रायकमेव—

“नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकालिदृशैरपि”

“अवश्यमेव भोक्तव्यं कुत कर्म शुभाशुभम्”

इत्यादिशास्त्रम्,

ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् ॥ १४ ॥

ते = जन्मायुर्भोगाः, पुण्यहेतुकाः सुखफलाः, अपुण्यहेतुका दुःखफला-

मास्वर्गाः ।

त इति । पुण्यं यमनियमदयादानानि तद्धेतुका जन्मायुर्भोगाः सुखफला अनु-
कूलवेदनीया भवन्ति, सुखात्मभोगाज्जन्मायुषो प्रार्थनीये भवत इत्यर्थः, तद्विपरीता-

तत्त्ववैशारदी ।

उक्तं क्लेशमूलत्वं कर्मणः, कर्ममूलत्वञ्च विपाकानाम्, अयं विपाकाः कस्य मूलं ? येनामी
त्यक्तव्या इत्यत आह—“ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात्” इति, सूत्रं व्याचष्टे—
“ते जन्मायुर्भोगाः” इति, यद्यपि जन्मायुषोरेव ह्लादपरितापपूर्वभावितया तत्फलत्वं, न

पातजलरहस्यम् ।

यथा क्लेशकर्मणोर्हेतुकार्यतं कर्मविपाकयोरपि तथा विपाकस्य किं मूलमस्तीति येन त्यक्त-
व्यास्ते तत्राह—“ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात्”, तत्र जात्यायुर्भोगा ये पुण्या-

वाक्तिकम् ।

इदानीमुक्ताभ्यां कर्मतद्विपाकाभ्यां क्लेशानां मुख्यफलमाह—

“ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात्”, ते विपाकाः सर्व एव समुच्चितसुखदुःखफलाः
समुच्चितपुण्यपापहेतुक्तवादित्यर्थः, अत्र सुखावच्छेदेन पुण्यहेतुका दुःखावच्छेदेन पापहेतुका-
इति विभज्य प्रतिपादयति—ते जन्मायुरित्यादिना । सुखदुःखयोश्च फलत्वं भोगयतेति
प्रागेव व्याख्यातं, विपाकान्तरगतभोगश्च शब्दाद्याकारवृत्तिरेवेति तस्यापि सुखदुःखहेतुत्वसु-
पपन्नम्, तदेवमनेकसूत्रैः प्रोक्तमविद्याया दुःखनिदानत्वं न्यायाचार्यै रकसूत्रेणैवावार्थोक्तं, “दुः-
खजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापार्यं तदनन्तराभावादपवर्गं” इति, कारणनाशादेव

यस्तु दृष्टजन्मवेदनीयोऽनियतविपाकः स भगवत्तदीयजनकृपाऽऽदिनस्तदपराधाच्चायुक्तसुकृतदुष्कृ-
तरूपोऽत्रैव जन्मानि भोग्यायुषा वाभोग्यावा हेतुत्वादकविपाको द्विविपाको वा भवत्यस्य कादाचित्कत्वादय-
मापवादिकः कथ्यते इति,

एतदाशयकमेव —

“त्रिभिर्वैवास्त्रिभिर्मात्रैस्त्रिभिः पक्षैस्त्रिभिर्दिनैः ।

अत्युग्रपुण्यपापानामहैव फलमश्नुते” ॥

इत्यादिवचनगतम्,

यश्चादृष्टजन्मवेदनीयोऽनियतविपाकस्तस्य त्रया गतिः—अत्राद्या तु कृतन्याविपक्वस्य
नाशः, प्रमाणं वात्र “द्वे द्वे ह वै कर्मणि” इत्यादिर्भगवता श्रुतिरेव, द्वितीया तावत् प्रधानकमेण्या-
वापः—अर्थाद् यथा नृपवीजानां प्रधानधान्यवीजैः साकभवात्पत्तिकुमुलादित्यतिवपनानि न स्वा-
तन्त्र्येण तथैव प्रधानयागादिकलोदयमय एव तदङ्गपशुहिंसाऽऽदिरपि फलादिः, इयमेव गतिः “स्यात्
स्वल्पः सङ्कर” इत्यादिना पञ्चशिखाचार्यणोक्ता, तृतीया च—नियतविपाकत्वेनान्यदाऽनवकाशत्वनिवन्धन-
बलीयस्त्वेन प्राधान्यभाजा कर्मणाऽभिभूतस्य निर्बलत्वेन चिरमवस्थितिः,

एव चास्य निर्बलस्य स्वरूपेणानियतत्वात् पूर्वशरीरावच्छिन्नमरणकालेऽभिव्यक्ततज्जन्मावच्छिन्नयाव-
त्कर्मकृतस्य सम्भूयसम्भूतैर्नेऽपि न विरोधस्तेषां नियतत्वाद, एनामेव गतिमनुबन्धानि “गृह्णा कर्मणो-
गतिः” “दैवी विचित्रा गतिः” इत्यादीनि वचनानि सन्ति,

यश्च तुरीयत्वेनावशिष्टोऽस्ति—दृष्टजन्मवेदनीयो नियतविपाकः सोऽपि भविष्यत्तदृष्टेस्तस्यादृष्टजन्मवेद-
नीयनियतविपाकस्यैवोदितत्वावस्थाशालित्वेनोक्तप्राय इति निस्त्रिमवदातम् ।

इति, यथा चेदं दुःखं प्रतिकूलात्मकमेवं विषयसुखकालेऽपि दुःखमस्येव प्रतिकूलात्मकं योगिनः ॥ १४ ॥

मास्वती ।

अपुण्यहेतुकाः, अनुकूलात्मसुखमपि विवेकिभिर्योगिभिर्दुःखपक्षे निक्षिप्यते वक्ष्यमाणेन हेतुना ॥ १४ ॥

तत्त्ववैज्ञानदी ।

तु भोगस्य ह्लादपरितापोदयानन्तरभाविनस्तदनुभवात्मनः, तथाऽप्यनुभाव्यतया भोग्यतया भोगकर्मतामात्रेण भोगफलत्वमिति मन्तव्यम्, नन्वपुण्यहेतुका जात्यायुर्भोगाः परिताप-फला भवन्तु हेयाः प्रतिकूलवेदनीयत्वात्, कस्मात्पुनः पुण्यहेतवस्त्यज्यन्ते सुखफला अनु-कूलवेदनीयत्वाद्, न चैषां प्रत्यात्मवेदनीयाऽनुकूलता शक्या सहस्रेणाप्यनुमानागमैरपाक-र्तुम्, न च ह्लादपरितापौ परस्पराविनाभूतौ, यतो ह्लाद उपादीयमानेऽवर्जनीयतया परि-तापोऽप्यापतेत्, तयोर्भिन्नहेतुकत्वाद् भिन्नरूपत्वाच्चेत्यत आह—“यथा चेदम्” इति । यद्यपि न पृथग्जनैः प्रतिकूलात्मतया विषयसुखकाले संवेद्यते दुःखं, तथाऽपि योगिभिस्त-त्संवेद्यत इति ॥ १४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

स्ते सुखहेतवोऽपुण्या दुःखहेतव इति सूत्रार्थः, तत्र भोगस्याकिञ्चित्करत्वमाशङ्क्य सुखदुः-खसाक्षात्काररूपस्य भोगस्यानुभाव्येन भोग्येन विषये यः सम्बन्धोऽस्तीति तस्य भोगफ-लत्वमित्यर्थः, पुण्यमुदकान्धहेतुः कार्यत्वादपुण्यमिति चेत्तत्र सर्वजनीनानुभवविरोध इत्याह-न चैषामिति । ननु मयुर्विषयसंपृक्तदुःखानुविद्धत्वात् सुखमपि हेयमिति चेत्तत्राह—न बाह्या-देति । भिन्नरूपत्वमनुकूलप्रतिकूलवेदनीयत्वेन विशेषः, पृथग्जनैः भ्रान्तैः, अहिस्पर्शं यथा बालानां सुखधीस्तथाऽत्यन्तमनुरागिणामिति भावः ॥ १४ ॥

प्राप्तिकम् ।

हि कार्यानुत्पाद इति, तदेवं दुःखनिदानतया ज्ञेशानां हेतुत्वमुक्तम्, ननु सव विपाकाः कथं-सुखदुःखफलाः ब्रह्मलोकादौ दुःखासंभिन्नसुखमत्वादित्याशङ्कौ परिहरति—यथा चेदमिति । यथा चेदं परिदृश्यमानं रोगादिदुःखं प्रतिकूलात्मकद्वेष्यस्वभावं भवति एवं सर्वत्रैव विषय-सुखकालेऽपि दुःखं योगिनां प्रतिकूलात्मकं तिष्ठतीत्यर्थः, दुःखतत्साधनयोरकरुषेण ग्रहणाय प्रतिकूलात्मकमित्युक्तम्, मूढानां दुःखमनुद्वेगनानां सुखनान्तरीयकमसुखदुःखेषु दृष्टिर्ना-स्तीति यागिन इत्युक्तम्, तथा च लौकिकदुःखमिव विषयसुखमपि दुःखशबलतया दुःखत्वेन हेयमेवेति भावः, यद्यपि स्वर्गादौ सुखमधिकं तथाऽप्यल्पमपि दुःखं बलवद्द्वेषविषयो भवति, बलवत्त्वं च सुखाभिलाषाभिभावकत्वम्, तथा च सांख्यसूत्रम्—“यथा दुःखाद् द्वेषः पुरुषस्य न तथा सुखादभिलाषा” इति, अस्मिन्सूत्रे सुखदुःखयोरैव कर्मविपाकफलत्ववचनाद् जीवन्मु-क्तानामपि प्रारब्धविपाकेषु सुखदुःखे शरीरे भवत एव आभिमानीकं तु न भवतः तत्कारण-ज्ञेशाभावादिति सिद्धान्तः, तथा च श्रुतिः—“न ह वै सशरीरस्य प्रियाप्रिययोरपहति-रस्ति” इति,

“आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पुरुषः ।

किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनुसंचरति” इति च,

स्मृतिश्च—

‘वीतरागभयक्रोधः स्थिरधीर्मुनिरुच्यत’ इति ॥ १४ ॥

कथन्तदुपपद्यते—

**परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुः-
खमेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥**

सर्वस्यायं रागानुविद्धश्चेतनाचेतनसाधनाधीनः सुखानुभव इति तत्रा-

भास्वती ।

सर्वस्येति । रागेणानुविद्धः = सम्प्रयुक्तः, चेतनानि = पुत्रादीनि, अचेतनानि = गृहा-
दीनि, साधनानि = उपकरणानि तेषामधीनः सुखानुभवस्तथा द्वेषमोहजोऽप्यस्ति कर्माशय,
इत्येवं रागद्वेषमोहजो मानसः कर्माशय इत्यस्माभिरुक्तम्, ततः शारीरोऽपि कर्माशयो-
भवति, यतो भूतानि प्राणिनोऽनुपहृत्य = नोपहृत्य, अस्माकमुपभोगो न सम्भ-
तत्त्वैश्वरदी ।

प्रबन्पूर्वकं तदुपपादनाय सूत्रमवतारयति—कथं तदुपपद्यत इति ।

“परिणामेत्यादि—विवेकिन” इत्यन्तं सूत्रम्, परिणामश्च तापश्च संस्कारश्च एतान्येव
दुःखानि तरिति, परिणामदुःखतया विषयसुखस्य दुःखतामाह—“सर्वस्यायम्” इति । न
खलु सुखं रागानुबन्धमन्तरेण सम्भवति न ह्यस्ति सम्भवो न तत्र तुष्यति । तच्च तस्य सुख-
मिति, रागस्य च प्रवृत्तिहेतुत्वात्प्रवृत्तेश्च पुण्यापुण्योपचयकारित्वान् तत्रास्ति रागजः कर्मा-
पातश्चलरहस्यम् ।

पृच्छति—कथमिति । उत्तरयति—तदित्यादिना—“परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्ति-
विरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिन” इति, द्वन्द्वान्ते ध्रुवमाणः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति न्याये-
नाह—एतान्येव दुःखानीति ।

“रमणान्ते च या मतिः,

सा यदि स्थिरतां याति को न मुच्येत बन्धनाद्” इति-

स्मृतेर्यत्र क्षीरतिमुखं परिणामे दुःखं तत्र किमन्यत्, कष्टं कर्मन्यनुभवादाह—प्रवृत्ते-
श्चेति । “यन्मनसा ध्यायति तद्वाचाऽभिलपति कर्मणा चोपपादयती”ति श्रुतिमाश्रित्वाह-
वास्तिकम् ।

सूत्रान्तरमवतारयितुं सुखस्यापि ज्ञानिदृष्ट्या दुःखत्वे हेतुं पृच्छति—कथमिति । तदुप-
पादकतयोत्तरसूत्रमवतारयति—तदुपपद्यत इति—

“परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्त्यविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” परिणामश्च ताप-
श्च संस्कारश्च तज्जानि दुःखानि तैः संबन्धात् तत्कारणत्वादिति यावत्, तथा गुणवृत्त्यविरो-
धाच्चार्थतो दुःखसंमिश्रत्वाच्च प्रकृतितत्कार्यमुखादिकं सर्वं दुःखमेव विवेकिनः, सुखदुःख-
सत्त्वसाक्षात्कारिणो मतमिति वाक्यार्थः, प्रतिपदं च व्याख्या भाष्ये भविष्यति, एवकारेण
चानुकूल्यतमसुखरूपता व्यवच्छिन्ना, यद्यप्ययोगिनोऽपि दुःखमेव सर्वं तथाऽपि न मृदत्वात्सु-
खकाले दुःखतया न जानाति योगी तु सुखकालेऽपि तस्य दुःखात्मकत्वं पश्यतीति प्रतिपाद-
यितुं विवेकिन इत्युक्तम्, ननु सुखपावनतया सुखसंमिश्रतया च सुखमेव कथं सर्वं न भव-
सीति चेद् न—दुःखेषु बन्धद्रुपस्योक्तत्वात्, सामान्यतो बाहुल्यस्याप्यत्र नियमाक्तत्वाच्च
“वैशेष्यात्तद्वाद्” इति न्यायान्, तदुक्तं विष्णुपराणे—

“कलत्रमित्रपुत्रार्थगृहक्षेत्रधनादिकैः ।

क्रियते न तथा भूरि सुखं पुंसां यथाऽसुखं” मिति,

संसारे च सुखापेक्षया च दुःखबाहुल्यं जैगीषव्यावट्यसंवादे व्यक्तीभविष्यतीति, तत्र परि-
णामदुःखहेतुतया सुखस्यापि दुःखतां प्रतिपादयति—सर्वस्यायमिति । उत्सर्गतः सर्वलोकास्य-

स्ति रागजः कर्माशयः, तथा च द्वेष्टि दुःखसाधनानि मुह्यति चेति द्वेषमो-
हकृतोऽप्यस्ति कर्माशयः, तथा चोक्तम्—नानुपहृत्य भूतान्युपभोगः
सम्भवतीति हिंसाकृतोऽप्यस्ति शारीरः कर्माशय इति, विषयसुखं चावि-

भास्वती ।

वति तस्मात् कायिककर्मजातः शारीरः कर्माशयोऽप्युत्पद्यत उपभोगस्तस्य, रागादि-
मनोभावमात्राज्जातो मानसः कर्माशयस्तथा मिलितेन मानसेन शारीरेण च कर्मणा
निष्पन्नः शारीरः कर्माशयः, विषयेति । एतत्पादस्य पञ्चमसूत्रभाष्ये विषयसुखमविधे-
त्युक्तमस्माभिरित्यर्थः, येति । न केवलं विषयसुखमेव सुखं किन्तु—अस्ति निरवधं-

तत्त्वैशारदी ।

शयः, असतोऽनुपजननात्, तदा च सुखं भुञ्जानस्तत्र सक्तो विच्छिन्नावस्थेन द्वेषेण द्वेष्टि
दुःखसाधनानि, तानि परिहर्तुमशक्तो मुह्यति चेति द्वेषमोहकृतोऽप्यस्ति कर्माशयः, द्वेषव-
न्मोहस्यापि विषयेषापरनाम्नः कर्माशयहेतुत्वमविरुद्धम्, ननु कथं रक्तो द्वेष्टि मुह्यति वा
रागकाले द्वेषमोहयोरदर्शनादित्यत आह—“तथा चोक्तम्” इति । विच्छिन्नावस्थान् क्ले-
शानुपपादयद्भिरस्माभिः, तदनेन बाह्यमनसप्रवृत्तिजन्मनो पुण्यापुण्ये दर्शितं इति, रागादि-
जन्मनः कर्तव्यमिदमिति मानसस्य सङ्कल्पस्य साभिलाषत्वेन वाचनिकत्वस्याप्यविशे-
षाद्, यथाहुः—

“साभिलाषश्च सङ्कल्पो वाच्यार्थान्नातिरिच्यत”—

इति, शारीरमपि कर्माशयं दर्शयति—“नानुपहृत्य” इति । अत एव धर्मशास्त्रकाराः—

पातञ्जलरहस्यम् ।

मानसस्येति ।

“शारीरजैः कर्मदोषैर्योति स्थावरतां नरः” इति

मनुस्मिमाभित्याह—शारीरमपि “बुद्धीकण्डर्वापंषणीमार्जनीचोदकुम्भीतिपञ्च” १-
माभित्याह—नानुपहृत्येति । बहूनामनुग्रहो न्याय्य इत्याशङ्कते—स्यादेतदिति । इत नप्यन्वा-
वार्तिकम् ।

सुखानुभवकाले तत्र सुखे रागो जायते रागाच्च सुखमिदं मे स्थिरं भवतु परमेश्वर ! मा नश्य-
त्त्वित्यादि संकल्पात्मको मानसः कर्माशयो धर्माधर्मरूपो भवति, कर्माशयाच्च जन्मादिदुःख-
मिति प्रागेवोक्तमित्यर्थः, सुखभोगकाले रागजकर्माशयवद् द्वेषमोहजोऽपि कर्माशयः परिणाम-
दुःखहेतुरस्तान्याह—तथा च द्वेष्टाति । तथा च सुखभोगकाले तद्विराडितया दुःखसाधनानि
द्वेष्टि सुखभोगे दुःखं मे मा भूत् शत्रुश्च मे नश्यत्त्वित्यादिरूपेण, तथा दुःखसाधनानि परिह-
र्तुमशक्तो मुह्यति चेत्यतो द्वेषमोहकृतोऽप्यस्ति कर्माशय इत्यर्थः, रागद्वेषमोहानां च प्रवृत्त्या-
दिद्वारेणैव साक्षादप्यदृष्टहेतुत्वमस्तीति, तथा चोक्तमिति—सुखस्य रागानुबद्धत्वं च मयै-
वोक्तं सुखानुशयी राग इति सूत्रे सुखाभिज्ञस्येत्यादिमाप्येणेत्यर्थः, मानसकर्माशयद्वारा सु-
खस्य परिणामदुःखत्वं प्रतिपाद्य शरीरकर्माशयद्वाराऽपि तदाह—नानुपहृत्येति । शारीरः कर्मा-
शय इति । सुखभोगकाल इति शेषः, एताभ्यां च मानसशारीराभ्यां कर्माशयाभ्यां वाचनिकोऽ-
पि कर्माशयः शपाशीर्बादज उपलक्षणोयः, सुखस्यापि परिणामदुःखसंबन्धेन दुःखत्वेऽविद्या-
सूत्रं प्रमाणीकृत्योपपादयति—विषयसुखं चेत्यादिना, ननु सर्वदुःखान्त एवेदं वक्तुमुचित-
मिति चेन्न—सुखस्याविद्यात्वोपपादनकाल एव दृष्टद्वाराऽपि परिणामदुःखमपदेष्टुमादायेव विष-
यसुखस्याविद्यात्वप्रतिपादनाद् अत्र च वक्ष्यमाणपारमार्थिकसुखव्यावर्तनाय विषयेत्युक्तम्,
अविद्याविषयपदार्थानां बुद्धिमात्रतया सुखमविद्येत्यभेदनिर्देशः, भोगेन सुखं भवतीत्येवंप्रत्या

द्येत्युक्तम्, या भोगेष्विन्द्रियाणां तृप्तेरुपशान्तिस्तत्सुखं या लौल्यादनुपशान्तिस्तद् दुःखं,

माखती ।

पारमार्थिकं सुखं यद् भोगेष्विन्द्रियाणां तृप्तेरुपशान्तिस्तत्सुखं या उपशान्तेः = अप्रवर्तनयाः, जायते, दुःखञ्च लौल्याद् याऽनुपशान्तिस्तद्वूपम्, किन्तु नेदं पारमार्थिकं सुखं भोगा-
तत्त्ववैशारदी ।

“पञ्चसूत्रा गृह्यस्य” इत्याहुः, स्यादेतद्—न प्रत्यात्मवेदनीयस्य विषयसुखस्य प्रत्याख्या-
नमुचितं योगिनाः अनुभवविरोधादित्यत आह—“विषयसुखं चाविद्येत्युक्तम्” इति । यत्तु-
विषयविषयसलक्षणामविद्यां दर्शयन्निरिति, नापातमात्रमाद्रियन्ते वृद्धाः, अस्ति खल्व-
पाततो मनुविषयसम्पृक्ताभोगोऽपि सुखानुभवः प्रत्यात्मवेदनीयः किन्त्वायत्यामसुखम्,
इत्थं च दर्शितं भगवतैव—

“विषयेन्द्रियसंयोगाद् यत्तदग्रेऽमृतोपमम् ।

परिणामे विषमिव तत्सुखं राजसं स्मृतम्” इति,

चोदयति—“या भोगेषु” इति । न वयं विषयाह्लादं सुखमातिष्ठामहे, किन्त्वतृप्यतां-
पुंसां तत्तद्विषयप्रार्थनया परिक्रिष्टचेतसां तृप्तेः महद् दुःखं, न चेयमुपभोगमन्तरेण शाम्यति,
न चास्याः प्रशमो रागाद्यनुविद्ध, इति नास्य परिमाणदुःखेति भावः, तृप्तेः = तृष्णाक्षयाद्
हेतोः इन्द्रियाणामुपशान्तिः = अप्रवर्तनं विषयवित्यर्थः, एतदेव व्यतिरेकमुखेन स्पष्टयति—

पातञ्जलहस्यम् ।

न पश्यन्तीति न्यायमाश्रित्याह—विषयसुखञ्चेति । नापातमात्रमुदकानर्थस्तदेवाह—अस्तीति ।

“यत्तदग्रे विषमिव परिणामेऽमृतोपमम् ।

तत्सुखं सात्त्विकं प्रोक्तमात्मबुद्धिप्रसादजम्” इति

भगवदुक्तिमाश्रित्य—अस्ति निरुपधिसुखमित्याह—तृप्तेरिति ।

“तृष्णाक्षयसुखस्यैते नार्हतः षोडशी कलाम्”—

वार्तिकम् ।

भोगजदुःखे सुखबुद्धिरविद्या, सा चाविद्या न तत्सूत्रे विवेचिताः अतोऽत्र तामविद्यां प्रतिपाद-
यन्नेव प्रकारान्तरेण परिणामदुःखं दर्शयति—या भोगेष्विति । तन्नादौ पारमार्थिके सुख-
दुःखे कथयति—तद् दुःखमित्यन्तेन, अयं भावः—विषयसुखं पारमार्थिकसुखं न भवति दुःख-
दुलत्वेन दुःखसम्भिन्नत्वेन च विवेकिनां निरुपाधिप्रियत्वाभावात्, सुखानुशयी राग इति सू-
त्रानुसारेण निरुपधिसुखत्वस्यैव सुखलक्षणत्वादिति, अतः शान्तिश्चित्तस्य व्यापारोपरमस्त-
त्त्वमितिका दुःखनिवृत्तिरिति यावत्, एवं पारमार्थिकं सुखं, “सुखं दुःखमुखात्यय” इति स्म-
रणात्, तृष्णाऽऽदिदुःखासम्भिन्नतया विषयदर्शिनमपि निरुपधिसुखत्वाच्च, तस्य च साधन-
भोगेष्विन्द्रियाणां तृप्तिरिच्छाविच्छेद एव, तथा च श्रुतिः—“स एको ब्रह्मण आनन्दः श्रोत्रि-
यस्य वाकामहतस्ये”ति, स्मृतिश्च—

“न चाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखमिति,

अत्र विषयसुखशब्देन चित्तस्य शान्तिनिमित्तकालहादोऽपि गृहीतः तस्यापि दुःखसम्भि-
न्नत्वेन दुःखत्वस्याविद्यालक्षणे विवक्षितत्वाद् इति, या लौल्यादिति । या चेन्द्रियाणां लौ-
ल्याद् भोगतृष्णातश्चित्तस्यानुपशान्तिर्नृत्तिचाञ्चल्यं तदुःखं दुःखबाहुल्यता विवेकिभिर्हय-
त्वादित्यर्थः, सुखदुःखयोस्तत्साधनयोश्चैवं निर्णयं मति विषयसुखस्य तत्साधनभोगस्याविष-
कमेव सुखत्वं तत्साधनत्वं च लब्धम्, अतश्च विषयसुखस्य परिणामदुःखत्वमित्येतत्प्रघटके-

न चेन्द्रियाणां भोगाभ्यासेन वैतृष्यं कर्तुं शक्यम्, कस्माद् ? यतो भोगाभ्यासमनु विवर्द्धन्ते रागाः कौशलानि चेन्द्रियाणामिति, तस्मादनुपायः सुखस्य भोगाभ्यास इति, स खल्वयं वृश्चिकविषभोत इया शीविषेण दष्टो यः सुखार्थी विषयानुवासितो महति दुःखपङ्के निमग्न इति, एषा परिणामदुःखता नाम प्रतिकूला सुखावस्थायामपि योगिनमेव क्लि-
भाति, अथ का तापदुःखता ? सर्वस्य द्वेषानुविद्धभेतनसाधनाधीनस्तापा-
नुभव इति, तत्रास्ति द्वेषजः कर्माशयः, सुखसाधनानि च प्रार्थयमानः का-
येन वाचा मनसा परिस्पन्दते, ततः परमनुगृह्णात्युपहन्ति च इति परानु-
ग्रहपीडाभ्यां धर्माधर्मावुपचिनोति, स कर्माशयो लोभान्मोहाच्च भवति,

भास्वती ।

भ्यासाल्लभ्यमित्याह—न चेति । यद्वा=सर्वसुखस्य लक्षणं भोगेन्द्रियाणां तृप्तिस्तर्पणम्,
तज्जा या सामयिक्युपशान्तिः सा, दुःखञ्च तद्विपरीतमिति,

यत इति । रागा भोगाभ्यासं तथेन्द्रियाणां कौशलं विषयलोलातमनु विवर्द्धन्ते
= अनुक्षणं विवर्धितां कुर्वन्ति, स इति । विषयानुवासितो विषयेषु प्रवर्तनकारिण्या
रागादिवाननया वासितः समापन्नः, एपेति । विवेकिनः=वदयात्मानो योगिनो भोग-
सुखस्यैवं परिणामदुःखतां विचिन्त्य सुखसम्पन्ना अपि भोगसुखं प्रतिकूलमेव मन्यन्ते,
तत्त्ववैशारदी ।

“या लौल्याद्” इति । परिहरति—“न चेन्द्रियाणाम्” इति । हेतावनोः प्रयोगः, सत्यं नृष्णा-
क्षयः सुखमनवद्यं, तस्य तु न भोगाभ्यासो हेतुरपि तु तृष्णाया एव तद्विरोधिन्याः, यथाहुः—

“न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।

हविषा कृष्णवर्त्मव भूय एवाभिवर्द्धते” इति,

शेषमतिरोहितम्, तापदुःखतां वृच्छति—“अथ का” इति । उत्तरमाह—“मर्वस्य”
इति । सर्वजनप्रसिद्धत्वेन तत्स्वरूपप्रपञ्चमकृत्वा तापदुःखताऽपि परिणामदुःखतासमतया
पातञ्जलस्यम् ।

इत्युक्तेः, लौल्यादासुक्तेः अनुवर्द्धते इत्यत्राव्ययानामनेकार्थत्वमिति न्यायादाह—हेताव-
नोरिति । ज्ञानिनोः नित्यवैरिणेति भगवद् किमाश्रित्याह—सुखावस्थायामपीति । चेतनं = स्त्रया-
दि, अचेतनं = वस्त्रालङ्कारादि, परिस्पन्दते चेष्टते मित्रमनुगृह्णात्यनुकूले शत्रुमपहन्ति प्रतिकूल-
कारिणम् ।

नाह—न चेन्द्रियाणामित्यादिना मग्न इत्यन्तेन, भोगाभ्यासमन्विति । तथा चोक्तं—

“न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।

हविषा कृष्णवर्त्मव भूय एवाभिवर्द्धते” इति,

वृश्चिकेति । वृश्चिकविषभोतः कामादिक्षुद्रदुःखभोतस्तन्निवृत्त्याख्यसुखार्थी स्त्रीपुत्रादिम-
यमहादुःखसर्पदंष्ट इति दृष्टान्तार्थः, विषयानुवाहित इति । परिणामदुःखपङ्कमभतायां हेतुकः
विषयसंस्कारसंस्कृत इत्यर्थः, परिणामदुःखमुपसंहरन्नेव विवेकिन इति विशेषण व्यावर्त्यमाह—
एषा परिणामेति । दुःखता दुःखसमूहो जनतेतिवत् प्रतिकूला = द्वेष्या, सुखकालेऽपि योगिनमेव
क्लिन्नाति दुःखाकरोतीत्यर्थः, “भूते पश्यन्ति बर्बरा” इतिन्यायेनायोगिनम्परिणामकाल एव
विषयसुखं दुःखाकरोति योगिनं तु स्वकाल एवानर्थ हेतुतादर्शनेन दुःखाकरोतीति भावः, क्रम-
प्राप्तं तापदुःखं व्याख्यातुं वृच्छति—अथ केति । तापो दुःखं किं तापजन्यदुःखसामान्यमि-
त्यर्थः, उत्तरं—सर्वस्येति । पूर्ववदेव व्याख्येयम्, पूर्वं सुखानुभवो रागानुविद्ध उक्त इदानी-

इत्येषा तापदुःखतोच्यते, का पुनः संस्कारदुःखता ? सुखानुभवात् सुखसंस्काराशया, दुःखानुभवादपि दुःखसंस्काराशय इति,

एवं कर्मभ्यो विपाकेऽनुभूयमाने सुखे दुःखे वा पुनः कर्माशयप्रचय-
इति, एवमिदमनादि दुःखः श्रोतो विप्रसृतं योगिनमेव प्रतिकृतात्मकत्वा-
दुद्वेजयति, कस्माद् ? अक्षिपात्रकल्पो हि विद्वानिति, यथोर्णातन्तुरक्षिपात्रे

भास्वती ।

एवं रागकाले सत्यपि सुखानुभवे पश्चात् परिणामदुःखता, द्वेषकाले तु तापोऽनुभूयते, परिस्पन्दते = चेष्टते, तापानुभवात् परानुग्रहपीडे ततश्च धर्माधर्मौ, किञ्च द्वेषमूलोऽपि स-
धर्माधर्मकर्माशयो लोभमोहसम्प्रयुक्त एवोत्पद्यते, एवं तापादादावन्ते च दुःखसन्ततिः,

एवमिति । एवं कर्मभ्यो जाते सुखावहे दुःखावहे वा विपाके तत्तद्वासनाः प्रचोयन्ते, वासनायाः पुनः कर्माशयप्रचय इति, इतरन्तिवति । इतरमयोगिनं प्रतिपत्तारं तापा-
अनुप्लवन्त इत्यन्वयः, किम्भूतं प्रतिपत्तारं = येन स्वकर्मणोपहतम् = उपाजितं दुःखं तथा
च दुःखमुपात्तम् उपात्तं त्यजन्तं त्यक्तं त्यक्तमुपाद्दानं तादृशं प्रतिपत्तारम्, तथा चानादि-
त्ववैशारदी ।

प्रपञ्चितेति, संस्कारदुःखतां पृच्छति का इति । उत्तरं—“सुखानुभव” इति । सुखानुभवो हि
संस्कारमाधत्ते, स च सुखस्मरणं, तच्च रागं, स च मनःकायवचनचेष्टां, सा च पुण्यापुण्ये,
ततो विपाकानुभवस्ततो वासनेत्येवमनादिता इति, अत्र च सुखदुःखसंस्काराशयात्तस्मरणं,
तस्माच्च रागद्वेषौ, ताभ्यां कर्माणि, कर्मभ्यो विपाक इति याजना, तदेवं दुःखलोभः प्रसृतं-
योगिनमेव क्लिदनाति नेतरं पृथग्जनमित्याह—“एवमिदमनादि” इति । इतरं तु त्रिपर्वाण-
स्तापा अनुप्लवन्त इति सम्बन्धः, आधिदैविकाधिभौतिकयोस्तापयोर्बाह्यत्वेनैकत्वं त्रि-
क्षितम्, चित्ते वृत्तिरस्या इत्यभिधाय चित्तवृत्तिः, तथा हावय्य एव बुद्धीन्द्रियशरीरादौ दारा-
पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्यर्थः, अहो कष्टं हि संस्कारः प्रलयेऽपि न क्षयात्याह—सुखानुभवो हीत्यादि—अनादितेत्यन्तेन,
पृथग्जनानां परिणामनापसंस्कारभेदेन त्रिपर्वाणश्चाध्यात्मिकादिभेदेन, चित्तवृत्तिविवृतस्य
स्वातन्त्र्यं निराह—चित्ते वृत्तिरिति, अहङ्कारममकारयोर्विषयभेदं दर्शयति—बुद्धीत्यादिना,
वास्तिकम् ।

च दुःखानुभवो द्वेषानुविद्ध उच्यत इत्येव विशेष इति, स कर्माशय इति । सन्तापकालीनः कर्माश-
यो द्वेषेणेव रागमोहाभ्यामपि पूर्ववन्मानसो भवतीत्यर्थः, मानसं परिस्पन्दनं यदुक्तं तत्कायि-
कहिसाऽऽर्धमेव न तु स्वातन्त्र्येण मानस्यकर्माशयेतुरतो न पौनरुक्त्यम्, यद्यपितापदुःखताया-
मपि परिणामदुःखतैवात्र प्रदर्श्यते तथाऽपि पूर्वकाल उत्तरकाले च सर्वदैव दुःखत्वात् तापजदुः-
खस्य परिणामदुःखात् पृथङनिर्देशः, अतः परिणामाद् दुःखमिति बोध्यम्, क्रमप्राप्तं-
संस्कारदुःखं पृच्छति—का पुनरिति । सुखदुःखसंस्कारजन्यदुःखमामान्यमित्यर्थः, उत्तरं—सु-
खानुभवमिति । अत्रेयं प्रक्रिया—आदौ सुखदुःखानुभवैस्तत्संस्काराशयोऽनुदुःखसंस्कार-
स्ततः कालादिविशेषैस्तदुद्बोधः ततः स्मृतिस्ततो रागद्वेषौ तयोश्च प्रवृत्तिः ततश्च पुनर्दुःख-
मिति, ज्ञानसंस्काराद् दुःखं प्रतिपाद्य धर्माधर्मरूपात् कर्मसंस्कारादपि दुःखं प्रतिपादयति—
एवं कर्मभ्य इति । सुखदुःखरूपे विपाक इत्यन्वयः, नन्वियमपि परिणामदुःखतैवेति चेत् ? सत्यं-
तथाऽपि संस्कारपरम्पराया अनन्तदुःखप्रतिपादनाय गोबलीवर्दन्यायेनास्य दुःखस्य पृथगुप-
न्यासो बोध्यः, विवेकिन इति विशेषणस्यामिप्रार्थं विस्तरतः सकलदुःखसाधारणमाह—एवमि-
दमिति । स्वाभाविकतयाऽनन्तत्वलाभायानादीत्युक्तं श्रोतसो विशेषणम्, विप्रसृतमिति ।

न्यस्तः स्पर्शेन दुःखयति नान्येषु गात्रावयवेषु; एषमेतानि दुःखान्य-
क्षिपात्रकल्पं योगिनमेव क्लिश्नन्ति नेतरं प्रतिपत्तारम्, इतरं तु स्वकर्मोपहतं-
दुःखमुपात्तमुपात्तं त्यजन्तं त्यक्तं त्यक्तमुपाददानमनादिवासनाविचित्रया
चित्तवृत्त्या समन्ततोऽनुविद्धमिवाविद्यया हातव्य एवाहङ्कारममकारा-
नुपातिनं जातं जातं बाह्याध्यात्मिकोभयनिमित्ताखिपर्वाणस्तापा अनुप्ल-
वन्ते, तदेवमनादिदुःखस्रोतसा व्युद्यमानमात्मानं भूतग्रामं च दृष्ट्वा योगी
सर्वदुःखक्षयकारणं सम्यग्दर्शनं शरणं प्रपद्यत इति,

गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः प्रख्याप्रवृत्तिस्थिति-
रूपा बुद्धिगुणाः परस्परानुग्रहतन्त्रा भूत्वा शान्तं घोः मूढं वा प्रत्यय-
मासती ।

वासनाविचित्रया चित्तवृत्त्या = चित्तस्थितयेत्यर्थः, अविद्यया समन्ततोऽनुविद्धं प्रतिपत्ता-
रम्, अपि च हातव्य एव देहादौ धनादौ च यावहङ्कारममकारौ तयोरनुपातिनम् = अ-
नुगतं ततश्च जातं जातं पुनः पुनर्जायमानमित्यर्थः, प्रतिपत्तारमाध्यात्मिकादयस्त्रिपवाण-
स्तापा अनुप्लवन्त इति,

न केवलं दुःखप्रौपाधिकमपि तु वस्तुस्वाभाव्यादपि दुःखमवश्यम्भावीत्याह-गुणेति ।
गुणानां या वृत्तयः सुखदुःखमोहास्तेषां विरोधादिभाष्याभिभावकस्वभावाच्चापि विवे-
किनः सर्वमेव दुःखं, कथं तदाह-प्रप्येति । प्रकाशक्रियास्थितिस्वभावा बुद्धिरूपेण
तत्त्ववेशारदी ।

पत्यादौ चाहङ्कारममकारानुपातिनमिति, तदत्र न सम्यग्दर्शनादन्यत्परित्राणमस्तीत्याह-
“तदेवम्” इति । तदेवमोपाधिकं विषयमुखस्य परिणामतः संस्कारतस्तापसंयोगाच्च दुःख-
त्वमभिधाय स्वाभाविकमादर्शयति-“गुणवृत्तिविरोधाच्च इति । व्याचष्टे-प्रख्या इति ।
पातञ्जलरहस्यम् ।

“निवाच्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते” “तरति शोकमात्मवित्” “तमेव विदित्वाऽति-
मृत्युमेती”त्यादिभ्रुतिमाश्रित्याह-तदेवमिति स्वाभाविकं = निरुपाधिकमिति,
“यावदेतानतीत्य ग्रीन ब्रह्मभूयाय कल्पत”-

इत्युक्तिमाश्रित्याह-गुणेति । त्रिगुणानां सत्त्वरजस्तमसां वृत्तयोऽपि दुःखरूपा आभिभा-
वतिरोभावाभ्यां सुखदुःखमोहात्मकतया चेत्याह-गुणवृत्तिविरोधाच्च इति । प्रख्या = प्रकाशः,
वार्त्तिकम् ।

विस्तीर्णमित्यर्थः, अक्ष्णः पात्रेणाधारेण गोलकेन तुलयो विद्वानित्युक्तं विवृणोति-यथार्णति ।
एतानि भाविदुःखानांतरमयोगिनं प्रतिपत्तारं शब्दादिना परिणामदुःखज्ञातारमप्यविद्वांस-
मित्यर्थः, इतरं तु वर्त्तमानकाल एव क्लिश्नन्तीत्याह-इतरं त्विति । इतरं तु योगिनं त्रिपवा-
णस्तापा अनु स्रोत्यन्त्यनन्तरमेव प्लवन्ते व्याप्नुवन्तीत्यन्वयः, न तु पूर्वमिति शेषः, आधि-
भौतिकाधिदैविकाध्यात्मिकरूपाणि पर्वाणि येषां तापानां ते तथा त्रिपवत्त्वं हेतुगमविशेष-
णम्, बाह्येति । बाह्यशब्देनाधिभौतिकाधिदैविकयाग्रहणम् इतरस्य विशेषणान्तरमनादीत्या-
दि-अनुपातिनमित्यन्तम्, अनादिवासनाभिर्विचित्रया नानारूपया चित्तवृत्त्या चित्तनिष्ठया-
ऽविद्ययाऽनुविद्धं लिप्तमिव, अत एव हातव्योऽपि देहन्द्रियादावहङ्कारममकारवन्तमिवेत्यर्थः,
आत्मनोऽविद्याऽस्मिताऽऽसम्भावप्रतिपादनाय हवेत्याद्युक्तम्, शेषमतिरोहितम्, परिणामादि-
दुःखत्रयस्य साचिनो ज्ञानेन यत्फलं तदपि प्रसङ्गादाह-तदेवमिति । सुगमम्, गुणवृत्तिविरोधा-
च्चेति हेतुं व्याख्यातुकामो योजयति-गुणेति । गुणानां सत्त्वादीनां ये वृत्त्यतिशयास्तेषामेव

त्रिगुणमेवारभन्ते चलं च गुणवृत्तमिति क्षिप्रपरिणामि चित्तमुक्त-
म्, रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परेण विरुध्यन्ते, सामान्या-
नि त्वतिशयैः सह प्रवर्तन्ते,

भास्वती ।

परिणतास्त्रयो गुणा इतरेतरसाहायाः सुखं दुःख मूढं वा प्रत्ययं जनयन्ति, तस्मात् सर्वे
सुखादिप्रत्ययास्त्रिगुणात्मानः, तथा च गुणवृत्तेश्चलत्वात् सत्त्वप्रधानं सुखचित्तं परिणम-
मानं रजःप्रधानं दुःखचित्तं भवतीति दुःखमवश्यम्भावि, यथोक्तम्—“सुखस्यानन्तरं दुःख-
मिति”, एतदेव व्याचष्टे—रूपेति । धर्मादयोऽष्टौ बुद्धे रूपाणि, सुखदुःखमोहाश्च बुद्धेर्वृत्तयः,
तत्र किञ्चिद् अतिशयि बुद्धिरूपं बुद्धिवृत्तिर्वा विरुद्धेनान्येन बुद्धे रूपेण वृत्त्या वाऽभिभूयते
एतस्मादेव धर्मरूपस्य यमनियमस्य सुखरूपस्य वा प्रत्ययस्य नान्येकतानता, किञ्च धर्म-
सुखादयोऽधर्मदुःखादिभिर्विरुद्धाभिर्बुद्धे रूपवृत्तिभिः सम्भिद्यन्ते, सामान्यानीति । तथा
च सामान्यान्यप्रबलाणि वृत्तिरूपाणि त्वतिशयैः समुदाचरद्भिर्वृत्तिरूपैः सह प्रवर्तन्ते वृत्ति-
रुभन्ते, सुखेन सहोपसर्जनीभूतं दुःखमपि प्रवर्तत इत्यर्थः,

तत्त्वैशारदी ।

प्रख्याप्रवृत्तिस्थितिरूपा बुद्धिरूपेण परिणता गुणाः = सत्त्वरजस्तमांसि परस्परानुग्रहतन्त्राः
शान्तं = सुखात्मकं, घोरं = दुःखात्मकं, मूढं = विषादात्मकमेव प्रत्ययं = सुखोपभोगरूपमपि
त्रिगुणमारभन्ते, न च सोऽपि तादृशप्रत्ययरूपोऽस्य परिणामः स्थिर इत्याह—“चलञ्च गुण-
वृत्तमिति क्षिप्रपरिणामचित्तमुक्तम्” इति, नन्वक्तुः प्रत्ययः कथं परस्परविरुद्धशान्तघोरमूढ-
त्वान्येकदा प्रतिपद्यत इत्यत आह—“रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परेण विरुध्यन्त-
पातजलरहस्यम् ।

प्रवर्तकञ्च रज इत्युक्ते रजसः प्रवृत्तिः, गुरु वरणकमेव तम इत्युक्ते गुरुत्वं स्थितिः, रूपशब्दः
स्वभावपरः, एवंस्वभावास्ते क्षणमपरिणम्य न तिष्ठन्ति,

“अन्योन्यमिथुनाः सर्वे सर्वे सर्वत्र गामिनः”—

इत्युक्तिमाश्रित्याह—परस्परेणेति । प्रत्ययो = बुद्धिः धर्मादिभावाद्येकप्रतीतिहेतुत्वाद्,
वाचिकम् ।

विरोध एकदाऽनवस्थानं न तु न्यूनाधिकभावेन वृत्तीनां विरोधोऽस्ति; अतः प्राधान्येन सत्त्वपरि-
णामे सुखात्मकचित्तवृत्तावपि तदुपसर्जनतया रजोऽपरिणामभूतं दुःखमप्यल्पमस्त्येवेति दुःख-
सम्भिन्नत्वात्सर्वं सुखाद्यपि दुःखमेव विवेकदृष्टेति तस्य द्रव्यस्यार्थः, गुणवृत्तिविरोधादिति
प्रामादिकपाठे तु गुणवृत्त्यतिशयस्यैव विरोधादित्यर्थः, तदेतद्व्याचष्टे—प्रख्याप्रवृत्तीति । प्रख्या
प्रकाशः, प्रवृत्तिः क्रिया, स्थितिः स्तम्भः, धर्मधर्म्यभेदात्तद्वृत्ताः सत्त्वादयो बुद्धिरूपेण परिणता-
गुणाः परस्परसाहाय्याः सन्तः शान्त्यादिरूपं प्रत्ययं वृत्तिं त्रिगुणं सुखदुःखमोहवन्तमेवारभन्ते
सुखादीनां सत्त्वादिकायेत्वात्, यः कश्चन प्रत्ययः शान्तो वा घोरो वा मूढो वा भवति स-
सर्वोऽपि त्रिगुण एव नैकैकमात्रगुण इत्यर्थः, शान्तादिपरिभाषात्रयं च सुखदुःखमोहाधिक्यमा-
त्रेणेति, तथा च सुखवत्यपि प्रत्यये दुःखमस्त्येव, अत एकप्रत्ययोपादानत्वेन सुखेऽपि दुःख-
स्याविभागलक्षणाभेदो हरीतक्यामिव पण्णां रसानामिति, प्रत्ययश्च बुद्धेर्वृत्तिः प्रदीपशिखा-
वत् बुद्धेः शिखा द्रव्यरूपा भागगुणाभ्यां तत्त्वान्तरं वृत्तिः सम्बन्धार्थं सर्पतीति सांख्यसू-
त्राद्, अतः प्रत्ययस्य सुखादिगुणवत्ता घटत इति, ननु सुखकाले सूक्ष्मो दुःखात्मको रजःपरि-
णामो नियमेन भवतीत्यत्र किं मानं तत्राह—चलं चेति । प्रदीपावयवानामिव बुद्ध्यवयवानां-
गुणानां वृत्तं क्रिया चञ्चला प्रतिक्षणमन्याऽन्या च भवति न तु निर्यापारा गुणास्तिष्ठन्ति

एवमेते गुणा इतरेतराश्रयेणोपार्जितसुखदुःखमाहप्रत्यया इति सर्वे
सर्वरूपा भवन्ति गुणप्रधानभावकृतस्त्वेषां विशेष इति, तस्माद्

भास्वती ।

एवमित्युपसंहरति, सुखञ्च सत्त्वप्रधानं न तद् रजस्तमोभ्यां विद्युक्तं सर्वेषां प्राकृतभा-
तत्त्ववैशारदी ।

इति । रूपाणि = अष्टौ भावा धर्मादयः, वृत्तयः-सुखाद्याः, तदिह धर्मेण विपक्ष्यमानेनाधर्म-
स्तादृशो विरुद्ध्यते, एवं ज्ञानवैराग्यैश्वर्यैः सुखादिभिश्च तादृशान्येव तद्विपरीतानि विरुद्ध्य-
न्ते, सामान्यानि त्वसमुदाचरद्विरूपाण्यतिशयैः समुदाचरद्भिः सहाविरोधात्प्रवर्तन्ते इति,
ननु गृहीत एतत्-तथाऽपि विषयसुखस्य कुतः स्वाभाविको दुःखतेत्याह—“एवमेत” इति ।
उपादानाभेदादुपादानात्मकत्वाच्चोपादयस्याप्यभेद इत्यर्थः, तत्किमिदानीमात्यन्तिकमेव
तादात्म्यं, तथा च बुद्धिव्यपदेशभेदौ न कल्पन्ते इत्यत आह—“गुणप्रधान” इति । सामा-
न्यात्मना गुणभावोऽतिशयात्मना च प्राधान्यं, तस्मादुपाधितः स्वभावतश्च दुःखमेव सर्व-
पातञ्जलरहस्यम् ।

यथा धानुष्कादयः परस्परविरुद्धा अपि शत्रुवभिभवायैकवाक्यतां गच्छन्ति तद्वदित्याह—सा-
मान्यानि त्विति । समुदाचरद्विरूपाणि स्वस्वकार्याभिमुखान्यपि निदानमुपादानकारणमविद्या
ख्येयं तस्या हानमभिभवो न तु नाशः ज्ञानस्य प्रकाशत्वेन सूर्यादिरन्धकाराद्यभिभावकता
दृष्टेति भावः, तस्य हेतुविवेकव्यातिरूपं तद्वद् ज्ञानं तस्योपायो योगशास्त्रमित्यादाति कृत्वा
शास्त्रं प्रवृत्तमथ योगानुशासनमिति संक्षेपार्थः, तत्र ह्यहानहानोपायाधिगन्तव्यमिति पूर्वोक्तं-
स्वभाष्यं प्रमाणयन्नाह—इदमपि शास्त्रमित्यादिना, तत्राधिगन्तव्यो माक्ष इति, सम्यग्दर्शनं-
वातिकम् ।

अतस्तान्त्रिकैश्चित् क्षिप्रपरिणाम्युक्तमित्यर्थः, यद्यपि सर्वं जडवस्तु प्रतिक्षणपरिणामि तथा-
ऽपि स्पष्टत्वाभिप्रायेण चित्तमिति विशेषवचनम्, तथा च चित्तगतस्य सत्त्वस्य वृत्तिकाले
रजसो वृत्तिरावश्यकीति भावः, नन्वेक एव प्रत्ययः कथं विरुद्धसुखादिव्यात्मकः स्यात्तत्राह-
रूपातिशया इति । बुद्धे रूपाण्यष्टौ भावा धर्मादयो धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्याधर्माज्ञानावैराग्यान्-
धर्माणि, वृत्तयश्च द्व्येषाः शान्तादिनामकाः परिणामास्तैरुपातिशया उत्कर्षा एव परस्पर-
विरुद्ध्यन्ते यदा धर्म उत्कृष्यन्ते तदा नाधर्म उत्कृष्यन्ते, एवं यदा ज्ञानादि तदा नाज्ञानादि
तथा शान्ताद्युत्कर्षकाले घोरान्युत्कर्षश्च विरुद्ध्यते सामान्यानि त्वप्रकृष्टान्यतिशयैः सह
प्रवर्तन्ते एवेत्यर्थः, ननु भवतु चित्तस्य सुखात्मकप्रत्यये दुःखत्वं सुखात्मकेषु शब्दादिविषयेषु
कुतो दुःखत्वं येन सर्वं दुःखं स्यादित्यत आह—एवमेत इति । यथा चित्तस्य प्रत्यया एवमेव
सर्वे पदार्थाः सर्वरूपाः सुखदुःखमाहधर्मका भवन्ति, अत एते गुणाः सत्त्वादयो घटादिरूपापि
परिणताः परस्परसाहित्येनात्पादितसुखदुःखमाहात्म्यप्रत्यया इत्यर्थः, न हि विषयगत-
विशेषं विना विषयसंबन्धमात्रेण सुखाद्यात्मकचित्तवृत्तिर्देतुमर्हति; अव्यवस्थाऽऽपत्तेः, विषय-
गतविशेषस्य चित्तगतसुखादिनियामकत्वे विशेषः सुखादिरूप एव विषयेषु कल्पन्ते कार्या-
नुरूपस्यैव कारणस्योचित्याद्, अतो विषयेऽपि सुखादिधर्मान्तरं सुखादिवृत्तिः स्यातीति भावः,
ननु सुखदुःखे रूपादिविषयधर्मौ स्यातां मोहस्तु ज्ञानरूपः कथं विषयधर्मः स्यादिति चञ्च-
लमस्मिन्तदाकारतामात्रस्यैव मोहशब्दार्थत्वात्, सा च विषयेष्वप्यस्ति महदादिविकारा-
कारतायाः प्रकृतावधारमार्थिकत्वात्, तदुक्तं मोक्षधर्मे—

“जगन्मोहात्मकं विद्धि अव्यक्तं व्यक्तसंज्ञकम्”, इति,

अपि च सर्वकार्याणां बुद्ध्यात्मन्निगुणात्मकमहत्तत्त्वस्य परिणामत्वादपि मोहवत्त्व-
मिति, ननु सर्वे यदि सर्वरूपास्तर्हि सर्वं सुखात्मकमपि स्यादिति न दुःखस्यापि हेतुत्वं स्या-
दित्याशङ्क्यामाह—गुणप्रधानेति । तथा च दुःखबहुलतया दुःखप्राधान्याद् दुःखमेव सर्व-

दुःखमेव सर्वं विवेकिन इति, तदस्य महतो दुःखसमुदायस्य प्रभवबीज-
मविद्या, तस्याश्च सम्यग्दर्शनमभावहेतुः,

यथा चिकित्साशास्त्रं चतुर्व्यूहं रोगो रोगहेतुः आरोग्यं भेषज्य-
मिति, एवमिदमपि शास्त्रं चतुर्व्यूहमेव तद्यथा-संसारः संसारहेतुः मोक्षो-
मोक्षोपाय इति, तत्र दुःखबहुलः संसारो हेयः, प्रधानपुरुषयोः संयोगो हे-

मास्वती ।

वानां त्रिगुणात्मकत्वाद्, एवं वस्तुस्वभावादपि दुःखमोहवियुक्तं तान्मां वा अप्रसिष्य-
माणं छलं नास्तीति विवेकिनः सर्वमेव दुःखमिति संप्रज्ञा जायते,

तदिति । महतो दुःखसमूहस्याविद्याप्रभवबीजमुत्पत्तेर्बीजम्, शेषमतिरोहितम्,
तत्रेति । हातुर्गृहीतुः स्वरूपं प्रकृतं रूपं चिद्रूपत्वमित्यर्थः, नोपादेयं = न बुद्ध्यादीनामुपा-
दानत्वेन ग्राह्यम्, नापि स्वप्रकाशो द्रष्टा सम्यग् हेयः = अपलाप्यो बुद्ध्यादिसर्गाय
द्रष्टृसत्ताया निमित्तता न त्याज्येत्यर्थः, न हि स्वप्रकाशद्रष्टृरुपदर्शने बिनाऽऽत्मभावः

तत्त्ववैशारदी ।

विवेकिन इति दुःखं हेयं प्रज्ञावताम्, न च तन्निदानहानमन्तरेण तद्धेत्यं भवितुमर्हति, न चा-
परिज्ञातं निदानं शक्यं हातुमिति मूलनिदानमस्य दर्शयति—“तदस्य” इति । दुःखसमुदा-
यस्य प्रभवः = उत्पत्तिरित्यतस्त्वबीजमित्यर्थः, तदुच्छेदहेतुं दर्शयति—“तस्याश्च” इति । इदानीम-
स्य शास्त्रस्य सर्वानुपपत्तयः प्रवृत्तस्य तद्विधेनेव शास्त्रेण सादृश्यं दर्शयति “यथा” इति । च-
त्वारो व्यूहाः = संक्षिप्ता अवयवरचना यस्य तत्तथोक्तम्, ननु दुःखं हेयमुक्त्वा संसारं हेयम-
भिधत्तः कुतो न विरोध इत्यत आह—“तत्र दुःखबहुल” इति यत्कृत्वाऽविद्या संसारं करोति
तदस्या अवान्तरव्यापारं संसारहेतुमाह—“प्रधानपुरुषयोः” इति । मोक्षस्वरूपमाह—“सं-
पातञ्जलरहस्यम्” ।

योगशास्त्रजमित्यर्थः, व्यक्ताव्यक्तजविज्ञानादिति सांख्योक्तेः संप्रज्ञातामंप्रज्ञातसमाधिजन्यम-
विरूपं परवैराग्यमहकृतमात्मप्रतियोगिकबुद्धयनुयोगिकविवेकसाक्षात्काररूपं सम्यग्दर्शनं-
मतो मुक्तिरिति भावः, तयोरनादिः संयोगश्चेन्न म्यात् कुतः क्लेशपरम्परा कुतो वा जन्ममरणा-
दिप्रवाहः, तथा च प्राप्ताप्राप्तविवेकेन संयोगस्य योग्यतायां सत्यामपि फलानुत्पादनलक्षण-
स्तिरोभावो मोक्ष इत्याह—मोक्षं मुक्तस्य स्वरूपमुपादेयं चेद् जन्यत्वेन हेतुवादः, हाने तु विना-
शा उच्छेदवाद इति विस्मय्य अविनाशी वा अग्रेअयमात्मा अनुच्छिन्तिधर्मा इति श्रुतिर्माश्रित्याह-
शाश्वतवाद इति । सम्यग्दर्शनं वेदार्थः, न ह्यात्मनः स्वरूपतो नाशोऽस्तीत्यविनाशी, वै अवधा-
वार्तिकम् ।

मिदं सुखं वैशेष्यात्तद्वाद इतिन्यायेनेति भावः, उपसंहरति—तस्मादिति । तस्मान् परिणा-
मेत्यादिमौत्रहेतुज्ञानादित्यर्थः, तदेवमत्र ध्यानादेव्युत्थितचित्तस्य योगमाधनं क्रियायोगमु-
क्त्वा तत्फलप्रसङ्गेन क्लेशास्तद्धानोपायाश्च तेषां हेयत्वाय दुःखनिदानत्वं दुःखं च प्रतिपादि-
तम्, इदानीं संक्षेपणोक्तं समप्रज्ञास्त्रार्थं विस्तरेण सूत्रकारः पुनर्वदति सूत्रजातैः शास्त्रसमाप्ति-
पर्यन्तैः, तान्यवतारयितुं तेषां विषयजातमादौ सामान्यतः संकल्प्य दर्शयति—तदस्येति ।
तत्तस्मादस्य दृश्यसामान्यरूपस्य दुःखसमूहस्योत्पत्तेर्बीजं मुख्यनिमित्तकारणमविद्या प्रथम-
क्लेशः तस्याश्चाविद्याया अत्यन्तोच्छेदहेतुस्तत्त्वज्ञानमतश्चिकित्साशास्त्रविद् योगशास्त्रं चतु-
र्व्यूहं चत्वारो व्यूहा हेयादीनां राशयः प्रतिपाद्या अस्मिन्निति चतुर्व्यूहमित्यर्थः, रोगादितु-
ल्यत्वं प्रतिपादयन्नेव तेषां व्यूहानां स्वरूपाण्याह—तत्र दुःखेति । संसर्त्यस्मिन्निति संसारोऽ-
त्र प्रपञ्चः, ननु दुःखमेव हेयमिति वक्ष्यति तत्तत्थं संसारो हेय उच्यते ? तत्राह—दुःखबहुल-
इति । दुःखबहुलत्वात्संसार एव दुःखमित्यर्थः, प्रधानेति । नन्वविद्या दुःखहेतुरित्युक्त्वाऽत्र

यहेतुः, संयोगस्यात्यन्तिकी निवृत्तिर्हानं, हानोपायः सम्यग्दर्शनम्, तत्र हातुः स्वरूपमुपादेयं हेयं वा न भवितुमर्हतीति, हाने तस्योच्छेदवाद्प्रसङ्ग उपादा-

मास्वती ।

प्रवर्त्तते, तस्माद् द्रष्टुर्निर्विकारनिमित्ताऽनुपादानकारणता च ग्राह्या, स एव सम्यग्दर्शनरूपः शाश्वतवादः = निर्विकारः शाश्वतो द्रष्टाऽऽत्मभावस्य मूलं निमित्तमिति वाद इत्यर्थः, द्रष्टुरपलाप उच्छेदवादः, तद्वादस्तु हेयो यतः स्वेन स्वस्योच्छेदरूपो मोक्षो न न्यायेन सङ्गतः, द्रष्टुरुपादानवादे तु तस्य विकारशीलतारूपो हेतुवादः, उपादानकारणता तत्त्ववैशारदी ।

योगस्य" इति । मोक्षोपायमाह—"हानोपाय" इति ।

के चित्पश्यन्ति हा तुः स्वरूपोच्छेद एव मोक्षः, तथाऽऽहुः—

"प्रदीपस्येव निर्वाणं विमोक्षस्तस्य तायिन" इति,

अन्ये तु सवासनद्वेषसमुच्छेदाद्विशुद्धविज्ञानोत्पाद एव मोक्ष इत्याचक्षते, तान् प्रत्याह—"तत्र" इति । तत्र हानं तावद् दूषयति—"हाने तस्य" इति । न हि कश्चित्प्रेक्षावानात्मोच्छेदाय यतते, ननु दृश्यन्ते तावद्गदोन्मूलितसकलमुखा दुःखमयीमिव मूर्त्तिमुद्ग्रहन्तः स्वोच्छेदाय यतमानाः, सत्यं के चिदेव ते, न त्वेवं संसारिणा विविधविविधदेवाद्यातन्दभाग-भागिनः, तेषु च मोक्षमाणा दृश्यन्ते, तस्मादपुरुषार्थप्रसक्तं हातुः स्वरूपोच्छेदो मोक्षोऽभ्युपेयः, अस्तु तर्हि हातुः स्वरूपमुपादेयमित्यत आह—"उपादाने च हेतुवाद" इति । उपादाने हि कार्यत्वेनानित्यत्वं मति मोक्षत्वादेव च्यवते, अमृतत्वं हि मोक्षः, नापि विशुद्धो-विज्ञानसन्तानां भवत्यमृतः, सन्तानिभ्यो व्यतिरिक्तस्य सन्तानस्य वस्तुमताऽभावात्, पातञ्जलरहस्यम् ।

रणे, दृक्शक्तिः पुरुष इति सिद्धान्तं शक्तेरपि नाश नास्त्यनुच्छिद्यतिधर्मेति धर्मता दृष्टः पाकेन परमाणोरिति भाष्यार्थः, तत्र मतान्याह— के चिदिति ।

तं ब्रह्मलोकं पगन्तकालं परामृतात् परिमुच्यन्ते सर्वे—

इति श्रुतिमाश्रित्याह—अमृतत्वं हाति । तस्य सन्तानस्य क्षणिकसन्तानिभ्योऽन्यत्वे निराश्रयत्वाद् भ्रमत्वापचित्तदभिन्नत्वे तेषां क्षणिकत्वेन संततविनाशात् संतानस्यापि तथा वातिकम् ।

संयोगः कथं दुःखहेतुः साध्यत इति चेद्, व्यापारकथनायत्वंबहि, अविद्या हि बुद्धिपुरुषसंयोगाख्यजन्मद्वारैव दुःखहेतुः कार्यकारणभेदेन च मैव बुद्धिरत्र प्रधानशब्दार्थः द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुरित्यागामिसूत्रादिति, संयोगम्येति । उक्तसंयोगस्यात्यन्तिकी निवृत्तिरेव हानं दुःखहानमिति यावत्, तच्चरमकारणत्वादित्यर्थः, हानोपाय इति । सम्यग्दर्शनमिति । प्रकृतिपुरुषविवेकसाक्षात्कारो दुःखहानोपायो मोक्षोपाय इत्यर्थः, असंप्रज्ञातयोगस्त्वाशु-तरमोक्षार्थमेवापेक्ष्यत इत्याशयः, तेनायं योगो हानोपायतयाऽत्र नोक्तः,

ये तु नास्तिका मन्यन्ते—संयोगहानं न मोक्षः किं तु चित्तरूपस्यात्मनस्त्याग एव मोक्षः, किं चासंसारिविज्ञानसन्तानोच्छेदेन जावन्मुक्तविज्ञानसन्तानलाभ एव मोक्ष इति तन्मत-निरसनपूर्वकं स्वशास्त्रस्यैव सम्यग्दर्शनत्वमवधारयति—तत्र हेति । तत्र चतुर्व्यूहमध्य-आत्मनो हानमुपादानं वा न पुरुषार्थ इत्यर्थः, इतिशब्दस्य हेतुवाद इत्यनन्तरमन्वयः, उक्तार्थे हेतुमाह—हाने तस्येति । तस्य हाने स्वत्यागो हि स्वोच्छेदवचनं प्रसज्येत मुख्यत्यागस्य भेदतन्त्रत्वेनात्मन्यसंभवात् तच्चायुक्तं स्वनाशस्य लोके पुरुषार्थत्वादर्शनात् स्वायतयैव सुखदुःखाभावयोः पुरुषार्थत्वादित्यर्थः, स्वयं क्रियमाणोऽपि दुःखहानार्थमेवाग्निप्रवेशादौ प्रवर्त्तते न तु स्वनाशार्थमित्यर्थः, हेतुवाद इति । हेतुः स्वरूपस्य स कारणतावादः स्यात्, तथा च भावकार्यत्वेन विनाशित्वप्रसङ्ग इत्यर्थः, उभयेति । इत्यलो-

नेच हेतुवाद उभयप्रत्याख्यानेच शाश्वतवाद इत्येतत् सम्यग्दर्शनम् १५

तदेतच्छास्त्रं चतुर्व्यूहमित्यभिधीयते—

हेयं दुःखमनागतम् ॥ १६ ॥

दुःखमतीतमुपभोगेनातिवाहितं न हेयपक्षे वर्त्तते, वर्त्तमानं च स्वक्षणे भोगारूढमिति न तत् क्षणान्तरे हेयतामापद्यते, तस्माद् यदेवानागतं-

भास्वती ।

वाद इत्यर्थः, सोऽपि हेय इति दिक् ॥ १५ ॥

तदिति । हेयहेयहेतुहानहानोपाया इत्येतच्छास्त्रं चतुर्व्यूहम्, तत्र हेयं तावन्निरूपयति, उगमम् । ननु सौकुमार्यमधिकतरदुःखाय भवतीत्यक्षिपात्रकल्पस्वान्तानां योगिनां किन्तु श्लेशाः प्रथग्जनेभ्यो भूयिष्ठा इति शङ्का व्यर्था, दृश्यते तु लोकाः आर्यातिचिन्ता-तत्त्ववैशारदी ।

सन्तानिनां वानित्यत्वात्, तस्मात्तथा यतितव्यं यथा शाश्वतवादो भवति, तथा च पुरुषार्थस्त्वमपवर्गस्येत्याह—“उभयप्रत्याख्याने” इति । तस्मात्स्वरूपावस्थानमेवात्मनो मोक्ष इत्येतद्वै सम्यग् दर्शनम् ॥ १५ ॥

तदेतच्छास्त्रं चतुर्व्यूहमित्यभिधीयते—“हेयं दुःखमनागतम्” । अनागतमिति—अतीतव-पातजलरहस्यम् ।

त्वं नापीशसंतानापत्तिर्मोक्षः आपत्तेः संयोगत्वे नस्य त्रियोगावसानत्वात्पुनर्बाधापत्तिस्तादात्म्ये चेशकोटौ प्रवेश स्वाभावः स्वस्मिन्नाशस्य प्रवेश ईशाभाव इति न प्रकारान्तरस्थितिरिति समनन्तरप्रत्ययमहकारिप्रत्ययाधिपतिप्रत्ययालम्बः प्रत्ययैश्चतुर्भिर्मनआलोकैर्निद्रयविषयनामभिः प्रवृत्तिज्ञानरनास्कन्दितात्वं त्रिशुद्धत्वमित्यर्थः, उक्तोऽविनाश इत्यादिश्रुत्या अनादिनाम प्रागभावाप्रतियोगिनी मनी ध्वंसाप्रतियोगिनीत्यर्थः ॥ १५ ॥

चतुर्व्यूहतां सूत्रारूढां कराति—“हेयं दुःखमनागतम्” अततवर्तमानयोर्दुःखयोर्भोगैकनाशय-वार्तिकम् ।

हानोपादानोभयनिर्पेक्षं स्वयं नित्यतावाद एव परिशेषात्सिद्ध्यतीति, अत एतद्वै यथोक्तं चतुर्व्यूहशास्त्रं सम्यग्दर्शनं सम्यग्दृश्यतेऽनेनेति व्युत्पत्त्येत्यर्थः ॥ १५ ॥

इदानीं वक्ष्यमाणसुत्रगणमयतारयति—तदेतदिति । तदेतच्छास्त्रं चतुर्व्यूहमिति क्रमेण निर्वायनं प्रतिपाद्यतं सूत्रकारेणेत्यर्थः,

“हेयं दुःखमनागतम्”, अनागतमिति विशेषणस्य फलमाह—दुःखमतीतमित्यादिना, अतिवाहितमतिक्रान्तमतः मिद्धतया तद्धानं न पुरुषार्थः तथा वर्त्तमानमपि स्वसत्ताकाले भुज्यत एवेति त्वया वक्तुं न शक्यते, स्वोत्तरात्पन्नगुणेन च तृतीयक्षणे स्वयमेव नष्टव्यतीति तद्धानाथः प्रयासो विफल इत्यर्थः, नन्वेवमनागतस्यापि हेयत्वं न घटते परचित्तदुःखस्य स्वचित्ते स्वत एवाभावात्, स्वचित्तवृत्तेश्चानागतदुःखस्यावश्यभावित्वात्, अन्यथा सत्त्वप्रमाणभावादिति चेन्न—स्वचित्तस्यैवानागतदुःखस्य कारणोच्छेदेनानुपत्त्या हेयत्वाद् वर्त्तमानलक्षणमप्राप्तस्याप्यानागतदुःखस्य चित्तनाशन नाशात्कदा चिद्धर्त्तमानोऽपि चानागतधर्मोऽनुमानात्सिद्ध्यति सर्वं सर्वात्मकमिति भाष्यकारेण तृतीयपादे सर्वत्रैव परिणामिवस्तुनि विकासजननशक्तेः कार्यानागतावस्थारूपाया जलभूम्यादिदृष्टान्तैः शान्तोदितव्यपदेश्येत्यादिसूत्रेऽनुमेयत्वादिति, शेषं पूर्वसूत्रे व्याख्यातप्रायम्, अस्माच्च सूत्रादात्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिरेव मोक्ष इति सिद्धम्, अस्मिन्सूत्रे दुःखं मुख्यमेव ग्राह्यं मुख्यस्यैव स्वतो हेयत्वात्, तद्धानं च समवायसंबन्धेन यद्यपि पुद्गे नित्यसिद्धं तथाऽपि भोग्यतारूपस्वत्वसंबन्धेन धनादीनामिव

दुःखं तदेवाक्षिपात्रकल्पं योगिनं क्षिप्नाति, नेतरं प्रतिपत्तारम्, तदेव हेय
तामापद्यते ॥ १६ ॥

तस्माद् यदेव हेयमित्युच्यते तस्यैव कारणं प्रतिनिर्दिश्यते—

द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ॥ १७ ॥

द्रष्टा = बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुषः, दृश्याः = बुद्धिसत्त्वोपारूढाः सर्वे धर्माः,

मासती ।

हीना मूढा अशेषदुःखभाजो भवन्ति, प्रेक्षावन्तः पुनरनागतं विधास्यमाना बहुसौख्य-
भाजो भवन्तीति, तथैवानागतदुःखस्य प्रतीकारेच्छवो योगिनो दुःखस्यान्तं गच्छन्तीति ॥ १६ ॥

तस्मादिति । हेयस्य दुःखस्य कारणं द्रष्टृदृश्ययोः संयोगः, यतः स्वप्रकाशेन द्रष्टा सह-
संयोगाद् बुद्धिस्थमन्तं दृश्यं दुःखं वृत्तितां लभते, द्रष्टेति । द्रष्टा बुद्धेः = आत्मबुद्धेर-
स्मोतिभावस्येत्यर्थः, प्रतिसंवेदी = प्रतिवेत्ता,

कारणादिजडभावयुक्तोऽचेतनान्मविज्ञानांशो येन स्वप्रकाशेन प्रतिसंवेत्ता मामहं जा-
नामीति स्वप्रकाशवद् भूयत इति, स एव बुद्धिप्रतिसंवेदी स च पुरुषः,

दृश्या इति । बुद्धिसत्त्वोपारूढाः सत्तामात्र आत्मनि बुद्धावुपारूढा अभिमानेनोपा-
तत्त्वैशारदी ।

समाने व्यवच्छिन्नं, तत्रोपपत्तिमाह—“दुःखमतीतम्” इति । ननु वर्तमानमुपभुज्यमानं न
भोगेनातिवाहितमिति कस्माच्च हेयमित्यत आह—“वर्तमानं च” इति । सुगमम् ॥ १६ ॥

हेयमुक्तं, तस्य निदानमुच्यते—“द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः” द्रष्टृस्वरूपमाह—“द्रष्टा
बुद्धेः प्रतिसंवेदी” इति । चित्तिच्छायाऽऽपत्तिरेव बुद्धेः बुद्धिप्रतिसंवेदित्वमुद्रास्मीनस्यापि पुंसः,
नन्येतावताऽपि बुद्धिर्गवानेन दृश्येत, न दृश्येरन् शब्दादयोऽत्यन्तव्यवहिता इत्यत आह—
“दृश्या बुद्धिसत्त्व” इति । इन्द्रियप्रणालिकया बुद्धौ शब्दाद्याकारेण परिणतायां दृश्यायां-
पातजलहस्यम् ।

त्वादानागतमेवाक्षिकृष्णशारकरूपं योगिनमेवाक्षिपन्तीति योगिना तत्रप्रतीकारे यत्तित्वमित्यमिति,
अतिवाहितं = नाशितमिति, प्रतिपत्तारं भोक्तारमिति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥ १६ ॥

निदानं = निमित्तकारणं, सूत्रारूढं करोति—द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुरिति, बुद्धेः
प्रतिसंवेदी बुद्धिगतधर्माधर्मादिभावाभिमानां चित्तिच्छायापत्तेरिति श्रमः तत्संसर्गात्यग्न्याभा-
ववत्पुंसः, न हि जपालौहित्यं स्फटिके वास्तवमिति भावः, ननु पुंसो बुद्धिमात्रसंवेदिता तु
कुतस्तस्या न हि स्फटिके जपालग्नये भात्यपि जपागतरमपरिमाणादिरस्तीति चेत्तत्राह—दृश्या-
वातिकम् ।

तद्वान्न न नित्यसिद्धमिति तेन संबन्धेन तद्वान्नं पुरुषार्थ इत्याशयः, तथा हि वक्ष्यति—‘तस्मि-
न्निवृत्ते पुरुषः पुनरितं तापप्रथं न भुङ्क्ते’ इति, तदेतदुक्तं सांख्यन्याययाः “त्रिविधदुःखात्यन्त-
निवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः” इति, “दुःखात्यन्तविमोक्षोऽपवर्गः” इति च, यत्तु—

आनन्दं ब्रह्मणो रूपं तच्च मोक्षे प्रतिष्ठितम्—

इत्येवंविधवाक्यजातं तद् दुःखनिवृत्त्याख्यमुत्तरमेव तदानीमभोग्यसुखस्यापुरुषार्थ-
त्वान्, “सुखं दुःखसुखात्यय” इतिपरिभाषया कूटिबाधनाच्च ॥ १६ ॥

हेयस्य सूत्रं व्याख्याय क्रमप्राप्तहेयहेतुप्रतिपादकं सूत्रमवतारयति—तस्माद्यदेव
हेयमिति ।

“द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः”, द्रष्टृपदार्थमाह—द्रष्टेति । बुद्धेः प्रतिसंवेदनं संवेदनस्य
बुद्धिबुद्धेः प्रतिबिम्बः, प्रतिबिम्बनिवदं प्रयोगः, सोऽस्यास्तीति बुद्धिसाक्षीति कलितायां,

तदेतद् दृश्यमयस्कान्तमणिकल्पं सन्निधिमात्रोपकारि दृश्यत्वेन भवति

मास्त्वती ।

नीता इत्यर्थः, भोगरूपा विवेकरूपाश्च धर्मा दृश्याः, तदिति । सन्निधिमात्रोपकारि = परस्परसङ्कीर्णमपि सन्निकर्षादेव यदुपकरोति, न चात्र सान्निध्यं दैशिकम्, द्रष्टुर्देशातीत-त्वाद्, देशस्तु दृश्योऽतः स द्रष्टुर्विषयिणोऽत्यन्तविभिन्नः, श्रूयते च—अनणु-अहस्वम्-अदीर्घम्-अबाह्यम्-अनन्तरमित्यादि, तादृशेन द्रष्टा सह दैशिकसंयोगो मूर्धेव कल्प्यते नाभियुक्तैः, सान्निध्यन्त्येकप्रत्ययगतत्वमेव यदनुभूयते “ज्ञाताऽहमि”ति प्रत्यये, एकक्षण-एव ज्ञातुर्ज्ञेयस्य च या सङ्कीर्णोपलब्धिस्तदेव सान्निध्यं स एव संयोगः,

प्रकाश्यप्रकाशकत्वाद् दृश्यद्रष्टोः स्वस्वामिरूपः सम्बन्धः, दृश्यं स्वं स्वकार्यं द्रष्टा च तत्त्ववैशारदी ।

भवन्ति शब्दादयोऽपि धर्मा दृश्या इत्यर्थः,

ननु तदाकारापत्त्या बुद्धिः शब्दाद्याकारा भवतु, पुंसस्तु बुद्धिसम्बन्धेऽभ्युपगम्यमाने परिणामित्वम्, असम्बन्धे वा कथं तेषां बुद्धिसत्त्वोपाख्यानमपि शब्दादीनां दृश्यत्वं, न हि दृशिनाऽसम्पृष्टं दृश्यं दृष्टमित्यत आह—“तदेतद् दृश्यम्” इति । प्रपञ्चितमिदमस्माभिः प्रथमपाद एव यथा चित्त्वाऽसम्पृक्तमपि बुद्धिमत्त्वमत्यन्तस्वच्छतया चित्तिबिम्बोपप्राहितया समापन्नचित्तन्यमिव शब्दाद्यनुभवतानि, अत एव च शब्दाद्याकारपरिणतबुद्धिमत्त्वोपनीतान् सुखादीन् भुजान् स्वामा भवति द्रष्टा, तादृशं चास्य बुद्धिसत्त्वं स्वं भवति, तदेतद् बुद्धि-सत्त्वं—शब्दाद्याकारवद् दृश्यमयस्कान्तमणिकल्पं पुरुषस्य स्वं भवति दृशिरूपस्य स्वामिना,

पातञ्जलरहस्यम् ।

बुद्धीति । तत्रानुभवाभावेऽपि न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति न्यायेनाह—हृन्विद्येत्यादिना, ननु मरकतक्षिते दृश्यं मरकतच्छाद्यं दृष्टं न तु तदाधारं पात्रं मरकताकारमिति शङ्कते—नन्विति । तदाकारा—शब्दाद्याकारा, परिणाम्यसम्बन्धे परिणतानां शब्दादीनां कथं भानमित्याक्षे-पं विवृणोति—न हात्यादिना, चित्तिगम्बन्धो नास्ति अथ च दृष्टं चित्रास्यमित्यतिप्रसङ्ग-इत्याक्षेपः, भ्रान्तः पुरुषधर्मत्वाच्च हि दुर्धर्तं किमपि दृश्यत्वं, असंक्रान्ता अपरिणामिनी चित्तिरित्युक्तं स्मारयन्नाह—चित्त्वाऽसम्पृक्तमपीत्यादि—दृष्टेत्यन्तः,

“अहङ्कारविमुढात्मा कर्ताहमिति मन्यते”

इतिभगवदुक्तेः, तादृशं = चित्तिच्छायापन्नशब्दाद्याकारमित्यर्थः, चुस्वकं यथा लौहभ्रम-वातिकम् ।

दृश्यपदार्थमाह—दृश्या बुद्धिमत्त्वेति । बुद्धिसत्त्वस्यापि दृश्यत्वेनात्र विशेषणं विवक्षितं-धर्मा इति च बुद्ध्याख्यत्वेन बुद्धिधर्मत्वमभिप्रेत्योक्तं न तु बुद्धिकार्यत्वाभिप्रायेण प्रधाना-देरपि दृश्यत्वेन तत्त्यागानौचित्याद् उत्तरसूत्रे प्रधानस्यैव मुख्यतो दृश्यत्ववचनाच्च, यद्यपि बुद्ध्याख्यो भवन् पुरुषोऽपि दृश्यः तथाऽपि तस्य निर्दुःखतया तद्देशेन न हेयं हेतुरित्याशयेनात्र दृश्यमध्ये पुरुषं न गणयिष्यतीति, तथा च सुखदुःखमाहात्मकदृश्यवत्या बुद्ध्या सह द्रष्टुः साक्षिणः काष्ठाभिवन् संबन्धो बन्धाख्यः पुरुषस्य दुःखहेतुरिति सूत्रार्थः; न तु बुद्ध्याख्ये-दृश्ये द्रष्टृज्ञानरूपः संयोगो हेयहेतुश्च विवक्षितः, “स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयो-गः”इत्यागामिसूत्रेणास्य संयोगस्य ज्ञानहेतुत्वेनैव लक्षणीयत्वाद् न तु ज्ञानरूपत्वेनेति, अ-स्माच्च सूत्राद् बुद्ध्यात्मसंयोगवद् घटाद्यात्मसंयोगोऽपि भोगहेतुर्बोध्यः, भोक्तृभोग्यसंयोगस्यैव सामान्यतो भोगहेतुतया लाघवनौचित्याद्, विषयभोगे च बुद्धयवच्छेदेन विषयसंयोगस्य हेतु-त्वात्रातिप्रसङ्ग इति, अस्य च संयोगस्य पुरुषार्थो हेतुरिति वक्तुं सकलपुरुषार्थवत्स्वरूपं स्वत्व-बुद्धौ पुरुषस्य प्रतिपादयति—तदेतदिति । न च “तस्य हेतुरविद्यो”त्यागामिसूत्रेणैव संयोगस्य

पुरुषस्य स्वं दृशिरूपस्य स्वामिनः, अनुभवकर्मविषयतामापन्नमन्यस्वरूपेण प्रतिलब्धात्मकं स्वतन्त्रमपि परार्थत्वात्परतन्त्रम्, तयोर्दृग्दर्शनश-

भास्वती ।

स्वामीति, अनुभूयते च—“बोद्धाहं मम बुद्धिरिति, अनुभवेति । द्रष्टुर्नुभवविषयः=ज्ञाताहमित्यनुभाव्यता प्रकाशयतेत्यर्थः, तथा च—कार्यविषयः=कर्ताहमिति कार्यता, इत्येवंविषयतामापन्नं दृश्यमन्यस्वरूपेण=पौरुषभासा चेतनवद् भवनान् पुरुषस्यापमपेत्यर्थः, प्रतिलब्धात्मकं प्रतिभासमानं लब्धसत्ताकमित्यर्थः, स्वतन्त्रमिति । दृश्यं त्रिगुणस्वरूपेण स्वतन्त्रं तथा च परार्थत्वात्=पुरुषोपदर्शनवशाद् बुद्ध्यादिरूपेण परिणतत्वात् परतन्त्रं=द्रष्टृतन्त्रम्, अर्थो भोगापवर्गौ ताभ्यां बुद्ध्यादेर्बुद्धितता, तौ च पुरुषोपदर्शनमापन्नौ, तस्माद् बुद्ध्यादि दृश्यं परार्थम्, यथा—गवादयः स्वतन्त्रा अपि मनुजाधीनत्वाद् मनुजतन्त्रास्तद्वद्,

तयोरेति । दुःखं दृश्यमचेतनम्, तच्च द्रष्टा सह संयोगमन्तरेण न ज्ञातं स्यात्, तत्त्ववैशारदी ।

कस्माद्—“अनुभव” इति । अनुभवकर्मविषयतामापन्नं यतः, अनुभवो=भोगः पुरुषस्य, कर्म=क्रिया, तद्विषयताम्=भुज्यमानताम्, आपन्नं यस्मादतः स्वं भवतीत्यर्थः, ननु स्वयंप्रकाशं बुद्धिसत्त्वं कथमनुभवविषय इत्यत आह—“अन्यस्वरूपेण” इति । यदि हि चैतन्यरूपं वस्तुतो बुद्धिसत्त्वं स्याद् भवेत् स्वयंप्रकाशः किन्तु स्वं=चेतन्यादन्यजडरूपं तेन प्रतिलब्धात्मकं, तस्माच्चेतनोपविवक्षितं, ननु यस्य हि यत्र किञ्चिदायतनं तत्तदधीनं, न च बुद्धिसत्त्वस्य पुरुषमुदासीनं प्रति किञ्चिदायतनं इति कथं च तत्तन्त्रं, तथा च न तस्य कर्मव्यति-
आह—“स्वतन्त्रमपि” इति । परार्थत्वात्=पुरुषार्थत्वात्, परतन्त्रं=पुरुषतन्त्रम्, नन्वय-
दृग्दर्शनशक्तयोः सम्बन्धः स्वाभाविको वा स्यान्नैमित्तिको वा, स्वाभाविकत्वे संबन्धिनो-
नित्यत्वादशक्याच्छेदः सम्बन्धः, तथा च संसारनित्यत्वं, नैमित्तिकत्वे तु कुशकर्मतद्वात्मना-
नामन्तःकरणवृत्तितया सत्यन्तःकरणं भावादन्तःकरणस्य च तन्निमित्तत्वं परस्परश्रयप्रस-
ङ्गादनादित्वस्य च सर्गादावसम्भवादनुत्पाद एव संसारस्य स्यात्, यथोक्तः—
पातजलरहस्यम् ।

णहनुस्तथा पुंगवकर्तृत्वाद्याकाराग्रेण बुद्धिसत्त्वम्, अकर्ता कर्तेवावस्थित इति श्रुतेः, तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति श्रुतेराह—यदि हाति । तेन=चैतन्येन, प्रतिलब्धात्मकं=लब्धचेतन्यम्, उ-
पसंहरति—तस्मात्तदिति । सर्वश्चाभावानुभवश्चेत्यात्मा सर्वानुभूयति श्रुतेस्तस्य विषयो भास्य-
इति प्रधानकार्यत्वेन स्वतो जडत्वादिति भावः, अमङ्गो ह्ययं पुरुष इति श्रुतेरमङ्गो पुंसि बुद्धिः-
तोपकाराभावात् कथं परार्थतेति चेत्? समाधत्ते—स्वतन्त्रमपीति । वस्तुतोऽनुपकार्येऽपि स्वतो-
जडस्य स्वार्थाभावात् परार्थतेत्यर्थः, सम्बन्धस्य कार्याकार्यत्वे विकल्प्यानादित्येन ममाधातु-
शङ्कते-नन्विति । कस्मिन्मिति किं स्यादित्याह—स्वाभाविकत्वं इति । ततः किं? तत्राह—तथा-
चेति । कार्यत्वपक्षमादत्ते—नैमित्तिकत्वमिति । कुशादिनिमित्तत्वे त्वाह—परस्परेति । सर्गादा-
विति । सर्गः सृष्टिः, तस्य स्वीकारं कुतोऽनादित्येयं, अनुत्पादः कारणभावादिति भावः,
सम्भूतिमाह—यथोक्तमिति । कर्तृकर्माधीनत्वात् क्रियायाः तदभावे कथं क्रियेति, हेयहेतुः संसा-

वार्थिकम् ।

कारणं वक्ष्यत इति नास्ति संयोगकारणापेक्षेति वाच्यम् ? अविद्याया अपि पुरुषार्थमसाक्षि-
द्वारेण बन्धहेतुताया वक्ष्यमाणत्वात् इति, तदेतदित्यादेरयमर्थः—तद् बुद्धिसत्त्वम् एतज्जगद्दृश्यं-
यत्रास्तात्येतद् दृश्यम् अतोऽयस्त्वान्तवत्संनिधिमन्त्रेणोपकारितया स्वयं दृश्यतया च ज्ञान-
मात्रस्वरूपस्य स्वामिनः पुरुषस्य स्वमात्मीयं भवतीति, ननु बुद्धेः कथमन्यः स्वामी स्वीक्रि-

कथोरनादिरर्थकृतः संयोगो हेयहेतुः = दुःखस्य कारणमिन्त्यर्थः, तथा
मास्वती ।

स्माद् दृग्दर्शनगतकृत्योः संयोग एव हेयस्य दुःखस्य कारणम्, संयोगस्तत्रनादिर्वाजवृक्षवद्, विवेकेन वियोगदर्शनादविवेकः संयोगस्य कारणम्, अविवेक पुनरनादिस्तस्माद्धेयस्य दुःखस्य हेतुभूतः संयोगोऽप्यनादिरिति, तथेति । तदित्यत्र “पञ्चशिखाचार्य”सूत्रम्, तत्स्य-
तत्त्वैशारदी ।

“पुमानकर्त्ता येषान्तु तेषामपि गुणैः क्रिया ।

कथमादौ भवेत्तत्र कर्म तावन्न विद्यते” ॥

मिथ्याज्ञानं न तत्रास्ति रागद्वेषादयोऽपि वा ।

मनोवृत्तिर्हि सर्वेषां न चोत्पन्नं मनस्तदा ॥ इति—

शङ्कामपनयति—“तयोर्दृग्दर्शनशक्तयोरनादिरर्थकृतः संयोगो हेयहेतुः” इति, सत्यं न स्वा-
भाविकः सम्बन्धः नैमित्तिकस्तु, न चैवमादिमान्, अनादिनिमित्तप्रभवतया तत्त्वान्यनादि-
त्वात्, क्लेशकर्मतद्वासनासन्तानश्चायमनादिः, प्रतिसर्गावस्थायां च सहान्तःकरणेन प्रधान-
साम्यमुपगतोऽपि सर्गादौ पुनस्तादृशेण भवति, वर्षापाय इवोद्भिज्जभेदो मृदावमुपगतोऽपि
पुनर्वर्षायां पूर्वरूप इत्यसकृदावेदितं प्राक्, भाविततया संयोगस्याविद्या कारणं, स्थितिहेतुतया
पुरुषाथः कारणं, तद्वशेन तस्य स्थितेः, तदिदमुक्तम् “अथैकतुल्य” इति ।

पातअलरहस्यम् ।

रस्य हेयत्वे स एव कारणं संयोगः, उद्भिज्जभेदो मण्डूकादिः, अपवर्गं विज्ञानहेतुकं द्वयोरपि पुम-
वार्तिकम् ।

यते संवापरतन्वा म्वयं द्रष्टी स्वार्थैव भवतु तत्राह—अनुभवकर्मेत्यादि । यतः कर्मकर्तृवि-
रोधेन स्वदृश्यत्वानुपपत्त्याऽनुभवाख्यं यत्पुरुषस्य कर्म तद्विषयतामापन्नं सदेवान्यरूपेण
पुरुषवत्तन्मेन प्रतिलब्धात्मकं सिद्धयत्ताकम्, अन्यरूपेणान्यप्रयोजनेन लभ्यमिति वास्तः
स्वतन्त्रं पुरुषानाश्रितमपि परार्थत्वात् परतन्त्रं परस्य स्वमित्यर्थः, तदेवं दृश्याख्यभोग्यात्म-
काखिलपुरुषार्थस्य बुद्धिनिष्ठत्वे सिद्धे स एव पुरुषार्थोऽनागतत्वस्यो बुद्धिपुरुषयोः संयोगो
हेतुरिति वदन् सूत्रवाक्यार्थमाह—तयोरिति । तयोः स्वस्वामिनोः, दृश्यतेऽनयेति दर्शन-
बुद्धिः, अनादिश्चात्र प्रवाहरूपेण पुरुषार्थकृतत्ववचनात्, ननु पुरुषार्थसंयोगाद्वीकारे सत्य-
परिणामित्वभङ्ग इति चेन्न—सामान्यगुणातिरिक्तधर्मोत्पत्तेरेव व्यवहारानुसारेण परिणाम-
शब्दार्थत्वावधारणात्, घटाद्यसंयोगाद्येराकाशस्य द्वित्वादिभिश्च पुरुषस्य परिणामव्यवहा-
राभावात्, पद्मपत्रस्थतोयेन पद्मपत्रस्यापरिणामसंयोगादिश्रवणाच्च, संयोगविभागसंख्याऽऽद-
यस्तु द्रव्यसामान्यगुणा इति, अपि च श्रुतिस्मृत्योः सुखादिरूपाः परिणामा एव पुरुष-
नाभ्युपगम्यन्ते, मनोऽन्वयव्यतिरेकेण मनस्येव लाघवतस्तत्कल्पनात् मनसोऽवच्छेदकत्वं
परिकल्प्यान्यत्र तत्कल्पनं गौरवात्, संयोगादिकं प्रति तु द्रव्यत्वेनैव हेतुतया पुरुषस्यापि
तत्संभवात्, पुरुषस्य द्रव्यत्वं चानाश्रितत्वं परिमाणतश्च सिद्धमिति, यद्यपि कारणावस्थ-
बुद्धिः पुरुषश्च विभुः, तथाऽपि तयोः संयोगः परिच्छिन्नगुणान्तरावच्छेदेन संभवत्येव महदाद्य-
खिलपरिणामानां त्रिगुणसंयोगं विनाऽनुत्पत्तेः, स च संयोगज संयोगः न तु कर्मजः, अवयव-
संयोगादवयविसंयोगवदवच्छेदकाभूतगुणसंयोगादेव विभुनोः संयोगोत्पत्तेः, भूतलस्य घटसं-
योगेन घटावच्छिन्नाकाशसंयोगोत्पत्तिवद् वैशेषिकशास्त्रे विभुनोः संयोगश्च साक्षादेव निषिद्धः
न तु संयोगजः संयोग इति, यदि चात्मनः संयोग एव नास्तीति स्वीक्रियेत तर्हि प्रकृतिपुरुष-
संयोगात्सृष्टिस्तद्वियोगतश्च प्रलय इति श्रुतिस्मृतिसूत्राणि नोपपद्यन्ते, न च भोक्तृभोग्ययो-
ग्यत्वौपचारिकोऽत्र संयोगो वक्तव्यः तस्याः स्वस्वामिभावरूपत्वेनानादितया कार्यत्वस्याऽऽ-
साऽनुपपत्तेः, किं च तस्या अविनाशित्वे ज्ञाननाशयत्ववचनविरोधः नाशित्वं परिणामः पुरुष-

चोक्तं—“तत्संयोगहेतुविवर्जनात्स्यादयमात्यन्तिको दुःखप्रतीकारः” कस्माद् ? दुःखहेतोः परिहार्यस्य प्रतीकारदर्शनात्, तद्यथा—पादतलस्य भेद्यता, कण्टकस्य भेद्यत्वम्, परिहारः—कण्टकस्य पादानधिष्ठानं पादत्राणव्यवहितेन वाऽधिष्ठानम्, एतत् त्रयं यो वेद लोके स तत्र प्रतीकारमारभमाणो भेदजं दुःखं नाप्नोति, कस्मात् ? त्रित्वोपलब्धिसामर्थ्यादिति, भास्वती ।

योगस्य = दृष्ट्वा सह बुद्धेः संयोगस्य हेतुरविवेकाख्यस्तस्य विवर्जनात्, दुःखप्रतीकारमुत्त्ववैशारदी ।

“तथा चोक्तम्” इति । पञ्चशिखेन, तत्संयोगः = बुद्धिसंयोगः, स एव हेतुर्दुःखस्य तस्य विवर्जनात् स्यादयमात्यन्तिको दुःखप्रतीकारः, अर्थात् तदवर्जने दुःखमित्युक्तं भवति, तत्रैवात्यन्तप्रसिद्धं निदर्शनमाह—“तद्यथा” इति । पादत्राणम् = उपानत्, स्यादेतद्—गुणसंयोगस्तापहेतुरित्युच्यमाने गुणानां तापकत्वमभ्युपेयं, न च तपिक्रियाया अस्त्यादेरिव कर्तृस्थोभावो येन तप्यमन्यन्नापेक्षेत, न चास्त्यास्तप्यतया पुरुषः कर्म, तस्यापरिणामितया क्रियाजनितफलशालित्वायोगात्, तस्मात् तपेस्तप्यव्याप्तस्य तन्निवृत्तौ निवृत्तिमवगच्छामः, ज्वलपातज्वलरहस्यम् ।

धर्मोर्नाशे केवली पुमान् “विमुक्तश्च विमुच्यत” इति श्रुतेः स्वतो विमुक्तोऽप्यविद्यावशादमुक्त इत्येत्यर्थः, आत्यन्तिक इति । शरीरं पडिन्द्रियाणि षड्विषया षड् बुद्ध्यः सुखदुःखे इत्युद्घातकरोक्तैर्विंशतिदुःखस्य प्रहाणिरिति भावः, तत्र शरीरं दुःखायतनत्वात् दुःखम्, इन्द्रियादानि त्वष्टादश दुःखसाधनत्वात् दुःखं, सुखं दुःखानुषङ्गात्, दुःखञ्च स्वरूपत इति, अत एवोक्तं स-वाप्तिकम् ।

स्य स्यादिति, ननु संयोगस्वीकारे पुरुषस्यासंगताक्षतिरिति चेन्न—पुष्करपत्रे पुरुषदृष्टान्ते संयोगमत्त्वेऽपि असंगताऽभ्युपगमात्, स्वाश्रयविकाहेन संयोगस्यैव मङ्गत्वात्, पुरुषे च तादृशसंयोगास्वीकारादिति, तस्मात् पुरुषार्थनिमित्तको बुद्धिपुरुषयोः संयोगो भवति स एव च जन्मरूपतया दुःखहेतुरिति सिद्धम्, स च संयोगविशेषः परमेश्वरस्य योगमाया योगीन्द्रैरप्यचिन्त्या श्रुतिस्मृतिगम्या न विशेषतस्तर्कगोचरो भवति, यथा खलु नित्यमुक्तमसङ्गमविद्यःऽऽदिरहितं विभुचिन्मात्रमात्मानं जीवजातमीश्वरो निबध्नाति, तथा चोक्तम् -

“अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तकण योजयेदि”ति,

सैर्यं भगवतो माया यन्मयेन विरुध्यते ।

ईश्वरस्य विमुक्तस्य कार्पण्यमुत बन्धनमिति

च, संयोगस्य दुःखहेतुत्वे पञ्चशिखाचार्यस्य संवादमाह—तथा चोक्तमित्यादिना प्रतीकार इत्यन्तेन, तयोर्बुद्धिपुरुषयोः संयोगो दुःखहेतुस्तस्य परिवर्जनादत्यन्तोच्छेदाद् दुःखस्यात्यन्तिकः प्रतीकार उच्छेदः स्यादित्यर्थः, मन्वनादिकालप्रवृत्तस्य दुःखहेतुसंयोगस्योच्छेदो न शक्यसंभावन इत्याशयेन पृच्छति प्रसङ्गात्तच्छब्दत्वमवधारयितुं—कस्मादिति । उत्तरम्—दुःखहेतोरिति । परिहायस्येत्यनेन प्रकृत्यादिनित्यव्यावृत्तिः, तथा च दुःखहेतुत्वमित्यन्तत्विङ्गेन संयोगस्य शक्योच्छेदकत्वम् अनुमेयमित्याशयः, दुःखहेतोः प्रतीकार्यत्वं लौकिकमुदाहरणमाह—तद्यथेति । भेद्यत्वं भेदजदुःखभागित्वं भेद्यत्वं च भेदद्वारा दुःखहेतुत्वं पदानधिष्ठानं पादेनानारोहणम्, पादत्राणमुपानत्, तद्व्यवहितेन वा पदा कण्टकस्यारोहणमित्यर्थः, एतन्नयं दुःखाश्रयदुःखहेतुतत्परीहारोपायरूपमित्यर्थः, यो वेदेत्यनेनैतन्नयज्ञानस्य प्रतीकारहेतुत्वं वदन्नेतन्नयं सुमुख्यभिर्ज्ञेयमित्यपि सूचितवान्, ननु तापो दुःखमिति पर्यायः तथा च दृष्टान्ते यथा भेद्यहेतुप्रतीकाररूपं त्रितयमस्ति नैवं दार्ष्टान्तिके तत्रैकस्या बुद्धेरेव तप्यतापकोभयरूपताऽभ्युपगमात् पुरुषस्य निर्दुःखत्वादित्याक्षिपति—कस्मादिति । सिद्धान्तमाह—त्रित्वो-

अत्रापि तापकस्य रजसः सत्त्वमेव तप्यं, कस्मात् ? तपिक्रियायाः कर्मस्थत्वात्, सत्त्वे कर्मणि तपिक्रिया, नापरिणामिनि निष्क्रिये क्षेत्रज्ञे, दर्शितविषयत्वात्, सत्त्वे तु तप्यमाने तदाकारानुरोधी पुरुषोऽनुतप्यत इति दृश्यते ॥ १७ ॥

भास्की ।

वाहणेन स्फोटयति, स्रगमम्, अत्रापीति । अत्रापि = परमार्थपक्षेऽपि कण्टकरूपस्य तापकस्य रजसोऽनुभवयुक्तपादतल्लवत् प्रकाशशीलं सत्त्वं तप्यं, कस्मात् तपिक्रियायाः कर्मस्थत्वाद् विकारयोग्यद्रव्यस्थत्वादित्यर्थः, सत्त्वरूपं कर्मण्येव तपिक्रिया सम्भवेन निष्क्रिये द्रष्टरि, यतो द्रष्टा दर्शितविषयः सर्वविषयस्य प्रकाशकस्ततः स न परिणमते, यथा जलस्य चाञ्चलयात् तन्नामको बिम्बभूतः सूर्यो द्विरूप इव प्रतिभासते, न च तेन सूर्यस्य वास्तवं द्वैरूप्यं तथा सुखदुःखयोर्भासकः पुरुषः सुखी दुःखी चेति प्रतीयत इति, तदाकारानुरोधी = बुद्धिबल प्रतीयमान इत्यर्थः ॥ १७ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

नविरेहेणेव धूमाभावमित्यत आह—“अत्रापि तापकस्य” इति । गुणानामेव तप्यतापकभावः, तत्र मृदुत्वात्पादतल्लवत्सत्त्वं तप्यं, रजस्तु तावतया तापकमिति भावः, पृच्छति—“कस्माद्” इति । कस्मात्सत्त्वमेव तप्यं, न तु पुरुष इत्यर्थः, उत्तरं—“तपिक्रियाया” इति । नत्किमिदानीं पुरुषो न तप्यते, तथा चाचेतनस्यास्तु सत्त्वस्य तापः, किं नदिच्छमित्यत आह—“दर्शितविषयत्वात्सत्त्वे तु तप्यमाने तदाकारानुरोधी पुरुषोऽनुतप्यत” इति, दर्शितविषयत्वमनुतापहेतुः, तच्च प्राग् व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

पातशरद्वस्यम् ।

वं दुःखं विरेकिन इति, अहं दुःखात्यनुभवमादाय पृच्छति—कस्मादिति । उत्तरमाह—तपीति । सत्त्वं सुखे सञ्जयति रजः कर्मणि भारते -

तिस्मृतेः का गतिरिति शङ्कते—तत् किमिति । गुणातोतेः स उच्यत इति स्मृतिमाश्रित्य समाधत्ते—दर्शितविषयत्वादिति । तद्वत् तापमनुसंशते ध्यायतीव गेलायतीवेति श्रुतेः बुद्धौ ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायन्ताव बुद्धौ गेलायन्त्यां वेष्टमानायामात्मा चेष्टते भजत इत्यर्थः, तथा च शाङ्करं पुत्र सकलैः सहमेव सकल इत्याद्येषामप्यप्रचार्यग्राक्षिप्यागेपयतीत्यन्तं भाष्यम् ॥ १७ ॥

वास्तिकम् ।

पलायनीति । बाह्यदुःखस्थल उत्तमयोग्यत्वात् पलायनं दुःखस्थानेऽपि, त्रयमिद्विरिति भावः, तस्य प्रकाशमाह—अत्रापीति । अत्रापि ध्याने निष्क्रिये, यथं भावः—बुद्धेः कर्त्तव्येऽपि त्रिगुणात्मकत्वात् तत्र त्रयमस्ति, तत्र रजोऽज्ञस्तापकः सत्त्वात्सत्त्वयोः बुद्धिपुरुषयोर्विभागश्च दुःखप्रतीकारार्थं त्रयमुपपन्नमिति, ननु पुरुष एव यथं न तप्यो भवतीत्याशयेन पृच्छति कस्मादिति । निदान्तमाह—अत्रापि ताप्यादिना—अद्यत इत्यन्तेन, कर्मस्थत्वात् कर्मेतत्त्वत्वात् सकमेकत्वादिति यावत्, कर्मत्वं च द्विगुणस्याप्यत्वं दुःखव्याप्यत्वं वा परिणामिनि न संभवतीत्यर्थः, वृत्तिव्याप्यत्वं तु विषयतरङ्गपरिणामिन्यपि संभवतीत्यतो ज्ञानक्रियापमेत्वं पुरुषस्योपपन्नं त्वं विशेषः, यच्च पुरुषस्य स्वज्ञेयत्वं तदपि स्वप्रतिबिम्बितबुद्धिवृत्तिव्याप्यत्वमेवेति न तत्रापि परिणामापेक्षेति, नन्वेतत्त्वं दुःखनिवृत्तिः पुरुषार्थः परतुः स्वव्याप्यत्वात्, न च पुरुषनिष्ठत्वभ्रमाद् दुःखं हेयं स्यादिति वाच्यम् ? विदूषामपि दुःखहानार्थमसंप्रज्ञातार्थितायाः स्वाकारादित्याशङ्कं समाधत्ते—दर्शितविषयत्वादित्यादिना, पुरुषो यतो दर्शितविषयो बुद्धिसत्त्वेन निवेदितविषयोऽतः सत्त्वे तप्यमाने प्रतिबिम्बरूपेण बुद्धिसत्त्वसमानाकारो भवेन्न तु तप्यत इति मूढैर्दृश्यते अनुतप्यत इत्यर्थः, न हि स्वाकारप्रतिबिम्बनातिरिक्तविषयनिवेदमपरिणामिनि संभवति, प्रतिपादितं चेत्तद्वृत्तिसारूप्यमितरत्रेति सूत्रे, तथा च

दृश्यस्वरूपमुच्यते—

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं—

भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥

प्रकाशशीलं सत्त्वं, क्रियाशीलं रजः, स्थितिशीलं तम इति, एते गुणाः

भास्वती ।

दृश्येति सूत्रमवतारयति—प्रकाशशीलमिति । पौरुषचैतन्येन चेतनावद्भवनं प्रकाश-
स्तदेव शीलं स्वभावो यस्य तद् द्रव्यं सत्त्वम्, चित्तेन्द्रियेषु यः सामान्यबोधरूपो भावो-
प्राप्तो वस्तुनि च यः प्रकाशवर्धनः स एव प्रकाशः, अवस्थाऽन्तरताप्राप्तिः क्रिया तच्छील-
रजसः, प्रकाशक्रिययो रूढावस्था स्थितिस्तच्छीलं तमसः, एत इति । एते सत्त्वादयो-
तत्त्ववैशारदी ।

दृश्यं व्याचष्टे—“प्रकाशेत्यादि—दृश्यम्” इत्यन्तेन सूत्रेण, सत्त्वस्य हि भागः प्रकाश-
स्तामसेन भागेन दैन्येन वा राजसेन वा दुःखेनानुरज्यते, एवं राजसादिष्वपि द्रष्टव्यम्, ताद-
पातञ्जलरहस्यम् ।

अजामेकामिति श्रुतिमाश्रित्य सूत्रं पठति—“प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भो-
गापवर्गार्थं दृश्यम्” इति, प्रकाशक्रियास्थितिशीलं त्रिगुणात्मकं प्रधानं भूतानि पृथिव्यादिपञ्च-
तन्मात्रपञ्चकम् इन्द्रियाणि त्रयोदश तदात्मकं तदुपादानं दृश्यमिति सूत्रार्थः, तत् किमर्थं
पुंसो भोगापवर्गार्थं भोगकाले संयोगो हेतुः मोक्षे च वियोगः, एवं धर्माणो गुणा इत्यर्थः,
अन्ये त्वेति द्विदुरमृतास्तेन भवन्तीति दुःखमेवापयन्तीति पुंसो बहुत्वश्रुतिरन्योन्यात्मजातय-
वार्तिकम् ।

प्रतिबिम्बरूपेण भोगाल्पसंबन्धेन त्रिदुषामपि दुःखस्य हेयत्वाच्च पुरुषार्थसंभवदोष इति
भावः, ये तु पुरुषस्य भाक्त्वमपि नेच्छन्ति तेषामेवापुनिकेव दान्तिब्रुवाणामयं दोषः ॥१७॥

इदानीं द्रष्टृदृश्यसंयोगानां त्रयाणामेव स्वरूपं सूत्रकारो वक्ष्यति, तत्र दृश्यरूपप्रति-
पादकं सूत्रमवतारयति—दृश्यस्वरूपमुच्यते इति । अत्र पाठकमवैपरीत्येनादौ दृश्यकथनस्येदं
बीजं दृशिमत्र इत्यागामिसूत्रे मात्रशब्देनाखिलदृश्यभेदतो दृष्टा प्रतिपादनीयः, तत्र च
प्रतियागिनां दृश्यानां ज्ञानमादावपेक्ष्यत इति, पूर्वसूत्रे च प्राधान्यादादौ द्रष्टृरुपन्यास-
इति बोध्यम्,

“प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम्” प्रलये प्रकाशादिकार्या-
भावाच्छीलपदोपादानं प्रकाशो बुद्ध्यादिवृत्तिरूपालोको भौतिकालोकश्च, क्रिया यत्त्वचलनं-
च, स्थितिः प्रकाशक्रियाभ्यां यथोक्ताभ्यां शून्यत्वं तयोः प्रतिबन्ध इति यावत्, तच्छील-
गुणत्रयमिति विशेष्यपदमत्रोत्तरसूत्रे गुणपवाणीति विभागवचनात् लभ्यते, अत एव भाष्यका-
दैरेतं गुणा इति व्याख्यास्यन्त, तादृशेषु गुणेषु प्रमाणमाह—भूतेति । भूतेन्द्रियात्मकं स्थूल-
सूक्ष्मरूपाणां भूतानां स्थूलसूक्ष्मरूपाणां चेन्द्रियाणां कारणं तेन महदाद्यखिलकार्यकारणत्वमेव
लब्धं तच्च गुणेषु तेषां प्रकाशादिरूपतायां च प्रमाणं त्रिगुणात्मकानां च जडकार्याणां त्रिगुणा-
त्मकजडकारणं विनाऽनुपपत्तेरिति, गुणानां कार्यमुक्त्वा स्वरूपम्यत्ताप्रयोजकं प्रयोजनमाह—
भोगापवर्गार्थमिति । भोगापवर्गप्रयोजनवदिति सूत्रार्थः, नन्वेवं गुणत्रयस्यैव दृश्यत्वं प्राप्तं-
न तु विकाराणामिति चेन्न—गुणपर्वतयोत्तरसूत्रेण तेषामपि संप्राप्तत्वादिति, तदेतत्सूत्रं व्या-
चष्टे—प्रकाशशीलमिति । ननु सत्त्वादिगुणा एव चेत् प्रकाशादिशोभा दृश्यत्वेनात्रोक्तास्तर्हि
प्रकृत्यवचनात् सूत्रकारस्य न्यूनता, तथा सत्त्वादिगुणानामेव भूतेन्द्रियात्मकत्वस्वाकारात्
प्रकृतिसिद्धान्तश्चैवैयर्थ्यादित्याहूय गुणा एव प्रकृतिसिद्धान्ताच्चाः न तु तदतिरिक्ता प्रकृ-
तिरस्तीत्यवधारयति—एते गुणा इति । सत्त्वादयो गुणा एते प्रकृतिसिद्धान्ताच्चा भवन्ति प्र-

परस्परोपरक्तप्रविभागाः संयोगविभागधर्माण इतरेतरोपाश्रयेणोपाजितमूर्-
तयः परस्पररङ्गाङ्गित्वेऽप्यसंभिन्नशक्तिप्रविभागास्तुल्यजातीयातुल्यजानी-

भास्यती ।

गुणाः = पुरुषस्य बन्धनरजव इत्यर्थः, सत्त्वादीनि द्रव्याणि, न तानि द्रव्याश्रया गुणाः, तेभ्यो व्यतिरिक्तस्य गुणिनोऽभावादिति वेदितव्यम्, ते गुणाः परस्परोपरक्तप्रविभागाः सत्त्वादीनां सात्त्विकराजसादिप्रविभागाः परस्परोपरक्ताः सात्त्विको भावो रजस्तमोभ्यामनु-
रजितः, तथा—राजसास्तामसाश्च भावाः, ते च गुणा द्रष्टा सह संयोगवियोगधर्माणः, तथा चेतरेतरेषामुपाश्रयेण सहायतयेत्यर्थः, उपाजिता मूर्तयो भूतेन्द्रियाणि द्रव्याणि यैस्ते, गुणाः परस्परसहाया एव भूतेन्द्रियरूपेण परिणमन्ते, ते च नित्यं परस्पररङ्गाङ्गिनोऽविनाभाविसा-
हचर्यात् तथा सन्तोऽपि तेषां शक्तिप्रविभागोऽसंभिन्नः = असङ्कीर्णः, यतः सत्त्वस्य प्रकाशशक्तिर्न क्रियास्थितिभ्यां सम्भिद्यते, प्रकाशक्रियास्थितयोऽङ्गाङ्गिन्योऽपि प्रत्येकं—
पृथग्विधा इत्यर्थः, यथा श्वेतरक्तकृष्णवर्णमय्यां रजौ श्वेतादीनि सूत्राणि पृथग् वर्तन्ते तद्वत्, तुल्येति । असङ्ख्यमात्त्विकभावानामुपादानभूता प्रकाशशक्तिस्तेषां तुल्यजातीया—

तत्त्ववैशारदो ।

दमुक्तं—“परस्परोपरक्तप्रविभागा” इति, पुरुषेण सह संयोगविभागधर्माणः = यथारङ्गायते—
“अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगात्मजोऽन्य” इति,

इतरेतरोपाश्रयेणोपाजिता मूर्तिः = पृथिव्यादिरूपा यैस्ते तयोक्ताः, स्यादेतत्—सत्त्वेन शान्तप्रत्यये जनयितव्ये रजस्तमसोरपि सत्त्वाङ्गत्वेन तत्र हेतुभावादस्ति सामर्थ्यमिति, यदा-
ऽपि च रजस्तमसोरङ्गित्वं तदाऽपि शान्त एव प्रत्यय उदीयेत, न घोरो नापि मूढो वा सत्त्व-
प्राधान्य इवेत्यत आह—“परस्पररङ्गाङ्गित्वेऽप्यसंभिन्नशक्तिप्रविभागा” इति, भवतु शान्ते प्रत्यये जनयितव्ये रजस्तमसोरङ्गभावस्तथाऽपि तेषां शक्तयः सङ्कीर्यन्ते, कार्य्यासङ्कोचे यो हि शक्तीनामसङ्करः, असङ्कीर्णेन च समुदाचरता रूपेण शान्तघोरमूढरूपाणि कार्य्याणि दृश्यन्ते इति सिद्धं शक्तीनामसंभेद इति,

पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्यर्थः, समर्थस्य क्षेपायोगादितिन्यायेन शङ्कते—स्यादेतदिति । मति सामर्थ्येऽपि—

पुरुषार्थे एव हेतुर्न केनचित् कार्यते करणमि—

त्युक्तेः पुंसा पुमर्थविधातापक्तेः, न वरोपघाताय कन्योद्वाद्येतिन्यायादिति भावः, असंभिन्नशक्तिप्रविभागाः क्षितिसलिलादयः तत्त्वहकारिणो न तु त्रिदण्डवत् स्वातन्त्र्यं,—
नन्वेवं सुन्दोपमुन्दवद् नश्येद् दूरे कार्यमित्वाह—तथाऽपीति । धानुष्ककार्यात्मकादिवदस-
वार्तिकम् ।

धीयतेऽस्मिन्कार्यजातमित्यादिव्युत्पत्त्या प्रधानप्रकृत्यादिशब्दैरुच्यन्त इत्यन्वयः, तथा च सांख्यसूत्रं “सत्त्वादीनामतद्वर्मेत्वं तद्रूपत्वादि”ति, सत्त्वादिषु गुणत्वं च पुरुषोपकरणत्वात्त-
द्वन्धकत्वाच्च न तु प्रकाशक्रियाऽऽदिवत् परसमवेतत्वादिति भावः, प्रधानशब्दवाच्यत्वोपपादनाय गुणानामेव जगत्कारणत्वान्त्यत्वादिर्न हेतुगर्भविशेषणरूपपादयति—परस्परेति । सत्त्वस्य प्रविभागोऽधिकभागः स्वल्पाभ्यां च रजस्तमोभ्याम् उपरक्तः संसृष्टः, एवं रजसः तमस-
इत्येवं परस्परोपरक्तप्रविभागाः तथा संयोगविभागधर्माणः परस्परं संयोगविभागस्वभावाः, एतेन गुणानां द्रव्यत्वं सिद्धम्, तथेतरेतरसाहाय्येनोत्पादितावयविनः कार्यकारणाभेदेन चार-
म्भवादाद्विशेषः, ननु यदीतरसाहाय्येन सव गुणाः सर्वकार्यकारणानि तर्हि सत्त्वादेरपि क्रिया-
ऽऽदिहेतुत्वेन सक्रियत्वाद्यापत्त्वा प्रकाशादिशक्तिसाङ्ग्यमिति ? तत्राह—परस्पररङ्गाङ्गित्वेऽपीति ।

यशक्तिभेदानुपातिनः प्रधानवेलायामुपदर्शितसन्निधाना गुणत्वेऽपि च
भासती ।

तेषाञ्चातुल्यजातीयशक्ती क्रियास्थितौ, एवं राजसतामसयोर्भावयोः, असङ्कीर्णा अपि ताः सम्भूयकारिण्यन्निगुणशक्तयः परस्परमनुपतन्ति सहकारिरूपेण वर्तन्ते इत्यर्थः, गुणकार्याणां - तुल्यजातीयाश्चातुल्यजातीयाश्च याः शक्तयः प्रकाशक्रियास्थितयस्तासां येऽशेषा भेदास्तेषामनुपातिनो गुणाः सहकारिणः समन्विता भूत्वाऽसमन्विता भूत्वा वेत्यर्थः, तदुक्तं—भवति, गुणानां शक्तिप्रविभागा असङ्कीर्णा अपि शक्यभावात्पादनविषये ते सर्वे सम्भूयकारिणः, प्रधानवेलायां = कस्य चिद् गुणस्य प्राधान्यकाले स कार्यजननोन्मुख इतरयोः प्रधानगुणयोः पृष्ठत एव वर्तते, अतस्ते गुणाः स्वस्वप्राधान्यवेलायामुपदर्शितसन्निधानाः = उपदर्शितं स्वानुभावेन ल्यापितं सन्निधानं निरन्तरावस्थानं यैस्तथाविधाः, गुणत्व इति ।

तत्त्ववैशारदी ।

स्यादेतद्—असम्भेदश्चेत् शक्तानां न संभूयकारित्वं गुणानां न जातु भिन्नशक्तानां संभूय काव्येकारित्वं दृष्टम्, न हि तन्नुमृत्पिण्डवीरणादीनि घटादीन् सम्भूय कुर्वन्ति इत्यत आह—“तुल्यजातीयातुल्यजातीयशक्तिभेदानुपातिनः” इति । यद्यपि तुल्यजातीय उपादानशक्तिर्नान्यत्र, सहकारिशक्तिस्त्वतुल्यजातीये, घटे तु जनयितव्ये न वीरणानामस्ति सहकारिशक्तिरपीति न तैस्तन्तूनां सम्भूयकारितेति भावः, तुल्यजातीयातुल्यजातीयेषु शक्येयु ये शक्तिभेदास्ताननुपतितुं शीलं येषां ते तथोक्ताः “प्रधानवेलायाम्” इति । दिव्यशरीरं जनयितव्यं सत्त्वं-गुणः प्रधानम्, अङ्गे रजस्तमसौ, एवं मनुष्यशरीरे जनयितव्ये रजः प्रधानम्, अङ्गे सत्त्वतमसौ, एवन्तिव्यंशरीरे जनयितव्यं तमः प्रधानम्, अङ्गे सत्त्वरजसौ, तनंते गुणाः प्रधानत्ववेलायामुपदर्शितसन्निधानाः = काव्योपजननं प्रत्युद्भूतवृत्तय इत्यर्थः, प्रधानशब्दश्च भावप्रधानः, यथा “द्यौर्वाक्चक्रवर्त्तनं कवचने” इत्यत्र द्वित्वैकत्वयोरिति, अन्यथा द्यौर्वाक्चक्रवर्त्तनं इत्याद्, ननु तदा प्रधानमुद्भूततया शक्यमस्तीति वक्तुम् ; अनुद्भूतानां तु तदङ्गानां सद्भावे किम्प्रमाणमित्यत आह—“गुणत्वेऽपि च” इति । यद्यपि नोद्भूतास्तथाऽपि गुणानामविवेकित्वात्संभूय का-

पातञ्जलरहस्यम् ।

म्भेदोऽसङ्करः इत्यर्थः, तथा चेत्सम्भूयकारिताविरोध इति शङ्कते—स्यादेतदिति । न हि दृष्टेऽनुपपन्नमित्याह—यद्यपीति । यद्यपि तं गुणाः प्रकाशप्रवृत्तिस्थितिशीलतयाऽन्योन्यविरुद्धशक्तयोऽपि प्रधानान्तर्भावनाविरुद्धशक्तयोऽनुमीयन्ते इत्याह—प्रधानवेलायामित्यादि—उच्यते-इत्यन्तेन, प्रत्ययमन्तरेणेति । सर्वप्रत्ययनिमित्तत्वाददृष्टस्य, प्रत्ययाऽदृष्टमिति । भूतभावेनेत्यादि व्याख्यातं मया पूर्वमिति, भोगस्तु सुखसाक्षात्कार इत्याह—तत्रेष्टेति—सर्वं दुःखं-विवेकिनः इत्युक्तिमाभित्याह—अवभागापन्नमिति भाष्यार्थः,

वातिकम् ।

अन्योन्याङ्गार्हभावेनात्पादितेऽपि द्रव्ये प्रकाशगुणः सत्त्वस्यैव क्रियागुणो रजस एव स्थितिगुणस्त्वस एवेत्यतो न प्रकाशादिशक्तिविभागस्य संभेदः संमिश्रणमित्यर्थः, तथा तुल्यजातीयातुल्यजातीयशक्तिभेदानुपातिनः सत्त्वादिजात्या सजातीया विजातीयाश्च ये सहकारिशक्तिविशेषाः तदनुपातिनस्तेषामविशेषणोपष्टम्भकत्वभावा इत्यर्थः, एतेन सत्त्वादीनि व्यक्तिरूपेणानन्तानि, त्रिगुणत्वादिव्यवहारस्तु सत्त्वत्वादिजातिमात्रेण वैशेषिकाणां नवद्रव्यव्यवहारवदिति सिद्धम्, अत एव लघुत्वादिधर्मैरन्योन्यं साधर्म्यं वैधर्म्यं च गुणानामिति सांख्यसूत्रेण सत्त्वादीनां साधर्म्यवैधर्म्यं लघुत्वादिरूपे प्रदर्शिते इति, तथा प्रधानवेलायां स्वस्वप्राधान्यकालेऽभिन्नकसानिध्या विकारपु भवन्ति तथा गुणत्वेऽपीतरोपसर्जनतादशाभ्यामपि व्यापारमात्रेण तथा त्रिषयविधयाऽप्यस्मान्तमणिविधित्वाकर्षकाः, वक्ष्यति हि—अ-

व्यापारमात्रेण प्रधानान्तर्णीतानुमितास्तिताः पुरुषार्थकर्तव्यतया प्रयुक्तसामर्थ्यास्सन्निधिमन्त्रोपकारिणोऽयस्कान्तमणिकल्पाः प्रत्ययमन्तरेणैकतमस्य वृत्तिमनुवर्त्तमानाः प्रधानशब्दवाच्या भवन्ति, एतद् दृश्यमित्यु-

भासती ।

गुणत्वेऽप्राधान्येऽपि च व्यापारमात्रेण सहकारितया प्रधानगुण इतरयोरस्तित्वमनुमीयते सत्त्वकार्येषु बोधेष्वप्रधानयो रजस्तमसोः सत्ता बोधान्तर्गतक्रियाजाब्ध्याभ्यामनुमीयत इत्यर्थः, पुरुषेति । पुरुषार्थता पुरुषसाक्षितेत्यर्थः, कार्यसमर्था अपि गुणाः पुरुषसाक्षिताः— बिना महदादिकार्याणि न निर्वर्त्तयन्ति तस्मात् पुरुषसाक्षितया ते प्रयुक्तसामर्थ्याः = अधिकारवन्तः, ते च द्रष्टा सहाल्लिख अपि तत्साक्षिण्यादेवोपकारिणोऽयस्कान्तमणिवत्, प्रत्ययेति । प्रत्ययः = स्वस्योद्भूतवृत्तिसायाः कारणम्, तदभाव एकतमस्योद्भूतवृत्ति- तत्त्ववैशारदी ।

स्तिताश्च व्यापारमात्रेण सहकारितया प्रधानेऽन्तर्णीतं सद् अनुमितमस्तित्वं येषां ते तथोक्ताः, ननु सन्तु गुणाः सम्भूय कारिणः समर्थाः, कस्मात्तत्पुनः कुर्वन्ति, न हि समर्थमित्येव कार्य- जल्पति, मा भूदस्य कार्योपजननं प्रति विराम इत्यत आह—“पुरुषार्थकर्तव्यतया” इति । ततो निर्वर्त्तितनिष्क्रियपुरुषार्थानां गुणानामुपरमः कार्यानारम्भणमित्युक्तं भवति, ननु पुरुषस्यानुपकुर्वत. कथं पुरुषार्थेन प्रयुज्यत इत्यत आह—“सन्निधिमन्त्रोपकारेण” इति । ननु धर्माधर्मलक्षणमेव निमित्तं प्रयोजकं गुणानां, किमुच्यते पुरु-
पातञ्जलहस्तम् ।

पुरुषार्थ एव हेतुर्न केन चित् कार्यते करणमि,

त्युक्तिं स्मारयन्नाह—ततो निर्वर्त्तितेति । न तूपकार्यं विकृत्यैवोपकारकः कृतकृत्यो बीजमिव क्षितिसलिलादि, अविकार्योऽयमुच्यत इति स्मृतेः कथं पुरुषार्थेन प्रमुच्यत इति तत्राह—सन्निधिमन्त्रेणेति । वस्तुतस्तु चुम्बकमन्निधाने लोहस्यैव भ्रमणं दृष्टं तदत्र विपरीतमतो राजवदेव-
वाक्तिकम् ।

यस्कान्तमणिकल्पा विषयाः अयःमधर्मकं चित्तमिति, तथा प्रत्ययमन्तरेणाभिव्यक्तिं बिना स्वानभिव्यक्तिकाल इति यावत्. तदानीमेकतमस्य यस्य कस्य चिद् गुणान्तरस्य वृत्तिमनु सूक्ष्मवृत्तिमन्तः वृत्ततिशयानामेव विरोधस्योक्तत्वादिति विशेषणवर्गार्थः, एतद् दृश्यमित्यु-
च्यत इति । एतद्गुणत्रयमेव कार्यकारणभावापन्नं दृश्यमुच्यते नास्ति ततोऽतिरिक्तं दृश्यान्तर-
मित्यर्थः, एत एव च गुणा न्यायवैशेषिकाभ्यां द्रव्याष्टकरूपेण विभज्यन्ते, वेदान्तिभिस्तु माये-
त्युच्यते, मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति श्रुतः, तद्वत् बृहद्वासिष्ठे—

‘नामरूपविनिर्मुक्तं यस्मिन्संतिष्ठते जगत् ।

तमाहुः प्रकृतिं के चित् मायामन्ये परे त्वणूनि’ति,

स्यादेतत्—यदि त्रिगुणातिरिक्ता प्रकृतिर्नास्ति तदाऽजामेकां लोहितशुक्लकृष्णामि-
त्यादिश्रुत्युक्तं प्रकृतेरेकत्वादिकं व्याहन्येत, तथा—

‘हेतुमदनित्यमन्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ।

सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं विपरीतमव्यक्तम्’—

इत्यादिनोक्तोऽव्यापकत्वाक्रियत्वनिरवयवत्वादिरूपश्च सांख्यादिसिद्धान्तो व्याहन्येत, तथा

‘एते प्रधानस्य गुणास्त्रयः स्थुरनपायिनः’—

इत्यादिस्मृतिपरम्परासु प्रधानस्य गुणानां चाधाराधेयभावहेतुहेतुमन्त्रावयोर्वचनं नोप-
पद्येत, तथा—

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंज्ञा’—

वार्तिकम् ।

इति गीतादिवाक्योक्तं सत्त्वादेः प्रकृतिकार्यत्वं वानुपपन्नम्, तथाऽष्टाविंशतितत्त्वपक्षोऽपि नोपपद्येतेति ? अत्रोच्यते-पुरुषभेदेन सर्गभेदेन च भेदाभाव एव प्रकृतेरेकत्वमज्ञाऽऽदिवाक्यैस्तन्मूलकसांख्यादिभिश्च प्रतिपाद्यते; अजावाक्येन तथातात्पर्यावधारणात्, भोग्यभोक्त्रोर्हि मध्ये भोग्या गुणा भोग्यत्वाभोग्यत्वाभ्यां सर्गभेदेन भिद्यन्ते, एते भोगाहौ एते च नेति मुक्तपुरुषोपकरणानामप्यन्यपुरुषभोग्यत्वात्, भोक्तारस्तु पुरुषाः भोक्तृत्वभोक्तृत्वाभ्यां सर्गभेदेन भिद्यन्ते पूर्वसर्गमुक्ता नोत्तरसर्गे भोक्तारः किं त्वन्य एवेति, अतः प्रकृतिरेका पुरुषस्त्वनैक इत्युच्यते, तथा त एव गुणाः सर्वसर्गेषु छटारो भवन्ति, महदादिविकाराणां तु सर्गभेदेन भिन्नत्वं स्पष्टमेव, अतीतव्यक्तः पुनरनुद्यस्य वक्ष्यमाणत्वादिति, यदि तु प्रकृतिरेकैव व्यक्तिः स्यात् तदा निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतोनामिति प्रकृतिबहुत्वसूत्रविरोधः इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप इयत्—इत्यादिश्रुतिविरोधश्चेति, व्यापकत्वं च प्रकृतेः कारणत्वसामान्येनैव बोध्यम्, कारणशून्यप्रदेशाभावाद् गन्धादेः पृथिव्यादिव्यापकत्ववत्, महदादिकं तु सामान्येनापि न व्यापकमिति, अत एवासंभेदेन प्रकृतेर्व्यापकत्वपरिच्छिन्नत्वयोरभ्युपगमात् “जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापरादि”त्यागामिसूत्रोक्तः प्रकृत्यापरो घटत इति, प्रकृतेरक्रियत्वं चाच्यवसायाभिमानादिरूपप्रतिनियतकार्यशून्यत्वमेव न तु चलनादिकर्मशून्यत्वं—

‘प्रधानात् क्षोन्यमाणाश्च तथा पुंसः पुरातनात् ।

प्रादुरासीन्महद्बीजं प्रधानपुरुषात्मक’—

मित्यादिस्मृतिषु प्रकृतेरपि चलनापरनामकक्षोभावगमात्,

‘प्रकृतेर्गुणसाम्यस्य निर्विशेषस्य मानवि ! ॥

चष्टा यतः स भगवान् काल इत्यभिधीयत’—

इति स्पष्टं क्रियास्मरणाच्च, यत्तु क चित्पुरुषस्यापि क्षोभः श्रूयते स संयोगोन्मुखत्वेन गौणः प्रकृतिकर्मणैव संयोगोत्पत्तेरिति, प्रकृतेर्निरवयवत्ववाक्यानि चारम्भकावयवनिषेधकानि न तु वर्णाश्वक्षतुल्यानामंशानां निषेधकानि, एतैर्न एतं प्रधानस्य गुणा इत्यादिवाक्यान्यप्युपपादितानि वनतुल्यस्य प्रधानस्यांशिनः पनसाम्नदाडिमादितुल्यस्य गुणद्रव्यस्यांशत्वाभ्युपगमाद् इति, यच्च सत्त्वादीनां प्रकृतिकार्यत्ववचनं तद्व्यवहाराभिप्रायेण प्रकाशादिफलोपहिततयैव हि सत्त्वादिव्यवहारा दृश्यत इति; अन्यथा गुणनित्यत्वसिद्धान्तव्याघाताद्, अखण्डैकप्रकृतेर्विचित्रपरिणामासंभवाच्च संभवे वा महदादिकार्यान्तराणामपि केवलप्रकृतेरेव संभवात् गुणकल्पनावैयर्थ्यम्, किं च गुणरूपावच्छेदभेदादेव तत्संभव इति चेद् ? न—तथा सति गुणेभ्य एव सर्वकार्योपपत्त्या तदतिरिक्तप्रकृतिवैयर्थ्यम्, किं च यदि गुणत्रयातिरिक्ता प्रकृतिः स्यात् तदा—

“गुणसाम्यमनुद्रिक्तमन्यूनं च महामते ! ।

उच्यते प्रकृतिर्हन्तुः प्रधानं कारणं परम्”—

इत्यादिस्मृतिषु “सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृति”रिति सांख्यसूत्रे च साम्यावस्थगुणानां प्रकृतित्ववचनमाजस्येन नोपपद्येत, नोपपद्येत च ‘विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि’ ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः “परिणामक्रमसमासिर्गुणानां” मित्यादिसूत्रेषु भाष्ये च गुणानामेव मूलकारणत्ववचनमित्यादिदूषणं स्यादिति, साम्यावस्था च न प्रकृतिलक्षणे विशेषणमपि तु यदा कदा चित्संबन्धेनोपलक्षणम्, काकवन्तो देवदत्तस्य गृहा इतिवत्, सा च न्यूनाधिकभावेनासंहननावस्था = अकार्यावस्थेति यावत्, तदुपलक्षितगुणत्वं च प्रकृतिलक्षणं महदादिव्यावृत्तं तेन सर्गकालेऽपि गुणानां प्रकृतित्वोपपत्त्या न प्रकृतिनित्यताक्षतिः, नापार्श्वस्य सदैकरूप्येण साम्यावस्थ्याशून्यत्वेऽपि सत्र प्रकृतिकक्षणातिव्याप्तिरिति दिक्, गुणेषु प्रमाणोपदर्शकं भूतेर्द्रव्यात्मकमिति विशेषणं व्याचष्टे—तदेतद्भूतेति । भूतभावेनेत्यस्य

च्यते. तदेतद् दृश्यं भूतेन्द्रियात्मकं = भूतभावेन-पृथिव्यादिना सूक्ष्मस्थूलेन परिणमते, तथेन्द्रियभावेन = श्रोत्रादिना सूक्ष्मस्थूलेन परिणमत इति, तत्तु नाप्रयोजनम्, अपि तु प्रयोजनमुररीकृत्य प्रवर्तत इति भोगापवगार्थं हि तद् दृश्यं पुरुषस्येति, तत्रेष्टानिष्टगुणस्वरूपावधारणम् अविभागापन्न-

मासती ।

कस्य वृत्तिमनुवर्त्तमानाः = अनुवर्त्तनशीलाः, एवंशीला दृश्या गुणाः प्रधानशब्दवाच्या भवन्तीति,

गुणानां कार्यरूपेण व्यवस्थितिमाह—तदिति । गुणप्रवर्त्तनस्य प्रयोजनमाह—तत्त्विति । भोगायापवगाय वा गुणानां प्रवृत्तिः, निष्पन्नयोश्च तयोस्तेषामव्यक्तरूपा निवृत्तिः, तत्रेति भोग इष्टानिष्टगुणस्वरूपावधारणम् “अहं सुखी, अहं दुःखी”ति, गुणकार्यस्वरूपस्यावधारणम्, तत्र भोगे दृष्टा सह सुखदुःखबुद्धेरविभागापत्तिः = सङ्कीर्णताऽविवेको वेति, अहं सुखी अहं दुःखीत्यात्मबुद्धेरपि यो दृष्टा स भोक्ता, तस्य भोक्तुः स्वरूपावधारणं—

तत्त्वैशारदी ।

षार्थप्रयुक्ता इत्यत आह—“प्रत्ययमन्तरेण” इति । एकतमस्य = सत्त्वस्य रजसस्तमसो वा प्रधानस्य स्वकार्ये प्रवृत्तस्य वृत्तिम् इतरे प्रत्ययं = निमित्तं धर्मादिकं विनैवानुवर्त्तमानाः, यथा च वक्ष्यति—“निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवद्” इति, एते गुणाः प्रधानशब्दवाच्या भवन्तीति सम्बन्धः, प्रधीयत विधीयते विश्वं कार्यमेभिरिति व्युत्पत्त्या, एतद् दृश्यमुच्यते, तदेवं गुणानां शीलमभिधाय तस्य कार्यमाह—“तदेतद्” इति । सत्कार्यवाङ्मिसङ्को यद् यदात्मकं तत् तेन रूपेण परिणमत इति, भूतेन्द्रियात्मकत्वं दीपयति,—“भूतभावेन” इत्यादिना, “भोगापवगार्थम्” इति सूत्रावयवमवतारयति—“तत्तु नाप्रयोजनम्” इति । भोगं विवृणाति—“तत्र” इति । सुखदुःखे हि त्रिगुणाया बुद्धेः स्वरूपं, तस्यास्तथात्वेन परिणमात्, तथाऽपि गुणगततयाऽवधारणेन भोग इत्यत आह—“अविभागापन्नम्” इति ।

वाचिकम् ।

विवरणं पृथिव्यादिनेति, तत्राप्यवान्तरविशेषमाह—सूक्ष्मस्थूलेनेति । तन्मात्राणि सूक्ष्माणि पृथिव्यादीनि महाभूतानि स्थूलपृथिव्यादीनि, इन्द्रियभावेनेत्यस्य विवरणं श्रोत्रादिनेति, तत्राप्यवान्तरविशेषमाह—सूक्ष्मस्थूलेनेति । महदहंकारो सूक्ष्मेन्द्रियमेकादश च स्थूलेन्द्रियाणि, इन्द्रियस्य संघात ईश्वरस्य कारणत्वादित्यर्थः, भोगापवगार्थमिति गुणस्यैवा परं विशेषणं, मोक्षोपपादकं व्याचष्टे—तत्तु नाप्रयोजनमित्यादिना, तद् गुणत्रयं न प्रयोजनशून्यं सद् भूतेन्द्रियरूपेण प्रवर्त्तते; अपि तु प्रयोजनं स्वीकृत्यैव प्रवर्त्तत इत्यतस्तादृशं गुणत्रयं पुरुषस्य भोगापवगार्थं हि भोगापवगं फलकमेवेत्यर्थः, भोगापवगौ व्याचष्टे—तत्रेष्टानिष्टेति । इष्टानिष्टगुणाः सुखदुःखात्मकाः शब्दादयः तत्स्वरूपावधारणं तदाकारा बुद्धिवृत्तिः न तु पुरुषनिष्ठः साक्षात्कारः बुद्धिनिष्ठतायाः वक्ष्यमाणत्वात्, स हि तत्फलस्य भोक्तृत्वेन पुरुषनिष्ठस्य भोगान्तरस्य वक्ष्यमाणत्वात् पुरुषनिष्ठभोगस्य चित्स्वरूपतया नित्यत्वेन न फलत्वमज्ञसाऽस्तौति भावः, शब्दादिवृत्तिकाले विवेकख्यातिसत्त्वे वक्ष्यमाणापवर्ग एवेति तादृक्शब्दादिव्यावृत्त्यर्थमविभागापन्नमिति विशेषणं पुरुषेण सहाविविक्तम्, अहंकारेण ममेत्यात्मनिष्ठतयाऽभिमन्यमानमिति यावत्, जीवन्मुक्तस्य भोगाभास एव, अहं शृणोमीत्याद्यभिमन्यमानमर्भेत्वेव शब्दादिवृत्तेर्गुणेषु भोगज्यवहारात्, भोक्कुरिति । भोक्तुः पुरुषस्य यत्स्वरूपमुपाशिविविक्तचैतन्यं तदाकारा बुद्धिरपवर्गः,

मादौ तु मोक्षो ज्ञानेन द्वितीयो रागसंक्षयात् ।

कृच्छ्रप्रयात् तृतीयस्तु व्याख्यातं मोक्षलक्षणम्—

भोगः, भोक्तुः स्वरूपावधारणमपवर्ग इति, द्वयोरतिरिक्तमन्यद् दर्शन-
मास्ति, तथा चोक्तम् “अयन्तु खलु त्रिषु गुणेषु कर्त्तृषु भोक्तृरि च पुरुषे
तुल्यातुल्याजातीये चतुर्थे तत्क्रियासाक्षिण्युपनीयमानान् सर्वभावानुपप-
न्नाननुपश्यन्न दर्शनमन्यच्छुद्धम्” इति, तावेतौ भोगापवर्गौ बुद्धिकृतौ बुद्ध्या-

मास्ती ।

गुणेभ्यः पृथक्त्वावधारणं विवेकख्यातिरित्यर्थः, अपवर्गः, अपवृज्यते मुच्यते गुणाधिकार-
स्यज्यते वाऽनेनेत्यपवर्गः, विवेकाविवेकरूपयोर्ज्ञानयोरतिरिक्तमन्यज्ञं ज्ञानं नास्तीत्यत्र
“पञ्चशिक्षाचार्येणोक्तम्—अयमिति । अयं मूढो जनस्त्रिषु गुणेषु कर्त्तृषु सत्त्वं तत्त्ववापेक्षया
चतुर्थेऽर्त्तं, गुणकार्यरूपाया आत्मबुद्धेस्तुल्यातुल्याजातीये, उक्तम्—

तत्त्ववैशारदी ।

एतच्चासहृदावेदितम्, अपवर्गं विवृणोति—“भोक्तुरिति । अपवृज्यतेऽनेनेत्यपवर्गः, प्रयो-
जनान्तरस्याभावमाह—“द्वयोः” इति । “तथा चोक्तं पञ्चशिक्षेण—“अयन्तु खलु” इति ।

वाचिकम् ।

इति पञ्चशिक्षाख्याद्, अपवृज्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तेर्वैत्यर्थः, ननु भोगापवर्गातिरिक्ता-
र्थमपि इदं कथं न भवतीत्याकाङ्क्षायामाह—द्वयोरिति । दर्शनं बुद्धिवृत्तिः, अविभागापञ्च-
तायां पञ्चशिक्षाचार्यसंवादमाह—तथा चोक्तमिति । अयं लोकेषु गुणेषु सर्वकर्त्तृषु सत्त्वं
गुणत्रयापेक्षया चतुर्थे तुरीये पुरुषे गुणव्यापाराणां जाग्रदादीनां साक्षिमात्रे कर्त्तर्युपनीयमानान्
कुक्ष्याः समर्प्यमाणान् गुणपरिणामान् तत्रैव पुरुषे उपपन्नान् युक्तिसिद्धानिव पश्यन् मूढो न
गुणेभ्योऽन्यद्दर्शनं चैतन्यं शङ्कते संभावयत्यपीत्यर्थः, अत्र विवेकाग्रहणे भिन्नत्वे च हेतुस्तुल्यातु-
ल्याजातीये इति पुरुषविशेषणम्, बुद्धिपुरुषयोर्द्वयोरपि स्वच्छत्वसुखमत्वादिना साम्याद् गुण-
पुरुषयोस्तुल्याजातीयत्वं जडाजडत्वपरिणामित्वापरिणामित्वादिभिश्च वैजात्यमित्याशयः,
अत्र भाष्ये गुणत्रयापेक्षया पुरुषस्य चतुर्थत्ववचनाद् अन्यान्यपि तुरीयावस्थानि जाग्रदाद्य-
वस्थसत्त्वादिगुणत्रयापेक्षया साक्षित्वमेव पुरुषस्य तुरीयावस्थां वदतीति सिद्धम्, तथा
च स्मर्यते—

“सत्त्वाजागरणं विद्याद्रजसा स्वप्नमादिशेत् ।

प्रस्वापनं तु तमसा तुरीयं त्रिषु संततम्”

इति, ननुक्तयोर्भोगापवर्गयोर्गुणकायेतया गुणनिष्ठत्वेन कथं पुरुषस्य भोगापवर्गार्थं हृदय-
मित्युक्तमित्याशङ्कते—तावेताविति । यतो बुद्धिकृतावन्नव्यव्यतिरेकाभ्यां बुद्धिकार्यावतो-
क्तावनेन बुद्ध्यावेव वक्तव्यमनौ न तु पुरुषनिष्ठावित्यादिरर्थः, दृष्टान्तप्रदर्शनपूर्वकं परिहरति—
व्येत्यादिना । पुरुष स्वात्मित्वाज्जयादिवत् तौ व्यपदिश्येते इति वाक्यार्थः, बन्धमोक्षौ यथो-
क्तभोगापवर्गौ, स हि तत्फलस्येति । बुद्धिगतयोर्विषयावधारणपुरुषावधारणयोः फलस्य सु-
खादिरूपस्य भोक्ता स्वप्रतिबिम्बितस्य साक्षीः अतस्तयोः स्वामीत्यर्थः, अत्र (१) पुरुषस्यापि
स्वातन्त्र्येण भोगस्योक्तत्वात् स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्तिशक्तिरिति शास्त्रप्रान्तसूत्रे पुरुषस्य
स्वतोऽपि मोक्षस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च पुरुषस्य भोगापवर्गौ न निराक्रियेते बुद्धिगतभोगापवर्गयोः
स्वतोऽपुरुषार्थत्वाच्च कर्णन्यापारस्य पुरुषार्थताभिन्नान्ताच्च, अपि तु परिणामरूपौ यथोक्त-

(१) अत्रेति । “पुरुषार्थेऽन्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्तिशक्तिरिति”-
शास्त्राशेषद्वारेण चरमपक्षस्य मुख्यमोक्षत्वस्वरूपत्वाद् “मुक्तिर्हि स्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिरिति”त्वादि-
प्रमाणैश्च भोगस्यापि पुरुषे अज्ञाया स्थानम्,

पतदाशयक एव भिन्नो भोगः पुंस्ति केनाभ्याक्षिप्तो नितरामविवेकनिबन्धनः ।

वेव वर्त्तमानौ कथं पुरुषे व्यपदिश्येते इति ? यथा विजयः पराजयोऽपि
दृष्टुं वर्त्तमानः स्वामिनि व्यपदिश्येते स हि तस्य फलस्य मोक्षो
बन्धमोक्षौ बुद्धावेव वर्त्तमानौ पुरुषे व्यपदिश्येते, स हि तस्य
ति, बुद्धेरैव पुरुषार्थापरिसमाप्तिर्बन्धः, तदर्थविशेषो मोक्ष इति,
ग्रहणधारणोद्घापोहतत्त्वज्ञानाभिनिवेशा बुद्धौ वर्त्तमानाः पुरुषे

भासते ।

“न स बुद्धेः सख्यो नात्यन्तं विरूपः” इति,

गुणक्रियारूपवृत्तिसाक्षिणि पुरुषे, उपनीयमानान् = बुद्ध्या समर्प्यमाणान् सर्वभावान्
सुखदुःखादीनित्यर्थः, उपपन्नान् = सांसिद्धिकान् स्वाभाविकानित्यर्थः, अनुपश्यन् = जानंस्त-
तोऽन्यद् महदात्मनः परं दर्शनं ज्ञमात्रमस्तीति न शङ्कते न जानाति, भोगमेव जानाति
नापवर्गम्,

तदिति । व्यपदिश्येते = अध्यारोपितौ भवतः, अवसायः = समाप्तिः, छगममन्यन्,
एतेनेति । ग्रहणं = स्वरूपमात्रेण बाह्यान्तरविषयज्ञानम्, धारणं = गृहीतविषयस्य चेत-
सि स्थितिः, ऊहनं = धृतविषयस्योत्थापनं स्मरणं वा, अपोहः = स्मरणारूढविषयेषु किय-
तामपनयनम्, तत्त्वज्ञानम् = उद्घापोहपूर्वकं नामजात्यादिभिः सह पदार्थविज्ञानम्, अ-
भिनिवेशः = तत्त्वज्ञानानन्तरं ह्योपादेयत्वनिश्चयपूर्वकं प्रवर्त्तनं निवर्त्तनं वा, एते बुद्धिभेदा-
एव, अतो बुद्धौ वर्त्तमानाः पुरुषे चैतन्येऽध्यारोपितसद्भावाः = अध्यारोपित उपचरितः स-
त्त्ववैशारदी ।

ननु वस्तुतो भोगापवर्गौ बुद्धिकृतौ बुद्धिवर्त्तिनौ च कथं तद्वकारणे तदनधिकरणे च पुरुषे व्यप-
दिश्येते इत्यत आह—“तावेतौ” इति । भोक्तृत्वं च पुरुषस्योपपादितम्, अग्रे च वक्ष्यते, पर-
माथे तस्तु “बुद्धेरैव पुरुषार्थापरिसमाप्तिर्बन्धः” इति, एतेन = भोगापवर्गयोः पुरुषसम्बन्धि-
त्वकथनमार्गेण, ग्रहणादयोऽपि पुरुषसम्बन्धिनो वेदितव्याः, तत्र स्वरूपमात्रेणाधेज्ञानं ग्रहणं,
तत्र स्मृतिः = धारणं, तद्वृत्तामां विशेषाणामूहनमूहः, समारोपितद्वानां च युक्त्याऽपनयोऽपोहः,
वास्तवम् ।

। भोगापवर्गाविव पुरुषस्य निराक्रियेते, अत एव तावेताविन्यनेन भोगापवर्गौ निशेषितौ भाष्य-
कारेणेति, पुरुषाणां च संसारिणां मुख्य एव भोगो बुद्धिवृत्तविश्लिष्टः सुखादिमाक्षात्कारः,
जीवन्मुक्तेश्वरयोस्तु गौणो भोगः, सुखादिसाक्षात्कारमात्ररूप इतीश्वरलक्षणसूत्रे प्रतिपादितम-
स्माभिरिति, यदि च पुरुषे पृथग्भोगमोक्षौ न स्वाक्रियेते तदा—

“कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते”,

“मुक्तिर्हि त्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिः”—

इत्यादि वाक्यानि नोपपद्येरन्निति दिक्, बुद्धेरैव परमौ बन्धमोक्षावपि दर्शयति—बुद्धे-
रेवेति । बुद्धिरूपेण परिणतानां गुणानामेवेत्यर्थः, तदर्थविशेषो विवेकख्यात्या पुरुषार्थे-
समाप्तिः, तथा च यथोक्तभोगावर्गरूपैः पुरुषार्थैः संबन्धो बुद्धेरैव वियोगश्च मुक्तिरिति भावः,
एतौ च बुद्धेः परमबन्धपरममुक्ती, एतौ तु भोगापवर्गावपरमबन्धजीवन्मुक्ती इत्यविरोधः,
एतेनेति । एतेन शब्दादिविषयभोगविवेकख्यात्याः पुरुषेऽप्यौपचारिकत्वेन ग्रहणादयोऽपि पुरुषे-
षूपचरितसत्ताका वेदितव्या इति शेषः, ग्रहणं स्वरूपमात्रेणाधेज्ञानं, धारणा चिन्तनम् उद्घो-
धेगतविशेषाणां वितर्कणमपोहो वितर्कितमप्ये विचारतः कियता निराकरणं तत्त्वज्ञानं वित-
र्कितमप्य एव विचारतः कियद्विशेषावधारणम् अभिनिवेशस्तदाकारताऽऽपत्तिरिति, प्रकृतस्य

तत्सद्भावाः स हि तत्फलस्य भोक्तेति ॥ १८ ॥

दृश्यानां तु गुणानां स्वरूपभेदावधारणार्थमिदमारभ्यते—

विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि ॥ १९ ॥

तत्राकाशवाय्वग्न्युदकभूमयो भूतानि शब्दस्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां
मविशेषाणां विशेषाः, तथा श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणानि बुद्धीन्द्रियाणि, वाक्-
पाणिपादपायूपस्थानि कर्मेन्द्रियाणि, एकादश मनः सर्वार्थम्, इत्येतान्य-

मासती ।

ज्ञावोऽस्तित्वं येषान्ते, पुरुषो हि तत्फलस्य = अच्यारोपफलस्य वृत्तिबोधस्य भोक्ता =
बोद्धेति ॥ १८ ॥

दृश्येति । स्वरूपं = कार्यस्वरूपं, भेदः = कार्यभेदः, तत्रेति । तन्मात्रपञ्चकमस्मिन्ना
वेति षट् पदार्थां अविशेषा इत्यस्मिच्छास्त्रे परिभाषिताः, तथा च ज्ञानेन्द्रियाणि, कर्मे-
न्द्रियाणि सङ्कुल्यकं मनः, पञ्चभूतानि चेति षोडश विशेषाः, एत इति । एते षड्विधेः परि-
णामाः सत्तामात्रस्यात्मनः = अस्मीति ज्ञानमात्रस्येत्यर्थः, सत्ताज्ञानयोरीनाभावित्वाद्,
आत्मसत्तामात्र आत्मबोधमात्रश्चेति पदद्वयं समर्थकम्, तादृशआत्मभावो महान् = अ-
तत्त्ववैशारदी ।

तान्यामेवोहापोहाभ्यां तद्वधारणं तत्त्वज्ञानं, तत्त्वावधारणपूर्वं ज्ञानोपादानमभिनिवेशः ॥ १८ ॥

दृश्यानां गुणानां स्वरूपभेदावधारणार्थमिदमारभ्यते—

“विशेषेत्यादि—पर्वाणीत्यन्तं” सूत्रम्, येषाम् अविशेषाणां = शान्तघोरमूढलक्षणरहि-
पातजन्यरहस्यम् ।

दृष्टान्तः साधुरिति भावः, उपपादितं परार्थत्वात् प्रधानादेरित्यत्र ॥ १८ ॥

“विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि”, अविशेषाणां पञ्चतन्मात्राणां विशेषा भू-
म्यादयः, तथा मनोऽन्तान्येकादशेन्द्रियाण्यविशेषस्याहकारस्य विशेषाः, अलिङ्गमात्रस्य महद-
हङ्कारौ विशेषौ, प्रकृतौ सर्वेषां लयादलिङ्गं प्रधानमिति चतुर्विंशतिपर्वा गुणावस्था इति सूत्रार्थः,
वास्तिकम् ।

योगस्य भूमिकारूपतयैव चित्तपरिणामा अत्र गणिता एतैश्चान्येऽपीच्छाकृत्यादय उपलक्ष-
णीया इति ॥ १८ ॥

नन्वेनेन सूत्रेण गुणानामेव दृश्यत्वं प्रोक्तं न तु विकाराणामिति न्युत्तानिरामाय प्रवर्त्त-
मानं सूत्रान्तरमवतारयति—दृश्यानां त्विति । स्वरूपभेदावधारणार्थम् = अवान्तरभेदप्रति-
पादनार्थमित्यर्थः,

“विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि”, गुणात्मको वंशस्तस्य, लिङ्गादिविशेषा-
न्तं पर्वचतुष्टयं बीजाङ्कुरवदवस्थाभेदाः नात्यन्तं मित्रा अतो गुणेष्वेव सर्वदृश्यानामन्तर्भाव-
इति सूत्रकारस्याशयः, कार्यैः कारणान्यनुमोयन्त इत्याशयेन विशेषादिक्रमेण पर्वगणनम्,
तत्र यस्य यस्याविशेषस्य यो यो विशेषस्तमाह—तत्राकाशेति । आकाशादीनि भूतानि
शब्दादितन्मात्राणां शान्तादिविशेषशून्यशब्दादिधर्मकसूक्ष्मद्रव्याणामत एवाविशेषसंज्ञकानां
विशेषा अभिव्यक्तशान्तादिविशेषकाः परिणामाः, यथाक्रममिति शेषः, तथेति । विशेषा—
इत्यागामिनाऽन्वयः, मनस इन्द्रियमध्यप्रवेशे हेतुगर्भविशेषणं सर्वार्थमिति । सर्वेषां दशेन्द्रि-
याणामर्था एवार्था यस्येति मध्यमपदलोपो समासः, मनःसहकारेणैव श्रोत्रादीनां शब्दादिशा-
ब्दत्वादिति, अहंकारस्याविशेषस्य हेतुगर्भविशेषणम्—अस्मिन्मालक्षणस्येति । अभिमानमात्र-
धर्मकस्य श्रवणस्पर्शनदर्शनारिक्पविशेषरहितस्याहंकारस्येति शेषः, पिण्डीकृत्य विशेषपर्वा-

स्मितालक्षणस्याविशेषस्य विशेषाः, गुणानामेष षोडशको विशेषपरिणामः पञ्च अविशेषाः, = तद्यथा शब्दतन्मात्रं, स्पर्शतन्मात्रं, रूपतन्मात्रं, गन्धतन्मात्रञ्च, इत्येकद्वित्रिचतुष्पञ्चलक्षणाः शब्दादयः

भास्वती ।

मिमानैरनियत इत्यर्थः, अहमेवमहमेवमित्यभिमानैरात्मभावः सङ्कोचस्य प्रत्ययमात्रे तदभावात् स महानबाधितस्वभावः सङ्कोचस्य अभावात् पञ्चविशेषपरिणामाः, महतोऽहङ्कारः, अहङ्कारात् पञ्चतन्मात्राणां क्रमेण विविधविशेषेभ्यः परं पूर्वोत्पन्नं तल्लिङ्गमात्रम् = स्वकारणयोः पुम्प्रधास्योल्लिङ्गमात्रं शापुः कमित्यर्थः, महत्तत्त्वम् पुरुषस्य लिङ्गं चेतनत्वं ग्रहीतृत्वं वा प्रधानस्य लिङ्गं त्रिगुणाऽऽत्मख्यातिरिति, स्मर्यते च—

“अलिङ्गां प्रकृतिं त्वाहुर्लिङ्गैरनुमिर्मामेह ।

तथैव पौरुषं लिङ्गमनुमानादि मन्यते” ॥ इति,

तत्त्ववैशारदी ।

तानां ये विशेषाः = विकारा एव न तु तत्त्वान्तरप्रकृतयस्तेषां तानाह—तन्नाकाश” इति । उत्पादक्रमानुरूप एवोपन्यासक्रमः, अस्मितालक्षणस्याविशेषस्य सत्त्वप्रधानस्य बुद्धीन्द्रियाणि विशेषाः रजःप्रधानस्य तु क्रमेन्द्रियाणि, मनस्सूक्ष्मात्मकमुभयप्रधानस्येति मन्तव्यम्, अत्र च पञ्च तन्मात्राणि बुद्धिकारणकान्यविशेषाद् अस्मितात्राद् इति, विकारस्तुत्वं चाविशेषत्वं—तन्मात्रेषु चास्मितायां चाविशिष्टम् सङ्कलय्य विशेषान् परिगणयति—“गुणानामेष” इति । अविशेषानपि गणयति—“षड्” इति । सङ्कलय्योदाहरति—“तद् यथा” इति । विष्टं—द्वपरं परेणेति गन्ध आत्मना पञ्चलक्षणः, रस आत्मना चतुर्लक्षणः, रूपमात्मना त्रिलक्षणः, स्पर्श आत्मना द्विलक्षणः, शब्दः शब्दलक्षण एवेति, कस्य पुनरसौ षडविशेषाः कार्य-पातजलरहस्यम् ।

सांख्यमते सर्वोणीन्द्रियाणि सात्त्विकानीति प्रतितन्त्रसिद्धान्तेन तन्मतं व्यवच्छिन्नमत आह—अस्मितालक्षणस्येति तत्र तामसाहङ्कारात्तन्मात्राण्यत्र महत्तत्त्वोपादानानीत्याह—बुद्धा-ति । युक्तिमप्याह—अविशेषत्वादिति । हेत्वन्तरमाह—विकारेति । विकारः षोडशको गणः तत्र यथा पञ्चभ्यः पञ्चभूतानीति तन्मात्राणि महाभूतानां कारणं तथाऽहङ्कारोऽपीन्द्रियाणाम् इत्याह—नीति । अहङ्कारोऽप्यविशेष इत्याह—षष्ठ्येति । युक्तिमप्याह—एत-इति । बुद्धिमत्त्वं पुरुषश्चेतयते साहङ्कारा बुद्धिः पुरुषमुपभोजयति,

वार्तिकम् ।

पमंहरति—गुणानामिति । एवं पञ्चभूतैकादशेन्द्रियगणः षोडशसंख्याको गुणानां विशेषाख्यः परिणाम इत्यर्थः, नन्विन्द्रियवत्तन्मात्राण्यहंकारस्य विशेषाः कथं नोक्ताः शब्दस्पर्शादिविशेषवत्त्वादिति चेन्न—विशेषमात्रस्यैवात्र विशेषपरिभाषणात् तन्मात्राणां तु भूतानामविशेषा-अपि भवन्तीति, अविशेषपर्व व्याचष्टे—पञ्च अविशेषा इति । पञ्च गणयति—शब्दतन्मात्रमि-त्यादिना—अस्मितामात्र इत्यन्तेन, एकद्वित्रादि । लक्ष्यतेऽनेनेतिलक्षणं धर्मः तन्मात्राणां-द्रव्यत्वलाभाय लक्षणपदं तथा चात्तरोत्तरतन्मात्रेषु पूर्वपूर्वतन्मात्राणां हेतुत्वाच्छब्दत-न्मात्रं शब्दमात्रधर्मकं तत्कार्यतया स्पर्शतन्मात्रं शब्दस्पर्शाभयधर्मकम्, एवं क्रमेणैकैकलक्ष-धर्मवृद्धिरित्यर्थः, एतेषु च मात्रशब्दैः शान्तादिविशेषस्यैव व्यावृत्तिर्न तु गुणान्तरसंपर्कस्य एकद्वित्र्यादिलक्षणत्ववचनान्,

तन्मात्राण्यविशेषाणि अविशेषास्ततो हि ते ।

न शान्ता नापि घोरास्ते न मूढाश्चाविशेषिणः—

शेषाः, बहुधाविशेषोऽस्मितामात्र इति, एते सत्तामात्रस्यात्मनो महतः बहुविशेषपरिणामाः, यत् तत्परमविशेषेभ्यो लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वम्, तस्मि-

मासती ।

लिङ्गमात्रो महानात्मा यथोक्तलिङ्गमात्रस्वभावः, तस्मिन् महदात्मन्यवस्थाय = सूक्ष्मरूपेण कारणसंसृष्टा अहङ्कारादयोऽवस्थाय, ततः परं तेऽविशेषविशेषरूपां विवृद्धिकाशां = चरमां विवृद्धिम्, अनुभवन्ति प्राप्नुवन्तोत्तर्यः, प्रतिसंसृज्यमाना विलोमपरिणामक्रमेण च लीयमाना महदात्मन्यवस्थाय = महत्तत्त्वरूपतां प्राप्याव्यक्ततां प्रतियन्तीति । गुणानामव्यक्ततायाः किं स्वरूपं ? तदाह-यदिति । निःसत्ताऽमत्तं = निष्क्रान्ताः तत्त्ववेशारदी ।

मित्यत आह—एते सत्तामात्रस्यात्मनः इति । पुरुषार्थक्रियाक्षमं यत् तस्य भावः सत्ता, पातञ्जलस्यम् ।

सैव च विशिनष्टि पुनः प्रधानपुरुषान्तरं सूक्ष्ममिति ।

वाक्तिकम् ।

इति विष्णुपुराणाच्चेति,

ननु तन्मात्रेषु परस्परं कार्यकारणभावे विद्ध एव कारणगुणक्रमणोत्तरोत्तरं गुणवृद्धिः सेत्स्यति तत्रैव तु किं प्रमाणं श्रुतिस्मृत्याः स्थूलभूतसूक्ष्माकाशादक्रमेण कारणतामिदिरिति चेद् ? आकाशादेः स्थूलभूतभ्यो वाय्वाद्युत्पत्तिर्ज्ञेयं न सूक्ष्मेऽपि भूते तथा कार्यकारणभावकल्प-कस्योचित्यमिति, एतानि च तन्मात्राणि तामसाहंकाराच्छब्दादिक्रमेणोत्पद्यन्त इति बोध्यम्, अस्मितामात्रां भिमानवृत्तिकः, नेनेन्द्रियभावापन्नाहंकारव्यावृत्तिः, एते सत्तामात्रस्येति । सत्ता विद्यमानता व्यक्तोति यावत्, व्यक्ततामात्रं महत्तत्त्वमाद्यकार्येत्वात्, प्रलये हि सर्वं विकारद्रव्यम् अतीतानागतरूपाभ्यामेव तिष्ठति न तु विद्यमानतया, अत आद्यविकारोऽङ्कुरवदो महान् सर्गादौ सत्तां लभते स सत्तामात्रमुच्यते स च सत्यामान्यतया सत्तामात्रमुच्यते सर्वविशेषाणामहंकारादीनां तदनामभावान्, अत एव यास्कगुणिना शब्दादिषड्भावविकारभेद्य जन्मोत्तरमस्ति तव विकार उक्तः, तथा च संसारवक्षस्यरन्वितामात्रपरिणामा महत्तत्त्वं वादुपरिणामस्त्वहंकारादिरिति, एवंभूतस्य सर्वविकाराणामात्मनः स्वरूपस्य महता महत्तत्त्वस्य बुद्ध्याख्यस्य परिणामाः पद अविशेषसंज्ञका इत्ययः अपिनेपत्वं च भामान्यताम्, यद्यपि पांडताविशेषाणां नामान्यत्वं महत्तत्त्वप्रकृत्यारण्यस्ति तथाऽप्यस्ति विशेषपदः पुनः विशिष्टव्यागस्तः पदत्वेनेति, अत्र पणमयं तन्मात्राणां बुद्धिश्रिणामित्वमहंकाराणां मन्तव्यं “सूक्ष्मधिपत्वं चालिङ्गपर्यवमानमिति मूत्रे भाष्येण तथा व्याख्यातत्वादिति, लिङ्गमात्रपदे व्याचष्टे-यत्तत्परमिति । अविशेषभ्यो यत्परं पुरात्पन्नं वंशम्योज्जित्पदेवजगद्दुरा महत्तत्त्वं तल्लिङ्गमात्रमित्यथ, लिङ्गमखिलवस्तुतां व्यञ्जकं तन्मात्रं महत्तत्त्वम्, महत्तत्त्वं हि स्वयंभारादिपेयः कार्यवद्वाण उपाधिभूतं सर्गादौ सर्वं जगज्जायदेवांदिति मुतात्थितचित्तवत्, जगतीतिरक्तस्तु व्यापारः पश्चादेवाहंकारादुत्पन्ना भवत्यता लिङ्गमात्रमित्युच्यते, तथा च स्मृतिः—

ततोऽभवन्महत्तत्त्वमव्यक्तान् कालचोदतात् ।

विशानात्मात्मदहस्यं विश्वं व्यञ्जंस्तमानुद इति,

कश्चित्तु लयं गच्छतीति लिङ्गपदस्यार्थमाह—तत्तु प्रमाणादर्शनादुपेक्षितम्, अहंकारादेरपि लयगमनेन महत्तत्त्वमात्रे लिङ्गमात्रप्रयोगानौचित्याच्च, तथा लिङ्गमात्रमिति मात्रशब्दाथानुपपत्तेश्चेति, तस्मिन्तत्त्वे महच्छब्दप्रयोगोऽजीमहङ्काराद्यखिलविकाराधारत्वमाह—तस्मिन्मिति । तस्मिन्सूक्ष्मरूपे ते पूर्वोक्ता अविशेषविशेषाः पदार्था अवस्थयाऽजागता-

अन्ते सत्तामात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय विवृद्धिकाष्टाः प्रभवन्ति ।
मानाश्च तस्मिन्नेव सत्तामात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय

यावती ।

सत्ता असत्ता च यस्मात्तत्, सत्ता = पुरुषार्थक्रियामिरभूतता, असत्ता = पुरुषार्थक्रियाऽप्योग्यता, महदादिवत् सत्ताहीनत्वेऽपि नास्तिङ्गस्य तद्व्योग्यताया भावादसत्ता, निःसत्त्ववैशारदी ।

तन्मात्रं महत्तत्त्वम्, यावती का चित्पुरुषार्थक्रिया शब्दादिभोगलक्षणा सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिलक्षणा वाऽस्ति सा सर्वा महति बुद्धौ समाप्यत इत्यर्थः, आत्मन इति स्वस्वोपदशनेन तुच्छत्वं निषेधति, प्रकृतेरयमाद्यः परिणामो वास्तवो, न तु तद्वित्तं इति यावत्, यत्तत्परं = विप्रकृष्टकालम् अविशेषभ्यस्तदपक्षया सन्निकृष्टकालेभ्यः लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वं = तस्मिन् एते = षड्विशेषाः सत्तामात्रे महत्यात्मन्यवस्थाय सत्कार्यसिद्धेर्विवृद्धिकाष्टामनुभवन्ति = प्राप्नुवन्ति, ये पुनरविशेषाणां विशेषपरिणामास्तेषां च धर्मलक्षणावस्थाः परिणामा इति, संप्रमेषां विवृद्धिकाष्टा परिणामकाण्डेति, तदेवमुत्पत्तिक्रममभिधाय प्रत्यक्रममाह — “प्रतिसंसृज्यमाना” इति । प्रतिसंसृज्यमानाः = प्रलीयमानाः, स्वात्मनि लीन-

पातञ्जलइत्यम् ।

सांख्योक्तिमाश्रित्याह—यावतीति । धर्मलक्षणावस्थापरिणामित्वे विशेषाणां तत्त्वान्तराकारपरिणामो नास्त्येवेति कृत्वोक्तं षोडशकस्तु विकार एवेति स्मारयन्नाह—वाचित्कम् ।

वन्धया स्थित्वोत्तरात्तरवन्धवर्णोव विवृद्धिकाष्टां स्थावरजङ्गमानां प्राप्नुवन्ति

“महान्प्रादुरभूद् ब्रह्मा कृटस्थो जगद्भुर”-

इति स्मृतं, तथा प्रतिसंसृज्यमानाः प्रलीयमानाश्च, ते तस्मिन्नेवावस्थयाऽतीतावस्थयाऽनुगता भूत्वा तेनैव सह यत्तत्प्रसिद्धसाम्यावस्थगुणत्रयरूपमलिङ्गं तत् प्रधानाख्यमूलकारणं प्रतिपद्यन्ति प्रकृतौ लीयन्त इत्यन्वयः, एतेन महत्तत्त्वोपाधिकस्य कार्यब्रह्मणोऽपि जगत्सृष्टिस्थितिलयंहतुत्वं प्रमङ्गाद्याख्यातम्, प्रधानस्यासङ्गत्वोपपादनायाव्यक्तमिति विशेषणं, स्वयमव्यक्ततया न परस्परव्यञ्जकमित्यलिङ्गमित्याशयः, पुरुषात्पराभिमतशरादिभ्यश्च व्यावर्त्तनाय निःसत्तासत्तं विशेषणम्, निर्गतं पारमार्थिकं सत्तासत्तं तस्मादिति विग्रहः, कृटस्थमित्यत्वादि पारमार्थिकं सत्, “सतोऽस्तित्वे च नासत्ता नास्तित्वे सत्यता कुतः” ।

“तस्मान्न विज्ञानमृतेऽस्ति किञ्चित् क चिन्कदा चिद् द्विज ! वस्तुजातम् ।
यद्यान्यथात्वं द्विज ! याति भूयो न तत्तथा तत्र कुतो हि सत्त्वम्”-

इति गारुडवैष्णवादिवाक्येभ्यः सत्तासामान्याभावस्यैव पारमार्थिकासत्तात्वसिद्धेः, तच्च सत्त्वं प्रधाने नास्ति महदाद्यखिलविकाररूपं प्रलयेऽवसत्त्वात् सूक्ष्मदृष्ट्या तु परिणामितया प्रतिक्षणं तत्तद्वैकल्येणापायाच्च, तथा च श्रुतिस्मृतयः “चैतन्यं चिन्मात्रं सत्”

“क्षणं न मंतिष्ठति जीवलोकः क्षयोदयाभ्यां परिवर्त्तमान”-

इत्याद्या इति, यथा च सत्तया वर्जितमेवासत्तयाऽपि पारमार्थिक्या वर्जितं सत्तासामान्याभावस्यैव पारमार्थिकासत्त्वात्, तच्च प्रधानं नास्ति नित्यत्वादर्थक्रियाकारित्वात् श्रुतिस्मृत्यनुमानादमिदत्वाच्च, इत्यमेव च सदसद्भ्यामनिर्वचनीयं त्रिगुणात्मकं मायाऽऽख्यं प्रधानमिति वेदान्तसिद्धान्तोऽप्यवधारणीयः,

“नासद्रूपा न सद्रूपा माया नैवोभयात्मिका ।

सदसद्भ्यामनिर्वाच्या मिथ्याभूता सनातनी”,

निःसदसद् निरसद् अव्यक्तमलिङ्गं प्रधानं तत्प्रतियन्तीति, एष तेषां लिङ्ग-

मास्वती ।

वसत् = तन्न सद् महदादिवदनुभवयोगो भावः, नाप्यसत् = शक्तिरूपत्वान्नाविद्यमानः पदार्थः, निरसद् = भावपदार्थविशेषः, अव्यक्तं = सर्वव्यक्तिहीनम्, अलिङ्गं निष्कारणत्वाच्च तत् कस्य चित् स्वकारणस्य लिङ्गमनुमापकम्, एष इति । एष महानात्मा तेषां तत्त्ववैशारदी ।

विशेषा अविशेषास्तस्मिन्नेव सत्तामात्रे महत्त्वात्मन्यवस्था - निलीय सहेव महता तेऽविशेषा अव्यक्तम् अन्यत्र लयन्न गच्छतीत्यलिङ्गं प्रतियन्ति, तस्यैव विशेषणं “निःसत्ताऽसत्तम्” इति, सत्त्वं = पुरुषार्थक्रियाक्षमत्वम्, असत्ता = तुच्छता, निष्क्रान्तं सत्ताया असत्तायाश्च यत्तथोक्तम्, एतदुक्तं भवति-मस्वरजस्तमसां साम्यावस्था न क्व चित्पुरुषार्थे उपयुज्यते इति न सतो, नापि गगनकमलिनीवत् तुच्छत्वभावाः तेन नासत्यर्थात्, स्यादेतद्-अव्यक्तावस्थायामप्यस्ति महदादि तदात्मना, न हि सतो विनाशो, विनाशे वा न पुनरुत्पादः, न ह्यसत् उत्पाद इति महदादिस्मृतावात्पुरुषार्थक्रिया प्रवर्तते, तत्कथं निःसत्त्वमव्यक्तमित्यत आह-“निःसदसद्” इति । निष्क्रान्तं कारणं सत्. कार्यान्, यद्यपि कारणावस्थार्या-सदेव शक्त्यात्मना कार्यं तथाऽपि स्वीचितामर्थक्रियामकुर्वदसदित्युक्तम्, न चैतत्कारण-शशविषाणायमानकार्यमित्याह-“निरसद्” इति । निष्क्रान्तम् असत्तुच्छरूपात्कार्यत्वात्, तथा हि सति व्योमारविन्दमित्रास्मान् कार्यमुत्पद्येतेति भावः,

प्रतिसर्गमुक्तमुपमंहरति-“एष तेषाम्” इति । एष = इत्यनन्तरोक्तात् पूर्वस्य परामर्शः, पातजलरहस्यम् ।

तथा चोक्तं पुरेति । अलिङ्गमिति यौगिकमित्याह-अव्यक्तमिति । शङ्कने-स्यादेतदिति । समाधत्ते-निरिति । योग्यतासत्त्वेऽपि बह्वेखास्तु दाहकत्वं न भोगेभ्यः प्रलयकालप्रतिबन्धादित्याह-न चैतदिति । यदौपाधिकं तदनित्यं दृष्टं यथा प्रतिबिम्बादीत्याह-लिङ्गमात्रेति ।

वार्तिकम् ।

इत्यादित्यपुराणादिषु मायाऽऽख्यप्रकृतेः पारमार्थिकमत्त्वादिरूपेणानिरूप्यत्ववचनाच्च, न तु प्रपञ्चस्यात्यन्ततुच्छता; अत्यन्तविनाशिता वा वेदान्तसिद्धान्तः “नाभाव उपलब्धेः” “भावे चोपलब्धेः” इति वेदान्तसूत्राभ्यामंवात्यन्ततुच्छताया निराकरणात्, “सत्त्वाच्चावरस्य” “असत्प्रदेशादिति चेन्न धर्मान्तरंग वाक्यशेषात्” “वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदि”त्यादियथा-श्रुतवेदान्तसूत्रेभ्यः प्रपञ्चस्य सत्सद्रूपताया एव सिद्धेश्च, धर्मान्तरंगातीतानागतधर्मेण, शास्त्रेषु स्वप्नादिदृष्टान्ताश्च क्षणभङ्गुरत्वपारमार्थिकासत्त्वांशेनैवेति बोध्यम्, न हि स्वप्न-गन्धर्वनगरादयोऽप्यत्यन्तासन्तः स्वप्नादावपि साक्षिभाम्यमानसपदार्थाभ्युपगमात्, अन्यथा ‘सन्ध्ये सृष्टिराह हीति’ वेदान्तसूत्रेणैव स्वप्ने सृष्ट्युपाधारणं विरुध्यते न स्वप्नादिवदिति वेदान्तसूत्रे च जाग्रत्प्रपञ्चस्य केवलमानसत्वमेव निराकरोति, एतेन स्वप्नादिदृष्टान्तैः प्रपञ्चस्य मनोमात्रत्वाभ्युपगमः नवीनवेदान्तिनामपसिद्धान्त एव, वेदान्तसूत्रेणापि स्व-प्रतुल्यत्वाभावनिरणायान्, तस्माद्यथोक्तमेव प्रपञ्चस्यामत्त्वं ब्रह्ममीमांसाया अपि सिद्धान्तः समानतन्त्रमिद्वत्त्वाच्चेति दिक्, कश्चित्त्वश्रोत्तरविशेषणे चार्थक्रियाकारित्वमेव सत्त्वं-विवक्षितं तच्च प्रलये प्रकृतितद्विकारयोर्नास्तीत्याह तन्न (१) - ईश्वरान्यपुरुषस्याप्येवमसत्तया तद्व्यावृत्त्यसम्भवात्, जीवेऽपि हि विषयप्रकाशनव्यापारोपरम एवासत्ता लयः स्वापः प्रलयेऽस्तीश्वरप्रकरणे श्रुतिस्मृतिषु प्रसिद्ध इति प्रधानस्य पारमार्थिकसदसत्त्वाभावोपपत्तये

(१) तत्रेति । गौणमुख्यसाधारणार्थक्रियाकारित्वरूपसत्त्वमिप्रावर्षा मिधृक्तिमनवनुध्य, मुख्यं तदा-दाय कुनः कस्याप्याक्षेपोऽनादैयः प्रेक्षावन्ति ।

वार्तिकम् ।

सद्विकाराणामपि पारमार्थिक्यौ सदसत्ते न स्त इति प्रतिपादयितुं प्रधानम्य विशेषणान्तरं-
निःसदसदिति, निर्गते सदसती यस्मादिति विग्रहः, निःसन्निरसदिति पाठोऽप्ययमेवार्थः,
प्रधानवृत्ति हि यद्विकारजातं तत्पारमार्थिकसन्नं भवति परिणामित्वेन स्वधर्मैः प्रतिक्षणवि-
नाशोऽपि आद्यन्तयोर्व्यक्त्यवस्थयाऽप्यसत्त्वाच्च, 'वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिके-
त्येव सत्यम्' ;

“अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ! ।

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवते” —

त्यादिश्रुतिस्मृतयश्च विकाराणां नित्यतारूपं सत्त्वं निराकुर्वन्ति, अत्र च श्रुतौ विका-
राणामाद्यन्तयोर्नाममात्रावशेषत्वेनास्थिरतयश्च तदपेक्षया स्थिरस्वरूपं सत्यत्वं कारणम्य
विश्रुतम्, 'नित्यो नित्यानां सत्यस्य सत्य'मिति श्रुत्यन्तरे तादृशार्थसिद्धेः, न पुनर्वि-
काराणामत्यन्तनुच्छ्रयः, मृत्तिकारस्य ब्रह्मविकारदृष्टान्तत्वानुपपत्तेः, न हि लोके मृत्तिका-
रस्यात्यन्तनुच्छ्रयं सिद्धमस्ति येन ब्रह्मकार्यप्रपञ्चतुच्छत्वे दृष्टान्तता तस्य स्यादिति, यथा
प्रधानवृत्तिकार्यजातमत्यन्तसन्नं भवति एवमत्यन्तासदपि न भवति अतीतानागतादिरूपैः
सदा सत्त्वात्, तद्वेदं तद्येव्याकृतमासीत्

आसीदिदं तमोभूतमप्रज्ञातमलक्षणम् ।

अप्रत्यक्षमविज्ञेयं प्रसुप्तमिव सर्वतः —

इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्य इति,

नन्वेव सविकारस्य प्रधानम्य सदसत्त्वप्रतिपक्षे सति प्रकृतं सदसदात्मकताप्रतिपादकश्रु-
तिस्मृतिशतव्याकोपः “सदसद्वाधाबाध्यामि”ति मांख्यमूत्रविरोधश्चेति ? मैवम्-तथाविध-
वाक्यानां व्यक्तरूपव्यावहारिकनदसत्तापरत्वात्, सांख्यसूत्रे च “बाधाबाधौ रूपभेदेन सार्व-
कालिकाविति, तदुक्तं—

जगन्मर्या भ्रान्तिरित्यं न कदाऽपि न विद्यते ।

विद्यते न कदा विच्च जलबुद्बुदवन् स्थितम् —

इति, भ्रान्तिरिति पारमार्थिकभ्रममाश्रित्य ज्ञानजैयोरभेदविवक्षयोक्तम्, अत एव
गौतमसूत्रं “तत्त्वप्रधानभेदाच्च मिथ्याबुद्धेर्द्वैविध्योपपत्तिरिति तात्त्विकमिथ्याबुद्धिरनित्य-
पदार्थज्ञानं च प्रधानं मिथ्याज्ञानं प्रसिद्धमिथ्याज्ञानं शुक्तिरजतादिज्ञानमिति, पारमार्थिक-
भ्रमलक्षणं च तदभाववति तत्प्रकारस्यमसद्विषयकता वा तदभयमपि परिणामिनित्यपदा-
र्थबुद्धिपक्ष्यमस्तीति, व्यावहारिकपारमार्थिकभेदेन सत्ताऽऽदिद्वैविध्यं च विष्णुपुराणादिषु
प्रसिद्धं, यथा—

सद्भाव एषो भवते मयोक्तो ज्ञानं यथा मन्थमसन्थमन्यत् ।

एतच्च यत्सर्वव्यवहारभूतं तथाऽपि चोक्तं भुवनाश्रितं तद्—

इति, कृताया च लांकसिद्धा प्रातिभासिक्यपि सत्ता शुक्तिरजतस्वाप्पदार्थानां मनोमात्र-
परिणामानामिति, यत्तु परमात्मचेतन्यस्यैव सत्त्वं न तु जीवचेतन्यानामपानि वेदा-
न्तरदृश्यं ‘नाऽन्प्राऽताऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धे’ त्यादि श्रुतिसिद्धं तत्तु लयशून्यत्वरूपा-
मतिपारमार्थिकपञ्चमभिप्रेत्यैव बोध्यम्, प्रलय हि परमात्मनि प्रकृतिपुरुषयोर्व्यापारोपरम-
रूपो लयो भवति—

प्रकृतिः पुरुषश्चोभौ लायते परमात्मनी—

त्यादिवाक्येभ्यः, परमात्मा च सदाजायतस्वरूपतया लयशून्य इति स एव परमार्थसन्न
प्रकृतिपुरुषाविति वेदान्तमहावाक्यमर्यादा, एतेन सदसत्त्वयोर्विरोधादेकात्रासंभव इत्यप्य-
पास्तम्, व्यवहारपरमार्थभेदेन कालभेदेनावच्छेदभेदेन स्वरूपभेदेन प्रकारभेदेन च तयोरवि-
रोधादिति, तदेवं श्रुतिन्यायसिद्धं सत्यत्वमिथ्यात्वविभागमविदुषामाधुनिकैर्वान्तिद्वेषाणां—

मात्रः परिणामः, निःसत्ताऽसत्तञ्जालिङ्गपरिणाम इति अलिङ्गावस्थायां न पुरुषार्थो हेतुः, नालिङ्गावस्थायामादौ पुरुषार्थता कारणं भवतीति न तस्याः

भास्वती ।

विशेषाविशेषाणां लिङ्गमात्रः परिणामोऽव्यक्तता चालिङ्गपरिणामः, अलिङ्गेति । अलिङ्गावस्थाऽवस्थितानां गुणानां सत्ताविषये न पुरुषार्थो हेतुः कारणम्, यतोऽलिङ्गावस्थायां—स्थितानां गुणानामादौ = उत्पत्तिविषये न पुरुषार्थता कारणम्, ततस्तस्या अव्यक्तावस्थाया न पुरुषार्थः कारणम्,

पुरुषार्थता बुद्धिभेद एव, बुद्धिस्तु गुणपुरुषसंयोगजाता, अतो न पुरुषार्थतया गुणकारणम्, पुरुषार्थताऽकृतत्वादमावलिङ्गावस्था नित्या त्रयाणां गुणानां या विशेषाविशेषा-लिङ्गमात्रा अवस्थास्तसामादौ = उत्पत्तावित्यर्थः पुरुषार्थता कारणम्, सा च पुरुषार्थता हेतुर्निमित्तकारणं विशेषादीनाम्, तस्माद्धेतुप्रभवास्ते विशेषादयोऽनित्या इति ।

तत्त्वैश्वरदी ।

लिङ्गमात्रावस्था पुरुषार्थकृतत्वादनित्या, अलिङ्गावस्था तु पुरुषार्थनाकृतत्वान्नित्येत्यत्र हेतुमाह—“अलिङ्गावस्थायाम्” इति । कस्मात्पुनर्न पुरुषार्थो हेतुरित्यत आह—“नालिङ्गावस्थायाम्” इति, भवतिना = विषयेण विषयि ज्ञानमुपलक्षयति, एतदुक्तं भवति—एवं हि पुरुषार्थताकारणमलिङ्गावस्थायां ज्ञायते, यद्यलिङ्गावस्था शब्दाद्युपभोगं वा मत्त्वपुरुषान्यताख्यातिं वा पुरुषार्थं निर्वर्त्तयेत्, तन्निर्वर्त्तने हि न साम्यावस्था म्यात्, तस्मात् पुरुषार्थ-

पातञ्जलरहस्यम् ।

अलिङ्गावस्था त्वनौपाधिकत्वाद्विषयवन्नित्येत्याह—अलिङ्गेति । तर्हि माऽस्त्वलिङ्गावस्था, अकिञ्चित्करत्वात्तस्या इति चेन्न—कार्योन्नेया संत्याह—भवतिनेति । स्वरूपं सति इति वतते एवान्यथा कदाऽपि पुमर्थादि न स्यान्नासतो भाव इत्युक्तेः का तद्योनिन्यावस्थेति चेदविभावंति-

वार्त्तिकम् ।

प्रपञ्चात्यन्तासत्यत्वादिरूपाश्रयमिद्वान्ता नास्तिकमतानुसारिणो मुमुक्षुभिर्दूरतः परिहरणीयाः, समानन्यायेनान्यत्र सिद्धान्तानामेव ब्रह्ममीमांसासिद्धान्तत्वादिति सर्वं समञ्जसम् । लिङ्गमात्रपरिणाममुपसंहरति—एष तेषामिति । तेषां गुणानामित्यर्थः, अलिङ्गं पर्वं व्याचष्टे—निःसत्तामत्तं चेति । निःसत्तामत्तमित्युक्ते यः पदार्थः, सोऽलिङ्गनामा गुणानां परिणामः स च साम्यावस्थानात्मको गुणेभ्योऽतिरिक्त इति तस्य गुणपरिणामत्वमुपपद्यते, तस्यां च साम्यावस्थायां प्रधानवाचिप्रवृद्धः धर्मधर्म्यभेदेन महदादिष्व्यावृत्त्यर्थमेवात्र श्रुतिस्मृत्योश्च प्रयुज्यते, परमार्थतस्तु गुणा एव तदुपलक्षिताः प्रधानम्, भाष्ये गुणानामेव प्रधानत्वम्योक्तत्वादिति, इदानीं पर्वणां गुणानां च परम्परवैधर्म्यभेदे व्युत्पादनीयः—नत्रादावलिङ्गावस्थारूपस्य पर्वणः पर्वत्रयाद् गुणेभ्यश्च वैधर्म्यं प्रतिपादयति अलिङ्गावस्थायामिति । पुरुषार्थो विषयभोगविवेकख्याती तत्कार्यो मुखदुःखाभावो च स पुरुषार्थो नालिङ्गावस्थां प्रति हेतुः यतोऽलिङ्गावस्थायामादौ सृष्टेः प्राक् पुरुषार्थता पुरुषार्थभावः कारणं कारणत्वाभिमतो नोत्पद्यत इत्यर्थः, दुःखनिवृत्तिव्यावर्तनाय कारणमित्युक्तम्, प्रलयकाले दुःखनिवृत्तेः कर्मक्षयादेवोपपत्तेः प्रलयाप्रयोजनतया दुःखनिवृत्तेः प्रलयकारणं न भवतीत्याशयः, उपसंहरति—न तस्या इति । एतदुक्तं भवति—व्यक्तावस्थायां गुणेभ्यः शब्दाद्युपभोगादिरूपः पुरुषार्थो जायतेऽतः स तस्यामनागतावस्थः कारणं भवतु साम्यावस्थायां तु न तज्जन्यः कश्चन पुरुषार्थोऽस्तीत्यतो नास्याः पुरुषार्थः कारणमिति, एतावता किमित्य आह—नासौ पुरुषार्थकृतेति । नित्या-

पुरुषार्थता कारणं भवतीति, नासौ पुरुषार्थकृतेति नित्याऽऽख्यायते, त्रयाणां स्वस्थविशेषाणामादौ पुरुषार्थता कारणं भवति, स चार्थो हेतुनिमित्तं कारणं भवतीत्यनित्याऽऽख्यायते, गुणास्तु सर्वधर्मानुपातिनो न

भास्यती ।

गुणा इति । सर्वधर्मानुपातिन इति हेतुगर्भविशेषणमिदम्, महदादिसर्वव्यक्तीनां—
तत्त्ववैशारदी ।

कारणत्वं स्यात् न ज्ञायत इति नास्याः पुरुषार्थता हेतुः, उपसंहरति—“नासौ” इति ।
इति = तस्मादर्थे, अनित्यावस्थामाह—“त्रयाणाम्” इति । त्रयाणां = लिङ्गमात्राविशेष-
विशेषाणामित्यर्थः, पर्वस्वरूपं दर्शयित्वा गुणस्वरूपमाह—“गुणास्तु” इति । निदानमाह—
पातञ्जलरहस्यम् ।

रोभावाख्येत्याह—त्रयाणामिति । एतान्येव पर्वणि शक्तीनां महत्वादीनामाविर्भावतिरोभावा-
वेवोपजननापायशब्दार्थः, अचेतनं जलादि प्रवर्तमानं क्रमापेक्षां न करोतीति दृष्टं, तद्दन्त्रापि
स्यादिति चेत् न—प्रकृतेर्महान् महतोऽहङ्कारः—

वार्तिकम् ।

ऽऽख्यायत इति, शास्त्रेऽपि शेषः, नित्या स्वाभाविकी अनेमित्तकत्वेन पर्वत्रयापेक्षया
स्थिरा, स्वाभाविकत्वेऽपि धर्मादिभिः प्रतिबन्धोऽत्र गुणानां साम्यरूपः परिणाम इति भावः,
अव्यक्तावस्थायाश्च स्वाभाविकत्वं न व्यक्तावस्थापेक्षया बहुकालावस्थायित्वमेव नित्यत्व-
सत्यत्वापरनामकं व्यवहारे मिदम्, ‘धर्मो नित्यः सुखदुःख त्वनित्ये’ इत्यादिभारता-
दिव्यवहाराद्, ईदृशानित्यत्वं च गीतादिपुस्तके—

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ! ।

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना—

इत्यादिभिरिति, अथ वा सर्वदा सत्त्वरूपं नित्यत्वमेवान्नाप्यर्थोऽस्तु सर्गऽपि गुणसाम्य-
स्यात्यन्ततोऽनुच्छेदान्, अंशत एव वेपम्येणावरणरूपस्य गुणसाम्यस्य सर्वदा सत्त्वात्,
अन्यथा साम्यावस्थाया अत्यन्तोच्छेदे पर्वत्त्वानुपपत्तेश्च, अनेन हि सूत्रेण ऊर्ध्वमूलमधः-
इत्यादिर्गतात्मा अव्यक्तमूलप्रभव इत्यादिमोक्षधर्मादिकं चानुसृत्य संसाररूपो गुणवृक्ष एव
चतुर्पर्वतया निरूपितः तस्य च वंशतुल्यस्य गुणवृक्षस्यावरणानां पूर्वपूर्वतत्त्वानामंशत एवो-
त्तरतत्त्वरूपेण परिणामो भवति तस्मद्रस्योऽंशतः फेनादिरूपतावत् न तु दक्षा दुग्धस्येव पूर्वपूर्व-
तत्त्वस्य सर्वोऽंशेन परिणाम उत्पन्नकार्यस्य कारणेन पुनरापूरणार्थं तु कारणानां स्वकार्यावर-
कतयाऽवस्थानं सिध्यति, तस्मात्सर्गकालेऽपि बहिरलिङ्गावस्थावस्थानात्तस्या नित्यत्वमि-
ति, ननु प्रकृतिमादायाष्टावेवावरणानि ब्रह्माण्डस्य ध्रुवन्ते न तु तन्मात्राण्यपीति चेन्न—सूक्ष्म-
स्थूलयोरेकत्वविवक्षयाऽष्टयाऽऽवरणवचनात् अत एव भागवतद्वितीयस्कन्धे परब्रह्मगतौ पञ्च-
भूतानां बहिस्तन्मात्रावरणे गतिरुक्ता इन्द्रियाणि चाकारणत्वान्नावरणानि तेषामुत्पत्तिस्तु
तन्मात्रसमानदेशा यथा तिलसमानदेशा सूक्ष्मतैलोत्पत्तिरिति दिक्, इतरस्मिन्नवस्थाश्रये
त्वनित्यत्वरूपं वैधर्म्यमाह—त्रयाणामिति । आदौ उत्पत्तौ उपादानकारणत्वव्यवच्छेदार्थ-
माह—सर्वार्थ इति । अनित्या त्रिधा अवस्थेति शेषः, शेषं सुगमम्, पंचसु नित्यानिःसर्गवरूप-
वैधर्म्यमुक्त्वा पर्विणां गुणानां पर्वस्यो वैधर्म्यमाह—गुणास्त्विति । गुणास्तु सत्त्वादयः
सर्वविकारेष्वनुगता अत उत्पत्तिविनाशशून्या अनुपवर्तितनित्या इत्यर्थः, अलिङ्गावस्थाऽपि
हि नैव नित्येति, ननु त्रिगुणात्मकप्रकृतेरनित्यत्वे—

“प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्यात्मेच्छया हरिः ।

क्षोभयामास संप्राप्ते सगंकाले व्ययाव्ययौ ॥

तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम !”

प्रत्यस्तमयन्ते, नोपजायन्ते, व्यक्तिभिरेवातीतानागतव्यवसायमवसीमिर्गुणान्वयिनीभिरुपजनापायधर्मका इव प्रत्यवभासन्ते, यथा देवदत्तो दरिद्राति, कस्माद् ? यतोऽस्य भ्रियन्ते गाव इति, गवामेव मरणोत्तस्य दरिद्राणां न स्वरूपहानादिति समः समाधिः, लिङ्गमात्रम् अलिङ्गस्य प्रत्यसिर्ज-

भास्वती ।

मूलस्वभावाद् गुणाः सर्वधर्मानुपातिनस्तस्मात्ते न प्रत्यस्तमवन्ते लयं गच्छन्ति न नोपजायन्ते, अतीतानागतताभिस्तथा व्यवसायमवसीमिः = क्षयोदयवतीभिस्तथा च गुणान्वयिनीभिः = प्रकाशक्रियास्थितिमतीभिर्महदादिव्यक्तिभिर्गुणा उपजनापायधर्मका इव = लयोदयशीला इव प्रत्यवभासन्ते, दृष्टान्तमाह—यथेति । यथा देवदत्तस्य दरिद्राणां = दुर्गतत्वं तस्य गवामेव मरणान्न तु स्वरूपहानात् तथा गुणानामप्युदयव्ययौ, समः समाधिः = सङ्गतिरिति । लिङ्गेति । लिङ्गमात्रमलिङ्गस्य प्रधानस्य प्रत्यामन्नम् = अव्य-
तत्त्ववैशारदी ।

“यथा देवदत्त” इति । यत्रात्यन्तभिन्नानां गवामुपवयापचयौ देवदत्तोपवयापचयहेतुस्तत्र कैव कथा गुणेभ्यो भिन्नाभिन्नानां व्यक्तीनामुपवयवोपरिचयः, ननु सर्गक्रमः किमनियतो ? नेत्याह—“लिङ्गमात्रम्” इति । न खलु न्यग्रोधधाना अङ्गायैव न्यग्रोधशास्त्रिनं सान्द्र-
पातजलरहस्यम् ।

“भूमिरापोनलो वायुः खम्भनो बुद्धिरेव च”—

इत्यादिप्रमाणकत्वात् इत्याह—न खल्वित्यादि—युक्त्यागमसिद्धत्वादित्यन्तेन, सान्द्रो-
वाक्तिकम् ।

इत्यादिस्मृतिषु प्रकृतेर्व्ययोत्पत्तिवचनं कथमुपपद्येत तत्राह—व्यक्तिभिरेवैति । गुणान्वयिनीभिर्गुणधर्मैः कार्यव्यक्तिभिरेवातीतालुपचयान्तपरिणामवतीभिर्हेतुभिर्जन्मविनाशवन्त इव ते गुणाः प्रतीयन्ते कार्यकारणविभागात् न तु तेषां स्वतो जन्मविनाशो स्त इत्यर्थः, तथा च स्वानुगतानां व्ययादिनैव गुणात्मकप्रकृतेर्व्ययोदिव्यवहार इत्याशयः, परिणामस्तु प्रकृतः, पारमार्थिकत्वे सति व्याप्यानामुत्पत्तिविनाशयोः व्यापकेषु व्यवहारे दृष्टान्तमाह—यथेति । दृष्ट्वाति क्षीणो भवति इति, समः समाधिरिति । इदं समाधानं दाष्टान्तिकेऽपि समानमित्यर्थः, ननु तथाऽपि प्रकृतेर्नित्यत्वं नोपपद्यते ‘भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः’

“प्रकृतिः पुरुषश्चोभौ लीयेन परमात्मनि”

इत्यादिवाक्येभ्य इति चेत्, दत्तोत्तरत्वात् कार्यविनाशेन तत्रापि तन्निवृत्तिवचनात्,
व्यापारोपरमाख्यलयस्यैव पुरुषसाहचर्येण तत्रावधारणाच्च,

“वियोजयत्यथान्योन्यं प्रधानपुरुषाबुभौ ।

प्रधानपुरुषोरनयोरेष संहार ईरितः”—

इति कौर्मवाक्याच्च, अन्यथा न्यायानुग्रहेण बलवतीभिः प्रकृतिनित्यताश्रुतिभिर्विशोधाच्च,
एवमेव प्रकृतिपुरुषयोः पुराणेषु श्रूयमाणोत्पत्तिरन्योन्यसंयोगेनाभिव्यक्तिरेव बोध्या,
संयोगलक्षणोत्पत्तिः कथ्यते कमजा तयोरिति स्मृतेः,
तथा चोक्तम्—

“न घटत उद्भवः प्रकृतिपुरुषयोरज्योरुभययुजा भवन्त्यसुभृतो जलदुधदुधवत् ।

त्वयि त इमे ततो विविधनामगुणैः परमे सरित इवार्णवे मधुनि क्लियुरग्रेपरसाः”—

इति, इदानीं प्रकृत्यादीन् स्वस्वकार्यैरनुमापयितुं पर्वशब्दसूचितमलिङ्गादीनामविरलक्रम-
दर्शयति—लिङ्गमात्रमिति । प्रत्यासन्नमव्यवहितकार्यम्, तत्रेति । तद्धि लिङ्गमात्रं तत्रालिङ्गे-

तत्र तत्संस्मृष्टं विविच्यते क्रममतिवृत्तेः, तथा षडविशेषा लिङ्गमात्रे संस्मृष्टा-
विविच्यन्ते परिणामक्रमनियमात्, तथा तेष्वविशेषेषु भूतेन्द्रियाणि
संस्मृष्टानि विविच्यन्ते तथा चाक्तं—पुरस्ताद् न विशेषेभ्यः परं तत्त्वान्तर-

भासती ।

बहितकार्यम्, तत्र प्रधाने तल्लिङ्गमात्रं संस्मृष्टमविभक्तं सत् विविच्यते पृथग् भवति,
क्रमस्यानतिवृत्तेः=वस्तुस्वाभाव्याद् यथा भवितव्यं तद्वनतिक्रमाद् यथायोग्यक्रमत-
एवोत्पद्यत इत्यर्थः, एवञ्च परिणामक्रमनियता अविशेषविशेषभावा उत्पद्यन्ते, तथा
चोक्तमिति, पुरस्ताद्=एतत्सूत्रभाष्यस्यादौ, नेति । विशेषेभ्यः परं=तदुत्पन्नं—
तत्त्ववैशारदी ।

ज्ञाद्वलद्वलजटिलं शास्त्राकाण्डनिपीतमार्तण्डचण्डातपमण्डलमारभन्ते, किन्तु क्षितिसलिल-
तेजःसम्पर्कात् परम्परोपजायमानाङ्कुरपत्रकाण्डतालादिक्रमेण, एवमिहापि युक्त्यागमसिद्धः
क्रमश्चास्थेय इति, कथं भूतेन्द्रियाण्यविशेषसंस्मृष्टानीत्यत आह—“तथा चाक्तं पुरस्ताद्”
इति । इदमेव सूत्रं प्रथमं व्याचक्षाणैः, अथ विशेषाणां कस्मान्न तत्त्वान्तरपरिणाम उक्त-
इत्यत आह—“न विशेषेभ्यः” इति । तत्किमिदानीमपरिणामिन एव विशेषास्तथा च
पातञ्जलरहस्यम् ।

निविडशाद्वलः हरिद्वर्णपत्रः जटिलः शिफायुक्तः निपीतः स्वच्छायया मार्तण्डः सूर्यः तस्य
चण्डाः प्रचण्डाः तीक्ष्णा ये आतपयथा समूहा निपाता इव येन वटशाखिना तमारभत जनयति
अन्धाय झटित्येव, न किन्तु क्षित्यादिभिरुपकृता न्यग्रोधधाना, बटबीजैर्कंदशदार्ष्टान्तिकमाह-
एवमिहेति । कथमिति प्रश्ने, इदमेव सूत्रं विशेषादि-पर्वणात्यन्तं, ननु परिणामत्वाविशेषात्
किमिति तत्त्वान्तरं नारभन्तं भूम्यादयः तनुविस्तार इत्यस्य रूपं तत्त्वं जगन्मण्डलव्या-
पारिकम् ।

ऽलिङ्गावस्थप्रधानेऽव्यक्तरूपणाविभक्तमित्यतस्ततो विविच्यते विभक्तं भवति, तत्र हेतुः
क्रमेति । क्रमस्य पौर्वापर्यस्य कदाऽप्यनतिक्रमादित्यर्थः, यदि हि कारणे ह्यनागतावस्था-
भिरव्यतामप्युत्पत्तिः स्यात् तर्हि अविशेषात्सर्वं सवत्रोत्पद्येत तथाऽतीतमप्युत्पद्येत, न च
प्रागभावः कारणम्, अभावस्यासिद्धेः, किं चाभावस्य निमित्तकारणत्वाभ्युपगमे तस्यैवोपा-
दानकारणत्वमपि स्यात्, तथा च त्रितं शून्यवादिभिः, अथाभावस्थोपादानत्वं न दृष्टमिति
चेत्, तुल्यं निमित्तत्वेऽपि, अत उपादानतावन्नमित्तत्वमपि नाभावस्य, तस्मात्कायजनन
शक्तिरेवानागतावस्थारूपिणा कार्यरूपेण परिणमत इति, तदनेन भाष्येण सत्कायवादः प्रसा-
धितः, तथेत्याद्यप्येवं व्याख्येयम्, महदादिभिः प्रकृत्याद्यनुमानप्रकारश्च सांख्यसूत्ररुक्तो-
ऽस्माभिरपि तद्वान्ये प्रपञ्चिता विस्तरभयात् न ह प्रस्तूयत इति, तथा चाक्तम्—पुरस्तादिति ।
यथा विशेषेभ्योऽवान्तरभेदभिन्ना विशेषा जायन्ते तथा पुरस्तादस्यैव सूत्रस्यादावुक्तमि-
त्यर्थः, ननु कथं गुणपर्वणां चतुर्धा विभागः सूत्रकारेण कृतः ब्रह्माण्डस्थायरजङ्गमरूपैः पर्वणा-
मानस्यादित्याशङ्क्य ब्रह्माण्डादीनां सर्वेषां विशेषकार्याणां विशेषेष्ववान्तरभावमाह—न विशे-
षेभ्य इति । विशेषेभ्यः परमुत्तरभावि तत्त्वान्तरं तत्त्वभेदः नास्ति अतो विशेषाणां तत्त्वा-
न्तरपरिणामो नास्तीत्यर्थः, अतो ब्रह्माण्डादिकं सर्वं विशेषपर्वणेव गृहीतमिति भावः, तत्त्वत्वं-
च द्वयत्वं तत्त्वान्तरत्वं च स्वावृत्तिद्वयत्वमाक्षाद्याप्यजातिमत्त्वम्, पञ्चविंशतितत्त्वेषु
पञ्चविंशतिजात्यनङ्गीकारे च तत्त्वान्तरत्वं स्वावृत्तिद्वयविभाजकोपाधिमत्त्वमिति, नन्वेवं-
तत्त्वभेदात्कथमन्तःकरणस्यैकत्वं तत्र तत्रोक्तं घटेतेति, उच्यते—यथा विशेषाख्यपञ्चतत्त्वात्मि-
कैकेव पृथिवी प्रागुत्पद्यते ततः तस्याः खननमन्यनादिना पार्थिवे जलतेजसी अभिध्यक्तमात्रे
भवत एव तत्त्वत्रयात्मक एवादौ महान् जायते पश्चाच्च तस्याहङ्कारादिवृत्तिभेद इति, तर्हि किं-

मस्ति इति विशेषाणां नास्ति तत्त्वान्तरपरिणामः, तेषान्तु धर्मलक्षणा-
वस्थापरिणामा व्याख्यायन्ते ॥ १६ ॥

भास्वती ।

तत्त्वान्तरं न दृश्यते ततस्तेषां नास्ति तत्त्वान्तरपरिणामः, सन्ति च तेषां धर्मलक्षणा-
वस्थापरिणामाः प्रभूताख्याः, न हि भौतिकद्रव्येषु षड्जर्षभनीलपीतादेरन्यथात्वं दृश्यते
तस्मात्तानि न भूतेभ्यस्तत्त्वान्तराणीति ॥ १९ ॥

तत्त्वबैशारदी ।

नित्याः प्रसज्येरन्नित्यत आह—“तेषान्तु” इति ॥ १९ ॥

पातञ्जलदृश्यम् ।

पितृवरूपं, ते त्वष्टौ गन्धतन्मात्रान्ता एवारम्भकाः षोडशकस्तु गणस्तत्त्वान्तरत्वेऽपि नारम्भ-
को विकृतिरूपत्वादेवं पुरुषस्तु न प्रकृतिरपरिणामित्वादसम्भूयकारित्वाच्च, तर्हि विशेषाणाम-
नारम्भकत्वे गोघटादीनां जन्यजनकताऽनापत्तिरिति चेत्? तत्राह—तेषां त्विति । धर्मो वटादिः,
लक्षणपरिणामोऽतीतवर्तमानभविष्यत्ता, अवस्था नूतननूतनतमत्वादीत्यर्थः ॥ १९ ॥

वार्तिकम् ।

विशेषाणां परिणामा एव न सन्ति? नेत्याह—तेषां त्विति । व्याख्यास्यन्त इति । सूत्रकारे-
णोत्तरपाद इति शेषः, स्यादेतत्—महदादिक्रमणोक्तः सृष्टिप्रकार आकाशादिक्रमबोधकश्रुति-
विरोधाद्धेयः श्रुतौ तन्मात्राद्यश्रवणेन ते पदार्थाश्च कल्पिताः मन्वादिस्मृतयश्च सांख्यकल्पना-
नुवादेन धर्मादिपरा एव न प्रकृत्यादिपरा इति न स्मृतिभिरपि प्रकृत्यादिसिद्धिरिति,

अत्रोच्यते—गुणत्रयात्मिका प्रकृतिस्तावत् मूलकारणतया मैत्रेयोपनिषदि श्रूयते, यथा—
‘तमो वा इदमेकमास तत्परं स्यात् तत्परेणेरितं विषमत्वं प्रयाति एतद्वै रजसो रूपं तद्रजः
खल्वीरितं विषमत्वं प्रयाति एतद्वै रजसो रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयाति एतद्वै
सत्त्वस्य रूपं तत्सत्त्वमेवेरितं तमसः संप्राप्तवत् तत्प्राप्तोऽयं यश्चेतितामात्रः प्रतिपुरुषं क्षेत्रज्ञः
संकल्पाध्यवसायलिङ्गः प्रजापतिस्तस्य प्रोक्ता अस्यस्तनवो ब्रह्मा रुद्रो विष्णुर्नित्यादि,
तथा गभोपनिषदि चतुर्विंशतितत्त्वान्यनेन क्रमेणाक्तानि, यथा—“अष्टौ प्रकृतयः षोडश वि-
काराः, शरीरम्” इति, तथा प्रदणोपनिषदि च—“एवं ह वैतत्सर्वं परं आत्मनि संप्रतिष्ठते
पृथिवी च पृथिवीमात्रा चापश्चापोमात्राश्च तेजश्च तेजोमात्रा च वायुश्च वायुमात्रा चाकाश-
श्चाकाशमात्रा च” त्यादिना परमात्मनि सर्वं त्रयोविंशतितत्त्वं तिष्ठति समुद्रे नदनदीवदि-
त्युक्तम्, अतश्चतुर्विंशतितत्त्वानि प्रत्यक्षश्रुत्या स्मृत्यनुमेयश्रुत्या च सिद्धानि, अद्वैतश्रुतिस्तु
न तानां बाधिका व्यनहारपरमार्थभेदेन विषयभेदात्, व्यावहारिकाद्वैतश्रुतीनां चाविभाग-
लक्षणाभेदपरताया एव नदीमसुद्रादिदृष्टान्तरवगमादिति, तेषां च महदादीनां सृष्टिक्रमोऽपि
श्रुतौ पाठक्रमाद्वधार्यते,

“एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी”-

इत्यादिषु, यच्च तैत्तिरीयके विद्यदादिसृष्टिः श्रूयते, तत्र विद्यतः प्राग्बुद्ध्यादिसृष्टिः पूर-
णीया स्मृत्युन्नेयश्रुत्येकवाक्यतया छान्दोग्ये विद्यद्वायुपूरणवदिति, किं च सांख्योक्तसृष्टिक्रमे
स्पष्टैव श्रुतिरस्ति, यथा गोपालतापनीय, “एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मासीत् तस्मादव्यक्तमेवाक्षरं-
तस्मादक्षरान्महत् महतो वै अहङ्कारस्तस्मादेवाहङ्कारात् पञ्च तन्मात्राणि तेभ्यो भूतादी-
नीति, वेदान्तसूत्रैरपि बुद्ध्यदिक्रमेणैव सृष्टिरुक्ता तत्र नवीनानां कुल्याख्या चास्माभिस्त-
न्नाप्य एवापास्तेति, तदेवं सांख्यशास्त्रे प्रपञ्चितानि चतुर्विंशतितत्त्वानि अत्र संक्षेपतः सूत्र-
द्वयेनोक्तानि, एतेषां च स्वरूपादिकं तत्रैव प्रदर्शितं संक्षेपतस्त्वन्नाप्युच्यते, पञ्च भूतान्येका-

न्याख्यातं दृश्यम्, अथ द्रष्टुः स्वरूपावधारणार्थमिदमारभ्यते—

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥२०॥

वाचिकम् ।

दशेन्द्रियाणि च प्रसिद्धान्येव तन्मात्राणि भूतानां साक्षात् कारणानि शब्दादिमत्सूक्ष्मद्रव्या-
णि अतस्तानि सूक्ष्मभूतान्यपि क्विदुच्यन्ते, महद्दृष्टारौ च मोक्षधर्मं लक्षितौ, यथा—

“हिरण्यगर्भो भगवानेव बुद्धिरिति स्मृतः ।

महानिति च योगेषु विरिञ्चिरिति चाप्युत ॥

एतं चैकात्मकं येन कृत्स्नं त्रैलोक्यमात्मना ।

तथैव विश्वरूपत्वाद्विश्वरूप इति श्रुतः ॥

एष वै विक्रियाऽऽपन्नः सृजत्यात्मानमात्मना ।

अहङ्कारं महातेजाः प्रजापतिमहद्वकृतम् ॥

इत्यादि, अत्र चापासनार्थं शक्तिशक्तिमदभेदेनोपाध्योर्तोमादिकमुपाधिमत्त्वेन तयोक्त-
मेनुष्यपञ्चादिनामरूपादिवत्, स्मृत्यन्तरेषु सांख्ययोगयोश्चाविवेकतो जडवस्तुन्येव तद्व्य-
वहारः, ज्ञानैश्वर्यादिरूपमहत्तत्त्वस्याभिमानरूपाहङ्कारस्य चान्तःकरणधर्मत्वादिति, प्रकृतिस्तु
त्रयोविंशतितत्त्वकारणानि सत्त्वादिनामकसूक्ष्मद्रव्याणि असंख्यातानि गुणशब्दश्च तेषु पुरुषोप-
करणत्वात् पुरुषबन्धकत्वाच्च प्रयुज्यते, तच्च गुणत्रयं सुखदुःखमोहभ्रमकत्वात् सुखदुःखमोहा-
त्मकमुच्यते, पुरुषाणां स्वार्थसाधकत्वाद्वाजामात्यवत्प्रधानमुच्यते जगदुपादानत्वात्प्रकृति-
जगन्माहकत्वाच्च मायेत्युच्यते, वैशेषिकादिभिश्च स्वस्वपरिभाषया परमाण्वज्ञानादिशब्दै-
श्चोच्यते इति, तदुक्तं वासिष्ठे—

“नामरूपविनिर्मुक्तं यस्मिन् संतिष्ठते जगत् ।

तमाहुः प्रकृतिं के चिन्मायामेके परे त्वणून्”-

इत्यादिनेति, एषु च त्रयोविंशतितत्त्वानि सर्गादौ स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयरूपेण परिण-
मन्ते, तत्र स्थूलं पञ्चभूतैः सूक्ष्मं च शेषैः तयाश्च सूक्ष्मं काष्ठवच्चैतन्यं भिन्नवृत्तत्वात्
पुरुषस्य लिङ्गशरीरमित्युच्यते तच्चाहङ्कारस्य बुद्धौ प्रवेशात्सप्तदशवयवकं सांख्यशास्त्रे प्रोक्तं-
‘सप्तदशैकं लिङ्गमिति, अत्र एकत्वं समष्टयभिप्रायेणोक्तम्, ‘व्यक्तिभेदः कमेविशेषादि’
त्युत्तरसूत्रेण व्यक्तिरूपत एकस्यैव लिङ्गशरीरस्य व्यक्तिभेदवचनात्, अयं च व्यष्टिसमष्टिमायो-
न वनवृक्षवत् किं तु पितापुत्रवद्वत्,

“तच्छरीरसमुत्पन्नैः कार्यैस्तैः करणैः सह ।

क्षेत्रज्ञाः समजायन्त गात्रेभ्यस्तस्य धीमतः”-

इतिमन्वादिवाक्यैर्हिरण्यगर्भस्य शरीरद्वयांशैर्वाखिलपुंसां शरीरद्वयोत्पत्तिरिति सिद्धे,
वनवृक्षयोस्तु नैवं कार्यकारणभावोऽस्ताति दिक् ॥ १९ ॥

सूत्रान्तरमवतारयति—व्याख्यातमिति ।

“द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः” दृशिरत्र न गुणः किंतु प्रकाशस्वरूपं द्रव्यं—

“ज्ञानं नैवात्मनो धर्मो न गुणो वा कथं चन ।

ज्ञानस्वरूप एवात्मा नित्यः सर्वगतः शिवः—

इत्यादिरुच्यते, अन्यौष्ण्यादिषु च भेदाभेदावेव, औष्ण्याग्रहणेऽपि चक्षुषाऽग्निग्रहणात्
पुरुषस्तु ज्ञानग्रहणं विना न गृह्यत इति, मात्रशब्देन पूर्वसूत्रोक्तप्रकाशक्रियाऽऽदिगुणव्यावृत्तिः
तेष्वेव च सर्वेषां शेषगुणानामन्तर्भावः शुद्धशब्देन च भूतन्द्रियात्मकत्वव्यावृत्तिः, शुद्धेऽपि-
बुद्ध्यभेदभ्रमोपपादनाय शेषविशेषणम्, अत्र च परिणामित्वपाराध्यचेतनत्वादीनि बुद्धेश्चुद्धिः
तदाहित्यं च पुरुषस्य शुद्धिरिति भाष्ये व्यक्तीभविष्मति, प्रत्ययानुपश्यः प्रत्ययसमानाका-
रताऽऽपन्न इव सन् बुद्धिवृत्तिसाक्षीत्यर्थः, अनेन विशेषेण द्रष्टरि प्रमाणं चोक्तमिति, शुद्धोऽपि-

दृशिमात्र इति = दृक्शक्तिरेव विशेषणापरामृष्टेत्यर्थः, स पुरुषो बुद्धेः प्रति-
संवेदी, स बुद्धेर्न सरूपो नात्यन्तं विरूप इति, न तावत्सरूपः, कस्माद् ?

भास्यती ।

दृशीति । विशेषणैः = स्वरूपघोतकैः, लयोदयशीलैर्धर्मैरपरामृष्टा दृक्शक्तिः = श-
मात्रोऽप्यबोद्धुं निरपेक्षः स्वबोधमात्र एव दृष्टा पुरुषः, स च बुद्धेः = आत्मबुद्धेरस्मीतिमात्र-
विज्ञानस्य प्रतिसंवेदी प्रतिसंवेदनहेतुः, यथा दर्पणः प्रतिबिम्बहेतुस्तथाऽस्मीतिबोधस्य
भामहं जानामीत्यात्मको य उत्तरक्षणे दृशिबोधन्तस्य हेतुभूतः पूर्णः स्वबोध एव प्रति-
संवेदिशब्देन लक्ष्यते, द्रष्टुः प्रत्ययानुपपत्त्येन साक्षित्वेन बुद्धिर्लब्धसत्ताका, कस्माद् ? दृष्टा
बुद्धेर्विरूपोऽपि नात्यन्तं विरूपो बुद्धिर्वत् प्रतीयमानत्वात् किञ्चित् सारूप्यमपरिणामित्वा-
देवैरूप्यमित्याह—नेति । ज्ञाताज्ञातविषयत्वाद् बुद्धिः परिणामिनी, गोविषयाकारा गो-
तत्त्ववैशारदी ।

व्याख्यातं दृश्यम्, द्रष्टुः स्वरूपावधारणार्थमिदमारभ्यते—“दृष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि
प्रत्ययानुपपन्नः” इति,

व्याचष्टे—“दृशिमात्र” इति । विशेषणानि = धर्मास्त्वैरपरामृष्टा, तदनेन मात्रप्रहणस्य
तात्पर्यं दर्शितम्, स्यादेतद्—यदि सर्वविशेषणरहिता दृक्शक्तिर्न तर्हि शब्दादयो दृश्येरन्,
न हि दृशिनाऽसंसृष्टं दृश्यं भवतीत्यत आह—“स पुरुष” इति । बुद्धिदर्पणे पुरुषप्रतिबिम्ब-
संक्रान्तिरेव बुद्धिप्रतिसंवेदित्वं पुंसः, तथा च दृशिच्छायाऽऽपन्नया बुद्ध्या संसृष्टाः शब्दादयो-
भवन्ति दृश्या इत्यर्थः, स्यादेतत्—पारमार्थिकमेव बुद्धिचतन्ययोरैक्यं कस्मान्नोपपद्यते किम-
पातञ्जलरहस्यम् ।

संगतिमाह—व्याख्यातमिति । “दृष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपपन्नः” इति, दृशि-
मात्रः दृक्शक्तिः शक्तिशक्तिमतोरभेदान् दर्शयत्यर्थः, शुद्धोऽपि दृष्टा कुतः यतः प्रत्ययानुपपन्नः
प्रत्यर्थं प्रतीयत इति बुद्धिस्थमर्थं शब्दादिकमनुपपद्यतीति बुद्धिदर्पणे चित्तिच्छाया-
ऽऽपत्त्या तद्गतधर्मांशघ्नो स्वात्मनि मन्यमानेव शुक्लेऽपि स्फटिके लौहित्यवदिति
सूत्रार्थः, परबुद्धौ प्रतिबिम्बद्वारा विशतीव, नारूपस्य प्रतिबिम्बायोगादत एव दुग्ध-
क्षितमरकतमणिर्यथा दुग्धं स्वच्छाद्यं करोति तद्वदत एव बुद्धावेधात्मबुद्धिर्बाह्याना-
मिति भावः, बुद्ध्यात्मनोः संबन्धः सत्यः संबन्धत्वाद् दुग्धमरकतयोरिवेति शङ्कते—
वातिकम् ।

त्यादिभाष्यस्य फलान्तरं च भाष्यकारो व्याख्यास्यति, दृशिमात्रशब्दार्थमाह—दृक्शक्तिरिति ।
प्रलम्बोक्षादौ जावानां दर्शनाख्यवैतन्यफलापधानं नास्तीति शक्तिपदापादानम्, एवमशब्दा-
र्थमाह—विशेषणापरामृष्टेति । विशिष्यते व्यावर्त्यते द्रव्यान्तगदेभिरिति विशेषणानि
विशेषणाः विशेषिकग्राह्यांकाराः नैः का वन्नयेऽप्यसबद्धा इत्यर्थः, तेन संयागसंख्यापरिमाणादि-
सत्त्वेऽप्यक्षतिः, द्रष्टेति लक्ष्यपदं बुद्धिः व्यावृत्ततया व्याचष्टे—स पुरुष इति । संवेदिन्या बुद्धेः
प्रतिसंवेदी पुरुषः संवेदनमर्थकारवृत्तिः तस्याः प्रतिभवेदनं प्रतिध्वनिवत्प्रतिबिम्बं यत्र स
पुरुष इत्यर्थः, बुद्धेः साक्षीति तु पर्यवसितोऽर्थः, एनेन प्रतिबिम्बरूपयाऽऽरोपितक्रियया कल्पित-
दर्शनकर्तृत्वं द्रष्टृत्वमित्यपि सूचितम्, आत्मनो जानस्वरूपत्वं च—

“यथा दीपः प्रकाशात्मा स्वरूपो वा यदि वा महान् ।

ज्ञानात्मानं तथा विद्यादात्मानं सर्वजन्तुषु—

इत्यादिवाक्यशतानुगृहेण लाघवतर्कानुगृहेण चात्मत्वादिरूपव्यतिरेक्याश्लिङ्गेरनुमेयं-
ज्ञानाश्रयत्वकल्पने धर्मधर्मिभावापन्नवस्तुद्वयकल्पनागौरवान्, अहं जानामीतिप्रत्ययस्तु अहं-
गौर इति अमशतान्तःपातितयाऽप्रामाण्यशङ्काऽऽकन्दितत्वेन यथोक्तानुमानापक्षया दुर्लभ-

ज्ञातज्ञातविषयत्वात्, परिणामिनी हि बुद्धिः, तस्याश्च विषयो गवादि-
र्घटादिर्वा ज्ञातश्चाज्ञातश्चेति परिणामित्वं दर्शयति, सदाज्ञातविषयत्वन्तु
मास्यती ।

ज्ञानरूपा बुद्धिर्नष्टगोशाना घटाकारा घटज्ञानरूपा भवतीति दृश्यते, एवं ज्ञाताज्ञातविष-
यत्वं ततश्च परिणामित्वम्, ज्ञेयिनि । पुरुषविषयाऽऽत्मबुद्धिः सदाज्ञातस्वभावा यतोऽज्ञाता-
तत्त्ववैशारदी ।

नया तच्छायाऽऽपत्येत्यत आह—“स बुद्धेने सरूप” इति । तथाऽसरूपस्य तच्छायाऽऽप-
त्तिरपि दुर्घटेत्यत आह—“नात्यन्तं विरूप” इति । तत्र सारूप्यं निषेधेति—“न तावद्”
इति । हेतुं प्रच्छति—“कस्माद्” इति । सहेतुकं वैरूप्ये हेतुमाह—“ज्ञाताज्ञात” इति ।
परिणामिनी बुद्धिरेस्मात्तस्माद् विरूपा, यदा खल्वियं शब्दाद्याकारा भवति तदा ज्ञातोऽभ्या-
शब्दादिलक्षणो भवति विषयः, तदनाकारत्वे स्वज्ञातः, तथा च कदाचिदेव तदाकारतां दधती
परिणामिनीति, प्रयोगश्च भवति-बुद्धिः परिणामिनी ज्ञाताज्ञातविषयत्वाच्छ्रान्नादिवदिति,
तद्वैधर्म्यं पुरुषस्य तद्विपरीतत्वाद् हेताः सिध्यतात्याह—“सदाज्ञात” इति । स्यादेतत्-सदा-
पातजलरहस्यम् ।

स्यादेतदिति । तत्र सावयवत्वमुपाधिरित्याह—स बुद्धेरिति । अपरिणामिनः पुंसः
परिणामिनी बुद्धिः विरूपाऽपि स्फोटवत् शब्दा अर्थाकाराः, पुन्रवती जायेत्युच्यते, आत्मा
वा इदमप आमीत् पुरुषविधः सोऽकामयत जाया मे स्यादथ प्रजायेयेति श्रुतेः, तद्यथा
एक एवात्माऽविद्यावशान् स्वं पुत्रः जायेति त्रित्वं प्राप्तः तद्वत् सांख्यपुरुषोऽपि प्रत्ययानुपश्य-
इति, प्रयोगप्यनुमानमस्मिन्नर्थ इत्याह—बुद्धिरित्यादि, यस्तु परिणामी स कदा चित्
परिणमते कदा चिन्नेति ज्ञाताज्ञातविषयो, यस्त्वपरिणामः स सदाज्ञातविषय एव ततश्च
न तस्योपरमः क्रियाया इति, ज्वलन्तीव प्रभा मणेरेति मोक्षधर्ममाश्रित्य तदा
पुंसो विषयोपरमाख्यकत्वकत्वमिति शङ्कते—स्यादेतदिति । परिशीपर्यात द्रवयति, दुःखा-
वार्तिकम् ।

इति दिक्, बुद्धिपुरुषयोर्विकेकप्रतिपादनाय तयोरभेदश्रमोपपादनाय च तयोर्वैरूप्यसारूप्यप्रति-
पादकतया क्रमेण शुद्धोऽपीत्यादिविशेषणद्वयं व्याचष्टे—न न बुद्धेः सरूपो नात्यन्तं विरूप इति,
पारमार्थिकसारूप्याभावः शुद्धोऽपीत्याद्यदलार्थः, प्रतिबिम्बरूपापारमार्थिकसारूप्यं च शेषदला-
र्थः, तथा च परिणामित्वादिरूपबुद्धिसारूप्याभाव एव बुद्धिः बुद्धिवृत्तिसारूप्यमेव च प्रत्ययानुप-
श्यत्वमित्यायातम्, सारूप्याभावमारूप्ये क्रमेण प्रतिपादयति—न तावदित्यादिना । कस्मादि-
त्यन्योक्तं—परिणामिनी हि बुद्धिरिति । परिणामित्वं हेतुर्ज्ञाताज्ञातविषयत्वादिति, ज्ञातत्वाद्युक्तं
विवृणोति—तस्याश्चेति । तस्या बुद्धेश्चो हेतो, गवादिरिति । गोशब्दः शब्दवाची, अतो गवादिघ-
टादिपशूनां धर्मधर्मिसामान्यपरतया धर्मधर्मिरूपाणामशेषाणां बुद्धिविशेषाणां ग्रहणम्, ज्ञातो-
बुद्धिर्व्याप्यन्तदन्यश्चाज्ञातः, दर्शयति अनुमापयतीत्यर्थः, अयं भावः—बुद्धिः परिणामिनी स्यात्
तदैव कदा चित् बुद्धिः शब्दाद्याकारा भवति कदा चित्च नेत्युपपद्यते, न च पुरुष इव बुद्धावपरि-
णामित्वेऽपि विषयस्य प्रतिबिम्बनमेव विषयाकारताऽस्तु ततश्च प्रतिबिम्बकादाचित्कत्वेन ज्ञा-
ताज्ञातविषयत्वमुपपद्येतेति वाच्यम् । स्वप्रध्यानादौ विषयासाधित्रिधेन तत्प्रतिबिम्बासंभवात्,
शास्त्रेषु बुद्धौ विषयप्रतिबिम्बवचनं तु तत्समानाकारपरिणाममात्रेणाज्ञातो बुद्धेरर्थग्रहणस्या-
नित्यतया तस्या अर्थाकारपरिणामोऽनुमीयत इति, बुद्धेः परिणामित्वं दर्शयित्वा तदभावं-
पुरुषे दर्शयति—सदाज्ञातेति, सदा ज्ञातो विषयो बुद्धिवृत्तिरूपो येन तस्य भावः सदाज्ञात-
विषयत्वं, परिशीपर्यात अनुमापयति, यदि हि पुरुषः परिणामी स्यात् तदा जाड्यपरिणामेन
कदा चित्पुरुषस्य विषयो बुद्धिवृत्तिरज्ञाताऽपि तिष्ठेत् ततश्च वर्तमानाया अपि घटादिवृत्तिरज्ञा-
तसंभवात् घटादिकं निश्चिनोमि न वेत्यादिसंशयः स्यात्, तथा योत्थानुपलब्ध्या घटादिज्ञाना-

पुरुषस्यापरिणामित्वं परिदीपयति, कस्माद् ? न हि बुद्धिश्च नाम पुरुषविषयश्च स्याद् गृहीताऽगृहीता चेति सिद्धं पुरुषस्य सदा ज्ञातविषयत्वम् ; ततश्चापरिणामित्वमिति, किञ्च परार्था बुद्धिः संहत्य कारित्वात्, स्वार्थः ।

भासती ।

ऽऽत्मबुद्धिर्न कल्पनीया, किञ्च स्वस्या भासकं पौरुषं प्रकाशं विषित्योत्पन्ना बुद्धिः सदैव ज्ञाताऽहमितिरूपा न तद्विपरीता, पुरुषस्य विषयभूता बुद्धिस्तथा च स्वस्याः प्रकाशकं पुरुषं विषित्यात्पन्ना पुरुषविषया बुद्धिरभेदेनैवात्र व्यवहतेति वेदितव्यम्, सदैव पुरुषाज् ज्ञाताऽहमेतन्मात्रप्राप्तेः पुरुषोऽपरिणामी ज्ञस्वरूपः, श्रूयते च न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यत इति,

कस्मादिति । बुद्धिस्तथा या च भवति पुरुषविषयः तादृशो बुद्धिगृहीताऽगृहीता, द्रष्टा ज्ञाता, तेन चाज्ञाता न स्यात् सदैव पुरुषदृष्टया ज्ञाता वा स्यादित्यर्थः, इति हेतोः पुरुषस्य सदा ज्ञातविषयत्वं सिद्धम्, कदा चिद् ज्ञाता कदा चिदज्ञाता इति चेद् बुद्धिरभविष्यत् तदा तत्प्रकाशकोऽपि कदा चिद् ज्ञः कदा चिदज्ञ इत्येवं परिणामी अभविष्यत्, ननु निराधकां बुद्धिर्न गृहीता भवति व्युत्थाने च भवति, अतो भवत्वात्मा ज्ञाता चाज्ञाता चेति शङ्का निरुपारा, कस्माद् ? निरोधे बुद्धेरप्यभावाद् नास्ति तस्या ग्रहणम्, एवं गृहीताऽऽप्यबुद्धिरज्ञातेति न मिष्येद्, बुद्धिपुरुषयोर्वैरूप्यं युक्त्यन्तरमाह—किञ्चेति ।

तत्त्ववैशारदी ।

ज्ञातविषयश्चेत्पुरुषां, न तर्हि केवली स्यादित्याशयवान् पृच्छति—“कस्माद्” इति । उक्तं—“न हि बुद्धिश्च नाम इति । बुद्ध्यग्रहणयोरस्ति सहसंभवो निरोधावस्थायामत उक्तं विरोधसूचनाय—“पुरुषविषयश्च” इति । तेनाद्यश्चकारो, बुद्धिं विषयत्वेन समुच्चिनोति, परिशिष्टौ तु विरोधघोतको चकाराविति,

प्रयोगस्तु,—पुरुषोऽपरिणामी सदा सम्प्रज्ञातव्युत्थानावस्थयोजां विषयत्वाद् यः परिणामी नासौ सदाज्ञातविषयो भवति यथा श्रोत्रादिरिति व्यतिरेकी हेतुः, अपरमपि वैधर्म्यमाह—“किञ्च परार्था” इति । बुद्धिः खलु कलेशकर्मवासनाऽऽदिभिर्विषयेन्द्रियादिभिश्च पातजलरहत्यम् ।

भावोऽपि नाज्ञातः पुरुषार्थतयेष्यत इति न्यायेनाह—बुद्धिश्च नामेति । बुद्धिश्च भविष्यत्यज्ञाता चेति दुर्घटमित्यर्थः, निरोधावस्थायाम् प्रलयममाध्योः सम्प्रज्ञातः सविकल्पकसमाधिव्युत्थानं-

वार्तिकम् ।

भावनिश्रयश्च न स्यात्, अज्ञातवृत्तिसत्तासंभवादिति भावः, नन्वेतावता भोक्तृज्ञानं परिणामो-माऽस्तु सुखादिपरिणामाभावस्तु कथं तेनानुमाप्यत इति चेत् ? उच्यते—शब्दादिनिश्चयरूपस्य परिणामस्य बुद्धौ सिद्धयैव तत्कार्याणाम् इच्छाकृतिमुखदुःखादृष्टसंस्कारादीनां बुद्धिधर्मत्वेनैव सिद्धेः, सामानाधिकरण्यप्रत्यासत्त्या कार्यकारणभावे लाघवादिति, ननु च पुरुषस्यापि सदाज्ञातविषयत्वं प्रलयादौ स्वविषयस्य बुद्धिवृत्तेरदर्शनादित्याक्षिपति—कस्मादिति । समाधत्ते—न हीति । न हि पुरुषविषयो बुद्धिवृत्तिरपि शब्दादिवत्स्याच्च तिष्ठेच्च, अथ वा अगृहीता गृहीता च कालभेदेन भवतीत्यर्थः, तथा च स्मर्यते—

“न चिदप्रतिबिम्बाऽस्ति दृश्याभावाद्दृते किल ।

क चिन्नाप्रतिबिम्बेन किलादृशोऽवतिष्ठते—”इति,

तथा च प्रलयादौ वृत्त्याख्यविषयाभावादेव तां न पश्यतीति भावः, उपसंहरति—इति सिद्धमिति । परिणामित्ववदेव परार्थत्वापरार्थत्वरूपमपि वैधर्म्यं बुद्धिपुरुषयोर्दोषवैशि-

पुरुष इति तथा सर्वार्थाध्यवसायकत्वात्, त्रिगुणा बुद्धिः त्रिगुणत्वादचे-
तनेति, गुणानां तूपद्रष्टा पुरुष इति, अतो न सरूपः, अस्तु तर्हि विरूप इति,

मास्ती ।

ज्ञानेच्छाकृतिसंस्कारादीनां संहत्य कारित्वोत्पत्ता बुद्ध्यादयः परार्थाः परस्मैकस्य विज्ञा-
तुरुपदर्शनाद् एकप्रयत्नेन मिलित्वा भोगापवर्गकार्यकारिणः, विज्ञातृपुरुषस्तु स्वार्थो न
कस्य चिदर्थः, दृष्टारमाश्रित्य भोगापवर्गौ चरितौ भवत इति दर्शनात्, तथेति । तथा
सर्वेषां प्रकाशक्रियास्थितिस्वभावानामर्थानामध्यवसायकत्वात् = अर्थोकारपरिणता सती
निश्चयकरणादित्यर्थः, बुद्धिस्त्रिगुणा ततश्चाचेतना दृश्या, पुरुषस्तु गुणानामुपद्रष्टा
स्वबोधरूप इत्यतः पुरुषो न बुद्धेः सरूपः, अस्त्विति । नाप्यत्यन्तं विरूपो यतः
तत्त्ववैशारदी ।

संहत्य पुरुषार्थमभिनिर्वर्त्यन्ती परार्थाः, प्रयोगश्च—परार्थं बुद्धिः संहत्य कारित्वात् शयना-
सनाभ्यङ्गवदिति, पुरुषस्तु न तथेत्याह—“स्वार्थः पुरुषः” इति । सर्वं पुरुषाय कल्पते, पुरु-
षस्तु न कस्मै चिदित्यर्थः, वैधर्म्यान्तरमाह—“तथा सर्वार्थः” इति । सर्वान् अर्थान् शान्त-
धाम्मूदास्तदाकारपरिणता बुद्धिरध्यवस्यति, मत्त्वरजस्तमसां चैते परिणामा इति सिद्धा त्रि-
गुणा बुद्धिरिति, न चैवं पुरुष इत्याह—“गुणानां तूपद्रष्टा पुरुषः” इति । तत्प्रतिबिम्बितः
पश्यति, न तु तदाकारपरिणतः इत्यर्थः, उपसंहरति—“अतः” इति । “अस्तु तर्हि विरूप-
पातञ्जलरहस्यम् ।

संसारवस्था तयोरिति शेषः, परार्थ इति न्यायेनाह—किञ्चेति । परार्थं विवृणोति—बुद्धिरित्या-
दिना, संघातस्य परार्थत्वादिति न्यायं स्मारयति—प्रयोगश्चेत्यादिना, पुंसि तद्वैलक्षण्यमाह—
पुरुषस्त्विति । इतोऽपि तयोर्वैलक्षण्यमित्याह—वैधर्म्येति—बुद्धेर्गुण्ये हेतुमाह—सर्वेत्यादि—बु-
द्धिरित्यन्तेन,

सत्त्वात्सञ्जायते ज्ञानं रजसो लोभ एव च ।

प्रमादमोहौ तमसः—

इति स्मृतेः, सर्वेऽनर्था बुद्धिधर्मास्तेषां विकारा इत्यर्थः, असङ्को ह्ययं पुरुष निर्गुणश्चेति
श्रुतेरात्मा न तथा इत्याह—न चैवमिति । कथं तर्हि बुद्धेः संवेदी पुरुष इति तत्राह—त-
त्त्वार्थिकम् ।

किं चेति । बुद्धिः परार्था स्वभिन्नस्य भोगादिसाधने संहत्यकारित्वात् = सहकारिसापेक्षव्यापा-
रकत्वात् शय्याऽऽमनशरीरादिवत्, पुरुषश्च स्वार्थः स्वस्य च भोगादिसाधनम् उक्तदेत्वभा-
वात् यन्नैवं यथा स एव दृष्टान्त इत्यर्थः, बुद्धेर्हि व्यापारो विषयग्रहणादिरिन्द्रियादिसापेक्षः
शय्याऽऽर्दानामपि शयनादिकार्यं भूम्यादिसापेक्षं, पुरुषस्य सुखादिप्रकाशनं च व्यापार एव न
भवति स्वरूपतो नित्यत्वात्, नापि सुखादिसस्ये तत्प्रकाशार्थं पुरुषः सहकारिणोऽपेक्षत इति
भावः, बुद्ध्यादेः परार्थत्वे च श्रुतिः—“न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु
कामाय सर्वं प्रियं भवती” त्यादि, अत्र कश्चित्-स्वार्थ इति भाष्यस्य न परार्थ इत्यर्थेमाह—
तन्न—मृत्यवेतनस्यापि स्वामिचेतनाथेत्वदर्शनात्, परार्थत्वमेव तु परमात्रार्थः—वमिति चेत्
नाचेतनत्वरूपं वैधर्म्यान्तरमाह—तथा सर्वार्थेति । सुखदुःखमहात्मकास्त्रिगुणान् सर्वार्थान्
गृह्णती बुद्धिरपि तदाकारतया त्रिगुणा सत्त्वादिगुणश्रयमर्थात्पनुमांयत, त्रिगुणत्वाच्च पृथि-
व्यादिवद्रवेनेति सिद्धम्, गुणानां तूपद्रष्टा पुरुषो द्रष्टृबुद्धिसाभिन्न्येन बुद्धिब्रह्मसिप्रतिबिम्ब-
मात्रतो गुणद्रष्टा भवति न गुणाकारपरिणामेन बुद्धिवदिति अतो न स त्रिगुणः, ततश्चेतन इति
शेषः, उपसंहरति—अत इति । अतो वैधर्म्यत्रयाच्च बुद्धिसरूपः पुरुष इत्यर्थः, एतावता शुद्ध-
इति व्याख्यातम्, ननु सर्वाभिमाननिवृत्त्यर्थं सामान्यत एव दृग्दृश्यविवेकः प्रतिपादनीयः

नात्यन्तं विरूपः, कस्मात् ? शुद्धोऽप्यसौ प्रत्ययानुपश्यो, यतः प्रत्ययं तौ-
द्धमनुपश्यति, तमनुपश्यन्नतदात्माऽपि तदात्मक इव प्रत्यवभासते, तथा
चोक्तम्—“अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिरप्रतिभङ्गमा च परिणामिन्यर्थे प्रति-
संक्रान्तेव तद्वृत्तिमनुपतति तस्याश्च प्राप्तचैतन्योपग्रहरूपाया बुद्धिवृत्तेर-

मास्वती ।

स शुद्धोऽपि परिणामित्वादिशून्योऽपि प्रत्ययानुपश्यो बौद्धं = बुद्धिविकारं प्रत्ययं = ज्ञा-
नवृत्तिम्, अनुपश्यति = उपद्रष्टा सन् प्रकाशयति, ततो बुद्ध्यात्मक इव प्रत्यवभासते =
प्रतीयते, यथा राजा सह सम्बन्धात् कश्चित् पुरुषो राजपुरुषो भवति, तथा पुरुषोपदर्शना-
द्व्यवसायाका बुद्धिरपि पौख्येयी भवतीति बुद्धिः कथञ्चित् पुरुषसदृशी, अनुभूयते च—द्रष्टा
ऽहं ज्ञाताऽहमित्यादि, एवमचेतनाऽपि बुद्धिर्मांसां जानामीत्यव्यवस्थयति, ततः स्वबोध-
स्वरूपः पुरुष इव प्रतीयते, तथा चोक्तं ‘पञ्चशिखाचार्येण—अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्ति-
र्भोक्ता सुखदुःखभोगभूतबुद्धेर्द्रष्टेत्यर्थः, ततोऽप्रतिभङ्गमा बुद्धेरुपादानरूपेण प्रतिसङ्क्रम-
शून्या = प्रतिसञ्चारशून्येत्यर्थः, परिणामिन्यर्थं = बुद्धिवृत्तौ प्रतिभङ्गान्ता इव तद्वृत्तिः =
बुद्धिवृत्तिम्, अनुपतति = तस्या अनुरूप इव प्रतीयत इत्यर्थः, एवं पुरुषस्य बुद्धिमात्सरूपम्,
बुद्धेः पुरुषमात्सरूपमाह—तस्याश्च बुद्धिवृत्तेः प्राप्तचैतन्योपग्रहरूपायाः—प्राप्तचैतन्योपग्रह-

तत्त्वैश्वर्यदी ।

इति, नात्यन्तं विरूपः, कस्माद्, यतः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः” = यथा चैतन्तत्त्वोक्तं “वृत्ति-
सारूप्यमितरत्र” इत्यत्र तथा चोक्तं पञ्चशिखेन—“अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिः = आ-
त्मा, अत एव बुद्धावप्रतिसङ्क्रमा च, परिणामिनी बुद्धिरूपेऽर्थे सङ्क्रान्तेव तद्वृत्तिः = बुद्धि-
वृत्तिम् अनुपतति, नन्वसङ्क्रान्ता कथं सङ्क्रान्तेव कथं वा वृत्तिं विनाऽनुपततीत्यत आह—
“तस्याश्च” इति । प्राप्तचैतन्योपग्रहः = उपगमो येन रूपेण तत्तथाप्राप्तचैतन्योपग्रहं रूपं-
पातञ्जलरहस्यम् ।

इति । निरवयवत्वसावयवत्वेन जडाजडयोः संयोगतादात्म्याभावादहं सुखीत्यादिभ्रम इत्या-
वात्तिकम् ।

तत्किमिति बुद्धिपुरुषयोरेव वैषम्यं प्रतिपाद्यत इति चेद् न, बुद्धिरेव पुरुषस्य साक्षाद् दृश्या
बुद्ध्याल्लक्ष्यैवान्येषां दृश्यत्वात् तस्यामेव साक्षाद्भिमानः तत्सम्बन्धादेवान्यत्राभिमानात्,
मृतदेहे सुषुप्त्यवस्थप्राप्ते च चैतन्याभावस्य स्पष्टत्वात्, एकैकैन्द्रियघतेऽपि चैतन्योपलब्धेः
इन्द्रियाणामप्यचैतन्यस्य स्पष्टत्वात्, अतो बुद्धिविवेकादेव सर्वाभिमाननिवृत्तिरित्याशयेन
बुद्धिवैधर्म्यमेव पुरुषेषु प्रायशः प्रतिपाद्यते, किञ्च बुद्धयतिरिक्तस्य आत्मविवेकस्य न्यायशेषो-
पिकाभ्यामेव सिद्धत्वेन बुद्धितो विवेक एव सांख्ययोगयोरमाधारणं कृत्यमिति, अत्यन्तवैरू-
प्यं निराकर्तुमुत्थापयति—अस्तु तर्हीति । यत इत्यस्य पूर्वोक्तान्वयः, प्रत्ययानुपश्य इत्येत-
द्व्याचष्टे—प्रत्ययं बौद्धमिति । बुद्धिवृत्तिमनुपश्यतीत्यर्थः, ननु बुद्धिद्रष्टृत्वेऽपि कथं नात्यन्तं-
बुद्धिवैरूप्यं तत्राह—तमनुपश्यन्निति । यतस्तमनुपश्यन्नतः पुरुषोऽतदात्माऽपि परमार्थतो बु-
द्धयस्वरूपोऽपि तत्स्वरूपा इव प्रकाशते तदनुकारी भवति स्फटिक इव जपास्वरूप इत्यर्थः, अर्था-
कारत्वेवैवार्थप्रद्वयरूपतयाः बुद्धिस्थले सिद्धत्वादित्यर्थः, प्रतिबिम्बरूपेण च मिथ्यासारू-
प्येन न पारमार्थिकासारूप्यविशेषः, यथोक्तयोः सारूप्यवैरूप्ययोः पञ्चशिखाचार्यैवाक्यं प्रमा-
णयति—तथा चोक्तमिति । भोक्तृशक्तिर्बुद्धिवत्परिणामिनी न भवति तथा बुद्धिवत्स्वविषये
संक्रान्ता उपरक्ताऽपि च भवति विकारेणुसंयोगस्यैवोपशङ्कत्वात् बुद्धिविकारप्रतिबिम्बैवोप-
पत्तौ पुरुषस्य विकाररूपनावैयर्थ्यात्, आभ्यां विशेषणभ्यां वैरूप्यं दर्शितम्, इदानीं सा-

उकारमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्तिरित्याख्यायते ॥ २० ॥

तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥

भास्वती ।

श्रिद्वभासः प्राप्तचैतन्योपग्रहस्तदेव स्वरूपं यस्यास्तस्या अचेतनाऽपि चैतन्यवतीव प्रतिभा-
समाना या बुद्धिवृत्तिस्तस्या इत्यर्थः, अनुकारमात्रतया नीलमणिव्यवहितस्य तत्प्रका-
शकस्यैवेत्यथा नीलिमा तथा बुद्धेरनुकारमात्रता=प्रकाशकतेत्यर्थः, तथा बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा=
चित्तवृत्तिभिः सहाविशिष्टाऽभिज्ञेव ज्ञानवृत्तिः=यद्वा चितिशक्त्या सहाविशिष्टा बुद्धिवृत्ति-
रेव ज्ञानवृत्तिरित्याख्यायते चिद्वृत्तिरित्याख्यायतेऽविवेकिभिरिति, ज्ञानशब्दो ज्ञानमात्र-
वाची, चितिशक्तिरेवात्र ज्ञानवृत्तिः ॥ २० ॥

पुरुषस्य भोगापवर्गरूपार्थमन्तरेण नास्ति दृश्यस्यान्यत् साक्षाजायमानं रूपं कार्य-
तत्त्ववैशारदी ।

यस्याः सा तथोक्ता, एतदुक्तं भवति—यथा निर्मले जलेऽस्क्रान्तोऽपि चन्द्रमाः संक्रान्तप्रति-
बिम्बतया संक्रान्त इव; एवमत्राप्यस्क्रान्ताऽपि संक्रान्तप्रतिबिम्बा चितिशक्तिः संक्रान्तेव
तेन बुद्ध्यात्मत्वमापन्ना बुद्धिवृत्तिमनुपततीति, तदनेनानुपश्य इति व्याख्यातम्, तामनुका-
रेण पश्यतीत्यनुपश्य इति ॥ २० ॥

द्रष्टृदृश्ययोः स्वरूपमुक्त्वा स्वस्वामिलक्षणसंबन्धाद् दृश्यस्य दृष्टर्यत्वमाह—“तदर्थ एव
पातञ्जलरहस्यम् ।

ह—प्रत्ययानुपश्य इति । प्रत्ययं बोद्धमिति प्रत्येतव्यान् बुद्धिधर्मान् धर्मादीनित्यर्थः,
केवलमुत्पद्यते ज्ञानमित्याह—तथा चोक्तमित्यादि—आख्यायत इत्यन्तेन ॥ २० ॥

तदर्थ एव दृश्यस्य बुद्ध्यादरात्मा स्वरूपमुत्पत्त्यादि वा तदर्थः—द्रष्टृ इति सूत्रार्थः,
वार्तिकम् ।

रूपं दर्शयितुमादौ बुद्धेश्चिद्रूपत्वमुपपादयति—परिणामित्यर्थ इति । परिणामिनि स्वस्वार्थे
विषये बुद्धौ प्रतिबिम्बरूपेण संक्रान्तेर्वापरकत्वे सती तद्वृत्ति विषयाद्याकारामनुपतति चेत्-
नामिव करोति यथा सूर्यो जलेऽनुपतन् जलं सूर्यमिव करोति तद्वत्, अनेन बुद्धे रूपं दर्शयित्वा-
पुरुषस्य बुद्धिसारूप्यं दर्शयति—तस्याश्चेति । हिशब्दोऽवधारणे, तस्या अपि भोक्तृशक्तेशान-
वृत्तिज्ञानरूपा वृद्धिर्बुद्धिवृत्त्यविशिष्टैवेत्याख्यायते इत्यन्वयः, अत्र हेतुः प्राप्तेति, उपग्रह उप-
रागः, उक्तरीत्याप्रासवंतन्यापरागकल्पाया बुद्धिवृत्तेरनुकारिणी प्रतिबिम्बोद्वप्राहिणी तन्मा-
त्रतयेति ज्ञानवृत्तेर्विशेषणम्, तथा च परस्परप्रतिबिम्बात् द्वयोरपि चेतनत्वसुखादिपरिणाम-
कत्वरूपं तारूप्यमित्यर्थः, आख्यायत इत्यनन्तरमिति शब्दः पूरणीयः, तदनेन सूत्रेण जीवे-
श्वरसाधारण्येनैव चिन्मात्रत्वमुक्तम्, तथा च श्रुतिस्मृता—“चेतामात्रः प्रतिपुरुषं भ्रमजः”

ज्ञानमेव परं ब्रह्म ज्ञानं बन्धाय चेप्यते ।

ज्ञानात्मकमिदं विश्वं न ज्ञानाद्विद्यते परम्—

इति, ये तु वैशेषिकादयो ज्ञानाश्रयमात्मानं मन्यते ते श्रुतिस्मृतिविरोधेनोपेक्षणीयाः, किं-
च लाघवात् प्रतिपुरुषमैकमात्रव्यक्तित्यज्ञानसिद्धौ तस्याश्रयो गौरवात् न कल्प्यते जा-
नामीतिप्रत्ययस्य संग्राहसम्बन्धेनैवोपपत्तेः, यथा हान्धनं तेजस्वीति प्रत्ययः संयोगसम्बन्धेन
प्रमा तथैव बुद्धौ ज्ञानारूपद्रव्यसंयोगसंबन्धेन ज्ञानवत्त्वप्रत्ययः प्रमेव लोकानामहमितिप्रत्यये
षावश्यं बुद्धिरपि भासते अनादिमिथ्याज्ञानवासनाऽऽख्यदोषस्य प्रतिबन्धे मानाभावात्, अ-
तोऽहं जानामीत्यविदुषां प्रत्ययोऽहमंशे भ्रमो ज्ञानवत्त्वाद्ये प्रमेत्यावयोः समानमेव, विदुषां तु
जानामीति प्रत्ययोऽसिद्ध एव, परमेश्वरस्य सर्वज्ञत्वादिद्रव्यवहारस्तु लोकव्यवहारव्यति-
रिक्तं सांख्यभाष्यादौ प्रोक्तमिति दिक् ॥ २० ॥

दृशिरूपस्य पुरुषस्य कर्मरूपतामापन्नं दृश्यमिति तदर्थं एव दृश्यस्यात्मा = स्वरूपं भवतीत्यर्थः, ॥ २१ ॥

भास्वती ।

वा तस्मात् पुरुषार्थ एव दृश्यस्यात्मा = स्वरूपमिति सूत्रार्थः, भोगरूपेण विवेकरूपेण वा गुणा दृश्या भवन्तीत्यर्थः,

दृशीति । कर्मरूपतां = भोगापवर्गरूपताम्, तदिति । तत्स्वरूपं = दृश्यस्वरूपं भोगापवर्गरूपा बुद्धिरित्यर्थः, परस्वरूपेण = विज्ञानृत्स्वरूपेण प्रतिलब्धात्मकं = लब्धसत्ताकम्, एतदुक्तं भवति सुखदुःखबोधः, अहं सुखी-अहं दुःखीत्याद्याकारेणात्मबुद्धिगतेन द्रष्टृत्वप्रतियोगेण, तत्प्रतियोगेणाह तेषां ज्ञानं सत्ता वा तस्मिन् पररूपेण लब्धसत्ताका विज्ञाता-वा, चरिते भोगापवर्गार्थं चित्तवृत्तीनां निरोधान्न भोगापवर्गरूपा वृत्तयः पौरुषभासा प्रकाशिता भवन्ति, ननु तदा सतीनां वृत्तीनां किमत्यन्तनाश इत्यतस्योत्तरमाह—स्वरूपहा-नाद् = सुखदुःखादिप्रमाणादिमहदादिस्वरूपनाशान् ते नश्यन्ति न च विनश्यन्ति न तत्त्ववैशारदी ।

दृश्यस्यात्मा" इति । व्याचष्टे—"दृशिरूपस्य" इति । दृशिरूपस्य पुरुषस्य = भोक्तुः कर्मरूपतां = भोग्यताम् आपन्नं दृश्यम् इति = तस्मात् तदर्थं एव = द्रष्टृत्वं एव दृश्यस्यात्मा भवति, न तु दृश्यार्थः, ननु नात्माऽऽत्मार्थ इत्यत आह—"स्वरूपं भवति" इति । एतदुक्तं भवति—सुखदुःखात्मकं दृश्यं भार्यं, सुखदुःखे चानुकूलयितृप्रतिकूलयितृणां तत्त्वेन तदर्थं एव व्यवर्तिष्येते विषया अपि हि शब्दादयस्तादात्म्यादेव चानुकूलयितारः प्रतिकूलयितारश्च, न चैषामात्मेवानुकूलनीयः प्रतिकूलनीयश्च, स्वात्मनि वृत्तिविरोधाद्, अतः पारिशेष्याच्च-तिशक्तिरेवानुकूलनीया च प्रतिकूलनीया च, तस्मात्तदर्थमेव दृश्यं न तु दृश्यार्थम्, अतश्च तदर्थं एव दृश्यस्यात्मा, न दृश्यार्थः ॥ २१ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

संगतिमाह—द्रष्टृदृश्ययोरिति । ननु स्त्रीसंयोगन्योन्यार्थता दृष्टा तद्वत् किं न स्यात्तत्राह—नन्विति । तत्रोभयस्य चेतनतयाऽस्तु, अत्र तु बुद्ध्यगदेष्टेतनत्वाच्च तथा परार्थता; स्वात्मनि क्रियाविरोधान्न स्वार्थताऽपीति भावः, एतदेव विवृणोति—एतदुक्तमित्यादिना, न वै सांश-रूप्यांशानामात्मायत्तन्त्यर्थः, भूम्याद्यष्टस्वसंभावितत्वाद्भावाद्प्रसक्त्येया शब्दे व्योमैकगुणे; तथाऽत्राभावादसंभवात् स्वात्मन्यप्रसक्त्युपार्थैवेत्याह—पारिशेष्यादिति । तत्रैवान्वयव्यति-वाक्तिकम् ।

बुद्ध्यतिरिक्ते द्रष्टरि प्रमाणमाह सूत्रकारः—

"तदर्थं एव दृश्यस्यात्मा", तस्य पुरुषस्यार्थः प्रयोजने भोगापवर्गविवर्थाः प्रयोजनं यस्य स-त्तेति मध्यमपदलोपी समासः, भोगापवर्गप्रयोजनकमेव दृश्यस्य स्वरूपं कार्यकारणात्मक-गुणत्रयं न स्वार्थमित्यर्थः, तथा च गुणाः परार्थाः संहृत्प्रकारित्वात् दृश्याऽऽदिवदित्यनुमानेन बुद्ध्यद्यतिरिक्तस्य पुरुषाख्यस्य परस्य सिद्धिरिति भावः, इदं चानुमानं पूर्वसूत्रे व्याख्या-तम्, तदर्थमेव दृश्यमित्येतावन्मात्रेणैव निर्वाहेऽप्यात्मपदं धात्वर्थे दर्शने तदर्थवान्वयभ्रम-निरासाय प्रयुक्तमिति, तदर्थत्वे युक्तिं वदन् सूत्रं व्याचष्टे—दृशिरूपस्येति । यतो दृशिरूपस्य पुरुषस्य यत् कर्मैव कर्म दर्शनं तद्विषयतां गतमेव वस्तु दृश्यं भवति, दर्शनं च सर्वत्रस्तूनां प्र-योजनमिति सर्वसंमतमतस्तदर्थमेव दृश्यस्य गुणादेः स्वरूपं भवति तिष्ठतीत्यर्थः, न हि परप्र-योजनकं वस्तु परप्रयोजनं विना क्षणमपि स्थानुं क्षममे नित्यमनित्यं वा प्रयोजनं विना क-स्यापि परार्थस्यावस्थानादर्शनेन पुरुषार्थस्य तत्स्थितिहेतुत्वसिद्धिरिति भावः, अनेन च सूत्रेण

तत्स्वरूपं तु पररूपेण प्रतिलब्धात्मकं भोगापवर्गार्थतायां कृतायां-
पुरुषेण न दृश्यत इति स्वरूपहानादस्य नाशः प्राप्तो न तु विनश्यति,
कस्माद् ?

कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वाद् ॥ २२ ॥

भास्वती ।

तेषामत्यन्तनाशः, ते च तदा गुणस्वरूपेण तिष्ठन्ति, अन्यैरकृतार्थपुरुषैर्दृश्यन्त इति ॥ २१ ॥

कृतार्थमिति । एकं पुरुषमित्यनेन पुरुषबहुत्वमातिष्ठते, नाशः पुरुषार्थहीनाऽव्यक्ता-
वस्था, योगपदिकस्य बहुज्ञानस्यैको द्रष्टेति मतं सर्वेषामनुभवविरुद्धत्वादकल्पनीयं युक्ति-
हीनत्वाद्नास्थेयम्, अनुभूयते च सर्वैर्वर्तमानस्यैकज्ञानस्यैक एव द्रष्टेति, अतः प्रवर्ततेऽयं-
युक्तः प्रवादः, यदेकदा बहुक्षेत्रेषु वर्तमानानां बहुज्ञानानां बहवो ज्ञातार इति, “पुरुष एवेद-
सर्वम्” इति, “एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा रूपं रूपं प्रतिरूपो बहिश्च” इत्यादिश्रुतीना-
मात्मा पुरुषश्च न द्रष्टृमात्रवाची किन्तु प्रजापतिवाची, श्रूयते च—

“ब्रह्मा देवानां प्रथमः सम्बभूव विश्वस्य कर्ता भुवनस्य गोप्ता” इति, स्मर्यते च—

“स सृष्टिकाण्डं प्रकरोति सर्गं संहारकाण्डं च तदक्षि भूयः ।

संहृत्य सर्वं निजदेहमस्यं कृत्वाऽप्यु ग्रेते जगदन्तरात्मा” इति,

तत्त्ववैशारदी ।

यत् स्वरूपमस्य यावत्पुरुषार्थमनुवर्तते, निर्वर्तिते च पुरुषार्थं निवर्तत इत्याह—“तत्स्वरूपं तु”
इति । स्वरूपं तु दृश्यस्य जडं, पररूपेण = आत्मरूपेण चैतन्येन प्रतिलब्धात्मकम् = अनुभूतस्व-
रूपं, भोगापवर्गार्थतायां कृतायां पुरुषेण न दृश्यते = भोगः = सुखाद्याकारशब्दाद्यनुभवाः, अप-
वगः = सत्त्वपुरुषान्प्रज्ञाऽनुभवः, तच्चैतदुभयमप्याजानतो जडाया बुद्धेः पुरुषच्छायाऽऽपत्येति
पुरुषस्यैव, तथा च पुरुषभोगापवर्गयोः कृतयोर्दृश्यस्य भोगापवर्गार्थता समाप्यत इति भोगाप-
वर्गार्थतायां कृतायामित्युक्तम्, अत्रान्तरे चादयति—“स्वरूपहानाद्” इति । परिहरति—“न
तु विनश्यति” इति,

नन्वत्यन्तानुपलभ्यं कथं न विनश्यतात्याशयवान् पृच्छति—“कस्माद्” इति । सूत्रेणो-
त्तरमाह—“कृतार्थमित्यादिना—तदन्यसाधारणत्वादित्यन्तेन” । कृतोऽर्थो यस्य पुरुषस्य स-
पातजलरहस्यम् ।

कारेवाह—यदिति—समाप्यत इत्यन्तेन, आजानतः = अनादितः ॥ २१ ॥

कृतं तु यावत् कर्तव्यं स्मर्तव्यमवशिष्यत इतिन्यायेनाशङ्क्य सूत्रेण समाधत्ते—

“कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात्”, कृतार्थं कृतमाक्षाकारं नरं प्रति पृथि-
व्यभिभूतसुवर्णभास्वरत्वादिवद् न व्यक्तमेव स्यादशेन गतमप्यन्यस्य दृश्यस्यैव न वर्तते कुतः
तस्य दृश्यस्य बुद्ध्यादरप्राप्तकवलयमकृतार्थं प्रति भोगदत्तेनसाधारणत्वात्सम नत्वादसौ
यथा विस्फुलङ्गाः प्रभवन्ति स्वरूपास्तथा सर्व प्राणा इति श्रुतिरिति सूत्रार्थः, नष्टमदर्शनमपि
वातिकम् ।

सैन्याधीना सत्ता दृश्यस्य न स्वत इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

सूत्रान्तरमवतारयितुमुपक्रमते—तत्स्वरूपमिति । ननु दृश्यस्वरूपं यदि परस्य पुरुषस्य
रूपेण दर्शनेन निमित्तेन तदर्थं प्रति लब्धात्मकं लब्धसत्ताकं तर्हि भोगापवर्गार्थतायां भोगा-
पवर्गरूपे पुरुषस्याथेसमुद्दे कृते सति पुरुषेण न दृश्यत इति कृत्वा स्वरूपत्यागाज्ञाशोऽत्यन्ता-
च्छेदोऽस्य गुणादेः प्रसक्त इत्यर्थः, प्रयोजनसमाप्त्या हि प्रयोजनकारि नाशयत इति धर्माधर्म-
वासनाविज्ञादित्येले दृष्टं, तथा च प्रकृतितित्यत्वसृष्ट्यादिप्रवाहानुच्छेदनित्यैष्यादिसिद्धा-
न्वहानिरिति पूर्वः पक्षः, अत्र सिद्धान्तमाह—न तु विनश्यतीति । पृच्छति—कस्मादिति ।

कृतार्थमेकं पुरुषं प्रति दृश्यं नष्टमपि = नाशं प्राप्तमपि अनष्टं तद् अन्यपुरुषसाधारणत्वात्, कुशलं पुरुषं प्रति नाशं प्राप्तमप्यकुशलान् पुरुषान् प्रत्यकृतार्थमिति तेषां दृशेः कर्मविषयतामापन्नं लभत एव पररूपेणात्मरूप-

भासती ।

ब्रह्मा तस्यान्तरात्मभूतो देव एक इति वादः सादृश्यसम्मतः श्रुतिस्मृतिप्रतिपादि-
तश्चेति दिक्, “अजामेकम्” इत्यादिश्रुतौ पुरुषस्य बहुत्वमुक्तम्, कुशलमिति, दृग-
तत्त्ववैशारदी ।

तथा, तं प्रति नष्टमप्यनष्टं तद् दृश्यम्, कुतः ? सर्वान् पुरुषान् कुशलान् अकुशलान् प्रति
साधारणत्वाद्, व्याचष्टे-“कृतार्थमेकम्” इति । नाशः = अदर्शनं, अनष्टं तु दृश्यमन्यपुरुष-
पातजन्यदृश्यम् ।

तत् तिरोभावमात्रं—

‘महतः परमव्यक्तं बुद्धिरव्यक्तमेव च,
वासिकम् ।’

अत्र प्रत्युत्तरं सूत्रं पठति—

“कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात्”, व्याचष्टे—कृतार्थमिति । बुद्ध्या कृतः
समापितोऽर्थो यस्येति कृतार्थमेकं कं चिन्मुक्तपुरुषं प्रति गुणादिकं नष्टं प्रयोजनाकरणात् राज्ञो-
राज्यवन्नष्टमपि सामान्यतो न नष्टं तस्मिन्नकृतार्थे अन्यपुरुषे च तस्य साधारणत्वादित्यर्थः,
योजितं सूत्रं तात्पर्यतो व्याचष्टे—कुशलमित्यादिना—रूपमित्यन्तेन, कुशलं कल्याणमु-
क्तम्, अकृतोऽर्थो येनेत्यकृतार्थं, नेप व्याख्यातव्रायम्, सोऽयं सूत्रार्थः श्रुत्याऽप्यनुपहृतीतो, यथा—

“अजामेकं लोहितशुक्लकृष्णं बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशोते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्य”-

इति । तदनेन सूत्रेण प्रकृतिनित्यत्वं पुरुषबहुत्वं च प्रतिपादितम्, तथा पुरुषभेदात् प्रकृ-
तेर्बहुत्वं नास्तीत्येवंरूपं प्रकृतेरेकत्वं च प्रतिपादितं विज्ञानवादादिनिरासायेति, नन्वेवं—

‘यथा घटोऽकुम्भकभण्डलुस्थमाकाशमेकं बहुधा हि भिन्नम् ।

तथा पृथाहुः स च काशिपोऽहमन्ये च देहेषु शरीरभेदैरि-

त्येवंविधश्रुतिस्मृतिशतौकं सर्वात्मनामैक्यं विरुद्धमिति चेन्न—तादृशवाक्येः प्रकरण-
भेदेन कं चिद्वैश्रम्यलक्षणाभेदप्रतिपादनात्, सर्वात्मनामवैश्रम्यज्ञानेनैवापरिणामितया बुद्ध्या-
द्यभिमाननिवृत्तितो मोक्षसिद्धेः, कं चिच्चाविभागलक्षणाभेदप्रतिपादनात्, ततश्चैकस्यैव पर-
मात्मनो मुख्यात्मता मिश्र्यतीति, एतच्च सर्वं ब्रह्ममीमांसाभाष्ये श्रुतिभाष्यादिषु च प्रपञ्चि-
तमस्माभिः, न पुनस्तादृशवाक्यानां जीवात्मपरमात्माखण्डतापरत्वं सम्भवति बन्धमोक्षा-
नुपपत्तिरूपमसक्तानुपप्रेण बलवन्निर्भेदपाहकश्रुतिस्मृतिशतैर्विरोधात्, ‘अधिकं तु भेददर्शनात्
‘अंशो नानाव्यपदेशादिति ब्रह्ममीमांसायामारभ्य सर्वदर्शनसूत्रैरस्तिस्फुटमात्मभेदप्रतिपादनेन
भेदस्त्वैव श्रुत्यर्थत्वावधारणाच्च, अपि च सर्वात्मनामैक्यमात्रज्ञानाच्च संसाराभिमाननिवृत्तिः
सम्भवति, एकस्मिन्नेवाकाशेऽवच्छेदभेदेन शब्दतः भाववद् एकस्मिन्नेवात्मनि अवच्छेदेन संसा-
रासंसारयोः सम्भवान्, विवेकज्ञानापेक्षणे च तत एवाभिमाननिवृत्तैरेक्यज्ञानस्य ॥ दृष्टद्वारा
मोक्षहेतुत्वं स्यात् नाप्यात्मैक्यज्ञानात् सर्वात्मब्रह्मोपासनं संभवति साक्षात् कुङ्कुत्वादि-
दृष्ट्याऽत्र ब्रह्मणो निन्दाया एव प्रसङ्गात्, जडवर्गोऽविविधभागलक्षणाभेदेनोपासनाया अवश्य-
कलप्यत्वेन चेतनवर्गोऽपि तथवौचित्याच्च, तस्मात् प्रयोजनाभावान् नात्माखण्डताप्रतिपा-
दने श्रुतिस्मृत्योस्तात्पर्यम्, अधिकं तु ब्रह्ममीमांसायामस्माभिराधुनिकवेदान्तिब्रुवमसख-
ण्डनावसरे प्रतिपादितमिति दिक् । तदेवं विशेषाविशेषेत्यादिमृगगणेन द्रष्टुः पुरुषस्य स्वत-
एव दर्शनशक्तेः बुद्धेः कारणरूपेण नित्यत्वे सिद्धे तयोः संयोगः प्रवाहरूपेणानादिरिति ज्ञा-

मिति, अतश्च दृग्दर्शनशक्त्योर्नित्यत्वाद्नादिः संयोगो व्याख्यात इति, तथा भास्वती ।

मम् । अतएवेति । अकुशलानां दृश्यदर्शनं स्यात् तच्च संयोगमन्तरेण न स्यादतः, तथा च दृग्दर्शनशक्त्योः = द्रष्टृदृश्ययोः कारणहीनयोर्नित्यत्वात् स संयोगोऽनादिः, अनाद्याः समिमित्ता भावाः प्रवाहरूपेणैवानादयः स्युर्बीजवृक्षवद्, द्रष्टृदृश्ययोः संयोगोऽप्यविद्या-निमित्तकत्वात् प्रवाहरूपेणानादिर्न चैकव्यक्तिकानादिः, दृश्यते च परिणामिन्या बुद्धेर्बुद्धि-रूपेण ल्योदयशीलता, यदा सा लीना तदा वियोगो यदा विपर्ययसंस्कारवशात् पुनरुदिता तदा संयोगः, एवं बीजवृक्षवदनेकव्यक्तिकस्य संयोगस्यानादिप्रवाहः, विद्यारूपनिमित्ताद-विद्यानावा आत्यन्तिको वियोग इत्युपरिष्ठात् प्रतिपादितः, तथा चोक्तं “पञ्चशिखाचार्येण”— धर्मिणामिति । धर्मिणां सत्त्वादिगुणानां परिणामिनित्यानां कूटस्थनित्यैः क्षेत्रज्ञैः पुरुषैः सहानादिसंयोगाद् धर्ममात्राणां सर्वेषां महदादीनां द्रष्टा सह संयोगोऽनादिः, अनादिरपि तत्त्वैश्वर्यदी ।

साधारणत्वात् तत्त्वाद् दृश्यात्परस्यात्मनश्चैतन्यं रूपं तेन, तदिह श्रुतिस्मृतीतिहासपुराण-प्रसिद्धमव्यक्तमनवयवमेकमनाश्रयं व्यापि नित्यं विश्वकार्यशक्तिमद्, यद्यपि कुशलेन तं प्रति कृत्स्नकार्यं न दृश्यते तथाऽप्यकुशलेन दृश्यमानं न नास्ति, न हि रूपमन्धेन न दृश्यत इति क्लृप्त्माताऽपि दृश्यमानमभावप्राप्तं भवति, न च प्रधानवदेक एव पुरुषः, तत्त्वानात्त्वस्य जन्ममरणसुखदुःखोपभोगमुक्तिर्मत्सारव्यवस्थया सिद्धैः, एकत्वश्रुतीनां च प्रमाणान्तरविरोधा-त्कथञ्चिद्देशकालविभागामावेन भक्त्याऽप्युपपत्तेः, प्रकृत्येकत्वपुरुषनानात्वयोश्च श्रुत्यैव सा-क्षात्प्रतिपादनाद्,

“अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्य” इति श्रुतिः,

अस्या एव श्रुनेश्वरानेन सुत्रेणार्थोऽनुदित इति, यतो दृश्यं नष्टमप्यनष्टं पुरुषान्तरं प्रत्यस्ति अतो दृग्दर्शनशक्त्योर्नित्यत्वाद्नादिः संयोगो व्याख्यातः, अत्रैवागमिनामनुमतिमाह— “तथा चोक्तम्” इति । धर्मिणां गुणानाम्, आत्मभिरनादिसंयोगाद् धर्मेमात्राणां = महदा-दीनामप्यनादिः संयोग इति, एकैकस्य महदादेः संयोगोऽनादिरप्यनित्य एव यद्यपि, तथाऽपि सर्वेषां महदादीनां नित्यः पुरुषान्तराणां साधारणत्वाद् त उक्तं—“धर्ममात्राणाम्” इति ।

पातञ्जलदृश्यम् ।

इत्यादि तत्र मानमित्याह—तदिहेति । अनवयवं त्रिगुणावयवत्वेऽप्यनारब्धत्वात्

एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः,

इतिश्रुतेरेक एवात्मेति चेन्नेत्याह—

न चेति—सिद्धेरित्यन्तेन, सर्वजनीनपुरुषवद्भुत्वानुभवविरोधात् श्रुनेरर्थवादत्वमित्याह— एकत्वेति । नित्यविभूनामात्मनां देशकालकृतविभागाभावे वनसेनाऽऽदिवदेकत्वमुपचरित-मित्याह—कथञ्चिदिति । तयोरेकत्वानेकत्वे श्रुतिमाह—अजामिति । एतद्विदुरस्मृतास्ते भव-स्थयेतरे दुःखमेवापिप्यन्तीतिश्रुत्यन्तरात्, सा चान्या प्रकृतेरिति व्याख्या न साञ्चोति भावः, प्रासङ्गिकमाह—अतो दृगिति । धर्ममात्राणां धर्मलक्षणवस्थापरिणतत्वेन शास्त्रेषु व्याख्यानमुपपन्नमित्याह—अतश्चेति । विनाशित्वेऽपि भावरूपाणां गुणानामनादित्वं न घटेत् ततश्च तत्कार्यबुद्धेः ततश्च बुद्धिपुरुषसंयोगस्येति भावः, बुद्धिपुरुषसंयोगस्य प्रवाहरूपे-णानादित्वे पञ्चशिखाचार्यसंवादमाह—तथा चोक्तमिति । धर्मिणां गुणानां पुरुषैः सहानादि-संयोगादिति तु गुणनित्यत्वं विना धर्मसामान्यानां बुद्ध्यादीनां संयोगानादित्वं न घटेत् इति प्रतिपादनाय प्रदर्शितम्, तदेवं प्रकाशप्रवृत्तीत्यादिसूत्रैः पञ्चविंशतितत्त्वान्यत्र संक्षेपतो वि-

श्लोक—“संयोगाग्रनादिसंयोगाद् धर्ममात्राणामप्यनादिः संयोगः” इति ॥२१॥

संयोगस्वरूपमभिधित्सयेद् सूत्रं प्रवच्यते—

स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ॥ २३ ॥

भास्करी ।

संयोगो न नित्यः प्रवाहरूपत्वान्निमित्तजन्यत्वाच्च, संयोगस्तु न भावस्तत्मात्तत्त्वाभावो-
विदोगरूपः स्यात् संयोगकारणस्य नाशे मति, भावस्यैवामावः सत्कार्यवादविरुद्धो न
सम्बन्धपदार्थस्वेत्यनगन्तव्यम् ॥ २२ ॥

संयोगेति । स्वरूपस्यासामान्यविशेषपञ्चाभिधित्सया = अभिधानेच्छया पुरुष-
इति पुरुषोपदर्शनान्महत्तत्त्वानां व्यक्तत्वं तथा च पुरुषविषया बुद्धिर्ज्ञाताऽहं भोक्ताऽह-
तत्त्ववैशारदी ।

मात्रग्रहणेन व्याप्तिं गमयति, अत एतद् भवति, यद्यप्येकस्य महत्तः संयोगोऽतीततामापन्नस्त-
थाऽपि महदन्तरस्य पुरुषाणां संयोगो नातीत इति नित्य उक्तः ॥ २२ ॥

तदेवं तादर्थ्यं संयोगकारणे उक्ते प्रासङ्गिके प्रधाननित्यत्वे संयोगसामान्यनित्यत्वे
हेतोर् शोके, संयोगस्य यत्स्वरूपम् = असाधारणो विशेष इति यावत् तदभिधित्सयेद् सूत्रं प्रव-
च्यते “स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः” इति । यतो दृश्यं तदधेमतस्तज्जनिता-
पातञ्जलरहस्यम् ।

धर्मपदवाच्यता ॥ २२ ॥

महत्तत्त्वादीनामभिधित्सया वक्तुमिच्छयेति,

स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः, आत्मात्मोपधनज्ञातिषु स्वमित्यभिधा-
नात् स्वमात्मोपधनं प्रधानादि तेन दृश्यशक्त्या प्रधानादिस्वामिनः पुंसोऽनादिसंयोगः स दृश्य-
स्यानात्मनो जडस्योपलब्धिर्मात्राख्या स्वरूपोपलब्धिश्च मोक्षाख्या तयोर्हेतुरनादिसंयोगः
संयोगस्य वियोगावसानत्वाद् भोगाय संयुक्तोऽपि पुमानपबुज्यते चेति सूत्रार्थः, अकर्ता कर्त-
नाश्वस्थ इति श्रुतेः यथा जपागतलौहित्यासंमर्ग्यपि स्फटिको लोहितः स्फटिक इति तदुप-
कार्यत्वेनैवोरलभ्यते तद्वत्सङ्गोऽप्यात्मा तद्धर्मवानिर्गोपलभ्यते इत्याह-यत् इत्यादि-हेतुरित्य-
वार्तिकम् ।

वेकेनोक्तानि विस्तरस्तु सांख्यदर्शने द्रष्टव्यः, प्रकृतिपुरुषविवेकस्यैव मुख्यतस्तत्र प्रतिपाद-
नात् अत्र योगस्यैवेति ॥ २२ ॥

द्रष्टृदृश्ययोः स्वरूपमुक्तम् इदानीं तत्संयोगस्य स्वरूपप्रदर्शकं सूत्रमुत्थापयति-संयोगस्व-
रूपेति । द्रष्टृदृश्ययोः संयोगसामान्यं न हेतुहेतुः प्रलयमोक्षादिसाधारण्याद् अतः संयोगगत-
विशेषावधारणायेदं सूत्रं प्रवच्यते इत्यर्थः,

“स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः”, स्वशक्तिर्दृश्यं भोग्यतायोग्यत्वात्
स्वामिशक्तिर्द्रष्टा भोक्तृयोग्यत्वात् तयोः स्वरूपोपलब्धौ हेतुर्थः संयोगविशेषः स एव द्रष्टृदृश्य-
संयोगोऽत्र हेतुहेतुरेक इत्यर्थः, विभुना द्रष्टृदृश्यसंयोगसामान्यस्य सावैकालिकत्वेन हेया-
हेतुत्वादिति भावः, स च संयोगविशेषो बुद्धिद्वारकः दृश्यबुद्धिसत्त्वोपाधिरूपः सर्वं धर्मा इति
पूर्वभाष्यात्, अतो दृश्यवत्त्वा बुद्ध्या संयोग एवान्न संयोगविशेषः,

“आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तृत्याहुर्मनीषिणः”—

इत्येवंविधश्रुत्यादिभ्यो लिङ्गदेहात्मसंयोगादेवात्मनो विषयदर्शनावगमादिति, एतेन भो-
क्तृभोग्ययोग्यतव द्रष्टृदृश्ययोरनादिः संबन्धः संयोगाङ्गीकारे पुरुषस्य परिणामित्वापत्तेरिति
कस्य चित् प्रलापः सूत्रस्वरमाद्धेयः, तथा सति स्वस्वामिभावः संयोग इत्येव सूत्रौचित्यात्
संयोगस्यानाद्येकव्यक्तित्वे सत्यागामिसूत्राभ्यामुत्पत्तिविनाशवचनानुपपत्तेश्च चेतनत्वा-

पुरुषः स्वामी दृश्येन स्वेन दर्शनार्थं संयुक्तः तस्मात्संयोगाद् दृश्यस्यो-
पलब्धिर्या स भोगः, या तु द्रष्टुः स्वरूपोलब्धिः सोऽपवर्गः, दर्शनकार्या-
वसानः संयोग इति दर्शनं वियोगस्य कारणमुक्तं, दर्शनमदर्शनस्य प्रति-

भास्वती ।

मित्याद्याकारोत्पद्यते, ततः पुरुषः स्वामी बुद्धिश्च स्वमिति, दर्शनार्थं संयुक्तो दर्शनफलः
संयोग इत्यर्थः, तच्च दर्शनं द्विविधं भोगोऽपवर्गश्चेति, दर्शनकार्येति । दर्शनकार्याव-
सानः संयोगः = विवेकेन दर्शनस्य परिसमाप्त्त्या संयोगस्याप्यवसानं स्यात्, तस्माद्
विवेकदर्शनं वियोगस्य कारणम्, नाशेति । अदर्शनप्रतिद्वन्द्विना दर्शनेनादर्शनं नाशयते,
ततश्चित्तवृत्तिनिरोधस्ततो मोक्ष इत्यतो न दर्शनं मोक्षस्याव्यवहितं कारणं यदा नोपादान-
कारणम्, दर्शनस्यापि नाशो मोक्षसम्भवात्, किन्तु तन्निर्वर्त्तकत्वाद् दर्शनं व्यवहितकारण-
कैवल्यस्य, किञ्चेति । किंलक्षणकमदर्शनमित्यत्र शास्त्रगतानष्टौ विकल्पानुत्थाप्य
निरूपयति—

तत्त्ववैशारदी ।

पकारं भजमानः पुरुषस्तस्य स्वामी भवति, भवति च दृश्यमस्य स्वम्, स चानयोः संयोगः
शक्तिमात्रेण व्यवस्थितस्तत्स्वरूपोपलब्धिहेतुः, तदेदद्वाच्यमवधाययति, “पुरुष” इति ।
पुरुषः स्वामी योग्यतामात्रेण दृश्येन स्वेन योग्यतयैव दर्शनार्थं संयुक्तः, शेषं सुगमम्, स्या-
देतत्—द्रष्टुः स्वरूपोपलब्धिपरवृत्त्यनेऽनेनेत्यपवर्गं उक्तः, न च मोक्षः साधनवान्; तथा स-
त्यर्थं मोक्षत्वादेव च्येनेत्यत आह—“दर्शनकार्यावसान” इति । दर्शनकार्यावसानो बुद्धि-
विशेषेण सह पुरुषविशेषस्य संयोग इति दर्शनं वियोगकारणमुक्तम्, कथं पुनर्दर्शनकार्याव-
सानत्वं संयोगस्येत्यत आह—“दर्शनम्” इति । ततः किमित्यत आह—“अदर्शनम्”
पातञ्जलदृश्यम् ।

मतेन, तदर्थः पुमर्थः, हेतुमात्रेण कार्योन्नेयत्वेन यज्जन्यं तदनित्यमिति तर्कसहकृतायाः नास्त्य-
कृतः कृतेनेति श्रुतश्चेत्याशङ्कते—न चेति । मुचः बन्धविश्लेषात्मकत्वमादायाह—दर्शनेति । संयो-
गस्य वियोगावधिन्वमुक्तमत्रोपपत्तिमाकाङ्क्षति कथमिति—आलोकान्धकारयोरिव विद्याऽविद्य-
योर्नित्यविरोधिन्वोर्नैवोपपत्तिरिति, अस्यानर्थहेताः प्रहाणायेति शाङ्करमाप्यमादायाह—अदर्श-
नस्यैव दर्शनान्विदुर्त्तयतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्त्तकमिति स्मृतेः, यथा च जतिषु येयजामहे कु-
र्यान्नानुयाजेष्विति यजतिन्वनुयाजभिन्नेषु येयजामहे कुर्यादिति पर्युदासः द्विविधभागापवर्गौ
वातिकम् ।

चेतनत्वातिरिक्तस्य प्रतिनियतस्य योग्यस्य ज्ञानावच्छेदकस्यानिरूपणाच्च, तयोश्च मोक्ष-
कालसाधारण्येन हेयाहेतुत्वात्, यदि न स्वभुक्तवृत्तिवामनावच्छं प्रवाहरूपेण च वासनाया-
अनादित्वं तदेव च संयोग इत्युच्यते, तथाऽपि तादृशसंयोगस्य भाग्यवश्यमाणमविद्यावास-
नाजन्यत्वादिकं न घटेतैव यथाश्रुतसंयोगत्यागानौचित्यादर्कं चेति, यच्चोक्तं संयोगेन परिणा-
मित्वमिति तत्परिणामलक्षणाज्ञानात् संयोगविभागमात्रेणाकाशादौ परिणामव्यवहाराभावेन
सामान्यगुणातिरिक्तधर्मोत्पत्तिरेव परिणाम इत्युक्तत्वात् अन्यथा प्रतिसर्गं प्रकृतिपुरुषयोः
संयोगविभागौ श्रुतस्मृत्याः श्रूयमाणौ शिष्येताम्, न हि प्रतिसर्गं योग्यतोत्पादविनाशौ
घटेतां पुरुषस्य परिणामप्रसङ्गात्, यथाश्रुतसंयोगविभागयोरवात्पादादिकर्मौचित्याच्चेति दिक्
सूत्रार्थं विवृणोति—पुरुषइत्यादिना—साऽपवर्ग इत्यन्तेन, संयुक्त इति । भवताति शेषः, सूत्रे
स्वरूपपदं च विवेकख्यातिपथ्यन्तस्य दर्शनसामान्यस्य संयोगजन्यत्वप्रतिपादनायेति, इदानीं-
“विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपाय” इति “तस्य हेतुरविद्ये”ति चागामिसूत्रद्वयायोऽनेनैव सूत्रे-
णोपपादित इत्येतत्क्रमेण प्रतिपादयति—दर्शनकार्येत्यादिना । कृतकृत्यस्य प्रयोजनाभावेनाव-

अस्तीति अदर्शनं संयोगनिमित्तमुक्तं नात्र दर्शनं मोक्षकारणम्, अदर्शनाभावादेव बन्धाभावः स मोक्ष इति, दर्शनस्य भावे बन्धकारणस्यादर्शनस्य नाश इत्यतो दर्शनज्ञानं कैवल्यकारणमुक्तम्, किञ्चेदमदर्शनं नाम ? किं गुण-
भास्वती ।

(१) किं गुणानामधिकारः कार्यात्मनसामर्थ्यमदर्शनम् ? नेदमदर्शनस्य सम्यग् लक्षणम्, यदा गुणकार्यं विद्यते तदाऽदर्शनमपि विद्यते, एतावन्मात्रमत्र याथावर्थम्, नेदमदर्शनं सम्यग् लक्षयति, 'यावदाहस्तावज्ज्वर' इत्युक्तिर्विधा न सम्यग् ज्वरलक्षणं तद्वद्,

(२) आहोस्विदिति द्वितीयं विकल्पमाह—दृष्टिरूपस्य स्वाभिन्नो यो दर्शितविषयस्य = दर्शितः शब्दादिरूपो विवेकरूपश्च विषयो येन चित्तेन तादृशस्य प्रधानचित्तस्यापवर्गरूपस्यानुत्पादः, विवेकस्यानुत्पाद एवाददर्शनमित्यर्थः, तद्वि स्वस्मिंश्चित्ते भोगापवर्गरूपे दृश्ये विद्यमानेऽपि न दर्शनं नोपलब्धिरपवर्गस्येत्यर्थः, इदमपि न सम्यग् लक्षणम्, यथा—“स्वास्थ्यस्याभाव एव ज्वरः” इति ज्वरलक्षणं न सम्यक् समीचीनम्,

(३) किमिति । गुणानामर्थवत्ताऽदर्शनमिति तृतीयो विकल्पः, अत्र यदर्शनस्यानागतस्वरूपेणावस्थानं स्वस्य कारणे त्रेगुण्ये तदेवाददर्शनम्, इदमपि न सम्यग् लक्षणमदर्शनस्य, गुणानामर्थवत्त्वं तथा दर्शनञ्चाविनाभावेति वाक्यं यथाऽर्थमपि न तदुल्लेखमात्रमेव सम्यग् तत्त्ववैशारदी

इति । अदर्शनम् = अविद्या संयोगनिमित्तमुक्तम्, उक्तमर्थं स्पष्टयति—“नात्र इति, ननु दर्शनमदर्शनं विरोधि विनिरुत्सयतु, बन्धस्य कुतो निवृत्तिरित्यत आह—“दर्शनस्य” इति । बुद्ध्यादिविवेकस्यात्मनः स्वरूपावस्थानं मोक्ष उक्तो, न तस्य साधनं दर्शनमपि त्वदर्शननिवृत्तिरित्यर्थः, असाधारणं संयोगं हेतुमदर्शनविशेषं ग्रहीतुमदर्शनमात्रं विकल्पयति “किपातजलरहस्यम् ।

निवर्तेते दृग्धपटस्येव प्रावरणायासमर्थता, भाविनावनागतावस्थौ, अव्यपदेश्यतया = अनावर्तिकम् ।

स्थानासंभवेन दर्शनरूपकार्यावसानः संयोग इत्यतो दर्शनं द्रष्टृस्वरूपोपलब्धिवियोगकारणमर्थान्दनेन सूत्रेणोक्तमुपपादितं तथा दर्शनमदर्शनस्य प्रतिद्वन्द्वि विरोधीत्यतोऽदर्शनं संयोगहेतुरित्यप्यर्थादुक्तमुपपादितम्, दर्शनादर्शनयोर्विरोधेन विरुद्धयोरेव वियोगसंयोगयोस्तदुभयकार्थत्वौचित्यादित्यर्थः, ननु अदर्शनं संयोगकारणं तर्हि अदर्शनाभावादेव संयोगविनिवृत्त्यात्मको मोक्षो भविष्यति कथं दर्शनमपि मोक्षहेतुरुच्यते इत्याशङ्क्यामाह—नात्र दर्शनमिति । अस्मच्छास्त्रे दर्शनं तत्त्वज्ञानं न मोक्षकारणं गौरवान् विराधादिभिर्व्यवधानेन मोक्षाध्यवहितप्राक्काले ज्ञाने नियमासंभवात् किं तु अदर्शनस्य वक्ष्यमाणरूपस्याभावादेव द्रष्टृश्यसंयोगाभावः स एव मोक्ष इत्यर्थः, एतेन मोक्षस्यानिमित्तिकृतया स्वाभाविकत्वरूपं नित्यत्वं लब्धम्, नन्वेवं विवेकख्यातिरविच्छेदा हानोपाय इत्यपिमसूत्रविरोधो दर्शनं वियोगस्य कारणमिति स्वोक्तिविरोधश्च तत्राह—दर्शनस्य भाव इति । सुगमम्, उक्तं शास्त्रे, तथा च तत्त्वज्ञानं मोक्षे प्रयोजकमात्रमिति, उत्तरसूत्रेणानाधारणं संयोगहेतुमदर्शनमवधारयितुमुक्तार्शनं विकल्प्य पृच्छति—किं चेदमिति । किं पुनः संयोगकारणत्वेनोक्तमदर्शनमित्यर्थः, नामेति वाक्यालङ्कारे, यद्यपि संयोगो दर्शनकारणमिति सूत्रेणादर्शनस्यानुत्पाद एव संयोगहेतुतयाऽत्र प्रसक्तो नान्यः, तथापि तत्समनियततया अन्येषामपि संशयकोटित्वं बोध्यम्, तत्र प्रथमो विकल्पः किं गुणानामिति । गुणानां सत्त्वादीनाम् अधिकारः कार्यात्मनसामर्थ्यम्, ज्ञाना-
भ्यदर्शना कार्यविशेषजननशक्तिरित्यर्थः, ततोऽपि हि संसारेहेतुसंयोगविशेषो जायत इति

नामधिकारः १ आहोस्विद् दृशिरूपस्य स्वाभिन्नो दर्शितविषयस्य प्रधान-
चित्तस्थानुत्पादः, स्वस्मिन् दृश्ये विद्यमाने दर्शनाभावः २ किमर्थवत्ता गु-
णानाम् ३ अथाविद्या स्वचित्तेन सह निरुद्धा स्वचित्तस्योत्पत्तिबीजम् ४
मासती ।

लक्षणम्, यद् व्यापकं तद्रूपमित्यत्र व्याप्ते रूपस्य चाविनाभावित्वेऽपि न तत्कथनादेव रूप-
लक्षितं भवेदिति,

(४) अथेति । अविद्या प्रतिक्षणं प्रलये च स्वचित्तेन = स्वाधारभूतचित्तस्य प्रस्थयेन
सह निरुद्धा = संस्काररूपेण स्थिता स्वचित्तस्य साऽविद्या प्रत्ययस्योत्पत्तिबीजमिति चतु-
र्थविकल्प एव समीचीनः, सनिमित्तस्य संयोगस्य च सम्यगवधारणममर्थः,

(५) पञ्चमं विकल्पमाह—किमिति । स्थितिरसंस्कारक्षये या गतिसंस्कारस्याभि-
व्यक्तिः, यस्यां सस्यां परिणामप्रवाहः प्रवर्ततेऽदर्शनञ्च दृश्यते तदेवादशनम्, अत्रेदं शास्त्र-
वचनम्—उदाहरस्त्येतद्वादिनः प्रधानमित्यादि, प्रधीयते जन्यते महदादिविकारसमूहोऽने-
तत्त्वैशारदी ।

ज्ञेयम्” इति । पथ्युदासं गृहीत्वाऽऽह—“किं गुणानामधिकारः” इति । अधिकारः = काव्यार-
म्भणसामर्थ्यं, ततो हि संयोगः संग्रहेतुरूपजायते, प्रसज्यप्रतिषेधं गृहीत्वा द्वितीयं विकल्प-
माह—“अहोस्विद्” इति । दर्शना विषयः शब्दादिः सत्त्वपुरुषान्यत्ता च येन चित्तेन तस्य
तद्विषयस्यानुत्पादः, एतदेव स्फोरयति—“स्वस्मिन्” इति । दृश्ये = शब्दादौ सत्त्वपुरुषा-
न्यतायां चेति, तावदेव प्रधानं विवृणोते न यावद् द्विविधदर्शनमभिनिर्वर्तयति, निष्पादितो-
भयदर्शनं तु विनिवर्तते इति, पथ्युदास एव तृतीयं विकल्पमाह—“किमर्थवत्ता गुणानाम्”
इति । सत्कार्यवादसिद्धौ हि भावनावपि भोगापवर्गावयवपदेऽस्तथा स्त इत्यर्थः, पथ्युदास-
एव चतुर्थं विकल्पमाह—“अथाविद्या” इति । प्रतिसर्गकाले स्वचित्तेन सह निरुद्धा = प्रधा-
नातजलरहस्यम् ।

गततया, चतुर्थं विकल्पं वासनैव दर्शनमित्याह—चतुर्थमिति ।

“भावान्तरमभावो हि कया चित्तु व्यपेक्षया”

इतिन्यायात्, प्रतिसर्गकाले प्रलये बीजाङ्कन्यायेनाह—स्वं = चित्तोत्पत्तिबीजमिति, तद-
न्यत्त्वं न जयते इत्याह—अन्येति । सर्वदा मत्त्वं मत्त्वतया रजो रजस्तया तमस्तमस्तयेति
साम्यावस्थाका स्थितिः संस्कारः तस्य क्षये विमर्दं गतिः संस्कारोन्मुखत्वं यथा दुरधस्य
मधुरसरूपान् अभवेऽपि दधनि रूपरसान्तरत्वमित्यर्थः, तत्र मतान्तरमाह—यत्रेदमिति ।
प्रधानं यौगिकं प्रधीयते अस्मिन् विश्वविकारः, विश्वविकारहेतुत्वात् स्थित्यैव वर्तमानं न
वात्तिकम् ।

द्वितीयं विकल्पं परित्यज्य सर्वविकल्पेषु बन्धकत्वगुणयोगेनादर्शनशब्दो गौणः, द्वितीयं विक-
ल्पमाह—आहोस्विदिति । अदर्शनमित्यत्र दर्शनशब्दस्य कारणसाधनत्वप्रतिपादनाय दृशि-
रूपस्य स्वाभिन्नो दर्शितविषयस्येति चित्तविशेषणं दृशिस्वरूपाय स्वाभिने दर्शितो विषयो-
येन तत्स्येत्यर्थः, उक्तमेव विवृणाति—स्वस्मिन्निति । स्वस्मिन्चित्ते पुरुषार्थरूपेण दृश्ये शब्दा-
दिबुक्तौ सत्त्वपुरुषान्यतावृत्तौ च सति यो दर्शनाभावश्चित्तवृत्त्यभाव इत्यर्थः, मोक्षकालीन-
दर्शनाभावं व्यावर्तयितुं सत्यन्तम्, संयोगहेतुतया तु, तादृशमदर्शनं नात्र विचारणीयं चित्ते
हि पुरुषायसत्तायामेवाददर्शनं संयोगहेतुर्भवति इति भावः, व्यथेतया द्वितीयविकल्पस्य विशे-
षभागपरित्यागमात्रेण तृतीयं विकल्पमाह—किमर्थवत्तेति । सत्कार्यसिद्धौ भाविभोगापवर्ग-
योस्तत्त्वपदेऽवयवयोः स्वकारणेषु गुणेषु अवस्थानमित्यर्थः, चतुर्थं विकल्पमाह—अथाविद्येति ।
पञ्चपदा अविद्या प्रलयकाले स्वचित्तेन सह गुणेषु लीना वासनारूपेण स्वाश्रयचित्तस्योत्पत्ति-

किं स्थितिसंस्कारक्षये गतिसंस्काराभिव्यक्तिः, यत्रेदमुक्तं—“प्रधानं-
स्थित्येष वर्त्तमानं विकाराकरणादप्रधानं स्यात्, तथा गत्यैव वर्त्तमानं-
विकारनित्यत्वात् प्रधानं स्यात्, उभयथा चास्य प्रवृत्तिः प्रधानव्यव-
हारं लभते नान्यथा, कारणान्तरेष्वपि कल्पितेष्वेव समानश्चर्चः”

भाष्यती ।

नेति प्रधानम्, प्रधानं चेत् स्थित्या वर्त्तमानमव्यक्तरूपेणावस्थानस्वभावकं-
स्याद् = अभविष्यत्, तदा विकाराकरणादप्रधानं स्यान्मूलकारणं नाभविष्यत्, तथा
गत्यैव वर्त्तमानं विकारावस्थायी यदैव वर्त्तमानस्वभावकं चेदभविष्यत्तदा विकारनित्य-
त्वादप्रधानमभविष्यत्, तस्मादुभयथा = स्थित्या गत्या चेत्यर्थः, प्रधानस्य प्रवृत्तिस्त-
त्तत्र प्रधानव्यवहारं मूलकारणत्वव्यवहारं लभते नान्यथा, अन्यद् यद् यद् वस्तु कारण-
रूपेण कल्पितं भवति, तत्र तत्र एष समानश्चर्चः = विचार इति, अस्मिन् विकल्पे मूल-
कारणस्य स्वभावमात्रमेवोक्तं न च तन्मात्रकथनं व्यवहितकार्यस्य संयोगस्य स्वरूपं लक्ष-
येदिति, यथा विकारशोलाया मृत्तिकायाः परिणामविशेषो घट इति, न चैतद् घटद्रव्यस्य
सम्यग् विवरणम्,

तत्रवैशारदी ।

न साम्यमागता वासनारूपेण, स्वं चित्तोत्पत्तिर्बाजम् तेन दर्शनादन्याऽविद्यावासनैवादर्श-
नमुक्ता, पर्युदास एव पञ्चमं विकल्पमाह—“किंस्थिति” इति । स्थितिसंस्कारस्य = प्रधा-
नवर्त्तिनः साम्यपरिणामपरम्परावाहिनः क्षये, गतिः = महदादिविकारारम्भः, तद्धे १ः संस्कारः
प्रधानस्य गतिसंस्कारस्तस्याभिव्यक्तिः = कार्योन्मुखत्वम्, तदुभयसंस्कारसद्भावे मतान्त-
रानुमतिमाह—“यत्रेदमुक्तम्” इति—एकान्तिकत्वं व्यानेघट्टिः, प्रधीयते = जन्यते विकार-
जातमनेनेति प्रधानं, तच्चैस्थित्यैव वर्त्तते न कदा चिद् गत्या ततो विकाराकरणाच्च
प्रधीयते तेन किञ्चिदित्यप्रधानं स्याद्, अथ गत्यैव वर्त्तते न कदा चिदपि स्थित्या तत्राह—
पातजलरहस्यम् ।

विकरोति, प्रकरोति इति प्रधानं प्रकृतिरिति व्युत्पत्त्यङ्गीकारादित्याह—प्रधानमिति । गत्यैव
चेत् सर्वदा कुर्वदैव वर्त्तते तथा च साम्यावस्था न गतिरित्याह—न कदा चिदिति । विकारो-
विनश्येन प्रलयः स्यादित्यनकान्तिकः पक्षः

“यत्रावयोः समो दोषः परिहारोऽपि वा समः ।

नैकस्तत्रानुयोक्तव्यस्तादृगर्थविचारण” —

वार्तिकम् ।

बीजमित्यर्थः, तथा आविद्यावासनैवादर्शनमिति, अयमेव पक्षः सिद्धान्तो भविष्यति, पञ्चमं-
विकल्पमाह—किं स्थितोति । प्रधाननिष्ठस्यासाम्यपरिणामहेतोः स्थितिसंस्कारस्य क्षये
सति गतिसंस्कारस्य महदादिरूपविसृष्टपरिणामहेतोरभिव्यक्तिरित्यर्थः, तयैव हि प्रकृतिक्षो-
भद्वारा पुं प्रकृत्योः संयोगो जन्यते इति, तदुभयसंस्कारसद्भावे मतान्तरं प्रमाणयति—यत्रेद-
मिति । स्थित्यै गत्यै इति तादर्थ्यं चतुर्थ्यो, एवकारौ च तयोः पश्चादव्याहार्या, स्थित्यैवेति
पाठे तु विशेषणे तृतीया इति, तथा च प्रधानं चेत् स्थितिमात्रेण वर्त्तते तदा विकाराजनक-
त्वाच्च प्रधानं स्यात् मूलकारणत्वं हि प्रधानत्वमिति, तथा गतिमात्रेण चेद्वर्त्तते तदा महदा-
दीनामपि प्रज्ञातवदेव नित्यत्वापत्त्या किं कस्य मूलं स्यादिति न व्यवहारः संभवत्यत उभय-
था स्थितिगतित्वामेव प्रधानस्यावस्थानं प्रधानव्यवहारं लभते कार्यतया न पुनरन्यथेत्यर्थः,
न केवलं मूलकारण एवायं स्थितिगत्योः कालभेदेन निर्णायको विचारः किं तु, कल्पितेषु विकार-
रूपेषु कारणभेदेषु महदादिव्यैव चर्चा विचारः समान इति प्रसङ्गादवधारयति—नास्त्यिकानां—

५ दर्शनशक्तिरेवादृशनमित्येके “प्रधानस्यात्मख्यापनार्था प्रवृत्तिः” इति

भासती ।

(६) षष्ठं विकल्पमाह—दर्शनेति । एके वदन्ति—दर्शनशक्तिरेवादृशनम्, तत्र प्रधानस्यात्मख्यापनार्था प्रवृत्तिरित्यनया श्रुत्या स्वपक्षं प्रतिपुष्पन्ति, भुतावन्मुक्तं—प्रधानस्यात्मख्यापनार्था प्रवृत्तिरिति, ख्यापनं = दर्शनं, तदर्थं चेददर्शनरूपा प्रवृत्तिस्तदा तत्त्ववैशारदी ।

“तथा गत्येव” इति । क्व चित्पाठः स्थित्यं गत्यै—इति चतुर्थी, एवकारश्च द्रष्टव्यः, स्थित्यं चेन्न वर्त्तत न क्व चिद्विकारो विनश्येत्, तथा च भावस्य सतोऽविनाशिनो नोत्पत्तिरपीति विकारत्वादेव च्यवत, एवञ्च न प्रधीयतेऽत्र किञ्चिदित्यप्रधानं स्यात्, तदुभयथा स्थित्या गत्या चास्य प्रवृत्तिः प्रधानव्यवहारं लभते, नान्यथा = एकान्ताभ्युपगमं, न केवल-प्रधाने कारणान्तरं प्वपि = परब्रह्मतन्मायापरमाण्वादेषु कल्पितेषु समानः चर्चा = विचारः, तान्यपि हि स्थित्येव वर्त्तमानानि विकाराकणादकारणानि स्युः” गत्येव वर्त्तमानानि विकारनित्यत्वादकारणानि स्युरिति च, पर्युदास एव च षष्ठं कल्पमाह—“दर्शनशक्तिरेव” इति । यथा प्रजापतिव्रतं “नेष्टेतोद्यन्तमादित्यम्” इति अनीक्षणप्रत्यासन्नः सङ्कल्पो गृह्यते; एवमिहापि दर्शननिषेधे तत्प्रत्यासन्ना तन्मूला शक्तिरुच्यते, सा च दर्शनं भागादिलक्षणं प्रसातुं द्रष्टारं दृश्येन योजयतीति, अत्रैव श्रुतिमाह—“प्रधानस्य” इति । स्यादेतत्—प्रधानमात्मख्यापनार्थं प्रवर्त्तत इति श्रुतिराह—न त्वात्मदर्शनशक्तिः प्रवर्त्तत इत्यत आह—“सर्वबाध्यबाधसमर्थ” इति । प्राक् प्रवृत्तेः प्रधानस्य नात्म-

पातअलरहस्यम् ।

इतिन्यायेनाह—ब्रह्मवादे मायावादे परमाणुवादेऽपीति—परंति । ब्रह्म नित्यं करोति चैन्मुक्तिप्रलयानुपपत्तिः, न कराति चेत् सृष्ट्याद्यनुपपत्तिरेव मायावादेऽपि, परमाणुवादे तु ते नित्याः संयोगसहकृताः सदा कुर्वन्ति चेत् प्रलयाभावो न चेत् सृष्ट्यभावो नियमानुपपत्तेरव्यवस्थेति, षष्ठं पक्षमाह—दर्शनशक्तिरिति । ज्ञानेच्छाकृतीनां परस्परान्वयाद् अज्ञातस्य कृत्यासाध्यत्वेनेच्छैव लक्ष्यत इत्याह—संकल्प इति । ब्रह्मचारिव्रतस्यानुष्ठेयत्वेनाभावापर्यवसानादिति भावः, अमुरामित्रादिवद्भावकार्योपादानत्वाद्भावभूतत्वाह—सा चेति । जामातरमिव कन्ययंेत्याह—द्रष्टारमिति । मांस्क्रामयत बहु स्यामिति चेत् प्रधानप्रवृत्तिरात्माथं—त्याह—प्रधानस्येति । पश्यन्वैतन्न पश्यति, न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येद् इति श्रुतिमाश्रित्याह—सर्वबाध्येति । एक्यनिवृत्त्यर्था प्रवृत्ति-वाक्तिकम् ।

कुर्वद्रूपतावादमपाकर्तुं कारणान्तरं प्वपीति, स च चर्चा यथा सृष्टादिकं यदि स्थित्येव निवृत्त्येव वर्त्तत तर्हि कदाऽपि घटानुत्पादनेन कारणत्वहानिः, यदि गत्येव प्रवृत्त्येव वर्त्तत तदा सृष्टदयोर्द्वयोरेव तुल्यकालतया कार्यकारणव्यवस्थाऽनुपपत्तिरतो विकाररूपकारणमपि स्थितिगत्युभयवदेवेति, षष्ठविकल्पमाह—दर्शनशक्तिरेवेति । पुरुषायात्मानन्दशयितुं या क्षमता सा दर्शनशक्तिः संव चादर्शनमित्यर्थः, इयं च शक्तिर्विकल्पात्यनुत्पादरूपा संयोगहेतुस्तथा चोक्त-सांख्यकारिकया—

“दृष्टाऽहमित्युपरमत्यन्येति,

“पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

पङ्गवन्धवदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः” इति,

ततोयविकल्पस्थस्य शब्दादिवृत्त्यनुत्पादस्य त्यागादस्य ततो भेदः, प्रधानस्य दर्शनशक्तौ श्रुति प्रमाणयति—प्रधानस्येति । कालकुलशाखास्थेयं श्रुतिः, सप्तमं विकल्पमाह—सर्वबा-

धृतेः, सर्वबोधयबोधसमर्थः प्राक् प्रवृत्तेः पुरुषो न पश्यति, सर्वकार्म्यव
रणसमर्थं दृश्यं तदा न दृश्यत इति ६ उभयस्याप्यदर्शनं धर्म इत्येके, तत्रेवं

भास्वती ।

प्रवृत्तेः शक्तिरूपावस्थैवादर्शनमित्येषा नयः, अस्मिन्लक्षणेऽपि पूर्वदोषप्रसङ्गः, आतपाज्जातं
शस्यमित्युक्तिर्न तण्डुलस्य सम्यग्बोधाय भवति, अदर्शनं चित्तधर्मस्तस्य व्यवहि
तमूलकारणस्य प्रधानस्य स्वभावकथनमेव नानवद्यं तल्लक्षणम्,

(७) सप्तमं बिकल्पमाह—उभयस्येति । उभयस्य द्रष्टुर्दृश्यस्य च धर्मोऽदर्शन
मित्येक आतिष्ठन्ते, तत्र = तन्मते, इदम् = अदर्शनं, तैरेवं मङ्गतं क्रियते, तद् यथा—
दर्शनं = ज्ञानं द्रष्टृदृश्यसापेक्षे तस्मात्तद्दर्शनं तद्देवोऽदर्शनञ्चापि तदुभयस्य धर्म इति, द्रष्टृ
दृश्यापेक्षमदर्शनमित्युक्तिर्यथाऽर्थाऽपि न तु तादृशा दृशाऽदर्शनं व्याकर्तव्यम्,

तत्त्ववैशारदी ।

ख्यापनमात्रं प्रवृत्तौ प्रयोजकमसामर्थ्यं तद्योगात्, तस्मात्सामर्थ्यं प्रवृत्तेः प्रयोजकमिति
श्रुत्याऽर्थोक्तमित्यर्थः, दर्शनशक्तिः प्रधानाश्चर्येत्यङ्गीकृत्य षष्ठः कल्पः, इमामेवोभयभ्रया-
मात्याय सप्तमं कल्पमाह—“उभयस्याप्यदर्शनम्” इति । उभयस्य = पुरुषस्य च, दृश्यस्य
चादर्शनं = दर्शनशक्तिर्धर्म इत्येके, स्यादेतद्—सृष्ट्यामहे दृश्यस्येति, तस्य सर्वशक्त्याश्च-
त्वात्, न द्रष्टुरिति पुनश्च सृष्ट्यामः, न हि तदाधारा ज्ञानशक्तिः, तत्र ज्ञानस्यास्मादवायाद्,
अन्यथा परिणामापत्तिरित्यत आह—“तत्रेदम्” इति, भवतु दृश्यात्मकं, तथाऽपि तस्य जड-
त्वेन तद्गतशक्तिकार्यं दर्शनमपि जडमिति न शक्यं तद्धर्मत्वेन विज्ञातुं, जडत्वं स्वयमप्र-
पातजलरवस्यम् ।

रित्युक्तं तत्प्रवृत्त्यनुसारेण, दृश्यत इति । तस्मात्सामर्थ्यमिति । समर्थस्य श्रेयाभोगात् सर्वदा
सुप्तेरनुपारमप्रसङ्ग इति चेन्न—प्रलयकालप्रतिबन्धादिति भावः, इमां = शक्तिम्, उभये = पुं-
कृती, तदन्यत्त्वमादायाह—अदर्शनं दर्शनशक्तिर्धर्म इति । अनधीनत्वसामान्यादित्यर्थः, परिणा-
मित्वात् प्रकृतेर्धर्मवत्त्वेऽपि पुंसोऽपरिणामित्वात् कुतः तस्य धर्मवदिति शङ्के—स्यादेतदिति ।
औपाधिकतादात्म्यसम्बन्धमादाय समाधत्ते—दृश्यस्येति । यथाऽस्मन्मते भूतलस्वरू-
पोऽप्यभावः प्रति योग्यपेक्षया धर्मत्वेन भासते घटाभाववद् भूतलमिति यथा बुद्धेः स्वेदी पुरुष-
इत्युक्त्याऽदर्शनं दृश्यशक्तिः पुरुषचित्तिरूपप्रत्ययापेक्षया धर्मत्वेन भासते तथाऽदर्शनं हक्-
शक्तिः दृश्यप्रत्ययापेक्षया दृश्यभावकतया धर्मत्वेन पुरुषस्य चेतन्यमिति योजना, तदन्यत्त्व-
नर्थोऽत्रेति, मङ्गलिमाह—दर्शनमिति । अस्य पुंसो यज् ज्ञानं तस्य दृश्यविषयकत्वाद् दृश्य-

वार्तिकम् ।

ध्येत्यादिनाऽवभासत इत्यन्तेन, सर्वबोधे समर्थोऽपि पुरुषः प्रधानप्रवृत्तेः प्राक् न पश्यति इत्ये-
कमदर्शनं पुरुषनिष्ठमपरं च सर्वकार्याणां करण उत्पादने समर्थं स्वरूपयोरयमपि दृश्यं प्रधानं-
तदा प्राक् प्रधानप्रवृत्तेः पुनरेण न दृश्यत इति दृश्यनिष्ठमदर्शनेमित्येवमुभयस्याप्यदर्शनं धर्म-
इत्येक आहुरित्यर्थः, एतदेवात्रादर्शनमिति शेषः, ननु जडानामदर्शनात्मकत्वात् कथं तेषामर्-
शनं धर्मः स्याद् अभावस्याधिकरणस्वरूपत्वाद् अव्यभिचारेण लाघवादेकत्वसिद्धेश्च, कथं वा
दृशिष्वरूपस्य पुरुषस्यादर्शनं घटं प्रकाशरूपस्याप्रकाशरूपत्वासंभवाद् इत्याशङ्क्य समा-
धत्ते—तत्रेदमिति । तत्रादर्शनद्वयमप्य इदमेकमदर्शनं दृश्यस्वरूपभूतमपि दृश्यधर्मत्वेन
प्रतिष्ठं भवति; तत्र हेतुः पुरुषप्रत्ययापेक्षमिति, पुरुषप्रत्ययं बोधमपेत्य तद्विषयतयेति यावत्,
तथेति । तथा पुरुषस्य निर्धर्मत्वेन सदा प्रकाशरूपत्वाच् चानात्मभूतमप्यदर्शनं पुरुषधर्मत्वे-
नैव लौकिकश्रुत्याऽवभासते, तत्र हेतुः दृश्यप्रत्ययापेक्षमिति, दृश्यप्रत्ययमपेक्ष्य दृश्यगोचरप्रत्य-

दृश्यस्य स्वात्मभूतपि पुरुषप्रत्ययापेक्षं दर्शनं दृश्यधर्मत्वेन भवति, तथा पुरुषस्यानात्मभूतमपि दृश्यप्रत्ययापेक्षं पुरुषधर्मत्वेनेव दर्शनमवभासते दर्शनज्ञानमेवाददर्शनमिति केचिदभिदधति इत्येते शास्त्रगताः (१) विकल्पाः, तत्र

मास्वती ।

(८) अष्टमं विकल्पमाह—दर्शनेति । केचिद्वदन्ति—विवेकव्यतिरिक्तं यद्दर्शनज्ञानं—शब्दादिरूपं तदेवाददर्शनम्, ज्ञानकाले द्रष्टृदृश्ययोः संयोगस्यावश्यम्भाविब्वेऽपीन्द्रियादावभिमानरूपस्य विपर्ययस्य फलमेव ज्ञानं तस्मान्न ज्ञानं संयोगहेतोरदर्शनस्य स्वरूपं भावेतुमर्हतीति,

तत्त्ववैशारदी ।

काशकृत्वाद्, अतो दृशेरात्मनः प्रत्ययं = चैतन्यच्छायापत्तिमपेक्ष्य दर्शनं दृश्यधर्मत्वेन भवति = विज्ञायते, विषयेण विषयिण उपलक्षणान्, नन्वेतावताऽपि, दृश्यधर्मत्वमस्य ज्ञानस्य भवति, न तु पुरुषधर्मत्वमपोत्यत आह —“तथा पुरुषस्य” इति । सत्यं पुरुषस्यानात्मभूतमेव, तथाऽपि दृश्यबुद्धिसत्त्वस्य यः प्रत्ययः = चैतन्यच्छायाऽपत्तिस्तमपेक्ष्य पुरुषधर्मत्वेन न तु पुरुषधर्मत्वेन, एतदुक्तं भवति—चैतन्यबिम्बाद्वाहितया बुद्धिर्वैतन्ययोरभेदाद् बुद्धिधर्मश्चैतन्यधर्मा इव चकासतीति, अष्टमं कल्पमाह—“दर्शनज्ञानम्” इति । ज्ञानमेव शब्दादानाभदर्शनं, न तु सत्त्वपुरुषान्यताया इति केचिद्, यथा चक्षू रूपं प्रमाणमपि रसादावप्रमाणमुच्यते,

पातञ्जलरहस्यम् ।

धर्मतैवोचिता न तु पुंघर्मता तत् कथं पुंघर्मनोच्यते इति शङ्कते—नन्वेतावतेति । औपचारिकत्वेन समाधेनो—मत्स्यमित्यादिना, जडत्वाद् बुद्धिमत्त्वस्य चित्तिच्छायापत्त्या यज्ज्ञानं तत्पु-

वातिकम् ।

याभावेनेति यावत्, अष्टमविकल्पमाह—दर्शनज्ञानमिति । ज्ञानं वासनारूपं तस्यापि दृश्यसंयोगहेतुत्वाद् न तु भागापवगंरूपमनागतावस्थं दर्शनमत्रोक्तम् अर्थवत्तया पौनरुक्त्यादिति, उपसंहरति—इत्येत इति । शास्त्रेणैतज्ज्ञानभेदास्तान्त्रिकैरुच्यन्ते इत्यर्थः, संयोगभेदेन सर्वेषामेवाददर्शनानां हेतुत्वं सिद्धान्तयन्नेव संयोगविशेषहेत्वदर्शनविशेषपरतयोत्तरसूत्रमवतारयति—तत्र विकल्पेति । तत्रादर्शने, विकल्पबहुत्वं भेदाबहुल्यमेतत्पुरुषस्यामान्यस्य गुणसामान्यस्य च

(१) विकल्पा इति । अयं भावः—अदर्शनपदार्थेऽष्टधा विकल्पः सुप्तभावः, तत्र द्वितीयस्याभावपयवसायितया प्रसज्यप्रतिषेधाश्रयित्वे परेषा भावविश्रान्ततया पशुदानावलम्बित्वम्,

प्रसज्यप्रतिषेधपशुदासत्वरूपं त्ववस्थाद् निरूपितचरम्, विकल्पाष्टकं च तुरांयस्यैव सिद्धान्तित्वेन शिष्टानां पूर्वपक्षोक्तं, निदानं चेद् पुरुषार्थफलसंयोगस्याविलपुरुषसाधारण्यमेव, तथा हि—

प्रथमेऽदर्शनं सभारहेतुसंयोगजनककार्यास्मरणक्षमत्वरूपाधिकारात्मता,

द्वितीये तु शब्दादिसंघपुरुषान्यत्वरूपद्विवधदृश्यकर्मकदर्शनहेतुचित्ताविर्भूत्यभावः,

तृतीये च सत्कार्यवादनयेऽनागतयोरपि भागापवगयोः सत्तायाः स्वरूपयोग्यता,

तुरीयेऽवधैव प्रलये स्वधर्मिचित्तं समं प्रधाने विधीय तत्साम्यमुपेता वासनाऽऽत्मना स्थिता नृष्टौ तादृशचित्तस्योद्भाविका,

पञ्चमे प्रधानस्य स्थितिगत्योरेकतरनेत्यर्थे विकृतानामनुदयनित्यवयवोपापत्या कार्यानुरोधात् स्वभावद्वैविध्येऽवश्यमुपगन्तव्ये सदृशपरिणामधाराऽऽत्मनः प्रधानस्य स्थितिसंस्कारस्य तिरोभावे विकारारम्भरूपातिहेतुसंस्कारस्य कार्यप्रवृत्ता,

विकल्पबहुत्वमेतत्सर्वपुरुषाणां गुणसंयोगे साधारणविषयम् ॥ २३ ॥

आसत्ती ।

एषु विकल्पेषु द्वितीय एवाभावमात्रस्तस्मात् स एव प्रसज्यप्रतिषेधं गृहीत्वा व्या-
कृतः, इतो तु पर्युदासं गृहीत्वेति विवेच्यम्, इत्येत इति । एते साङ्ख्यशास्त्रगता वि-
कल्पाः = मतभेदाः, तत्र = अदर्शनविषयं, सर्वपुरुषाणां गुणसंयोग एतद् विकल्पबहुत्व-
साधारणविषयमित्यन्वयः, एतदुक्तं भवति-पुरुषैः सह गुणसंयोग इति यथाऽर्थं सामान्य-
विषयं प्रकल्प्य सर्वेषु विकल्पेषु, अदर्शनमभिहितम्, न च तेनैव हेतुहेतुदर्शनं सम्यग्
निरूपितं स्याद् यादृशाङ्गिरूपणाद् दुःखहानोपायो निरूपितो भवेत्, तच्च प्रत्येकं पुरुषेण
सह तद्बुद्धेः संयोगस्य हेतुनिरूपणादेव साध्यम्, चतुर्थं विकल्पे तथैवाददर्शनं लक्षितमिति २३

तत्त्ववैशारदी ।

एतदतो भवति-सुखाद्याकारशब्दादिज्ञानानि स्वसिद्धानुगुणतया द्रष्टृदृश्यसंयोगमाक्षिप-
न्तीति, तदेवं विकल्प्य चतुर्थविकल्पं स्वीकृतुमितरेषां विकल्पानां साङ्ख्यशास्त्रगतानां सर्व-
पुरुषसाधारण्येन भागवैचित्र्याभावप्रसङ्गेन दूषयति-“इत्येते शास्त्रगता” इति ॥ २३ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

धर्मः स्वतोऽपरिणामित्वान् दूरदोषादाकाशे नीलिमेव नीलं नम इति प्रतीतेः, एतदेव स्वह-
स्तयति-एतदुक्तं भवतीति, एतदष्टौ ॥ २३ ॥

वार्तिकम् ।

पुरुषार्थहेतुसंयोगसामान्यं प्रति कारणतायां बोध्यम्, यस्तु प्रत्येकचेतनस्य तत्तत्चेतनस्य
स्वबुद्धिसंयोगां हेतुहेतुः स्वस्वामीत्यादिप्रकृतसूत्रणोक्तः तस्य हेतुरविद्या चतुर्थविकल्परूपमदर्श-
नमेवेति सूत्रेण सहान्वयः, प्रत्येकचेतनस्येति पाठं स्वस्वबुद्धानुगमशीलचेतनस्येत्यर्थः, अर्थ-
भावः-अविद्याक्षयोत्तरमपि जीवन्मुक्तस्य भोगार्थं विषयरूपेण परिणतैर्गुणैः सह संयोग उत्प-
द्यतंऽतो नाविद्या गुणपुरुषसंयोगसामान्यं हेतुः किं तु यथोक्तां गुणाधिकारादिदेव, स्वबुद्धि-
संयोगस्तु जन्मापरनामाऽविद्यां विना न भवतीति बुद्धिपुरुषसंयोग एवासाधारण्येनाविद्या-
हेतुर्भवति सव च बुद्धिः संयोगद्वारा द्रष्टृदृश्यसंयोगहेतुर्विद्योच्छेद्या च भवतीत्याशयन सैवो-
त्तरसूत्रेण सूच्यते न गुणाधिकारादिः तस्य ज्ञानानुच्छेद्यत्वाद् एकस्य पुंसो मुक्तावपि पुरुषान्त-
रार्थं गुणाधिकारादितादवस्थ्याद् यदेव च पुरुषेणच्छेत्तुं शक्यते तदेव ह्यनिदानमत्र प्रतिपाद-
नीयम्; अन्यथा कालकर्मेश्वरादीनामपि हेतुहेतुसंयोगकारणतया तेषामप्यत्र प्रतिपाद्यताऽऽप-
त्तेरिति ॥ २३ ॥

षष्ठेऽनुष्ठयत्वेन बार्धते प्रजापतिव्रते-

“नेक्षेतोद्यन्तमादिष्यं नास्तं यन्तं कदा चन ।

नोपरक्तं न वारिरर्थं न मर्ष्यं नमसो गतम्”

इत्यादिबन्धनेनेक्षणमावावगतभाववेऽनुष्ठेयवायोभ्यत्वेनागत्याऽनीक्षणनेदिष्ठस्तरस्वकृत्यो यथा पर्यव-
स्यति तथाऽत्रापि दर्शनप्रतीया प्रधानस्य स्वकर्मकदर्शनानुकूलता,

सप्तमे चैतन्यविम्बवत्या बुद्धेश्चैतन्यतादात्म्येन प्रत्यायितश्चैतन्यधर्मायमाणो बुद्धिधर्मोऽतो बुद्धयस्य
स्वकर्मकं दर्शनं तथा पुरुषस्य स्वकर्तृकं च दर्शनमेव प्रकृतमदर्शनम्,

अष्टमे सन्वपुरुषविवेकेतरवस्तुदर्शनमेवाददर्शनत्वेनेह विवक्षितम्,

एवं च प्रातिस्विकपुमध्वैलक्षण्यानुगुण्येन तुर्यस्थैवोपयोगितौचित्यमावहतीति तदन्वये सप्तापि पञ्चा-
नोयादेया इति संक्षेपः ।

यस्तु प्रत्यक्चेतनस्य स्वबुद्धिसंयोगः—

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

विपर्ययज्ञानवासनेत्यर्थः, विपर्ययज्ञानवासनावासिता न कार्यनि-

भासती ।

यस्त्विति । यस्तु प्रत्यक्चेतनस्य = प्रतीपमात्मविपरीतमनात्मभावमञ्जति विजा-
नातीति प्रत्यङ्, यद्वा-प्रति प्रतिबुद्धिमञ्जत्यनुपश्यतीति प्रत्यङ्, तद्रूपचेतनस्य प्रत्येकं पुरु-
षस्येत्यर्थः, स्वबुद्धिसंयोगस्तस्य हेतुरविद्या, अविद्याऽत्र विपर्ययज्ञानवासना = अतद्रूपस्या-
तिप्रवणचित्तप्रकृतिरूपा, तादृश्य एव वासना विपर्यस्तप्रत्ययस्य मूलहेतवस्ततस्ता एव
स्वानुरूपान् प्रत्ययान् जनयेत्, ततः प्रतिक्षणं बुद्धिपुरुषसंयोगः प्रवर्तते, यतो विपर्य-
स्तज्ञानवासनावसिता बुद्धिर्न पुरुषख्यातिरूपां कार्यनिष्ठां = कार्यावासनं प्राप्नुयान्,

तत्त्ववैशारदी ।

चतुर्थं विकल्पं निर्धारयितुं सूत्रमवतारयति—“यस्तु प्रत्यक्चेतनस्य स्वबुद्धिसंयोगः”
इति । प्रति = प्रतापम्, अञ्जति = प्राप्नोतीति प्रत्यङ्, असाधारणस्तु संयोग एकैकस्य पुरु-
षस्येककया बुद्ध्या वचिष्यहेतुः, सूत्रं पठति—“तस्य हेतुरविद्या” इति, नन्वविद्या विपर्यय-
ज्ञानं, तस्य भोगापवगयोरेव स्वबुद्धिसंयोगो हेतुः, असंयुक्तायां बुद्धौ तदनुत्पत्तेः, तत्कथ-
मविद्या संयोगभेदस्य हेतुरित्यत आह—“विपर्ययज्ञानवासना” इति । सर्गान्तरायाया अ-
विद्यायाः स्वचित्तेन सह निरुद्धाया अपि प्रधानेऽस्ति वासना, तद्वासनावसितं च प्रधानं-
तत्तत्पुरुषसंयोगिनी तादृशीमेव बुद्धिः सृजति, एव पूर्वपूर्वसर्गावित्यनादित्वाददोषः, अत-
एव प्रतिसर्गावस्थायां न पुरुषो मुच्यत इत्याह—“विपर्ययज्ञान” इति । यदा पुरुषख्याति-

पातजलरहस्यम् ।

“तस्य हेतुरविद्या,” तस्य बुद्धिचेतन्ययोः संयोगः तद्धेतुः विपर्ययज्ञानसंस्कारसहिताऽ-
विद्येति सूत्रार्थः, न स पुनरावर्तते न स पुनरावर्तत इति श्रुतिमाश्रित्याह—चरिताधिकारेति ।
मकार्याविद्याध्वंसो मोक्ष इति मतान्तरप्रमिद्धिमादायाह—भोगेति । प्रत्ये व्याभचारादि-

वात्तिकम् ।

“तस्य हेतुरविद्या,” तस्य द्रष्टृदृश्यसंयोगस्य बुद्धिपुरुषसंयोगद्वारा हेतुरविद्येत्यर्थः, भा-
ष्यकारेण च सूत्रकारतात्पर्योभिप्रायेणैव तस्येत्यस्य बुद्धिसंयोगस्येत्यथे उक्तः; न तु साक्षा-
दकथ्यद्रष्टृदृश्यमाभ्याससंयोगस्येव पूर्वसूत्रे प्रकृतत्वात्, बुद्धिसंयोगस्येति । अविद्या चात्रा-
नात्मन्यात्मबुद्धिमात्रं तस्य बुद्धिसंयोगहेतुत्वाद् अनित्यादौ नित्यादिबुद्धिरूपाणाम-
विद्यानां वक्ष्यमाणविषयकख्यातिनाशयत्वानुपपत्तेश्च, मा चाविद्या बुद्धिसंयोगजन्यतया तद-
व्यवहितप्राक्कारेण न सम्भवतीत्यत आह—भाष्यकारो विपर्ययेति । सर्गान्तरायाविद्यायाः
स्वचित्तेन सह निरुद्धायाः प्रधाने या वासना स्थिता तया वासितं प्रधानं तत्पुरुषसंयोगिनी-
तादृशीमेव बुद्धिः सृजतीत्यनादित्वाच्च दोषः, अविद्यावासनायां बुद्धिपुरुषसंयोगहेतुत्वे युक्ति-
माह—विपर्ययेति । विपर्ययज्ञानवासनावसिता पुरुषख्यातिरूपां कार्यनिष्ठां स्वकर्तव्यचरमा-
वधि न प्राप्नोति बुद्धिरतः स्वाधिकारतया पुनरावर्तते पुरुषेण संयुज्यते सा तु बुद्धिः पुरु-
षान्यताख्यातिपर्यन्ता सती कार्यसमाप्तिं प्राप्नोति परवैराग्योत्पादाच्च, ततश्च चरिताधि-
कारा निष्पादितकार्या निवृत्ताविद्या सती संयोगाख्यबन्धस्य कारणाभावाद् न पुनः पुरुषेण
संयुज्यत इत्यर्थः, तथा चान्वयव्यतिरेकाभ्यां विपर्ययवासनावसिता बुद्धिः पुरुषसंयोगहेतुरिति भावः,
पुरुषख्यात्या चित्तस्य निवृत्तिरिति यदुक्तं तत्र नास्तिकाक्षेपं निराचिकीर्षुस्तं प्रदर्शयति—

ष्ठां पुरुषख्यातिं बुद्धिः प्राप्नोति साधिकारा पुनरावर्त्तते, सा तु पुरुषख्या-
तिपर्यवसाना कार्यनिष्ठां प्राप्नोति चरिताधिकारा निवृत्तादर्शना बन्धका-
रणाभावाच्च पुनरावर्त्तते, अत्र कश्चित्-षण्डकोपाख्यानेनोद्धाटयति—सुग-
धा भार्ययाऽभिधीयते षण्डकः, आर्य्यपुत्र ! अपत्यवती मे भगिनी किमर्थ-
नाहमिति, स तामाह—मृतस्तेऽहमपत्यमुत्पादयिष्यामिति, तथेदं विद्यमानं-
ज्ञानं चित्तनिवृत्तिं न करोति विनष्टं करिष्यतीति का प्रत्याशा, तत्राचार्य्य-

भास्वती ।

पुरुषख्यातौ सत्यां परवैराग्येण निरुद्धा बुद्धिर्न पुनरावर्त्तते, अत्रेति । कश्चिदुपहासक एतत्
षण्डकोपाख्यानेनोद्धाटयति, छगमम्, तत्रेति । आचार्य्यदेशीयः = आचार्य्यकल्पो वक्ति-
बुद्धिनिवृत्तिः = ज्ञाननिवृत्तिरेव मोक्षो न च ज्ञानस्य विद्यमानतेत्यर्थः, यतोऽदर्शनाद्-
बुद्धिप्रवृत्तिस्ततोऽदर्शनकारणाभावाद् अदर्शनरूपं कारणं तस्याभावाद् बुद्धिनिवृत्तिः, अ-
दर्शनं बन्धकारणं = दृश्यसंयोगकारणं, तच्च दर्शनाद् विवेकाद् निवर्त्तते, यथाऽग्निः स्वाश्रय-
दग्ध्वा स्वयमेव नश्यति तथा दर्शनमदर्शनं विनाश्य स्वयमेव निवर्त्तते, उपसंहरति—

तत्त्ववैशारदी ।

कार्य्यनिष्ठां प्राप्ता तदा विपर्य्ययज्ञानवासनाया बन्धकारणस्याभावाच्च पुनरावर्त्तत इत्याह—
“सा तु” इति । अत्र कश्चित् = नास्ति कः केवल्यं षण्डकोपाख्यानेनोपहसति—षण्डकोपा-
ख्यानमाह—“सुगंध्या” इति । किमर्थमित्यथेशब्दो निमित्तं लक्षयति, प्रयोजनम् । अपि नि-
मित्तत्वात्, षण्डकोपाख्यानसाम्यमापादयति—“तथेदम्” इति । इदं विद्यमानं गुणपु-
ष्टान्यताख्यातिज्ञानं चित्तनिवृत्तिं न करोति, परवैराग्येण ज्ञानप्रसादमात्रेण मयस्कारं नि-
रुद्धं विनष्टं करिष्यतीति का प्रत्याशा, यस्मिन् मत्वेव यद् भवति तत्तस्य कार्य्यं न तु य-
स्मिन्नसतीति भावः, अत्रैकदेशिमेतेन परिहारमाह—“तत्राचार्य्यदेशीय” इति । ईषदपरि-
समाप्त आचार्य्य आचार्य्यदेशीयः, आचार्य्यस्तु वायुपोक्ते कृतलक्षणः—

“आचिनोति च शास्त्रार्थमाचारं स्थापयत्यपि ।

स्वयमाचरते यस्मादाचार्य्यस्तेन चोच्यते” इति,

भोगविवेकख्यातिरूपपरिणतबुद्धिनिवृत्तिरेव माक्षः, न च बुद्धिस्वरूपनिवृत्तिः, सा च

पातञ्जलदृश्यम् ।

त्याह—न च बुद्धीति । सा तादृशा निवृत्तिः, विवेकज्ञानपर्यन्तं चित्तचेष्टितमिति दशयन्नाह—

वास्तिकम् ।

अत्र कश्चिदिति । षण्डकोपाख्यानेन दृष्टान्तेनाद्धाटयति आक्षिप्तोक्त्यर्थः नपुंसकाख्यातमे-
वाह—सुगंधेय्यादिना—उत्पादयिष्यतीत्यन्तेन, सः षण्डकः, तां = भार्याम्, विनष्टमिति ।
विनष्टपरवैराग्येण निरुद्धं ज्ञानं चित्तनिवृत्तिरूपं मोक्षं करिष्यतीति नास्ति प्रत्याशेत्यर्थः,
उपेक्षासूचनाय पूर्वाचार्य्यमुखेनात्र सिद्धान्तमाह—तत्रेति । ईषदममास आचार्य्य आचार्य्यदे-
शीयः, उपेक्षणीये प्रत्युत्तरदानमात्रेणाचार्य्यदेशायत्वम्, आचार्य्यश्च वायो प्रोक्तः—

“आचिनोति च शास्त्रार्थमाचारं स्थापयत्यपि ।

स्वयमाचरते यस्मादाचार्य्यस्तेन चोच्यते”—इति,

नन्विति सम्बोधने, एतद्धं भवति—ज्ञानं न साक्षान्मोक्षहेतुरस्माभिरिष्यते
किंत्वविद्याख्यादर्शननिवृत्तितत्कायनिरोधयोगद्वारा, तथा च विनष्टमपि ज्ञानं बुद्धिपुरुषवि-
योगरूपमोक्षव्यापारद्वारा कारणं सम्भवत्येवेति, ननु यद्यप्यमाचार्य्यदेशीयः तर्हि किं बुद्धिचि-

देशीयो घकि-ननु बुद्धिनिवृत्तिरेव मोक्षः, अदर्शनकारणाभावाद् बुद्धि-
निवृत्तिः, तच्चादर्शनं बन्धकारणं दशनाग्निवर्त्तते, तत्र चित्तनिवृत्तिरेव मो-
क्षः, कथमस्थान एवास्य मतिविभ्रमः ॥ २४ ॥

हेयं दुःखं हेयकारणं च संयोगाख्यं सनिमित्तमुक्तमतः परं हानं वक्तव्यम्-
तदभावात् संयोगाभावो हानं तद् दृशेः कैवल्यम् ॥२५॥

आखती ।

तत्रेति । तत्र = मोक्षविषये, या चित्तस्य निवृत्तिः स एव मोक्षः, अतोऽस्योपहासकस्या-
स्थाने = अयुक्त एव मतिविभ्रम इति ॥ २४ ॥

सूत्रमवतारयति—हेयमिति । तस्येति । अदर्शनस्याभावः = दर्शनेन नाशः सत्य-

तत्त्ववैशारदी ।

धर्ममेधान्तविवेकख्यातिप्रतिष्ठाया अनन्तरमेव भवति, सत्यपि बुद्धिस्वरूपमात्रावस्थान-
इत्यर्थः, एतदेव स्फोरयति—“अदर्शन” इति । अदर्शनस्य बन्धकारणस्याभावाद् बुद्धिनिवृ-
त्तिः, तच्चादर्शनं बन्धकारणं दशनाग्निवर्त्तते, दर्शननिवृत्तिस्तु परवैराग्यसाध्या, सत्यपि बुद्धि-
स्वरूपावस्थानं मोक्ष इति भावः, एकदेशिमतमुपन्यस्य स्वमन्माह —“तत्र चित्तनिवृत्ति-
रेव मोक्ष” इति । ननुक्तं दर्शने निवृत्तेऽचिराच्चित्तस्वरूपनिवृत्तिर्भवतीति कथं दर्शनकार्य-
त्वत आह —“कथमस्थान एवास्य मतिविभ्रम” इति । अयमभिमतिः—यदि दर्शनस्य
माक्षाच्चित्तनिवृत्तौ कारणभावमङ्गीकुर्वेमहि तत एवम् उपालभ्येमहि, किन्तु विवेकदर्शनं प्रक-
र्षकाष्टां प्राप्तं निरोधममात्रिमायनाप्रकर्षक्रमेण चित्तनिवृत्तिमत्पुरुषस्वरूपावस्थानोपयोगी-
त्यानिष्ठांमहं त कथमुपालभ्येमहीति ॥ २४ ॥

तदेवं व्यूहद्वयमुक्त्वा तृतीयव्यूहाभिधानाय सूत्रमवतारयति—“हेयं दुःखम्” इति ।
“तदभावात्संयोगाभावो हानं तद् दृशेः कैवल्यम्” इति सूत्रं व्याचष्टे—“तस्य” इति ।

पातञ्जलहस्तम् ।

सत्यपीति । “प्रकृति पश्यति पुरुषः प्रेक्षकवदवस्थितः स्वच्छ” इति स्मारयन्नाह—दर्शननिवृत्ति-
स्त्विति । तावदेवास्य विवं यावन्न विमोक्षेऽयं सम्पत्स्य इति श्रुतिमाश्रित्याह- अयमभिसंधि-
रिति । प्रारब्धक्षयापेक्षा संप्रज्ञातसमाधेरुलक्षणमिति, विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति
श्रुत्यन्तराद्, उपालम्भमपि उपहामास्पदमित्यर्थः ॥ २४ ॥

“तदभावात्संयोगाभावा हानं तद् दृशेः कैवल्यम्,” तस्या अदर्शनरूपाया अविद्याया अभा-
वावभिभवात् सुवर्णं पृथिव्याभिभूततजस्रमास्वरववदिति, संयोगाभावे त्वात्यन्तिकब-

वार्तिकम् ।

सादिनामकान्तःकरणनिवृत्तिर्मोक्ष एव न भवतीत्याशङ्क्यामाह —तत्र चित्तेति । चित्तनिवृ-
त्तिर्माक्षा एवत्येव किंतु तत्रास्थान एवास्य नास्तिकस्य बुद्धिख्यामोहा व्यर्थ इत्यतोऽत्रो-
पेक्षणार्थे समाधानत्वादेवाचार्यदेशाय उक्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

तदेवं हेयहेयहेतुरूपं व्यूहद्वयं व्याख्याय तृतीयव्यूहस्य सूत्रमवतारयति—हेयमिति ।
निमित्तमविद्या,

“तदभावात्संयोगाभावो हानं तद् दृशेः कैवल्यम्”, तस्या अविद्याया अभावा-
द्विनाशाद् बुद्धिपुरुषसंयोगनिवृत्तिद्वारा द्रष्टृदृश्यसंयोगनिवृत्तिः दुःखहानमित्युच्यते
कार्यकारणयोरभेदोपचारात्, तस्य पुरुषाण्त्वायोक्तं तद् दृशेः कैवल्यमिति, तदेव च
हानं पुरुषस्य कैवल्यमित्युच्यत इत्यर्थः, इममेव सूत्रार्थं भाष्यकारः प्रकारान्त

तस्यादर्शनस्याभावाद् बुद्धिपुरुषसंयोगाभावः = आत्यन्तिको बन्धनः-
परम इत्यर्थः, एतद् हानं, तद् दृशोः कैवल्यं = पुरुषस्याभिप्रीभावः, पुनर-
संयोगो गुणैरित्यर्थः, दुःखकारणनिवृत्तौ दुःखोपरमो हानं, तदा स्वरूप-
प्रतिष्ठः पुरुष इत्युक्तम् ॥ २५ ॥

अथ हानस्य कः प्राप्नुपाय इति—

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥

सत्त्वपुरुषान्यताप्रत्ययो विवेकख्यातिः, सा त्वनिवृत्तमिध्याज्ञाना प्लवते,

मास्वती ।

शाक्त्यैव जनिष्यमाणता, ततः संयोगस्याप्यभावोऽस्त्यन्ताभावः मातृतिकोऽसंयोगो न पुनः
संयोग इत्यर्थः, पुरुषस्य बुद्ध्या सहामिप्रीभावः = महादेवरूपकताप्राप्तिरित्यर्थः, ततश्च
दृशोः कैवल्यं = केवलता द्वैतहानता, स्पष्टमन्यन् ॥ २६ ॥

अथेति हानोपायमाह—सत्त्वेति । अस्मीतिप्रत्ययमात्रं बुद्धिसत्त्वमधिगम्य ततोऽ-
न्यस्तस्यापि साक्षी पुरुष इत्येतन्मात्रानुभूतिर्विवेकख्यातिः, तन्मयत्वात्तदा तद्विवेकस्य च-
तमस्तन्मयत्वात्, तदा तद्विवेकस्य प्रख्यातिः सा तु ख्यातिरनिवृत्तमिध्याज्ञाना = अहं-
बुद्धिममत्वबुद्ध्यास्मीतिबुद्धिरूपेभ्यो विपर्यस्तप्रत्ययेभ्य इत्यर्थः, प्लवते, यदा विपर्ययसंस्का-
तत्त्ववैशारदी ।

अस्ति हि महाप्रलयेऽपि संयोगाभावोऽत उक्तमात्यन्तिक इति, दुःखोपरमो हानमिति
पुरुषार्थता दर्शिता, शेषमतिरोहितम् ॥ २६ ॥

हानोपायलक्षणं चतुर्थं व्यूहमाख्यातुं । सूत्रमवतारयति — “अथ” इति । “विवेक-
ख्यातिरविप्लवा हानोपायः” इति । आगमानुमानाभ्यामपि विवेकख्यातिरस्ति, न चामो
व्युत्थानं तत्संस्कारं वा निवर्त्तयति, तद्वतोऽपि तदनुवृत्तेः, इति तन्निवृत्त्यर्थम् “अविप्लवा”
पातञ्जलरहस्यम् ।

न्धोपरमो हानं तदेव हानं दृशोरात्मनः कैवल्यं गुणैः पुनरमङ्गत्वं चेति सूत्रार्थः, व्यूहद्वयं संसारो-
ऽविद्या चेति । तृतीया मोक्षः, हेयञ्च दुःखमिति, यावद्वात्मनाराहित्यमात्यन्तिकता ॥ २६ ॥

“विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः” विवेकख्यातिः सत्त्वपुरुषान्यतायाः, तस्या अविप्लवता-
दग्धबीजस्यैव पुनर्वाग्मनाऽजनकता दृशोर्मोक्षोपाय इति सूत्रार्थः, श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्या-
सितव्य इति श्रुतिमाश्रित्याह—आगमेति । निदिध्यासनान्तानि पुंप्रकृतिमाध्यत्वेनात्मतत्त्वा-
वार्तिकम् ।

रणाह—तन्येति । बुद्धिपुरुषसंयोगशब्देन कार्यकारणभेदाद् द्रष्टृदृश्यसंयोगोऽपि
ग्राह्यः प्रलयकालानिवियोगव्यावर्चनायात्यन्तिक इति विशेषणं बन्धनोपरमस्य, एत-
द्धानमिति पूर्वेण सहान्वेति, तद् दृशोः कैवल्यमित्येतद्व्याचष्टे—तद् दृशेरिति । तद्वानं-
गुणैः बुद्धिगुणैः दुःखादिभिः पुनरसंयोगः प्रतिविम्बरूपेणासम्बन्ध इत्यर्थः, स एव च
दुःखभोगनिवृत्तिरूपः स्वतः पुरुषार्थरूप इति भावः, सूत्रस्य फलितार्थमाह—दुःखेति—हान-
मित्यन्तेन, व्याख्याते कैवल्यशब्दात् “तदा द्रष्टुः स्वरूपोऽत्रस्थान”मिति गतसूत्रं प्रमाणयति-
तदेति । तदा दुःखनिवृत्तौ, अस्य च हानव्यूहस्य चतुर्थपादे विस्तरः अपिप्यतीत्यत्र दिङ्-
मात्रेण स उक्तः ॥ २६ ॥

अतः परं हानोपायव्यूहचतुर्थपादस्यापि कियत्पर्यन्तं वाच्यस्तत्र चतुर्थव्यूह-
प्रतिपादनसूत्रमवतारयति—अथेति । बुद्धिसंयोगनिवृत्तिरेव साक्षाद् दुःखहाने कारण-

यदा मिथ्याज्ञानं दग्धबीजभावं बन्ध्यप्रसवं सम्पद्यते तदा विधूतक्लेशरजसः सत्त्वस्य परे वैशारद्ये परस्यां वशीकारसंज्ञायां वर्त्तमानस्य विवेकप्रत्ययप्रवाहो निर्मलो भवति, सा विवेकख्यातिरविप्लवा हानस्योपायः, ततो-मिथ्याज्ञानस्य दग्धबीजभावोपगमः पुनश्चाप्रसव इत्येष मोक्षस्य मार्गो-हानस्योपाय इति ॥ २६ ॥

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥

भास्वती ।

रक्ष्यान्मिथ्याज्ञानं बन्ध्यप्रसवं भवति = विपर्ययप्रत्ययान् न प्रसूत इत्यर्थः, तथा च पर-वशीकारसंज्ञायां वशीकारवैराग्यस्य परावस्थायामित्यर्थः, वर्त्तमानस्य योगिनस्तदा विवेक-ख्यातिरविप्लवा भवति, सा तु दुःखहानस्य प्राप्त्युपायः, शेषमतिरोहितम् ॥ २६ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

इति । विप्लवो = मिथ्याज्ञानं तद्गहिता, एतदुक्तं भवति—श्रुतमयेन ज्ञानेन विवेकं गृहीत्वा युक्तिमयेन च व्यवस्थाप्य दार्ढ्यकालनैरन्तर्द्व्यसत्कारानेवितायाः भावनायाः प्रकर्षपर्यन्त-समाधिजा साक्षात्कारवती विवेकख्यातिनिवर्त्तितसवासनमिथ्याज्ञाना निविप्लवा हानोपाय-इति, शेषं भाष्यं सुगमम् ॥ २६ ॥

विवेकख्यातिनिष्ठायाः स्वरूपमाह सूत्रेण—“तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा” इत्यनेन, व्याचष्टे—“तस्य” इति । प्रत्युदितख्यातेः = वर्त्तमानख्यातेर्योगिनः, प्रत्याम्नायः = परामर्शः,

पातञ्जलस्यम् ।

विषयकार्णाति तद्विषयकाविद्यानिवर्त्तकत्वात् प्रमाणप्रमेयमात्राधीनस्य ज्ञानस्वैवैकचन्द्रसा-क्षात्कारनिवर्त्तकतावदित्याह—अविप्लवेति ॥ २६ ॥

विषयनिष्ठितायास्तस्याः स्वरूपमाह—“तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा”, तस्य विवेकमा-वाप्तिकम् ।

विवेकख्यातिस्तु बुद्धिसंयोगहेत्वविद्यानिवर्त्तकत्वेन परम्परयेति प्राप्तिशब्देन सूचितम्,

“विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः”, साक्षात्कारनिष्ठारूपत्वाभावाविप्लवेति विशेष-णम्, तत्राविप्लवशब्दान् कथमेतल्लभ्यत इत्याकाङ्क्षायामाह—प्लवने मिथ्याज्ञानस्यस्का-रवशात् मिथ्याज्ञानेनान्तराऽभिभूयत इत्यर्थः, यदेति । यदा तु साक्षात्कारदशायां सूक्ष्म-मिथ्याज्ञानमनागतावस्थं दग्धबीजतुल्यावस्थं तस्य विवरणं बन्ध्यप्रसवं बन्ध्यप्रसवसामर्थ्य-भवति तदा विधूतक्लेशाख्यधूलुबुद्धिसत्त्वख्यात एव परवैशारद्ये वैलक्षण्ये; अस्यैव विवरण-परस्यां वशीकारसंज्ञायां “परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकार” इति सूत्रोक्त्यायामिच्छाप्रति-ष्ठातरूपायां वर्त्तमानस्य विवेकख्यातिप्रवाहो निर्मलो मिथ्याज्ञानाकलुषितो भवति, अतः सा विवेकख्यातिरविप्लवोच्यते, सा परमसाक्षात्काररूपिणी हानोपाय इत्यर्थः, केन द्वारेण हा-नोपाय इत्याकाङ्क्षायामाह—तत इति । ततो विवेकख्यातेः कारणाद् मिथ्याज्ञानस्य सूक्ष्म-रूपस्य दग्धबीजताप्राप्तिः, ततश्च पुनरप्रसव इति कृत्वा एष विवेकख्यातिरूपश्चित्तिवृत्त्या-दिरूपमोक्षस्य पन्थाः, अस्य विवरणं हानोपाय इत्यर्थः, नन्वेवं ज्ञानादेव दुःखहानाख्यमोक्ष-वचनाद् असंप्रज्ञातयोगस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न—परवैराग्यज्ञासम्प्रज्ञातयोगस्याप्यत्र ज्ञानद्वारतया मोक्षहेतुत्वादित्यादिति ॥ २६ ॥

तस्या विवेकख्यातेरविप्लवाख्यनिष्ठाया लक्षणमाह—

“तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा”, तस्य विवेकख्यातिरूपहानोपायस्य प्रान्तभूमिका-

तस्येति = प्रत्युदितख्यातेः प्रत्याज्ञायः, सप्तधेति = अशुद्ध्यावरणमला-
पगमाच्चित्तस्य प्रत्ययान्तरानुत्पादे सति सप्तप्रकारैव प्रज्ञा विवेकिनो भव-
ति, तद्यथा-परिज्ञातं हेयं नास्य पुनः परिज्ञेयमस्ति, क्षीणा हेयहेतवो न

भास्वती ।

तस्येतीति । तस्य सप्तधा—प्रान्तभूमिः = प्रान्ता भूमयो यस्याः सा, प्रज्ञेति ।
प्रत्युदितख्यातेः = उपलब्धविवेकस्य योगिनः प्रत्याज्ञायः = तादृशं योगिनं परासृजती-
त्यर्थः, प्रज्ञेयाभावाद्, यदा प्रज्ञा परिसमाप्ता भवति तदा सा प्रान्तभूमिप्रज्ञेत्युच्यते, सा
च चित्तस्याशुद्धिरूपावरणमलापगमाद् = अविवेकप्रत्ययानुत्पादे सति च विषयभेदाद् वि-
वेकिनः सप्तप्रकारा भवति, तद् यथा—

(१) परिज्ञातमिति । हेयस्य सम्यग्ज्ञानात् तद्विषयायाः प्रज्ञाया निवृत्तिरित्ये-
तद्रूपख्यातिः,

(२) क्षीणेति । क्षेतव्यताविषयायाः प्रज्ञाया या निवृत्तिस्तस्या उपलब्धिः,

तत्त्वेश्वरदी ।

अशुद्धिरेवारणं चित्तसत्त्वस्य तदेव मलं तस्यापगमात्, चित्तस्य प्रत्ययान्तरानुत्पादे =
तामसराजसव्युत्थानप्रत्ययानुत्पादे, निर्विप्लवविवेकख्यातिनिष्ठाभापन्नस्य सप्तप्रकारैव प्रज्ञा
विवेकिना भवति, विषयभेदात्प्रज्ञाभेदः, प्रकृष्टोऽन्तो यामां भूमिनाम् = अवस्थानां तास्तथो-
क्ताः, यतः परं नास्ति सम्प्रकर्षः, प्रान्ता भूमयो यस्याः प्रज्ञायाः = विवेकख्यातेः सा तथो-
क्ता, ता एव सप्तप्रकाराः प्रज्ञाभूमौरुदाहरति “तद्यथा” इति । तत्र पुरुषप्रयत्ननिष्पाद्यासु

पातञ्जलरहस्यम् ।

क्षात्कारयोगिनो योगिनः चित्तस्य प्रत्ययान्तरानुत्पादे सति प्रज्ञा ज्ञानमुत्पद्यन् या सप्तप्रका-
रिकात् सूत्रार्थः, ननु प्रज्ञा ज्ञानं तस्यैकरूपत्वात् कथं सप्तधात्वं—तत्राह—विषयभेदादिति । ता-
स्वपि प्रकृतिसाध्याः चतस्र उदाहरति—

“त विद्याद् दुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम्”,

इत्युक्तिमाश्रित्याह—यावदिति । प्रामाणिकं प्रधानमारभ्यान्त्यावयविषयपथेन प्रान्त-

वात्तिकम् ।

रूपिणी प्रज्ञा सप्तधेत्यर्थः, तदेतद्व्याचष्टे—तस्येतीति । तच्छब्दोक्तहानोपायस्य स्वरूपाख्या-
नं प्रत्युदितख्यातेरिति, अन्यथा तस्येतिपुल्लिङ्गानुपपत्तेः, प्रत्याज्ञायः परामर्शः, न चात्र
प्रत्युत्पन्नख्यातः पुरुषस्य परामर्श इत्यर्थः सम्भवति पुरुषस्य पूर्वसूत्रेष्वप्रस्तुतत्वात्, सप्त-
धेत्येतद्व्याख्यातुं श्वाति—सप्तधेतीति । अशुद्धयेति । अशुद्धिविषयेयाख्याऽविद्या तत्कार्य-
ेषापादिकं चात्तरसूत्रभाष्यात् संवावरणरूपो मलस्तदपगमाच्चित्तस्य प्रत्ययान्तराणां विवे-
कख्यात्यन्येषामनुत्पादे सति परवराग्यजान्निरोधयोगादुत्थानदशायां सप्ताकाराः प्रज्ञा विवे-
किनो निष्पन्नज्ञानस्य लिङ्गं भवतीत्यर्थः, एवकाराऽयोगव्यवच्छेदे प्रकारन्यूनता नास्तात्यर्थः,
एकस्या एव प्रज्ञायाः सप्तप्रकारत्वमुदाहरति—तद्यथेत्यादिना, प्रथमं प्रकारमाह—परिज्ञा-
तमिति । परिज्ञानं साक्षात्कृतं सुसुक्ष्मभिर्हयं नास्यामर्वाशुष्टं पुनर्ज्ञेयमन्तीत्यर्थः, द्वितीयं प्रका-
रमाह—क्षीणा इति । ततश्च हेयहेतवोऽविद्याकामकर्मोदयो विवेकसाक्षात्कारेण मम क्षीणा-
इत्यादिरर्थः, तृतीयं प्रकारमाह—साक्षात्कृतमिति । ततश्चाविद्यादिक्षयादुत्पन्नेन निरोधस-
माधिना इतुना व्युत्थानकारेण दुःखहानरूपो भाविमोक्षो मया साक्षात्कृतः देहपातानन्तरमे-
सादृशा मे मोक्षो भवितेति सजातीयसाक्षात्कार एव सजातीयान्तरसाक्षात्कारविनाशे परि-

पुनरेतेषां क्षेतव्यमस्ति, साक्षात्कृतं निरोधसमाधिना हानम्, भावितो विवेकख्यातिरूपो हानोपायः इत्येषा चतुष्टयी कार्य्या विमुक्तिः प्रज्ञायाः, चित्त-विमुक्तिस्तु त्रयी-चरिताधिकारा बुद्धिः गुणा गिरिशिखरकूटच्युता इव

भास्वती ।

(३) साक्षादिति । निरोधाधिगमात् परमतिविषयायाः प्रज्ञायाः समाप्तिः,

(४) भावितो निष्पादितो विवेकख्यातिरूपो हानोपायः, न पुनर्भावनीयमन्यद-स्ताति प्रज्ञायाः प्रान्तता, एषा चतुष्टयी कार्य्या = प्रयत्ननिष्पाद्या विमुक्तिः, “कार्यविमु-क्ति” इति पाठे तु कार्य्यात् प्रयत्नाद् विमुक्तिरित्यर्थः, त्रयी चित्तविमुक्तिः, चित्तात् प्रत्यय-संस्काररूपाद् विमुक्तिः = आभिः प्रज्ञाभिश्चित्तस्य प्रतिप्रभव इत्यर्थः, एता अप्रयत्न-माध्याः कार्यविमुक्तिमिद्वौ स्वयमेवोत्पद्यन्ते,

(५) तत्राद्यायाः स्वरूपं बुद्धिश्चरिताधिकारा = मदीया बुद्धिर्निष्पन्नार्थेत्युपलब्धिः,

(६) द्वितीयां चित्तविमुक्तिप्रज्ञामाह—गुणा इति । बुद्धेर्गुणाः सुखाद्याः स्वकारणे

तत्त्ववैशारदी ।

चतसृषु भूमिषु प्रथमामुदाहरति—“परिज्ञातं हेयम्” इति । यावत्किल प्राधानिकं तत्सर्व-परिणामतापसंस्कारैर्गुणवृत्तिविरोधाद् दुःखमेवेति हेयं, तत्परिज्ञातम्, प्रान्ततां दर्शयति—“नास्त्य पुनः किञ्चिदपरिज्ञेयमस्ति” इति, द्वितीयामाह—“क्षोणा” इति । प्रान्ततामाह—“न पुनः” इति । तृतीयामाह—“साक्षात्कृतम्” इति । प्रत्यक्षेण निश्चितं मया सम्प्रज्ञाता-वस्थायामेव निरोधसमाधिसाध्यां हानं, न पुनरस्मात्परं निश्चेतव्यमस्तीति शेषः, चतुर्थी-माह—“भावित” इति । भावितो = निष्पादितो विवेकख्यातिरूपो हानोपायो, नास्याः पर-भावनीयमस्तीति शेषः, एषा चतुष्टयी कार्य्या विमुक्तिः = समाप्तिः, कार्य्यतया प्रयत्नव्या-प्यता दर्शिता, क चित्पाठः कार्य्यविमुक्तिरिति, कार्य्यान्तरेण विमुक्तिः प्रज्ञाया इत्यर्थः, प्रयत्न-निष्पाद्यानुनिष्पादनीयामप्रयत्नसाध्यां चित्तविमुक्तिमाह—चित्तविमुक्तिस्तु त्रयी” इति ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

पदं सर्वत्रानुषज्याह—प्रान्ततामिति । चरिताधिकारः कर्माणयः तद्वहितः,

“यो गुणान् समतीत्येतान् ब्रह्मभूयाय कल्पते”,

वार्तिकम् ।

चित्तः, असम्प्रज्ञातयोगदृष्टान्तेन कैवल्यमपि दृष्टप्रायमिति फलितार्थः, यथाश्रुतं निरोधसमा-धौ हानसाक्षात्कारानुपपत्तिवृत्त्यभावादिति असम्प्रज्ञातकालीनश्च दुःखाभावो योग्यानुप-लब्ध्या व्युत्थाने साक्षात्क्रियते, यदि ह्यसम्प्रज्ञानेऽपि दुःखं स्यात् तदाऽनुभूयेत ततश्च सुसा-त्थान इव व्युत्थाने स्मर्यन्तेति, अथ वा निरोधसमाधिना निष्पाद्यं हानं मोक्षो हानगोचर-सम्प्रज्ञातेन साक्षात्कृतमित्यर्थः, चतुर्थ प्रकारमाह—भावित इति । ततश्च फलनिष्पत्त्या वि-वेकख्यातिरूपो हानोपायो भावितो निष्पादितः फलनिष्पत्त्यैव साधनस्य सिद्धेरिति, वस्तु-तस्तु भावित इत्यर्थाद्विप्रकारस्थ द्वितीयस्थल एव पाठ आज्ञस्येन क्रमोपपत्तेः, एषेति । एषा प्रान्तभूमिप्रज्ञाया विषयो हेयज्ञानसमाप्त्यादिरूपा चतुष्टयी प्रज्ञायाः प्रज्ञाऽऽख्यतत्त्वज्ञान-निमित्तात् एषां कार्य्यमुक्तिः कार्य्याद्विमुक्तिः वक्तव्यसमाप्तिः जीवन्मुक्तिरित्यर्थः, इयं परवैरा-ग्यरूपा चित्तनाशस्याद्यभूमिकारूपा, चित्तेति । चित्ताद्विमुक्तिः चित्तविमुक्तिः परममुक्तिः साऽपि प्रान्तभूमिप्रज्ञाया विषयः त्रिविधा भवति. चित्तविमुक्तिस्तु स्वयमेव भवति न तत्र साधनापेक्षेत्वाद्येन पृथगुपन्यासः, तत्रापां चित्तविमुक्तिमाह—चरिताधिकारा बुद्धिरिति ।

प्राबाणो निरवस्थानाः, स्वकारणे प्रलयाभिमुखाः सह तेनास्तं गच्छन्ति, न चैषां विप्रलीनानां पुनरस्युत्पादः प्रयोजनाभावादिति, एतस्यामवस्थायां गुणसम्बन्धातीतः स्वरूपमात्रज्योतेरमलः केवली पुरुषः, इति एतां सप्तान्वेषां प्रान्तभूमिप्रक्षामनुपश्यन् पुरुषः कुशल इत्याख्यायते, प्रतिप्रसवेऽपि चि-

मास्वती ।

इदौ प्रलयाभिमुखास्तेन = कारणेन चित्तेन सहास्तं गच्छन्ति, अस्याः प्रान्तभूमितामाह—न चैषामिति । प्रयोजनाभावाद् = बुद्ध्या न प्रयोजनं नास्तीति परवैराग्येण ख्यातेरित्यर्थः, अस्यां प्रलीयमाना मे बुद्धिर्न पुनरुदतीति ख्यातिः स्यात्,

(७) तृतीयामाह—एतस्यामिति । सप्तम्यां प्रान्तप्रज्ञायां पुरुषो गुणसम्बन्धातोतत्वादिव्यवहार इतीदृशख्यातिमश्चितं भवति, ततः परतरस्य प्रज्ञेयस्याभावादस्याः प्रान्तता, श्रूयते च—

“पुरुषाच्च परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः” इति,

एतामिति । पुरुषः = योगी कुशलः = जीवन्मुक्त इत्याख्यायते, तदा जीवन्नेह विद्वान् मुक्तो भवति, दुःखेनापराभृष्टो मुक्त इत्युच्यते, जायते दुःखप्रहाणिरस्य योगिनः

तत्त्ववैशारदी ।

प्रथमामाह—“वरिताधिकारा बुद्धिः” इति । कृतभोगापवर्गकार्येत्यर्थः, द्वितीयामाह—

पातजलरहस्यम् ।

इत्युक्तिमाश्रित्याह—एतस्यामित्यादि—गुणातीतत्वादित्यन्तेन, सर्व जीवाः भोगलभ्यत्वादिकुशलाः, अयं तु कुशलो बोभत्सेभ्य आगमापायिर्देहेन्द्रियादिभ्यः सक्तिज्यतिरिक्तो भवतीति कुशलोः भगवदुक्तं योगः कर्मसु कौशलमिति कथं हेतुषु कर्मसु फलासङ्गरहितत्वाच्च बद्धो भव-

वार्तिकम् ।

समासभोगापवर्गो भवति बुद्धिरित्यर्थः, इयं परवैराग्यरूपा चित्तनाशस्याद्यभूमिकारूपा, द्वितीयामाह—गुणा इति । बुद्धेरगुणाः संसारसुखदुःखादयः स्वकारणे सत्त्वादित्रिगुणमयप्रकृतौ लीयमानास्तेन चित्तेन सहात्यन्तलयं गच्छन्ति, तत्र दृष्टान्तो—गिराति । गिरिशिखरकूटाच्च्युताः शिला इवावस्थानुमक्षमा इत्यर्थः, एषा च लिङ्गशरीरस्य विनश्यदवस्था द्वितीयभूमिका, तृतीयामाह—न चैषामिति । न चैषां संस्कारमुखादीनां पुनरुद्भवोऽस्ति पुरुषार्थसमाप्त्या प्रयोजनाभावाद् इत्यत एतस्यामवस्थायां पुरुषो बुद्ध्यादिगुणसम्बन्धविशेषशून्यः स्वरूपमात्रज्योतिः निर्विषयकचिज्ज्योतिस्वरूपोऽमल औपाधिकतमोमालिन्यरहितः केवला केवलेषु मुक्तेष्वविभागी भवतीत्यर्थः, इयं चात्यन्तिकलयनिष्पत्तिरूपा विदेहकेवल्यस्य चरमभूमिका, इमां त्रिविधां चित्तभूमिं भाविनीमेव जीवन्मुक्तदशायां विशुद्धचित्तो योगी साक्षात्करतीति वाच्यम्, तदेवं यस्यविषयत्वात्सप्तप्रकारा प्रज्ञा व्याख्याता, इदानीं सूत्रतात्पर्यार्थमाह—एतां सप्तविधामिति । प्रज्ञावानित्यनुकृत्वा प्रज्ञामनुपश्यन्निति निरभिमानताप्रतिपादनायोक्तं, बुद्धिबुद्धिं प्रज्ञां साक्षिभावेनैव जीवन्मुक्तः पश्यति न त्वभिमन्यत इत्याशयः, कुशलः कल्याणोऽकल्याणबुद्धिपक्षीपरित्यागादिति, ज्ञानिनो जीवन्मुक्तस्य लक्षणं सूत्रेणोक्तं तत्प्रसङ्गात्स्वयं परममुक्तस्य ततो विशेषमाह—प्रतिप्रसव इति । चित्तस्यात्यन्तलयेऽपि कुशल इत्येव भवति, अथ दुःखादिभिः सत्त्वादिभिश्च कुशलगुणैरत्यन्तवियोगादित्यर्थः, एवमकारेण जीवन्मुक्तदशायामपि बाधितमकुशलं तिष्ठतीत्युक्तम्, अत एव चाख्यायत इत्यनेन जीवन्मुक्तावस्थायां गौणं कुशलत्वं व्याख्यायान्न भवतीत्यनेन मुख्यं कुशलत्वमुच्यते.

तस्य मुक्तः कुशल इत्येव भवति, गुणातीतत्वादिति ॥ २७ ॥

सिद्धा भवति विवेकख्यातिर्हानोपायः, न च सिद्धिरन्तरेण साधनमित्येतदारभ्यते—

योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकख्यातेः ॥ २८ ॥

भास्वती ।

करामलकवदायता भवति, तथा लीलया च दुःखातीतायामवस्थायामवस्थानसामर्थ्याज्ञासा दुःखेन स्पृश्यतेऽतो जीवन्नपि मुक्तो भवति, उक्तञ्च—

“यस्मिन् स्थितो न दुःखेन गुणाऽपि विचार्यते” इति,

नित्तस्य प्रतिप्रसवे = पुनरुत्थानहीने प्रलये मुक्तः कुशलः = विदेहमुक्तो भवति गुणातीतत्वात् = त्रिगुणसम्बन्धाभावादिति ॥ २७ ॥

ज्ञानस्योपायो या विवेकख्यातिः सा सिद्धा भवतीत्युक्ता, न च सिद्धिरन्तरेण साधनम्, अतस्तत्साधनमभिधास्यते, सुगमम्, क्षयक्रमानुरोधेन = क्रमतः क्षीयमाणाया-
तत्त्वैशारदी ।

“गुणा” इति । प्रान्ततामाह—“न चैषाम्” इति । तृतीयामाह—“एतस्यामवस्थायाम्” इति । एतस्यामवस्थायाम् जीवन्नेव पुरुषः कुशलो मुक्त इत्युच्यते, चरमदेहत्वादित्याह—

“एताम्” इति । अनौपचारिकं मुक्तमाह—“प्रतिप्रसवे” इति । प्रधानलयेऽपि चित्तस्य मुक्तः कुशल इत्येव भवति गुणातीतत्वादिति ॥ २७ ॥

तदेवं चतुरो व्यूहानुक्त्वा तन्मध्यपतितस्य हानोपायस्य विवेकख्यातेर्गोदोहनादिवन् प्रागसिद्धेः असिद्धस्य चोपायत्वाभावात् सिद्ध्युपायान् वक्तुमारभत इत्याह—“सिद्धा”
पातञ्जलरहस्यम् ।

तीति कुशलतेत्यर्थः, गोदोहनादिति । गोदोहनेन पशुकामः प्रणयेदित्यत्र सिद्धेनैव गोदोहेन यथा प्रणयनं तथा प्रसिद्धस्यैव विवेकख्यातिरूपस्य ज्ञानस्य मुक्तिहेतुतेति भावः ॥ २७ ॥

“योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकख्यातेः”,

“ज्ञानमुत्पद्यते पुंसाङ्गयात्पापस्य क्रमेणः” ।

धमण पापमपनुदतीति श्रुतिमाश्रित्याह—अशुद्धिक्षये सति दीप्तिः बुद्धिपराकाष्ठा, तस्या-
अवधिमाह—आविवेकख्यातेः साक्षात्कारपर्यन्तायाः, तरति शांक्रमात्मविद् इति श्रुतेरिति,
तत्र धर्मो द्विविधः—योगानुष्ठानजो यागाद्यनुष्ठानजन्मेति, उभयमपि तत्त्वधोदितुः,

वार्तिकम् ।

इति, यत्तु गीतार्था—

“सर्वारम्भपरित्यागा गुणातीतः स उच्यते”—इति

ज्ञानिनोऽपि गुणातीतत्वमुक्तं तद्गुणाभिमानशून्यतामात्रं परमेश्वरस्य निर्गुणत्व-
वदिति ॥ २७ ॥

अतः परं शास्त्रसमाप्तिपर्यन्तं हानोपायव्यूहस्याशेषविशेषास्तत्प्रसङ्गेनैव च हानव्यूहस्य विशेषाश्च व्याख्यायाः, तत्रादौ विवेकख्यात्युपायप्रतिपादकं सूत्रजातमवतारयति—सिद्धेति । सिद्धा निष्पन्ना ऽविप्लवति यावत्,

“योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकख्यातेः”, सामान्यतो ज्ञानं श्रवणमननाभ्यामपि भवतीति दीप्तिपदं, दीप्तिश्चात्र श्रुतामतविशेषग्रहणम्, अत्र योगाङ्गानुष्ठानादित्यनेन वक्ष्यमाणयमादौना योगाङ्गत्वमपि ज्ञानाङ्गतावदेव विवक्षितम्, अन्यथा “तदपि बहिरङ्ग-

योगाङ्गानि = अष्टावभिधायिष्यमाणानि, तेषामनुष्ठानात् पञ्चपर्वणो-
विपर्ययस्याशुद्धिरूपस्य क्षयः = नाशः, तत्क्षये सम्यग्ज्ञानस्याभिव्यक्तिः,
यथा यथा च साधनान्यनुष्ठीयन्ते तथा तथा तनुत्वमशुद्धिरापद्यते, यथा
यथा च क्षीयते तथा तथा क्षयक्रमानुरोधिनी ज्ञानस्यापि दीप्तिर्विवर्द्धते,
मा खल्वेषा विवृद्धिः प्रकर्षमनुभवति आ विवेकख्यातः = आ गुणपुरुषस्व-

भासती ।

मशुद्धौ क्रमतश्च विवर्धमाना ज्ञानस्य दीप्तिर्भवतीत्यर्थः, योगाङ्गेति । यत्पादाननिमित्तः
कश्चित् पदार्थो जात इति ज्ञायते, तानि तस्य कारणानि, तच्च कारणं नवधा-तन्त्रोत्पत्ति-

तत्त्ववैशारदी ।

इति । तन्नाभिधास्यमानानां साधनानां येन प्रकारेण विवेकख्यात्युपायत्वं तद् दर्शयति-सू-
त्रेण—“योगेत्यादिना—ख्यातेरित्यन्तेन”, योगाङ्गानि हि यथायोगं दृष्टादृष्टद्वारेणाशुद्धि-
क्षिण्वन्ति पञ्चपर्वणो विपर्ययेत्येत्युपलक्षणं पुण्यापुण्ययोरपि जात्यायुर्भोगहेतुत्वेनाशुद्धि-
रूपत्वादिति, शेषं सुगमम्, नानाविधस्य कारणभावस्य दर्शनाद् योगाङ्गानुष्ठानस्य कीदृश-
पातजलरहस्यम् :

“सर्वं कर्माखिलं पार्थ ! ज्ञाने परिसमाप्यते”,

इति भगवतोक्तेः,—

“पूर्वं परमजातत्वादबाधित्वैव जायते ।

परस्य नान्यथात्पादाच्च त्वबाधेन जीवनम्” ॥

इति न्यायेनाह—पञ्चपर्वणः—

“तमो मोहो महामोहस्तामिश्रो ह्यन्धसंज्ञकः—

इत्यस्य विपर्ययस्य तत्त्वार्थाप्रतिबन्धकस्य पूर्वभाविनो योगानुष्ठानेनालोकनेव तमोऽभिभवे
रूपसाक्षात्कारो नान्येष्विति, अशुद्धिरूपं नष्टे ज्ञानाभिव्यक्तिरित्यनुभवारूढं करोति—यथा

वार्त्तिकम् ।

निर्बीजस्ये”त्यागामिसूत्रे योगाङ्गतायां विशेषस्याप्रकृताभिधानताप्रसङ्गात्, ननु योगाङ्गा-
नि योगसाधनानि तानि च पूर्वोक्ततया पुनर्नाकारुक्ष्यन्त इति चेन्न—कथं व्युत्पत्तिवित्तोऽपि
योगयुक्तः स्यादित्यादिमाभ्येणैव दत्तोत्तरप्रायत्वात्, पूर्वपादे ह्युत्तमाधिकारिणाम् अभ्या-
सवैराग्ये एव योगयोः साधनमुक्तं, ततश्च मध्यमाधिकारिणां तपःस्वाध्यायैश्चरप्रणिधाना-
न्यपि केवलानि साधनान्येतत्पादम्यादावुक्तानि, अतः परं मन्दाधिकारिणां यमादीन्यपि
योगसाधनानि वक्तव्यानि ज्ञानसाधनप्रसङ्गेनेत्यपौनरुक्त्यम्, यद्यपि ज्ञानमप्यसम्प्रज्ञातयोग-
साधनतयाऽस्मिन् शास्त्रे प्रतिपादितं तथाऽपि तद्योगसामान्येऽङ्गं न भवति सम्प्रज्ञाताहेतु-
त्वात्, अतो योगसामान्यस्य ज्ञानस्य चोभयोरैव तुल्यवदङ्गतयाऽत्र यमादीन्यष्टावैव योगा-
ङ्गतया प्रतिपादयिष्यन्त इति, सूत्रं व्याचष्टे—योगाङ्गानीति । विपर्ययस्येति । योगाङ्गतया
विपर्ययशब्देन तत्कार्यं पापादिकमपि ग्राह्यं तस्याप्यशुद्धिरूपत्वात्,

“ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः ।

यथाऽऽदर्शिते प्रख्ये पश्यन्त्यात्मानमात्मनि—इति

स्मृतेः, नाशश्चात्र तनुता, तथा तथा तनुत्वमशुद्धिरापद्यत इत्युत्तरवाक्यान् क्लेशतनु-
करणार्थेऽत्युक्तसूत्राच्च, अतो न ज्ञानेनैव क्लेशानामत्यन्तोच्छेद इति सिद्धान्तव्याघातः, अ-
नुरोधिनी = अनुसारिणी, दीप्तिः = सूक्ष्मप्राहिता, गुणक्षयः = सत्त्वादयः, पुरुषश्च
जीवेश्वरावित्यर्थः, एतेन जिज्ञासामात्रद्वारा यमनियमान्तर्गतसर्वकर्मणां ज्ञानहेतुत्वजिज्ञासाऽ-

रूपविज्ञानादित्यर्थः, योगाङ्गानुष्ठानमशुद्धेर्वियोगकारणं, यथा परशुश्लेघ-
स्य, विवेकख्यातेस्तु प्राप्तिकारणं यथा धर्मः सुखस्य, नान्यथा कारणम्,
कति चैतानि कारणानि शास्त्रे भवन्ति, नवैवेत्याह तद्यथा—

“उत्पत्तिस्थित्यभिव्यक्तिविकारप्रत्ययाप्तयः ।

वियोगान्यत्वधृतयः कारणं नवधा स्मृतम्” इति,
तत्रोत्पत्तिकारणं मनो भवति विज्ञानस्य, स्थितिकारणं मनसः पुरुषा-

भास्वता ।

कारणमुपादानाख्यम्, अन्यच्च निमित्तकारणम्, तत्रेति । विज्ञानस्योपादानं मनः, मन-
तत्त्ववैशारदी ।

कारणत्वमित्यत आह—“योगाङ्गानुष्ठानम्” इति । अशुद्धया वियोजयति-बुद्धिसत्त्वमिति,
अशुद्धेर्वियोगकारणम्, दृष्टान्तमाह—“यथा परशुः” इति । परशुः छेद्यं वृक्षं मूलेन वियोज-
यति, अशुद्धया वियोजयद् बुद्धिसत्त्वं विवेकख्यातिं प्रापयति, यथा धर्मः सुखस्य तथा यो-
गाङ्गानुष्ठानं विवेकख्यातेः प्राप्तिकारणं नान्येन प्रकारेणेत्याह—“विवेकख्यातेस्तु” इति । ना-
न्यथेतिप्रतिषेधश्च वगान् पृच्छति—“कति चैतानि” इति । उत्तरं—“नवैव” इति । तानि
पानञ्जलरहस्यम् ।

यथेति । तत्त्वमापद्यते क्षीणत्वात्प्राप्तिकारणं धर्ममध्वैराग्यं तद्द्वारा तद्विना न कारणमित्याह—
नान्यथा कारणमिति । साक्षात्कारणम् आत्ममनःसंयोगस्य ज्ञानात्ममवाधिकारणतया द्वीधी-
धीरेतत्सर्वं मन एवेतिश्रुतेरुपादानकारणतया च ज्ञानं मनःकारणमित्याह—तत्रोत्पत्तीति ।

वात्तिकम् ।

मन्तरं च कर्म त्याज्यमनुत्पन्नज्ञानेनार्पाति वेदान्तिब्रूवाणां मतं दुर्मतं मन्तव्यम्, विपर्ययता-
नवद्वारा यमनियमान्तर्गतकर्मणां ज्ञानहेतुत्वमिदंरिति, एत एव

“कर्मणा सहिताज् ज्ञानात् सम्यग्योगोऽभिजायते ।

ज्ञानं च कर्ममहितं जायते दोषवर्जितम्”—इति ।

कौमादिषु कर्मणां ज्ञानसाहित्येनानुष्ठानं मिदम्, यद्यपि विषयान्तरसञ्चारारूपप्र-
तिबन्धनिवृत्तिरूपतया सम्प्रज्ञातोऽपि ज्ञानकारणं तथाऽप्यशुद्धिक्षयद्वारा योगाङ्गानुष्ठानाना-
मेव ज्ञानदीप्तिहेतुत्वमस्ति न योगस्येत्यङ्गपदोपादानमिति, ननु नानाविधकार्यकारणभाव-
दर्शनाद् योगाङ्गान्यशुद्धिक्षयं प्रति ज्ञानं प्रति च कीदृशं कारणमित्याकाङ्क्षायामाह—योगा-
ङ्गानुष्ठानमशुद्धेरिति । अशुद्धेः कारणं वियोगरूपणातिशयेनेत्यर्थः, अयं भावः—सत एव व-
स्तुनोऽतिशयहेतुः कारणमुच्यते असदुत्पादस्यानभ्युपगमान्, तथा च सत्यवानुद्धिवियोगा-
ख्ये नातीतावस्थारूपणातिशयेन योगाङ्गानां कार्येति, एवं दृष्टान्तेऽपि बोध्यम्, विवेकख्यातेस्तु
प्राप्तिकारणमिति । प्राप्तिरूपातिशयाधायकतया विवेकख्यातेः कारणमित्यर्थः, प्राप्तिश्चोत्पत्तौ
प्रतिबन्धनिवर्तनम्, तत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । नान्यथा कारणमिति । न वैशेषिकाणामि-
वोत्पत्तिकारणमस्मन्मते, धर्मादीनां निमित्तकारणानां प्रतिबन्धनिवृत्तिकारणत्वमिद्वान्ता-
दित्याशयः, “निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणमेतस्तु ततः क्षेत्रिकवदिति सूत्रे चैतद् व्यक्ताम-
विष्यति, विवेकख्यातेरुत्पत्तौ च चित्तमेव कारणं स्वत एव सर्वार्थग्रहणसामर्थ्यादिति, पृच्छ-
ति—कति चेतानोति । उत्तरं, नवैवेत्याहति । पूर्वोक्तार्थगण इति शेषः, कारिकोक्तानि नव का-
रणानि यथोक्तक्रममुदाहरति—तत्रेति । ज्ञानस्य वृत्तिरूपस्योत्पत्तिरूपातिशयेन मनः कारण-
सम्भवति उपादानत्वादित्यर्थः, आप्तिकारणं च नोत्पत्तौ साक्षात्कारणं किं तु प्रतिबन्धनि-
वृत्तिद्वारेति, घटादिषु दण्डादीनि च पूर्वोक्तसिद्धिकारणमध्य एव प्रवेशनीयानि, उत्पत्तिकारणत्व-

र्थता शरीरस्येवाहार इति, अभिव्यक्तिकारणं यथा रूपस्यालोकस्तथा रूपज्ञानं, विकारकारणं मनसो विषयान्तरं यथाऽग्निः पाक्यस्य, प्रत्ययकारणं धूमज्ञानमग्निज्ञानस्य, प्राप्तिकारणं योगाङ्गानुष्ठानं विवेकख्यातेः,

मास्वती ।

एव परिणतं विज्ञानमुत्पादयतीति, अभिव्यक्तिः = उद्घाटकेन प्रकाश आलोको रूपज्ञान-
त्ववैशारदी ।

दर्शयति कारिकाया—“तद्यथोत्पत्ति” इति । अत्रोदाहरणान्याह—“तत्रोत्पत्तिकारणम्” इति । मनोविज्ञानमव्यपदेश्यावस्थातोऽपनीय वर्त्तमानावस्थामापादयदुत्पत्तिकारणं विज्ञानस्य, स्थितिकारणं मनसः पुरुषार्थता = अस्मिताया उत्पन्नं मनस्तावदवतिष्ठते न यावद् द्विविधं-पुरुषार्थमभिनिर्वर्त्तयति, अथ निर्वर्त्तितपुरुषार्थद्वयं स्थितेरपैति तस्मात्स्वकारणादुत्पन्नस्य मनसोऽनागतपुरुषार्थता स्थितिकारणम्, दृष्टान्तमाह—“शरीरस्येवाहार” इति । प्रत्यक्ष-ज्ञाननिमित्तम् इन्द्रियद्वारा स्वतो वा विषयस्य संस्क्रिया = अभिव्यक्तिः, तस्याः कारणं यथा रूपस्यालोकः, विकारकारणं मनसो विषयान्तरम्, = यथा हि मृकण्डोः समाहितमनसो बह्व-कीविपञ्च्यमानपञ्चमस्वरश्रवणमनन्तरमुन्मालिताक्षस्य मुरुपलावण्ययौवनसम्पन्नामप्सरसमुल्लोचामीक्षमाणस्य समाधिमपहाय तस्यां सक्तो मनो बभूवेति, अत्रैव निदर्शनमाह—“यथाऽग्निः” इति । यथाऽग्निः पाक्यस्य = तण्डुलादेः कठिनावयवसन्निवेशस्य प्रक्षिथिलावयव-संयोगलक्षणस्य विकारस्य कारणम्, सत एव विषयस्य प्रत्ययकारणं धूमज्ञानमग्निज्ञानस्य इति, ज्ञायत इति ज्ञानम् अग्निश्चासौ ज्ञानं चेति अग्निज्ञानं तस्येति, एतदुक्तं भवति—वर्त्तमानस्यैवाग्नेः यस्य प्रत्ययकारणतया कारणमिति, “प्राप्तिकारणम्” । औत्सर्गिका निरपेक्षाणां कारणानां कार्यक्रिया प्राप्तिः, तस्याः कुतश्चिदपवादोऽप्राप्तिः, यथा निष्पौषसर्पणस्वभावानामपां प्रतिबन्धः सेतुना; तथेहापि बुद्धिमत्त्वस्य सुखप्रकाशशीलस्य स्वाभाविको सुखविवेकख्यातिजनकता प्राप्तिः, सा कुतश्चिदधर्मात्तमसो वा प्रतिबन्धान्न भवति, धर्माद् पातञ्जलस्यम् ।

उपादानत्वेन स्थितिहेतुरपीत्याह—स्थितेति । आलोकवद् यथाऽऽलोकोऽसंतमसि रूप-रवं व्यक्तेहेतुविवेकख्यातेरुत्पादकमशुद्धेर्वियोगकारणम्, एकस्यां प्रमदातनौ कुणपः कामिनां नातिकम् ।

मुपादानकरणत्वमिति, स्थितेति । भोगापवर्गरूपं पुरुषार्थसामान्यं मनसः स्थितिरुपाति-शयेन कारणं भवति पुरुषार्थमाप्तासौ मनसः स्वयमेव लयादित्यर्थः, अत्र प्राधान्येनैव मन-उदाहृतं पुरुषार्थस्य सर्वभोग्यानामेव स्थितिहेतुत्वादिति, अभिव्यक्तीति । आलोकरूपज्ञानं च रूपस्याभिव्यक्तिरुपातिशयेन कारणमित्यर्थः, अभिव्यक्तिश्च बुद्धिवृत्तिः पौरुषेयबोधश्च, तत्र बुद्धिवृत्तवालोकः कारणं पौरुषेयबोधे च रूपज्ञानं बुद्धिवृत्तिरूपमिति विभागः, विकारका-गमिति । एकाग्रस्य मनसो विषयान्तरं स्वगोचररागादिविकाररुपातिशयेन कारणं भवती-त्यर्थः, प्रत्ययकारणमिति । प्रत्ययः सम्प्रत्ययः प्रामाण्यनिश्चय इति यावत्, तथा च पर्वते वह्निरस्तीति शब्दादिना यदग्निज्ञानं तस्य सम्प्रत्ययकारणं पर्वते धूमदर्शनमित्यर्थः, यथाश्रु-तेऽग्निज्ञानस्येत्यत्र ज्ञानशब्दवैयर्थ्याद्, आनुमानिकज्ञानस्याप्यभिव्यक्तिमध्य एव प्रवेशाच्च, प्राप्तिकारणमिति । आप्तिः प्राप्तिरित्येक एवाधेः, एतद्व्याख्यातम्, वियोगेति । एतदपि व्या-ख्यातम्, ननु वियोगकारणे कारणव्यवहार एव नास्तीति चेन्न—मशकार्योऽर्थं धूम इत्यादि-व्यवहारदर्शनात्, कर्मकार्ययोरेकार्थतयाऽशेषधातुकर्मणामेव कार्यत्वाच्चेति, अन्यत्वकारणमि-ति । रूपभेदकारणमित्यर्थः, ननु विकारकारणादस्य को भेद इति चेत् ? उच्यते—सुवर्णादेः

वियोगकारणं तदेवाशुद्धेः, अन्यत्वकारणं यथा सुवर्णस्य सुवर्णकारः, एवमेकस्य स्त्रीप्रत्ययस्य अविद्या मूढत्वे, द्वेषो दुःखत्वे, रागः सुखत्वे, तत्त्वज्ञानं माध्यस्थ्ये, धृतिकारणं शरीरमिन्द्रियाणां तानि च तस्य महाभूतानि

भास्वती ।

आभिव्यक्तिकारणं द्रव्याणां प्रातिस्विकरूपज्ञानस्येति शेषः, विकारकारणं = विकारो नात्र धर्मान्तरोदयमात्रः किन्त्विष्टोऽनिष्टो वा प्रकटविकारः, प्रत्ययकारणं = हेतुरूपमनुमापकं का-

तत्त्वैश्वरदी ।

योगाङ्गानुष्ठानाद्वा तदपनये तदण्तिबद्धवृत्तिस्त्वभावेन एव तज्जनकतया तदाऽऽप्नोति, यथा वक्ष्यति = “निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां, धरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत्” इति, तदेवं विवेकख्यातिलक्षणकार्यापेक्षया प्राप्तिकारणमुक्तम्, अचान्तरकार्यापेक्षया तदेव वियोगकारणमित्याह- “वियोगकारणम्” इति । अन्यत्वकारणमाह- “यथा सुवर्णस्य सुवर्णकारः” इति । कटक-कुण्डलकेयूरादिभ्यो भिन्नाभिन्नस्य भेदविवेक्षया कटकादिभिन्नस्याभेदविवेक्षया कटकादिभिन्नस्य सुवर्णस्य कुण्डलादन्यत्वम्, तथा च कटककारी सुवर्णकारः कुण्डलादिभिन्नात्सुवर्णादन्यत् कुञ्जन्नन्यत्वकारणम्, अग्निरपि पाक्यस्यान्यत्वकारणं यद्यपि; तथाऽपि धर्मिणो धर्मयोः पुलाकत्वतण्डुलत्वयोर्भेदाविवेक्षया धर्मयोरुपजनापायंऽपि धर्म्यनुवर्त्तत इति न तस्यान्यत्वं शक्यं वक्तुम् इति विकारकारणत्वमुक्तम्, इति न सङ्करः, न च संस्थानभेदो धर्मिणोऽन्यत्वकारणमिति व्याख्येयम्, सुवर्णकार इत्यस्यासङ्गतः, बाह्यमन्यत्वकारणमुपन्यस्याध्यात्मिकमुदाहरति- “एवमेकस्य” इति । अविद्या = कमनीयेयं कन्येत्यादिज्ञानम्, सम्मोहयोगात्स एव स्त्रीप्रत्ययो मूढो = विषण्णो भवति चेन्नस्य मैत्रस्य पुण्यवतो ज्ञत कलत्ररत्नमेतन्न तु मम भाग्यहीनस्य इति, एवं सपत्नीजनस्य तस्यां द्वेषः स्त्रीप्रत्ययस्य दुःखत्वे, एवं मैत्रस्य नम्या भर्तुः रागस्तत्त्वेव स्त्रीप्रत्ययस्य सुखत्वे, तत्त्वज्ञानं = त्वङ्मांसमेदोऽस्थिमज्जसमूहः स्त्रीकायः स्थान्बीजादिभिरशुचिरिति, विवकिनां माध्यस्थ्ये = वैराग्ये कारणमिति, धृतिकारणं = शरीरमिन्द्रियाणां विधारकम्, इन्द्रियाणि च शरीरस्य सामान्यकरणवृत्तिर्हि प्राणाद्या वायवः पञ्च, तदभावं शरीरपाताद्, एवं मांसादिकायाङ्गानामपि परस्परविधार्थविधारकत्वम्, एवं महाभूतानि = पृथिव्यादीनि, मनुष्यवरुणसुर्येगन्धर्वहशशिलोकनिवासिनां शरीराणां तानि च परस्परम्, पृथिव्यां हि गन्धरसरूपशब्दगुणायां पञ्च महाभूतानि परस्परं विधार्थविधारकभावेनावस्थितानि, अप्सु चत्वारि, तंजलि त्रीणि, च मातरिष्वनाति, नट्यर्घ्यौनमानुषदेवादीनि च विधार्थविधारकभावेनावस्थितानि,

पातञ्जलरहस्यम् ।

भक्ष्य इति तिस्रो विकल्पना इत्युक्तिमाश्रित्याह- एवमेकस्येति । कामुकस्य पुह्रषान्तरस्य विषादो मोहः सपत्न्या द्वेषः स्वपत्युः रागः, रेतःशोणितयोरियं परितिरिति तत्त्वधर्माध्यस्थ्ये औदासीन्ये इति । इन्द्रियाश्रयं शरीरमित्युक्तिमाश्रित्याह- महाभूतानीति । तानि च शरी-

वार्तिकम् ।

कटकादिरूपतान्यागेन कुण्डलादिरूपतायां यन्कारणं तत्सुवर्णादेर्विकारकारणमुच्यते तदेव च कारणं कटकादेरन्यत्वकारणमुच्यते कटकादिविनाशपूर्वकमन्येषां कुण्डलादीनामुत्पादनात् अतः कार्यभेदेन कस्यैव वस्तुना द्विधा कारणत्वमिति, सुवर्णस्येति । सुवर्णपिण्डादेरित्यर्थः, सुवर्णस्य सर्वविकाराणामुत्पत्त्येन सुवर्णान्यत्वाकारणत्वात्, अतोऽस्य विकारकारणात् भेदात् सुवर्णपिण्डं कुण्डलं करोति इत्यादिप्रत्ययश्चास्यां कारणतायां प्रमाणमिति, बाह्यमन्यत्वकारणमुदाहृत्यान्तरमन्यत्वकारणमुदाहरति- एवमेकस्येति । स्त्रीप्रत्ययस्य = आकारपरिणतबु-

शरीराणां, तानि च परस्परं सर्वेषां, तैर्योग्यौनमानुषदैवतानि च परस्पर-
र्यत्वाद्, इत्येवं नव कारणानि, तानि च यथासम्भवं पदार्थान्तरेष्वपि
योज्यानि, योगाङ्गानुष्ठानं तु द्विधैव कारणत्वं लभत इति ॥ २८ ॥

तत्र योगाङ्गान्यवधारयन्ते—

भास्वती ।

रणम्, अन्यरूपेण बुभुत्सा यत्रेप्सिता तत्रान्यत्वसाधकानि निमित्तानि—अन्यत्वकारणम्,
तथैव धृतिकारणम्, उदाहरणैः स्पष्टमन्यत् ॥ २८ ॥

यमादीन्यष्टौ योगाङ्गान्यवधारयति—तत्रेति । अङ्गसमष्टिर्वाङ्गी, न चाङ्गेभ्यः पृथ-
तत्त्ववैशारदी ।

नन्वाधाराधेयभावरहितानां कुतस्तत्त्वमित्यत आह—“परस्परार्थत्वाद्” इति । मनुष्य-
शरीरं हि पशुपक्षिमृगमरीचपुष्पावरोपयोगेन ध्रियते, एवं व्याघ्रादिशरीरमपि मनुष्यपशुमृगा-
दिशरीरोपयोगेन, एवं पशुपक्षिमृगादिशरीरमपि स्थावराद्युपयोगेन, एवं देवशरीरमपि मनु-
ष्यापहृतच्छागमृगकपिञ्जलमांसाज्यपुरोडाशसहकारशाखाप्रस्तरादिभिरिज्यमानं तदुपयो,
गेन, एवं देवताऽपि वरदानवृष्ट्यादिभिर्मनुष्यादीनि धारयतीत्यस्मिन् परस्परार्थत्वमित्यर्थः,
शेषं सुगमम् ॥ २८ ॥

सम्प्रति न्यूनाधिकसङ्ख्याव्यवच्छेदार्थं योगाङ्गान्यवधारयति—“तत्र योगाङ्गान्यव-
पातजलरहस्यम् ।

राणि सवस्य कार्यं स्यात्, सर्वं सर्वस्य कारणमित्युक्तिमाश्रित्याह—परस्परार्थत्वादिति ।
उत्पादकाद्युद्दिक्ष्यत्येन द्विधेत्यर्थः ॥ २८ ॥

वाक्तिकम् ।

छिद्रव्यस्य वृत्त्याख्यस्यैकजातीयस्य मृदत्वादिभ्रमाणां सम्यक्त्वे भिन्नत्वेऽप्याऽदित्तुष्टय-
कारणमित्यर्थः, तत्र माहः कर्तव्याकृतव्यशून्यता दृःखत्पमुखत्वे दृःखित्वमुखित्वे माध्यस्थ्य-
रागद्वेषमोहशून्यता, धृतिकारणमिति । शरीरमिन्द्रियाणाम् आश्रयविधया धारकं तानि च-
न्द्रियाणि तस्य शरीरस्य योगक्षेमनिर्वाहकत्वेन धारकाणि, एवं पृथिव्यादीनि महाभूतान्या-
धारतयैव शरीराणां धारकाणि, तानि च परस्परं सर्वेषामिति, तानि च महाभूतान्यन्योन्यं-
सर्वेषां सर्वाणि धारकाणि आकाशं वायुधारकं चक्रवात्या च छिद्राकाशस्य धारिका छिद्रस्य
तत्तन्त्रत्वात् तदाश्रितत्वाच्च, एवं वायुस्तन्जोधारकः तत्रश्चावरणादिरूपमण्डान्तर्वर्त्तिवा-
यूनां धारकमित्यादिरूपेण व्याख्येयम्, तथा तैर्योग्यौनमानुषदैवतानि च शरीराणि परस्पर-
धारकाणि ; आश्रयाश्रयिभावाभावेऽपि यज्ञवृष्ट्यादिभिरन्यान्यमुपकारकत्वात्,

‘देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु व’-

इत्यादिभ्य इत्यर्थः, अथैवं स्थितिकारणाद् धृतिकारणस्य कथं भेद इति ? उच्यते—का-
र्यानुप्रवेशाप्रवेशाभ्याम् अवान्तरभेदात् स्थितिहेतुर्हि पुरुषार्थाहारादिभेदः शरीराद्यविभक्तः
सन्नेव तानि स्थापयति धृतहेतुश्च शरीरादिरिन्द्रियादीननुपविधयेव तानि धारयतीति महान्
विशेष इति, उपसंहरति—इत्येवमिति । यथायोग्यमभिन्नं कारणत्वरविद्याकर्मजीवेदवरादी-
नां सर्वकारणत्वप्रतिपादिकाः श्रुतिस्मृतयो व्याख्येया इत्याशयवानाह—तानि च यथासम्भ-
वमिति । आधुनिकास्तु—उत्पादकविकार्याप्यसंस्कार्यरूपैश्चतुर्विधं कार्यमाहुः, तैस्तु नशनामेव
कार्याणां चतुर्धा विभागः कृत इति, प्रकृतमुपसंहरति—योगाङ्गेति ॥ २८ ॥

सुत्रान्तरमवतारयति—तत्रेति ।

यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणा-

ध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि ॥ २९ ॥

यथाक्रममेतेषामनुष्ठानं स्वरूपं च वक्ष्यामः ॥ २६ ॥

तत्र —

अहिंसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥

तत्राहिंसा = सर्वथा सर्वदा सर्वभूतानामनभिद्रोहः, उत्तरे च यमनि-

भास्वती ।

गङ्गा अस्ति, यमादीनां सर्वेषां चित्तस्थिर्यकरत्वाच्चित्तनिरोधरूपस्य योगस्य तान्यङ्गानि, तत्राप्यस्त्यन्तरङ्गबहिरङ्गरूपो भेद इति, यथा—पञ्चाङ्गस्य प्राणस्याद्यमङ्गं “प्राण”संज्ञयाऽभिहितं तथा योगाख्यस्य समाधेरपि चरमाङ्गं समाधिज्ञानेन संश्लिष्टमिति ॥ २९ ॥

तत्रेति । सर्वथा कायेन मनसा वाचा सर्वदा प्राणान्ययादिसङ्कुलकालेऽपीत्यर्थः, स्था-

तत्त्ववैशारदी ।

धार्यन्तः” इति “यमेत्यादि-अङ्गानीत्यन्तः” सूत्रम्, अभ्यासवेराग्यश्रद्धावीर्याद्योऽपि यथायोगमेतेष्वेव स्वरूपतो नान्तरीयकतया चान्तर्भावयितव्याः ॥ २९ ॥

यमनियमाद्यङ्गान्युद्दिश्य यमनिर्देशकं सूत्रमवतारयति—“तत्र” इति । “अहिंसेत्यादि-यमा” इत्यन्तं सूत्रम्, योगाङ्गमहिम्नामाह—“सर्वथा” इति । ईदृशीमहिमां स्तौति—“उत्तरं च” इति । तन्मूला इति = अहिंसापरिपालय कृता अप्यकृतकल्पाः; निष्कलत्वादित्यर्थः,

पातञ्जलरहस्यम् ।

अष्टावङ्गानिप्रसिद्धिमाश्रित्याह—यमेति । स्पष्टम् ॥ २९ ॥

यम उपरम इत्यस्य रूपं यमा इति, उपरम्यन्ते निवर्त्यन्ते विषयभ्यो मनसेन्द्रियाणीति यमास्ते चाहिमाऽऽद्यः पञ्चेत्याह—तत्रेति । उत्तरं च नय, तन्मूलाऽहिमा, एतदेव वार्तिकम् ।

“यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि”, पूर्वपादोक्तान्यन्तरङ्गानि अभ्यासवेराग्यश्रद्धाप्राणायामादीन्यस्य पाठस्यादावङ्गानि मध्यमसाधनानि, तपः-स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि अत्यन्तबहिरङ्गेरनुक्तसाधनैः मह विण्डीकृत्य योगज्ञानोभयसाधनतयाऽत्रोच्यन्ते इत्यपीनरुक्त्यम्, क्रियासाधननिरूपणं तूत्तममध्यमाधमाधिकारभेदात्, तत्र वेराग्यस्य मन्ताप प्रवेशः श्रद्धाऽऽदीनां च तपआदिषु परिकर्मणां च धारणाऽऽदित्रिक इति, श्रवणमनयोश्च प्रमाणविधयेव ज्ञानहेतुत्वं साक्षादस्तात्याशयेनाऽद्विक्षयद्वारं कुपु ज्ञानसाधनेषु न तं परिगणिते इति मन्तव्यम्, भाष्ये यथाक्रममेषामनुष्ठानमिति कर्तव्यमिति शेषः, अर्थ तत्सर्ग एव ईश्वरप्रसादाजितोत्तरभूमिकस्य नाधरभृमिषु विनियोग इति भाष्ये वक्तव्यत्वात्, अन्यथा बहिरङ्गान्तरङ्गविभागप्रतिपादनत्रैयर्थ्यापत्तेरिति ॥ २९ ॥

उत्तरसूत्रजातमवतारयति—स्वरूपं चेति । स्वरूपं च यथाक्रममेषामतः परं वक्ष्यामः इत्यर्थः,

तत्र “अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः”, योगाङ्गभूतां प्रकृष्टार्माहिमां लक्षयति—तत्राहिंसा सर्वयेति । आश्रमविहितनित्यकर्माविरोधेनेति विशेषणाय, शौचादिषु क्षुद्रजन्तु-हिंसाया अपरिहायेत्वात्, अत एव योगिनां प्राणायामादिकं तत्पापक्षालनाय नित्यतया शास्त्रे विहितमिति, अहिंसाया अविरोधेनैव सत्यादयो यमनियमा अनुष्ठेया इति प्रतिपादनाय तस्याः श्रेष्ठत्वमाह—उत्तरे चेति । तन्मूला इति । सर्व मूलं प्रयोजनं येषामिति विग्रहः

यमास्तन्मूलास्तत्सिद्धिपरतया तत्प्रतिपादनाय प्रतिपाद्यन्ते, तद्वदातरूपकरणाद्यैवोपादीयन्ते, तथा चोक्तं—“स खल्वयं ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि बहूनि समादिस्सते तथा तथा प्रमादकृतेभ्यो हिंसानिदानेभ्यो निवर्त्तमानस्तामेवावदातरूपाम् अहिंसां करोति” सत्यं = यथाऽर्थे वाङ्मनसे,

मास्वती ।

वरजङ्गमादिसर्वप्राणिनामनभिद्रोहः = पीडनबुद्धिराहित्यमित्येव योगाङ्गभूताऽहिंसा, उक्ते च यमनियमास्तन्मूलाः = साऽहिंसा मूलं येषान्ते, तत्सिद्धिपरतया = तस्या अहिंसाया मिद्धिपरता तथा सिद्धिपरत्वेन हेतुनेत्यर्थः, तत्प्रतिपादनाय = अहिंसानिष्पत्त्ये, प्रतिपाद्यन्ते = गृह्यन्ते, तद्वदातरूपकरणाद्यैव = अहिंसाया निर्मलीकरणायैव, उपादीयन्ते योगिभिरिति शेषः, तथा चोक्तम्—स इति । ब्रह्मविद् यथा यथा बहूनि व्रतानि समादिस्सते = समादातुमिच्छति, तथा तथा प्रमादकृतेभ्यः = क्रोधलोभमोहकृत्येभ्यः, हिंसाऽऽदिनिदानेभ्यः = कर्मभ्यो निवर्त्तमानः स तामेवाहिंसामवदातरूपां निर्मलां करोतीति, सत्यमिति । यथाऽर्थे वाङ्मनसे, प्रमाणप्रमितविषयाणामेव मनसोपादानं नाप्रमितस्येति यथाऽर्थमवः, यन्मनसि स्थितं तस्यैवाभिधानं नान्यस्येति यथाऽर्था वाक्, परत्रेति । परत्र स्व-

त्स्वैश्वरदी ।

तत्सिद्धिपरतयैवानुष्ठानम्, अहिंसा चेन्मूलमुत्तरेषां कथं तेऽहिंसामिद्धिपरा इत्यत आह—“तत्प्रतिपादनाय” इति । सिद्धिः = ज्ञानोत्पत्तिरित्यर्थः,

स्यादेतद्—अहिंसाज्ञानार्था यष्टुत्तरे, कृतं तैरन्यत एव तदवगमादित्यत आह—“तद्वदातरूप” इति । यष्टुत्तरे नानुष्ठानेन अहिंसा मलिना स्यादसत्यादिभिरित्यर्थः, अत्रैवागमिकानां सम्मतिमाह—“तथा चोक्तम्” इति । सुगमम्, सत्यलक्षणमाह—“यथाऽर्थे वाङ्मनसे” इति । यथाशब्दं साकारं पूरयति—“यथा दृष्टम्” इति । प्रतिसम्बन्धिनं तथाशब्दं—

पातञ्जलरहस्यम् ।

करोत्यन्तेन स्पष्टयतीत्यर्थः, यथाऽर्थे अर्थान्वयभिवारिणी प्रत्यक्षमनुमानं च शास्त्रं चेति त्रयाणामविच्छेदो यत्र तत्प्रत्ययम् । एतदेव द्रष्टव्यं—परत्रेत्यादि—त्रयादित्यन्तेन, म्लेच्छो वा यदपशब्द इत्युक्तेः, आर्यं प्रति म्लेच्छभाषा प्रतिपत्तिबन्ध्या ज्ञानाजननी यथाऽङ्गुल्यग्रे हस्तिग्रथशतमास्त इति, अस्तेयं सप्रतियोगिकमाह—स्तेयमिति । गुप्तेन्द्रियस्य जुगुप्सितस्य सर्वदा गोपनीयस्य वस्त्रादिना वा, तच्चाष्टधा—

वार्तिकम् ।

अतोऽहिंसामिद्धिपरतयैव शास्त्रेषु इतरयमनियमाः प्रतिपाद्यन्त इति तत्सिद्धिपरतयैवेत्यस्य विवरणम्, तत्प्रतिपादनायेति । सत्यादिभिरहिंसा सिध्यतीति प्रतिपादनायेति तस्यार्थः, तथा तद्वदातरूपकरणायाहिंसा निर्मलीकरणायैव योगिभिरुपादीयन्तेऽनुष्ठीयन्ते चेत्यर्थः, शौचतप-आचरणे च नरकादिना हिंसाऽप्यन्ततोऽस्तीति मन्तव्यम्, तथा चेत्यादि, सुगमम्, तथा मांक्षधमऽप्युक्तम्—

“यथा नागपदं ज्ञानानि पदानि पदगामिनाम् ।

सर्वाण्येवापिधीयन्ते पदजातानि कौञ्जरे ॥

एवं सर्वमहिंसायां धर्मार्थमपि धीयते ।” इति,

सत्यं लक्षयति—सत्यमिति । यथाऽर्थत्वं व्याचष्टे—यथा दृष्टमिति । दशोनादीनां प्रमाणं विबक्षितम्, भ्रान्ता इति वक्ष्यमाणत्वात्, अज्ञाननिमित्तकपापान्तरवद् भ्रान्तिसि-

यथा दृष्टं यथाऽनुमितं यथा श्रुतं तथा वाङ्मनश्चेति, परत्र स्वबोधसङ्क्रान्तये वागुक्ता सा यदि न वञ्चिता भ्रान्ता वा प्रतिपत्तिबन्ध्या वा भवेदिति, एषा सर्वभूतोपकारार्थं प्रवृत्ता न भूतोपघाताय, यदि चैवमप्यभिधीयमाना भूतोपघातपरैव स्यान्न सत्यं भवेत् पापमेव भवेत्, तेन पुण्याभासेन पुण्यप्रतिरूपकेण कष्टतमं प्राप्नुयात्, तस्मात्परोक्ष्य सर्वभूतहितं सत्यं ब्रूयात्,

मास्वती ।

बोधसङ्क्रान्तये या वाक् प्रयुज्यते सा वाग् यदि वञ्चिता = वञ्चनाय प्रयुक्ता, भ्रान्ता = भ्रान्तिजननाय सत्याच्छादनाय प्रयुक्ता, तथा प्रतिपत्तिबन्ध्या = अस्पष्टार्थपदैरुच्यमानत्वात् स्वबोधाच्छादिका न स्यात्तदा सत्यं भवेन्नान्यथा, मनसि तात्त्विकमत्याधानं मनोभावस्य च ऋज्वा स्पष्टया प्रतिबोधसमर्थया च वाचा भाषणं सत्यसाधनमित्यर्थः, एषेति । किञ्च—एषा यथायांऽपि वाग् न परोपघाताय प्रयोक्तव्या, स्मर्यते च—

तत्त्ववैशारदी ।

प्रतिक्षिपति—“तथा वाङ्मनश्च” इति । विवक्षायां क्तव्यायाम् इति, अन्यथा तु न सत्यम्, एतत्सोपपत्तिकमाह—“परत्र” इति । परत्र पुरुषे स्वबोधसङ्क्रान्तये = स्वबोधसदृशबोधजननाय वाग् उक्ता = उच्चारिता, अतः सा यदि न वञ्चिता = वञ्चिका यथा द्रोणाचार्येण स्वतनयाश्रत्याममरणम्, आयुष्मन् सत्यधन ! अश्रत्यामा हतः ? इति पृष्ठस्य युधिष्ठिरस्य प्रतिवचनं हस्तिनमभिमन्याय, सत्यं हतोऽश्रत्यामेति तदिदमुक्तस्योत्तरं न युधिष्ठिरस्य स्वबोधसङ्क्रामयति स्वबोधो ह्यस्य इन्तिहननविषय इन्द्रजन्मा, न चासौ सङ्क्रान्तः, किन्त्वन्यएव तस्य तनयवधबोधो जात इति, भ्रान्ता वा = भ्रान्तिजा, भ्रान्तिश्च विवक्षासमये वा ज्ञेयार्थावधारणसमये वा, प्रतिपत्त्या बन्ध्या प्रतिपत्तिबन्ध्या यथाऽऽर्थांन् प्रति म्लेच्छभाषा प्रतिपत्तिबन्ध्या निष्प्रयोजना वा स्यादिति यथाऽनपक्षिताभिधाना वाक्, तत्र हि परत्र स्वबोधस्य सङ्क्रान्तिरप्यसङ्क्रान्तिरेव, निष्प्रयोजनत्वादिति, एवंलक्षणमपि सत्यं परापकारफलं सत्याभावं न तु मन्यमित्याह—“एषा” इति । तद्यथा—सत्यतपस्तत्स्करैः सा-

पातञ्जलरहस्यम् ।

“श्रवणं कीर्तनं केलिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् ।

सङ्कल्पोऽध्यवसायश्च क्रियानिष्पत्तिरेव च” इति,

वार्त्तिकम् ।

मित्तकासत्यस्यापि पापत्वौचित्यात्, मन्श्चेति । मनश्च तथा तात्पर्ययुक्तमित्यर्थः, तेन यदा दृष्टादिविपरीतार्थबोधने तात्पर्यं तदा यथाऽर्था वागमत्त्वेन भवति यथाऽश्रवत्यामा हत इति युधिष्ठिरवाक्यं, तत्र हि गजविषये वाक्यस्य सत्यत्वेऽपि मनसो न सत्यत्वं दृष्टविपरीतद्रोणपुत्रहनेन तात्पर्यादिति, सत्यन्यादाहरणं सामान्यत आह—परत्रेत्यादिना—इतीत्यन्तेन, इति-शब्दात्पूर्वं तदा सत्यमिति पुरणीयम्, स्वविनादाय गीतावाक्यादीनां परप्रतिपत्तिबन्धयत्वादावपि नासत्यत्वमित्यतस्तद्वावत्तेनार्थं परत्र स्वबोधसङ्क्रान्त्य इत्युक्तम्, वञ्चिता विपरीतार्थबोधनेच्छया प्रयुक्ता भ्रान्ता भ्रमेण प्रयुक्ता प्रतिपत्तिबन्ध्या अप्रसिद्धपदादिभिर्न बोधजननक्षमेत्यर्थः, ययोक्तसत्यलक्षणे लोकहितत्वमपि विशेषणं देयमित्याह—एषेति । एषा वाक् प्रवृत्ता ब्रह्मणा निर्मिता, अतो यदि च, एवमपि यथाऽर्थाऽपि, अभिधीयमानोच्चार्यमाणेत्यादिरर्थः, सा च वाक् यथा दस्युभिः सार्थगमनं पृष्ठस्य सार्थगमनाभिधानम् इत्यादिरूपा, पुण्याभासेन पुण्यवत्प्रतीयमानेन, तत्र हेतुः पुण्यप्रतिरूपकेति पुण्यसदृशेनेत्यर्थः, कष्टं दुःखात्मकं तमो नरकमित्यर्थः, सत्यं यथाऽर्थं ब्रूयादित्यर्थः, अत्र चासत्यनिवृत्तिमात्रं सत्यशब्देन वि-

स्तेयम् = अशास्त्रपूर्वकं द्रव्याणां परतः स्वीकरणं, तत्प्रतिषेधः पुनरस्पृहा-
रूपमस्तेयमिति, ब्रह्मचर्यम् = गुप्तेन्द्रियस्योपस्थस्य संयमः, विषयाणामर्ज-
नरक्षणक्षयसङ्ग्रहिंसादोषदर्शनादस्वीकरणमपरिग्रह, इत्येते यमाः ॥ ३० ॥

भास्ती ।

“सत्यं ब्रूयात् प्रियं ब्रूयात् मृत्युमप्रियम् ।

प्रियञ्च नावृत्तं ब्रूयादेष धर्मः सनातनः” इति,

हिंसादृष्टितं सत्यं पुण्याभासमेव, तेन पुण्यप्रतिरूपकेण = पुण्यवत् प्रतीयमानेन
सत्येन कष्टं तमः = कष्टबहुलं निरर्थं प्राप्नुयात्, स्तेयमिति । न हि चौर्यविरतिमात्रम-
स्तेयं किन्तु—अग्रहणीयविषयेऽस्पृहारूपं तत्, ब्रह्मचर्यमिति । गुप्तानि = रक्षितानि संय-
तानि चक्षुरादीन्द्रियाणि येन तादृशस्य स्मरणकोर्त्तनादिरहितस्य यमिन उपस्थेन्द्रियसंयमो-
ब्रह्मचर्यम्, विषयाणामिति । अर्जनरक्षणादिषु दोषो दुःखं तद्दर्शनाद् देहरक्षाऽतिरिक्तस्य
विषयस्यास्वीकरणमपरिग्रहः । स्मर्यते च—“प्राणयात्रिकमात्रः स्याद्” इति ॥ ३० ॥

तत्त्ववैशारदी ।

थेगमनं पृष्टस्य सार्धगमनाभिधानमिति, अभिधीयमाना = उच्चार्य्यमाणा, शेषं सुगमम्,
अभावस्य भावाधीननिरूपणतया स्तेयलक्षणमाह—“स्तेयमशास्त्रपूर्वकम्” इति । विशेषेण
सामान्यं लक्ष्यत इत्यर्थः, मानसत्रयापारपूर्वेकत्वाद्वाचनिकाधिकव्यापारयोः प्राधान्यान्मनो-
व्यापार उक्तः, “अस्पृहारूपम्” इति । ब्रह्मचर्य्यस्वरूपमाह—“गुप्त” इति । संयतोपस्थोऽपि
हि लोप्रेक्षणतदालापकन्दर्पायतनतदङ्गस्पर्शनसक्तो न ब्रह्मचर्य्यवानिति, तन्निरासायोक्तं—
“गुप्तेन्द्रियस्य” इति । इन्द्रियान्तराण्यपि तत्र लोलुपानि रक्षणीयानिति, अपरिग्रहस्वरूपमा-
ह—“विषयाणाम्” इति । तत्र सङ्गदोष उक्तः “भोगाभ्यासमनु विवर्द्धन्ते रागाः कौशलानि
चेन्द्रियाणाम्” इति, हिंसालक्षणश्च दोषः “नानुपहत्य भूतान्युपभोगः सम्भवति” इति,
अशास्त्रीयणामयलोपनतानामपि विषयाणां निन्दितप्रतिग्रहादिरूपाजेनदोषदर्शनात्, शास्त्री-
यणामप्युपार्जितानां च रक्षणादिदोषदर्शनादस्वीकरणमपरिग्रहः ॥ ३० ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

लोविषयेन्द्रियाणि लोलुपानि रक्षणीयानिति भावः ॥ ३० ॥

वार्त्तिकम् ।

क्षितं तस्यैव तदसम्भवात् अन्यथाऽस्त्यस्य वचनेऽपि यमप्रसङ्गाच्चेति, अस्तेयं लक्षयितुमभा-
वस्य प्रतिपोगिनिरूपणाधीननिरूपणतयाऽऽदौ स्तेयं लक्षयति = स्तेयमिति । प्रतिग्रहव्यावर्त्त-
नाभाशास्त्रपूर्वकमिति, अत्र चौर्यणापि स्वत्वं ज्ञायत इत्यवगम्यते, अथ वा स्वीकरणं ममेति
बुद्धिमात्रं भ्रमसाधारणमिति, तत्प्रतिषेधस्तन्निवृत्तिस्तथाऽप्यस्पृहामुपलक्ष्याह—स्पृहा-
रूपमिति । ब्रह्मचर्यं लक्षयति—गुप्तेति । गुप्तेन्द्रियस्येति स्वीकृतस्य विवरणमुपस्थस्येति, संयम-
इत्यत्रोपसर्गणान्येन्द्रियसाहित्यमुपस्थस्य ग्राह्यं तनोपस्थस्य विषये मवेन्द्रियव्यापारोपरम-
इति लक्षणम्, तथा चोक्तं दक्षसंहितायाम्—

“ब्रह्मचर्यं सदा रमेदृष्ट्यालक्षणं पृथक् ।

स्मरणं कीर्त्तनं केलिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् ॥

संकल्पोऽप्यवसायश्च क्रियानिर्वृत्तिरिव च ।

एतन्मैथुनमष्टाङ्गं प्रवदन्ति मनोषिणः ॥” इति,

प्रकृतमोक्षणं प्रेक्षणं रागपूर्वकं दर्शनमित्यर्थे, अपरिग्रहं लक्षयति—विषयाणामिति ।

ते तु—

जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम् ३१

तत्रार्हिसा जात्यवच्छिन्ना-मत्स्यबन्धकस्य मत्स्येष्वेव नान्यत्र हिंसा, सैव देशावच्छिन्ना = न तीर्थं हनिष्यामीति, सैव कालावच्छिन्ना = न चतुर्दश्यां न पुण्येऽहनि हनिष्यामीति, सैव त्रिभिरुपरतस्य समयावच्छिन्ना = देवब्राह्मणार्थं नान्यथा हनिष्यामीति, यथा च क्षत्रियाणां युद्ध एव हिंसा नान्यत्रेति, एभिर्जातिदेशकालसमयैरनवच्छिन्ना अहिंसाऽऽदयः सर्वथैव परिपालनीयाः, सर्वभूमिषु=सर्वविषयेषु, सर्वथैवाविदितव्यभिचाराः सार्व-

मास्वती ।

तं त्विति । यमानुष्ठानस्य विशेषमाह—सार्वभौमा यमा महाव्रतमित्युच्यते, सुम-
तत्त्ववैशारदी ।

सामान्यत उक्ता यादृशाः पुनर्योगिनामुपादेयास्तादृशान् वक्तुं सूत्रमवतारयति—“ते तु”
जातीत्यादि-महाव्रतान्तं” सूत्रम्, सर्वासु जात्यादिलक्षणासु भूमिषु विदिताः सार्वभौमाः,
पातञ्जलस्यम् ।

जात्याद्यवच्छिन्नासु चतसृषु हिंसासु योगिनामत्यन्ता प्रवृत्तिः सा महाव्रतमिति परिभा-
षितमिति परिभाषासूत्रम्, एवं मर्त्यं यत्र त्रैवर्णिकानां वधस्तत्र मिथ्याप्रवक्तव्यमिति, तदपि
वार्तिकम् ।

परिग्रहे हिंसाऽऽद्या अपि दोषास्तेषां दर्शनादिति विशेषणं दम्भाशक्त्यादिनिमित्तकास्वीक-
रणेऽतिव्याप्तिरित्याशयेति, हिंसा चात्र दातृप्रभृतानां बोध्या ॥ ३० ॥

उक्तानां यमानां विशेषप्रतिपादकं सूत्रं पूरयित्वा पठति—ते त्विति—

“जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम्”, समयः संकेतो वक्ष्यमाणनिय-
मविशेष इति यावत्, जात्यादिभिश्चतुर्भिरनवच्छिन्नास्ते यमाः सार्वभौमाः सर्वोत्पन्नस्यासु
अनुगता अतो महाव्रतमितिसंज्ञिता इत्यर्थः, अन्वर्थसंज्ञायाः फलं च प्रकृष्टयोगिभिरेवमुष्ठा-
नमिति, मुख्यमहिंसाऽऽख्ययममाश्रित्य जात्यवच्छिन्नादीन् व्याचष्टे—तत्रार्हिसेति । जातिमे-
त्स्यत्वादिः तथा परम्परया अवच्छिन्ना मत्स्याद्यतिरिक्तस्याहिंसेत्यर्थः, एवमुत्तरास्वपि परम्प-
रथैवावच्छिन्नत्वं बोध्यम्, सैव देशेति । सैवार्हिसैव, एवमुत्तरयोरपि, त्रिभिरुपरतस्येति साङ्क-
र्यनिरासायोक्तम्, त्रिभिर्जात्याद्यवच्छेदैः परम्परया शून्यस्य पुरुषस्येत्यर्थः, समयावच्छिन्न-
स्योदाहरणद्वयमाह—देवेति । यथा चेति । यथा चेत्यर्थः, अहिंसाया इवान्येषामपि यमानां-
जात्याद्यवच्छिन्नत्वमूहनीयमिति पाशयः, सूत्रतात्पर्यार्थमाह—एभिरिति । सार्वभौमशब्दस्या-
र्थमाह—सर्वभूमिष्विति । सर्वभूमिष्वित्यस्य विवरणं सर्वविषयेष्विति, विषया जात्यादयो-
यथोक्ताः, अस्यापि विवरणं सर्वथैवेत्यादि, ननु कुशसमिदाहरणादिवैधर्हिमानामपि परि-
त्यागे नित्यकर्मबाधेन प्रत्यवायापत्तिरिति ? मैबम्—

सर्वाणि भूतानि सुखे रमन्ते सर्वाणि दुःखेषु तथोद्विजन्ति ।

तेषां भयोत्पादनजातस्तेदः कुर्याच्च कर्माणि हि जातवेदः ॥

इति मोक्षधर्मादिवाक्यैर्जातवेदस्योत्पन्नात्मज्ञानस्य योगिनः कारुणिकस्य बाह्यकर्मत्या-
गानुज्ञायाज्योगिनामेव बाह्यकर्मकरणे प्रत्यवायाद् योगरूपस्यैव नित्यकर्मणो मन्वादिभिर्वि-
हितत्वाच्च, यथा मनौ—

“एतानेकं महायज्ञान् यज्ञशास्त्रविदो जनाः ।

अनोदमानाः सततमिन्द्रियेष्वेव जुह्वति ॥” इति,

भौमा महाव्रतमित्युच्यते ॥ ३१ ॥

शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ॥३२॥

तत्र शौचं मृजलादिजनितं मेध्याभ्यवहरणादि च बाह्यम्, आभ्य-
न्तरं चित्तमलानामाक्षालनम्, सन्तोषः = सन्निहितसाधनादधिकस्यानुपा-
दित्वा, तपः = द्वन्द्वसहनं, द्वन्द्वश्च = जिघत्सापिपासे, शीतोष्णे, स्थानासने

मास्ती ।

सम्, समयः = नियमः, अविविदितव्यभिचाराः = स्थूलनशून्याः ॥ ३१ ॥

नियमान् व्याचष्टे—तत्रेति । मेध्याभ्यवहरणादि = मेध्यानां पवित्राणां पर्युषितपूति-
वर्जितानामभ्यवहरणमाहारः, आदिशब्देनामेध्यसंमर्गविवर्जनमपि ग्राह्यम्, बाह्याशौचा-
दपि चित्तमालिन्यम्, ततो बाह्यं शौचमपि विहितम्, चित्तमलानां = मद्मानमात्मरं-
प्याऽसूयामुदितादीनां क्षालनम्, सन्तोषः सन्निहितसाधनाव = प्राप्तविषयाद्, अधिक-

तत्त्ववैशारदी ।

अहिंसाऽऽद्य इति । अन्यत्राप्यवच्छेद उहनीयः, सुगमं भाष्यम् ॥ ३१ ॥

शौचादनियममाचष्टे—शौचेत्यादि-नियमा इत्यन्तं सूत्रम्, व्याचष्टे—“शौचम्” इति ।
आदिशब्देन गोमयादयो गृह्यन्ते गोमूत्रयावकादि मेध्यं, तत्प्राभ्यवहरणादि, आदिश-
ब्दाद् प्राप्तपरिमाणसङ्ख्यानियमादयो ग्राह्याः, मेध्याभ्यवहरणादिविजनितमिति वक्तव्ये, मेध्या-
पातजलरहस्यम् ।

योगिनां निषिद्धमिति, तत्र समाध्यादिना निर्वहति चेत् तदा महाव्रतमिति आद्यः ॥ ३१ ॥

नियम्यन्ते कर्त्तव्यतया बुद्धौ निश्चीयन्तेऽस्मी इति नियमास्तान् सर्वान् हि सूत्रा-
रूढान् करोति,

“मृजलाभ्यां स्मृतं बाह्यं भावशुद्धिस्तथाऽऽन्तरमिति,

द्विविधं शौचमिति । गोमूत्रयावकं = गोमूत्रसिद्धं यवान्मम्, अभ्यवहरणं = भक्षणं तथा
वार्तिकम् ।

अत एव वशिष्टेन बाह्याभ्यन्तरकर्मणोर्विकल्प उक्तः—

“बाह्याभ्यन्तरं चेति द्विविधं कर्म वैदिकम् ।

तयोरन्यतरत् कुर्यान्नित्यं कर्म यथाविधि ॥” इति,

तयोश्चाभ्यन्तरं कर्म हिंसाऽऽद्यभावाद् ऐकाग्र्यरूपत्वाच्च श्रेष्ठं गीतादिपूक्तम्—

‘श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञाद् ज्ञानयज्ञः परंतपः’ !

इत्यादिना भाष्यकारश्च वैवर्हिंसाया अपि पापहेतुत्वमघं प्रतिपादयिष्यति, ‘शौचादिषु
चापरिहार्यां हिंसा चाश्रमविहिता वे’ति न तथा व्रतलोपः स्वाश्रमधर्माविरोधित्वेन विशेषि-
तत्वादिति ॥ ३१ ॥

यस्मान् व्याख्याय नियमान् व्याचष्टे—

“शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः”, स्थूलशरीरस्थैव बाह्यान्तररूपेणादौ
द्विविधं बाह्यशौचं दर्शयति—मृजलेति । मेध्यं गोमूत्रयावगादि तेषां भक्षणं मेध्याभ्यवहरणम्
आदिशब्दादुपवासादयो ग्राह्याः, मानसमपि शौचमाह—आभ्यान्तरमिति । सत्त्वस्वभावस्य
चित्तस्य मला रागद्वेषादयस्तेषां मैत्र्यादिना प्रक्षालनं प्रसाद इति प्रागुक्तमित्यर्थः, सन्तोष-
व्याचष्टे—संनिहितेति । अत्यावश्यकप्राणयात्रानिर्वाहकविषयमानसाधनादतिरिक्तस्यालिप्से-
त्यर्थः, द्वन्द्वसहिष्णुतेति । क्षाप्नोक्तरीत्या निद्वयं द्वन्द्वसेवनमित्यर्थः, द्वन्द्वान्याह—जिघत्सेति ।

काष्ठमौनाकारमौने च, व्रतानि चैव यथायोगं कृच्छ्रचान्द्रायणसान्तपना-
दीनि, स्वाध्यायः = मोक्षशास्त्राणामध्ययनं प्रणवजपो वा, ईश्वरप्रणिधानं =
तस्मिन् परमगुरौ सर्वकर्मार्षणं-

“शय्यासनस्थोऽथ पथि व्रजन् वा स्वस्थः परिक्षीणवितर्कजालः ।

मासती ।

स्यानुपादिता = तुष्टिमूला ग्रहणेच्छाशून्यता, उक्तञ्च-

“सर्वतः सम्पदस्तस्य सन्तुष्टं यस्य मानसम् ।

उपानद्गूढपादस्य ननु चर्मावृतेव भूः” इति,

तपः = इन्द्रजदुःखसहनम्, स्थानं = निष्कलावस्थानम्, तज्जमासनजञ्च यद् दुःखं-
तस्य सहनम्, काष्ठमौनम् = सर्वविज्ञसित्यागः, आकारमौनम् = वाग्विज्ञसित्यागः,
ईश्वरप्रणिधानम् = ईश्वरे सर्वकर्मार्षणम् = कर्मफलाभिसन्धिशून्यता, संन्यस्तफलस्य नि-
ष्कामस्य योगिनो लक्षणमाह-शब्देति । सर्वावस्थाऽवस्थितो योगी स्वस्थः = आत्म-
तत्त्वैश्वरदी ।

भयवहरणादि चेत्युक्तम्, कार्यं कारणोपचारात्, चित्तमलाः = मदमानासुयाऽऽद्यः, तदपनयो-
मनःशौचम् प्राणयात्रामाश्रोहेतोरभ्यधिकृत्यानुपादिता सन्तोषः प्रागेव स्वीकरणपरित्या-
गादिति विशेषः, काष्ठमौनम् = इङ्गितेनापि स्वाभिप्रायाप्रकाशनम्, अवचनमात्रम् आकार-
मौनम् “परिक्षीणवितर्कजाल” इति । वितर्को वक्ष्यमाणः, संशयविपर्ययो चेति, एतावता
पातजलरहस्यम् ।

प्राणयात्रावतां देहे प्राणास्तित्थन्ति, ननु संतोषापरिग्रहयोः को विशेषस्तत्राह-प्रागिति ।
अर्जनादिदोषदर्शनादस्वीकरणे ग्रहच्छालाभसंतोषोऽपरिग्रहः, अत्र निर्बाहानतिरिक्तः परिग्रहः
वार्तिकम् ।

जिघत्सा = बुभुक्षा, यद्यपि शीतोष्णादिवत्परस्परविरुद्धत्वं बुभुक्षापिपासयोर्नास्ति तथाऽपि
मिथुनवद्देशं पारिभाषिकद्वन्द्वता, स्थानमूर्त्तावस्थानम्, आसनं चोपवेशनम्, काष्ठमौनमिङ्गि-
तेनापि स्वाभिप्रायाप्रकाशनम्, आकारमौनं त्ववचनमात्रम्, एतानि शास्त्रोक्तव्रतैर्नैव सोढ-
व्यानि न तु वृथेत्याशयेनाह-व्रतानि चैवमिति । स्वाध्यायव्याख्या सुकरा, तज्जपस्तदर्थभा-
वनमिति प्रथमपादोक्तप्रणिधानव्यावृत्त्यर्थं द्वितीयपादाद्यसुत्रवाक्यार्थमेव प्रणिधानशब्दार्थ-
स्मारयति-तस्मिन्परमगुरौ सर्वकर्मार्षणमिति, एतच्च तत्रैव व्याख्यातम्, नन्वेवं तदर्थभाव-
नरूपमेव प्रणिधानमर्थो भवतु? न-बहिरङ्गतायाः वक्ष्यमाणत्वात्, ईश्वरभावनं हि ध्यानरू-
पतया योगस्यान्तरङ्गमेव, त्रयमन्तरं पूर्वेभ्यङ्गं इति वक्ष्यमाणसुत्रात् सर्वकर्मार्षणमेव मुख्यतो
ध्येयं न त्वीश्वरतत्त्वम्, कुर्यात् कर्म संन्यासचिन्तनमिति योगियाज्ञवल्क्यवाक्यात्,

“नाहं कर्ता सर्वमेतन्मनसा कुरुते तथा ।

एतद् ब्रह्मार्पणं प्रोक्तमृषिभिस्तत्त्वदर्शिनः ॥”

इति कौर्माख, ईश्वरस्तु सामान्यतस्तद्विशेषणतामात्रेण कर्तृत्वारोपेण च ध्येय इत्यतो-
युक्ता तस्य योगबहिरङ्गतेति, तदेवं मूत्रगणोक्ता यमनियमा विष्णुपुराणादिष्वपि दर्शिताः,

“ब्रह्मचर्यमहिंसां च सत्यास्तेषां परिग्रहान् ।

सेवेत योगी निष्कामो योग्यनां मनसो नयन् ॥

स्वाध्यायशौचसंतोषतपामि नियतात्मवान् ।

कुर्वीत ब्रह्मणि तथा परस्मिन्प्रवर्णं मनः” ॥

इत्यादिभिः, एतेषु दशसु मध्य ईश्वरप्रणिधानस्य मुख्यतो योगाङ्गत्वमिति प्रतिपादनाय
निर्विघ्नपरमात्मयोगहेतुत्वं तस्याह श्लोकेन-शय्यासनेति । ईश्वरप्रणिधानी तदनुग्रहात्सदैव

संसारबीजक्षयमीक्षमाणः स्यान्नित्यमुक्तोऽमृतभोगभागी" ॥

यत्रेदमुक्तं "ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च" इति ॥ ३२ ॥

भाष्यती ।

स्मृतिमान् , परिक्षीणवितर्कजालः = विन्ताजालहीनः, संसारबीजस्य = भविष्यामूलक
मरणः क्षयं = निवृत्तिम् , ईक्षमाणः = क्षीयमाणं ससंस्कारकर्म ईक्षमाण इत्यर्थः, नित्य-
वृत्तः = सदा निष्कामतानिःसङ्कल्पताजनितात्मवृत्तियुक्तः, अतोऽमृतभोगभागी =
अमृतस्यात्मनः प्रत्यक्चेतनस्याधिगमात् प्रमाद्वरहिताच्चामृतभोगभाक् स्यात् ॥ ३२ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

शुद्धाभिसन्धिरूपाः, एते च यमनियमा विष्णुपुराण उक्ताः—

"ब्रह्मचर्यमहिंसा च सत्यास्तेयापरिग्रहान् ।

सेवेत योगी निष्कामो योग्यतां मनसो नयन् ॥

स्वाध्यायशौचसन्तोषतपांसि नियतात्मवान् ।

कुर्वीत ब्रह्मणि तथा परस्मिन् प्रवर्णं मनः ॥

एतं यमाश्च नियमाः पञ्च पञ्च प्रकीर्त्तिताः ।

विशिष्टफलदाः काम्या निष्कामानां विमुक्तिदा" इति ॥ ३२ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

प्रोक्त इत्यंशतः परिग्रहोऽस्तीति भेदः, एते काष्ठमौनाकारमौने कर्तव्ये इति शेषः, तत्र
ईश्वरप्रणिधानादिति भाष्याथः, निष्कामानां विमुक्तिदाः, अशुद्धिपरिक्षयादिति शेषः, धर्मेण
पापमपनुदतीति श्रुतः ॥ ३२ ॥

वार्त्तिकम् ।

योगयुक्तः स्यादिति श्लोकार्थः, स्वस्थः = परमात्मनिष्ठः, परमात्मापितकर्मणां मुख्यतस्तथांग
स्यैव कल्पनौचित्याद् , वितर्कजालो योवक्ष्यमाणप्रतिपक्षभावानां विनाऽपि परिक्षीणो यस्य स-
त्त्वा, संसारबीजानां संस्कारादीनां क्षयमनुदिनमुपलभमानः तथाऽमृतभोगभागी त्यागी चेन्मु-
क्तिसुखानुभवितेत्येवंभूतो नित्यमुक्तः स्यादित्यर्थः, न केवलमीश्वरेऽपितकर्मण ऐश्वरयोग एव
भवति; अपि त्वाश्वरसाक्षात्कारद्वारा पूर्णत्वादिना तत्त्वसाक्षात्कारोऽपीत्युक्तमेव स्मारयति-
यत्रेदमुक्तमिति । यत्रेश्वरयोगे, ननु यमनियमयोर्मध्ये यज्ञदानाद्यवचनान्पूयन्तति चेद् ? न—

^१देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनं शौचमाजैवम् ।

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शारीरं तप उच्यते" ॥

इत्यादिवाक्येभ्योऽत्रानुक्तकर्मणां तपस्येवान्तर्भावत्, एवं योगिनामन्तर्यागामयदाना-
देरपि तपस्येवान्तर्भावः, देवब्राह्मणार्थहिंसाया अपित्याज्यवचनेन च प्रकृष्टयोगिनां बाह्यकर्म-
णाम् अभावसिद्धिरिति, तदेवं यमाः पञ्च नियमाश्च पञ्च सर्वस्मृतिसिद्धाः प्रोक्ताः, तत्र यमा-
नामभावरूपतया कालाद्यनवच्छिन्नत्वसम्भवात् सार्वभौमस्वरूपकं; नियमानां तु प्रतिनियत-
कालावच्छिन्नतया न सार्वभौमत्वं सम्भवत्यतो नात्र महावतरूपो विशेष उक्त इति, यथो-
क्तयोश्च यमनियमयोर्मध्ये निवृत्तिरूपतया शक्यसम्पादनत्वेन यमा एव परमर्हसानामवश्यक-
जडभरतादीनामप्यहिंसापालनस्य विष्णुपुराणादौ स्मरणाद् न तु नियमाः प्रवृत्तिरूपतया
योगान्तरायत्वात्, तदुक्तं भागवते—

यमानभीर्षणं सेवेत नियमान् मत्परः क्वचित् ।

इति ॥ ३२ ॥

एतेषां यमनियमानाम्—

वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ॥३३॥

यदाऽस्य ब्राह्मणस्य हिंसाऽऽद्यो वितर्का जायेरन् हनिष्याम्यहमप-
कारिणम्, अनृतमपि वक्ष्यामि, द्रव्यमप्यस्य स्वीकरिष्यामि, दारेषु चा-
स्य व्यवायी भविष्यामि, परिग्रहेषु चास्य स्वामी भविष्यामीति, एवमु-
न्मार्गप्रवणवितर्कज्वरेणातिदोषेन बाध्यमानस्तत्प्रतिपक्षान् भावयेद्—घोरेषु
संसार-ङ्कारेषु पच्यमानेन मया शरणमुपागतः सर्वभूताभयप्रदानेन योग-
धर्मः, स खल्वहं त्यक्त्या वितर्कान् पुनस्तानाददानस्तुल्यः श्ववृत्तेन इति
भावयेद्, यथा श्वा वान्तावलेही तथा त्यक्तस्य पुनराददान इति, एवमादि
सूत्रान्तरेष्वपि योज्यम् ॥ ३३ ॥

वितर्का हिंसाऽऽद्यः कृतकारितानुमोदिना लोभक्रोधमोह-

भास्वती ।

वक्ष्यामि वितर्कैर्यदाऽहिंसाऽऽद्यो बाधिता भवेयुस्तदा प्रतिपक्षभावनया वितर्कान् नि-
वारयेत्, सुगमं भाष्यम् । तुल्यः श्ववृत्तेन = कुङ्करचरितेन तुल्यचरितोऽहम्, श्वेव वान्ता-
वलेहो = वान्तस्य भक्षकः, तपसा वितर्कः सौकुमार्यम्, स्वाध्यायस्य वृथावाक्यम्,
ईश्वरप्रणिधानस्यानोश्वरगुण युक्तपुरुषचारित्रभावना ॥ ३३ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

अेषां बहुविघ्नानि इत्येषामपवादसम्भवे तत्प्रतीकारोपदेशपरं सूत्रमवतारयति—
“एतेषां यमनियमानाम्” इति । सूत्रं—“वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम्” वितर्काणां भाष्ये
भास्ति तिरांहितमिव किञ्चन ॥ ३३ ॥

तत्र वितर्काणां स्वरूपप्रकारकारणधर्मफलभेदान् प्रतिपक्षभावनाविषयान् प्रतिपक्षभाव-
नास्वरूपाभिधित्यया सूत्रेणाह—“वितर्का इत्यादिना-प्रतिपक्षभावनम्” इत्यन्तेन, व्या-
पतञ्जलरहस्यम् ।

वितर्का इति । स्वाभाषसाधनत्वेनानुष्ठेयन्ते हिंसाऽऽद्यः ते मृदुमध्याधिसामान्ता एका-
वार्तिकम् ।

उक्तेषु यमनियमेषु वक्ष्यमाणविघ्नस्य निवृत्त्युपायप्रतिपादकं सूत्रं पूरयित्वाऽवतारयति—
एतेषां यमनियमानामिति ।

“वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम्”, वक्ष्यमाणवितर्कैर्यमादिबाधने सति वक्ष्यमाणं प्रतिप-
क्षभावनं कुर्यादित्यर्थः तदेतद्व्याचष्टे-यदाऽस्येति । विपरीतास्तर्का विचारा येष्विति, वितर्क-
संज्ञा हिंसाऽऽदिषु तान्त्रिकी, तर्कश्चात्र विशेषणं, तथा च वितर्क्यमाणो हिंसाऽऽदिवितर्कः तेन
बाधने स्वाभिमुखीकरणे प्रतिपक्षभावनम् उत्तरसूत्रवक्ष्यमाणं कुर्यादित्यर्थः, विपरीततर्कस्या-
कारमाह—हनिष्यामीत्यादिना—इतीत्यन्तेन, एवं नियमपञ्चकेऽपि, त्यक्ष्याम्यहं शौचमित्याद-
यो वितर्काः द्रष्टव्याः युक्तिमाभ्यान्, सूत्रतात्पर्यार्थमाह—एवमिति । एवमुन्मार्गाभिमुखेन हिं-
साऽऽदिगतेन वितर्कज्वरेण ज्वलितेन बाध्यमानो योगी वितर्कविरोधिज्ञानविषयतया वितर्कप्र-
तिपक्षान् दुःखादिफलत्वादीन् भावयेत् चिन्तयेद् इत्यर्थः, प्रतिपक्षभावनं व्याचष्टे—घोरपि-
त्यादिना—भावयेदित्यन्तेन, वितर्कान् हिंसाऽऽदीन्, अत्र दुःखफलत्वचिन्तनं वाक्यतात्पर्यार्थः,
तुल्यत्वमेव विवृणोति—यथेति । एवमादीति । वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनमित्येवमादिकसू-
त्रान्तरेषु = आसनप्राणायामसूत्रेष्वपि योजनीयम्, आदिशब्देनास्य सूत्रस्य व्याख्या, उक्त-
सूत्रं च ग्राह्यम्, आसनादिषु च वितर्का आसनादिकं त्यक्ष्य इत्यादिरूपा इति शेषः, ॥ ३३ ॥

पूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा दुःखाज्ञानानन्तफला इति

प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३४ ॥

तत्र हिंसा तावत् कृता कारिताऽनुमोदितेति विधा, एकैका पुनस्त्रिधा-
लोभेन = मांसचर्मार्थेन, क्रोधेन = अपकृतमनेनेति, मोहेन = धर्मा मे भवि-
ष्यतीति लोभक्रोधमोहाः पुनस्त्रिविधाः मृदुमध्याधिमात्रा इति, एवं सप्त-
विंशतिभेदा भवन्ति हिंसायाः, मृदुमध्याधिमात्राः पुनस्त्रेधा-मृदुमृदुः, म-
ध्यमृदुः, तीव्रमृदुरिति तथा मृदुमध्यः, मध्यमध्यः, तीव्रमध्य इति तथा

भास्वती ।

वितर्कान् व्याचष्टे—तत्रेति । उगमम्,

तत्त्ववैशारदी ।

चष्टे—“तत्र हिंसा” इति । प्राणभृद्भेदस्यापरिसङ्ख्येयत्वाज्जियमविकल्पसमुच्चयाः सम्भविनो-
हिंसाऽऽदिषु तत्राधर्मतः तमःसमुद्रके सति चतुर्विधविपर्ययलक्षणस्याज्ञानस्याप्युदय इत्य-
ज्ञानफलत्वमप्येतेषामिति, दुःखाज्ञानानन्तफलत्वमेव हि प्रतिपक्षभावनं, तद्वशादेभ्यो नि-
पातञ्जलरहस्यम् ।

शीतिः, किंप्रयोजना इत्यत्राह—दुःखाज्ञानानन्तफला इति, एषां प्रतिपक्षभावनं—हिंसा न कर्त्त-
व्या न कारयितव्या नानुमोदयितव्या इति प्रतिकूलभावनं, तत्र पक्षलस्वामिभाष्यमुदाहरति-
प्राणभृद्भेदस्यापरिसंख्येयत्वादिति, अस्य = हिंसकस्य, चेतनं = पुत्रादि, अचेतनं = धनादि,
क्षीणवार्थम् = असमर्थं स्यादित्यर्थः, जीवितस्य व्यपरोक्षणात् = जीवितस्यायुषः व्यपरोक्षणात्
स्याजनाद्, दुःखविपाकस्य नियतत्वेन वेदनीयस्य भोगैकताइयत्वाद्, उच्छवसिति = जीवति,
वाप्तिकम् ।

इदानीं ये वितर्काः ये वा वितर्कस्य प्रतिपक्षाः यादृशं वा तद्धिन्तनं तत्रयमाह—

“वितर्का हिंसाऽऽद्यः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा दुःखा-
ज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम्”, हिंसाऽऽद्य इति । वितर्काणां स्वरूपकथनं विशेषणत्र-
येण, तत्तत्रतविशेषाणां कथनं स्वयैव हेयत्वप्रतिपादनाय, दुःखादिकलकत्वकथनं च प्रतिप-
क्षकथनं, प्रतिपक्षान् भावयेदिति पूर्वसूत्रार्थमाध्यानुपपत्त्या प्रतिपक्षभावनमित्यन्तकर्मधारया-
सम्भवात्, शेषेण च भावनकथनमिति, दुःखाज्ञानं एवानन्ते फले येषामिति विग्रहः, विशेषण-
त्रयोक्तान् विशेषान् विवृणोति—तत्र हिंसति । कृतेति । कृता वा कारिता वाऽनुमोदिता
वेत्यर्थः, तत्र कृता स्वयन्निष्पादिता कारिता कुर्वित्युक्ता, अनुमोदिता परं क्रियमाणा
साधुसाधिवत्यङ्गीकृता, कृतादीनामपि द्वितीयविशेषणोक्तं त्रैविध्यं व्याचष्टे—एकैकेति ।
लोभेनेत्यस्य व्याख्या—मांसचर्मार्थेन मांसचर्मादिप्रयोजनेन तथाऽपकृतमनेनेत्येवं क्रोधेन
तथा मोहेन यज्ञार्थं हिंसया निर्दोषो धर्मा भविष्यतात्येवंरूपेणेत्यर्थः, यद्यपि मृदुमध्याधि-
मात्रा इति हिंसाऽऽदिविशेषणं सूत्रेऽस्ति तथाऽपि लोभादेर्मृदुत्वादित्येव हिंसाऽऽदेर्मृदु-
त्वादिकमत्र विवक्षितमर्थसौष्टवंनेत्याशयेन लोभादिविशेषणतया मृदुत्वादीन् व्याचष्टे—
लोभक्रोधमोहा इति । लोभक्रोधमोहा एकैकाः पुनस्त्रिधा—मृदुमध्याधिमात्रा इत्यर्थः, एव-
मित्यादि—हिंसाया इत्यन्तेमेकं वाक्यं, मृदुमध्याधिमात्रावत्ततोऽपि विशेष इति पूर्व-
पादोयसूत्रानुसारिण, यौक्तिकानपराश्रित्यशेषान् स्वयमाह—मृदुमध्याधिमात्राः पुनस्त्रिधा इति ।
सर्वत्र तावत्त्वमधिमात्रता, शेषं स्पष्टम्, सा पुनर्नियमेति । मत्स्येष्वेव हिंसेत्यादिनियमः,
एकस्मिन् दिवसे स्थावरस्य जङ्गमस्य वाऽन्यतरस्यैव हिंसा नोभयोरित्यादिविकल्पः, स्थाव-
रजङ्गमयोक्तमयोरवाव्यवस्थया हिंसेत्यादिः समुच्चयः, इत्येवं नियमविकल्पसमुच्चयानाम् आ-
नन्त्याहिंसाऽसंख्येयभेदेत्यर्थः, नियमाधानन्त्यं हतुः—प्राणभृदिति । हिंसकानां हिंस्यानां वा-

मृदुतीक्ष्णः मध्यतीक्ष्णः, अधिमात्रतीक्ष्ण इति, एवमेकाशीति(१)भेदा हिंसा भवति, सा पुननियमविकल्पासमुच्चयभेदादसङ्ख्येया, प्राणभृद्भेदस्यापरिसङ्ख्येयत्वादिति, एवमनृतादिष्वपि योज्यम्, ते खल्वमी वितर्का दुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनं, दुःखमज्ञानञ्चानन्तफलं येषामिति प्रतिपक्षभावनम्,

भास्वती ।

सा पुनरिति । नियमो यथा क्षत्रियाणां संयुगे हिंसेति, विकल्पो यथा पिपातजलरहस्यम् ।

पुण्येषु ज्योतिष्टोमादिजनितधर्मेष्ववापगता = जानप्रवेशा दुःखाजनकत्वेऽप्यायुःक्षयकारि-
वात्तिकम् ।

असंख्यतया नियमादीनामनन्तप्रकारत्वमित्यर्थः, एवमिति । हिंसायाभिवाच्यतादिरूपवितर्के-
ष्वपि कृतकारितेत्यादिविभागा योजनीया इत्यर्थः, अज्ञानं चेति । अज्ञानं संमोहः हिंसातो-

(१) एकाशीतिभेदा इति । अत्र भाष्ये मृदुत्वादिक्रम उत्पत्त्यादिक्रमानुसारेणोक्तः, निम्नप्रदर्शितक्रमस्तु वलावलारतध्यानुरोधा, वितर्कापु पूर्व हिंसा पश्यन्तेऽनेनैव प्रकारेणानृतादयोऽपि ज्ञेयाः, तत्र तावद् हिंसा—

१ अधिमात्रतीक्ष्णलोभकृता । २ मध्यतीक्ष्णलोभकृता । ३ मृदुतीक्ष्णलोभकृता । ४ मध्यतीक्ष्णलोभकृता । ५ मध्यमध्यलोभकृता । ६ मध्यमृदुलोभकृता । ७ मृदुतीक्ष्णलोभकृता । ८ मृदुमध्यलोभकृता । ९ मृदुलोभकृता । १० अधिमात्रतीक्ष्णक्रोधाकृता । ११ मध्यतीक्ष्णक्रोधाकृता । १२ मृदुतीक्ष्णक्रोधाकृता । १३ मध्यमतीक्ष्णक्रोधाकृता । १४ मध्यमलोभक्रोधाकृता । १५ मध्यमृदुक्रोधाकृता । १६ मृदुतीक्ष्णक्रोधाकृता । १७ मृदुमध्यक्रोधाकृता । १८ मृदुक्रोधाकृता । १९ अधिमात्रतीक्ष्णमोहाकृता । २० मध्यतीक्ष्णमोहाकृता । २१ मृदुतीक्ष्णमोहाकृता । २२ मध्यमतीक्ष्णमोहाकृता । २३ मध्यममोहाकृता । २४ मध्यमृदुमोहाकृता । २५ मृदुतीक्ष्णमोहाकृता । २६ मृदुमध्यमोहाकृता । २७ मृदुमृदुमोहाकृता । २८ अधिमात्रतीक्ष्णलोभकारिता । २९ मध्यतीक्ष्णलोभकारिता । ३० मृदुतीक्ष्णलोभकारिता । ३१ मध्यतीक्ष्णलोभकारिता । ३२ मध्यमलोभकारिता । ३३ मध्यमृदुलोभकारिता । ३४ मृदुतीक्ष्णलोभकारिता । ३५ मृदुमध्यलोभकारिता । ३६ मृदुलोभकारिता । ३७ अधिमात्रतीक्ष्णक्रोधाकारिता । ३८ मध्यतीक्ष्णक्रोधाकारिता । ३९ मृदुतीक्ष्णक्रोधाकारिता । ४० मध्यमतीक्ष्णक्रोधाकारिता । ४१ मध्यमलोभक्रोधाकारिता । ४२ मध्यमृदुक्रोधाकारिता । ४३ मृदुतीक्ष्णक्रोधाकारिता । ४४ मृदुमध्यक्रोधाकारिता । ४५ मृदुक्रोधाकारिता । ४६ अधिमात्रतीक्ष्णमोहाकारिता । ४७ मध्यतीक्ष्णमोहाकारिता । ४८ मृदुतीक्ष्णमोहाकारिता । ४९ मध्यमतीक्ष्णमोहाकारिता । ५० मध्यममोहाकारिता । ५१ मध्यमृदुमोहाकारिता । ५२ मृदुतीक्ष्णमोहाकारिता । ५३ मृदुमध्यमोहाकारिता । ५४ मृदुमृदुमोहाकारिता । ५५ अधिमात्रतीक्ष्णलोभानुमोदिता । ५६ मध्यतीक्ष्णलोभानुमोदिता । ५७ मृदुतीक्ष्णलोभानुमोदिता । ५८ मध्यमतीक्ष्णलोभानुमोदिता । ५९ मध्यमलोभानुमोदिता । ६० मध्यमृदुलोभानुमोदिता । ६१ मृदुतीक्ष्णलोभानुमोदिता । ६२ मृदुमध्यलोभानुमोदिता । ६३ मृदुलोभानुमोदिता । ६४ अधिमात्रतीक्ष्णक्रोधानुमोदिता । ६५ मध्यतीक्ष्णक्रोधानुमोदिता । ६६ मृदुतीक्ष्णक्रोधानुमोदिता । ६७ मध्यमतीक्ष्णक्रोधानुमोदिता । ६८ मध्यमलोभक्रोधानुमोदिता । ६९ मध्यमृदुक्रोधानुमोदिता । ७० मृदुतीक्ष्णक्रोधानुमोदिता । ७१ मृदुमध्यक्रोधानुमोदिता । ७२ मृदुक्रोधानुमोदिता । ७३ अधिमात्रतीक्ष्णमोहानुमोदिता । ७४ मध्यतीक्ष्णमोहानुमोदिता । ७५ मृदुतीक्ष्णमोहानुमोदिता । ७६ मध्यमतीक्ष्णमोहानुमोदिता । ७७ मध्यममोहानुमोदिता । ७८ मध्यमृदुमोहानुमोदिता । ७९ मृदुतीक्ष्णमोहानुमोदिता । ८० मृदुमध्यमोहानुमोदिता । ८१ मृदुमृदुमोहानुमोदिता ।

अत्र पूर्वपूर्वापेक्षयोत्तरोत्तरा क्रमेण निर्बला, गुतरा प्रायश्चित्तमपि समुचितमेतदनुपपत्तेनैव विवेचनीयमत्र; अनृतादिषु चेति भावः ।

तथा च हिंसकः प्रथमं तावद् वध्यस्य वीर्य्यमाक्षिपति, ततः शस्त्रादिनिपातेन दुःखयति, ततो जीवितादपि मोचयति ततो वीर्य्यक्षिपादस्य चेतनाचेतनमुपकरणं क्षीणवीर्य्यं भवति, दुःखोत्पादाच्चरकतिर्य्यकूप्रेतादिषु दुःखमनुभवति, जीवितव्यपरोपणात् प्रतिक्षणं च जीवितात्यये वर्त्तमानो मरणमिच्छन्नपि दुःखविपाकस्य नियतविपाकवेदनीयत्वात्कथञ्चिदेवोच्छ्वसिति यदि च कथञ्चित्पुण्यावापगता हिंसा भवेत्तत्र सुखप्राप्तौ भवेदल्पायुरिति,

भास्वती ।

तृणां तृप्त्यर्थं शूकरं गवयं बाध्नीणं वाऽऽलभेत, समुच्चयो यथा—एकाहे स्थावरजङ्गमबलिः, तथा चेति । वध्यस्य बन्धनादिना वीर्य्यं = कायवेष्टाम्, आक्षिपति = अभिभावयति, ततः = तत्र वीर्य्यक्षेपाद्, अस्य = घातकस्य, चेतनं = कारणरूपम्, अचेतनं = शरीररूपम्, उपकरणं = भोगसाधनं क्षीणवीर्य्यं भवति, जीवितस्य = प्राणानां व्यपरोपणात् = वियोगकरणाद्, प्रतिक्षणं जीवितात्यये समुर्षादुरवस्थायां वर्त्तमानो मरणमिच्छन्नपि दुःखविपाकस्य नियतविपाकस्यारब्धत्वाद् = दुःखभोगस्यानुकूलं यत् कर्म तद् विपाकस्यारब्धत्वात् कष्टमयस्यायुषो वेदनीयत्वं नियतं स्यात्तस्मादेवोच्छ्वसिति न प्राणाग्रहाति, यदाति । कथञ्चित् पुण्यात् पश्चादाचरितयाऽहिंसत्सर्वशारदी ।

वृत्तिरिति, तदेव प्रतिपक्षभावनं स्फोरयति—‘वध्यस्य’ इति । वध्यस्य = पश्चादेः, वीर्य्यं = वार्त्तिकम् ।

दुःखाज्ञाने यथा भवतस्तदाह—तथा चेति । तथा हीत्यर्थः, वीर्य्यक्षेपो बलाज्जियमनम्, एवं त्रिप्रकारहिंसनाक्षिप्रकारमेव दुःखं हन्ता प्राप्नोति कर्मानुरूपफलोदयादिति प्रतिपादयति—ततो वीर्य्येति । परस्य वीर्य्यक्षेपात्तस्य हन्तुरपि चेतनाचेतनमुपकरणं चापुत्रबनादिकं क्षीणवीर्य्यं कार्याक्षमं भवति, तथा परस्य शस्त्रादिना दुःखोत्पादनाद्धन्ताऽपि नरकादिषु याम्यशस्त्रादिना दुःखमनुभवति, तथा परस्य जीवितव्यपरोपणात् प्राणवियोजनात्तत्कर्ताऽपि प्रतिक्षणं जीवितात्यये रोगादिना मरणावस्थां संमोहमयीमापन्नो मरणमिच्छन्नपि कथं विदेव जीवति, ननु तदानीमेव कथं मरणं न भवति तत्राह—दुःखविपाकस्येति । दुःखरूपस्य विपाकस्य प्रतिनियतजन्मादिविपाकेरेव भोग्यत्वादित्यर्थः, तदेतद्विषया अनन्तदुःखाज्ञानफलकत्वं गीतायामप्युक्तं—

मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषन्तोऽभ्यसूयकाः ।

तानहं द्विषतः क्रूरान् संसारेषु नराधनान् ॥

क्षिपाम्यज्जन्मशुभानासुरीष्वेव योनिषु । इति,

पुत्रा ह्यभिविस्फुल्लिवत् पितुरंशाः, ‘आत्मा वै जायते पुत्र’ इति श्रुतं, अत ईश्वरांशजीवेषु द्वेष ईश्वरद्वेष एव, किं च जीवानामप्यात्मा परमेश्वरः, अतः शरीरद्वेषेण शरीरद्वेषवत् जीवद्वेषेण परमेश्वरस्य द्वेषो भवतीति भावः, पुण्यावापगतेति । पुण्यकर्मरूपस्य पुत्रांजस्य चित्तभूमावावपने गता सहावापित्यर्थः, धान्यबीजवपने तृणबीजानां वपनवदिति भावः, भवेदल्पायुरिति । ननु ‘अहिसन्सर्वाणि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः’ तस्माद्यज्ञे वधोऽवध’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्वैधिसाऽतिरिक्तहिंसाया एव प्रतिषेधात् कथं वैधिसाया अनिष्टसाधनत्वमुच्यते इति ? अत्रोच्यते—कार्यत्वमिष्टसाधनत्वं वा विध्यर्थो न पुनरनिष्टाननुबन्धित्वमपि, राजत्वादिप्रापककर्मणां गर्भवासजन्याद्यनर्थहेतुतायाः सर्वसंमतत्वात्, न च बलवदनिष्टाननुबन्धित्वमपि विध्यर्थो वक्तुं शक्यते, अनिष्टेषु पुरुषाणां बलवद्द्वेषस्याव्यवस्थितेः, दुःखमेव सर्व-

एवमनृतादिष्वपि योज्यं यथासम्भवम्, एवं वितर्काणां चासुमेवानुगतं-
विपाकमनिष्टं भावयन्न वितर्केषु मनः प्रणिदधोत प्रतिपक्षभावनाद् हेताहेया-
वितर्काः ॥ ३४ ॥

यदाऽस्य स्युरप्रसवधर्माणस्तदा तत्कृतमैश्वर्यं योगिनः सिद्धिसूचकं-
भवति तद्यथा—

भास्वती ।

येत्यर्थः, हिंसाऽपगताऽभिभूता भवेत् तदा सुखप्राप्तावप्यल्पायुर्भवेत्, एवं वितर्काणामनु-
गतमनुगच्छन्तमनुमिष्टं विपाकं भावयन् न वितर्केषु हिंसाऽऽदिषु मनः प्रणिदधोत, हेयाः =
त्याज्या वितर्काः ॥ ३४ ॥

येति । अप्रसवधर्माणो वितर्का इति शेषः, तदाऽहिंसाऽदीनां प्रतिष्ठेति । अहिंसा
प्रतिष्ठार्या=हिंसासंस्कारनाशात् तत्प्रत्ययस्य सम्यग्नाश इत्यर्थः, तत्सन्निधौ=सांनि-
तत्त्ववैशारदी ।

प्रयत्नं कायव्यापारहेतुं, प्रथममाक्षिपति यूपनियोजनेन तेन हि पशोरप्रागल्भ्यं भवति, शेषम-
तिस्फुटम् ॥ ३४ ॥

उक्ता यमनियमास्तदुपादकानां च वितर्काणां प्रतिपक्षभावनातो हानिरुक्ता, सम्प्र-
त्यप्रत्युहं यमनियमाभ्यासात्तत्सिद्धिपरिज्ञानसूचकानि चिन्हान्युपप्यस्यति यत्परिज्ञा-
नाद् योगी तत्र तत्र कृतकृत्यः कर्तव्येषु प्रवर्त्तते इत्याह—“यदाऽस्य” इति ।

पातञ्जलरहस्यम् ।

णांति भाष्यार्थः ॥ ३३ ॥ ३४ ॥

वार्तिकम् ।

विवेकिन इत्युक्तत्वात्, किं च बलवदनिष्टाननुबन्धित्वस्य विधेयत्वेऽपि यज्ञादिनान्तरीयक-
हिंसायाः सामान्यतोऽनिष्टजनकत्वश्रुत्यविरोधः, अपि चावैर्धाहिंसास्यागस्य स्वर्गादिसाधन-
ताबोधकविधिभिर्वैर्धाहिंसायाः स्वर्गादिसाधनताबोधकविधिभिश्च सह हिंसाया मृत्स्वाद्यनि-
ष्टहेतुताबोधकश्रुतिस्मृतीनां नास्त्येव विरोधो येन तासु सङ्कोचः कल्प्येत अतो युक्तमुक्तं पु-
ण्यावापगतानामपि हिंसानामनिष्टहेतुत्वम्, पुण्यावापगतहिंसास्वपि युधिष्ठिरादीनां प्रायश्चि-
त्तश्रवणादप्ययमेव सिद्धान्त उक्तीयत,

“तस्माद्याम्याम्यहं तात ! दृष्ट्वेमं दुःखसंनिधिम् ।

त्रयीधर्मेमधर्मादहं किपाकफलसंनिभम्”

इति मार्कण्डेयादिस्मृतिश्रुत्यादिभ्यश्च, अत एव स्मर्यतेऽपि—

“सर्वाणि भूतानि मुये रमन्ते सर्वाणि दुःखेषु तथोद्विजन्ति ।

तेषां भयोत्पादनजातत्वेदः कुर्याच्च कर्माणि हि जातवेदः”—

इति मोक्षधर्मादिष्विति, वधोऽवध इत्यादि वाक्यं तु वधाभासतापरमिति दिक्, एव-
मिति । अनृतादिष्वप्येवं दुःखाज्ञानफलकत्वं यथासम्भवं मरणादिकं विहाय योज्यमित्यर्थः,
प्रतिपक्षभावनस्य प्रयोजनमाह—एवं वितर्काणामिति । अनुगतं नियतमेवमनिष्टं विपाकं वि-
तर्काणां कार्यमेव चिन्तयन् योगी न वितर्केषु मनः प्रणिदधोत द्वातीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

यमनियमनिष्पत्तिसूचकानां सिद्धान्तानां प्रतिपादकानि सूत्राणि अवतारयति—प्रति-
पक्षेति । हेया हातुमहां एवंभूता वितर्का यदाऽस्य योगिनः प्रतिपक्षभावनातो विषयसांनि-
ध्यकालेऽप्यप्रसवधर्माभावा भवन्ति तदा तत्कृतं वितर्कहानिकृतमैश्वर्यं यमादिनिष्पत्तिसूचकं-
भवतीत्यर्थः, तन्निष्पत्त्यवधारणे च तत्तद्भूमिषु यत्नं विहाय भूमिकान्तरेषु योगी यत्नमाति-
ष्ठेतेत्येतत्प्रतिपादयितुं सर्वेष्वेव योगाङ्गेषु सिद्धिकथनम्, तद्यथा = तदैश्वर्यं यथा—

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥

सर्वप्राणिनां भवति ॥ ३५ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ॥ ३६ ॥

धार्मिको भूया इति भवति धार्मिकः, स्वर्गं प्राप्नुहीति स्वर्गं प्राप्नोति
अमोघाऽस्य वाग् भवति ॥ ३६ ॥

अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥

सर्वदिक्स्थान्यस्योपतिष्ठन्ते रत्नानि ॥ ३७ ॥

भासती ।

व्याद् योगिनः सङ्कल्पप्रभावानुभाविताः सर्वे प्राणिनो वैरभावं त्यजन्तीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

धार्मिक इति । सत्यप्रतिष्ठायां क्रिया=कर्माचरणेन यत् स्वर्गगमनादि फलं लभ्यते,
योगिनो वाचैव श्रोतुर्मम समुदितमस्कारात् तत्सिद्धिः, ततः “धार्मिको भूयाः” इत्या-
शावचनादभिभूताऽधर्ममतिधार्मिको भवतीति योगिनो वाचोऽमोघत्वम् ॥ ३६ ॥

सर्वेति । सर्वान् दिक्षु भ्रमतो योगिनः सकाशे चेतनाचेतनानि रत्नानि=जातौ जाता-
वृत्तदृष्टवस्तन्युपतिष्ठन्ते उपस्थाप्यन्ते च ॥ ३७ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

“अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः” शाश्वतिकविरोधा अपि अक्षमहिपमूष-
कमार्जाराहिनकुलादयोऽपि भगवतः प्रतिष्ठिताहिंसस्य सन्निधानात्तत्त्वज्ञानानुकारिणो वैरं-
परित्यजन्तीति ॥ ३५ ॥

“सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम्” क्रियासाध्यौ धर्माधर्मौ क्रिया, तत्फलं च स्वर्ग-
नरकादि, एव श्रयतीत्याश्रयस्तस्य भावस्तत्त्वं तदस्य भगवतो वाचो भवतीति क्रियाऽऽश्र-
यत्वमाह—“धार्मिक” इति । फलाश्रयत्वमाह—“स्वर्गम्” इति । अमोघा = अप्रतिहता ॥ ३६ ॥

“अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम्”, संबोधम् ॥ ३७ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

यमादिदशानां विद्विष्वक्कानि तावदभिः सूत्रैराह—तत्रहिंसायां सिद्धायां तत्सन्निधौ
वैरत्यागः, सर्वप्राणिनामिति शेषः, ‘प्रशान्तदवापदाकीर्णमित्युक्तेः ॥ ३५ ॥

सत्यवागस्य संकल्प इति श्रुतिमाश्रित्याह—अप्रतिहता न कदा चिदर्थव्यभिचारिणीति
शेषः ॥ ३६ ॥

अस्तेयमिदौ किं स्यात्तत्राह—स्तेयमिति । सर्वदिक्कानि सर्वासु दिक्षुस्थानि केनापि
प्रकारेनाप्रार्थितानीति शेषः ॥ ३७ ॥

वाक्तिकम् ।

“अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः” प्रतिष्ठायां स्थये उक्तवितकरसम्पर्श इति
यावत्, तस्यां सत्यां तत्सन्निधिस्थानां सर्वप्राणिनां मार्जरामूषकादीनामन्योन्यवैरत्यागो-
भवतीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

“सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम्” सर्वप्राणिनां भवतीत्यत्रापि शेषः, क्रिया धर्मः
तस्य फलं स्वर्गादिः तयोराश्रयत्वं सर्वप्राणिनां सत्यप्रतिष्ठस्य वचनाद्भवतीत्यर्थः, तदेतद्व्याच-
ष्टे—धार्मिक इति । धार्मिको भूया इति वचनात् संबोध्यो धार्मिको भवतीत्यादिरर्थः, अमो-
घेति । एंप्रकारेणास्य योगिनो वाक् सत्या भवतीत्यर्थः, अत्र वाक् मनसोऽप्युपलक्षणम् ॥ ३६ ॥

“अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम्” सर्वाभ्यो दिग्भ्यो रत्नोपस्थानं सर्वरत्नोपस्था-
नम्, तदेतद् व्याचष्टे—सर्वदिक्कानीति ॥ ३७ ॥

ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ॥ ३८ ॥

यस्य लाभादप्रतिष्ठान् गुणानुत्कर्षयति सिद्धश्च विनेयेषु ज्ञानमाधानु-
र्थो भवतीति ॥ ३८ ॥

अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथन्तासम्बोधः ॥ ३९ ॥

स्य भवति कोऽहमासं कथमहमासं किं स्विदिवं, कथं स्विदिवं, के-
मासती ।

ति । ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठाजातवीर्यलाभाच्चद्वीर्यमप्रतिष्ठान् गुणान् प्रतिष्ठातरहिता-
किरुत्कर्षयति, तथा—उद्वाध्ययनादिभिर्ज्ञानसिद्धौ योगी विनेयेषु=शिष्येषु ज्ञान-
व्ययङ्ग्यं कारयितुं समर्थो भवतीति ॥ ३८ ॥

इति । देहेन सह सम्बन्धो जन्म, तस्य कथन्ता किम्प्रकारता, अपरिग्रहस्थै-
र्ये=स्वत्कथापरिग्रहस्य योगिनो देहोऽपि हेयः परिग्रह इत्यनुभवस्थैर्ये जन्मकथन्ताबो-
धो-तत्त्ववैशारदी ।

“ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः”, वीर्यं=सामर्थ्यं, यस्य लाभाद् अप्रतिष्ठान्=
अप्रतीघातान्, गुणान्=अणिमादीन्, उत्कर्षयति=उपविनोति सिद्धश्च=तारादिभि-
रुद्भाभिः सिद्धिभिरुद्वाध्यपरनामभिरुपेतो, विनेयेषु=शिष्येषु, ज्ञानं=योगतदङ्गविषयमाधानु-
समर्थो भवतीति ॥ ३८ ॥

“अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथन्तासम्बोधः” निकायविशिष्टैर्देहिन्द्रियादिभिरभिसम्ब-
न्धो जन्म, तस्य कथन्ता=किम्प्रकारता, तस्याः सम्बोधः=साक्षात्कारः, सप्रकारातीन्द्रि-
यशान्तोदितान्यपदेदयजन्मपरिज्ञानमिति यावद् अतीतं जिज्ञासते—“कोऽहमासम्” इति ।
तस्मैव प्रकारभेदमुत्पत्तौ स्थितौ च जिज्ञासते—“कथमहमासम्” इति । वर्तमानस्य जन्मनः
स्वरूपं जिज्ञासते—“किंस्विद्” इति । शरीरं भौतिकं किं भूतानां समूहमात्रम्, आहोस्विचे-
भ्योऽन्यदिति, अत्रापि कथं स्विदित्यनुषज्जनीयम्, क्व चित् पठ्यत एव, “अनागतं जिज्ञासते
पातञ्जलरहस्यम् ।

ब्रह्मचर्यमिदौ किं स्यात्तत्राह—ब्रह्मेति । तारादिभिः तत्त्वकौमुद्यां तार-सुतार-तारतार-
रम्यक-यदासुदित-प्रमोद-प्रमुदित-प्रमोदमानाख्याभिरुद्भाभिः सिद्धिभिर्विनेयेषु शिष्यादिषु
ज्ञानं योगादिविषयकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

अपरिग्रहे सिद्धे किं स्यादित्याह—अपरीति । निकायविशिष्टैर्देवत्वादिजातिविशिष्टैः प्रका-
नात्तिकम् ।

“ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः” वीर्यं शक्तिविशेषं लक्षयति—यस्येति । यस्य वीर्यस्य
लाभात्प्रतीघातवर्जितान् गुणान् ज्ञानक्रियाशक्तीरुत्कर्षयति योगी वर्धयति तथा सिद्धः स्वयं-
ज्ञानी भूत्वा शिष्येषु ज्ञानाधानमर्थेश्च भवतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

“अपरिग्रहस्थैर्ये जन्म कथन्तासम्बोधः” अपूर्वण देहिन्द्रियादिसंघातेन ज्ञानहेतुः संबन्धो-
जन्म तस्य कथन्ता किम्प्रकारता तयोः संबन्धोः साक्षात्कारो जन्मकथन्तासम्बोधः, तथा च ज्ञा-
न्तोदितान्यपदेदयानां जन्मनां स्वरूपतः प्रकारतश्च जिज्ञासामात्रेण साक्षात्कारोऽपरिग्रहस्थैर्ये
भवतीत्यर्थः, तदेतच्छास्त्रे—अस्य भवतीति । इदं सूत्रेण सहान्वेति, कोऽहमासं कथमहमा-
समित्यतीतजन्मनः स्वरूपप्रकारयोजिज्ञासा किंस्विदित्यादिद्वयं वर्तमानजन्मनः स्वरूपप्र-
कारजिज्ञासा के वा भविष्याम् इत्यादिद्वयं च भाविजन्मन इति, पूर्वोपरान्तमध्याः भूतभ-
विष्यद्वर्तमानकालाः, तेष्वस्य योगिनः स्वजन्मजिज्ञासोत्पन्नमात्रैव स्वरूपेण स्वविषयेण
ज्ञानेन उपावर्तते विशिष्टा भवति नास्त्यत्र साधनपक्षेत्यर्थः स्वतः सर्वार्थग्रहणयोग्यस्यापि

वा भविष्यामः, कथं वा भविष्याम इति, एवमस्य पूर्वान्तपरान्तमध्येष्वा-
त्मभावजिज्ञासा स्वरूपेणोपावर्त्तते, एता यमस्थैर्यं सिद्धयः ॥ ३६ ॥

नियमेषु वक्ष्यामः—

शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ॥ ४० ॥

स्वाङ्गे जुगुप्सायां शौचमारम्भाणः कायावद्यदर्शी कायानभिष्वङ्गी
यतिर्भवति, किञ्च परैरसंसर्गः = कायस्वभावबलीकी स्वमपि कायं जिहा-
सुर्मृज्जलादिभिराक्षालयन्नपि कायशुद्धिमपश्यन् कथं परकायैरत्यन्तमेवा-
प्रयतैः संसृज्येत ॥ ४० ॥

भासती ।

भवति, तत्स्वरूपं—कोऽहमासमित्यादि, एवमिति । पूर्वान्तपरान्तमध्येषु = अतीत-
भविष्यवर्त्तमानेषु, आत्मभावजिज्ञासा = आत्मभावं = अहम्भावविषये शरीरसम्बन्ध-
विषय इत्यर्थः, या जिज्ञासा तत्र स्वरूपज्ञानं भवतीत्यर्थः ॥ ३९ ॥

शौचादिति बाह्यशौचफलम्, स्वशरीरे जुगुप्सायां जातायां तस्य शौचमारम्भाणो-
यतिः कायस्यावद्यदर्शी = दोषदर्शी, कायानभिष्वङ्गी = कायरागहीनो भवति, किञ्चेति ।
जिहासुस्त्यागं चक्षुः स्वकायशुद्धिमदृष्ट्वा कथमत्यन्तमेवाप्रयतैः = मलिनैः, जुगुप्सिततमै-
रित्यर्थः परकायैः सह संसृज्येत = संसर्गमिच्छेदित्यर्थः ॥ ४० ॥

तत्त्ववैशारदी ।

“कं वा भविष्याम” इति । अत्रापि कथं म्बिदित्यनुषङ्गः “एवमस्य” इति । पूर्वान्तः =
अतीतः कालः, परान्तः = भविष्यन्, मध्यः = वर्त्तमानः, तेष्व्वात्मनो भावः = शरीरादित्-
बन्धः, तस्मिजिज्ञासा ततश्च ज्ञानं यो हि यदिच्छति स तत्करोतीति न्यायान् ॥ ३९ ॥

“शौचात्स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः,” अनेन बाह्यशौचसिद्धिसूचकं कथितम् ॥ ४० ॥

पातञ्जलदृश्यम् ।

रः = विशेषणता कोऽहमनुष्यादिषु, उत्पादे कथं जातोऽस्मि स्थितौ केन भोगादिना जन्म-
वान्, ज्ञानेच्छाकृतीनां साहित्यमाह—ततश्चेति । इति यमाः पञ्च ॥ ३९ ॥

नियमान्मुद्रारूढान् कृत्वा तत्फलं च प्रथमतः शौचमाह—शौचादित्यादि, देहवित्तान् प्र-
माद्यतीत्युक्तिमाश्रित्यानभिष्वङ्गी अनासक्तः, किञ्च परैरिति । काय आधेयशौचत्वादित्या-
दिस्मरणेन यस्य स्वकाये जुगुप्सा तस्य परकाये त्वर्थत इति, कथमित्याक्षेपं ॥ ४० ॥

वार्तिकम् ।

वंतभ्योऽस्तीतादीनां स्वावस्थानाम् अग्रहणं परिग्रहव्याप्त्यदोषाद् अतो परिग्रहस्थैर्यात्ताः क्षण-
प्रणिधानमात्रेणैव गृह्यन्ते इति भावः ॥ ३९ ॥

“शौचात्स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः” शौचात् शौचस्थैर्यात्, अनेन सूत्रेण बाह्यशौचस्थै-
र्यस्य सिद्धिरुच्यते, जुगुप्सा कुत्सा अशुचित्वदोषदर्शनं तस्याशेषतः साक्षात्कार इति यावत्,
शौचत्स्वाङ्गजुगुप्सायां युक्तिमप्याह—स्वाङ्ग इति । यतः पूर्वमल्पजुगुप्सया शौचमभ्यस्तम्
अतो ऽतिशयितजुगुप्सा शौचफलं युक्त्याशयः, जुगुप्सां विवृणोति—कायेति । आवर्त्तं दोषः,
तज्ज्ञानस्य फलमाह—कायानभिष्वङ्गीति । शेषं सुगमम् ॥ ४० ॥

किञ्च—

**सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजयात्मदर्शन-
योग्यत्वानि च ॥ ४१ ॥**

भवन्तीति वाक्यशेषः, शुचेः सत्त्वशुद्धिः, ततः सौमनस्यं, तत एकाग्र्यं, तत इन्द्रियजयः, ततश्चात्मदर्शनयोग्यत्वं बुद्धिसत्त्वस्य भवति, इत्येतच्छ्रौच-स्थैर्यादधिगम्यत इति ॥ ४१ ॥

सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः ॥ ४२ ॥

माखती ।

अभ्यन्तरशौचफलमाह—सत्त्वेति । शुचेरिति । शुचेः = मदमात्रेण्यः॥दीनामाक्षालन-कृतः, सत्त्वशुद्धिः = विक्षेपकमलहीनता अन्तर्निष्ठता च ततः सौमनस्यं मानसं सौख्यमा-त्मप्राप्तिरित्यर्थः, सौमनस्ययुक्तस्थैकाग्र्यं छक्, ततो बुद्धिस्थैर्यं मनआदीन्द्रियजयः, ततो निर्मलस्य बुद्धिसत्त्वस्यात्मदर्शने = पुरुषस्वरूपावधारणे योग्यता भवति ॥ ४१ ॥

तत्त्वैशारदी ।

आन्तरसिद्धिसूचकमाह—“किञ्च” इति । “सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्यत्वानि च,” चित्तमलानामाक्षालने चित्तसत्त्वममलं प्रादुर्भवति, वैमल्याच्च तत्सौमनस्यं = स्वच्छता, स्वच्छे तदेकार्णं, ततो मनस्तन्त्राणामिन्द्रियाणां तज्जयाजयः तत आत्मदर्शनयोग्यत्वं बुद्धिसत्त्वस्य भवतीति ॥ ४१ ॥

“सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः”, न विद्यतेऽस्मादुत्तम इत्यनुत्तमः, यथा चोक्तं ययातिना-पुरो यौवनमर्पयता—

पातजलरहस्यम् ।

शौचस्थैर्यं किं स्यात्तत्राह—सत्त्वेति । एतानि पञ्चानुभवारूढानि करोति—शुचेरित्यादि—गम्यत इत्यन्तेन ॥ ४१ ॥

सन्तोषे सति किं स्यात्तत्राह—सन्तोषादिति । तत्र विष्णुपुराणे वचनमाह—यच्चेति । तृ-वार्तिकम् ।

अत्यन्तशौचस्य सिद्धिसूचकं सूत्रमवतारयति—किं चेति ।

“सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्यत्वानि च” एतेषु क्रमं दर्शयति—शुचेरिति । क्षालितचित्तमलस्य सत्त्वशुद्धिः सत्त्वोद्रेको भवति, ततः सौमनस्यं प्रीतिः, स्वत-एवानन्दो जायते, ततश्च प्रीतचित्तस्याविक्षेपादैकाग्र्यं तत इन्द्रियजयः, ततश्चात्मदर्शनयोग्य-त्वमिति, सूत्रद्वयार्थमुपसंहरति—एतदिति । एतत्सूत्रद्वयोक्तं शौचसामान्यस्य स्थैर्यात्प्रा-प्यत इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

“सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः” नास्त्युत्तमं सुखं यस्मात्तादृशसुखस्य लाभः संतोषस्थ-र्याद्भवतीत्यर्थः, तृष्णाक्षयो हि संतोषः तृष्णाप्रतिबन्धापगमे च चित्तस्य स्वाभाविकसत्त्वा-धिक्यनिमित्तिका सुखस्वभावता स्वत एवाविभवति न तत्सुखे विषयापेक्षेति तन्निर्विषय-शान्तिमुखम् आत्मसुखमुच्यते, ‘ते ये शतं प्रजापतरानन्दाः, स एको ब्रह्मण आनन्दः, श्रोत्रि-यस्य चाकामहतस्ये’ त्यादिश्रुतेः, ईश्वरस्य पूर्णकामत्वात् श्रोत्रियस्य च ज्ञानेन कामभयादु-भयोरेव त्रेतुण्यस्य तुल्यतया समानं सुखमित्याशयः, बुद्धेः सत्त्वात्मकतया सुखस्वभावत्वेन जीवेऽपि निस्थं सुखमिदमेव गीयते स्वाभाविकस्य यावद्बुद्ध्यभावित्वात् तममा पिहितत्वेन च सद्भाजनभिव्यक्तत्वाद् न पुनश्चित्तरव सुखस्वरूपिणी विन्मात्रवश्रुतिसृष्टिभूतिभूतिविरोधा-देरुक्तत्वाद् इति, संतोषादभिव्यक्तसुखस्यानुत्तमत्वे स्मृतिमुदाहरति—तथा चोक्तमिति ।

तथा चोक्तम्—

“यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत् सुखम् ।

तृष्णाक्षयसुखस्यैते नार्हतः षोडशीं कलाम्” ॥ ४२ ॥

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिक्षयात्तपसः ॥ ४३ ॥

निर्वर्त्यमानमेव तपो हिनस्त्यशुद्ध्यावरणमलं तदावरणमलापगमात्
कायसिद्धिः = अणिमाद्या, तथेन्द्रियसिद्धिः = दूराच्छ्रवणदर्शनाद्येति ॥ ४३ ॥

स्वाध्यायायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः ॥ ४४ ॥

देवा, ऋषयः, सिद्धाश्च स्वाध्यायशीलस्य दर्शनं गच्छन्ति, कार्यं चा-
स्य वर्तन्त इति ॥ ४४ ॥

भास्वती ।

तथेति । सन्तोषफलं व्याचष्टे—कामसुखं = काम्यविषयप्राप्तिजनितं यत् सुखम् ॥ ४२ ॥

निर्वर्त्यमानमिति । तपःसिद्धिफलं व्याचष्टे—निर्वर्त्यमानं = निष्पाद्यमानम्, आव-
रणमलं = सिद्धप्रकृतेरापूरणस्य प्रतिबन्धकभूता ये शारीरधर्मास्तेषां वश्यतारूपं मलम्,
सामान्यतः सत्यब्रह्मचर्यादीन्यपि तपः, अत्र च योगानुकूलं द्वन्द्वसहनमेव तपःशब्देन
संश्लिप्तम् ॥ ४३ ॥

देवा इति । स्वाध्यायशीलस्य = निरन्तरं भावनायुक्तजपशीलस्य, सम्प्रयोगः =
सम्पर्को गोचर इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

“या दुस्त्यजा दुर्मतिभिर्या न जीर्व्यति जार्ध्यताम् ।

तां तृष्णां संत्यजन् प्राज्ञः सुखेनैवाभिपूर्य्यते” ॥

तदेतद् दर्शयति—“यच्च कामसुखम्” इत्यादिना ॥ ४२ ॥

तपःसिद्धिसूचकमाह—“कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिक्षयात्तपसः” । अशुद्धिलक्षणमावरण-
तामसमधर्मादि, अणिमाद्या = महिमा, लघिमा, प्राप्तिश्च, सुगमम् ॥ ४३ ॥

स्वाध्यायसिद्धिसूचकमाह—“स्वाध्यायादिष्टदेवतासंप्रयोगः” सुगमम् ॥ ४४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

प्याराहित्यं संतोष इति ॥ ४२ ॥

तपस्यैवं किं स्यात्तत्राह—कायेति । तपःकारणको शुद्धिक्षयः ततः कायेन्द्रियादिसिद्धिरि-
त्यर्थः, निर्वर्त्यमानं क्रियमाणम् अणिमा लघिमा महिमा प्राप्तिः प्राकाम्यं चैव पञ्चमम्
ईशित्वञ्च वशित्वं च तथा कामावगमयितेत्यष्टौ सिद्धयः ॥ ४३ ॥

स्वाध्यायसिद्ध्यावाह—स्वाध्यायादिति । ईशानं साक्षात्कारं कार्यं = अनुग्रहादौ ॥ ४४ ॥

वास्तिकम् ।

कामसुखं कामेभ्यो लौकिकविषयेभ्यः सुखं दिव्यं संकल्पमात्रोत्थविषयजं “संकल्पादेवास्य
पितरः समुत्तिष्ठन्तीत्यादिश्रुतेः, तृष्णाक्षयसुखस्य तृष्णाक्षयामिव्यक्तसुखस्येत्यर्थः, विदेहकै-
वल्ये तु सुखत्राक्यानि दुःखनिवृत्त्या गौणानीति ॥ ४२ ॥

“कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिक्षयात्तपसः” व्याचष्टे—निर्वर्त्यमानमिति, । अशुद्धिरधर्म-
स्तामसो गुणः सैवाणिमादिशर्करावरको मत इत्यर्थः, अणिमादिसिद्धाविभूतिपादे व्याख्या-
स्यति, षोषं सुगमम् ॥ ४३ ॥

“स्वाध्यायादिष्टदेवतासंप्रयोगः” संप्रयोगो दर्शनं यां देवतां द्रष्टुमिच्छति सैव दृश्या
भवतीत्यर्थः, सुगमं भाष्यम् ॥ ४४ ॥

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥ ४५ ॥

ईश्वरार्पितसर्वभावस्य समाधिसिद्धिः यया सर्वमोप्सितमवितर्ध जा-

मावती ।

ईश्वरेति । ईश्वरार्पितसर्वभावस्य = तत्प्रणिधानपरस्य ह्येतेनैव समाधिसिद्धिः, यया समाधिसिद्धया सम्प्रज्ञानलाभो भवति, अहिंसाऽऽदिशीलसम्पन्न एवेश्वरप्रणिधानसमर्थो-
भवति नान्यथा,

अहिंसाऽऽदिप्रतिष्ठायां याः सिद्धयस्तास्तपोजा मन्त्रजाश्च, प्रकृतिवैशिष्ट्यात् केषा-
ञ्चिदहिंसाऽऽदिषु किञ्चित् साधनमन्यनुकूलं भवति, तस्य च सम्यगनुष्ठानात् तत्प्रतिष्ठा-
जाता सिद्धिराविर्भवति, ये तु सामान्यत एव यमनियमानुष्ठानं संरक्षन्तः समाधिसिद्धये
प्रयतन्ते, तेषान्ताः सिद्धयो नाविर्भवन्तीति दृष्टव्यम्,

अहिंसासत्यादयस्तप एव, स्मर्यते च—

“तथाऽहिंसा परं तपः” इति,

“नास्ति सत्यसमं तपः” इति.

“ब्रह्मचर्यमहिंसा च शरीरं तप उच्यते” इति,

तस्मात्तजाः सिद्धयस्तपोजा एव, जपरूपस्वाध्यायाद् मन्त्रजा सिद्धिः, शान्तस्य
समाहितस्येश्वरस्य प्रणिधानाद् धारणाध्यानोत्कर्षस्ततश्च प्रणिधानं समाधिं भावयेत्,
अहिंसाऽऽदयः सर्वे क्लृप्तकर्मणः प्रतनूकरणायानुष्ठेयाः, यथैकस्मादपि च्छिद्रात् पूर्णघटो-
वारिहीनो भवति, तथाऽहिंसाऽऽदिशीलानामेकतमस्यापि सम्भेदादितरं निर्बीया भव-
न्तीति, उक्तञ्च—

तत्त्ववैशारदी ।

“समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात्” न च वाच्यमोश्वरप्रणिधानादेव चेत्सम्प्रज्ञातस्य
समाधेरङ्गिनः सिद्धिः कृतं यसमिरङ्गिरिति ? ईश्वरप्रणिधानसिद्धौ दृष्टादृष्टावान्तरव्यापा-
रेण तेषामुपयोगात्, संप्रज्ञातसिद्धौ च संयोगपृथक्त्वेन दध्न इव क्रत्वर्थता पुरुषार्थता च
न चैवमनन्तरङ्गता धारणाध्यानसमाधीनाम् ? सम्प्रज्ञातसिद्धौ सम्प्रज्ञातसमानगोचरतया
पातञ्जलस्यम् ।

ईश्वरप्रणिधानात्किं न्यात्तत्राह—समाधीति । यसमिधमनियमाद्यैः दृष्टव्यापार “आसनेन
रुजं हन्ती”त्यादिना रोगनिवृत्तिः शरीरदृढीकरणं मनस्थैर्यं चेत्त्यदृष्टं प्राणायामेन पातकमिति
वात्तिकम् ।

“समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात्” व्याचष्टे—ईश्वरेति । ईश्वरेऽर्पितः सर्वभावः सर्व-
व्यापारो येन तस्य समाधिसिद्धेर्योगनिष्पत्तिर्यथा येन प्रकारेणेश्वरानुग्रहतो भवति तदुच्यते,
आदौ तावद्देशान्तरस्थमपि ध्येयं सर्वं श्रवणमननकाले यथाऽर्थमेव जानाति, गुह्यवाक्यादा-
वविपर्यस्तं भवति, सतोऽस्य योगिनः प्रज्ञा समाधिकालेऽपि यथाऽर्थमेव साक्षात्करोतात्यर्थः,
एवं संप्रज्ञातसिद्धावसंप्रज्ञातसमाधिः स्वयमेव सिध्यतीति तत्र प्रदर्शितम्, न चेश्वरप्रणिधा-
नादेव योगनिष्पत्तावितराङ्गवैयर्थ्यमिति वाच्यम् ? ईश्वरप्रणिधानस्य मोहमात्रनिवृत्तिद्वारास्त्व-
वचनात्, द्वारान्तरेण त्वङ्गान्तराणां समाधिसाधनत्वसंभवात्, अपि च ईश्वरप्रणिधानेनैव
निर्विघ्नं सर्वाण्यङ्गानि संयास्य समाधिं जनयतीति नान्याङ्गवैफल्यम्, अथ वा—अन्यान्यङ्गा-
नीश्वरप्रणिधानद्वारा समाधिं निष्पादयन्ति इतराङ्गानां च स्वतो नैतादृशी शक्तिरस्ति इत्या-
शयेनेश्वरप्रणिधानस्यैव तु मुख्यतः समाधिसाधकत्वं सूत्रितमिति, बहिरङ्गत्वं त्वस्य संयमद्वारा-

नाति, देशान्तरे, देहान्तरे, कालान्तरे च ततोऽस्य प्रज्ञा यथाभूतं प्रजानातीति ॥ ४५ ॥

उक्ताः सह सिद्धिभिर्यमनियमा आसनादीनि वक्ष्यामः, तत्र—

स्थिरसुखमासनम् ॥ ४६ ॥

तद्यथा—पद्मासनं, वीरासनं, भद्रासनं, स्वस्तिकं, दण्डासनं, सोपा-

मासती ।

“ब्रह्मचर्यमहिंसा च क्षमा शौचं तपो दमः ।

सन्तोषः सत्यमास्तिक्यं दयादानानि विनोपतः ॥

एकेनाप्यर्थहीनेन व्रतमस्य तु लुप्यते” । इति ॥ ४५ ॥

उक्ता इति । पद्मासनादि यदा स्थिरसुखं = स्थिरं सुखं सुखावहञ्च यथासुखमित्यर्थः, तत्सर्वव्यापदी ।

ऽङ्गान्तरंभ्योऽतद्रोचरेभ्योऽस्यान्तरङ्गत्वप्रतीतेः ईश्वरप्रणिधानमपि हीश्वरगोचरं, न सम्प्रब्रंष-गोचरमिति बहिरङ्गमिति सर्वमवदातम्, प्रजानातीति प्रज्ञापदव्युत्पत्तिर्दर्शिता ॥ ४५ ॥

इतरसूत्रमवतारयति—“उक्ताः सह सिद्धिभिर्यमनियमा, आसनादीनि वक्ष्यामः”—इति । तत्र “स्थिरसुखमासनम्”, स्थिरं = निश्चलं, यत् सुखं = सुखावहं, तदात्मनमिति सूत्रार्थः, आस्थितेऽत्र, आस्ते वाऽनेनेत्यासनम् तस्य प्रवेदनाह—“तद्यथा” इति । पद्मासनं प्रसिद्धम्, स्थितस्यैकतरः पादो भूयस्त्वत् एकतरश्चाकुञ्चितजानोरुपरिन्यस्त इत्येतद्वा-राम्भम्, पादतले वृषणसमीपे सम्पुटीकृत्य तस्योपरि पाणिकच्छपिकां कुप्यात्तद् भद्रासनम्, सव्यमाकुञ्चितं वरुणं दक्षिणजङ्घोर्वन्तरे दक्षिणं चाकुञ्चितं वामजङ्घोर्वन्तरे निक्षिपेदेतत्स्व-स्तिकम्, उपविश्य शिल्लिष्टाङ्गुलिकौ शिल्लिष्टगुल्फौ भूमिशिल्लिष्टजङ्घोरुः पादौ प्रसार्य दण्डासन-मभ्यसेत्, योगपट्टक्रयोगात्सोपाश्रयम्, जानुप्रसारितबाह्वोः शयनं पृथङ्, कौञ्चनिषदनादीनि पातजलरहस्यम् ।

इयं यथा दधीति । क्रत्वर्थता दध्ना जुहोतीति हामनिर्वाहकपुरुषार्थता दध्नेन्द्रियकामस्य जुहुयादिति, अङ्गान्तरंभ्यः यमादिपञ्चकेभ्यः साक्षात् मनस्वैर्यहेतुत्वात् ॥ ४६ ॥

आसनेन रुजं हन्तीत्युच्यते तत् किमात्मकं किलक्षणकं चेत्याह—स्थिरेति । पाणिकच्छ-वात्तिकम् ।

रक्तयाऽनावश्यकतया च वक्ष्यतीति ॥ ४६ ॥

सूत्रान्तरमवतारयति—उक्ता इति ।

“स्थिरसुखमासनम्” स्थिरं निश्चलं सुखकरं च यत्तदासनम् आस्थितेऽनेन प्रकारेणेत्या-सनमित्यर्थः, आसनस्य भेदानाह—तद्यथेति । तत्र पद्मायासनचतष्टयस्य लक्षणं वक्षिष्ये-नात्मम्—

अङ्गुष्ठौ सन्निकषीयाद् हस्ताभ्यां व्युत्क्रमेण तु ।

ऊर्वाक्षपरि विप्रेन्द्र ! कृत्वा पादतले उभे ॥

पद्मासनं भवेदेतत् सर्वधामेव पूजितम् ।

एकपादमथैकस्मिन् विन्यस्यारौ च संस्थितः ॥

इतरस्मिंस्तथा पादं वीरासनमुदाहृतम् ।

अस्यैवार्द्धमर्द्धासनमप्युच्यते तथा—

गुल्फौ च वृषणस्याधः सीवन्त्याः पार्श्वयोः क्षिपत्

पार्श्वपादौ च पाणिभ्यां दृढं बध्वा सुनिश्चलः ॥

अथ, पर्यङ्कं, क्रौञ्चनिषदनं, हस्तिनिषदनम्, उष्ट्रनिषदनं, समसंस्थानं, स्थिरसुखं, यथासुखं चेत्येवमादीति ॥ ४६ ॥

प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ॥ ४७ ॥

भवतीति वाक्यशेषः, प्रयत्नोपरमात् सिद्धयत्यासनं, येन नाङ्गमेजयो-

भासती ।

भवति तदा योगाङ्गमासनं भवति ॥ ४६ ॥

भवतीतीति । प्रयत्नोपरमात् = पद्मासनादिगतस्मिन्नतत्स्थापनप्रयत्नादभ्यप्रयत्नशैथिल्यं-
कुर्यादित्यर्थः, मृतवत् स्थितिरेव प्रयत्नशैथिल्यम्, आनन्त्ये = परममहत्त्वं वा समापन्नो-

तत्त्ववैशारदी ।

क्रौञ्चादीनां निषण्णानां संस्थानदर्शनात्प्रत्येतव्यानि पार्ष्णिपादाप्राभ्यां द्वयोराकुञ्चितयोर-
न्योन्यसंपीडनं समसंस्थानम्, येन संस्थानेनावस्थितस्य स्थैर्यसुखं सिद्ध्यति तदासनं-
स्थिरसुखं तत् तत्रभगवतः सुत्रकारस्य मतम्, तस्य विवरणं—“यथासुखं च” इति ॥ ४६ ॥

आसनस्वरूपमुक्त्वा तत्साधनमाह—“प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम्”, तां-
सिद्धिको हि प्रयत्नः शरीरधारको न योगाङ्गस्योपदेष्टव्यासनस्य कारणम्, तस्य तत्कार-
णत्वं उपदेशवैयर्थ्यात् स्वरसत एव तत्सिद्धेः तस्मादुपदेष्टव्यस्यासनस्यायमसाधको विरो-
धो च स्वाभाविकः प्रयत्नः तस्य च यादृच्छिकासनहेतुतयाऽऽसननियमोपहन्तृत्वात् तस्मादु-
पदेष्टनियमासनमभ्यस्यता स्वाभाविकप्रयत्नशैथिल्यात्मा प्रयत्न आस्थेयो, नान्यथोप-
दिष्टमासनं सिध्यतीति स्वाभाविकप्रयत्नशैथिल्यमासनमिद्विहेतुः, अन्ते वा = नागनायके
पातञ्जलरहस्यम् ।

पिकामनोरन्ध्रमकुलिप्रसारितवामहस्तोपगि तथैव प्रसारितदक्षिणहस्तः किं बहुना येन के-
नापि संस्थानेनावस्थितस्य स्थैर्यं सुखं चेत् सिद्ध्यति तदासनं स्थिरं सुखञ्चति ॥ ४६ ॥

ततः किं तत्राह—प्रेति । असञ्जातविरोधित्वेनाश्रितस्य निवर्तकः शास्त्रीयप्रयत्नः, अनभिगत-
गन्तृत्वात् शास्त्रस्येत्याह—उपदेशवैयर्थ्यादिति । नागनायके नागानां प्रभो, प्रभुत्वमेवाह—स्थि-
वातिकम् ।

भद्रासनं भवेदतत्सर्वव्याधिविपापहम् ।

जानूर्वोरन्तरे सम्यक् कृत्वा पादले उभे ॥

ऋजुकायः सुखासीनः स्वस्तिकं तत्प्रचक्षते । इति,

इतराण्यासनानि . योगप्रदीपाद्युक्तानि संक्षेपात्कथ्यन्ते—शृङ्गासनम् = उपविश्य शि-
ष्टाङ्गुलिकौ शिष्टगुल्फौ भूमिशिष्टजङ्घाङ्गुली प्रसार्य दण्डवच्छयनम्, सोपाश्रयं योगपह-
योगेनोपवेशनम्, पर्यङ्कं च जानुप्रसारितबाहोः शयनम्, क्रौञ्चनिषदनादीनि क्रौञ्चादीनां निष-
ण्णानां संस्थानदर्शनात् प्रत्येतव्यानि, जानुनोरुपरि हस्तौ कृत्वा कायशिरोप्रवस्थावक्र-
भावेनावस्थानं समवस्थानम्, स्थिरसुखं च सूत्रोपात्तं, तस्य व्याख्यानं यथासुखमिति,
आदिशब्देन मायूराद्यासनानि ग्राह्याणि, यावत्त्यो जीवजातयस्तावन्त्येवात्मनानीति
संक्षेपः ॥ ४६ ॥

आसनस्थैर्यस्योपायमाह—

“प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम्” प्रयत्नशैथिल्यस्य द्वारमाह—येन नाङ्गति ।
बहुव्यापारानन्तरं चेदासनं क्रियते तदाऽङ्गकम्पनादासनस्थैर्यं न भवतीत्याशयः, अनन्तेति ।
अथ वा प्रयत्नशालित्वेऽपि पृथिवीधारिणि स्थिरतरशेषनागे समापन्नं तदारणया तदात्मता-
ऽऽपन्नं चित्तमासनं नप्साद्यतीत्यर्थः, तन्मान्तानुग्रहाद्वा सजातीयभावनावशाद्वाऽऽष्टवि-

भवति, अनन्ते वा समापन्नं चित्तमासनं निर्वर्त्तयताति ॥ ४७ ॥

ततो द्वन्द्वानभिघातः ॥ ४८ ॥

शीतोष्णादिभिर्द्वन्द्वैरासनजयान्नाभिभूयते ॥ ४८ ॥

तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः प्राणायामः ॥ ४९ ॥

सत्यासनजये बाह्यस्य वायोराचमनं श्वासः, कोष्ठस्य वायोर्निःसा-

भासता ।

भवेदासनसिद्धये ॥ ४७ ॥

आसनसिद्धिफलमाह—तत इति । शरीरस्य स्थैर्यादभिभूतस्पर्शादिबोधो योगी द्राक्
न शीतोष्णक्षुत्पिपासाऽऽदिद्वन्द्वैरभिभूयते ॥ ४८ ॥

सतीति । सुगमं आप्यम्, श्वासप्रश्वासप्रयत्नेन सह यच्चित्तबन्धनं तदेव योगाङ्ग-
तत्त्ववैशारदो ।

स्थिरतरफणासहस्रविधविश्वम्भरामण्डले समापन्नं चित्तमासनं निर्वर्त्तयतीति ॥ ४७ ॥

आसनविजयसूचकमाह—“ततो द्वन्द्वानभिघातः” निगदव्याख्यातं आप्यम्, आस-
नमप्युक्तं विष्णुपुराणे—

“एवं भद्रासनादीनां समास्थानगुणैर्युतम्” इति ॥ ४८ ॥

आसनानन्तरं तत्पूर्वकतां प्राणायामस्य दशैवेस्तल्लक्षणमाह—“तस्मिन्नित्यादि—प्राणा-
याम” इत्यन्तं सूत्रम्, रेचकपूरककुम्भकेष्वस्ति श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेद इति प्राणायाम-
मसामान्यलक्षणमेतदिति, तथा हि—यत्र बाह्यो वायुराचम्याऽन्तर्धार्यते पुरके तत्रास्ति
श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः, यत्रापि कोष्ठयो वायुर्विस्थि बहिर्धार्यते रेचके तत्राप्यस्ति
पातजलरहस्यम् ।

रेत्यादिना, विश्वम्भरा = परित्रो ॥ ४७ ॥

आसनसिद्धौ किं स्यात्तत्राह—तत इति । द्वन्द्वानि शीतोष्णादीनि तंरासनजयान्नाभिभू-
यते, “आसनेन हृजं हन्ती” इत्युक्तेः ॥ ४८ ॥

प्राणायामस्य विभागमादर्शयन् प्राणायामलक्षणमाह—तस्मिन्निति । आचमनं पा-
नम्, एवम् उदरस्य वायोर्निःसरणं प्राणायामः, श्वासश्च प्रश्वासश्च श्वासप्रश्वासौ तौ चासे-
वयेदित्याह—रेचकति । त्रिष्वपि तयोरेव विच्छेदो विरोध इत्याह—तथा हीति । आचमने प्र-
वात्तिकम् ।

शेषवशाद्वेत्यन्यदेतत् ॥ ४७ ॥

आसनप्रतिष्ठायां सिद्धिमाह—

“ततो द्वन्द्वानभिघातः” आप्यं सुगमम् ॥ ४८ ॥

क्रमप्राप्तं प्राणायाममाह—

“तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः प्राणायामः” वक्ष्यमाणचतुर्विधप्राणायाम-
मस्त्वेवं सामान्यलक्षणं गतिविच्छेदः, शास्त्रोक्तरीत्या स्वाभाविकगतः प्रतिषेध इत्यर्थः, स च
रेचकपूरककुम्भकेष्वनुगतः, नन्वेवं प्रत्येकस्यापि प्राणायामत्वापत्त्या त्रिभिर्मिलित्वैकप्राण-
याम इति—

‘प्राणायामस्तु विशेषो रेचकपूरककुम्भकैः—

रित्यादिवाक्योक्तं व्याहन्यतेति चेन्न—त्रयाणां पौर्वापर्येण प्रथमभूमिकायां सहानुष्ठान-
नियमादेकत्वव्यवहारोपपत्तेः, न तु तादृशवाक्येषु मिलितानामेव प्राणायामत्वं विवक्षितम्,
रेचकं पूरकं त्यक्त्वा सुखं बह्वायुधारणम् ।

प्राणायामोऽयमित्युक्तः स वै केवलकुम्भकः ॥

रणं प्रश्वासः तयोर्गतिविच्छेदः = उभयाभावः प्राणायामः ॥ ४६ ॥

स तु—

बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसङ्ख्याभिः

परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः ॥ ५० ॥

यत्र प्रश्वासपूर्वको गत्यभावः स बाह्यः यत्र श्वासपूर्वको गत्यभावः

भास्वती ।

प्राणायामो योगस्य चित्तवृत्तिनिरोधस्वरूपत्वादिति वेदितव्यम् ॥ ४९ ॥

यत्रेति । प्रश्वासपूर्वकः = चित्ताधानप्रयत्नसहितरेचनपूर्वको गत्यभावः = यो बायोर्बहिः-
रेव धारणं तथा वायुधारणप्रयत्नेन सह चित्तस्यापि बन्धः स बाह्यवृत्तिः प्राणायामः, नार्य-
रेचनमात्रः किन्तु रेचकान्तनिरोधः, उक्तम्—

“निष्क्राम्य नासाविवरादशेषं प्राणं बहिः शून्यमिदानीन्तनम् ।

निरुध्य सन्तिष्ठति रुद्धवायुः स रेचको नाम महानिरोधः” ॥ इति,

यत्र श्वासपूर्वकः = पूर्ववत् प्रयत्नविशेषात् पूरणपूर्वको गत्यभावः = वायोरन्तर्धारणं चि-
तत्त्ववैशारदी ।

श्वास प्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः, एवं कुम्भकेऽपीति, तदेतद् भाष्येणोच्यते—“सत्यासन-
जय” इति ॥ ४९ ॥

प्राणायामविशेषत्रयलक्षणसूत्रमवतारयति—“स तु” इति । “बाह्येत्यादि—सूक्ष्म इत्य-
पातञ्जलरहस्यम् ।

श्वासस्य गत्युपरमोऽन्तर्णयनं श्वासस्य गत्युपरम इत्यर्थः, यथाऽधरां मूर्ध्नि पदाऽऽक्रम्योत्तरां-
द्वितीयसोपानस्थानीयामधितिष्ठति तद्वदुत्तरात्तरं वावचतुर्थम् ॥ ४९-५१ ॥

नार्त्तिकम् ।

इति वासिष्ठमंहिताऽऽदौ केवलकुम्भकस्यापि प्राणायामत्ववचनादिति, इदं सूत्रं व्याचष्टे-
सत्यासन इति । यथा यमनियमयोरन्यकालकृतयार्थोपाङ्गत्वं नैवमासनस्य किं तु प्राणायामा-
द्यङ्गपञ्चकसाहित्येनेत्येतत् प्रतिपादयितुं सत्यासने इति विशेषणं तथा च सत्यासन इति
समाधिसूत्रपर्यन्तम् अनुवचनेनीयम्, गीतादावासनोपरागेणैव ध्यानादिस्मरणादिति, अत एव
वासनादीनां षडङ्गानां सहानुष्ठेयत्वेनारादुपकारकतयाऽन्तरङ्गत्वमित्याशयेन स्मृत्यादिषु क
चित्प्रसङ्गो योग उच्यते, यमनियमयोः कालान्तरीयतयाऽत्यन्तबहिर्गङ्गत्वादिति, आचमनमन्तः
प्रवेशः, नन्वेवं प्रवेशनिर्गमरूपयोः श्वासप्रश्वासयोः गतिरेव नास्तीत्याशयेनाह—उभयाभाव-
इति । तथा च गतिशब्दार्थोऽत्र न विवक्षितः स्वाभाविकश्वासप्रश्वासयोः प्रतिषेधः प्राणा-
याम इत्येवार्थः ॥ ४९ ॥

अवान्तरभेदप्रतिपादकमुत्तरसूत्रं पूरयित्वात्थापयति—स त्विति ।

“बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसङ्ख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः” स तु प्राणायामां-
बाह्यवृत्तिराभ्यन्तरवृत्तिः स्तम्भवृत्तिरिति त्रिविधः रेचकपूरककुम्भकभेदात्, तदुक्तं त्रिपुण्य
पुराणे—

परस्परेणाभिभवं प्राणापानौ यदानीलौ ।

कुलतः स द्विधा तेन तृतीयः संयमात्तयोः ॥ इति,

स च च त्रिविधः प्राणायामो देशकालसङ्ख्याभिः परिदृष्टो निर्गमो निर्वाप्तो भवति
तदभ्यासवशाद् क्रमेण दीर्घसूक्ष्मसंज्ञको भवतीति सूत्रार्थः, तदेतद्व्याचष्टे—यत्रेति । वि-

स आभ्यन्तरः तृतीयः स्तम्भवृत्तिर्यत्रोभयाभावः सकृत्प्रयत्नाद् भवति यथा तप्ते न्यस्तमुपले जलं सर्वतः सङ्कोचमापद्यते तथा द्वयोर्युगपद् भवत्यभाव इति, त्रयोऽप्येते देशेन परिदृष्टाः = इयानस्य विषयो देश इति, काले-

भास्वती ।

नस्यापि बन्धः स आभ्यन्तरवृत्तिः प्राणायामः पुरकान्तप्राणरोधो न पूरणमात्रः, यथोक्तम्—

“बाह्यस्थितं प्राणपुटेन वायुमाकृष्य तेनैव शनैः समन्तात् ।

नाडीश्च सर्वाः परिपूरयेद् यः स पूरको नाम महानिरोधः” ॥ इति,

पूरयित्वा निरुद्धवायुर्भूत्वाऽवस्थानमवाप्य पूरक इत्यर्थः,

यत्र रेचनपूरणप्रयत्नमकृत्वा पूरणदेवने अनपेक्ष्य यथाऽवस्थितवायौ सकृद् विशारण-प्रयत्नाद् श्वासप्रश्वासगत्यभावः तथा च चित्तस्य वायुधारणप्रयत्नेन सह ध्येयविषये बन्धः स एव तृतीयः स्तम्भवृत्तिः प्राणायामः, अत्र स्तम्भवृत्तौ सर्वतः परिशुष्यततप्तोपल-न्यस्तजलवद् वायुः सर्वशरीरेषु विशेषतः प्रत्येक्षेषु सङ्कोचमापद्यत इत्यनुभूयते, न चार्थ-रेचकपूरकसहकारी कुम्भकः, उक्तञ्च—

“न रेचको नैव च पूरकोऽत्र नासापुटे संस्थितमेव वायुम् ।

सुनिश्चलं धारयति क्रमेण कुम्भाख्यमेतत् प्रवदन्ति तज्ज्ञाः” ॥ इति,

अथ इति । देशेन कालेन सङ्ख्यया च परिदृष्टा बाह्यभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिप्राणायामा-

तस्ववैसारदी ।

न्तं सूत्रम्, वृत्तिशब्दः प्रत्येकं, सध्वयं, रेचकमाह—“तत्र प्रश्वास” इति । परकमाह—“यत्र श्वास” इति । कुम्भकमाह—“तृतीय” इति तदेव । स्फुटयति—“यत्रोभयौ !” इति ।

वार्तिकम् ।

शेषाणां सामान्यनिष्ठत्वाद् इयं सप्तमी, यत्र प्राणायामे गतिविच्छेदे प्रश्वासपूर्वकगत्यभावः प्रश्वासनं रेचकेन गतिविच्छेदः स बाह्यो बाह्यवृत्तिः प्राणायामो रेचकनामेत्यर्थः, न च रेचन-बाह्य इत्येवास्त्विति वाच्यम् प्राणस्यायामः प्राणायाम इति योगादरेणायामाख्यनिरोध-स्य विशेष्यीकरणादिति, यत्र श्वासेति । यत्र श्वासेन पूरकेण गत्यभावः स आभ्यन्तरः आभ्यन्तरवृत्तिः प्राणायामः पूरकनामेत्यर्थः, स्तम्भवृत्तिरिति । यत्रोभयाभावः श्वासप्रश्वासयोरभावः सकृत्प्रयत्नादेवाभ्यामनिरपेक्षाद्भवति स स्तम्भवृत्तिः प्राणायामः कुम्भकनामेत्यर्थः, वक्ष्यमाणस्य कुम्भकमेतस्य चतुर्थप्राणायामस्य व्यावस्तनाय सकृत्प्रयत्नादिति विशेष-पणम्, स हि प्रयत्नबाहुल्येनैव भवतीति तत्रैव प्रतिपादयिष्यति, एकदेव बाह्यभ्यन्तरप्रा-णविलने दृष्टान्तमाह—यथा तप्त इति । द्वायाबाह्याभ्यन्तरदेशयोः, देशकालमंख्याभिः परिदृ-ष्ट इति विशेषणस्यायमर्थः—एतावद्देशेन वा एतावत्कालेन वा एतावन्मार्गसंख्याभिर्बाह्यवच्छि-न्ना मया रेचकादिः कर्तव्य इत्येवमवधारित इति, तदेतद्विभज्य व्याचष्टे—त्रयोऽप्येते इति । त्रयो रेचकपूरककुम्भकाः, इयानिति । नासाप्रात् प्रादेशद्वादशाङ्गुलहस्तादपरिमितं बाह्य-देशो रेचकस्य विषयः स वेषीकातूलादिक्रियानिरन्धेयः, पूरकस्य चापादतलमामस्तकमाभ्य-न्तरो विषयः स च पिपीलिकास्पर्शसदृशेन स्पर्शेन निश्चयः, कुम्भकस्य रेचकपूरकयोः बाह्या-भ्यन्तरदेशौ समुच्चितावेव विषयः, उभयत्रैव प्राणस्य विलयात्, स च तलस्य क्रियाया उक्त-स्पर्शस्य चानुपलब्ध्या निश्चय इति, कालेनेति । चतुर्निर्मेषावच्छिन्नस्य कालस्य चतुर्थभागः क्षणः तेषामित्याऽवधारणेनावच्छिन्नाः एतावत्क्षणान् रेचकादिः कर्तव्य इति नियमिता इत्यथ

न परिदृष्टाः = क्षणानामियत्ताऽवधारणेनावच्छिन्ना इत्यर्थः, सङ्ख्याभिः परिदृष्टाः = एतावद्भिः श्वासप्रश्वासैः प्रथम उद्धातः तद्वन्नित्युद्धातस्यतावद्भिः

भासती ।

दीर्घाः सूक्ष्माश्च भवन्ति, देशेन परिदृष्टिर्यथा—इयानस्य विषयः = इयत्परिमाणदेशव्यवहितं तूलं न प्रश्वासवायुश्चाख्यति सूक्ष्माभूतत्वादिति, देशाभ्यन्तरदेशेऽपि स्पर्शविशेषानुभवो देशपरिदर्शनम्, कालपरिदृष्टिर्यथा—इयतः क्षणान् यावद् धारयतव्यमिति, सङ्ख्यापरिदृष्टिर्यथा—एतावद्भिः श्वासप्रश्वासैः = तदवच्छिन्नकालेनेत्यर्थः, प्रथम उद्धातः, एतावद्भिर्द्वितीय इत्यादिः, श्वासाय प्रश्वासाय च य उद्वेगः स उद्धातः, उत्क्रान्तः—

“नीचो द्वादशमात्रस्तु सकृदुद्धात ईरितः ।

मध्यमस्तु द्विरुद्धातश्चतुर्विंशतिमात्रकः ॥

मुख्यस्तु यस्त्रिरुद्धात षट्त्रिंशन्मात्र उच्यते” । इति,

श्वासप्रश्वासावच्छिन्नकालो मात्रा, द्वादशमात्रकः प्राणायामः प्रथम उद्धातो मतः,

तत्त्ववैशारदी ।

यत्रांभयोः श्वासप्रश्वासायां सकृदेव विधारकात्प्रयत्नादभावो भवति न पुनः पूर्ववदापूरणप्रयत्नौघप्रविधारकप्रयत्नो नापि रेचकप्रयत्नौघविधारणप्रयत्नोऽपेक्ष्यते किन्तु यथा तस उपले निहितं जलं परिगुप्यत्संवतः सङ्कोचमापद्यते एवमयमपि भास्वतो वहनशीलो बलवद्विधारकप्रयत्ननिरुद्धक्रिय-शरीर एव सूक्ष्मीभूतोऽवतिष्ठते न तु पूरयति येन पूरकः न तु रेचयति येन रेचक इति, ‘इयानस्य देशो विषयः’ = प्रादेशवितस्तिहस्तादिपारमितो, निवाते प्रदेश इपीकातूलादिक्रियाऽनुमितो बाह्यः, एवमान्तरोऽप्यापादतलमामस्तर्क पिपीलिकासपर्शसहस्रोनानुमितः स्पर्शेन निमेषक्रियाऽवच्छिन्नस्य कालस्य चतुर्थो भागः क्षणः, तेषामियत्ताऽवधारणनावच्छिन्नः = स्वजानुमण्डलं पाणिना त्रिःपरासृश्य छोटिकाऽवच्छिन्नः कालो मात्रा ताभिः षट्त्रिंशन्मात्राभिः परिमितः प्रथम उद्धातोऽर्द्धमन्दः स एव द्विगुणोद्धातो मध्यः स एव त्रिगुणोद्धातस्तृतीयस्तोषः तमिमं संख्यापरिदृष्टं प्राणायाममग्राह—“संख्याभिः” इति । स्ववातिकम् ।

संख्याभिरपि कालनियम एव क्रियते, तथाऽपि प्रकारभेदाज्ज्ञेय इति, तत्र हि शङ्खध्वन्यादिना संख्याभिरिति । मात्राणां द्वादशादिसंख्याभिरित्यर्थः, यद्यपि कालनियमः क्रियते स कालेन परिदृष्टः यत्र च वक्ष्यमाणमात्रासंख्याभिः कालनियमः क्रियते स संख्याभिः परिदृष्ट इति, संख्याऽर्थं मात्रा च मार्कण्डेयप्राक्ता—

निमेषान्मपणे मात्रा ताला लब्धक्षरं तथा ।

प्राणायामस्य संख्याऽर्थं स्मृतो द्वादशमात्रिकः ॥ इति,

निमेषादिलब्धक्षरान्तं मात्राप्रमाणं तदेव दर्शयत्युत्तराद्धेन द्वादशमात्रिको द्वादशगुणितो यः कश्चन निमेषादित्यर्थं पदार्थः प्राणायामस्य संख्याऽर्थं स्मृत इत्यर्थः, एवं प्रणवाद्योऽपि मात्रा वसिष्ठयाज्ञवल्क्यादिभिरुक्ताः, पूरकादित्रय एव द्वादशमात्रेत्ययमयमः कल्पः, यतः पूरकादिषु प्रत्येकं मात्रायाः संख्याभेदा वसिष्ठसंहितायामुक्तः—

एवं ज्ञात्वा विधानेन प्रणवेन समाहितः ।

प्राणायामत्रयं कुर्यात्पूरकुम्भकरेचकैः ॥

आकुप्य स्वसनं बाह्यात् पूरयेद्विडयोदरम् ।

शनैः षोडशमात्राभिरुकारं तत्र संस्मरन् ॥

मकारं श्रुतिमत्रापि संस्मरन् प्रणवं जपेत् ।

धारयेत् पूरितं पश्चात् चतुःषष्ट्या तु मात्रया ॥

द्वितीय उद्धातः, एवं तृतीयः, एवं मृदुः, एवं मध्यः, एवं तीव्रः, इति सङ्ख्या-
परिदृष्टः स खल्वयमेवमभ्यस्तो दीर्घसूक्ष्मः ॥ ५० ॥

भास्वती ।

अभ्यासेन निगृहीतस्य = वशीकृतस्य प्रथमोद्धातस्यैतावद्भिः आशप्रश्वस्यैः = तदवच्छि-
कालव्यापीत्यर्थः, द्वितीयश्चतुर्विंशतिमात्रक उद्धातो मध्यः, एवं तृतीय उद्धातस्तीव्रः षट्
त्रिंशन्मात्रकः, स इति । स प्राणायाम एवमभ्यस्तो दीर्घः = दीर्घकालव्यापी, तथा—
सूक्ष्मः = छमाधितत्वात् श्वासप्रवासयोः सूक्ष्मतया सूक्ष्म इति, सङ्ख्यापरिदृष्टिः श्वास-
प्रवाससङ्ख्याभिः कालपरिदृष्टिरेवेति द्रष्टव्यम् ॥ ५० ॥

तत्त्ववैशारदी ।

स्थस्य हि पुंसः श्वासप्रश्वासक्रियाज्वच्छिन्नं कालेन यथोक्तच्छोटिकाकालः समानः प्रथमो-
द्धातकर्मत्वं नीत उद्धातो वशीकृतो विजितो निगृहीतः, क्षणानामियत्ताकालो, विवक्षितः श्वा-
सप्रश्वासेयत्तासङ्ख्यायति, कथञ्चिद्देवः स खल्वयं प्रत्यहमभ्यस्तो दिवसपक्षमात्मादिक्रमेण देश
कालप्रचयव्यापितया दीर्घः, परमनैपुण्यसमधिगमनीयतया च सूक्ष्मो न तु मन्दतया ॥ ५० ॥

वाक्तिकम् ।

यावद्वा शक्यते तावद्धारणं जपसंयुतम् ।

पूरितं रेचयेत्पश्चात् प्रणवं ह्यनिलान्वितम् ॥

शनैः पिङ्गल्या पुन्र ! द्वात्रिंशन्मात्रया पुनः ।

ध्यायन्नाद्याक्षरं तत्र प्रणवस्य समाहितः ॥ इति,

अकारोकारमकाराणां मृतेयो ब्रह्मविष्णुरुद्रशरीराणि तमेतं पुराणयुक्तं मात्राभेदं मामा-
न्यतो भाष्यकार आह—एतावद्विरित्यादिना । एतावद्भिः षोडशादिभिः मात्राऽऽख्यैः षडा-
धैः निमेषान्मेषणादिभिः श्वासप्रवेशः पूरकः पथम उद्धातः, वायोरुद्धननं गतिनिरोध इति या
वत्, तथा निगृहीतस्य स्तम्भितस्य वायोरैतावद्भिश्चतुःषष्ट्यादिभिर्निमेषान्मेषणादिभिः कुम्भ-
को द्वितीय उद्धातः, एवं तृतीय उद्धातोऽर्थाद्रेचकः, एतावद्भिः त्रिंशदादिभिर्निमेषान्मेषणा-
दिभिरित्यर्थः, अत्र प्रथमादिशब्दैः पूरकादित्रयं क्रमवचनात्मैत्रः पाठक्रमोऽनुष्ठाने नादत्तव्यः,
तथा च पूरककुम्भकोचका इत्यर्थोत्पत्तिकोऽनुष्ठानक्रमः पुराणादिषु बाहुल्येन दर्शनाच्च, सुष्टौ
महद्वादिक्रमवदिति । प्रकारान्तरेणापि संख्यापरिदृष्टत्वमाह—एवं मृदुरित्यादिना, एवम्
एतावद्भिः मात्राप्रमाणैर्भुदुः प्राणायामः एवम् एतावद्भिः सध्यः एवमेतावद्भिस्ताम्रः प्राणायाम
इत्यपि संख्यापरिदृष्टो भवतीत्यर्थः, तदुक्तं कोमं—

मात्राद्वादशको मन्दश्चतुर्विंशतिमात्रकः ।

मध्यमः प्राणसंश्लेषः षड्त्रिंशन्मात्रिकोऽन्तिमः ॥ इति,

अत्र पूरकादित्रिशेषावचनान् त्रिष्वपि प्राणायामेषु द्वादशद्वादशमात्रादिरूपैकैव संख्या-
इत्येवं पृथक्कल्पः, देशकालसंख्याभिः परिदृष्ट इत्यत्र चेच्छाविकल्प एव न तु समुच्चयः, उ-
दाहृतवमिष्टवाक्यादीं केवलमात्रासंख्यायामपि प्राणायामदर्शनात्, समुच्चयानुष्ठाने तु फल-
भूमा भवत्येव “भूयसि भूय” इति न्यायादिति, दीर्घसूक्ष्म इति दलं व्यावर्ध—स खल्विति ।
स बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिस्त्रिविधः प्राणायामः, एवं देशाद्यवधारणैरभ्यस्तः स दीर्घसूक्ष्मसं-
ज्ञको भवतीत्यर्थः, दीर्घश्चासौ सूक्ष्मश्चेति मान्वयेयं संज्ञा, देशाद्यन्यतमनियमेन हि प्रत्यहम-
भ्यस्यमानः क्रमेण कालबुद्ध्या दीर्घकालव्यापित्वेन दीर्घो भवति वायुसंचारस्यातिसूक्ष्मत-
या च सूक्ष्म इति, यद्यपि अभ्यस्त इति सूत्रे नास्ति तथाऽपि दीर्घसूक्ष्मसंज्ञया अर्थाक्षिप्त एव
भाष्यकारेण व्याख्यात इति, तदेवं प्राणायामस्य रेचककुम्भकपूरकाख्यविशेषत्रयमभ्यासा-
ख्यगुणयोगेन तेषां दीर्घसूक्ष्मत्वं चोक्तम् ॥ ५० ॥

बाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः ॥ ५१ ॥

देशकालसङ्ख्याभिर्बाह्यविषयः परिदृष्ट आक्षिप्तः तथाऽऽभ्यन्तरविषयः

मास्वती ।

देशेति । चतुर्थं प्राणायामं व्याचष्टे—देशकालसङ्ख्याभिः परिदृष्टो बाह्यविषयः = बाह्यवृत्तिः प्राणायामः, आक्षिप्तः = अभ्यासेन दीर्घसूक्ष्मभूतत्वाद् देशाद्यालोचनन्याग-
आक्षेपः, तथा कृत इत्यर्थः, तथा—आभ्यन्तरवृत्तिः प्राणायामोऽप्याक्षिप्तः, उभयथा = बाह्यत आभ्यन्तरतश्चोभयथा दीर्घसूक्ष्मभूतः, तत्पूर्वकः = दीर्घसूक्ष्मतापूर्वको भूमिज-
याद = दीर्घसूक्ष्मभवनस्य भूमिजयात्, क्रमेण = क्रमतः, न तु नृतीयस्तम्भवृत्तिवद्वायु,
तत्त्ववैशारदी ।

एवं त्रयो विशेषा लक्षिताश्चतुर्थं लक्षयति—“बाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः” व्याचष्टे—
“देशकालसङ्ख्याभिः” इति । आक्षिप्तः = अभ्यासवशीकृताद् रूपादवरोपितः सोऽपि दीर्घ-
सूक्ष्मः, एवं तत्पूर्वको = बाह्याभ्यन्तरविषयप्राणायामो देशकालसङ्ख्यादर्शनपूर्वकः न
चासौ चतुर्थस्तृतीय इव सकृत्प्रयत्नादह्माय जायते किन्त्वभ्यस्यमानस्तां तामवस्थां समा-
पन्नः तत्तदवस्थ्याविजयानुक्रमेण भवतीत्याह—“भूमिजयाद्” इति । ननुभयोर्गत्यभावः स्त-
वात्तिकम् ।

इदानीं केवलकुम्भकरूपं प्राणायामस्य चतुर्थं विशेषमाह—

“बाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः”, बाह्याभ्यन्तरविषयको बाह्याभ्यन्तरवृत्तौ पृथुस्रोक्तौ
रेचकपूरको तयोराक्षेपी = अतिक्रमा, तावतिक्रम्य त्यक्त्वा स्वयमेव केवलो वसते इति या-
वत्, एवंभूतो यः प्राणायामः स चतुर्थ इत्यर्थः, अस्य च केवलकुम्भक इति संज्ञा वसिष्ठ-
वाक्यद्वयको भविष्यति, पूर्वसूत्रोक्तस्तम्भवृत्तिस्तु नियमेन रेचकपूरकयोरन्तराल एव वसते-
इति न तदतिक्रमी, रेचकपूरकविषयातिक्रमस्यापि लाभाय विषयघटितं लक्षणमुक्तम्, न तु
रेचकपूरकातिक्रमीत्येवंसुत्रितम्, अयं च कुम्भको न रेचकपूरकदेशेन परिच्छिन्नः व्यापकत्वात्,
नापि कालसङ्ख्याभ्यां परिच्छिन्नः स्वेच्छया माससंवत्सरादिकालस्थायित्वात्, स च प्राणा-
यामो ध्रुवस्य विष्णुपुराणे श्रूयते, तस्य हि तपसि प्राणनिरोधेन सर्वजावप्राणनिरोधोऽभव-
दिति तन्नोक्तम्, अतस्तस्य केवलकुम्भक आसीदिति, अयं चतुर्थः प्राणायामः सोपायो व-
यिष्ठसंहितायामुक्तः, यथा—

प्रस्वेदं जमयद्यस्तु प्राणायामो हि सोऽधमः ।

मध्यमः कम्पनात्प्रोक्त उत्थानं चोत्तमं भवेत् ॥

पूर्वं पूर्वं प्रकुर्वीत यावदुत्तमसम्भवः ।

निश्वासोच्छ्वासमकौ देहं स्वाभाविकगुणानुभौ ॥

तथाऽपि नश्यतस्तन प्राणायामोत्तमेन हि ।

तयोर्नाशे समर्थः स्यात् कर्तुं केवलकुम्भकम् ॥

रेचकं पूरकं त्यक्त्वा मुख्यं यद्वायुधारणम् ।

प्राणायामोऽयमित्युक्तः सर्वं केवलकुम्भकः ॥

सहितं केवलं वाऽपि कुम्भकं नित्यमभ्यसेत् ।

यावत्केवलसिद्धिः स्यात् तावत्सहितमभ्यसेत् ॥

केवलं कुम्भके सिद्धे रेचपूरकवर्जितं ।

न तस्य दुर्लभं किं चित् त्रिषु लोकेषु विद्यते ॥ इति,

आकाशगमनादिशक्त्याविर्भाषेण कामगत्वादिकं स्याद् इत्यर्थः, चतुर्थस्योत्पत्तिक्रमं-
कथयति—देशकालेति । बाह्यविषयो रेचको देशकालसङ्ख्याभिरादौ परिदृष्टः पश्चाच्च दे-

परिदृष्ट आश्रितः, उभयथा दीर्घसूक्ष्मः तत्पूर्वको भूमिजयात् क्रमेणोभयोरग-
त्यभावश्चतुर्थः प्राणायामः, तृतीयस्तु विषयानालोचितो गत्यभावः सकृदा-
रब्ध एव देशकालसङ्ख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः, चतुर्थस्तु श्वासप्रश्वा-
सयोर्विषयावधारणात् क्रमेण भूमिजयादुभयाक्षेपपूर्वको गत्यभावश्चतुर्थः
प्राणायाम इत्यर्थः विशेषः ॥ ५१ ॥

ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥ ५२ ॥

प्राणायामानभ्यस्यतोऽस्य योगिनः क्षीयते विवेकज्ञानावरणायं कर्म,

भासती ।

उभयोः = बाह्याभ्यन्तरयोः, गत्यभावः = स्तम्भवृत्तिविशेषरूपः, चतुर्थः प्राणायाम इति
शेषः, तृतीयचतुर्थयोर्भेदं विवृणोति, उगमम्, प्रथमांशव्याख्यानेन च व्याख्यातम् ॥ ५१ ॥

प्राणायामस्य योगानुकूलं फलमाह—तत इति । व्याचष्टे—प्राणायामानिति । विवेकज्ञा-
तत्त्ववैशारदी ।

म्भवृत्तावप्यस्ति इति कोऽस्माद् विशेष इत्यत आह—“तृतीय” इति । अनालोचनपूर्वः
सकृत्प्रयत्ननिर्वर्त्तितस्तृतीयः, चतुर्थस्त्वालोचनपूर्वो बहुप्रयत्ननिर्वर्त्तनीय इति विशेषः, तयोः
पूरकरेचकयोर्विषयो नालोचितोऽयन्तु देशकालसङ्ख्याभिरालोचित इत्यर्थः ॥ ५१ ॥

प्राणायामस्यावान्तरप्रयोजनमाह—“ततः क्षीयते प्रकाशावरणम्” आश्रितेऽनेन बु-
द्धिसत्त्वप्रकाश इत्यावरणं क्लेशः पाप्मा च, व्याचष्टे—“प्राणायामान्” इति । ज्ञायतेऽनेनेति
ज्ञानं = बुद्धिसत्त्वप्रकाशः विवेकस्य ज्ञानं विवेकज्ञानं, स हि विवेकज्ञानमावृणोतीति विवे-
पातञ्जलरहस्यम् ।

प्राणायामेन पातकमित्युक्तिमाश्रित्याह—तत इति । प्रकाशशीलस्य ज्ञानस्यावरण-
प्रदापत्येव घटादिरित्यर्थः, अपाने जुहति प्राणान् इत्यभिभवशब्दार्थः ॥ ५२ ॥

वाक्तिकम् ।

आदिभिः सहैवाक्षिप्तोऽतिक्रामितो भवतीति शेषः, अतश्च सूत्रे देशवाचको विषयशब्दः
कालसंख्ययोरप्युपलक्षणमित्याशयः, तथाऽऽभ्यन्तरविषयः पूरकोऽपि देशादिभिरादौ परिदृष्टः
पश्चाद्देशादिभिः सहैव साऽप्याक्षिप्तो भवति, तच्चाक्षिप्तमुभयथा दीर्घसूक्ष्मा द्विविधो दीर्घसूक्ष्म-
श्चिरकालं देशादिभिरभ्यस्तौ रेचकपूरकाविति यावत्, तत्पूर्वकः तदुभयाक्षेपपूर्वकस्तदुभय-
माक्षिपन्निति यावत्, अवान्तरालिकभूमिकाजयात् कालक्रमेण न तु शीघ्रम् उत्पद्यमान, एवं-
भूत उभयोः श्वासप्रश्वासयोः गतिविच्छेदश्चतुर्थः प्राणायाम इत्यर्थः, स्तम्भवृत्त्याख्यतृतीयप्रा-
णायामाद् मिश्रकुम्भकादस्य वैलक्षण्यमाह—तृतीयस्त्विति । तृतीयस्तु गत्यभावः स्तम्भ-
वृत्तिविषयेण देशेन तदुपलक्षितकालसंख्याभ्यां चानालोचितोऽनवधारितः सकृदरब्धोऽभ्या-
सबाहुल्यं विधेवोत्पद्यमानश्च भवति, तथा स एव तृतीयो देशकालसंख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसू-
क्ष्मश्च भवतीति सामान्यविशेषाभ्यां तृतीयस्य रूपद्वयमुक्तम्, चतुर्थस्य तद्विपरीततामाह—
चतुर्थस्त्विति । चतुर्थस्तु श्वासप्रश्वासयो रेचकपूरकयोर्देशाख्यविषयावधारणानन्तरं क्रमिक-
भूमिजयाद्धेतोः पूरकरेचकाक्षेपपूर्वको गत्यभाव इत्यर्थः चतुर्थप्राणायामे तृतीयाद्विशेष इत्यर्थः,
प्राणायामस्य चापरे सगर्भागर्भादयो विशेषाः पुराणादिषु दृष्टव्याः—

‘जपध्यानयुतो गर्भो त्वगभेस्तद्विवर्जित’—

इत्यादिवाक्यैरिति दिक् ॥ ५१ ॥

योगे जनयितव्ये प्राणायामस्य व्यापारं तत्सिद्धिसूचकमाह—

“ततः क्षीयते प्रकाशावरणम्”, ततः = प्राणायामात्, सूत्रं व्याचष्टे—प्राणायामानिति । वि-

यत्तदाचक्षते—“महामोहमयेनेन्द्रजालेन प्रकाशशीलं सत्त्वमावृत्य तदेवा-
कार्यं नियुङ्क्ते” इति, तदस्य प्रकाशावरणं कर्म संसारनिवन्धनं प्राणायाम-
माभ्यासाद् दुर्बलं भवति, प्रतिक्षणं च क्षीयते, तथा चोक्तं—“तपो न परं-
प्राणायामात्ततो विशुद्धिर्मलानां दीप्तिश्च ज्ञानस्य” इति ॥ ५२ ॥

मासती ।

नरूपस्य प्रकाशस्यावरणमलं = क्लेशमूलं कर्म, प्राणायामेन प्राणानां स्थैर्याद् देहस्यापि
स्थैर्यं ततश्च कर्मनिवृत्तिः, तन्निवृत्तौ तत्संस्काराणामपि क्षयः = दौर्बल्यम्, ततो ज्ञानस्य
दीप्तिः, पूर्वाचार्यसम्मतिमाह—यदिति । महामोहमयेन = अविद्यया तन्मूलकर्मणा चारो-
पितेनान्यथाख्यातिरूपेणैन्द्रजालेन प्रकाशशीलं यथार्थख्यातित्वमावकं सत्त्वम् = बुद्धिम-
त्त्वमावृत्य = तदेव सत्त्वमकार्यं संसृतिहेतुभूतकार्यं नियुङ्क्ते, तदस्येति । स्पष्टम्, स्मर्यते च—

“दृष्टान्ते ध्यायमानानां धातूनां हि यथा मलम् ।

तथेन्द्रियाणां दृष्टान्ते दोषाः प्राणस्य निग्रहाद्” ॥ इति,
नथेति । मुगमम् ॥ ५२ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

कज्ञानावरणीयम्, अन्यगेयप्रवचनीयादीनां कर्त्तरि निपातस्य प्रदर्शनार्थत्वात् कोपनीयरजनी-
यवदत्रापि कर्त्तरि कृत्यप्रत्ययः, कर्मशब्देन तज्जन्यमपुण्यं तत्कारणं क्लेशं च लक्षयति, अत्रै-
वागमिनामनुमतिमाह—“यत्तदाचक्षते” इति । महामोहः = रागः, तदविनिर्माणवर्त्ति-
विद्याऽपि तदग्रहणेन गृह्यते, अकार्यम् = अधर्मः, ननु प्राणायाम एव चेत् पाप्मानं क्षिणोति
कृतं तर्हि तपसेत्यत आह—“दुर्बलं भवति” इति । न तु सर्वथा क्षीयतेऽतस्तत्प्रक्षयाय तपो-
ऽपेक्ष्यत इति, अत्राप्यागमिनामनुमतिमाह—“तथा चोक्तम्” इति । मनुरप्याह—“प्राणा-
यामैर्देहेद् दोषान्” इति प्राणायामस्य योगाकृता विष्णुपुराण उक्ता—

“प्राणाख्यमनिलं वक्ष्यमभ्यासात् कुरुते तु यः ।

प्राणायामः स विज्ञेयः सबीजोऽबीज एव च ॥

परस्परेणाभिभवं प्राणायामौ यदाऽनिलौ ।

कुरुतस्तद्विधानेन तृतीयं संयमात्तयोः” इति ॥ ५२ ॥

वार्तिकम् ।

वेकज्ञानावरणीयं विवेकज्ञानावरकम्, अथ वा कोपनीयेत्यादिवद् अत्रापि कर्त्तरि कृत्यप्रत्ययः
अन्यगेयप्रवचनीयादीनां कर्त्तरि निपातस्य दिङ्मात्रप्रदर्शनपरत्वात्, कमति । कर्माधर्मः
तस्य ज्ञानप्रतिबन्धकत्वमेव ज्ञानावरकत्वम् एतादृशं कर्म क्षीयत इत्यर्थः, कर्मणो ज्ञानावरकत्वे
पूर्वाचार्येवाकार्यं प्रमाणयति—यत्तदाचक्षते इति । यत्तत्कर्म एवमाचक्षते—महामोहो रागस्तन्म-
येन तत्प्रचुरेणैन्द्रजालतुल्येन शब्दादिविषयेन द्वारेण प्रकाशशीलमपि बुद्धिसत्त्वमावृत्य तदेव
कर्मेवाकार्यं संसारहेतुव्यापारे एव नियुङ्क्त इत्यर्थः, दुर्बलं प्रकाशावरणाक्षमं भवति, तथा प्र-
तिक्षणं क्षीयतेऽपचीयते चेत्यर्थः, तदुक्तं मनुना—

दृष्टान्ते ध्यायमानानां धातूनां हि यथा मलम् ।

तथेन्द्रियाणां दृष्टान्ते दोषाः प्राणस्य निग्रहाद् ॥ इति,

दोषाः पापानि तत्कार्यं तमामलविपर्ययो च, तपः पापनाशकं कर्म, पापक्षये सति
यन्नवति तदाह—तत इति । ततः पापाख्यकारणाभावान्मलानां तमसां तत्कार्याणां
चापगमे ज्ञानदीप्तिश्चेत्यर्थः, ननु तपमेव पापक्षय इत्युक्तं तर्हि किं प्राणायामेनेति चेन्न—ज्ञाना-
वरकरापक्षये प्राणायामस्य श्रेष्ठापायत्वात्, अत एव पूर्वपादे प्रकृष्टाधिकारिणः प्राणायाम एव
साधनमुक्तं विक्षेपकतया तपोऽन्तराभावेऽपि तेनैव योगनिष्पत्तिसम्भवादिति ॥ ५२ ॥

किञ्च—

धारणासु च योग्यता मनसः ॥ ५३ ॥

प्राणायामाभ्यासादेव “प्रच्छदनेविधारणाभ्यां वा प्राणस्य” इति वचनात् ॥ ५३ ॥

अथ कः प्रत्याहारः—

स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुका-

र इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥

स्वविषयसम्प्रयोगाभावे चित्तस्वरूपानुकार इवेति = चित्तनिरोधे

मासती ।

किञ्च—धारणासु हृदादौ चित्तबन्धनकारिणीषु योग्यता = सामर्थ्य मनसो भवतीति प्राणायामाभ्यासादेव ॥ ५३ ॥

स्वेति । त्वानां स्वविषयं सम्प्रयागाभावः = चित्तानुकारमामर्थाद् विषयसंयोगा-
तत्त्ववैशारदी ।

किञ्च “धारणासु च योग्यता मनसः” प्राणायामो हि मनः स्थिरीकुर्वन् धारणासु योग्यं करोति ॥ ५३ ॥

तदेवं यमादिभिः संस्कृतः संयमाय प्रत्याहारमागमते तस्य लक्षणसूत्रमवतारयितुं पृच्छ-
ति—“अथ” इति । “स्वेत्यादि-प्रत्याहार इत्यन्तं सूत्रम्, चित्तमपि मोहनीयरत्ननोयको-

पातञ्जलरहस्यम् ।

प्राणायामस्य फलान्तरमाह—धारणासु चेति । योग्यं बाहनादिष्वश्वमिव दान्तमित्यर्थः,
प्रच्छदने पूरकरचकौ, विधारणं कुम्भकम् ॥ ५३ ॥

पाठक्रमेण प्राप्तस्य प्रत्याहारस्य प्रश्नपूर्वकलक्षणमाह—स्वविषयाः शब्दादयो दश तैः
वार्तिकम् ।

अन्यच्च भवन्त्याह—

“धारणासु च योग्यता मनसः” प्राणायामाभ्यासादेवेति सूत्रेण सहान्वयः, प्रच्छदने-
त्यादिप्रथमपादीयसूत्रेण प्राणायामस्य धारणायोग्यतारूपस्थितिहेतुतावचनादित्यर्थः, एतन्
तस्मिन्निपि सूत्रे पूरकादित्रयात्मकः प्राणायाम एवोक्त इत्यवधारणीयम् ॥ ५३ ॥

प्रत्याहारसूत्रमवतारयति—अथ क इति—

“स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः”, इन्द्रियविषयासम्प्र-
योगकाल इन्द्रियाणां चित्तस्वरूपानुकारितेव वा भवति सा इन्द्रियाणां प्रत्याहार इत्यर्थः,
जितेन्द्रियस्य हि ध्यानकाले चक्षुरादीन्यपि ध्येयवस्त्वाकारेण चित्तेन तुल्याकाराणीव भवन्ति
न स्वातन्त्र्येण विषयान्तरं मनसैर्काभूय सङ्कल्पयन्ति, तथा चित्ते निरोधोन्मुखे सति प्रयत्नान्तर-
दिनैव निरुद्धानि भवन्ति, अतस्तस्येन्द्रियाणि चित्तानुकारीणीत्युच्यन्ते, अजितेन्द्रियस्य तु
चक्षुरादीनि तदानीमपि रूपादिषु मनसैव धावन्ति अतश्चित्तमेवेन्द्रियानुकारि भवति,

इन्द्रियाणां हि सर्वेषां यद्येकं क्षरतन्द्रियम् ।

तेनास्य द्रवते प्रज्ञा हतेः पादादिवोदकम् ॥ इति—

स्मृतेरित्याशयः, अजितेन्द्रियस्यापि इन्द्रियाणि विषयभोगकाले चित्तानुकारीणि भ-
वन्त्येवेति तद्व्यावर्तनाय स्वविषयासम्प्रयोग इत्युक्तं ध्यानकाले च चाक्षुषादितुल्या वृत्ति-
श्रित्तस्यैव भवति न तु चक्षुरादीनां तेषां तु तदतिरिक्तवृत्त्यभावमाश्रमतोऽनुकार इवेत्युक्तम्,

चित्तवशिरुद्धानीन्द्रियाणि नेतरेन्द्रियजयवदुपायान्तरमपेक्षन्ते, यथा मधु-

मासती ।

भावः तस्मिन् सति तदा चित्तस्वरूपानुकारवन्तोवेन्द्रियाणि भवन्ति स एव प्रत्याहारः, तदा चित्ते निरुद्ध इन्द्रियाण्यपि निरुद्धानि = विषयज्ञानहीनानि भवन्ति, अपि च—चित्त-यदन्तर्मेनुते रूपं वा शब्दं वा स्पर्शादि वा, चक्षुर्ग्राह्यादीन्यपि तस्य तस्य दर्शनश्रवणादि-तत्त्ववैशारदी ।

पनीयैः शब्दादिभिर्विषयैर्न संप्रयुज्यते तदसंयोगाच्चक्षुरादीन्यपि न सम्प्रयुज्यन्ते इति सोऽय-मिन्द्रियाणां चित्तस्वरूपानुकारः अतः पुनस्तत्त्वं चित्तमभिविनिविशते च तदिन्द्रियाणां बाह्य-विषयविषयाणामनुकारोऽपि अतः उक्तमनुकार इवेति । स्वविषयासम्प्रयोगस्य साधारणस्य धर्मस्य चित्तानुकारनिमित्तत्वं सप्तम्या दर्शयति—“स्व” इति । अनुकारं विवृणोति—“वि-त्तनिरोधे” इति । द्वयोर्निरोधहेतुश्च प्रयत्नस्तुल्य इति सादृश्यम्, अत्रैव दृष्टान्तमाह—“यथा मधुक्कराजम्” इति । दृष्टान्तिके योजयति—“तथा” इति । अत्रापि विष्णुपुराणवाक्यं—
“शब्दादिष्वनुपकानि निगृह्याक्षाणि भोगवित् ।
कुर्याच्चित्तानुकारीणि प्रत्याहारपरायणः”

तस्य प्रयोजनं तत्रैव दर्शितं—

पातञ्जलरहस्यम् ।

सदेन्द्रियाणां च कृत्स्नानामेकादशानामश्रोतव्यताऽऽप्रष्टव्यताऽऽदिप्रकारेणासंप्रयुक्ताना-मसम्प्रयोगोऽसंसर्गः सति यच्चित्तस्य स्वरूपानुकार विषयाग्रे तन्निमित्तावस्थाविषयकं तेर-मः परिणामराहित्यम्—

यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते सोपमा स्मृता । इति

स एव प्रत्याहारो विषयभ्यः प्रत्याहृतान्यसंयुक्तानोन्द्रियाणि भवन्तीत्यर्थः, एतदेवा-वाचित्कम् ।

अत एव—

पिबन्निव च चक्षुर्मनो पादौ संवाहयन्निव ।

चित्तेन्द्रियैक्यतो ध्यायेत्तन्मूर्तिं विजितेन्द्रियः ॥

इत्यादिस्मृतिष्वपावशब्द एव प्रयुक्त इति, तदेतद्व्याचष्टे—स्वविषयेति । इषेतीत्यन्तस्य एव प्रत्याहार इत्यागामिनाऽन्वयः, अनुकायेत्य कार्यरूपं लक्षणमाह—चित्तनिरोध इत्यादिना—अपेक्षन्त इत्यन्तेन, चित्तस्य वृत्तिनिरोधकाले यत्स्वयमेवेन्द्रियवृत्तिनिरोधो भवति ; इदमेव परमवश्यकं प्रत्याहारकार्यत्वात् तल्लक्षणमित्याशयः, निरुद्धानि भवन्तीति शेषः, नेतरेन्द्रियजयवदिति । इतरे = उक्तपरमवश्यत्वादतिरिक्ता द्वितीयसुत्रवक्ष्यमाणा इन्द्रियजयाः, तेषु स-स्वपि स्वनिरोधार्थं यपेन्द्रियाणि प्रत्याहारादिकमपेक्षन्ते नैवं यथोक्तप्रत्याहारं सति स्वनि-रोधार्थं चित्तनिरोधातिरिक्तमपेक्षन्त इत्यर्थः, इन्द्रियाणां चित्तानुकारं दृष्टान्तेन प्रतिपाद-यति—यथा मध्वित्यादिना—निरुद्धानोत्यन्तेन, दृष्टान्तिके दृष्टान्तोक्तोत्पत्तन्तुल्यो निरोधः, तेन च निवेशनतुल्यं ध्यानप्रयुपलक्षणीयम् अन्यथा दृष्टान्तदृष्टान्तिकयाः साधर्म्यादिप्रद-र्शने न्यूनताऽऽपरेः, एव प्रत्याहार इति । पुरैव व्याख्यातम्, सोऽर्थं प्रत्याहारः सप्रयोजनो-विष्णुपुराणे प्रोक्तः—

शब्दादिष्वनुपकानि निगृह्याक्षाणि भोगवित् ।

कुर्याच्चित्तानुकारीणि प्रत्याहारपरायणः ॥

वश्यता परमा तेन जायते निष्कलात्मनाम् ।

इन्द्रियाणामवश्यंस्तेन योगी योगसाधकः ॥ इति,

करराजं मक्षिका उत्पतन्तमनूत्पतन्ति, निविशमानमनु निविशन्ते, तथेन्द्रियाणि चित्तनिरोधे निरुद्धानि, इत्येष प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥

ततः परमा वक्ष्यतेन्द्रियाणाम् ॥ ५५ ॥

शब्दादिष्वव्यसनमिन्द्रियजय इति के चित् सक्तिर्व्यसनं = व्यस्यत्येनं श्रेयस इति, अविच्छेदा प्रतिपत्तिर्याख्या शब्दादिसम्प्रयोगः स्वेच्छयेत्यन्ये, रागद्वेषाभावे सुखदुःखशून्यं शब्दादिज्ञानमिन्द्रियजय इति के चित्,

भास्वती ।

मन्तीव भवन्ति, दृष्टान्तमाह—यथेति ॥ ५४ ॥

प्रत्याहारफलमाह—तत इति । शब्दादीति । केषाञ्चिन्मते शब्दादिषु विषयेष्वव्यसनमेवेन्द्रियजयः, व्यसनं = सक्तिः आसक्तिः = रागः, तेन श्रेयसः = कुशलाद् व्यस्यते क्षिप्यत इति, अन्ये वदन्ति—अविच्छेदा = शास्त्रविहिता, प्रतिपत्तिः = विषयभोगः, न्याय्या इति स एवेन्द्रियजय इत्यर्थः, इतरे वदन्ति—स्वेच्छया शब्दादिसम्प्रयोगः = शब्दादिभोगः इत्यर्थः, एवेन्द्रियजयः,

तत्त्ववैशारदी ।

“वक्ष्यता परमा तेन जायते निश्चलात्मनाम् ।

इन्द्रियाणामवश्येत्तेन योगो योगसाधकः” इति ॥ ५४ ॥

अस्यानुवादकं सूत्रम्—“ततः परमा वक्ष्यतेन्द्रियाणाम्” ननु सन्ति किमन्या अपरमा इन्द्रियाणां वक्ष्यता वा अपेक्ष्य परमेयमुच्यते ? अत्र, ता दर्शयति—“शब्दादिवु” इति । एतदेव विवृणोति—“सक्तिः” इति । सक्तिः = रागः = व्यसनं कया व्युत्पत्त्या ? व्यस्यति = क्षिपति निरस्यत्येनं श्रेयस इति, तदभावोऽव्यसनं = वक्ष्यता, अपरामपि वक्ष्यतामाह “अविच्छेदा” इति । श्रुत्याद्यविरुद्धशब्दादिसेवनं तद्विरुद्धेष्वप्रवृत्तिः, सव न्याय्या = न्यायादनपता यतः, अपरामपि वक्ष्यतामाह—“शब्दादिसम्प्रयोगः” इति । शब्दादिष्विन्द्रियाणां सम्प्रयोगः स्वेच्छया भोगेयुषु स्वत्वयं स्वतन्त्रो न भोग्यतन्त्र इत्यर्थः, अपरामपि वक्ष्यतामाह—“रागद्वेषाभावः” इति । सुखदुःखशून्यं = माध्यस्थ्येन शब्दादिज्ञानमित्येके, सूत्रे हाराभिमतं वातजलरहितम् ।

नुभवारूढं करोति—यया मधुकरराजो मधुमक्षिकाश्रेष्ठो अमरविशेषः स यन्नागत्य पतति तत्रैव सर्वं गत्वा पतन्तीति दृष्टचर इत्यर्थः ॥ ५४ ॥

विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिनः ।

रसवर्जं रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तत इति—

भगवद्वाक्यार्थः, वक्ष्यतायां मतभेदानाह—शब्दादिष्विति । यदेच्छति तदा मुद्धे, उपवात्तिकम् ।

अतश्च प्रत्याहार इन्द्रियधर्म इति ॥ ५४ ॥

योगं प्रत्याहारस्यावान्तरव्यापारभूतं तत्सिद्धिसूचकमाह—

“ततः परमा वक्ष्यतेन्द्रियाणाम्”, ततः प्रत्याहारादिन्द्रियाणां परमो ज्यो भवत्येत्यर्थः, तत्र परमजयप्रतिपादनार्थं बहुविधान् पक्षानाह—शब्दादिष्वित्यादिना, व्यसनशब्दार्थमाह—सक्तिरिति । सक्तिः सङ्गो येन शास्त्रविरुद्धेऽपि विषयभोग इन्द्रियाणि प्रवर्तन्ते, व्यस्यति क्षिपति निरस्यत्येनं श्रेयस इति व्युत्पत्त्येति शेषः, एवं च सति शास्त्राविरुद्धा प्रतिपत्तिरेव भोगो न्याय्या एवेति पूर्वोक्तं के चिदित्थनेष्वन्यः, मतान्तरमाह—शब्दादीति । इन्द्रियविषययोः सम्प्रयोगे तद्व्यपारतन्त्रमित्यर्थः, मतान्तरमाह—रागद्वेषेति । रागद्वेषनिमित्तकाभ्यां-

चित्तैकाग्रयादप्रतिपत्तिरेवेति जैगीषव्यः, ततश्च परमा त्वयं वश्यता यच्चित्त-
निरोधे निरुद्धानीन्द्रियाणि, नेतरेन्द्रियजयवत्प्रयत्नकृतमुपायान्तरमपेक्षन्ते
योगिन इति ॥ ५५ ॥

इति पातञ्जले सांख्यप्रवचने योगभाष्ये साधननिर्देशो-

नाम द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

भास्करी ।

अपरमिन्द्रियजयमाह—रागेति । चित्तैकाग्रयादप्रतिपत्तिः = इन्द्रियज्ञानोद्य एवेन्द्रि-
यजय इति भगवतो जैगीषव्यस्य मतम्, एवैव परमा वश्यता, अन्तेषु च प्रच्छन्नलौ-
ल्यं विद्यत इति ॥ ५५ ॥

इति पातञ्जलसांख्यप्रवचनभाष्यस्य टीकायां भास्वत्यां द्वितीयः पादः ।

तत्त्ववैशारदी ।

इयतां परमर्षिसंमतामाह—“चित्तैक्यैकाग्रयात्” इति । चित्तैकाग्रयात्सहेन्द्रियैरप्रवृत्तिरेव
शब्दादिष्विति जैगीषव्यः, अस्याः परमतामाह—“परमा तु” इति । तुशब्दो वश्यताऽ-
न्तरेभ्यो विशिनष्टि—वश्यतान्तराणि हि विषयाशीविषयसम्प्रयोगशालितया क्लेशविषय-
वर्कशङ्कां नापक्रामन्ति, न हि विषयविधावित्प्रकृष्टोऽपि वशोऽकृतभुजङ्गमो भुजङ्गममङ्गे निधाय
स्वपिति विस्त्रब्धः, इयन्तु वश्यता विदूरीकृतनिखिलविषयव्यतिषङ्गा निराशङ्कतया परमे-
त्युच्यते, “नेतरेन्द्रियजयवदिति” । यथा यतमानसज्ज्ञायामेकैन्द्रियजयेऽपीन्द्रियान्तरजयाय
प्रयत्नान्तरमपेक्षन्ते, न चेवं चित्तनिरोधे बाह्येन्द्रियनिरोधाय प्रयत्नान्तरापेक्षेत्यर्थः ।

“क्रियायोगं जगौ क्लेशान् विपाकान् कर्मणामिह ।

तद्दुःखत्वं तथा व्यूहान् पादे योगस्य पञ्चकम्” इति ॥ ५५ ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां ‘तत्त्ववैशारद्यां’-

साधननिर्देशो नाम द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

स्थिते भोग्येऽनासुरोऽपि च प्रवर्तत इति स्वातन्त्र्यं माध्यस्थ्यमिति,

“विश्वासश्च न कर्तव्यः स्त्रीषु राजकुलेषु च” इति न्यायेनाह—न हीत्यादि-विश्रब्धइत्यन्नेन
इन्द्रियाणां हि चरतां यद्येकं क्षरतीन्द्रियम् ।

तेनास्य क्षरति प्रज्ञा दृतेः पादादिवौकस

वास्तिकम् ।

मुखदुःखाभ्यां शून्यां विषयभोगस्तथेत्यर्थः, तेनाभिमानिकमुखदुःखगुण्यत्वं लब्धं कायिकमु-
खदुःखानां योगावस्थां विना परिहारासम्भव इति भावः, एतेषु त्रिंशत्तरोत्तरमुत्कृष्टेऽपि नेने
परमा इन्द्रियजया एतावन्मात्रमिन्द्रियवृत्त्यनिरोधात्, अतः सूत्रकारसंमतं परमाह—चि-
त्तैकाग्र्यादिति । चित्तैकाग्रयाद्धेतोरिन्द्रियाणां याऽप्रतिपत्तिरिति निरोधस्तद्योग्यता स एव जय-
इति जैगीषव्य इत्यर्थः, तत इति । इयं च वश्यता ततो हतोः परमा वश्यता, यद् यतः चित्त-
निरोधेनेत्यादिरर्थः, कालादिव्यावर्त्तनाय प्रयत्नकृतमिति । तथा च पूर्वसूत्रोक्तचित्तानुकारस्य

पातञ्जलरहस्यम् ।

मित्युक्तं च योगी यथेन्द्रियान्तरनिग्रहे यतत इत्याह-न चैवं चित्तेति ।
द्वितीयपादार्थं संकलयति तृतीयपादार्थं वक्तुं क्रियायोगमिति ॥ १५ ॥

इति श्रीविश्वेश्वरभगवत्पादशिष्याद्वयभगवत्पादशिष्यराघवानन्दसरस्वतीविरचिते
योगतत्त्ववैशारद्याख्यायाः व्याख्यायाः टीकारूपे पातञ्जलरहस्ये पञ्चपञ्चाशत्-
सुत्रात्मकः द्वितीयः साधनपादः समाप्तः ॥ २ ॥

वार्त्तिकम् ।

फलं लक्षणं च, या समाधौ चित्तेन सहेन्द्रियाणां वृत्तिनिरोधयोग्यता सैव परमवश्यताऽऽ-
ख्यो जयोऽनेन सूत्रेणोक्त इति, एतादृशवश्यताऽभावेनैव सौभरिप्रभृतीनां योगश्रंशादियं वक्ष्य-
ताऽपि योगनिष्पत्तिहेतुः, अत एव गीता —

यततो ह्यपि कौन्तेय ! पुरुषस्य विपश्चितः ।
इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥
तानि सर्वाणि सयम्य युक्त आसीत मत्परः ।
वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ इति,

तद्वत् ज्ञानसाधनमुखेन योगस्यापि बहिरङ्गाणि यमादिप्रत्याहारान्तानि ससिद्धी-
न्यत्र पादे प्रोक्तानि; धारणादित्रयस्य सिद्धिबाहुल्यात् सिद्धिभिः सह तत्प्रतिपादनाथमेव
समग्रस्तृतीयपादो भविष्यति ।

इति श्रीपातञ्जलभाष्यवार्त्तिके विज्ञानभिक्षुनिर्मिते साधनविर्देशो नाम द्वितीयः पादः ॥२॥

साङ्गे योगदर्शने

तृतीयो विभूतिपादः

उक्तानि पञ्च बहिरङ्गाणि साधनानि धारणा वक्तव्या—

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥ १ ॥

नाभिचक्रे, हृदयपुण्डरीके, मूर्ध्नि ज्योतिषि, नासिकाऽग्रे, जिह्वाऽग्र-

मावती ।

देशेति । बाह्य आध्यात्मिके वा देशे यश्चित्तबन्धः = चेतसः समास्थापनं या धारणा, तत्त्वज्ञानरदी ।

प्रथमद्वितीयपादाभ्यां समाधिस्तत्साधनं चोक्तं, तृतीयपादे तत्प्रवृत्त्यनुगुणाः शब्दोत्पादहेतवो विभूतयो वक्तव्याः ताश्च संयमसाध्याः संयमश्च धारणाध्यानसमाधिसमुदाय इति विभूतिसाधनतया पञ्चभ्यश्च योगाङ्गभ्यो बहिरङ्गभ्योऽभ्याङ्गभ्यस्त्यान्तरङ्गतया विशेषज्ञापनार्थमत्र श्रवणोपन्यासः, तत्रापि च धारणाध्यानसमाधीनां कार्यकारणभावेन नियत-पौर्वापर्यत्वात् तदनुरोधेनोपन्यासक्रम इति प्रथमं धारणा लक्षणीयेत्याह—“उक्तानि” इति । “देशबन्धश्चित्तस्य धारणा” आध्यात्मिकदेशमाह—“नाभिचक्र” इति । आदिशब्देन

पातञ्जलस्यम् ।

तृतीये दीयते पादे तस्मै चार्घ्यं सुपुष्कलम् ।

यद्वा नैरिह चासुत्र योगा सिद्धिमवाप्नुयात् ॥

“देशबन्धश्चित्तस्य धारणा”, संगतिमाह—उक्तानीति । प्रत्याहारान्तानि, पञ्चेति, उपा-
देय विषये चित्तं ध्रियतेऽन्येति धारणा न चलति चित्तमुद्दिष्टातिरिक्ते, देशानाह—नाभीति ।
अनाधारा = निर्विशयेति । समकर्णान्तेति । समौ यौ कर्णौ तयोस्ते प्राप्ते विन्यस्ते युक्ते ये
वार्तिकम् ।

योगाङ्गेषु मध्ये कियन्ति पूर्वपादे प्रोक्तानि कियन्ति चात्र पाद इत्यत्र नियामकं वदन्नेव
क्रमप्राप्तं धारणासूत्रमवतारयति—उक्तानीति । बहिरङ्गान्तरङ्गत्वे अपि पादभेदेन निरूपणे
नियामके इत्यर्थः,

“देशबन्धश्चित्तस्य धारणा”, यत्र देशे ध्येयं चिन्तनीयं तत्र ध्यानाधारदेशविषये चित्तस्य
स्थापनं तदैकाग्र्यं धारणेत्यर्थः, तदेतद्व्याचष्टे—नाभीति । मूर्ध्नि मूर्द्धस्थे ज्योतिषि, आदि-
शब्देन गारुडाष्टकदेशान्तराणि ग्राह्याणि, यथा गारुडे—

पादो नाभ्यां हृदये वाऽथ तृतीये च तथोरसि ।

कण्ठे मुखे नासिकाग्रे नेत्रभ्रूमध्यमूर्द्धसु ॥

किञ्चित्स्मात्परस्मिन् धारणा दश कीर्त्तिताः ।

मुखे जिह्वाऽग्रे, किञ्चित्स्मात्परस्मिन्निति = मूर्ध्नि उपरि द्वादशाङ्गुलपरिमिते देशे लिङ्गश-
रीरस्य सप्राणस्य तावत्पर्यन्तं प्रदीपशिखावदवस्थानाद्वहितैस्तावत्पर्यन्तमेव लिङ्गशरीरानु-
गतोष्णोष्णमन्यते वाक्यानामुपलम्भाच्च, तदुक्तं कौम—

शिखाऽग्रे द्वादशाङ्गुलये कल्पयित्वाऽथ पङ्कजम् ।

इत्यादिनेति, एतानि च नाभ्यादीनि जीवेश्वरयोर्मुखस्थानान्येव राज्ञः सिंहासनवत्,
जीवेश्वरव्यञ्जकस्य लिङ्गशरीरस्य मुख्यस्थानत्वाद् अत एतानि धारणायाः प्रकृत्यदेशा उक्ताः,
आध्यात्मिकान् ध्यानदेशानुक्त्वा बाह्याण्यपि संक्षेपत आह—बाह्ये वा विषये इति । वन्सूत्र

इत्येवमादिषु देशेषु, बाह्ये वा विषये, चित्तस्य वृत्तिमात्रेण बन्ध इति ध्या-

मास्वती ।

नाभिवक्रादिराध्यात्मिको देशः, तत्र साक्षादनुभवद्वारेण चित्तबन्धः, बाह्ये तु देशे वृत्तिमा-

तत्त्वैशारदी ।

तालवादयो ग्राह्याः बन्धः = सम्बन्धः बाह्यदेशमाह—“बाह्ये वा” इति । बाह्ये च न स्वरू-
पेण चित्तस्य सम्बन्धः सम्भवतीत्युक्तं—वृत्तिमात्रेण = ज्ञानमात्रेणेत्यर्थः,

अत्रापि पुराणम्—

“प्राणायामेन पवनं प्रत्याहारेण चेन्द्रियम् ।

वशीकृत्य ततः कुर्याच्चित्तस्थानं शुभाश्रये”॥

शुभाश्रयाः = बाह्या हिरण्यगर्भवासवप्रजापतिप्रभृतयः, इदं च तत्रोक्तम्—

“मूर्त्तं भगवतो रूपं सर्वोपाश्रयनिस्पृहम् ।

एषा वै धारणा ज्ञेया यश्चित्तं तत्र धारयते ॥

यच्च मूर्त्तं हरे रूपं यद्विचिन्त्यं नराधिप ! ।

तच्छ्रयतामनाधारा धारणा नोपपद्यते ॥

प्रमत्तवदनं चारुपद्मपद्मनिभेक्षणम् ।

सुकपोलं सुविस्तीर्णललाटफलकोज्ज्वलम् ॥

समकर्णान्तविन्यस्तचारुकुण्डलभूषणम् ।

कुम्भुग्रीवं सुविस्तीर्णश्रीवत्साङ्कितवक्षसम् ॥

वलीविभङ्गिना मग्ननाभिना चोदरेण च ।

प्रलम्बाष्टभुजं विष्णुमय वाऽपि चतुर्भुजम् ॥

समस्थितोरुजङ्घं च स्वस्तिकाङ्घ्रिकराम्भुजम् ।

चिन्तयेद् ब्रह्मभूतं तं पौनर्निर्मलवाससम् ॥

किरीटचारुकेयूरकटकादिविभूषितम् ।

शार्ङ्गचक्रगदाखड्गशङ्खशूलयान्वितम् ॥

चिन्तयेत्तन्मयो योगी समाधायैतन्मानसम् ।

तावत् यावद् दृढीभूता तत्रैव नृप ! धारणा” ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

चारुकुण्डलं भूषणं यत्र मूर्त्तं मूर्छिताययं हस्तपादादिपरिच्छिन्नावयवप्राये, अत एवोक्तं-

भार्तिकम् ।

याङ्ग्यादावीश्वरदेवताऽऽदिध्यानदेश इत्यर्थः, वृत्तिमात्रेणेति । वृत्तिमात्रेण न तु छेदकल्पन-
येत्यर्थः, तेन ध्यानादिव्यावृत्तिः, तदुक्तमीश्वरगीतायाम्—

हृत्पुण्डरीके नाम्नां वा मूर्ध्नि पर्वतमस्तके ।

एवमादिप्रदेशेषु धारणा चित्तबन्धनम् ॥

देशावस्थितमालक्ष्य बुद्ध्या वृत्तिमन्ततिः ॥

वृत्त्यन्तरं संस्पृष्टा तद्ध्यानं सूरयो विदुः ॥

एकाकारममाधिः स्याद्देशालम्बनवर्जितः ।

प्रत्ययो ह्यर्थमात्रेण योगसाधनमुत्तमम् ॥ इति,

बन्ध इतीत्यन्तेन देशबन्धशब्दं व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमुपसंहरति—बन्ध इति ।
ईदृशो बन्धो धारणेत्यर्थः, इदं च धारणालक्षणं प्राथमिकपरिच्छिन्नयोगाभिप्रायेण सूचितं, यत्र
प्रथमत एवेश्वरानुग्रहाद् अपरिच्छिन्नतया जीवब्रह्मयोगो भवति तत्र देशालम्बनधारणाऽनुप-
यो गात्, अतो धारणाया अन्यदपि लक्षणं गारुडादावप्युक्तम्, यथा गारुडे—

रणा ॥ १ ॥

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

तस्मिन् देशे ध्येयालम्बनस्य प्रत्ययस्यैकतानता = सद्गुरुः प्रवाहः प्रत्य-
यान्तरेणापरामृष्टो ध्यानम् ॥ २ ॥

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ॥ ३ ॥

ध्यानमेव ध्येयाकारनिर्भासं प्रत्ययात्मकेन स्वरूपेण शून्यमिव यदा

भास्वती ।

त्रेण बन्धः = तद्विषयया वृत्त्या चित्तं बध्यते ॥ १ ॥

तस्मिन्निति । धारणाऽऽयत्ते देशे ध्येयालम्बनस्य प्रत्ययस्य = वृत्तेर्था एकतानता
तैलधारावदेकतानप्रवाहः प्रत्ययान्तरेणापरामृष्टः = अन्यया वृत्त्याऽऽस्मिन्नः प्रवाहस्तद्व्यानम्,
एकैव वृत्तिरुदितेत्यनुभूतिरेकतानता ॥ २ ॥

ध्यानमिति । ध्यानमेव यदा ध्येयाकारनिर्भासं = ध्येयज्ञानादन्यज्ञानहीनम्, प्रत्यया-
तत्त्ववैशारदी ।

‘एतदातिष्ठतोऽन्यद्वा स्वेच्छया कर्म कुर्वतः ।

नापयाति यदा चित्तं सिद्धां मन्येत तां तदा’ इति ॥ १ ॥

धारणासाध्यं ध्यानं लक्षयति—“तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्” एकतानता = एकाग्रता,
सुगमं भाष्यम्, अत्रापि पुराणम्—

“तद्रूपप्रत्ययैकाग्र्यसन्ततिश्चान्यनिःस्पृहा ।

तद् ध्यानं षडभिरङ्गैः प्रथमैर्निष्पाद्यते नृप” ॥ २ ॥

ध्यानसाध्यं समाधिं लक्षयति—“तदेव—समाधिः”

व्याचष्टे—“ध्यानमेव” इति । ‘ध्येयाकारनिर्भासम्’—इति । ध्येयाकारस्य निर्भासो न
पातञ्जलरहस्यम् ।

ब्रह्मभूतम् अज्ञानुरोधेन षड्भुजत्वमभिमतमिति शेषः ॥ १ ॥

कार्यकारगभावसंगतिं प्रदर्शयन् क्रमप्राप्तं ध्यानमाह—“तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्”
अनुद्दिष्टाविषयकत्वे सत्युद्दिष्टविषयकप्रत्ययप्रवाहो ध्यानमित्यर्थः ॥ २ ॥

क्रमप्राप्तं समाधिमाह—तदेवार्थमात्रेति । ध्यानस्य चित्तवृत्तिरूपस्याभावे सति तद्वा-
वार्तिकम् ।

प्राणायामैर्द्वादशभिर्वावत्कालः कृतो भवेत् ।

स तावत्कालपर्यन्तं मनो ब्रह्मणि धारयेत् ॥

इत्यादि, एतदेव तु धारणायामान्यलक्षणम्, अन्यथा, क्षणमात्रेणापि धारणाऽऽपत्तेः,
अतः, सूत्रोक्तं विशेषलक्षणमपि प्राणायामद्वादशकालावच्छिन्नत्वेन विशेषणीयमिति, ॥ १ ॥

धारणासाध्यं ध्यानमाह—

“तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्”, भाष्यं सुगमम्, इदमपि ध्यानलक्षणं प्राथमिकौत्स-
र्गिकध्यानाभिप्रायेण सर्वत्र ध्याने देशानियमात्, अतोऽस्य गारुडे लक्षणान्तरमुक्तं—

तस्यैव ब्रह्मणि प्रोक्तं ध्यानं द्वादशधारणे-

त्यनेन, तस्यैव द्वादशप्राणायामकालेन धारितचित्तस्य द्वादशधारणाकालावच्छिन्नं चि-
न्तनं ध्यानं प्रोक्तमित्यर्थः, अनेन च पूर्ववत्सूत्रोक्तं विशेषलक्षणं विशेषणीयम्, ॥ २ ॥

ध्यानसाध्यं समाधिं लक्षयति—

“तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः” मात्रपदस्यार्थः स्वरूपशून्यमिवेत्य-

भवति ध्येयस्वभावावेशात्तदा समाधिरित्युच्यते ॥ ३ ॥

भास्वरी ।

त्मकेन स्वरूपेण शून्यमिव = ध्येयविषयस्य प्रख्यातौ तद्विषय एवास्ति नान्यद् ग्रहणाद किञ्चिद्वितीय ध्येयस्वभावावेशाद् भवति तदा तच्चानं समाधिरित्युच्यते, विस्मृतग्रहीतृग्रहण-भावो यदा ध्यायति तस्य तदा समाधिरित्यर्थः, पारिभाषिकोऽर्थः समाधिशब्दो ध्येयविषये चित्तस्थैर्यस्य काष्ठावाचकः, यत्र कश्चन एव सम्यक् समाधानादन्ववृत्तिनिरोध एव सामान्यतः समाधिः, समाधिरूपमिदं चित्तस्थैर्यं लब्ध्वा ग्रहीतृग्रहणयाद्विषयकं सम्प्रज्ञानं साधयेत्, तस्मिन् सिद्धे सम्प्रज्ञातः समाधिर्भवति, ततः सम्प्रज्ञानस्यापि निरोधात्, सर्ववृत्तिनिरोधरूपोऽसम्प्रज्ञातः समाधिः, यत्र कुत्रचित् सम्यक् चित्तस्थैर्यं, तथा च सम्प्रज्ञातरूपं चित्तस्थैर्यमसम्प्रज्ञातरूपमत्यन्तचित्तनिरोधश्चेति सर्व एव समाधय-इति ॥ ३ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

ध्यानाकारस्य इति, अत एवाह—“शून्यम्” इति । ननु शून्यं चेतक्यं ध्येयं प्रकाशतेत्यत आह—इवेति । अत्रैव हेतुमाह—ध्येयस्वभावावेशाद् इति । अत्रापि पुराण—

“उत्थैव कल्पनाहीनं स्वरूपग्रहणं हि यत् ।

मनसा ध्याननिष्पाद्यं समाधिः सोऽभिधीयते” इति,

ध्येयाद्व्यानस्य भेदः कल्पना, तद्धीनमित्यर्थः, अष्टाङ्गयोगमुक्त्वा—स्वाङ्गिप्रकाश के शि-
ध्वज उपसंजहार—

“क्षेत्रज्ञः करणो ज्ञानं करणं तदचेतनम् ।

निष्पाद्य मुक्तिकार्यं वै कृतकृत्यं निवर्तते” इति ॥ ३ ॥

पातञ्जलहृत्यम् ।

द्विविषयमात्रस्य स्फूर्तिरित्यत उक्तं स्वरूपशून्यमिति ॥ ३ ॥

वास्तिकम् ।

नेन स्वयं विवृतः, तदेतद्व्यावृत्ते—ध्यानमेवेति । तदा तदेव ध्यानं ध्येयस्याकारेणैव साक्षिणि निर्भासते न तु प्रत्ययाकारनिर्भासं चित्तस्य ध्येयस्वरूपावेशोनाहमिदं चिन्तयामीत्येवं प्रत्ययाकारवृत्त्यन्तरानुदयात्, तदा ध्यानमेव समाधिरुच्यत इत्यर्थः, ध्यानस्वरूपस्य वस्तुतः नस्त्वादिवशब्दप्रयोगः, तथा ध्यातृध्येयध्यानकलनावद् ध्यानं तद्वहितं च समाधिरिति ध्यानसमाधयोर्विभागः, इदं च समाधिलक्षणं पूर्वसूत्रोक्तध्यानविशेषतया देशवदितत्वेनापरिच्छिन्नसमाध्यव्यापकम् अतोऽर्थमात्रावभासनं चिन्तनमित्येव समाधिसामान्यलक्षणम्, उदाहृतं खरगीतावाक्ये तल्लक्षणसिद्धेः, अथ वा गारुडोक्तं यथा—

ध्यानं द्वादशपर्यन्तं मनो ब्रह्मणि योजयेत् ।

तिष्ठेत्तल्लयतो युक्तः समाधिः सोऽभिधीयते ॥ इति,

अत्रापि सूत्रोक्तं विशेषलक्षणं ध्यानद्वादशगुणितकालावच्छिन्नत्वेन विशेषणीयमिति, अस्य च समाधिरूपस्याङ्गस्याङ्गियोगसंप्रज्ञातयोगादयं भेदो यदत्र चिन्तारूपतया विशेषतो ध्येयस्वरूपं न भासते; अङ्गिनि तु संप्रज्ञाते साक्षात्कारोदये 'समाध्यविषया अपि विषया भासन्त' इति, तथा च साक्षात्कारयुक्तैकाग्रकाले संप्रज्ञातयोगोऽयं यदा तु समाधिमात्रमिति विभागः, अष्टानां वाङ्गानां फलद्वयं संप्रज्ञातयोगस्तद्वाराऽसंप्रज्ञातयो-
गश्चेति ॥ ३ ॥

नदेतद् धारणाध्यानसमाधिप्रथमेकत्र संयमः—

त्रयमेकत्र संयमः ॥ ४ ॥

एकविषयाणि त्रीणि साधनानि संयम इत्युच्यते तदस्य त्रयस्य तान्त्रिकी परिभाषा संयम इति ॥ ४ ॥

तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ॥ ५ ॥

तस्य संयमस्य जयात्समाधिप्रज्ञाया भवत्यालोकः यथा यथा संयमः स्थिरपदो भवति तथा तथा समाधिप्रज्ञा विशारदीभवति ॥ ५ ॥

तस्य भूमिषु विनियोगः ॥ ६ ॥

भास्वती ।

एकेति । एकविषयाण्येकविषये क्रियमाणानि त्रीणि साधनानि संयम इत्युच्यते, ननु समाधौ धारणाध्यानयोरन्तर्भावस्तस्मात् समाधिरेव संयमः, त्रयाणां समुल्लेखो व्यर्थ इति शङ्का एवमपनेया; ध्येयविषयस्य सर्वतः पुनः पुनः क्रियमाणानि धारणाऽऽदीनि संयम इति परिभाषितः, अतो नायं समाधिमात्रार्थकः ॥ ४ ॥

तस्येति । आलोकः = प्रज्ञाऽऽलोकस्योत्कर्ष इत्यर्थः, विशारदीभवति = स्वच्छीभवति, ज्ञानशक्तेश्चरमस्यैश्यान् सम्पृक् च ध्येयनिष्ठत्वात् प्रज्ञाऽऽलोकः संयमाद् भवति ॥ ५ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

धारणा ध्यानं समाधिरित्येतत्त्रयस्य तत्र तत्र नियुज्यमानस्य प्रातिस्विकसम्प्रज्ञोच्चारणे गौरवं स्यादिति लाघवार्थं परिभाषासूत्रमवतारयति—“तदेतद्” इति । “त्रयमेकत्र संयमः” व्याचष्टे—“एकविषयाणि” इति । वाचकत्वशङ्कामपनयति—“तदस्य” इति तन्व्र्यते = व्युत्पाद्यते योगो येन शास्त्रेण तन् तन्त्रं, तत्र भवा तान्त्रिकी, संयमप्रदेशाः ‘परिणामत्रयसंयमाद्’ इत्येवमाह्वः ॥ ४ ॥

संयमविजयस्याध्याससाधनस्य फलमाह—“तज्जयात्प्रज्ञाऽऽलोकः” प्रत्ययान्तरानभिभूतस्य निर्मले प्रवाहद्वयस्थानमालोकः प्रज्ञायाः, सुगमं भाष्यम् ॥ ५ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

यथा धर्माधर्मयोरदृष्टमिति परिभाषा लाघवाय तथाऽत्र धारणाध्यानसमाधौनामेकविषयकाणां संयम इति परिभाषा ॥ ४ ॥

तस्याः फलमाह—तज्जयादिति । आलोकः = विशदीभावः ॥ ५ ॥

वार्तिकम् ।

ध्यानादित्रयस्य परिभाषासूत्रम्—

“त्रयमेकत्र संयमः”, अस्मिन्नेव पादे प्रोक्ततया त्रयशब्देन धारणादित्रयमेव लभ्यते, भाष्यं सुगमम्, धारणाध्यानसमाधीनां मिलितानां तत्र तत्र सूत्रेऽनया संज्ञया ग्रहणं भविष्यति, तेषु च प्रातिस्विकरूपैश्चयाणामुच्चारणे ग्रन्थबाहुल्यं स्यादित्याशयेन तन्त्रान्तरसिद्ध-संज्ञाप्रतिपादकमिदं सूत्रम् ॥ ४ ॥

संयमसिद्धयोऽग्रे विस्तरतो वक्ष्यन्ते सांप्रतं संयमस्य योगाङ्गताप्रयोजकं द्वारमाह—

“तज्जयात्प्रज्ञाऽऽलोकः” तज्जयः संयमस्य जयः स्वैर्यं सात्त्विकमिति यावत्, तस्मात्प्रज्ञो-या आलोकः दीप्तिर्बुद्धिः क्रमेण भवतीत्यर्थः, तदेतद्व्याचष्टे—तस्येति । स्वोक्तं विवृणोति—यथेति । वैशारदं चातिसूक्ष्मव्यवहितार्थानां परप्रत्यक्षीकरणसामर्थ्यमिति ॥ ५ ॥

संयमस्यानुष्ठाने विशेषमाह—

“तस्य भूमिषु विनियोगः” तस्य संयमस्य स्थूलादिपूर्वपूर्वभूमिकाजयानन्तरं सूक्ष्मा-

तस्य = संयमस्य जितभूमेर्याऽनन्तरा भूमिस्तत्र विनियोगः, न हाजिता-
धरभूमिरनन्तरभूमिं विलङ्घ्य प्रान्तभूमिषु संयमं लभते तदभावाच्च कुत-
स्तस्य प्रज्ञाऽऽलोकः, ईश्वरप्रसादाज्जितोत्तरभूमिकस्य च नाधरभूमिषु पर-
चित्तज्ञानादिषु संयमा युक्तः, कस्मात् ? तदर्थस्यान्यत एवावगतत्वाद् भू-
मेरस्या इयमनन्तरा भूमिरित्यत्र योग एवोपाध्यायः, कथम् ? एवमुक्तं—

भास्वती ।

तस्येति । व्याचष्टे—अजिताधरभूमिः = अनायत्तनिम्नभूमिः योगी, तदिति । तदभावात्
तत्त्वैशारदी ।

—क पुनर्विन्मुक्तस्य संयमस्य फलमेतदित्यत आह—“तस्य भूमिषु विनियोगः” भूमि-
विशेषयति भाष्यकारः—“तस्य इति । जिताया भूमेर्याऽनन्तरा भूमिः = अवस्थाऽजिता तत्र
विनियोगः स्थूलविषये सवितर्कं समाधौ वशीकृते संयमेन संयमस्याविजिते निवितर्कं विनि-
योगः तस्मिन्नपि वशीकृते सविचारे विनियोग इत्यर्थः, एवं निर्विचारे विनियोग इत्यर्थः, अत-
एव स्थूलविषयसमापत्तिस्त्रिद्वौ सत्यां पुराणे तत्तदायुधभूषणापनयेन सूक्ष्मविषयः समाधि-
रवतारितः—

“ततः शङ्खगदाचक्रशार्ङ्गादिरहितं बुधः ।

चिन्तयेद् भगवद्रूपं प्रशान्तं साक्षसूत्रकम् ॥

यदा च धारणा तस्मिन्नवस्थानवती ततः ।

किरीटकेयूरमुखैर्भूषणै ररहितं स्मरेत् ॥

तदैकावयवं देवं सोऽहं चेति पुनर्बुधः ।

कुर्यात् ततो ब्रह्ममिति प्रणिधानपरो भवेद्” इति,

पातञ्जलरहस्यम् ।

नियुक्तस्य तस्य क फलमित्याकाङ्क्षां पूरयति—तस्येति । विजितस्थूलभूमिकस्यानन्तरा-
भूमिराह—स्थूलत्वादि—विचारइत्यर्थमिन्त्यन्तेन, अस्मिन्नर्थं पुराणसम्मतमाह—पुराण इति ।
वात्तिकम् ।

दिक्षुत्तरोत्तरभूमिकासु नियोजनं योगिना कर्तव्यमित्यर्थः, एतदेव व्याचष्टे—भाष्यकारस्त-
स्येति । अनन्तरा अव्यवहितता, क्रमेण भूमिकाऽऽरोहे युक्तिमाह—न हीति । प्रान्तभूम्यपक्षया-
ऽधराऽधस्था भूमिरजिता येन सोऽजिताधरभूमिर्योगी, नहि अनन्तरभूमिमव्यवहितभूमि
विलङ्घ्याप्राप्तभूमिषु व्यवहितोत्तरभूमिषु संयमं लभते, धनुर्धरादिषु स्थूलवेधाद्यनन्तर-
मेव सूक्ष्मे वेधादिदशेनात्सोपानारोहणादिषु च क्रमेणैवारोहादिदर्शनाद् अन्यथाऽधःपातात्
तदभावाच्चेति, ततश्च संयमालाभात् कुतः प्रज्ञाऽऽलोकस्तत्तद्भूमिषु स्यादित्यर्थः, तथा चोक्तं—
गारुडे—

स्थित्यर्थं मनसः पूर्वं स्थूलरूपं विचिन्तयेत् ।

तत्र तन्निश्चलीभूतं सूक्ष्मेऽपि स्थिरतां व्रजेत् ॥ इति,

अथ च भूमिकारोहे क्रमश्चातोत्सर्गिकः कदा चिदपोद्यतेऽपीत्याह—जितान्तरेति । ईश्व-
रप्रसादादावेव वशीकृतप्रकृतिपुरुषविवेकादिभूमिकस्य योगिनो नाधोभूमिषु परिचित्तज्ञा-
नादिषु परिचित्तप्रत्ययादिषु प्रत्यये । परिचित्तज्ञानमित्याद्यागामिसूत्रवाच्येषु विराडादिस्थूलेषु
वाऽसंयमो युक्त इत्यर्थः, पृच्छति—कस्मादिति । उत्तरं—तदर्थस्येति । अधरभूमिसंयमप्रयो-
जकस्योत्तरभूम्यारोहणस्यैश्वरानुग्रहादेवावगतत्वात् प्राप्तत्वादित्यर्थः, ननुत्सर्गात्सिद्धं क्रमसु-
लङ्घ्य, प्रथममुत्तरभूमिकासु संयमारम्भ एव न युक्तः तत्कथमादौ तज्जयो घटेतेति चेन्न,
युजमानेनादावेव ‘सर्वोत्कृष्टभूमिकायां स्वचित्तस्य परीक्षणोपत्वात्, तत्संयमायोग्यतां स्व-

“योगेन योगो ज्ञातव्यो योगो योगात्प्रवर्तते ।

योऽप्रमत्तस्तु योगेन स योगे रमते चिरम्” इति ॥ ६ ॥

अथमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः ॥ ७ ॥

मास्वती ।

प्रान्तभूमिषु संयमाभावात् कुतस्तस्य योगिनः प्रतोत्कर्षः, सुगममन्यत् ॥ ६ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

कस्मात्पुनरधरां भूमिं विजित्योत्तरां विजयते विपर्ययः कस्मान्न भवतीत्यत आह—“न ज्ञाजिताधरभूमिः” इति । न हि शिलाहवाद् गङ्गां प्रति प्रस्थितोऽप्राप्य मेघवनं गङ्गां प्राप्नोति, ईश्वरप्रसादाजितोत्तरभूमिकस्य च” इति । कस्मात् ? तदर्थस्य = उत्तरभूमिविजयप्रत्यासन्नस्य, अन्यत एव = ईश्वरप्रणिधानादेवावगतत्वाद्, निष्पादितक्रिये कर्मणि विशेषानाधायिनः साधनस्य साधनन्यायातिपाताद् इति,

स्यादेतद्—आगतः सामान्यतोऽवगतानामप्यत्रास्तरविभेदानां कुतः पौर्वापर्यावगतिरित्यत आह—“भूमेरस्या” इति । जितः पूर्वो योग उत्तरस्य योगस्य ज्ञानप्रवृत्त्यधिगमे ई नु, अवस्थैवावस्थावानित्यभिप्रेत्येतद् द्रष्टव्यम् ॥ ६ ॥

कस्मात्पुनर्योगाङ्गत्वाविशेषेऽपि संयमस्य तत्र तत्र विनियोगो नेतरेषां पञ्चानामित्यत आह—“त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः” तदिदं साधनत्रयं साध्यसमानविषयत्वेनान्तरङ्गं, न त्वेव य-
पातञ्जलस्यम् ।

शिलाहवान् स्थलविशेषाद् मेघवनमपि तथैव, कारणं हि कार्यं साधयत् कारकं भवेद् नान्यथेत्याह—निष्पादितेति । अविशेषाधायिनः = अकुर्वानस्य, साधयतीति साधनं यौगिकपदमिति न्यायः तस्यापतनमापातः ॥ ६ ॥

वाक्तिकम् ।

स्यानुभूयंवाधरभूमिषु स्वयोर्यतामवधार्य चित्तस्य धारणीयत्वादिति, नन्वेवमधिकारिपुरुषमेवेन भूमिकाक्रमभेदात् कथं स्वयोर्यो भूमिकाक्रमो योगिभिरवधारणीय इति ? तत्राह—भूमेरस्या इति । उपाध्यायो गुरुः, योगबन्धादेव स्वयं ज्ञानातीत्यर्थः, अत्र प्रमाणं पृच्छति—कथमिति । उत्तरम्—एवमुक्तमिति । अप्रमत्तः सिद्धयलम्पटः ॥ ६ ॥

आवश्यकत्वाद्यवधारणार्थं योगाङ्गेष्ववान्तरविशेषमाह—सूत्राभ्याम्—

“त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः”, आगामिसूत्रानुशाखादत्र संप्रज्ञातसमावेरिति पुरयित्वा व्याचष्टे—तदेतदिति । अत्र संप्रज्ञातस्येत्यत्र प्रज्ञाया विशेषगतया ज्ञानस्याप्यन्तरङ्गत्वमेतत्त्रये विवक्षितम् बीजसाम्याद् ज्ञानप्रकरग्राह्यत्वाच्च, अन्तरङ्गत्वे च बीजमिदं यद्वेयातिरिक्तवृत्तिनिरोधरूपं संप्रज्ञाते ध्येयसंयमः साक्षादेव कारणं विषयान्तरसंचाररूपत्वात्, एवं ध्येयसाक्षात्कारेऽपि साक्षादेव विषयान्तरसंचाराद्यप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा कारणमिति, प्रत्याहारान्तं—त्वङ्गपञ्चकं चित्तस्थैर्यद्वारेण परंपरयैवोभयोः कारणमिति; अत एव यस्य जडभरतादेः स्वत—एव प्राचीनकर्मवशाच्चित्तं संप्रययार्थं भवति तस्य नास्तातराङ्गावश्यकत्वमित्युक्तं गारुडादिषु—

आसनस्थानविषयो न योगस्य प्रसाधकाः ।

विलम्बजननाः सर्वे विस्तराः परिकीर्त्तिताः ॥

शिशुपालः सिद्धिमाप स्मरणाभ्यासगौरवात् ।

इत्यादिना, अत एव जडभरतादीनां सप्ताधिविघ्नतया बाह्यकर्मत्यागोऽपि श्रूयते, अत—युव गीतायां संयमासक्त्यायैवाभ्यासकर्मादीनि विशेषत उपदिष्टानि,

मध्येव सन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ।

निवसिष्यसि मध्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः ॥

तदेतद् धारणाभ्यानसमाधित्रयम्, अन्तरङ्गं सम्प्रज्ञातस्य समाधेः, प-
र्बभ्यो यमादिसाधनेभ्य इति ॥ ७ ॥

तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ॥ ८ ॥

तदपि = अन्तरङ्गं साधनत्रयं, निर्बीजस्य योगस्य बहिरङ्गं, कस्मात्

भासती ।

तदिति । छगमं भाष्यम् ॥ ७ ॥

तदर्पाति । तदभावं भावाद्, धारणाऽऽदिसर्वाज्ञान्यास्त्याभावे निवृत्तौ निर्बीजस्य
तत्त्वैशारदी ।

माद्यः तस्मात्ते बहिरङ्गा इत्यर्थः, साधनत्रयस्य सम्प्रज्ञात एवान्तरङ्गत्वं न त्वसम्प्रज्ञाने
तस्य निर्बीजतया तेः सह समानविषयत्वाभावात्, तेषु चिरनिरुद्धेषु सम्प्रज्ञातपरमकाष्ठाऽ-
परनामज्ञानप्रसादरूपपरवैराग्यानन्तरमुत्पादाच्छेत्याह—“तदेतद्” इति ॥ ७ ॥

“तदपि—जस्य” समानविषयत्वमन्तरङ्गत्वप्रयोजकमिह, न तु तदनन्तरभावस्तस्य ब-
हिरङ्गेश्वरप्रणिधानवर्तितया सव्यभिचारत्वादिति स्थिते सव्यभिवारमप्यन्तरङ्गलक्षणं तद-
पातजलद्वयम् ।

ज्ञानकर्मणोर्यथा मुक्ति प्रत्यन्तरङ्गत्वं ज्ञानस्य, तथाऽत्र संयम इत्याह—त्रयमन्तरङ्गमिति ।
एकविषयत्वाद्गन्तरङ्गत्वं बहिरङ्गेभ्यः प्रत्याहारान्तेभ्यो विभिन्नविषयेभ्य इत्यर्थः ॥ ७ ॥

निर्बीजस्यासम्प्रज्ञातस्य समाधेरित्याह—तदर्पाति—बहिरङ्गत्वे युक्तिमाह—ईश्वरप्रणिधान-
वर्तितम् ।

अथ चित्तसमाधातुं न शक्नोषि मयि स्थिरम् ।

अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छाप्तुं धनञ्जय ! ॥

अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मणरमो भव ।

इत्यादिना, अभ्यासश्चात्रैव सूत्रितः, स्थितौ यत्नोऽभ्यास इति तथा ब्रह्ममीमांसायाम-
पि, समाधिविरोधे सति गुणलंपन गुणिन इति न्यायसिद्धा बाह्यकर्मावपेक्षोक्ता, अत एव चा-
नीन्धनाद्यनपेक्षेति सूत्रेण,

‘यच्च विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह, अविद्याया मृत्युं तीर्त्वा विद्यायाऽमृतमश्नुते,
इति श्रुत्या ज्ञानकर्मणोः साहित्यमुक्तं तत्राङ्गाङ्गिनोरौत्सर्गिकं सहानुष्ठानमेवाभिप्रेत-
न तु मोक्षाद्यप्यफले तयोः तुल्यवत्समुच्चयः, अविद्याया मृत्युं तीर्त्वेत्यनेन ज्ञानविष्कम्भनिवृत्त्या-
ख्यमृत्युतरणद्वारेण विद्यायामेव मोक्षदायिन्यां कर्मण उपयोगावगमात्,

न केवलेन योगेन प्राप्यते परमं पदम् ।

ज्ञानं तु केवलं सम्यगपवर्गप्रदायकम् ॥

इत्यादिवाक्यैर्योगशब्दोक्तकर्मनिरपेक्षाद् ज्ञानयोगादपि मोक्षसिद्धेः, अङ्गत्वं च पूर्वजन्म
न्यनुष्ठितानामपि कर्मणां जडभरतादिव सिद्धमिति, एतेन—

उभाभ्यामेव पक्षाभ्यां यथा खे पक्षिणां गतिः ।

तथैव ज्ञानकर्मभ्यां लभते परमं पदम् ॥

इत्यादिवाक्यानि अङ्गाङ्गिनोरात्मगिकसहानुष्ठानपराण्येव न मोक्षं प्रति समुच्चयबाधका-
कानीति दिक् ॥ ७ ॥

“तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य”, निर्बीजयोगस्यासंप्रज्ञातस्य तदपि त्रयं बहिरङ्गमेव विवे-
कख्यातिपरवैराग्यद्वारा परम्परया हेतुत्वेनावश्यकत्वाभावादित्यर्थः, एतदेवाह—तदभावे
भावादिति । पूर्वोक्तविदेहप्रकृतिक्रयानां देवविशेषाणामौत्पसिकज्ञानवैराग्याणां संयमनैरपे-
क्ष्येणैव दैनंदिनप्रल्यादावसम्प्रज्ञातोदकादित्यर्थः, तथा च स्मृतिः—

तदभावे भावादिति ॥ ८ ॥

अथ निरोधचित्तक्षणेषु बलं गुणवृत्तमिति कीदृशस्तदा चित्तपरिणामः—

**व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोध-
क्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ९ ॥**

भास्वती ।

प्रादुर्भावात्, परवैराग्यमेव तस्यान्तरङ्गमुक्तम् ॥ ८ ॥

अथेति । परिणामान् व्याचष्टे—अथ निरोधचित्तक्षणेऽपि निरोधचित्तं = प्रत्ययशून्यं-चित्तम्, तदा शून्यमिव भवति चित्तं परिणामश्च तस्य न लक्ष्यते तदवस्था चित्तस्य परिणामः स्यात्, गुणवृत्तस्य = गुणकार्यस्य बलत्वात् = परिणामशीलत्वात्, कथं ? तदा-ह—व्युत्थानेति । व्युत्थानसंस्काराः = प्रत्ययरूपेण चेतस उत्थानं व्युत्थानं, विशिष्टैका-
तत्त्ववैशारदी ।

नन्तरभावित्वमस्य नास्ति तस्मात् दूरापेताऽन्तरङ्गता संयमस्यासम्प्रज्ञात इति दर्शयितुं-
तदभावे भावादित्युक्तम् ॥ ८ ॥

परिमाणत्रयसंयमादित्यत्रोपयोक्तव्यमाणपरिणामत्रयं प्रतिपिपादयितुं निर्दोषप्रसङ्गेन पृ-
च्छति—“अथ” इति । व्युत्थानसम्प्रज्ञातयोचित्तस्य स्फुटतरपरिणामभेदप्रचयानुभवाच्च
प्रज्ञावतारो, निरोधे तु नानुभूयते परिणामो, न चाननुभूयमानो नास्ति, चित्तस्य त्रिगुण-
तया बलत्वेन गुणानां क्षणमप्यपरिणामस्यासम्भवादित्यर्थः, प्रश्नोत्तरं सूत्रं—“व्युत्थान-
पातञ्जलरहस्यम् ।

स्य नियमपक्षनिविष्टत्वेनानन्तरङ्गत्वादित्याह—अन्तर्लक्ष्येत्यादि—तदनन्तरभावित्वमस्य ना-
स्तीत्यन्तेन, तदभावे भावादिति भाष्यं, समाध्यानामभावेऽपि केचलात् परमवैराग्यादेव
भावादित्येति भावः ॥ ८ ॥

निरोधेऽभावात्तदा चित्तपरिणामोऽस्ति न वेति सन्दिहानः पृच्छति—अथेति सूत्रार्थ-
करोति—व्युत्थानेति । व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोः सम्प्रज्ञातसंस्कारपरवैराग्यसंस्कारयोर्मध्ये
वार्तिकम् ।

योगनिर्वाणं यदा किष्णजंगमस्येकाग्रं चिह्नते ।

आस्तोर्यं शेषमभजत् कल्पान्ते भगवान् प्रभुः ॥ इति,

तदेतत्प्रागुक्तं भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानामिति सूत्रेणेति ॥ ८ ॥

ज्ञानोपायप्रसङ्गेन योगाङ्गानि विस्तरतः प्रोक्तानि इदानीमङ्गभूतस्य समाधेरङ्गिनोश्च यो-
गयोः स्वरूपभेदावधारणाय तत्तदवस्थागता विशेषा वक्तव्याः, तावतैव तयोरङ्गाङ्गिनोः प्रयो-
जनमपि प्रतिपादिनं भविष्यति सूत्राङ्गसमाधितो योगद्वयस्य विशेषावधारकसूत्रमुत्थापयति-
प्रश्नमुखेन—अथेति । निरोधचित्तक्षणेऽपि निरोधावस्थचित्तक्षणेऽपि योगद्वयक्षणेऽपि यावत्,
गुणव्यापारस्यास्मिन्त्वात् त्रिगुणात्मकस्य चित्तस्य निरोधक्षणेऽपि परिणामधाराऽऽवश्य-
की, स च परिणामः कीदृश इति प्रश्नः—

“व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः”,
असम्प्रज्ञातापेक्षया सम्प्रज्ञातोऽपि व्युत्थानं तथा च व्युत्थानं निरोधश्च योगद्वयसाधारण ए-
वात्र प्राज्ञः, केवलस्यासम्प्रज्ञातरूपस्य निरोधस्यात्र प्रवृत्ते सम्प्रज्ञाताख्यनिरोधस्य परिणामा-
कथनान्न्यूनताऽऽपत्तेः, व्युत्थानसंस्काराभिभवश्च क्रमेण हासो न तु दाहः, निरोधसंस्कारप्रादु-
र्भावश्च क्रमेण वृद्धिः तौ निरोधपरिणामौ निरोधकालीनपरिणामः, स च निरोधक्षणचित्तान्वयः

व्युत्थानसंस्काराश्चित्तधर्मा न ते प्रत्ययात्मका इति प्रत्ययनिरोधे न निरुद्धाः, निरोधसंस्कारा अपि चित्तधर्माः तयोरभिभवप्रादुर्भावौ = व्युत्थानसंस्कारा हीयन्ते, निरोधसंस्कारा भावीयन्ते, निरोधक्षणं चित्तमन्वेषत तदेकस्य चित्तस्य प्रतिक्षणमिदं संस्कारान्वधात्वं निरोधपरिणामः, तदा

भासती ।

न्यावस्थेति यावद्, अत्र हि—सम्प्रज्ञातरूपं व्युत्थानम्, तस्य संस्काराश्चित्तधर्माः, चित्तस्य संस्कारप्रत्ययधर्मकत्वाद्, न ते संस्कारा न निरुद्धाः = नष्टाः, निरोधसंस्काराः = निरोधजनसंस्काराः परवैराग्यरूपनिरोधप्रयत्नसंस्कारा इत्यर्थः; अपि चित्तधर्मा तयोरभिभवप्रादुर्भावरूपोऽन्यथाभावः चित्तस्य निरोधपरिणामः = निरोधवृद्धिरूपः परिणामः, स च निरोधक्षणचित्तान्वयः = तदा निरोधक्षणम् = निरोध एव क्षणोऽवसरस्तदात्मकं चित्तं—स निरोधपरिणामः, अन्वेति = अनुगच्छति, तादृशचित्तस्यैव धर्मिणः स परिणाम इत्यर्थः,

तत्त्वैशारदी ।

निरोधपरिणामः” असम्प्रज्ञातं समाधिमपेक्ष्य सम्प्रज्ञातो व्युत्थानं, निरुध्यनेऽनेनेति निरोधः = ज्ञानप्रसादः परं वैराग्यं, तयोर्व्युत्थाननिरोधसंस्कारतयोरभिभवप्रादुर्भावौ व्युत्थानसंस्कारस्याभिभवो, निरोधसंस्कारस्याविर्भावः, चित्तस्य धर्मिणो निरोधक्षणस्य = निरोधावसरस्य द्वयोरवस्थयोरवस्थयः, न हि चित्तं धर्मि सम्प्रज्ञातावस्थायामसम्प्रज्ञातावस्थायाम् च संस्काराभिभवप्रादुर्भावयोः स्वरूपेण भिद्यत इति, ननु यद्योत्तरे क्लेशा अविद्यामूला-अविद्यानिवृत्तौ निवर्तन्त इति तन्निवृत्तौ न पृथक् प्रयत्नान्तरमास्थीयते, एवं व्युत्थानप्रत्ययमूलाः संस्कारा व्युत्थाननिवृत्तावेव निवर्तन्त इति तन्निवृत्तौ न निरोधसंस्कारोऽपक्षितव्य इत्यत आह—“व्युत्थानसंस्कारा” इति । न कारणमात्रनिवृत्तिः कार्यनिवृत्तिहेतुः मा भूत्कुविन्दन्निवृत्तावपि फलस्य निवृत्तिः; अपि तु यत्कारणात्मकं यत्कार्यं तत्कारणनिवृत्तौ तत्कार्यनिवृत्तिः, उत्तरे च क्लेशा अविद्याऽऽप्तमान इत्युक्तम् अतस्तन्निवृत्तौ तेषां निवृत्तिरूपपक्षा न त्वेव प्रत्ययात्मानः संस्काराः विरनिरुद्धे प्रत्यये सम्प्रति स्मरणदर्शनात्, तस्मात् प्रत्ययनिवृत्तावपि तन्निवृत्तौ निरोधसंस्कारप्रचय एवोपासनीय इत्यर्थः,

पातञ्जलस्यम् ।

पूर्वस्याभिभव उत्तरस्याविर्भावो बाधकतया स्थितिरिति निरोधं व्याप्यपि चित्तं धर्मि अन्वेत्यनुगच्छतीत्यतो निरोधपरिणामो वैराग्यसंस्कार एवानुवर्तत इति सूत्रार्थः, प्रत्ययात्मकाः = वृत्त्युपादानकारणकाः संस्काराः किन्तु चित्तपक्षनिक्षिप्तत्वेन विद्यन्त इत्यत आह—प्रत्ययनिरोधे न निरुद्धाः, एतदेव विवृणोति भाष्यकारो निरोधेत्यादि—व्याख्यातमित्यन्तेन,

वार्तिकम् ।

प्रत्येकं निरोधक्षणेपु एकस्मिन् स्थिरे चित्तेऽग्नित इत्यर्थः, एतच्च विशेषणं योगकाले प्रतिक्षणमेतादृशपरिणामलाभाय चित्तस्यैर्यलाभाय चोक्तम्, अत्र निरोधकाले जायमानः संस्कार एव निरोधसंस्कार इत्युक्तः तेन सम्प्रज्ञातरूपनिरोधस्य संस्काराजनकत्वेऽपि तत्कालीनप्रज्ञान्यसंस्कारस्यैव निरोधसंस्कारत्वमुपपन्नमिति चित्तधर्मिणो धर्मेपरिणामोऽयमिति प्रतिपादनाय भाष्यकार आह—व्युत्थानसंस्काराश्चित्तधर्मा इति । ननु वृत्तिनिरोधेनैव तत्कार्यतया तत्संस्काराणामपि निरोधो भवतु तन्तुनिरोधेन फलनिरोधवत्, अतो न प्रथमं व्युत्थानसंस्काराभिभवापेक्षेत्याशङ्क्य समाधत्ते—न ते प्रत्ययात्मका इति । न प्रत्ययोपादानकाः; अतो न व्युत्थानसंस्काराः प्रत्ययनिरोधेऽपि निरुद्धा भवन्तीत्यर्थः, निमित्तकारणत्वादेव प्रत्ययत्येति भावः, तस्मात्प्रत्ययनिवृत्तावपि तत्संस्कारनिवृत्तिकारणं पृथगेवापेक्ष्यत इति, शेषं भाष्यं सूत्रव्या-

संस्कारशेषं चित्तमिति निरोधसमाधौ व्याख्यातम् ॥ ६ ॥

तस्य प्रशान्तवाहिता संस्काराद् ॥ १० ॥

निरोधसंस्काराद्निरोधसंस्काराभ्यासपाटवापेक्षा प्रशान्तवाहिता चित्तस्य भवति, तत्संस्कारमान्ये व्युत्थानधर्मिणा संस्कारेण निरोधधर्मसंस्कारोऽभिभूयत इति ॥ १० ॥

सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य समाधि-
परिणामः ॥ ११ ॥

मासती ।

निरोधे प्रत्ययाभावात् संस्कारधर्माणामेवात्र परिणाम एकस्य धर्मिणश्चित्तस्येति दिक् ॥ ११ ॥

निरोधेति । निरोधसंस्कारस्याभ्यासपाटवम् = अभ्यासेन तदाधानमित्यर्थः, तदपेक्ष्य जाता प्रशान्तवाहिता चित्तस्य भवति, प्रशान्तवाहिता = प्रशान्तरूपेण प्रत्यय-
हीनतया वाहिता प्रवहणशीलता, निरोधसंस्कारोपचयात् सा भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

सर्वार्थता = युगपदिव सर्वेन्द्रियेषु विषयग्रहणाय सञ्चरणशीलता, एकाग्रता = एक-
तत्त्ववैशारदी ।

सुगममन्यद् ॥ ९ ॥

सर्वथा व्युत्थानसंस्काराभिभवे तु बलवता निरोधसंस्कारेण कीदृशः परिणाम इत्यत आ-
ह—“तस्य प्रशान्तवाहिता संस्काराद्” व्युत्थानसंस्कारमलरहितनिरोधपरम्परामात्रवा-
हिता प्रशान्तवाहिता, कस्मात् पुनः संस्कारपाटवमपेक्षते न तु संस्कारमात्रमित्यत आ-
ह—“तत्संस्कारमान्ये” इति । तद् इति । निरोधं परामृशति, ये तु “नाभिभूयते” इति पठन्ति
ते तदा व्युत्थानं परामृशन्ति ॥ १० ॥

सम्प्रज्ञातसमाधिपरिणामावस्थां चित्तस्य दर्शयति—“सर्वार्थ—समाधिपरिणामः” वि-
पातञ्जलरहस्यम् ।

अन्वयपदस्य व्याख्या संस्कारशेषमिति ॥ ९ ॥

तत्त्वपक्षपातो हि धियां स्वभाव इति न्यायेनाह—“तस्य प्रशान्तवाहिता संस्काराद्”,
क्षणमन्यपरिणम्य गुणा न तिष्ठन्तीति वैराग्यसंस्कारमान्यं कदा चित् व्युत्थानसंस्कारः
प्रबलः स्यादतः सूत्रस्थार्थवादत्वपरिहाराय कर्तव्यपदमध्याहार्यं तेन प्रशान्तवाहिप्रत्यया-
न्तरवत्त्वमनुष्ठेयमिति शेषः ॥ १० ॥

सूत्रं—सर्वार्थता—समाधिपरिणाम इति । धर्माद्याकारता हि सर्वार्थता सा निरोध्या योग-
वात्तिकम् ।

सुखयैव व्याख्यातप्रायम् ॥ ९ ॥

मनु किमर्थं निरोधसंस्काराः कल्पन्त्यन्त इत्याकाङ्क्षायां निरोधसंस्कारप्रमाणमाह—

“तस्य प्रशान्तवाहिता संस्काराद्”, तस्य निरोधावस्थचित्तस्य प्रशान्तवाहिता निर्म-
लनिरोधधारया वहनं निरोधसंस्कारवलादेव भवतीत्यर्थः, अतो निरोधसंस्कारस्तत्प्रादुर्भा-
वश्चावश्यमेष्टव्य इति भावः, अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कार्यकारणभावं प्रतिपादयति—निरोधेत्या-
दि, आप्यं सुगमम् ॥ १० ॥

निरोधरूपयोगद्वयकार्यः परिणामः व्याख्यातः, इदानीं तद्विलक्षणं योगाङ्गसमाधिकार्यं प-
रिणामं दर्शयति—

“सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य समाधिपरिणामः” सर्वार्थता = विश्वसता, एकाग्र-
ता = एकमात्रविषयता तत्त्वार्थयाक्रमं क्षयोदयोचित्तस्य समाधिकालीनपरिणाम इत्यर्थः, अत्रा-

चित्तमुभयोरनुगतं पुनस्तथैव, आ समाधिमेवादिति, स खल्वयं धर्मिण-
चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः ॥ १२ ॥

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा-

व्याख्याताः ॥ १३ ॥

एतेन = पूर्वोक्तेन चित्तपरिणामेन धर्मलक्षणावस्थारूपेण, भूतेन्द्रियेषु

भास्वती ।

माधिकारं पूर्वोत्तरकालभाविनौ प्रत्ययौ सदृशौ भवतः, अयं चित्तस्य धर्मिण एकाग्रता-
परिणामः = विसदृशप्रत्ययोत्पादधर्मस्य क्षयः सदृशप्रत्ययोत्पादधर्मस्योपजन इत्ययं चित्त-
स्यान्यथाभावः, अस्मिन् प्रत्ययधर्माणामेवान्यथाभावः, तत्रादौ—विसदृशप्रत्ययानां—
सदृशीकरणं तादृश एकाग्रतापरिणामरूपः समाधिर्भवति, ततः समाधिसंस्काराधानात्
सर्वार्थतारूपा ये प्रत्ययसंस्कारास्ते क्षीयन्ते, एकाग्रतारूपाश्च प्रत्ययसंस्कारा बर्धन्ते, ततः
पुनर्निरोधप्रतिरूपे निरोधसंस्कारः प्रचीयते, व्युत्थानसंस्काराः क्षीयन्ते, एवं चित्तस्य
परिणामः ॥ १२ ॥

परिणामस्तु व्यवहारभेदात् त्रिविधः—धर्मलक्षणावस्था इति । यथा चित्तस्य परि-

तत्त्ववैशारदी ।

दृश्यं, 'समाहितचित्तस्य' इति । समाधिनिष्पत्तिर्दिशता, तथैव = एकाग्रमेव, अवधिमाह—
“आसमाधिभेदाद् = अंशाद् इति ॥ १२ ॥

प्रासङ्गिकं च वक्ष्यमाणौपयिकं च भूतेन्द्रियपरिणामं विभजते—“एतेन = व्याख्या-
ताः,” व्याचष्टे—“एतेन” इति । ननु चित्तपरिणतिमात्रमुक्तं न तु तत्प्रकारा धर्मलक्षणाव-
पातञ्जलरहस्यम् ।

स्तावप्येकाग्रता कथ्यते योगाविरुद्धत्वादित्याह—तत इति । तयोरवधिमाह—समाविभ्रंशा-
च्चांशाद्, व्युत्थाने सति तौ न स्त इति शेषः ॥ १२ ॥

अतिदेशसूत्रमेतेनेति । किमितिदिशति ? परिणामत्रयं, क्षणपरिणामं न तिष्ठन्तीत्युक्तिमा-
श्रित्येवं “प्रकृतिर्विमुक्त्यागात्परिणामाऽयमदभुत” इत्युक्तिः, क्रमप्राप्तभूतानां परिणाममाह—तत्र
वार्तिकम् ।

र्थः, अनेन पूर्वसूत्रोक्तचित्ताद्यवच्छेदः कृतः तत्र समाधीयमानचित्तस्यैव परिणामस्योक्तत्वा-
दिति न पुनस्तथेत्यनेन धारावाहिक एकाग्रतासन्तान उक्तः, अवधिमाह—आसमाधीति ।
अथो = अंशः, ॥ १२ ॥

सदेवं योगसदृशयोः परिणामरूपेणैव तयोर्विवेकाय प्रदर्शितम्, अन्यैव दिशा व्यु-
त्थानकालीना अपि चित्तपरिणामा व्याख्यातव्याः, इतः परिणामत्रयमयमादित्यागामिपु-
त्रोपोद्धातसङ्गत्या सर्वत्र वैराग्याग्निप्रज्वलनाय च चित्तत्रदेवान्येष्वप्यतिदेशेनैव परिणामा-
व्याचष्टे सूत्रकारः—

“एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः,” धर्मलक्षणैरवस्थाभिश्च परि-
णामा धर्मलक्षणावस्थापरिणामा एते च भाष्ये व्याख्याताः, एत एव परिणामाः भूतेन्द्रियेषु
न तु तत्त्वान्तरपरिणामा इत्यसाधारणाशयेनैवान्न प्रकृत्यादिष्विति नोक्तम्, तेन तत्त्वान्तरप-
रिणामवदेतेऽपि परिणामाः सर्व एव यथायोग्यं प्रकृत्यादिष्वप्यवगन्तव्याः, तथा च भाष्यकारो-
क्तमिति—एवं धर्मलक्षणावस्थापरिणामैः शून्यं क्षणमपि न गुणवृत्तमवतिष्ठते इत्येतेन सर्ववस्तुषु
परिणामश्रवमिति, सूत्रं व्याचष्टे—एतेनेति । ननु चित्तपरिणाममात्रं पूर्वसूत्रेभूतं न तु धर्मल-

धर्मपरिणामो लक्षणपरिणामोऽवस्थापरिणामश्चोक्तो वेदितव्यः, तत्र व्युत्थाननिरोधयोर्धर्मयोरभिभवप्रादुर्भावौ धर्मिणि धर्मपरिणामो, लक्षणपरिणामश्च = निरोधखिलक्षणत्रिभिरध्वमिर्युक्तः स खल्वनागतलक्षणमध्वानं प्रथमं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तो वर्त्तमानं लक्षणं प्रतिपन्नो यत्रास्य स्वरूपे-

भासती ।

णामस्तथा भूतेन्द्रियाणामपि, तत्र धर्मपरिणामः = धर्माणामन्यथात्वम्, लक्षणपरिणामः = लक्षणं कालः, अतीतानागतवर्त्तमानकालैर्लक्षित्वा यद् भेदेन भग्नम् अवस्थापरिणामः = नवत्वादिरवस्थाभेदः, यत्र धर्मलक्षणभेदयोर्विवक्षा नास्ति, एष धर्मपरिणाम एव वास्तवो लक्षणावस्थापरिणामौ च काल्पनिकौ, निरोधं गृहीत्वा लक्षणपरिणाममुदाहरति-निरोधखिलक्षणः त्रिभिरध्वमिरतीतानागतादिकालभेदैर्युक्तः, अनागतो निरोधोऽनागतलक्षणम् अध्वानं प्रथमं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तः = प्राग् यो निरोधोऽनागतो धर्म आसीत् स एव वर्त्तमानधर्मो भूत इत्यर्थः, यत्रास्य स्वरूपेण = व्याप्रियमाणविशेषतत्त्ववैशारदो ।

स्थापरिणामाः, तत्कथं तेषामतिदेश इत्यत आह—“व्युत्थाननिरोधयोः” इति । धर्मलक्षणावस्थाशब्दाः परं नोच्चारिता, न तु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा नोक्ता इति सङ्क्षेपार्थः, तथा हि व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरित्यत्रैव सूत्रे धर्मपरिणाम उक्तः, इमं च धर्मपरिणामं दर्शयता तेनैव धर्माधिकरणो लक्षणपरिणामोऽपि सूचित एवेत्याह—“लक्षणपरिणाम” इति । लक्ष्यतेऽनेन लक्षणं कालभेदः, तेन हि लक्षितं वस्तु वस्त्वन्तरेभ्यः कालान्तरयुक्तेभ्यो व्यवच्छिद्यत इति, निरोधखिलक्षणः = अस्त्यैव व्याख्यानां “त्रिभिरध्वमिर्युक्तः”, अध्वशब्दः कालवचनः, “स खल्वनागतलक्षणमध्वानं प्रथमं हित्वा” तत्किमध्ववद् धर्मत्वमप्यतिपतति, नेत्याह—“धर्मत्वमनतिक्रान्तो वर्त्तमानं लक्षणं प्रतिपन्न” इति, य एव निरोधोऽनागत आ-

पातञ्जलरहस्यम् ।

व्युत्थानेति । सति धर्मिणि धर्माणां परस्परमन्यथाभावः यथा सुवर्णे विद्यमाने हि कटककुण्डलानामाविर्भावतिरोभावौ धर्मपरिणामः, परिणतस्य घटादेरतीतवर्त्तमानानागतकालसम्बन्धो-वातिकम् ।

क्षणावस्थापरिणामा इत्याशङ्कां तद्विभागदर्शनेनापाकर्तुमुपक्रमते-तत्र व्युत्थानेति । तत्र तेषु मध्ये व्युत्थाननिरोधयोरभिभवप्रादुर्भावेव चित्ते धर्मिणि धर्मपरिणामः प्रथमसूत्रेणैवोक्त-इत्यर्थः, अवस्थितस्य धर्मिणः पूर्वधर्मतिरोभावं धर्मान्तरप्रादुर्भावस्थं धर्मपरिणामत्वमिति भावः, यद्यपि प्रथमसूत्रे व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरैवाभिभवप्रादुर्भाववृत्तौ तथाऽपि व्युत्थाननिरोधयोरपायोपजनावप्यर्थाल्लब्धाविति, धर्मश्च द्रव्यं गुणो वेत्यन्यदेतत्, तथा तेनैव सूत्रेणामिभवप्रादुर्भावशब्दान्यां धर्मस्य लक्षणपरिणामोऽप्युक्त इत्याह-लक्षणपरिणामश्चेति । लक्षणपरिणामो हि अवस्थितस्य धर्मस्यानागतादिलक्षणत्यागे वर्त्तमानादिलक्षणलाभः स चाभिभवप्रादुर्भाववचनेनैव लब्धः, अतीततावत्तेमानतयोरैवाभिभवप्रादुर्भावत्वादिति भावः, तत्रादौ निरोधरूपस्य धर्मस्य प्रादुर्भावशब्दोक्तं लक्षणपरिणाममुदाहरति—निरोधखिलक्षण-इति । एतस्यैव विवरणं त्रिभिरध्वमिर्युक्त इति, क्रमेण सम्बन्धादध्वतुल्यतयाऽनागतादिभावोऽप्येत्युच्यते, तथा धर्मिणो धर्माणां चान्योन्यं व्यावर्त्तनाल्लक्षणशब्देन च तन्त्रे परिभाषित-इति, ततः किमित्यत आह—स खल्विति । स खलु निरोधः प्रादुर्भावकाले अनागतलक्षणरूपमध्वारूपं हित्वेत्यादिरर्थः, अत्र सत्कार्योपपत्तये धर्मपरिणामत्वोपपादनाय च धर्मत्वमनतिक्रान्त इत्युक्तम्, स्वरूपेणावस्थितस्यैव धर्मस्य रूपान्तराभावे रूपान्तरोत्पत्तौ धर्मपरिणामव्यवहारादिति, वर्त्तमानावस्थाभितरावस्थाद्वयाद्विविध्यं दर्शयति-वर्त्तेति । स्वरूपेणार्थ-

नाभिव्यक्तिः, एषोऽस्य द्वितीयोऽध्वा, न चातीतानागताभ्यां लक्षणाभ्यां-
वियुक्तः,

तथा व्युत्थानं त्रिलक्षणं = त्रिमिरव्यभिर्युक्तं वर्त्तमानं लक्षणं हित्वा धर्म-
त्वमनतिक्रान्तमतीतलक्षणं प्रतिपन्नम् एषोऽस्य तृतीयोऽध्वा, न चानागत-
वर्त्तमानाभ्यां लक्षणाभ्यां वियुक्तम्, एवं पुनर्व्युत्थानमुपसंपद्यमानमनागत-
लक्षणं हित्वा धर्मत्वमनतिक्रान्तं वर्त्तमानं लक्षणं प्रतिपन्नं यत्रास्य स्वरू-
पाभिव्यक्तौ सत्यां व्यापारः, एषोऽस्य द्वितीयोऽध्वा न चातीतानाग-
ताभ्यां लक्षणाभ्यां वियुक्तमिति, एवं पुनर्निरोधः, एवं पुनर्व्युत्थानमिति,
तथाऽवस्थापरिणामः, तत्र निरोधक्षणेऽपि निरोधसंस्कारा बलवन्तो-

वाप्तौ ।

स्वरूपेणाभिव्यक्तिः, नेति । अनागतो निरोधरूपो धर्मो वर्त्तमानभूतोऽतीतो भविष्य-
तीति त्रिलक्षणावियुक्तः, निरोधकाले तु व्युत्थानमतीतम्, एषः = अतीतत्वम् अस्य =
धर्मस्य तृतीयोऽध्वा, अतः परं व्युत्थानमित्यन्तमतिरोहितम्, उपसम्पद्यमानं = जाय-
मानम्, तथेति । निरोधक्षणे वर्त्तमान एव निरोधधर्मो बलवानित्यत्र नास्त्यध्वमेदस्य

तत्त्ववैशारदी ।

सीत् स एव सम्प्रति वर्त्तमानो, न तु निरोधोऽनिरोध इत्यर्थः, वर्त्तमानतास्वरूपव्याप्यार्थ-
‘यत्रास्य स्वरूपेण’ = स्वोचितार्थक्रियाकारणस्वरूपेण, अभिव्यक्तिः = समुदाचारः एषोऽस्य
प्रथममनागतमध्वानमपेक्ष्य द्वितीयोऽध्वा, स्यादेतत्—अनागतमध्वानं हित्वा चेद्वर्त्त-
मानतामापन्नस्तां च हित्वाऽतीततामापस्यते हन्त भोरध्वनामुत्पत्तिविनाशौ स्यातां न
चेद्व्येते न ह्यतः उत्पादो नापि सतो विनाश इत्यत आह—“न च” इति । न चातीता-
नागताभ्यां सामान्यात्मनाऽवस्थिताभ्यां वियुक्त इत्यर्थः, अनागतस्य निरोधस्य वर्त्त-
मानतालक्षणं दर्शयित्वा वर्त्तमानव्युत्थानस्यातीततां तृतीयमध्वानमाह—“तथा व्युत्थान-
म्” इति । तर्हि निरोध एवानागतो न व्युत्थान, नेत्याह—एवं पुनर्व्युत्थानम्” इति ।
व्युत्थानजात्यपेक्षया पुनर्भावं न व्यक्त्यपेक्षया, न ह्यतीतं पुनर्भवतीति स्वरूपाभि-
व्यक्तिः = अर्थक्रियाक्षमस्याविर्भावः स चैवंलक्षणपरिणाम उक्तस्तज्जातीयेषु पौनःपुन्येन
वर्त्तते इत्याह—“एवं पुनः” इति । धर्मपरिणामभूतमेवावस्थापरिणाममाह—“तथा-
पातञ्जलरहस्यम् ।

लक्षणपरिणामः—अतीतो घट इत्यादि, जलाहरणाद्यर्थक्रियाचक्षुरिन्द्रियादिविषयतं अत्रातीते
अतिक्रान्तत्वाद् न स्त एव, उदितो वर्त्तमानो घटस्ते प्रति समर्थः, एवं स एवाव्यपदेश्योऽनाग-
वात्तिकम् ।

क्रियाकारित्वेनाभिव्यक्तिरूपलब्धिरित्यर्थः, स चानागतापेक्षया द्वितीयोऽध्वेति शिष्यव्युत्पा-
दनाद्यप्रसङ्गादाह—एषोऽस्येति । असदुत्पादमद्विनाशयोः प्रतिषेधायैव—न चेति । निरोध-
क्षण एव निरोधस्य लक्षणपरिणामं दर्शयित्वा व्युत्थानस्यापि दर्शयति—तथा व्युत्थानमिति ।
सर्वं पूर्ववत्, विशेषस्तु वर्त्तमानतां हित्वाऽतीततां प्राप्त इति तृतीयोऽध्वेति च, एवं व्युत्था-
नकालेऽपि व्युत्थाननिरोधयोः लक्षणपरिणामौ क्रमेण दर्शयति—एवं पुनर्व्युत्थानमुपसम्पद्यमा-
नमिति । उपसम्पद्यमानं जायमानं तच्च व्यक्त्यन्तरम् अतीतव्यक्तेरनुपादस्य वक्ष्यमाण-
त्वात्, अन्यत्सर्वं पूर्ववत्, एवं पुनर्निरोध इति । अत्र एवमित्यनेन तथा व्युत्थानमित्यादि-
वाक्योक्ता निरोधस्य तृतीयाध्वप्रक्रिया निर्दिष्टाः अतो न निरोधतृतीयावस्थाकथनाभावगूण्य-
तेति, इदं च व्युत्थाननिरोधपरिणामचक्रम् अपवर्गपथेनन्तमेवेति संक्षेपेणाह—एवं पुनर्व्युत्थान-

भवन्ति दुर्बला व्युत्थानसंस्कारा इति, एष धर्माणामवस्थापरिणामः तत्र धर्मिणो धर्मैः परिणामो, धर्माणां लक्षणैः परिणामो, लक्षणानामप्यवस्थाभिः परिणाम इति, एवं धर्मलक्षणावस्थापरिणामैः शून्यं न क्षणमपि गुणवृत्तम-

भास्यती ।

वर्धमानत्वस्य च विवक्षा; किन्तु काञ्चिद्व्यवस्थामपेक्ष्य भेदवचनं कृतम् भवति, ईदृशो भेदोऽवस्थापरिणामः, तत्र भूतेन्द्रियादिधर्मिणो नीलगीतान्यादिधर्मैः परिणमन्ते, नीलादि-धर्माः पुनरतीतादिलक्षणेः परिणता इति मन्यन्ते, बलवानयं वर्त्तमानो दुर्बलोऽयमतीत-इत्येवं लक्षणान्यवस्थामिर्भिन्नानीति व्यवहियन्ते, एवमिति । गुणवृत्तम् = महदादिगुण-त्ववैसारदी ।

ऽवस्था" इति । धर्माणां = वर्त्तमानाञ्चनानां बलवत्त्वाबलवत्त्वे अवस्था, तस्याः प्रति-क्षणं सारतम्यं परिणामः, उपसंहरति—"एष" इति । परिणामभेदानां सम्बन्धिवेदान्नि-धारयति तन्त्रानुभवानुसारात्—"तत्र धर्मिण" इति । तत्किमेष परिणामो गुणानां का-दाक्तिको ? नेत्याह—"एवम्" इति । कस्मात्पुनरयं परिणामः सदातन इत्यत आह—"बल-ञ्च" इति । चो—हेत्वर्थे, वृत्तं—प्रचारः, एतदेव कुत इत्यत आह—गुणत्वाभाव्यम्" इति । उक्तम्—अत्रैव पुरस्तात् सोऽयं त्रिविधोऽपि चित्तपरिणामो भूतेन्द्रियेषु सूत्रकारेण निर्दिष्ट-

पातञ्जलइत्यम् ।

तश्चेदसमर्थः ते प्रति योग्यताभावादिति, अवस्थापरिणामो नाम नूतननूतनतमत्वादि स्थावरेः अङ्गमे तु बाल्ययौवनवृद्धत्वादि, परिणामपदमन्त्ये पठितत्वात् त्रिषु सम्बन्धयत इत्याह—तथा वाक्तिकम् ।

मिति, व्युत्थानादिरित्यर्थः, चित्तधर्मस्य लक्षणपरिणामं प्रदर्श्य तल्लक्षणस्यावस्थापरिणाम-स्य प्रशान्तवाहिता संस्कारादिति सूत्रे व्याख्यातं दर्शयति—तथाऽवस्थापरिणाम इति । उच्यत इति शेषः, संस्कारयोर्बलवत्त्वदुर्बलत्वे च घटस्य नवपुराणताऽऽदिबद् वृद्धिद्वामो उत्प-त्तिविनाशरूपत्वे लक्षणपरिमाणामाज्ज्ञेदानुपपत्तेः, लक्षणस्यैव नवपुराणत्वादिनाऽवस्थापरि-णाम इति वक्ष्यमाणान्च, ननु द्वयस्यैव वृद्धिक्षयौ दृष्टौ न गुणस्येति चेन्न—रूपादीनामपि वृ-द्धिहासानुभवाद् रूपभेदकल्पने च गौरवात् तदेव रूपमिदानीं प्रवृद्धमिति प्रत्यभिज्ञाऽनुपपत्ते-श्चेति, तस्मात्संस्कारस्यादृष्टादेश्चास्ति अवस्थापरिणामः ज्ञानेच्छाऽऽदिषु चोत्पत्तिविनाशा-नुभवात् क्षणद्वयमात्रस्यायित्वेऽपि द्वितीयक्षणे वर्त्तमानलक्षणस्यावस्थापरिणामो भवति क्षण-त्वेनैव परिणामहेतुत्वाद् अन्यथा सर्ववस्तूनाम्प्रतिक्षणपरिणामस्य वक्ष्यमाणस्यानुपपत्तेः, एतन्नोत्तरवृत्तिविभुविशेषगुणस्यैव ज्ञानादिनाशकत्वेनैकाग्रतादशायामपि ज्ञानस्य बहुक्षण-स्थायित्वान्नावस्थापरिणामसम्भव इत्यपास्तम्, तदेवं परिणामत्रयं व्याख्याय तेषामाधार-व्यवस्थामाह—तत्र धर्मिण इत्यादिना, लक्षणानामप्यवस्थाभिरिति । यद्यपि अवस्थानामपि बाल्यादीनां लक्षणपरिणामोऽस्ति तथाऽपि यथोक्तक्रमे न काऽप्यनुपपत्तिः, ननु वर्त्तमानलक्ष-णस्य नवपुराणावस्थापरिणामोऽस्तु; अनागतातीतलक्षणयोस्तु कीदृशोऽवस्थाभेदः स्यादि-ति ? उच्यते—शीघ्रमविष्यत्ताविलम्बमविष्यत्ताऽऽदिरूपो विशेषस्तयोरपि लक्षणयोरनुमीयत सत्त्वादिवदेव गुणत्वेन प्रतिक्षणपरिणामित्वसिद्धेरिति, यथोक्तैश्चित्तपरिणामैः सर्ववस्तूनां प-रिणाममतिविशान्न वैराग्याग्निप्रज्वलनार्थं तेषां प्रतिक्षणपरिणामित्वं दर्शयति—एवं धर्मलक्ष-णेति । तदुक्तं मन्वादी—

घोरेऽस्मिन् इतसंसारे नित्यं सततघातिनाम् ।

कदलोस्तम्भविःसारे संसारे सारमार्गणम् ॥

यः करोति स समूहो जलबुद्बुदसन्निभे । इति,

वतिष्ठते अलञ्च गुणवृत्तं, गुणस्वाभाव्यन्तु प्रवृत्तिकारणमुक्तं गुणानामिति, एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मधर्मिभेदात् त्रिविधः परिणामो वेदितव्यः, परमार्थतत्त्वेन एव परिणामः धर्मस्वरूपमात्रो हि धर्मो धर्मविक्रियैवैषा धर्मद्वारा

भासती ।

विकारः, सदैव परिणामि, गुणवृत्तस्य चल्त्वे हेतुगुणस्वाभाव्यम्, क्रियाशीलं रज इत्यनेन तत्तत्कम्, क्रियारूपा प्रवृत्तिर्दृश्यत्यान्यतमो मूलस्वभावः, एतेनेति । धर्मधर्मिभेदमिन्नेषु भूतेन्द्रियेषूक्तस्त्रिविधः परिणामो व्यवहारप्रतिपन्नः, परमार्थतस्तु = यथाऽर्थतएक एव धर्मपरिणामोऽस्त्यन्यौ कालपनिकावित्यर्थः, कथं ? तदाह—धर्मः = ज्ञातगुणः, धर्मी = ज्ञातगुणानामाश्रयः, कारणस्य धर्मः कार्यस्य धर्मी, अतो धर्मो धर्मस्वरूपमात्रः = अतत्त्वादिधर्मास्तादृमिमृत्स्वरूपा एवेत्यर्थः, धर्मिणो विक्रिया परिणामः, धर्मद्वारा धर्मा-
तत्त्वैश्वरदी ।

इत्याह—“एतेन” इति । एव त्रिविधः परिणामो धर्मधर्मिभेदाद् = धर्मधर्मिणोभेदमालक्ष्य तत्र भूतानां पृथिव्यादीनां धर्मिणां गवादिर्घटादिर्वा धर्मपरिणामः, धर्माणां वातीतानागतवर्तमानरूपता लक्षणपरिणामः, वर्तमानलक्षणापन्नस्य गवादेर्बाल्यकौमार्यौवनबाध्यक्यमवस्थापरिणामः, घटादीनामपि नवपुरातनताऽवस्थापरिणामः, एवमिन्द्रियाणामपि धर्मिणां तत्तन्नीलाद्यालोचनं धर्मपरिणामो, धर्मस्य वर्तमानताऽऽदिलक्षणपरिणामो, लक्षणस्य रत्नाद्यालोचनस्य स्फुटत्वास्फुटत्वादिरवस्थापरिमाणः सोऽयमेवविधो भूतेन्द्रियपरिणामो धर्मिणो-धर्मलक्षणावस्थानां भेदमाश्रित्य वेदितव्यः, अभेदमाश्रित्याह—“परमार्थतस्तु” इति । तु—शब्दो भेदपक्षाद्विशिष्टि, पारमार्थिकत्वमस्य ज्ञाप्यते न त्वन्यस्य परिणामस्य निषिध्यते, कस्माद् ? “धर्मस्वरूपमात्रो हि” इति । ननु यदि धर्मविक्रियैव धर्मः, कथं तद्वत्सङ्कुरप्रत्ययो = लोके परिणामोऽप्यित्यत आह—“धर्मद्वारा” इति । धर्मशब्देन धर्मलक्षणावस्थाः परिगृ-
पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्यादि—अवस्थापरिणाम इत्यन्तेन, इन्द्रियाणां परिणामत्रयमाह—एवमिन्द्रियाणामिति । धर्मस्यालोचनादेः—आलोचितमिदमालोच्यत आलोचयिष्यत इति, रत्नतत्त्वस्यैकालोचनेन निणेतुमशक्यत्वात् प्राचीनालोचनं वर्तमानोपकारोऽस्याह—रत्नाद्यालोचनस्येति । त्रिविधपरिणतिमुपसंहरति—सोऽयमिति । तत्रायोगपरिच्छेद इत्याह—नास्त्यन्यस्य परिणामित्वं निषि-
वात्तिकम् ।

गुणवृत्तं गुणानां सत्त्वादीनां व्यापारः स्वकार्यैर्धर्मादिपरिणामैः क्षणमपि शुन्यं नावतिष्ठते, प्रतिक्षणं परिणामो जनयतीत्यर्थः, ननु व्यापाराभावदशायामपरिणामित्वं स्यात् तत्राह—चलं च गुणवृत्तमिति । चलमिति भावप्रधानो निर्देशः, चाञ्चल्यं हि गुणानां स्वभाव इत्यर्थः, ननु प्रतिक्षणं चाञ्चल्ये प्रमाणं किमित्याकाङ्क्षायामाह—गुणस्वाभाव्यं त्विति । राज्ञो हि गुणानामुपकरणानां भृत्त्यादीनां स्वाम्यर्थं प्रतिक्षणमेव व्यापारो दृश्यते; अतो गुणस्वभावतैव पुरुषगुणानामपि सत्त्वादीनां प्रतिक्षणप्रवृत्तौ प्रमाणमुक्तं पूर्वाचायमित्यर्थः, गुणत्वं च परस्वैव भोगापवर्गहेतुत्वमिति, चित्तदृष्टान्ते परिणामत्रयं व्याख्याय दाष्टान्तिकेऽपि तद्व्याख्यातुमारभते—एतेनेति । धर्मधर्मिभेदादिति । धर्मधर्मिभेदमाश्रित्येत्यर्थः, तत्र पृथिव्यादीनां धर्मिणां घटादिर्धर्मपरिणामः, घटादीनां धर्माणां वर्तमानातीतते लक्षणपरिणामः, वर्तमानादिलक्षणानां च त्रयाणामपि बाल्ययौवनादिरवस्थापरिणाम इति, ननु त्रयोऽपि कथं परिणामा भूतेन्द्रियेषूच्यन्ते तेषु धर्मेषु धर्ममात्रपरिणामादिति, तत्राह—परमार्थतस्त्विति । एक एव परिणामः त्रयोऽपि धर्मपरिणाम एव यतो धर्मस्वरूप एव धर्मोऽतो धर्मपरिणाम एवैव लक्षणादिपरिणामो धर्मादेरित्यवान्तरमेव विमज्ज्यत इत्यर्थः,

प्रपञ्चयत इति, तत्र धर्मस्य धर्मिणि वर्त्तमानस्यैवाध्वस्वतीतानामगत्वर्तमानेषु भावान्यथात्वं भवति, न द्रव्यान्यथात्वं, यथा सुवर्णभाजनस्य भित्त्वाऽन्यथाक्रियमाणस्य भावान्यथात्वं भवति न सुवर्णान्यथात्वमिति, अपर आह—धर्मानभ्यधिका धर्मी पूर्वतत्त्वानतिक्रमात् पूर्वापरावस्था-

भास्वती ।

न्तरोदयद्वारा प्रपञ्चते व्यज्यते, तत्रेति । धर्मिणि वर्त्तमानस्य धर्मस्य त्रिष्वङ्गस्य भावान्यथात्वम् = अवस्थाऽन्यथात्वम् भवति न द्रव्यान्यथात्वम् = एकरूप एव धर्मोऽतीतोऽनागतो वा वर्त्तमानो वा भवतीत्यर्थः, यथा—सुवर्णभाजनस्य भित्त्वाऽन्यथाक्रियमाणस्य = सुद्रादिना भित्त्वा कुण्डलादिरूपेणान्यथा क्रियमाणस्य, भावान्यथात्वम् = संस्थानान्यथात्वम् धर्मान्तरोदयेनेत्यर्थो भवति न सुवर्णद्रव्यस्यान्यथात्वम्,

अपर आह—इति । धर्मेभ्योऽनभ्यधिकः = अनतिरिक्तोऽभिन्न इत्यर्थः, धर्मी, पूर्वतत्त्वस्य = पूर्वस्य प्रत्ययरूपस्य धर्मिणस्तत्त्वानतिक्रमात् = स्वभावानतिक्रमाद्, यो भवतां धर्मी सोऽस्माकं प्रत्ययधर्मो यस्तु भवतां धर्मः सोऽस्माकं प्रतीत्यधर्मः, अतः सर्वं धर्मं एवेत्येकान्ताभेदादिनां मतम्, ते च वदन्ति—यदि धर्मी धर्मेभ्योभिन्नः स्यात् तदा स कूटस्थः स्याद् यतो धर्मा एव परिणमन्ते तर्हि तेषु समान्यतोऽनुगतो धर्मी परिणामहीनः स्यादिति, एतद् विवृणोति—पूर्वति । पूर्वापरावस्थाभेदम् = तत्त्ववैशारदी ।

अन्ते तद्द्वारेण धर्मिण एव विक्रियेत्येका चासङ्कीर्णा च तद्द्वाराणामभेदेऽपि धर्मिणः परस्परसङ्करात्, ननु धर्मिणो धर्माणामभिन्नत्वे धर्मिणोऽवनां च भेदे धर्मिणोऽनन्यत्वेन धर्मेणापाह धर्मिवद् भवितव्यमित्यत आह—“तत्र धर्मस्य” इति । भावः = संस्थानभेदः सुवर्णादेश्च भाजनस्य रुचकस्वस्तिकव्यपदेशभेदो भवति, तन्मात्रमन्यथा भवति, न तु द्रव्यं सुवर्णमसुवर्णतामुपैति, अत्यन्तभेदाभावादिति वक्ष्यमाणोऽभिसन्धिः,

एकान्तवादिनं बौद्धमुत्थापयति—“अपर आह” इति । धर्मा एव हि रुचकादयस्तथोक्तिकम् ।

इदानीं प्रतिक्षणपरिणामे क्षणिकताऽऽदिप्रसङ्गमपाकर्तुं परिणामत्रयं क्रमेण परीक्षणीयम्, तत्रादौ धर्मपरिणामः परीक्ष्यते—तत्र धर्मस्येत्यादिना, तत्र तेषु परिणामेषु मध्ये धर्मिणि सति एव धर्मस्यातीताद्यवस्थासु धर्मिणो भावान्यथात्वं धर्मान्यथात्वमेव भवति न द्रव्यान्यथात्वं स्वरूपान्यथात्वं हि प्रतिक्षणपरिणामेन क्षणिकताऽऽपत्त्या प्रत्यभिज्ञाऽऽद्यनुपपत्तिरिति भावः, सुवर्णस्य भावान्यथात्वं भाजनादिरूपधर्मापाये कटकादिधर्माभिव्यक्तिरिति, प्रत्यभिज्ञाबलेन च सुवर्णसामान्यस्य सर्वविकारानुगतस्य सिद्धिः तत्सामान्यं चावयविरूपो धर्मीति, वैशेषिकास्तु सुवर्णस्यान्यथात्वेऽवयवसंयोगनाशात् पूर्वसुवर्णव्यक्तिर्मन्यतमेव प्रत्यभिज्ञा तु जातिविषयेति तन्न—एवं सति प्रतिक्षणमवयवोपचयापचयाभ्यामवयवसंयोगविभागस्यावश्यकत्वेन शरीराण्यखिलवस्तूनां क्षणिकत्वापत्तेर्ब्रह्माण्डव्यपरीहार्यत्वात् जात्येव सर्वत्र प्रत्यभिज्ञोपपत्तौ प्रत्यभिज्ञया घटादिस्थिर्यमिति स्वसिद्धान्तविरोधापत्तेश्च, तस्मादवयवसंयोगनाशो न द्रव्यनाशहेतुः किं तु वहादौ तृणारणिमण्यादिवदव्यवस्थितमेव फलबलात्कारणं कल्पनीयम्, अथ वा विजानीयोऽवयवविभागविशेष इति स्वरूपान्यथात्वब्राह्मणैर्धर्मपरिणामे प्रोक्तं वृषणं निराकर्तुमुत्थापयति—अपर आह—इति । धर्मी धर्मेभ्योऽतिरिक्तो न भवति अत्यन्ताभिन्न इत्यर्थः, अत्र हेतुः—पूर्वतत्त्वानतिक्रमात् पूर्वतत्त्वस्य धर्मिणोऽनतिक्रमापत्तेः कूटस्थ्यापत्तेरिति यावत्, एतदेव विवृणोति—पूर्वापरेति । धर्मी यद्यवयवो

भेदमनुपतितः कौटस्थ्येन विपरिवर्त्तत यद्यन्वयी स्याद् इति, अयमदोषः कस्माद् ? एकान्तानभ्युपगमात् तदेतत् त्रैलोक्यं व्यक्तेरपैति कस्माद् ? नि-

मासती ।

धर्मान्वयत्वव्यक्तम्, अनुपतितोऽनुपातिमात्रः सन् भवतां धर्मा कौटस्थ्येन = निर्विकार-
नित्यत्वेन, विपरिवर्त्तत = परिणामस्वरूपं हित्वा कूटस्थरूपेण परिवर्त्तत, यदि स धर्मा
अन्वयी = सर्वधर्मानुगत एकः स्यात्,

उत्तरमाह—अयमदोषः = एषा शङ्का निःसारा, कस्माद् एकान्तानभ्युपगमाद् =
एकान्तनित्यं इत्यव्ययमिति वादस्यानभ्युपगमाद् = अस्मन्मतेऽस्वीकारात्, तदेत-
दिति । अस्मन्मते—इत्यव्ययं परिणामनित्यं न कूटस्थनित्यम्, तदेतत्
त्रैलोक्यं व्यक्तभावः व्यक्तेः = व्यक्तावस्थायाः, अपैति = अपगच्छति लीयत-
इति यावत्, कस्य चिद् व्यवस्थाव्यक्त्यैकस्वरूपेण नित्यत्वप्रतिषेधात्, अपेतः =
लीनः, अप्यस्ति कस्य चिद् विनाशप्रतिषेधात् = अत्यन्तनाशास्वीकारात्,

तत्त्वदेशरदी ।

स्पष्टाः परमार्थसन्तो न पुनः सुवर्णं नाम किञ्चिदेकमनेकेष्वनुगतं द्रव्यमिति यदि पुनर्निवृत्त-
मानेष्वपि धर्मेषु द्रव्यमनुगतं भवेत्ततो न चितिशक्तिवत्परिणमेतापि तु कौटस्थ्येनैव विप-
रिवर्त्तत, परिणामात्मकरूपं परिहाय रूपान्तरेण कौटस्थ्येन परिवर्त्तनं परिवृत्तिः यथा चितिश-
क्तिरन्यथाऽन्यथाभावं भजमानेष्वपि गुणेषु स्वरूपादप्रच्युता कूटस्थनित्यैवं सुवर्णाद्यपि
स्याद् न वेच्यते तस्मान्न द्रव्यमतिरिक्तं धर्मस्य इति,

परिहरति—“अयमदोषः” इति । “कस्मादेकान्तानभ्युपगमाद्” यदि चितिशक्तिरिव
द्रव्यस्वैकान्तिकी नित्यतामभ्युपगच्छेम तत एवमुपालभ्येमहि न त्वैकान्तिकी नित्य-
तामातिष्ठामहे, किन्तु तदेतत् त्रैलोक्यं न तु द्रव्यमात्रं व्यक्तेः = अर्थक्रियाकारिणो रू-
पादपैति कस्माद् ? “नित्यत्वप्रतिषेधात्” प्रमाणेन, यदि हि घटो व्यक्तेर्नापेक्ष्य कपालश-
पातजलरहस्यम् ।

व्यते, क्षणिकाः सर्वभावा नानुगतं किञ्चिदस्तीति यद्यस्ति चित्तिरिव न परिणमेत इत्याशङ्का-
निराह—एकान्तानभ्युपगमात् = भेदाभेदस्वीकाराद्, व्यक्तेरपैति इत्युपलब्ध्यर्थक्रियाऽऽदाना-
दयो न स्युः, कूटस्थनित्यत्वप्रतिषेधाद्विपरिणम्योपलब्ध्यादयः स्युः, एतदेव सोपपत्तिकमाह-
संसर्गादिति । अस्य = लोकस्य, संसर्गात् कारणे लीनत्वादनुपलब्धिरिति, कारणलभ एव कार्य-
वार्तिकम् ।

धर्मेषु स्यात्तर्हि पूर्वापरसकलावस्थाभेदप्यनुगततयाऽतीताद्यवस्थायामपि सत्त्वप्रसङ्गात्
कौटस्थ्येनैव तिष्ठेत् चितिशक्तिवद् नित्यत्वकूटस्थत्वयोरैकार्थत्वात् तच्च तवाप्यनिष्टमि-
त्यर्थः, परिहरति—अयमदोषः इति । एकान्ततेति । एकान्तनित्यत्वानभ्युपगमादित्यर्थः,
एकान्तैव सर्वथा स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यत्वमेव कौटस्थ्यमस्माभिरप्युपेयते तच्च चितिशक्ते-
रेव न तु धर्मरूपेणानित्यस्य धर्मिण इत्यर्थः, विकारव्यावृत्तं प्रकृतेर्नित्यत्वं सतोऽतीतानागता-
वस्थाशून्यत्वम् इति, स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यानिस्थोभयरूपत्वं प्रपञ्चस्येति प्रतिपादयति—
तदेतदिति । तदेतत्त्रैलोक्यं कार्यकारणात्मकं क्षुब्धविशतितत्त्वानि सकायांगीति यावत्, यथा-
योग्यं धर्मरूपेण स्वतश्च व्यक्तेर्बर्त्तमानावस्थातोऽपैति नित्यत्वप्रतिषेधात् ‘नैवेह किञ्चनान-
वासीत्’ असद्वा इदमप्रवासीदित्यादिश्रुतिभिः,

‘व्यक्ताव्यक्तात्मिका तस्मिन्प्रकृतिः सम्प्रतीयत’—

इत्यादिश्रुतिभिः, अस्मादवयवं, तद्वदित्यं घटादिवदित्यनुमानेनेत्यर्थः, नन्वेवमप्यन्तोच्छेद-

त्यत्वप्रतिषेधाद् अपेतमप्यस्ति विनाशप्रतिषेधात् संसर्गाच्चास्य सौख्यं,-
सौदम्याच्चानुपलब्धिरिति,

भास्वी ।

संसर्गात् = कारणाविवेकरूपेणावस्थानाच्चास्य सूक्ष्मता तत्तन्मानुपलब्धिर्नात्यन्तमाशा-

तत्त्वैश्वर्यम् ।

कलावर्णादिष्ववस्थास्वपि व्यक्तो घट इति पूर्ववदुपलब्ध्यर्थक्रिये कुर्यात् तस्मादन्तिष्यं-
त्रैलोक्यमस्तु—तर्ह्यनित्यमेवोपलब्ध्यर्थक्रियारहितत्वेन गगनारविन्दवदतितुच्छत्वादित्यत-
आह—“अपेतमप्यस्ति” इति । नात्यन्ततुच्छता येनैकान्ततोऽन्तिष्यं स्यादित्यर्थः, क-
स्माद् ? “विनाशप्रतिषेधात्” प्रमाणेन, तथा हि—यत् तुच्छं न तत्कदा चिदप्युपलब्ध्यर्थ-
क्रिये करोति, यथा गगनारविन्दः करोति चेत् तत् त्रैलोक्यं कदा चिदप्युपलब्ध्यर्थ-
क्रिये इति, तथोत्पत्तिमद्वयव्यवस्थधर्मलक्षणावस्थायोगित्वाद्योऽप्यत्यन्ततुच्छगगननखिनमर-
विषाणादिव्यावृत्ताः सत्त्वेतव उदाहार्याः, तथा च नात्यन्तनित्यो येन चित्तविकल्पात्कृ-
त्यन्तित्यः स्यात्, किन्तु कथञ्चित्त्वित्यः, तथा च परिणामीति सिद्धम्, एतेन मृत्तिपण्डाच्चव-
स्थासु क्वाच्यार्णां घटादीनामनगतानां सत्त्वं वेदितव्यम्—स्यादेतद्—अपेतमप्यस्ति चेत्का-
च्यं कस्मात्पूर्ववदुपलब्ध्यत इत्यत आह—“संसर्गाद्” इति । संसर्गात् = स्वकारणलयात्,

पातजलरहस्यम् ।

स्थानामव्यक्तिक्रियेत्युक्तम्, अभिमानमिभवाभ्यां नासदुत्पद्यते किञ्चिन्नक्षत्रादेर्नवनी-
तादेरिति शेषः, एतदेवानुमन्नाहं करोति-लक्षणेत्यादि-अवियुक्त इत्यन्तेन, तत्र दृष्टान्त-

वार्तिकम् ।

एवास्तु तत्राह—अपेतमिति । अपेतमतीतमपि प्रकृत्यादिधर्मिरूपंगातीतरूपेण चास्ति वि-
नाशप्रतिषेधाद् अत्यन्तोच्छेदप्रतिषेधात् “तद्वैक आहुस्सदेवैकमप्र आसीद्वि”, स्वत्यन्तोच्छेद-
माशङ्क्य कथमसतः सजायेत सत्त्वेव सोम्येदमप्र आसीदिति श्रुत्या तत्प्रतिषेधादित्यर्थः,
विनाशित्वे सत्त्वनादिभावत्वानुपपत्तेरिति, यद्यपि सत्त्वेवेति श्रुतौ सच्छब्दार्थः परमात्मैव
तदैकतेत्युत्तरवाक्यात् तथाऽपि सदेकीभावेनेदमासीदितिवचनादस्य प्रपञ्चस्यापि प्रलये सत्त्वं-
सिद्धमेव, एवं तद्वैकं तद्वैक्याकृतमासीत्तमसैवेदमासीत्,

आसीद्विदं तमोभूतमप्रज्ञातमलक्षणम्-

इत्यादिश्रुतिस्मृतयोऽप्यत्यन्तोच्छेदनिषेधिका उदाहार्याः, युक्तिश्चासदुत्पादे शशभृङ्गाद्यु-
त्पत्तिप्रसङ्गबन्धमोक्षाद्यनुपपत्त्यादिरूपा प्राज्ञा, नन्वेतमपि चेदस्ति कथं नोपलब्ध्यते तत्रा-
ह—संसर्गाच्चेति । अस्य विकारजातस्य स्वस्वकारणेषु प्रकृत्यादिविषयं संसर्गादविभागाख्यात्
कार्यस्य सौख्यमवश्यकता तस्माच्चास्थानुपलब्धिः सूक्ष्मताया लौकिकसाक्षात्कारप्रतिबन्ध-
कत्वादित्यर्थः, तद्वैकं कार्यकारणाभेदेन प्रकृत्यादीनां सर्वेषां परिणामिनां प्रकारभेदेन नित्या-
नित्योभयरूपत्वव्यवस्थापनात्तेषां सदसद्रूपत्वं सिद्धान्तितं “सदसत्स्यातिर्बाधाबाधभ्या-
मि”ति सांख्यसूत्रानुसारात्, इदमेव च जडानां व्यावहारिकं सत्त्वं पुराणादौ गीयते, यच्च
निःसत्तासत्तं प्रधानमिति आप्यकारैः प्रागुक्तं तत् पारमार्थिकसत्त्वासत्त्वानिप्रायेणैवेत्यस्मा-
मिस्तत्रैव व्याख्यातम्, एतेनात्मैव सन्नन्यत्सर्वमसदिति श्रुतिस्मृतिवादा अप्यविरुद्धा-
एकान्तनित्यत्वस्यैव पारमार्थिकसत्तात्वात्तच्च कूटस्थनित्यस्यैवास्ति; असत्तासम्पकराहि-
त्याद् न तु व्यवहारसत्ता प्रकृत्यादीनामिति, इत्यमेव च—

“नासद्रूपा न सद्रूपा माया नैवोभयात्मिका ।

सदसद्रूप्यामनिर्वाक्या मिथ्याभूता सनात्मना” ॥

इत्यादिवाक्यान्तरिसङ्गच्छन्ते न पुनराधुनिकवेदान्तिप्रधानामनिर्वचनीयतावादेऽपि, तैर्हि

लक्षणपरिणामो धर्मोऽध्वसु वर्तमानोऽतीतोऽतीतलक्षणयुक्तोऽनागतवर्तमानाभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः तथाऽनागतोऽनागतलक्षणयुक्तो वर्तमानातीताभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्तः तथा वर्तमानो वर्तमानलक्षणयुक्तोऽतीतानागताभ्यां लक्षणाभ्यामवियुक्त इति,

यथा पुरुष एकस्यां स्त्रियां रक्तो न शेषासु विरक्तो भवतीति,
अत्र लक्षणपरिणामे सर्वस्य सर्वलक्षणयोगाद्ध्वसङ्करः प्राप्नोतीति परे-

भास्वती ।

दिति । लक्षणेति । भविष्यरागो वर्तमानो भूत्वाऽतीतो भवतीति रुध्रध्वयोगरूपः परिणामभेदो वाच्यो भवति, एतदेव स्फोरयति—यथेति । अत्रेति । एतत् परे एवं दूषयन्ति—सर्वस्यैकदा सर्वलक्षणयोगेऽध्वसङ्करः = त्रिकालसङ्करः प्राप्नोतीति, अस्य परिहारो-
रागकाले द्वेयोऽपि विधेने, उभययोर्वर्तमानत्वेऽपि न सङ्करः, तदाऽनभिव्यक्तो द्वेयो भविष्यो भूतो वेति वाच्यो भवत्येवं व्यवहारमिद्विरेव लक्षणपरिणामः, धर्माणां धर्मत्वं विकारशीलगुणत्वमित्यर्थः, अप्रसाध्यम् = असाधनीयं प्राक् साधितत्वादित्यर्थः, सति च = सिद्धे धर्मत्वे लक्षणभेदोऽपि वाच्यो भवति, अन्यथा व्यवहारासिद्धेः, यतो न वर्तमानकाल एवास्य धर्मस्य धर्मत्वम् = क्रोवकाले रागस्यावर्तमानत्वेऽपि चित्तं भविष्यरागधर्म-
तत्त्ववैशारदी ।

सौक्ष्म्यं = दर्शनानर्हं, ततश्चानुपलब्धिरिति, तदेवं धर्मपरिणामं समर्थं लक्षणपरिणाममपि लक्षणानां परस्परानुगमनेन समर्थयत—“लक्षणपरिणाम” इति । एकैकं लक्षणं लक्षणान्तराभ्यां समनुगतमित्यर्थः, नन्वेकलक्षणयोगे लक्षणान्तरे नानुभूयेत, तत्कथं तद्योग इत्यत आह—“यथा पुरुष” इति । न ह्यनुभवाभावः प्रमाणसिद्धमपलपति, तदुत्पाद एव तत्र तत्सद्भावे प्रमाणमप्यत उत्पादासम्भवाच्चरविषाणवदिति,

परोक्तं द्रोपमुत्थापयति—“अत्र लक्षणपरिणाम” इति । यदा धर्मो वर्तमानस्तदैव यदा-
तीतोऽनागतश्च तदा त्रयोऽप्यध्वानः सङ्कीर्त्यन्, अनुक्रमेण चाध्वनां भावेऽसदुत्पादप्रसङ्ग-
इति भावः,

पातञ्जलरहस्यम् ।

माह—यथा पुरुष इति । विरक्तोऽनुरागात्पन्थाभावाद् इति भाष्यं, टीकायां परिहरतीत्यस्या-
वाचित्कम् ।

मायाऽऽख्यजगत्कारणस्यापि विनाशोऽत्यन्ततुच्छत्वमेव वा परमार्थत इष्यते तन्मतं च सना-
तनत्ववचनविरोध इति दिक्,

धर्मपरिणामं परीक्ष्य लक्षणपरिणामः परीक्ष्यते—लक्षणपरिणाम इति । अध्वसु वर्तमान इति । धर्माणां नित्यत्वमुक्तं नित्यत्वं विनाऽतीतानागतलक्षणयोगासम्भवात्, अत्र एकैकलक्षणाभिव्यक्तिकालेऽपि धर्मा लक्षणान्तराभ्यां सूक्ष्माभ्यां वियुक्तो न भवतीति समु-
दायार्थः, तथा धर्मा इव लक्षणान्यपि नित्यान्येवेति नात्यन्तासदुत्पत्तिसदित्यन्तोच्छे-
दयोः प्रसङ्ग इति भावः, नन्वेकलक्षणाभिव्यक्तिकाले लक्षणान्तरयोरनुपलम्भादभाव एव युक्त इत्याशङ्कायां तयोरुपलब्धिमानुमानिकीं दर्शयति—यथेति । न शेषासु विरक्त इति ।
रागस्य भावित्वे सति विरक्तव्यवहारादर्शनात् तथा चक्रविषयकरागाभिव्यक्तिकालेऽपि विष-
यान्तरागस्यात्यन्तमभावो नास्ति; अतो रागस्यैकलक्षणाभिव्यक्तिकालेऽन्ययोः सत्ता सिध्यत्यनुमानादित्यर्थः,

लक्षणपरिणामेऽपि परोक्तदूषणमुद्गावयति—अत्रेति । सर्वस्यानागतादेर्वर्तमान-

दीर्घश्चोद्यत इति, तस्य परिहारः—धर्माणां धर्मत्वमप्रसाध्यं, सति च धर्मत्वं लक्षणभेदोऽपि वाच्यो न वर्त्तमानसमय एवास्य धर्मत्वम्, एवं हि चित्तं रागधर्मकं स्यात्, क्रोधकाले रागस्यासमुदाचारादिति,

किञ्च त्रयाणां लक्षणानां युगपदेकस्यां व्यक्तौ नास्ति सम्भवः, क्रमेण

मास्वती ।

कमिति वाच्यं भवतीत्यर्थः, कम्य चिद् धर्मस्य समुदाचारात् = व्यक्तीभावात्, तद्धर्मवानयं धर्माति वाच्यो भवति नायुनाऽन्यधर्मवानिति च, एवं क्रोधकाले क्रोधधर्मवचितं न रागधर्मकमित्युच्यते, न च तद्वचनाच्चित्तं भविष्यरागधर्महीनमित्युक्तं भवतीत्यर्थः,

किञ्चेति । अतीतानागतावध्वानाववर्त्तमानौ, अतीतश्च बभूवान् अनागतश्च व्यङ्ग्यः एवं त्रयाणां भेदः, तद्वेदस्य च वाचकत्वेनातीतादिशब्दा व्यवहित्यन्ते, अतो युगपदेकस्यां

तत्त्ववैशारदी ।

परिहरति—“तस्य परिहारः” इति । वर्त्तमानत्वं हि धर्माणामनुभवसिद्धा, ततः प्राक्पश्चात्कालसम्बन्धगत्रगमयति, न खल्वसदुत्पद्यते, न च सद्दिनश्यति, तदिदमाह—“एवं हि न चित्तम्” इति । क्रोधोत्तरकाले हि चित्तं रागधर्मकमनुभूयते, यदा च रागक्रोधसमयेऽनागतत्वेन नासीत्तत्कथमसावुत्पद्येतानुत्पन्नश्च कथमनुभूयेतेति, भवत्वेव तथाऽपि कुतोऽध्वनामसङ्कर इति पृच्छति—“किञ्च” इति । किकारणमसङ्करे? च =

पातञ्जलस्यम् ।

यमर्थः—प्रधानस्य त्रयाणां गुणानाञ्च साम्यावस्थाया अचिन्त्युनेरित्यर्थः, अथ वा चित्ततदध्वनात्तिकम् ।

द्विर्लक्षणयोगादनागतादिकमपि वर्त्तमानं स्यादित्यध्वनां सङ्करः प्रसक्तः, क्रमिकत्वे चासदुत्पादप्रसङ्गः इति शेषः, अतो वर्त्तमानमात्रलक्षणकं सर्वं वस्तु पूर्वोत्तरकालयोस्तु तस्याभावमात्रम् अभावप्रतियोगित्वादेव चातीतत्वादिव्यवहार इति, तत्रादौ धर्मेण लक्षणत्रयसम्बन्धमेव व्यवस्थापयति—धर्माणामिति । धर्माणां तावत् धर्मत्वप्राक्सिद्धित्वान्न साधनार्थं, सिद्धे च धर्मत्वे धर्माणां लक्षणं भेदो लक्षणबहुत्वमपि वक्तव्यं न पुनरुद्वैताशिकोक्तं वर्त्तमानमात्रमेकं लक्षणं यतो न वर्त्तमानसमयमात्रेऽस्य धर्मस्य धर्मत्वं किं त्वतीतादिसमयेऽपीति शेषः, अत्र हेतुमाह—एवं हीति । हि यस्माद्, एवं वर्त्तमानकाल एव धर्मत्वे सति सर्वमेव चित्तं न रागधर्मकं विरक्तमिति यावत् विरक्तव्यवहारयोग्यं स्यात् क्रोधकाले रागस्यासमुदाचाराद् अताविभोवादित्यर्थः, अयं भावः—यथा यदा कदा चिद्वागमत्येन भवन्मने चित्तं रक्तमिति व्यवहारः तथा यदा कदा चिद्वागभावेन चित्तं विरक्तमिति व्यवहारः स्यादिति, अतोऽतीतादिकालेऽपि रागादेश्वित्तादि धर्मत्वाद् धर्माणां त्रिलक्षणकत्वं सिद्धं, यच्च तैस्त्वयंऽभावप्रतियोगितामात्रेणातीतादिव्यवहार इति, तदपि हेतुम् अमति घटे ध्वंसप्रतियोगित्वादिरूपस्यातीतत्वस्य वृत्त्यनुपपत्तेः संशोगित्वादिवत्प्रतियोगित्वादेरपि सम्बन्धित्वसत्त्वं विनाऽनुपपत्तेः सदसतोः सम्बन्धादर्शनाद् ध्वंसप्रागभावावधारसिद्धेश्च, घटो वर्त्तमान इतिवत् घटोऽतीतो भविष्यन्निति प्रत्ययाभ्यां घटावस्थाविशेषयोगेव सिद्धेः, अन्यथा भावाभावस्याप्यतिरिक्तत्वादिप्रसङ्ग इत्यादयश्च दोषाः स्वरूपमुहनीयाः,

तदेवं धर्माणां लक्षणत्रयं व्यवस्थाप्येदानीं तत्साङ्ख्यं परिहरति—किञ्चेति । त्रयाणामनागतादिलक्षणानामेकैकस्मिन् वस्तुनि सम्भवोऽभिव्यक्तितोऽस्ति किं तु स्वाभिव्यक्तकदण्डवक्रादिवस्त्वजनतुल्यं यस्य एवम्भूतस्य लक्षणस्य क्रमेण भावोऽभिव्यक्तिर्भवेदिति नाभिव्यक्तौ साङ्ख्यं, स्वरूपतन्तु साङ्ख्यमिष्यत एवेत्यर्थः, अव्यक्तयोर्लक्षणयोर्व्यक्तेन

तु स्वव्यञ्जकाञ्जनस्य भावो भवेदिति,

उक्तं च —“रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परेण विरुद्ध्यन्ते, नामान्यानि त्वतिशयैः सह प्रवर्तन्ते, तस्मादसङ्करः, यथा रागस्यैव क चित्समुदाचार इति न तदानीमन्यत्राभावः, किन्तु केवलं सामान्येन समन्वागत-इत्यस्ति तदा तत्र तस्य भावः, तथा लक्षणस्येति,

न धर्मी ज्यध्वा, धर्मास्तु ज्यध्वानः, ते लक्षिता अलक्षिताश्च तान्ता-

भास्वती ।

व्यक्तौ तेषां सम्भव इत्युक्तिर्विरुद्धा, स्वव्यञ्जकाञ्जनो धर्मीऽनागतत्वं हित्वा वर्तमानत्वं-प्राप्नोति ततोऽतीतो भवतीति क्रम एवास्मिन् लक्षणपरिणाप्रवचनेऽऽद्याहार्योऽस्तीत्यर्थः, उक्तञ्च पञ्चशिखाचार्येण = रूपेति । प्राग्व्याख्यातम्, अतिशयिनां समुदाचरतां रूपा-तत्त्ववैशारदी ।

पुनरर्थे, उक्तमाह—“त्रयाणाम्” इति । त्रयाणां लक्षणानां युगपन्नास्ति सम्भवः, कस्मिन् एकस्यां = चित्तवृत्तौ क्रमेण तु लक्षणानामेकतमस्य स्वव्यञ्जकाञ्जनस्य भावो भवेत् = सम्भवेत्, लक्ष्याधीननिरूपणतया लक्षणानां लक्ष्याकारण तद्वृत्ता, अत्रैव पञ्चशिखाचार्यसम्मतिमाह—“उक्तञ्च” इति । एतच्च प्रागेव व्याख्यातम्, उपसंहरति—“तस्माद्” इति । आविर्भावान्नोभावपरिविस्तृधर्मसंयोगाद्भवोऽवनामिति, हृष्टान्तमाह—“यथा रागस्य” इति । पूर्वं क्रोधस्य रागसम्बन्धावगमो दाशित इति, इदानीन्तु विषयान्तरवर्त्तिनो-रागस्य विषयान्तरवर्त्तिना रागेण सम्बन्धावगम इति, दाष्टान्तिकमाह—“तथा लक्षणस्य” इति । ननु सत्यप्यनेकान्ताभ्युपगमे भेदाऽस्ताति धर्मलक्षणावस्थाऽन्यत्वे तदभिन्नस्य धर्मि-णोऽप्यन्यत्वप्रसङ्गः, स एव च नश्यत-तदनुगमानुभवविरोधादित्यत आह—“न धर्मी ज्य-पातञ्जलरहस्यम् ।

नामत एवोक्तम् अतीतिलक्षणयुक्तम् अनागतवर्तमानान्यामित्यादि, न धर्मी ज्यध्वा धर्माश्च वातिकम् ।

लक्षणेन सह नास्ति विरोध इत्यत्र पञ्चशिखाचार्यं प्रमाणयति —उक्तं चेति । धर्माद्यैश्वर्या-न्तान्यष्टौ चित्तस्य रूपाणि, वृत्तयश्च ज्ञानाद्याश्चर्याः शान्तबोरमृदाश्चित्तपरिणामास्तत्पामतिश-योऽभिव्यक्तिरूपोत्कटतति, इदं च वाक्य गुणवृत्त्यविरोधाच्च दुःखमेव सर्वमिति सूत्रे व्याख्यातम्,

उपसंहरति—तस्मादिति । असङ्करं हृष्टान्तमाह—यथेति । रागस्येवेति । धर्माणां-लक्षणत्रयसम्बन्ध उदाहृतस्यैव रागस्यैवेत्यर्थः, क चिद्विषयऽन्यत्र विषयान्तरऽभावः सामा-न्याभाव इत्यर्थः, दाष्टान्तिकमाह—तथा लक्षणस्येतीति । क चित्समुदाचार इत्यादिरर्थः, अर्थं च लक्षणपरिणामो न धर्मिणः किन्तु धर्माणामेवेत्येवं धर्मपरिणामाद्विशेषमाह—न धर्मी-ति । नन्वयं लक्षणपरिणामो लक्षणेऽस्ति न वा, आद्येऽन्वयस्याः अन्त्ये लक्षणपरिणामे परि-णामलक्षणासम्भवः—पूर्वलक्षणातीततायां लक्षणान्तराभिव्यक्तेरेव लक्षणपरिणामत्वादिति संभवम्—बोधाङ्कुरवत्प्रामाणिकत्वेनास्या अनवस्थाया अदोपत्वात्, अन्यथा धर्मस्य धर्म-स्वरूपापि धर्म इत्याद्यनवस्थाया अपि दोषत्वापत्त्या धर्मधर्मिभावादिरपि न सिध्येदिति, अधिकं तु निर्विर्तकतिसूत्रे प्रोक्तम्, तदेवं सर्वधर्माणां सदैव लक्षणत्रयसम्बन्धोऽस्ति, अभि-व्यक्तिस्तु त्रयाणां क्रमिकीति सिद्धम्,

स्यादेतत्—लक्षणाभिव्यक्तेरेपि नित्यत्वात्कथं क्रमिकत्वं तत्र क्रमिकत्वसम्भव वा किं मपराद् लक्षणक्रमिकत्वेन ? अत्रोच्यते—नित्यानित्योभयरूपत्वस्योक्तनया नित्यत्वेऽपि सर्व-कायस्वनित्यरूपेण क्रमः सम्भवति, लक्षणानामपि क्रमश्चेत्यत एव लक्षणभिव्यक्तिक्रमस्तु

व्यापारेण व्यवहितत्वाद्, यदा धर्मः स्वव्यापारं न करोति तदाऽनागतः, यदा करोति तदा वर्त्तमानः, यदा कृत्वा निवृत्तस्तदाऽतीत, इत्येवं धर्मधर्मिणोर्लक्षणानामवस्थानां च कौटस्थ्यं प्राप्नोतीति परैर्दोष उच्यते,

नासौ दोषः—कस्माद् ? गुणिनित्यत्वेऽपि गुणानां विमर्दवैचित्र्यात्,

नास्तीति ।

अध्वनो व्यापारेण = वर्त्तमानाध्वलक्षितस्यान्यस्य धर्मस्य व्यापारेण यदा व्यवहितः कश्चिद् धर्मः स्वव्यापारं न करोति तदाऽनागतः, तद्व्यवधानरहितो यदा व्याप्रियते तदा वर्त्तमानः, यदा कृत्वा निवृत्तस्तदाऽतीत इति प्राप्ते शङ्को वक्ति भवत्यत्र एवं धर्मधर्मि-लक्षणानामवस्थानां सदा सत्त्वान् तेषां नित्यताऽऽयायात् ततश्च चित्तिवत् कौटस्थ्यमिति, अस्य परिहारः—नासौ दोषः कस्माद् ? नित्यत्वमेव कौटस्थ्यमिति न वयं सङ्ग्रामहे, अस्मन्नये-नित्यत्वमेव न कौटस्थ्यम्, नित्यता सदा सत्ता, तादृगपि द्रव्यं परिणमते यथा त्रैगुण्यम्, गुणिनित्यत्वेऽपि = गुणमपेक्ष्य गुणिनो नित्यत्वेऽपि = अविनाशित्वेऽपि, गुणानां = धर्माणां विमर्दवैचित्र्यात् = विमर्दाल्लयोदयरूपविकारशीलत्वाद् वैचित्र्यम् = आनन्द्यम्,

तत्त्ववैशारदी ।

व्यापारः = क्षीरस्य वर्त्तमानत्वं तेन व्यवहितत्वाद् हेतोः, यदा धर्मः = द्रविलक्षणः स्वव्यापारं = दाधिकाधारम्भं क्षीरे सन्नपि न करोति तदाऽनागतः, यदा करोति तदा वर्त्तमानः, यदा कृत्वा निवृत्तः सन्नैव स्वव्यापाराद् दाधिकाधारम्भात्तदाऽतीत, इत्येवं त्रैकाल्येऽपि सत्त्वाद् धर्मधर्मिणोर्लक्षणानामवस्थानां च कौटस्थ्यं प्राप्नोति, सर्वदा सत्ता हि नित्यत्वं, चतुर्णामपि च सर्वदा सत्त्वेऽसत्त्वे वा नोत्पादः तावन्भाष्यं च लक्षणं कूटस्थनित्यतायाः, न हि चित्तिशक्तेरपि कूटस्थनित्यायाः कश्चिदन्यो विशेष इति भावः,

परिहरति—“नासौ दोषः” इति । नासौ दोषः, कस्मात् गुणिनित्यत्वेऽपि गुणानां विमर्दः = अन्योऽन्याभिभाव्याभिभावकत्वं तस्य वैचित्र्यात्, एतदुक्तं भवति—यद्यपि सर्वदा सत्त्वं चतुर्णामपि गुणिगुणानां ; तथाऽपि गुणविमर्दवैचित्र्येण तदात्मभूततद्विकाराविर्भावतिरोभावभेदेन, परिणामशालितया न कौटस्थ्यं, चित्तिशक्तेस्तु न स्वात्मभूतविकाराविर्भावतिरोभाव इति कौटस्थ्यम्, यथाऽऽहुः—

“नित्यं तमाहुर्विद्वांसो यत्स्वभावो न नश्यति” इति,

वास्तिकम् ।

अवस्थापरिणामेऽपि बौद्धोक्तं दूषणमुदाहरति—अवस्थेति । अवस्थापरिणामाभ्युपगमे धर्मधर्मलक्षणवस्थानां चतुर्णामेव कौटस्थ्यापत्तिरित्यर्थः, तत्र हेतुं पृच्छति—कथमिति । उत्तरम्—अध्वनो व्यापारेण व्यवहितत्वादिति, व्यापारनिमित्तेनैव सर्ववस्तु-ज्वलागताद्यध्वनामन्योन्यं व्यवहितत्वाभ्युपगमात् विभागाभ्युपगमात् न तु भावरूपेण धर्मलक्षणयोः सदा सत्त्वस्येष्टत्वादित्यर्थः, अधुना विभागस्य व्यापारनिमित्तत्वं विवृणोति—यदा धर्म इत्यादिना—तदा अतीत इत्यन्तेन, धर्मशब्दोऽग्राश्रितमात्रवाची, न करोति न करिष्यतीत्यर्थः, आद्यन्ताध्वनोर्विभागस्य व्यापारनिमित्तत्वं [व्यापाराभावनिमित्तत्वेन परम्परयेति भावः, एवं च सति पूर्वधर्मातीततायां धर्मान्तराभिव्यक्तिरित्येवंरूपपरिणामलक्षणाञ्चित्यत्वमवस्थानामपि भवद्विवेकव्यं न तु विनाशः, अवस्थानां च नित्यत्वे किमप्यनित्यं न स्यादित्येवं धर्मधर्म्यादिकं सर्वं जगत् कूटस्थं स्यादिति परैर्दोष उच्यते इति,

उपसंहारः—नित्यत्वमात्रं न कौटस्थ्यं किं त्वेकान्तनित्यत्वमित्याशयेन पूर्ववदुक्त-दोषं परिहरति—नासौ दोष इति । कौटस्थ्यशब्दो नास्तीत्यर्थः.

यथा संस्थानमादिमद् धर्ममात्रं शब्दादीनां विनाश्यविनाशिनाम्, एवं-
लिङ्गमादिमद्धर्ममात्रं सत्त्वादीनां गुणानां विनाश्यविनाशिनां तस्मिन् वि-
कारसञ्ज्ञेति, तत्रेदमुदाहरणं—मृद्धमीं पिण्डाकाराद् धर्माद् धर्मान्तरमु-
पसम्पद्यमानो धर्मतः परिणमते घटाकार इति, घटाकारोऽनागतं लक्षणं-
हित्वा वर्त्तमानलक्षणं प्रतिपद्य इति लक्षणतः परिणमते, घटो नवपुराणतां-

भास्वती ।

अनन्तपरिणामोऽकौटस्थ्यमित्यर्थः, इत्यस्माकमभ्युपगमः, तस्मान्नित्यत्वेऽप्यकौटस्थ्यं गुणि-
गुणानाम्, गुणेषु प्रधानमेव नित्यं किन्तु परिणामस्वभावकमितरेषु कार्यमप्यस्य कारणस्य
नित्यत्वमविनाशित्वं वा, उदाहरणैरेतत् स्फोरयति—यथेति । यथासंस्थानम् = आ-
काशादिभूतात्मकं संस्थानमादिमत् परोत्पन्नं धर्ममात्रं विनाशि शब्दादीनां = तत्कार-
णानां शब्दादितन्मात्राणामविनाशिनां = स्वकार्याणि भूतान्यपेक्ष्याविनाशिनां, तथा
लिङ्गमात्रं महत्तत्त्वमादिमद् विनाशि धर्ममात्रं स्वकारणानामविनाशिनां सत्त्वादिगुणा-
नां, सत्त्वादिगुणानामविनाशित्वं सम्यग्मेव निष्कारणत्वाद् न तेषामस्ति कारणं यदपे-
क्षया ते विनाशिनः स्युः, तस्मिन् महदादिद्रव्ये विकारसंज्ञा, तात्त्विकमुदाहरणमुक्त्वा
लौकिकमुदाहरणमाह—तथेति । स्रगमम्, घटो नवपुराणतां = नवपुराणताऽऽख्यं बैक-
लिपिकं कालज्ञानजन्यमवस्थानम्, न त्वत्र कश्चिद् धर्ममेदो विवक्षितोऽस्ति, अनुभवन् =
न हि वस्तुतो घटो बैकलिपिकं तदवस्थामेदमनुभवति किन्तु घटजः कश्चित् पुरुष एव तमनु-
भवन् मन्यते नवोऽयं घटः पुराणोऽयमित्यादि, घटस्य जाणताऽऽद्यो नात्र विवक्षितान्

तत्त्ववैशारदी ।

विमर्दवैचित्र्यमेव विकारवैचित्र्यं हेतुं प्रकृता विकृतौ च दर्शयति—“यथा” इति । यथा सं-
स्थानं = पृथिव्यादिपरिणामलक्षणम्, आदिमत् धर्ममात्रं विनाशि = तिरोभावि, शब्दादीनां =
शब्दस्पर्शरूपरसगन्धतन्मात्राणां स्वकार्यमपेक्ष्याविनाशिनाम् = अतिरोभाविनाम्, प्रकृतौ
दर्शयति—“एवं लिङ्गम्” इति, “तस्मिन् विकारसंज्ञा” न त्वेवं विकारवतो वित्तिशक्तिरिति
भावः, तदेवं परीक्षकसिद्धौ विकृतिं प्रकृतिं चोदाहृत्य विकृतारवेव लोकसिद्धायां गुणविम-
र्दवैचित्र्यं धर्मलक्षणावस्थापरिणामवैचित्र्यहेतुमुदाहरति—“तत्रेदमुदाहरणम्” इति । न चार्थ-

वार्तिकम् ।

धर्मनित्यत्वेऽपि धर्माणां विमर्दस्य विनाशस्य कूटस्थतो वैचित्र्यात् वैलक्षण्यादित्यर्थः,
अपरिणामनित्यतैव कौटस्थ्यं तच्च पुरुषातिरिक्तं नास्तीति भावः, गुणिनित्यत्वेऽपि
गुणानां विमर्दमुदाहरति—यथेति । यथेति न दृष्टान्तं किं तदाहरणे, संस्थानमिति ।
अर्धविनाशेनाविनाशिनां शब्दादितन्मात्राणां पञ्चभूतरूपं संस्थानं धर्ममात्रमादिमत्
इत्यतो विनाशोऽन्यर्थः, एवमित्याख्येयं व्याख्येयम्, लिङ्गं महत्तत्त्वम्, एवमहारादयो-
घटादयश्च स्वविनाशेनाविनाशिनां कारणानां धर्ममात्राणि विनाशिन इति बोध्यम्, तदत-
च्छ्रुत्योक्तम्, “वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सन्त्यमिति, सन्त्यं विकारा-
पेक्षया स्थिरमित्यर्थः, तस्मिन्निति । तस्मिन् धर्मे विकारसंज्ञा परिणामसंज्ञेत्यर्थः, अतो-
धर्मिणां परिणामितया न कौटस्थ्यं सुतरां तु धर्मलक्षणावस्थानामिति भावः, परिणामत्रय-
विस्तरेण परीक्षितम्, इदानीं श्रुतेन्द्रियेषु परिणामत्रयक्रमेण दर्शयति—तत्रेदमुदाहरणमिति ।
धर्मत इति । धर्मेण परिणमत इत्यर्थः, धर्मपरिणामस्य स्वस्य दर्शयति—घटाकार इतीति । स-
परिणामो घटाकार इत्यर्थः, नवपुराणतामिति । नवोक्ताऽनन्तरं पुराणतां प्राप्नुवन्नित्यर्थः, धर्म-

प्रतिक्षणमनुभववस्थापरिणामं प्रतिपद्यत इति, धर्मिणोऽपि धर्मान्तरमवस्था धर्मस्यापि लक्षणान्तरमवस्थेत्येक एव द्रव्यपरिणामो भेदेनोपदर्शित इति,

एवं पदार्थान्तरेष्वपि योज्यमिति, एते धर्मलक्षणावस्थापरिणामा धर्मिस्वरूपमनतिक्रान्ता इत्येक एव परिणामः सर्वानमुन् विशेषानभिप्लवते.

अथ कोऽयं परिणामः ? अवस्थितस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्मनिवृत्तौ धर्मान्तरोत्पत्तिः परिणामः ॥ १३ ॥

मास्वती ।

हि धर्मपरिणामान्तरगता इति विवेच्यम्, धर्मिण इति । अवस्था = देशकालभेदेनावस्थानम्, न चावस्थापरिणामः, अतः कस्य चिद्धर्मस्य वर्तमानता कस्य चिद्वर्तमानता वा कालिकावस्थानभेद एव, एवं व्यक्ताव्यक्तस्यौल्यसौम्यव्यवहिताव्यवहितस्यनिकृष्टविप्रकृष्टाः सर्वे परिणामरूपा भेदा अवस्थानभेद एवेति वक्तव्यम्, अतश्चावस्थानभेदरूप एक एव परिणामो धर्मादिभेदेनोपदर्शितः, एवमिति । उदाहरणान्तरेष्वपि समानो विचारः, एत इति । पूर्वोक्तमुत्थापयन्नुपसंहरति—अवस्थितस्येति । न च शून्यताप्राप्तस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्मनिवृत्तौ धर्मान्तरोदय इति सामान्यं परिणामलक्षणम्, स च परिणामो न धर्मिस्वरूपमतिक्रामति किन्तु धर्म्याश्रयो धर्म्यनुगत एवं व्यवहियते, एवं धर्म्यनुगतो धर्मान्यथारूप एक एव परिणामः सर्वानमुन् धर्मलक्षणावस्थारूपान् विगेषान् = परिणामभेदानभिप्लवते = व्याप्नोतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

नियमो लक्षणानामेवावस्थापरिणाम इति सर्वेषामेव धर्मलक्षणावस्थाभेदानामवस्थाशब्दवाच्यत्वादेक एवावस्थापरिणामः सर्वसाधारण इत्याह—“धर्मिणोऽपि” इति । व्यापकं परिणामलक्षणमाह—“अवस्थितस्य” इति । धर्मशब्द आश्रितत्वेन धर्मलक्षणावस्था वाचकः ॥ १३ ॥

पातजलरहस्यम् ।

स्यु. एको वाऽऽगन्तुकैकविद्गोपक्षया दश, विन्दुद्वयापक्षया शतमित्यादि परिणाम इत्युच्यते ॥ १३ ॥

वार्तिकम् ।

दीनां सर्वेषामेवावस्थात्वाविशेषेऽपि गोबलावर्दन्यायेनैवैषां तान्त्रिको भेदनिर्देश इत्याह—धर्मिणोऽपाति । लक्षणस्य च पुराणत्वादिकमवस्थेति प्राप्त्यादेव नोक्तम्, एक एवेति । अवस्थामात्र एवेत्यर्थः, एवमवस्थावलक्षणधारिण धर्मत्वाद्धर्मपरिणामोऽपि गोबलावर्दन्यायेनैव बोध्यः, एवं पदार्थान्तरेष्वपाति । भूतान्तरेषु इन्द्रियेषु प्रकृत्यादिषु चेत्यर्थः, अपरं विशेषं परिणामेषु पूर्वोक्तं स्मारयति—त एत इति । त्रयोऽपि परिणामाः धर्मिस्वरूपमनतिक्रान्ताः धर्मिण्येवानुगता अतो धर्मधर्म्यभेदात् धर्मपरिणाममात्रमेकमेवेति समान्यतो भवति धर्मी, स एव च सर्वान् परिणामानभिप्लवते व्याप्नोति—सूत्रस्थं परिणामशब्दार्थं प्रदनपूर्वकं व्याचष्टे—अथ कोऽयं परिणाम इति । उत्तरम्—अवस्थितस्येति । संस्कारेऽपि परिणामस्योक्तत्वाद् द्रव्यस्येति । धर्मिण इत्यर्थः, धर्मशब्दश्चाश्रितमात्रवचनः निवृत्त्युत्पत्तिः = अतीतवर्तमानतये, ननु धर्मातिरिक्तो धर्मी नानुभूयते यस्य धर्मादेः परिणामः स्यादिति बौद्धाशङ्क्याः धर्माद्विविच्य धर्मी सूत्रकारेण प्रतिपादयिष्यते ॥ १३ ॥

तत्र—

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ॥ १४ ॥

योग्यताऽवच्छिन्ना धर्मिणः शक्तिरेव धर्मः, स च फलप्रसवभेदानुमित-
सद्भाव एकस्यान्योऽन्यश्च परिदृष्टः,

भास्वती ।

योग्यतेति । धर्मिणो योग्यताऽवच्छिन्ना=योग्यता=प्रकाशयोग्यता, क्रियायोग्यता स्थि-
तियोग्यता चेति, एताभिर्ज्ञेययोग्यताभित्वच्छिन्ना = तत्तद्योग्यतामात्रस्य या प्रातिस्विकी
जननशक्तिरित्यर्थः, स एव धर्मः, तस्य च धर्मस्य यथायोग्यफलप्रसवभेदात् सद्भावः=पूर्वपरा-
स्तित्वमनुमानप्रमाणेन ज्ञायते, एकस्य च धर्मिणोऽन्योऽन्यश्च बह्वसङ्ख्यात इति यावत् धर्मः
परिदृश्यते, अत्रेदमूहनीयम्—पदार्थनिष्ठो ज्ञातभावो धर्मः, धर्मेणैव पदार्था ज्ञायन्ते, अतो-
धर्माः, प्रमाणादिसर्ववृत्तिविषयाः, ते च मूलतस्त्रिविधाः—प्रकाशधर्माः, क्रियाधर्माः, स्थि-
तत्ववैशारदी ।

यस्यैव त्रिविधः परिणामस्तं धर्मिणं सूत्रेण लक्षयति—“तत्र शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मा-
नुपाती धर्मी” । धर्मोऽस्यास्तीति धर्मी नाविज्ञाते धर्मं स शक्यो ज्ञातुमिति धर्मं दर्श-
यति—“योग्यता” इति । धर्मिणो = द्रव्यस्य मृदादेः, शक्तिरेव = चूर्णपिण्डघटाद्युत्पत्तिशक्ति-
रेव धर्मः तेषां तत्राव्यक्तत्वेन भाव इति यावत्, नन्वेकमव्यक्ततया सन्तस्ते ततः प्रादुर्भव-
न्तुदकाहरणादयस्तु तैः स्वकारणादनासादिताः कुतः प्राप्ता इत्यत उक्तं—“योग्यताऽवच्छि-
न्ना, इति । याऽसौ घटादीनामुत्पत्तिशक्तिः सोदकाहरणादियोग्यताऽवच्छिन्ना, तेनोदकाह-
रणादयोऽपि घटादिभिः स्वकारणादेव प्राप्ता इति नाकस्मिका इति भावः, अथ वा, के ध-
र्मिण इत्यत्रोत्तरं योग्यताऽवच्छिन्ना धर्मिण इति, को धर्म इत्यत्रोत्तरं शक्तिरेव धर्मः, तेषां-
योग्यतैव धर्म इत्यर्थः, अतस्तद्भान् धर्मीति सिद्धं भवति, तत्सद्भावं प्रमाणमाह—“स च फल-
पातञ्जलरहस्यम् ।

तत्त्वं स्वरूपं पृच्छति—कोऽयमिति । अवस्थितेत्याद्युत्तरं, तं सूत्रारम्भं करोति—तत्रेति ।
अतीतवर्तमानागतानां नामानि शान्तोदिताव्यपदेश्यानि तास्त्ववस्थासु परस्परविलक्षणत्वानु-
गतो धर्मी चित्ताख्यः, अनुरूपोपादानं विनोपादेया एते न तिष्ठन्ति शरीरं विना यथा बाह्य-
वास्तिकम् ।

तत् सूत्रं तत्रेति पूरयित्वा पठति—तत्रेति । तत्र तेषु परिणामेषु तेषां परिणामानामिति
यावत्, धर्मीति सूत्रेण सहान्वयः,

“शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी” “अतीतवर्तमानानागतधर्मस्वनुपाती वर्तमान-
रूपेणानुगतो धर्मीत्यर्थः, अत्राव्यपदेश्येति विशेषणं धर्मधर्मिणोर्विवेकप्रदर्शनाय, तथा च वर्त-
मानत्वावर्तमानत्ववैधर्म्येण धर्मिणो धर्मस्य च विवेक इति भावः, धर्मशब्दार्थं व्याचष्टे—
योग्यतेति । द्रव्यशक्तेरपि संग्रहाय योग्यताऽवच्छिन्नेत्युक्तम्, वर्तमानता स्वस्वयोग्यतेत्यर्थः,
तेनातीतादिसाधारण्यलाभः, एवकारो वर्तमानादिविशेषव्यवच्छेदाद्यर्थः, शक्तित्वं चानाग-
न्तुकत्वम्, तथा चाग्नेर्दोहशक्तिवद्धर्मा अपि धर्मिणि यावद्द्रव्यभाविनः न हि शक्तिवियोगः
शक्तिमतोऽस्ति शक्तिशक्तिमतोरभेदादिति भावः, धर्मशब्दार्थमुक्त्वा तस्य शान्तोदितोपपाद-
नायानभिव्यक्तिदशायामपि सर्वां साधयति—स चेति । स च धर्मः शक्तिरूपः फलप्रसवात्
तदानुमिताव्यक्तावस्थक इत्यर्थः, आकस्मिकत्वं हि सुष्ठेव घटस्तन्तुपञ्च पट इत्यादिर्भेदः
फलस्य प्रसवे न स्याद् अतो अनादित्वं वक्तव्यम् अनादित्वाच्चानन्तत्वमिति भावः, एकाने-
श्ववैधर्म्येणापि धर्मधर्मिविवेकायाह—एकस्येति । स च धर्म एकस्य धर्मिणोऽनेकोऽपि दृष्ट इ-

तत्र वर्त्तमानः स्वव्यापारमनुभवन् धर्मो धर्मान्तरेभ्यः शान्तेभ्यश्चाव्यपदेश्येभ्यश्च मिथ्यते, यदा तु सामान्येन समन्वागतो भवति तदा धर्मिस्वरूपमात्रत्वात्कोऽसौ केन मिथ्येत, तत्र त्रयः खलु धर्मिणो धर्माः—शान्ता-उदिता अव्यपदेश्याच्चेति, तत्र शान्ता ये कृत्वा व्यापारानुपरताः, स्वव्यापारा उदिताः, ते चानागतस्य लक्षणस्य समनन्तरा, वर्त्तमानस्यानन्तरा-अतीताः, किमर्थमतीतस्यानन्तरा न भवन्ति वर्त्तमानाः, पूर्वपश्चिमताया-

भास्वती ।

तिधर्माश्चेति, ते पुनस्त्रितया वास्तवाश्चारोपिताश्च तथाऽवास्तववैकल्पिकारहेति, सर्व एते पुनर्लक्षणभेदाच्छान्ता वा उदिता वा अव्यपदेश्या वेति विभज्यन्ते, तत्र कति चिद् धर्मा-उदिताः शान्ता अव्यपदेश्याश्चासङ्ख्याता इति, तत्रेति । वर्त्तमानधर्मा अव्यापारकृताः, अती-

तत्त्ववैशारदी ।

प्रसवभेदानुमित” इति । एकस्य = धर्मिणः अन्यश्चान्यश्च = पूर्णपिण्डघटादिरूप इत्यर्थः, कार्यभेददर्शनाच्च भिन्न इति यावत्, परिदृष्टः = उपलब्धः, तत्रानुभवारोहिणो वर्त्तमानस्य मृत्पिण्डस्य शान्ताव्यपदेश्याभ्यां मृत्चूर्णमृत्घटाभ्यां भेदमाह—“तत्र वर्त्तमान” इति । यदि न मिथ्येत पिण्डवत् तर्हि चूर्णवदयोरपि तद्वदव स्वव्यापारव्याप्तिप्रसङ्ग इति भावः, अव्यक्तस्य तु पिण्डस्य नोक्तं भेदसाधनं सम्भवतीत्याह—“यदा तु” इति । कोऽसौ केन = भेदसाधनेन मिथ्येत इति, तदेवं धर्माणां भेदसाधनमभिधाय तं भेदं विभजते—“तत्र यः खलु” इति । उदिता इति = वर्त्तमाना इत्यर्थः, अञ्चनां पौवांपर्यं निगमयति—“तं च” इति । चादयति = “किमर्थम्” इति । किनिमित्तमतीतस्यानन्तरा न भवन्ति वर्त्तमाना इत्यर्थः, हेतुमाह—“पूर्वपश्चिमताया अभावाद्” इति । विषयेण विषयिणोमनुपलब्धं सूचयति, अनुपलम्भमेवोपलम्भ-

पातञ्जलहस्यम् ।

यौवनवृद्धत्वानि न स्युः, योग्यतैव शक्तिरिति धर्म इति च कथ्यते, शक्तौ प्रमाणं कार्योन्नतिरित्याह—स चेति । शान्तादव्यय परस्परं मिथ्यन्ते न तु धर्मात्याह—एकस्येति । अव्ययमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—यदा त्विति । समनन्तरः कार्यं वर्त्तमानस्य तं प्रति पूर्वत्वाद् न त्वतीतोऽतीतवार्तिकम् ।

त्यर्थः, सूत्रतात्पर्यविषयं धर्माद् धर्मिणो विवेकमुपपाद्यादौ धर्माणामेवान्योन्यं प्रतिपादयति—तत्रेति । तेषु धर्मेषु मध्ये वर्त्तमानो धर्मो धर्मान्तरेभ्यो वर्त्तमानातिरिक्तधर्मैः शान्ताव्यपदेश्यरूपेभ्यो मिथ्यते विविच्यते वर्त्तमानत्वावर्त्तमानत्ववैधर्म्यादिति शेषः, वर्त्तमान इत्यस्य विवरणं स्वव्यापारमनुभवन्निति, नन्वेवं किं धर्माणामन्योन्यमत्यन्तमेव भेदो न तु भेदाभेदौ ? नेत्याह—यदा त्विति । यदा तु शान्ताव्यपदेश्यावस्थायां धर्मः सामान्येनाभिव्यक्तविशेषराहित्येन धर्मिण्यनुगतो विलीनो भवति तदा धर्मिस्वरूपमात्रतयाऽवस्थानाद् धर्म्यविभागादिति यावत्, कोऽसौ धर्मः केन व्यापारेण मिथ्येत = अयोगिभिर्विविच्येत धर्मस्य तल्लक्षणस्य वाऽनुपलम्भादतस्तदानीमविभागलक्षणभेदोऽपि भवतीत्यर्थः, एतेन च माप्यकृता ब्रह्माद्वैतमपि वेदान्तोक्तं व्याख्यातप्रायम्, प्रलये सर्ववस्तूनां परमात्मन्यविभागान् यथाऽकाशेऽब्राणामिति, तथा च श्रुतिः—स यथा सर्वासामपां समुद्र एकायनमित्यादिना समष्टिजीवस्य प्रलयं प्रदृश्यात्माद्वैतमाह—यत्र हि द्वैतमिव भवति तदेतत् इतरं पश्यति, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येदिति, इदानीं शान्तादिताव्यपदेश्यशब्दार्थं व्याचष्टे—तत्र त्रय इति । तदिदं व्याख्याय तस्य पाठक्रमात् क्रमभ्रमं परिहर्तुमाह—ते चानागतस्येति । एवं वक्ष्यमाणाव्यपदेश्येऽपि पाठक्रमो नादर्शव्य इत्याह—वर्त्तमानस्यानन्तरा अतीता इति पाठक्रमः, कथं त्यज्यत इत्याक्षयेन पृच्छति—किमर्थमिति । उत्तरम्—पूर्वपश्चिमताया

अभावाद्, यथाऽनागतवर्तमानयोः पूर्वपश्चिमता नैवमतीतस्य तस्मान्नाती-
तस्यास्ति समनन्तरः, तदनागत एव समनन्तरो भवति वर्तमानस्येति,

अथाव्यपदेश्याः के ? सर्वं सर्वात्मकमिति, यत्रोक्तं “जलभूभ्योः पारि-

भास्वती ।

तानागता धर्मा धर्मिणि सामान्येन = अभिन्नभावेन समन्वागताः, तदा ते धर्मिस्वरू-
पमात्रेण तिष्ठन्ति, यथा घटत्वधर्मं ददिते पिण्डत्वचूर्णात्वादयो मृत्स्वरूपेणैव तिष्ठन्ति
नत्र त्रयमिति । छगमम्, तदिति । तत् = तस्मात् ॥ १४ ॥

अथेति । अव्यपदेश्या धर्मा असङ्ख्याताः, तैः सर्ववस्तूनां सर्वसम्भवयोग्यता, अत्रो-
तत्त्ववैशारदा ।

वेधर्म्येण दर्शयति—“यथाऽनागतवर्तमानयोः” इति । उपसंहरति—“तद्” इति । तत् = त-
स्मात्, अनागत एव समनन्तरः पूर्वत्वेन भवति वर्तमानस्य नातीतः, अतीतस्य वर्तमानः पूर्व-
त्वेन समनन्तरो नाव्यपदेश्यः,

तस्मादध्वनां यविष्ठोऽन्ता इति भिद्वम्, स्यादेतद्-अनुभूयमानानुभूततयोदितातीतौ
शक्यावुज्जुप्तव्यपदेश्यास्तु पुनर्धर्मा अव्यपदेश्यतयैव शक्या नान्तेतुमित्याशयान् पृच्छति-
“अथ” इति । अव्यपदेश्याः के केपु समीक्षामहे-अत्रोत्तरमाह-“सर्वं सर्वात्मकम् इति, यत्रो-
पातजलरहस्यम् ।

त्वादेवेति भावः, यविष्ठो = निकृष्टः, के चिन्नाम्निका इति प्रदनार्यः, आपोमयः पृथिवीमय इति
वार्त्तिकम् ।

द्वारादित्यर्थः, तदेव विवृणोति—यथेति । नैवमतीतस्येति । वर्तमानेन सहेति शेषः, तथा चा-
नागतावस्थायाः प्रागभावस्थानायाया वर्तमानावस्थायां हेतुत्वाद्गीतावस्थाऽनन्तरं वर्तमाना-
वस्था न भवतात्यर्थः, उदिताव्यपदेश्यरूपपाठक्रमत्यागेऽपीदमेव बाजमिति भावः, उपसंहरति-
तस्मादिति । समनन्तरः पश्चिमा लक्षणभेद इति शेषः, तत्त्वताऽनागत एव वर्तमानस्य सम-
नन्तरः पूर्वा भवतीत्यर्थः, एतेन सत्कार्यत्वादिषु पूर्वाभिव्यक्तौ घटादिर्न पुनरुपपद्यत इति सि-
द्धान्तः स्मर्त्तव्यः, नन्वनागतवर्तमानयोः कार्यकारणभाव एव किं प्रमाणमिति चेत् ? शृगु-
यद्यतीतस्य पुनर्वर्त्तमानता स्यात् तर्ह्यनिर्माक्षः स्यात्, विनष्टान्तःकरणाविद्याकर्मादीनां पुन-
रुद्भवेन मुक्तस्यापि संसारोदयसम्भवात्, किं च यद्यतीतोऽपि घटः पुनर्वर्त्तमानः स्यात्तदा स-
एवायं घट इति कदा क्विप्रत्यभिज्ञायेतः अतो योग्यानुपलब्ध्याऽतीतव्यक्तगुणुन्मज्जनं निर्णीय-
त इति, अत्रानागतातीतावस्थायाः प्रागभावध्वंस्वरूपयोः कार्योत्पादकानुत्पादकत्ववैधर्म्यवच-
नाद् अव्यक्तावस्थाया एवावान्तरभेदावनागतातीतते परस्परविक्षणे इति मन्तव्यम्, नन्वेवम-
तीतस्य पुनरनुत्पादादतीतसत्त्वकल्पना व्यथति चेत् ? न- लोकानतीतान्दृष्टो म्वदेह इत्यादिवा-
क्यशतसिद्धयागिप्रत्यक्षान्वयानुपपत्त्या तत्सिद्धेः विषयतत्सन्निकर्षयोः प्रत्यक्षहेतुत्वात्, न
चातीतार्थस्मरणमेवास्त्विति वाच्यम्, पूर्वाननुभूतस्यापि योगिना दर्शनात् ‘ये तु योगज-
धर्मस्यापि सन्निकर्षत्वमिच्छन्ति तेपामप्यसत्पदार्थं सन्निकर्षानुपपत्तिः प्रत्यक्षं प्रति सन्निक-
र्षनानात्वेनाननुगमेन हेतुताग्रहानुपपत्तिश्च, ज्ञानादेर्विषयताऽऽदिरूपोऽपि सम्बन्धोऽसति न स-
म्भवति सतोरेव सम्बन्धदर्शनादिति, प्रत्यक्षादिषु संयोगादिरेव प्रत्यासत्तिः योगजधर्मं
चाधर्मतमआदिप्रतिबन्धमात्रं क्रियत इति दिक्, शान्तादितौ व्याख्यायाव्यपदेश्य व्याख्या-
तुं पृच्छति—अथाव्यपदेश्याः के इति । ये व्यापारान् करिष्यन्ति तेऽव्यपदेश्या इति वक्तुं न
शक्यते; अकरिष्यमाणव्यापारकस्यापि केवलानागतलक्षणस्य वस्तुनः स्वीकारादित्यतः
प्रकारान्तरेणाव्यपदेश्यं लक्षयति—सर्वं सर्वात्मकमिति । सर्वात्मकं सर्वशक्तिकं, तथा च
सबन्ध परिणामिन्यवस्थिताः सर्वविकारजनशक्तय एवाव्यपदेश्या इत्यर्थः, ननु वर्तमानाती-

णामिकं रसादिवैश्वरूप्यं स्थावरेषु दृष्टं, तथा स्थावराणां जङ्गमेषु जङ्गमानां-
स्थावरेषु” इति, एवं जात्यनुच्छेदेन सर्वं सर्वात्मकमिति, देशकालाकारनि-

मासती ।

कतं पूर्वाचार्यैः—जलभूम्योः परिणामभूतं रसादि वैश्वरूप्यं विचित्ररसादिस्वरूपं स्थावर-
पुद्गिज्जेषु दृष्टं, तथा स्थावराणां विचित्रपरिणामो जङ्गमप्राणिपुद्गिज्जेषु, जङ्गमानामपि
तथा स्थावरपरिणामः, एवं जात्यनुच्छेदेन = जलभूम्यादिजातेरनुच्छेदेन, धर्मरूपेण जला-
दिजातेर्वर्तमानत्वं तेनेत्यर्थः, सर्वं सर्वात्मकमिति । देशेति । सर्वस्य सर्वात्मकत्वेऽपि न हि

तत्त्ववैशारदी ।

कम्” इति । तदेवोपपादयति—“जलभूम्योः” इति । जलस्य हि रसरूपस्पर्शशब्दवतः,
भूमेश्च गन्धरसरूपस्पर्शशब्दवत्याः परिणामिकं वनस्पतिलतागुल्मादिषु मूलफलप्रसव-
पल्लवादिगतरसादिवैश्वरूप्यं दृष्टम्, मोक्षमनेत्रमात्मिकाया भूमेरनादृशस्य वा जलस्य
न परिमाणामो भवितुमर्हति. उपपादितं हि नासदुत्पद्यत इति, तथा स्थावराणां ज-
ङ्गमेव = मनुष्यपशुमृगादिषु रसादिवैचित्र्यं दृष्टम् उपमुञ्जाना हि ते फलादीनि रूपादिभेदसम्प-
दमासादयन्ति, एवं जङ्गमानां परिणामिकं स्थावरेषु दृष्टं हविरावसेकात्किल दाडिमीफलानि
तालफलमात्राणि भवन्ति, उपसंहरति—“एवम्” इति । एवं सर्वं जलभूम्यादिकं सर्वरसाद्यात्मकं,
तत्र हेतुमाह—“जात्यनुच्छेदेन” इति । जलत्वभूमित्वादिजातैः सर्वत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वना-
नुच्छेदाद्, ननु सर्वं चत् सर्वात्मकं हन्त भोः सर्वस्य सर्वदा सर्वत्र सर्वथा सन्निधानात्समानका-
लीना भावानां व्यक्तिः प्रसज्येत न खलु सन्निहितविकल्पाकारणं कार्यं विलम्बितुमर्हतीत्यत-
आह—“दशकाल” इति । यद्यपि कारणं सर्वं सर्वात्मकं तथाऽपि यो यस्य कार्यस्य देशः

पातञ्जलरहस्यम् ।

श्रुतेः, समर्थस्य क्षेपायोगादिति न्यायमाश्रित्याह—ननु सर्वं चेदिति । समाधत्ते—यद्यपीति । तेषां
वास्तविकम् ।

तावत्स्थयोरनुभवस्मरणे प्रमाणे स्तः, शक्त्याख्यायां त्वनागतवस्थया किं प्रमाणं किं वा
सर्वत्र सर्वशक्तिमत्त्वे प्रमाणमिन्याकाङ्क्षायामाह—यत्रोक्तमिति । अभिव्यक्तिरितीत्यन्तेना-
न्वयः, यत्र सर्वं सर्वशक्तिमदित्यत्राथैव पूर्वाचार्यैरिदं वक्ष्यमाणं प्रमाणमुक्तमित्यर्थः, तत्रादौ
प्रत्यक्षस्थले शक्तिमनुमापयति—जलभूम्योरिति । स्थावरेषु रसादिभिः मधुराम्लसुरभ्यसुर-
भिमृदुकटिन्तवादिभिर्वदनन्तरूपत्वं तज्जलपृथिव्याः परिणामनिमित्तकमित्यन्वयव्यतिरेका-
भ्यां प्रत्यक्षतो दृष्टम् अतो जलभूमी स्थावरात्मिकं स्थावरशक्तिमत्त्वा इति भावः, शक्ति-
विनाऽपि कार्यकरणेऽतिप्रसङ्गात् तथा जङ्गमेषु यद्वैश्वरूप्यं स्थावराणां परिणामनिमित्तकं दृष्टं-
मनुष्यादीनां धान्यादिस्थावरकार्याणां धान्यादिविशेषैः रूपादिविशेषदर्शनात्, तथा स्थाव-
राणां यद्वैश्वरूप्यं तज्जङ्गमानां परिणामनिमित्तकं दृष्टं—गोमयदुग्धादिभिर्ग्रान्यवम्पकादीनां-
स्थावराणां विचित्ररूपरसादिदर्शनादित्यर्थः, एवमादिदृष्टान्तैः सर्वेषु वस्तुषु सर्वविकारजन-
नशक्तिः सिध्यतीत्याह—इत्येवमिति । यथा जलादिस्थावराद्यात्मकम् एवमन्यदपि सर्व-
विकारात्मकं तच्छक्तिमत्, नन्वतातकार्यं शक्तिमत्त्वं नास्ति भाविस्त्वानामित्यत उक्तम्,
जात्यनुच्छेदेनेति । यद्यप्यतीतकार्यव्यक्तय उच्छिन्नास्तथाऽपि तज्जातीयसर्वस्यानुच्छेदादि-
त्यर्थः, तथा च सर्वात्मकत्वं सर्वजातीयशक्तिमत्त्वमवात्र विवक्षितमिति भावः, एतेनान्यद्व्य-
स्य परिणामव्यक्तीनामन्यत्राभावेऽपि न नियमभङ्गः तज्जातीयव्यक्त्यन्तरनननशक्तिसम्भ-
वादिति, तदेतदुक्तं विष्णुपुराणे—

यथा च पादपो मूलस्कन्दशाखाऽऽदिसंयुतः ।

आदिबीजात्प्रभवति बीजान्यन्यानि वै ततः ॥

मित्ताखं वन्धाश्च खलु समानकालमात्मनामभिव्यक्तिरिति, य एतेष्वभिव्य-
मास्यती ।

सर्वपरिणामोऽकस्माद् भवति स तु देशादिनियमितो भवति, देशकालाकारनिमित्ताप-
न्धाद् = अयोग्यदेशादिप्रतिबन्धकाद् न समानकालमेकदा आत्मनाम् = भावानामभि-
व्यक्त्यैशारदी ।

यथा कुङ्कुमस्य करमोरः; तेषां सत्त्वेऽपि पञ्चालादपि न समुदाचार इति न कुङ्कुमस्य पञ्चा-
लादिष्वभिव्यक्तिः, एवं निदावे न प्रावृषः समुदाचार इति न सदा शालीनाम्, एवं न मृगी
पातञ्जलरहस्यम् ।

शब्दादिगुणपञ्चकानां सत्त्वेऽपि देशत्रैगुण्येन पञ्चालादौ न समुदाचारः = सामग्रीसत्त्वमतस्तत्र
कुङ्कुमस्य न जन्मेत्याह—नेति । देशव्यभिचारमुक्त्वा कालव्यभिचारमाह—एवं निदाघ-
वात्तिकम् ।

सम्भवन्ति ततस्तेभ्यो भवन्त्यन्ये परे द्रुमाः ।

तेऽपि तल्लक्षणद्रव्यकारणानुगता मुने ! ॥

एवमव्याकृतात्पूर्वं जायन्ते महदादयः ।

सम्भवन्ति मुरास्तेभ्यस्तेभ्यश्चाखिलजन्तवः ॥ इति,

यदि च सर्वत्र सर्वसजातीयवस्तुजननशक्तिर्न स्वीक्रियते तदा कथमेकस्मादेव चतु-
सुंखशरीरादखिलदेवदानवभरपक्षादिसमुद्भवः कथं वाऽऽगस्त्यजाठराग्नेः समुद्रशोषणं कथं वा
ब्रह्माविष्णुरुद्रपार्वतीशरीरादिषु विश्वरूपदर्शनम्, योगिनां च स्वशरीरमनसोरनन्ता विभूतय-
उपपद्येरन् ? किं बहुना—

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ।

येन भूतान्यशेषेण द्रव्यस्यात्मन्यथो मयि ॥

सर्वभूतम्यमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः ॥

इत्यादिवाक्यैः सर्वप्राणिशरीरे सर्वजातीयवस्तुसत्तावचवं शक्तिरूपतां विनाऽऽज्ञस्येन नो-
पपद्येत, अर्जुनादिभिश्च शक्तिरूपणावस्थितं भाविमोऽप्यवधादिकमेव कृष्णादिशरीरे कालात्मके
दिव्यवक्षुषा इष्टं योगिभिरतीतानागतमिवेति, एतेन स इदं सर्वं भवति तस्मात्सर्वमभवदिति
श्रुतेः ब्रह्मविद्ः सर्वाभावरूपा श्रुत्युक्ता सिद्धिरुपपादिता, तथा जीवोपाधावपि या महेश्वर्यश-
क्तिमत्त्वाज्जीवानामाश्रयप्रतिपादकश्रुतिस्मृतय उपपन्नाः, तथा त एते सत्या अनृतापिधा-
ना इति श्रुतिरपीति मन्तव्यम्, नन्वेवं सर्वत्र सर्वजातीयशक्त्यङ्गीकारे कथमेकदा न नाना-
विकारोत्पत्तिः कथं वा शिलाशकलादपि नाङ्कुरोत्पत्तिरस्मादिशरीराद्यतुमुष्मादिवत् सङ्कल्प-
मात्रेण नाखिलप्राण्युत्पत्तिरित्याशङ्क्यां परिहरति—देशकालेति । देशो भूलीकादिः कालः
कलियुगादिराकारः संस्थानम् अवयवसंयोगविशेषः निमित्तमधमादित्त्वेरपबन्धान् प्रतिब-
न्धाद् एकदा कारणेण न विरुद्धानामात्मभूतशक्तीनामभिव्यक्तिर्वर्तमानलक्षणपरिणाम इत्य-
र्थः, एतेन च प्रतिबन्धवचनेनान्या अपि उक्ताशङ्काः परिहृताः सहकारिविरहादित्यर्थ इत्यपि
कश्चित्, तस्यापि प्रतिबन्धनिमित्तकविलम्बे पथेवसानं 'निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणमे-
दस्तु ततः क्षेत्रिकवद्' इत्यागामिसूत्रे सर्वेषां निमित्तकारणानां स्वतन्त्रायाः प्रकृतेः परिणा-
मेषु प्रतिबन्धनिवर्तकतामात्रावगमादिति, अतः शिलाशकलाच्चाङ्कुरोत्पत्तिरवयवसंयोगविशे-
पस्याङ्कुरोत्पत्तिप्रतिबन्धकत्वाद् अस्मदादिशरीराच्चाखिलप्राण्युत्पत्तिरधर्मप्रतिबन्धात्, ब्रह्मा-
ण्डादिशक्तिमतश्च घटादेश्चण्डाण्डाद्युत्पादनं विनैव प्रायशो नाशदशेनाव सा शक्तिः समुत्पद्य-
घटादिना सहैव नश्यति; आधारनाशात्, कदा चिन्नहुषशरीरादीनां सर्पादिभाववत् परमेश्वरा-
दिसङ्कल्पो घटादीनामपि प्रकृत्यापूर्वशाब्दं अव्यवस्थिताखिलपरिणामो भवत्येव, तथा चोक्तं—

ज्ञानभिव्यक्तेषु धर्मेष्वनुपाती सामान्यविशेषात्मा सोऽन्वयी धर्मी, यस्य तु

भास्वतो ।

व्यक्तिः, देशकालापबन्धो नैकस्मिन् देशे नीलपीतयोर्धर्मयोर्युगपदभिव्यक्तिः, आकाराप-
बन्धः = न हि चतुरस्रमुद्रया त्रिकोणलाञ्छनम्, विमितम् = अन्यदुद्भवकारणम्, यथा-
ऽभ्यासादेव चित्तस्थितिरित्यादि, अभ्यासरूपनिमित्तापबन्धाद् न चित्तस्य स्थितिः स्यात्,
अभिव्यक्तेः प्रतिबन्धभूताद्योग्यदेशादपगमादेवाभिव्यक्तिर्नाकस्माद्,

य इति । यः पदार्थ एतेषु कलक्षणेष्वभिव्यक्तानभिव्यक्तेषु धर्मेष्वनुपाती = तादृशाः
सर्वे धर्मा यन्निष्ठा इति बुध्यते स सामान्यविशेषात्मा = सामान्यरूपेण स्थिता अतीताना-
गता धर्माः, विशेषरूपेणाभिव्यक्ता वर्तमानधर्मास्तदात्मा = तत्स्वरूपः, अन्वयी = बहुधर्मा-
णामाश्रयरूपो व्यवहियमाणः पदार्थो धर्मा,

यस्य त्विति । “एकतत्त्वाभ्यास” इति सूत्रव्याख्याने यत् कृतं वैनाशिकदर्शनखण्डन-
तत्त्ववैशारदी ।

मनुष्यं प्रसूते, न तस्यां मनुष्याकारसमुदाचार इति, एवं नापुण्यवान् सुखरूपं मुञ्चेत्, न
नस्मिन् पुण्यनिमित्तस्य समुदाचार इति, तस्माद् देशकालाकारनिमित्तानाम् अपबन्धाद् =
अपगमाच्च समानकालम्, आत्मना = भावानाम् अभिव्यक्तिरिति, तदेवं धर्मान् विभज्य तेषु
धर्मिणोऽनुगमं दर्शयति—“य एतंपु” इति । सामान्यं = धर्मिरूपं, विशेषः = धर्मः, तदा-
त्मा = उभयात्मक इत्यर्थः, तदेवमनुभवमिदमनुगतं धर्मिणं दर्शयित्वा तमनिच्छतो वैना-
शिकस्य क्षणिकं विज्ञानमात्रं चिन्मिच्छतोऽनिष्टप्रसङ्गमुक्तं स्मारयति—“यस्य तु” इति ।

पातजलरहस्यम् ।

श्रुतिमाश्रित्याह—जलभूम्योरिति । जलस्य चतुर्गुणस्य पारिणामिकं करकादि तत्र रसान्ताश्र-
त्वारो गुणा उपलभ्यन्ते, गन्ध एकोऽधिको भूमौ पञ्चगुणायां, तर्कमाह—नासदिति । अत्राद्वैतः
रतमः पुरुर इति श्रुतिमाश्रित्याह—उपभुञ्जाना इति । रुषिं जङ्गमेष्वेवेति भावः, समध-
स्य क्षेपायागादिति न्यायमाश्रित्याह—ननु सर्वं चेदिति । समाधत्ते—यच्छपीति । तेषां शब्दा-
दिगुणपञ्चकानां पञ्चालादौ सत्त्वेऽपि देशवैगुण्ये न समुदाचारः सामयीमत्त्वमतस्तत्र न
कुङ्कुमस्य जन्मन्त्याह—नेति । देशव्यभिचारमुक्त्वा कालव्यभिचारमाह—एवं निदाघ इति ।
समुदाचारः = प्रकटना, योनिगतवैजात्यमाह—न सृगीति ।

आत्मा यत्नो धृतिर्बुद्धिः स्वभावो धर्म एव च—

हृन्मभिधानादाह—आत्मनां भावानामिति, बौद्धमतमुत्थाय दूषयति—यस्येति । “ना-
वात्तिकम् ।

लौकिकैरपि—

त्रिपमप्यमृतं क चिद्वेदमृतं वा विपमोक्षरेच्छयति,

एतेन तथा ज्ञानेन पुरुषार्थमप्याप्त्या चित्तस्यात्यन्तिकलयाकालेऽनागतदुःखमपि
शक्तिरूपं चित्तेन सहैव नश्यति; अतो हेयं दुःखमनागतमिति सूत्रोक्तमनागतदुःखस्य हेयत्व-
मुपपन्नम्, एवं च सति विकाराणां क चिद्विषयमात्रमपि भवत्यनागतातीततारूपमिति
वक्तव्यम्, अन्यथाऽनागतदुःखस्य हेयत्वानुपपत्तेः, परेपामनागतदुःखस्य हानं हि सिद्धत्वाच्च
पुरुषार्थं, अस्मिन्नानागतदुःखमभावितया न घटेतेति, पदार्थान् व्याख्याय समग्रं सूत्रार्थ-
माह—य एतेष्विति । अन्वयी सर्वधर्मान्वयी स्थिर इत्यर्थः, तथा चाभिव्यक्तानभिव्यक्त-
त्ववैधर्म्येण धर्मधर्मिणोर्विवेक इति सूत्रतात्पर्यार्थः, तदेवमन्योन्यवैधर्म्याद्धर्मभ्योऽतिरिक्ततया
धर्मी प्रसाधितः, इदानीं तदनभ्युपगमे आप्यकारो बाधकमप्याह—यस्य त्विति । धर्ममा-
त्रमित्यनेनैव क्षणिकत्वमप्यायातम्, अनेकक्षणस्थावित्वे हि क्षणतन्मन्धरूपधर्मवत्त्वमेव

धर्ममात्रमेवेदं निरन्तरं तस्य भोगाभावः, कस्माद् ? अन्येन विज्ञान-
कृतस्य कर्मणोऽन्यत्वं भोक्तृत्वेनाधिक्रियेत ? तत्स्मृत्यभावश्च नान्यदृष्टः ।
स्मरणमन्यस्यास्तीति, वस्तुप्रत्यभिज्ञानाच्च स्थितोऽन्वयी धर्मी यो धर्मान्य-
थात्वमभ्युपगतः प्रत्यभिज्ञायते तस्मान्नेदं धर्ममात्रं निरन्तर्यम् इति ॥१४॥

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥ १५ ॥

एकस्य धर्मिण एक एव परिणाम इति प्रसक्ते क्रमान्यत्वं परिणामा-

भासती ।

तत् सङ्क्षेपतो वक्ति, सुगमम्, धर्माशिकनये—भोगाभावः, स्मृत्यभावः, तथा च—योऽह-
मद्राक्षं सोऽहं स्पृष्टामांति प्रत्यभिज्ञाऽमङ्गतिरिति प्रसज्येत, तस्मात् स्थितः=अस्त्यन्वयी
धर्मी यो धर्मान्यथात्वमभ्युपगतः=यो धर्मेऽन्वेकरूपेण स्थितो यस्य च धर्मोऽन्यथात्वं-
प्राप्नोतीत्यनुभूयमानः प्रत्यभिज्ञायते, तस्माद्देदं विद्वं धर्ममात्रं, प्रतीतिमात्रं निरन्तर्यम्=
शून्यमूलकमित्यर्थः ॥ १४ ॥

एकस्येति। एकस्य धर्मिण एकस्मिन्नेव क्षण एक एव परिणाम इति प्रसक्ते=प्राप्त इत्य-
तत्त्ववैशारदी ।

“वस्तुप्रत्यभिज्ञानाच्च” इति । न हि देवदत्तेन दृष्टं यज्ञदत्तः प्रत्यभिज्ञानाति, तस्माद् यश्चा-
नुभविता स एव प्रत्यभिज्ञातेति ॥ १४ ॥

“क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः” किमेकस्य धर्मिण एक एव धर्मलक्षणावस्थालक्षणः परि-
णाम उत बहवो धर्मलक्षणावस्थालक्षणाः परिणामाः ? तत्र किं प्राप्तम्—एकत्वाद् धर्मिण एक-
एव परिणामः, न हि एकरूपात्कारणात् कार्यभेदो भवितुमर्हति, तस्याकस्मिकत्वप्रम-
ङ्गाद् इति, एवं प्राप्त उच्यते—“क्रमान्यत्वात्परिणामान्यत्वम्” एकस्या मृदूश्चूर्णं पिण्ड-
घटकपालकणाकारपरिणतिपरम्परा क्रमवती लौकिकपरीक्षकं गृह्यक्षं समीक्ष्यते, अन्यत्वं दं-
चूर्णपिण्डयोरानन्तर्यम्, अन्यच्च पिण्डघटयोः, अन्यच्च घटकपालयोः, अन्यच्च कपालकणयोः
एकत्र परत्वात्प्राप्त पूर्वत्वाद्, सोऽयं क्रमभेदः परिणाम एकस्मिन्नवधकल्पमानः परिणामभेद-
मापादयति, एकोऽपि च मृदूधर्मी क्रमोपनिपतिततत्तत्सहकारिसमवधानक्रमेण क्रमवती परि-
णामपरम्परामुद्बहन् नैनामाकस्मिकयतीति भावः, धर्मपरिणामान्यत्ववत्त्वलक्षणपरिणामान्य-
त्वेऽवस्थापरिणामान्यत्वे च समानं क्रमान्यत्वं हेतुरिति, तदेवद्वाप्येणावद्योत्यते—“एकस्य

पातञ्जलरहस्यम् ।

न्यदृष्टं स्मरत्यन्य” इति न्यायमाश्रित्याह—न—इति ॥ १४ ॥

एकस्या सामग्र्या एकं कार्यं दृष्टमित्याशङ्क्य समाधत्ते—“क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वं
हेतुः” तदेवानुभवारुडं करोति—तद्यथाऽऽदि—क्रमइत्यन्तेन, क्रमः = आनन्तर्यमित्यर्थः, सः =
वातिकम् ।

पदार्थमात्रस्य स्यादिति, धर्ममात्रमित्यस्य विवरणं निरन्तर्यमिति निर्धेमिकमित्यर्थः, धर्मि-
निराकरणादात्मा क्षणिकविज्ञानमित्यायानं तथा च प्रथमपादोक्तमेव दूषणमाह—तस्य भो-
गाभाव इति । शेषं सुगमम् ॥ १४ ॥

नन्वस्तु धर्मी धर्मातिरिक्तः तथाऽप्येकस्य धर्मिण एक एव परिणामोऽस्तु एकस्य ज्ञाना-
परिणामाङ्गीकारे सहकारिभेदकल्पनागौरवादित्याशङ्क्यायामेकस्य धर्मिणः परिणामभेदं साध-
यति—एकस्य धर्मिण आगामिसूत्रवक्ष्यमाणपरिणामत्रयसिद्धये—

“क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः” एकस्य धर्मिणः परिणामनानात्वे क्रियाभेदो हेतुर्लिङ्ग-
मित्यर्थः, भाषाङ्गापूर्वकं सूत्रं व्याचष्टे—एकस्येति । भवतीति सिद्धान्त इति शेषः, हेतुस्य-

न्यत्वे हेतुर्भवतीति, तद् यथा चूर्णमृत्, पिण्डमृद्, घटमृत्, कपालमृत्, कणमृद्, इति च क्रमः, यो यस्य धर्मस्य समनन्तरो धर्मः स तस्य क्रमः, पिण्डः प्रच्यवते घट उपजायत इति धर्मपरिणामक्रमः, लक्षणपरिणामक्रमो-
घटस्यानागतभावाद्धर्त्तमानभावक्रमः, तथा पिण्डस्य वर्त्तमानभावाद्नाती-
तभावक्रमः, नातीतस्यास्ति क्रमः, कस्मात् ? पूर्वपरतायां सत्यां सम-
तन्तरत्वं सा तु नास्त्यतीतस्य, तस्माद् द्वयोरेव लक्षणयोः क्रमः, तथाऽ-
वस्थापरिणामक्रमोऽपि घटस्याभिनवस्य प्रान्ते पुराणता दृश्यते सा च

भास्वती ।

धर्मः, परिणामान्यत्वस्य गोचरीभूतस्य कारणं क्षणिकान्यत्वक्रमः, य इति । क्रमलक्षण-
माह—कस्य चिद् धर्मस्य समनन्तरधर्मः—अव्यवहितपरवर्ती धर्मः, पूर्वस्य क्रम इत्यर्थः,
यथा—पिण्डेऽन्यस्य धर्मपरिणामक्रमस्तत्पश्चाद्भावी घटधर्मः, तथाऽवस्येति । न च घटस्य
पुराणताऽत्र जीर्णता, जीर्णता हि धर्मपरिणाम, एकधर्मलक्षणाक्रान्तस्य घटस्यात्पत्तिकाल-
पर्यन्तस्य भेदविशेषोच्यतेऽभिनवोऽयं पुराणोऽयमिति, घटस्य देशान्तरावस्थानमप्यवस्था-
परिणामः, उदाहरणमिदं घटस्वरूपमेकमुदितधर्ममपि गृहीत्वोक्तम्, तत्र वर्त्तमानलक्ष-
णकवत्त्वधर्मस्य नास्ति धर्मान्तरत्वं नास्ति च लक्षणान्यत्वम्, तथाऽपि च यः परिणामो-
वक्तव्यो भवति स्यादवस्थापरिणाम इति दिक्, धर्मरूपेण मतस्य वटधर्मिणः परिणामो यत्र
वक्तव्यो भवेत् तत्र विवर्णनाजीर्णताऽऽद्योऽपि धर्मपरिणामः स्यात्, सा चेति । सा च
तत्त्ववैशारदी ।

धर्मिण" इति । क्रमक्रमवतोरभेदमाध्याय स तस्य कप इत्युक्तं "तथाऽवस्थापरिणामक्रम-
इति । तथा हि कानागेन कोशगारे प्रथमसंरक्षिता अपि हि ब्राह्मणो हायर्नरतिवृद्धिः पा-
णिन्परीमात्रविशील्यमाणान्यवमंस्थानाः परमाणुभावमनुभवन्तो दृश्यन्ते न चायमभिनवा-
नामकस्मादेव प्रादुर्भूतितुर्हति, तस्मात् क्षणपरमराक्रमेण सूक्ष्ममसूक्ष्मतरसूक्ष्मवृद्ध-
वृहतरवृहत्तमादिक्रमेण प्रायेण विनिष्टोऽयं लक्ष्यत इति, तदिदं क्रमान्यत्वं धर्मेधर्मिभेदमपे-
क्षितं ।

पतिजलरहरयम् ।

पराधर्मः, न तु पदार्थः, पिण्डः प्रच्यवते घट उपजायते जन्मवान् स्यात्, एवञ्च जायते
अग्निं बद्धत्वे परिणमत इति चतुर्थं स्थितं धर्मणि धर्मचिन्नेति न्यायान् वृत्तायः = अ-
वात्तिकम् ।

प्रतिपादयितुमादौ धर्मपरिणामविषये धर्मिणः क्रमं दर्शयति—चूर्णति । एकैव मृत् प्रथमं-
चूर्णमृत्तिष्ठति ततः पिण्डमृदवति ततश्च घटमृदिति घटोत्पत्तौ मृद्धमिणः क्रमं प्रतिपाद्य घटल-
येऽपि मृद्ः क्रममाह—कपालपृष्ठकमृदिति । चशब्देनाल्पपरिणामविषयेऽपि क्रमः समुचीयते
सर्वत्र मृच्छ्रदो मृद्धमिण एकत्वप्रतिपादनार्थः, एकस्य सामान्यात्मकस्य मृद्धमिणोऽनङ्गी-
कारं मृदित्यनुगतप्रत्ययो न स्यादिति भावः, ननु धर्माणामेव क्रमः पौर्वापर्यात्मा सम्भवति
न तु धर्मिण इत्याशङ्कायां प्रकृतेः क्रमं लक्षयति—यो यस्येति । यस्य धर्मिणो धर्मान्तरस्य
समनन्तरो यो धर्मः स एव तस्य धर्मिणः क्रम इत्यर्थः, तथा च मृदेकैव चूर्णं भूत्वा पश्चात्
पिण्डो भवतीत्येकः क्रमः, पश्चाच्च घट इत्यादिक्रमेर्मृद्धमिण एव क्रमबहुत्वमिति भावः, धर्मा-
णां क्रमस्येवात्र विवक्षितत्वे तु तेषां क्रमनानात्वेऽप्येकस्य धर्मिणः परिणामबहुत्वं न सिध्य-
तीति भाष्यकाराशयः, परिणामत्रयेऽपि क्रममुदाहरति—पिण्डः प्रच्यवत इत्यादिना, नातीत-
स्यास्ति क्रम इति, लक्षणात् लक्षणान्तरप्राप्तिरूपः क्रमो नातीतस्येत्यर्थः, धर्मपरिणाम इवाव-
स्थापरिणामे प्रतिक्षणक्रमो न प्रत्यक्षीक्रियत इति तमनुमानेन साधयति—घटस्याभिनवस्येति ।

क्षणपरम्पराऽनुपातिना क्रमेणाभिव्यज्यमाना परां व्यक्तिमापद्यत इति धर्म-
लक्षणाभ्यां च विशिष्टोऽयं तृतीयः परिणाम इति, त एते क्रमाः धर्मधर्मि-
भेदे सति प्रतिलब्धस्वरूपा धर्मोऽपि धर्मा भवत्यन्यधर्मस्वरूपापेक्षयेति,
यदा तु परमार्थतो धर्मिण्यभेदोपचारस्तद्द्वारेण स एवाभिधीयते धर्म-

भासती ।

पुराणता=तत्कालावच्छिन्नाः सर्वेऽवस्थापरिणामा इत्यर्थः, क्षणपरम्पराऽनुपातिना=क्षणपर-
म्पराऽनुगामिना, क्रमेण=क्षणव्यापिपरिणतिक्रमेणेत्यर्थः, अभिव्यज्यमाना परां व्यक्ति=
लोकगोचरत्वमित्यर्थः, आपद्यत इति, धर्मलक्षणाभ्यां विशिष्टः=धर्मलक्षणभेदविवक्षाऽसंशयेऽपि
तदन्यो यदवस्थाऽपेक्षया भेदवचनं स तृतीयोऽयं परिणामः, त एत इति । एते क्रमा धर्मध-
र्मिभेदे सति प्रतिलब्धस्वरूपा न्यायेनानुचिन्तनीयाः कथं तद् व्याख्यातप्रायम्, धर्मो-
ऽपि धर्मा भवत्यन्यधर्मापेक्षया, यथा-घटो धर्मा जीर्णताऽऽद्यस्तस्य धर्माः, मृद् धर्मा पि-
ण्डत्वघटत्वाद्यस्तस्य धर्माः, भूतधर्मा धर्मिण्यन्तेषां भौतिकानि धर्माः, तन्मात्रधर्मा धर्मि-
तत्त्ववैशारदी ।

क्षत एवेत्याह—“त एत” इति । आ विकारेभ्य आ च लिङ्गाद् आपेक्षिको धर्मधर्मिभावो,-
मृदादेरपि तन्मात्रापेक्षया धर्मत्वादित्याह—“धर्मोऽपि” इति । यदा परमार्थधर्मिण्यलङ्घे-
ऽभेदोपचारप्रयोगः, तद्द्वारेण=सामानाधिकरण्यद्वारेण धर्म्येव धर्म इति यावत्, तदैव एव
परिणामो धर्मिपरिणाम एवेत्यर्थः, धर्मलक्षणावस्थानां धर्मस्वरूपाभिनिवेशात्, तदनेन
पातञ्जलरहस्यम् ।

कस्येति, धर्मधर्मिता हि सापेक्षा प्रतियोग्यनुयोगिवदित्याह—धर्मोऽपीति = द्वये =
द्विप्रकाराः, परिदृष्टा प्रत्ययात्मकाः प्रत्यक्षा इति; अपरिदृष्टा अनुमेयाः, नाभावो विद्यते सत-
इत्युक्तिमाश्रित्याह—ते च सप्तैव सप्तप्रकाराः ताननुगमयति—निरोध इत्यादिना,
वार्तिकम् ।

प्रान्त इति शेषः, सा चेति । सा च पुराणता क्षणपरम्पराऽनुपातिना प्रतिक्षणं भिन्नेन स्व
रूपसत्ताक्रमसमूहेनैवाभिव्यज्यमाना भवन्ती चरमावस्थायां स्फुटप्रत्यक्षगोचरतामेति, अतः
पुराणताऽभिव्यक्तिहेतुतया प्रतिक्षणमवस्थापरिणामोऽनुमीयत इति शेषः, प्रतिक्षणपरिणाम-
तो यत्सिध्यति तदाह—धर्मलक्षणाभ्यामिति । विशिष्टोऽतिशयितः धर्मलक्षणपरिणामयोः
प्रतिक्षणमनुत्पादादवस्थापरिणामस्य च प्रतिक्षणमुत्पादादित्यर्थः, तथा चोक्तं मनुना—

धोरेऽस्मिन्हन्त संसारे नित्यं संसारपायिनि, इति

रुमृत्यन्तरेषु च—

नित्यदा बाहू भूतानि भवन्ति न भवन्ति च ।

कालनालक्ष्यबगेन सूक्ष्मत्वात्तन्न दृश्यते ॥

इत्यादि च, पुराणे चात एव चतुर्विधः प्रलय उक्तः—

नित्यो नैमित्तिकश्चेति प्राकृतात्यन्तिकौ तथा इति,

नित्यः प्रतिक्षणं जायमानः, एतेन स्वप्नभायाऽऽदिदृष्टान्ता अपि प्रपञ्चस्य क्षणभङ्गुर-
त्वेनैव श्रुतिस्मृतिस्वभिप्रेता इति, सूत्रतात्पर्यार्थमाह—त एत इति । प्रतिलब्धस्वरूपाः
प्राप्तसम्भवा इतरथा तु नेत्यर्थः, ननु धर्मिणोऽपि घटादेः कपालादिधर्मत्वात् कथं धर्मधर्मिणो-
भेद इति ? तत्राह—धर्मोऽपीति । तथा च यो यस्य धर्मा स तस्मान्निन्न इत्येव नियम इत्य-
र्थः, नन्वेवं धर्मधर्मिलक्षणां परिणामभेदे कथमेकस्याः प्रकृतेः सर्वे परिणामा इति श्रूयते—
‘इत्येषा प्रकृतिः सर्वा व्यक्ताव्यक्तस्वरूपिणी’—

स्तदाऽयमेकत्वेनैव क्रमः प्रत्यवभासते,

चित्तस्य द्वये धर्माः-परिदृष्टाश्चापरिदृष्टाश्च,

तत्र प्रत्ययात्मकाः परिदृष्टाः, वस्तुमात्रात्मका अपरिदृष्टाः, ते च सप्तनैव

भास्वती ।

णस्तेषां भूतधर्मास्तु धर्माः, अभिमानो धर्मा तन्मात्रेन्द्रियाणि तस्य धर्माः, लिङ्गमात्रस्य धर्मोऽहङ्कारः, प्रधानं धर्मि लिङ्गं तस्य धर्मः, न च त्रैगुण्यं कस्य चिद् धर्मः, अतः परमार्थतो मूलधर्मिणि प्रधाने धर्मधर्मिणोरभेदोपचार एकत्वप्रतीतिस्तद्द्वारेण=अभेदोपचारद्वारेण सः=मूलधर्मो एवाभिधीयते धर्म इति, तदाऽयं क्रमः-एकत्वेन=परिणामक्रमेणैव प्रत्यवभासते, गुणानामभिभाष्याभिभावकरूपा तदेका विक्रिया वक्तव्या भवतीत्यर्थः, चित्तस्येति तत्त्ववैशारदी ।

धर्मिणो दूरोत्सारितं कृतस्यनित्यत्वमित्युक्तप्रायम्, धर्मपरिणामं प्रतिपादयन् प्रसङ्गेन चित्त-धर्माणां प्रकारभेदमाह—“चित्तस्य” इति । परिदृष्टाः=प्रत्यक्षाः, अपरिदृष्टा=परोक्षाः, तत्र प्रत्ययात्मकाः प्रमाणादयो रागादयश्च, वस्तुमात्रा इत्यप्रकाशरूपतामाह—स्यादेतदुपातञ्जलरहस्यम् ।

अनु कथ—

वार्तिकम् ।

त्यादिस्मृतिषु, तत्राह—यदा त्विति । यदा तु परमार्थधर्मिणि प्रधानेऽभेदोपचारेण निमित्तेन स बोऽपि धर्मः स एवाभिधीयते तदाऽयं क्रम एकत्वेन एकनिष्ठत्वेनैव प्रतीयत इत्यर्थः, परमार्थधर्मत्वं च साक्षात्परम्परया मयैविकाराध्यत्वं, तच्च प्रधानस्थं वास्तीत्यन्ये, अपारमार्थिकधर्मिणोऽपेक्षितत्वात्, यथा परिणामिनां सत्यत्वं यथा वा ब्रह्ममीमांसायां जीवानामात्मत्वमपारमार्थिकं तयोरपि अक्षयशङ्कदेहाद्यापेक्षितत्वादिति भावः, अत्र प्रधानस्यैव पारमार्थिकधर्मिकत्वं वदद्भिः आप्त्यकारैः परमात्मन एव निरतिशयसतोऽनापेक्षितत्वेन पारमार्थिकत्वसत्त्वं पारमार्थिकात्मत्वं च श्रुतिस्मृतिसिद्धमनुमतं न्यायसाम्यादिति ध्येयम्, तथाऽभेदोपचारवचनाद् धर्मधर्मिणोर्भेद एव पारमार्थिकः, अविभागमात्रं त्वभेद इत्यप्युक्तमिति, तदित्थं सूत्रगणेन प्रपञ्चः प्रकृतिपरिणाम इति सिद्धान्तितम्, तत्र चारम्भवादिभिः सहास्माकं धर्मधर्म्यभेदसत्कार्ययोरव विरोधो न तु प्रपञ्चस्यावेतनसुखद्रव्योपादानकत्वेऽपि तत्रभेदप्रत्ययनियामकरूपाविभागलक्षणस्वरूपस्यानङ्गीकारात् प्रागभावस्यसंयोरङ्गीकाराच्च, ये तु प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्ततावादिनस्तैः सह च नास्माकं विरोधलेशोऽपि वर्तते मायापरिणामस्य प्रपञ्चस्य परमात्मन्यतात्त्विकताया अस्माभिरपीष्टत्वात्, ‘इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते’

“बहुरूप इवाभाति मायया बहुरूपया ।

रममाणो गुणेष्वस्या ममाहमिति बध्यते”--

इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु मायाविकारस्यैव परमात्मन्यध्वारोपावगमात्, शुकौ बुद्धिपरिणामरज्जुतापवद् बध्यत इति अंशत इत्यर्थः, यदि च मायायामपि विवर्त्तत्वं प्रपञ्चस्य कश्चिद्देव तदपि परमार्थोभिप्रायेणेव्यत एवास्माभिः मायाऽपेक्षया तत्कार्याणामनित्यत्वेन तामपेक्ष्य मिथ्यात्वाद् वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यादिश्रौतदृष्टान्तैरेवमेव सिध्येदिति, तदेवं चित्तपरिणामप्रसङ्गेन सर्ववस्तूनां भूतेन्द्रियशब्दोपलक्षितानां त्रिविधः परिणामः सूत्रकारेण प्रतिपादितः, तत्र सूत्रकारैश्चित्तस्य निरोधव्युत्थानसंस्काररूपावेव परिणामौ प्रतिपादितौ, न सर्व इति न्यूनताः तस्याः परिहाराय परिणामात्मकान् चित्तधर्मानशेषतः प्रकरणसमाप्त्यवसरे दर्शयति-चित्तस्य द्वय इति । परिदृष्टापरिदृष्टाः=प्रत्यक्षाप्रत्यक्षाः, प्रत्ययात्मका इति । प्रत्ययो वृत्तिपरिणामविशेषो यः साक्षिणि प्रतिबिम्बानक्षमः स च ज्ञानेच्छाकृतिमुखदुःखादिमान् प्रदोषशिखावद् द्रव्यरूपः परिणामविशेषः तदात्मकाः अनन्तर-

भवन्ति; अनुमानेन प्रापितवस्तुमात्रसद्भावाः

“निरोधधर्मसंस्काराः परिणामोऽथ जीवनम् ।

चेष्टा शक्तिश्च चित्तस्य धर्मा दर्शनवर्जिता” इति ॥ १५ ॥

भासती ।

चित्तस्य द्वये = द्विविधा धर्माः परिहृष्टाः = अनुभूयमानाः प्रमाणादिप्रत्ययरूपाः, अपरिहृष्टाः = वस्तुमात्रात्मकाः संस्काररूपेण स्थितिस्वभावास्तत्कार्येण लिङ्गेन तत्सत्ताऽनुमीयते, ते यथा निरोधः = संस्कारशेषः, धर्मः = धर्माधर्मकमोक्षयः, संस्कारः = वासनारूपः, परिणामः = असंविदितविक्रिया, जीवनम् = चित्तेन प्राणप्रेरेणा,

श्रूयते च—

“मनः कृतेनायात्यस्मिच्छरारं” इति,

चेष्टा = अविदिता क्रिया, शक्तिः = क्रियाजननी, इत्येतं सप्त दशनवर्जिताश्चित्तधर्माः ॥ १५ ॥

तत्त्ववैशारदो ।

अपरिहृष्टाश्चेन्न सन्त्येवेत्यत आह—“अनुमानेन” इति । अनुमानेन प्रापितो वस्तुमात्रेण सद्भावो येषां ते तथोक्ताः, पञ्चान्मानसाधर्म्यादागमोऽप्यनुमानं, सप्तापरिहृष्टान् कारिकया संगृह्णाति—“निरोध” इति । निरोधो वृत्तीनाम् = असम्प्रज्ञानावस्था चित्तस्यागमतः संस्कारशेषभावोऽनुमानतश्च समाधिगम्यते, धर्मग्रहणेन पुण्यापुण्ये उपलक्षयति, क्व चित्कमेति पाठस्तत्रापि तज्जितेन पुण्यापुण्यं एव गृह्यते, ते चागमतः सुखदुःखापभागदशनाद्वाऽनुमानो गम्यते, संस्कारस्तु स्मृतेरनुमीयते, एवं त्रिगुणत्वाच्चित्तस्य चत्वं च गुणवृत्तामिति प्रतिक्षणपरिणामोऽनुमीयते, एवं जीवनं = प्राणधारणप्रवृत्तभेदोऽसंविदितश्चित्तस्य धर्मः श्वासप्रश्वासान्ध्यामनुमीयते, एवं चेतसश्चेष्टा = क्रिया तथा तथा तन्तरेरिन्द्रियः शरीरप्रदेशां सम्प्रयुज्यते साऽपि तत्संयोगादेवानुमीयते, एवं शक्तिरप्युद्गतानां कार्याणां मूल्यास्था चेतसो धर्मः स्थूलकाय्यानुवादेवानुमीयते इति ॥ १५ ॥

पातञ्जलस्यम् ।

मागमोऽनुमानं प्रत्यक्षानुमानयोः पश्चादित्याह—पश्चादिति ।

सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्चेति—

सांख्योक्तैः, जीवनं प्राण इत्यन्तःकरणत्रयस्य धर्म इत्यर्थः, दशनवर्जिता जानवर्जिता वदन्ति सप्तधा रूपैर्मोक्षत्यंकरूपेणैति सांख्योक्तैः ॥ १५ ॥

वाचिकम् ।

इत्यर्थः, वस्तुमात्रेति । परमाणुतद्वपवत् प्रतिबिम्बाधानाक्षमतया साक्षिण्याभासमाना इत्यर्थः, ते चापरिहृष्टाः, अनुमानेनेति । अनुमानेन साधिता वस्तुमात्रतया सत्ता तेषां गत्यानामित्यर्थः, सप्त दर्शयति—निरोधेति । निरोधो वृत्तिनिरोधः संस्कारजनकत्वेन निवृत्तियश्च सद्भावोऽनुमीयते इति प्रागेवोक्तम्, धर्मश्चादृष्टसामान्यं भोगवैचित्र्याऽनुमीयते संस्कारश्च स्मृतिहेतुतयाऽनुमीयते परिणामश्चित्तस्योपचयापचयादिर्द्रव्यतुल्यकार्षापकर्षादिभिरनुमीयते, एतच्च छान्दोग्ये स्पष्टम्—“अन्नमयं हि सोम्य मन” इत्यत्र, जीवनं प्राणनादिरूपव्यापारविशेषः सुषुप्तावपि श्वासप्रश्वासान्ध्यामनुमीयते, चेष्टा चित्तस्य सद्भावः, स च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादिहेतुभ्यां चित्तस्य चक्षुरादिदेशसंयोगवियोगाभ्यामनुमीयते, यद्यपि चित्तस्य विभुत्वं तथाऽपि बाह्यस्त्वाद्युपलब्धभेदोपचयापचयवच्छ्रोत्रसंयवोपाधिका क्रियाऽप्यन्तति भावः, शक्तिः ध्यानादिसामर्थ्यं तच्च तत्कार्येणानुमीयते, यद्यपि कार्यजननशक्तिः सर्वपरिणामिण्यनुमेयैव भवति तथाऽपि चित्तस्याखिलधर्मप्रसङ्गेन चित्तमधिकृत्योक्ता ॥ १५ ॥

अतो योगिन उपात्तसर्वसाधनस्य बुभुत्सितार्थप्रतिपत्तये संयमस्य विषय उपदिष्यते—

परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् ॥ १६ ॥

धर्मलक्षणावस्थापरिणामेषु संयमाद् योगिनां भवत्यतीतानागतज्ञानं-
धारणाध्यानसमाधिप्रयमेकत्र संयम उक्तः, तेन परिणामत्रयं साक्षा-

मास्वती ।

अत इति । अतोऽतः परमुपात्तसर्वसाधनस्य = संयममिदस्य बुभुत्सितार्थप्रतिपत्तये = जिज्ञासितविषयबोधाय संयमस्य विषय उपदिष्यते उपदिश्यत इत्यर्थः, धर्मेति । क्षण-
व्यापी परिणाम एव सूक्ष्मतमो विज्ञेयो विषयस्य, संयमेन तस्य तत्कमस्य च साक्षात्कर-
णात् सर्वभावानां निमित्तोपादानं साक्षात् कृतं भवति ततश्चातीतानागतज्ञानम्, धार-
णेति । तेन = संयमेन परिणामत्रयं साक्षात् क्रियमाणं सर्वतो विषयस्य क्रमतो धारणां प्र-
योज्य ततो ध्यायेत् ततः समाहितो भूत्वा साक्षात् कुर्याद्, एवं क्रियमाणे तेषु विषयेष्व-
तत्त्ववैशारदी ।

अतः परमापादपरिसमाप्तेः संयमविषयस्तद्वशीकारसूचनी विभूतिश्च वक्तव्या, तत्रोक्त-
प्रकारं परिणामत्रयमेव तावत्प्रथममुपात्तसकलयोगाङ्गस्य योगिनः संयमविषयतयोपक्षिपति-
“परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम्”

ननु यत्र संयमस्तत्रैव साक्षात्करणं तत्कथं परिणामत्रयसंयमोऽतीतानागते साक्षात्कार-
येदित्यत आह—“तेन” इति । तेन परिणामत्रयं साक्षात्क्रियमाणं तेषु परिणामेष्वनुगतं ये
पातजलरहस्यम् ।

अष्टाङ्गे संयमस्य योगिनः पादावधि संयमसाध्या विभूतय इति दर्शयितुमाह—परीति ।
तेषु परिणामेषु धारणादित्रयेण विवक्षितार्थसिद्धिः संयमसाक्षात्कारयोर्न भिन्नविषयता यथा
वार्तिकम् ।

पादसमाप्तिपर्यन्तानि संयमसिद्धिसूत्राण्यवतारयति—अतो योगिन इति । ज्ञान-
साधनानि योगाङ्गानि विस्तरेण व्याख्यातानि. योगकालीनावस्थाश्च चिन्तस्य परिण-
मरूपा योगनिष्पत्त्याद्यवधारणाय दर्शिताः, अतः परं बुभुत्सितानां योगिभिर्ज्ञानसि-
तानामर्थानां साक्षात्काराय यमादिसाधनसम्पन्नस्य योगिनः संयमविषय उपदिष्यते,
उभयत्र संयमायथा सिद्धिर्भवति तत्तत्र विशिष्य प्रदर्शयते पादसमाप्तिपर्यन्तमित्यर्थः, अत्र
बुभुत्सितार्थप्रतिपत्तये इति वचनात् तत्तद्विभूतिकामेव ते संयमा कर्तव्याः कवचमु-
सुक्ष्मिस्तु सत्त्वगुणान्यतामात्रसंयमः कर्तव्यः परवैराग्यायेति सूचितम्, एताश्च
विभूतयः संयमसिद्धिगुणिका अपि ज्ञेयाः,

“परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम्” अस्य धर्मिणोऽयं धर्मपरिणामस्तस्य चार्थं ल-
क्षणेपरिणामः, लक्षणस्य चार्थं नवपुराणाद्यवस्थापरिणाम इत्येवमनुक्षणं यत्र कुत्र चिदर्थं संय-
मात्साक्षात्कारं सति तद्विराट्प्रमाणमपि धर्मादिपरिणामेष्वतीतानागतज्ञानं सूक्ष्ममात्रेण
प्रणिधानेनादेव भवतीत्यर्थः, अन्यविषयकसंयमान् प्रतिनियतपदार्थान्तरसाक्षात्कारश्च योग-
जघमबलाद्भवतीति शास्त्रप्रामाण्यादवधार्यते धर्मविशेषात्स्वर्गविशेषवत् न परोज्यसिद्धिवत्
भुवनज्ञानं सूर्यं संयमादिति वक्ष्यमाणसिद्धिवच्च, कश्चित्तु—समानविषयत्वानुरोधतः संयमविषय-
योरेवातीतानागतयोः साक्षात्कारो भवतीत्यर्थ इत्याह—तत्र—तर्हि तत्संयमात्तज्ज्ञानमित्येव
सामान्यतः सूत्रं युज्येत, संयमस्य स्वविषयगोचरसाक्षात्कारजनकत्वनियमाद्, अपि च
परिणामत्रयं साक्षात्क्रियमाणं तेषु तीतानागतज्ञानं सम्पादयतीति भाष्ये पौनस्त्य-

क्रियमाणमतीतानागतज्ञानं तेषु सम्पादयति ॥ १६ ॥

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्संस्कारस्तत्प्र-

विभागसंयमात्सर्वभूतरुतज्ञानम् ॥ १७ ॥

तत्र वाग्वर्णेष्वेवार्थवती, श्रोत्रं च ध्वनिपरिणाममात्रविषयम्, पदं पुन-

भासती ।

सीतानागतं ज्ञानं सम्पादयति ॥ १६ ॥

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् सङ्कुरः = या वाचकः शब्दः स एवार्थस्तदेव च ज्ञानमिति सङ्कीर्णता, तत्प्रविभागसंयमात् = प्रत्येकं विभज्य संयमात् सर्वभूतानां-
रुतज्ञानम् = उच्चारितशब्दार्थज्ञानं भवेदिति सूत्रार्थः, तत्रेति । व्याचष्टे—तत्रैतद्विषये
वागिन्द्रियं वर्णात्मकशब्दोच्चारणरूपकार्यवत्, श्रोत्रविषयः = ध्वनिमात्रः, न तु तदर्थः,
पदं = वर्णात्मकं यदर्थोभिधानं यथा=घटादि, नादानुसंहारबुद्धिनिर्गन्धम् = नादानां-
वर्णानामनुसंहारबुद्धिः = एकत्वापादनबुद्धिः तथा निर्गन्धं वर्णानेकतः कृत्वा बुद्ध्या
तत्त्ववेशारदी ।

अतीतानागते तद्विषयं ज्ञानं सम्पादयति, परिणामत्रयसाक्षात्करणमेव तदन्तर्भूतातीताना-
गतसाक्षात्करणात्मकमिति न विषयभेदः संयमसाक्षात्कारयोरित्यर्थः ॥ १६ ॥

अयमपरः संयमस्य विषय उरक्षिप्यते—“श-नम्” । अत्र वाचकं शब्दमाचिख्यासुः
प्रथमं तावद् वाग्व्यापारविषयमाह—“तत्र” इति । वाग् = वागिन्द्रियं वर्णव्यञ्जकमष्ट-
स्थानकं, यथाऽऽह—

“अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः” कण्ठः शिरस्तथा ।

जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकोष्ठौ च तालु च” इति,

सा वाग् वर्णेष्वेव यथालोकप्रतीतिभिर्देवत्ववती, न च वाचक इत्यर्थः, श्रोत्रव्यापार-
विषयं निरूपयति—“श्रोत्रम्” इति । श्रोत्रं पुनर्वर्तनेरुदानस्य वागिन्द्रियाभिधातिनो यः परि-
णतिभेदो वर्णानां तेनाकारेण परिणतं तन्मात्रविषयं, न तु वाचकविषयमित्यर्थः, यथा-
लोकप्रतीति सिद्धेभ्यो वर्णभ्यो वाचकं भिनसि—“पदम्” इति । पदं पुनर्वाचकं नादानुसंहा-
पातजलरहस्यम् ।

घटं-करोमीत्यत्र ज्ञानेच्छाकृतीनामित्यर्थः ॥ १६ ॥

वाचिकम् ।

मपि स्यादिति, भाष्ये तेज्विति । धर्मलक्षणावस्थापरिणामेषु सबवस्तुसाधारणेष्वित्यर्थः,
शेषं सुगमम् ॥ १६ ॥

संयमान्तरस्य सिद्ध्यन्तरमाह—

“शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्संस्कारस्तत्प्रविभागसंयमात्सर्वभूतरुतज्ञानम्” गौरि-
स्यादिः शब्दो, गौरित्यादिरर्थो“गौरित्यादिः प्रत्ययः, तेषां वक्ष्यमाणं संकेतस्पादध्यासात्संस्कारो-
विशेषाप्रवृत्तिर्भवति, वस्तुतस्तु तेषां भेदोऽस्ति; अतस्तेषां प्रविभागे भेदे संयमात्साक्षात्कृते
सति सर्वभूतानां रुतानि ज्ञायन्ते, अयं काकादिरिममर्थमेव प्रतीत्यानेन शब्देन कथयतीत्ये-
वमित्यर्थः, यद्यपि साक्षात्कृते सतीति सूत्रे नास्ति तथापि संस्कारसाक्षात्करणादित्यु-
त्तरसूत्रेण साक्षात्कारपर्यन्तस्यैव संयमस्य सिद्धिकथनात्सर्वत्र सूत्रे संयमस्य साक्षात्कार-
द्वारकत्वं व्याख्येयम्, अत एव भाष्यकारोऽप्यनेकसूत्रे हृद्दर्शनार्थसाक्षात्कारपर्यन्ततां संय-
मस्य व्याख्यास्यति, त्रिविधैरेव शब्दैरर्थप्रत्यययोस्तेषां शब्दानामन्यान्यं च संस्कारं दर्श-
यितुं शब्दानामेवादी त्रैविध्यं दर्शयति भाष्यकारः—तत्र वागिति । तत्र शब्दमाच्ये वागि-

नादानुसंहारबुद्धिनिग्राह्यम् इति, वर्णा एकसमयासम्भवित्वात्परस्परनिरनु-
ग्रहात्मानस्ते पदमसंसृष्ट्यानुपस्थाप्याविर्भूतास्तिरोभूताश्चेति प्रत्येकमपद-
स्वरूपा उच्यन्ते, वर्णः पुनरेकैकः पदात्मा सर्वाभिधानशक्तिप्रचितः सहकारि-

भासती ।

पदं गृह्यत इत्यर्थः, वर्णा इति । एकसमयासम्भवित्वाद् = पूर्वोत्तरकालक्रमेणो-
च्चार्यमाणत्वाद्, न चैकसमयभावितो वर्णाः ततस्ते परस्परनिरनुग्रहात्मानः =
परस्परासन्तीनाः, तत्समाहाररूपं पदम् असंसृष्ट्य = अनुपस्थाप्य, अनिमग्नित्यर्थः,
आविर्भूतास्तिरोभूताश्च भवन्तः प्रत्येकमपदरूपा उच्यन्ते, वर्ण इति । एकैक-
तत्त्ववैशारदी ।

बुद्धिनिग्राहं यथाप्रतीति निदान् नादान् वर्णान् प्रत्येकं गृहीत्वाऽनुपस्थाप्य वा संह-
रति = एकत्वमापादयति गौरित्येतदेकं पदमिति, तथा पदं गृह्यते यद्यपि प्राच्योऽपि बुद्ध-
यो वर्णाकारं पदमेव प्रत्येकं गोचरयन्ति तथाऽपि न विशदं प्रथते चरमे तु विज्ञाने तदनि-
विशदमिति नादानुसंहारबुद्धिनिग्राह्यमुक्तम्, यस्तु वैयात्यादेकपदानुभवमविज्ञाय वर्णा-
नेव वाचकानातिष्ठते तं प्रत्याह—“वर्णा” इति । ते स्वस्वमी वर्णाः प्रत्येकं वाच्यविषया-
धियमादधीरन् नागदन्तका इव शिष्यावलम्बनं संहता वा प्रावाण इव पिठधारणम् ? न
तावत्प्रथमः कल्पः—एकस्मादर्थप्रतीतेरनुत्पत्तेः, उत्पत्तौ वा द्वितीयादीनामनुबन्धनप्रसङ्गः,
निष्पादितक्रियं कर्मणि विशेषानाध्यायिनः साधनस्य साधनस्यायातिपातान् ; तस्माद् द्वि-
तीयः परिशिष्यते, सम्भवति हि प्रावणां संहतानां पिठधारणमेकसमयभावित्वाद्, वर्णा-
नां तु योगपद्यासम्भवोऽतः परस्परमनुग्राह्यानुग्रहकत्वाद्योगात्सम्भूयापि नार्थधियमाद-
धते, ते पदरूपमेकमसंसृष्टान्तस्तादात्म्येनात एवानुपस्थापयन्त आविर्भूतास्तिरोभूता-
अथःशलाकाकल्पाः प्रत्येकमपदस्वरूपा उच्यन्ते, यदि पुनः पदमेकं तादात्म्येन संस्पृशे-
युर्वर्णास्ततो नोक्तदोषप्रसङ्ग इत्याह—“वर्णः पुनरेकैकः पदात्मा” इति । सर्वाभिधानश-
क्तिप्रचितः = सर्वाभिरभिधानशक्तिभिर्निचितो, गौः, गणः, गौरं, नग, इत्यादिषु हि गका-
ने गोत्वाद्यर्थाभिधायिषु दृष्ट इति तत्तदभिधानशक्तिः, एवं सोमः शोचिरित्यादिष्वीश्वरा-
द्यर्थाभिधायिषु पदेऽवोवर्णा दृष्टः सोऽपि तत्तदभिधानशक्तिः, एवं सर्वत्रोहर्तायम्, स चैकैको-
पातिजलरहस्यम् ।

तत्र गौरित्यादिशब्दः श्रोत्रेकप्राह्यः, अर्थो द्रव्यं त्वक्चक्षुषां, शेषाणि पञ्चविषयाणीत्युक्तः
स्वमते पृथिव्यादिसमूहे शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासा घटाद्यर्थः, तथा च पाण्यादिचतुष्टय-
प्राह्यः, शब्दादयः पञ्च प्रत्येकं श्रोत्रादिपञ्चेन्द्रियप्राह्यः, ज्ञानं मानसम्बोद्धं साक्षिप्राह्यश्चेति
पदपदार्थज्ञानानि अयःशलाकासदृशानि परस्परमसङ्गीनि यद्यपि पदवृत्तौ तादात्म्याध्यामव-
शादेकपात्रस्थजलदुग्धयोरिव सङ्गीर्णानि तेऽप्येकैकमयमत्रयधारणात् पिपीलिकादिमनुन्यान्तेषु
ये परप्रत्ययार्थाः शब्दाः तेषां पिपीलिकाशब्दोऽयं मनुष्यशब्दोऽयमिति योगिनां ज्ञानं भवती-
ति सुप्रार्थः, उच्चरितप्रध्वंसितां वर्णानां समसमयवर्तित्वं नास्तीत्याह—वर्णा इति । एकस्मि-
स्तिष्ठति तदन्यस्य स्थितिरनुग्रहः ते वर्णाः पदं स्फोटारूपं व्यङ्ग्यं नित्यञ्च पद्यतेऽर्थोऽनेनेति, नि-
त्यानित्ययोः सम्बन्धो नास्तीत्याह—असंसृष्टयेति । जन्मविनाशशालिन इत्याह—आविरिति ।
अत एवाह—अपदस्वरूपा इति । वर्णस्वरूपमाह—वर्ण इति । पदात्मा गकारादिकारादिसह-
कारेण पदस्फोटं व्यञ्जन् निर्वाहकत्वेन पदात्मा सर्वस्य गोगणगमनगन्धादेयांभिधायकशक्ति-
बोधकता तथा प्रतीतो युक्तः वर्णान्तरमोकारादिः प्रतियोगी द्वितीयोऽनुयोगिनो गकारस्य
वास्तिकम् ।

न्द्रियं वर्णत्वेन प्रयोजनवत् शब्देषु मध्ये वागिन्द्रियजन्यः शब्दो वर्ण एव न तु शब्दादि-

वर्णान्तरप्रतियोगित्वाद् वैश्वरूप्यमिवापन्नः पूर्वश्चोत्तरेणोत्तरश्च पूर्वोऽपि विशेषे

मास्ती ।

र्णाः = प्रत्येकं वर्णः, पदात्मा = पदानामुपादानभूतः सर्वाभिधानशक्तिप्रचितः = सर्वाभिधानशक्तिः प्रचिता सञ्चिता यस्मिन् सः = सर्वाभिधानशक्तिसम्पन्नः, सहयोगिवर्णान्तरप्रतियोग्यन्धी भूत्वा वैश्वरूप्यमिवापन्नः = असङ्ख्यपदरूपमापन्नमिव, पूर्वोत्तररूपविशेषणाव-
तत्त्ववैशारदी ।

वर्णो गकारादिः सहकारि यद्वर्णान्तरमोकारादि तदेव प्रतियोगि = प्रतियोग्यन्धि यस्य तत्त-
थोक्तस्तस्य भावस्तत्त्वं तस्माद्वैश्वरूप्यं = नानात्वमिवापन्नो न तु नानात्वमापन्नस्तस्य त-
त्त्वादेव, पूर्वो वर्णः = गकार उत्तरेणोकारेण गणादिपदेभ्यो व्यावर्त्य उत्तरश्चोकारो गकारेण
शोचिरादिपदेभ्यो व्यावर्त्य विशेषे = गोत्ववाचके गोपदस्फोटोऽवस्थापितोऽनुसंहारबुद्धौ
अयमभिसन्धिः—अर्थप्रत्ययो हि वर्णैर्नियतक्रमतया परस्परमसम्भवद्विरक्तः कर्तुम्,
न च संस्कारद्वाराऽऽग्नेयादीनामिव परमापूर्वं वा स्वर्गं वा जनयितव्येऽनियतक्रमाणांमपि
साहित्यमथेदुष्टरूपजनने वर्णानामिति साम्प्रतम् ? विकल्पसहत्वात्, स खल्वर्थे वर्णानुभव-
जन्यः संस्कारः स्मृतिपसर्वहेतुः, अन्यो वाऽऽग्नेयादिजन्य इवापूर्वाभिधानः, न तावदन्तरः,
कल्पनागौरवापत्तेः, स एव तावददृष्टपूर्वः कल्पनीयस्तस्य च क्रमद्विवर्णानुभवैरेकस्य
जन्यत्वं न सम्भज्यतेति तज्जातीयानेकान्तरसंस्कारकल्पनेति गौरवम्, न चेपि ज्ञापकहेत्व-
ङ्गमज्ञातस्त्वद्गतामनुभवताति, न खलु संबन्धोऽर्थप्रत्यायनाङ्गमज्ञातोऽङ्गतामुपैति, स्मृति-
फलप्रयत्नानुमितस्तु संस्कारः स्वकारणानुभवविषयनियतो न विषयान्तरं प्रत्ययमाधा-
तुमुत्सह्य, अन्यथा यत्किञ्चिदेवैकमनुभूय सर्वैः सर्वं जानीयाद् इति, न च प्रत्येकवर्णानुभ-
वजनितसंस्कारपिण्डलव्यञ्जनमस्मृतिदर्पणसमारोहिणो वर्णाः समभिगतस्यद्भावा वाचका-
इति साम्प्रतं ? क्रमाक्रमविपरीतक्रमानुभूतानां तत्राविशेषणार्थोऽयं जननप्रसङ्गाद्, न चैतन्मर-
णज्ञानं पूर्वानुभववर्तिना परस्परतां गोचरयितुमर्हति ? नस्माद् वर्णभ्योऽसम्भवत्त्वर्थप्रत्यय-
एकपदानुभवमेव स्वनिमित्तमुपकल्पयति, न चेपि पदेऽपि प्रसङ्गः ? तदिह प्रत्येकमेव प्रय-
त्नमेवभिन्ना ध्वनयो व्यञ्जयन्तः परस्परविमृष्टतत्तत्पदव्यञ्जकत्वेनभिन्नुत्पत्त्यन्वयानकरण-
निष्पन्नाः सदृशाः सन्तोऽन्योन्यविमृष्टकैः पदैः पदमेकं सदृशमापादयन्तः प्रतियोगिभेदेन
तत्सादृश्यानां भेदाच्चतुपदानादेकमव्यनवयवमपि सावयवमिवानेकान्तरकमिवावभासयन्ति,
यथा नियतवर्णपरिमाणसंस्थानं सुखमेकमपि मणिद्रुपाणदुर्पणादयो विभिन्नवर्णपरिमाणसं-
स्थानमेकमादृशयन्ति, न परमार्थतः सादृश्योपधाकल्पिता भागा एव निर्भागस्य पदस्य
वर्णाः, तेन तदबुद्धिवर्णात्मना पदभेदे स्फोटमभेदमेव निर्भागमेव सभेदमिव सभागमिवा-
स्त्वतः अतो गोपदस्फोटभेदस्यैकस्य गकारो भागो गौरादिपदस्फोटस्यादृश्येन न निवारयति,
स्वभगिनमित्योकारेणविशिष्टो निर्धारयति, एवमोकारोऽपि भागः शोचिरादिपदसदृशतया न
दाको निर्धारयितुं स्वभागिनं गोपदस्फोटमिति गकारेण विशिष्टो निर्धारयति, असहभावि-
नामपि च संस्कारद्वारेणास्ति सहभाव इति विशेष्यविशेषणभावोपपत्तिः, न च भिन्नविषय-
त्वं संस्कारयोः, भागद्वयविषययोरनुभवयोस्तज्जननश्च संस्कारयोरेकपदविषयत्वात्, केवल-
भागानुभवेन पदमव्यक्तमनुभूयतेऽनुसंहारधिया तु भागानुभवयोनिसंस्कारलव्यञ्जनना
व्यक्तमिति विशेषः, अव्यक्तानुमवाश्च प्राज्ञः संस्काराधानक्रमेण व्यक्तमनुभवमादधाना दृष्टा-

पातजलरहस्यम् ।

तत्त्वादिति, जराराजादिष्वेवमेवेत्याह पूर्व इति । सास्नाऽऽदिमन्तं गोपिण्डम्, एकनिर्भासः

वार्तिकम् ।

शब्दो नापि वाचकं पदमित्यर्थः उरआदिषूत्पद्यमानः शब्दो वर्णः--

उपस्थापित इत्येवं बहवो वर्णाः क्रमानुरोधिनोऽर्थसङ्केतेनावच्छिन्ना इत्यन्त-
एते सर्वाभिधानशक्तिपरिवृत्ता गकारौकारविसर्जनीयाः सास्नाऽऽदिमन्तमर्थ-
द्योतयन्तीति, तदेतेषामर्थसङ्केतेनावच्छिन्नानामुपसंहृतध्वनिक्रमाणां य एको-
बुद्धिनिर्भासस्तत्पदं वाचकं वाच्यस्य संकेत्यते, तदेकं पदमेकबुद्धिविषय-

भास्यती ।

स्थापित इत्येवंरूपा बहवो वर्णाः क्रमानुरोधिनः = पूर्वोत्तरक्रमसापेक्षाः, अर्थसङ्केतेनाव-
च्छिन्नाः = सङ्केतीकृतार्थमात्रवाचकाः, इत्यन्त एते = एतत्संख्यकाः, सर्वाभिधानममथां अ-
पि गक रादिवर्णाः, तन्निमित्तं गौगिनि पदं सङ्केतीकृतं सास्नाऽऽदिमन्तमर्थं द्योतयन्तीति,
तदेतेषां वर्णानामर्थसङ्केतेनावच्छिन्नानामुपसंहृताः = एकीकृता ध्वनिक्रमाणां तादृ-
शानां य एको बुद्धिनिर्भासः = बुद्धावेकत्वख्यातिस्तत् पदम्, तच्च वाच्यस्य वाचकं कृत्वा
सङ्केत्यते,

तदेकमिति । गौरित्येकः स्फोट इति, एकबुद्धिविषयत्वात् पदमेकम्, तच्च एकप्रय-
त्नोत्थापितम्, अभागम्, अक्रमम्, अवर्णम्, क्रमत उच्चार्यमाणानां वर्णानामयौगपदि-
कत्वाद् बौद्धम् = बुद्धिनिर्माणम्, अन्त्यवर्णस्य शेषोच्चारितस्य वर्णस्य प्रत्ययव्यापारेण
स्मृतावुपस्थापितम्, तच्च पदम् परत्र प्रतिपिपादयिष्या = प्रज्ञापनेच्छया वक्तृभिर्वर्णैरवा-
भिधीयमाने. ध्रुवमाणंश्च ध्रौतृभिरनादिवाग्व्यवहारव्यामनाऽनुविद्धया लोकबुद्ध्या मिद्वत् =
शब्दार्थप्रत्यया एकान्त् सम्प्रतिपत्त्या = व्यवहारपरम्परया प्रतीयते, तस्य पदस्य पदानामि-
तत्त्ववैशारदी ।

यथा दूराद्वनस्पतौ हस्तिप्रत्यया अन्यक्ता व्यक्तवनस्पतिप्रत्ययहेतवः, न चैवं विधा वर्णानां
मर्थप्रत्यायने सम्भविनी, नो खलु वर्णाः प्रत्येकमव्यक्तमर्थप्रत्ययमादधत्यन्ते व्यक्तमिति
शक्यं वक्तुम् ? प्रत्यक्षज्ञान एव नियमाद् व्यक्ताव्यक्तत्वस्य, वर्णाधेयस्त्वर्थप्रत्ययो न प्रत्य-
क्षाः, तदेव वर्णभ्यां जायमानः स्फुट एव जायेत न वा जायेत न त्वस्फुटः, स्फोट-
स्य तु ध्वनिव्यङ्ग्यस्य प्रत्यक्षस्य सतः स्फुटास्फुटत्वे कल्प्येते इत्यसमानम्, एवं प्रत्येक-
वर्णानुभवजनितसंस्कारसहितश्रोत्रलब्धजन्मन्यनुसंहारबुद्धौ संहता वर्णा एकपदस्फोटभावमा-
पन्नाः प्रयत्नविशेषव्यङ्ग्यतया प्रयत्नविशेषस्य च नियतक्रमापेक्षतया क्रमान्यत्वे तदभिव्य-
ञ्जकप्रयत्नविशेषाभावेन तदभिव्यक्त्यभावप्रसङ्गात् क्रमानुरोधिनोऽर्थसङ्केतेनावच्छिन्नाः सङ्के-
तावच्छेदमेव लौकिकं सभागपदविषयं दर्शयन्ति, इत्यन्तो = द्वित्राः, त्रिचतुराः, पञ्चपा-
एते सर्वाभिधानशक्तिपरिवृत्ता गकारौकारविसर्जनीयाः सास्नाऽऽदिमन्तमर्थमवद्योतयन्ति, त-
त्किमिदानां संकेतानुसारेण वर्णानामेव वाचकत्वं, तथा च न पदं नाम किञ्चिदेकमित्यत-
आह—“तदेतेषाम्” इति । ध्वनिनिमित्तः क्रमो ध्वनिक्रमः, उपसंहृतो ध्वनिक्रमो येषु ते त-
थोक्ताः, बुद्ध्या निर्भास्यते प्रकाशयत इति बुद्धिनिर्भासः, संकेतावच्छिन्नाः स्थूलदर्शिलो-
काशयानुरोधेन गकारौकारविसर्जनीया इत्युक्तम्, गकारादीनामपि तद्भागतया तादा-
त्म्येन वाचकत्वात्, प्रतीत्यनुसारतस्त्वेकमेव पदं वाचकमित्यर्थः, एतदेव स्पष्टयति—“तदे-

पातजलरहस्यम् ।

एकया बुद्ध्या निर्भास्यते, एकं पदमिति प्रत्यक्षे सति बदेकार्यपरिच्छेदकत्वाद् वर्णानां पदैकत्वबु-
वात्तिकम् ।

अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठः शिरस्तथा ।

जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकौष्ठौ च तालु च ॥

एकप्रयत्नाक्षितम् अभागमक्रममवर्णं बौद्धमन्त्र्यवर्णप्रत्ययव्यापारोपस्वार्थः ।

मास्वती ।

त्यर्थः, सङ्केतबुद्धेः प्रविभागः = भेदः, तद् यथा-एतावतां वर्णानामेवजातीयकोऽनुसंहारः समाहारः, एकस्य सङ्केतीकृतस्यार्थस्य वाचक इति ।

तत्त्ववैशारदी ।

कम्' इति । तदेकं पदं लोकबुद्ध्या प्रतीयत इति संबन्धः कस्मादेकामत्यत आह—“एक बुद्धिविषय” इति । गौरित्येकं पदमित्येकाकाराया बुद्धेर्विषयो यतस्तस्मादेकम्, तस्य व्यञ्जकमाह—“एकप्रयत्नाक्षितम्” इति । रस इति पदव्यञ्जकात्प्रयत्नाद्विलक्षणः सर इति पदव्यञ्जकः प्रयत्नः, स चोपक्रमतः सर—इति पदादिव्यक्तिलक्षणफलावच्छिन्नः पूर्वापरीभूत इकस्तदाऽऽक्षितम्, भागानां सादृश्यापधानभेदकल्पितानां परमार्थसतामभावाद् अभागम् अतएव पूर्वापरीभूतभागाभावादक्रमम्, ननु वर्णाः पूर्वापरीभूतास्ते चास्य भागा इति कथमक्रममभागं चेत्यत आह—“अवर्णम्” इति । न ह्यस्य वर्णा भागाः, किन्तु सादृश्योपधानभेदात्पदमेव तेन तदाकारेणापरमार्थसता प्रथमे न हि मणिरूपान्दुष्पणादिवर्त्तानि मुखानि मुखस्य परमाथमतोऽद्यवा इति, बौद्धम् = अनुसंहारबुद्धिर्विदितम् अन्त्यवर्णप्रत्ययस्य चशपारः = संस्कारः पूर्ववर्णानुभवजनितसंस्कारमहितः, तेनोपस्थापितं = विषयीकृतम् वर्णानुभवतत्संस्काराणां च पदविषयत्वमुपपादितमधमनाद्, स्यादेतत्-अभागमक्रममवर्णं चेत् पदत्वत्वं वार्तिकम् ।

इति स्मरणाद्, वागिन्द्रियस्य च शरीराद्विर्बुद्धिर्निर्गच्छति; अतो न श्रोत्रप्राज्ञवक्ष्यमाणशब्दो नापि तदनन्तरं श्रोत्रबुद्धिप्राज्ञो वाचकशब्दो वागिन्द्रियकार्यः श्रोत्रश्रोत्रेणैव कृतवागिन्द्रियात्मबन्धेन श्रोत्रप्राज्ञशब्दोत्पादकत्वात्प्रभववाद् इति, वागिन्द्रियजन्या च उद्देशाच्छब्दान्तरमाह—श्रोत्रं चेति । ध्वनिनाम वागिन्द्रियशब्दादिष्वभिहितस्योदानवायोः परिणामभेदः, येन परिणामेनोदानवायुर्वक्तृदेहादुत्थाय शब्दधारां जनयन् श्रोत्रश्रोत्रं प्राप्नोति तस्य ध्वनेः परिणामभूतं वर्णावर्णसारणं नादाख्यं शब्दयामान्यमेव श्रोत्रस्य विषयः नतु ध्वन्यपरिणामभूतं वाचकं पदमित्यर्थः, स च शब्दो वर्णजातीयत्वेन वर्ण इत्युच्यते, तृतीयं शब्दमाह—पदं पुनर्नाशानुसंहारबुद्धिर्निर्गच्छति । यथाप्रतीतिस्निहान्नादाख्यानं गकारादिवर्णान् प्रत्येकं पदमिति गृहीत्वाऽनुपश्वाद्या बुद्धिः संहरति = एकत्वमापादयति गौरित्येकं पदमिति तथा बुद्ध्या निर्गच्छः वर्णभ्योऽतिरिक्तमन्वङ्गमेकैवोत्पद्यमानं वक्ष्यमाणं स्फोटारूपमिति शेषः, तथा वायं तृतीयः शब्दोऽन्तःकरणस्यैव ग्राह्य इत्यर्थः, तस्य हि पदस्य श्रोत्रप्राज्ञत्वेऽनुसंहारबुद्धेरन्तःकरणनिष्ठायाः वैयधिकरण्येन हेतुत्वं स्यात्, तच्चायुक्तं—सामानाधिकरण्यस्य प्रत्यासत्तितायां लाववाद्, न चानुसंहारबुद्धिरपि श्रोत्रादेरेवास्त्विति वाच्यम् ? असम्भवाद् वर्णानां ह्येक्यापादनमानुष्यैक्यात् न चानुपूर्वी गकारोत्तरोत्तारादिरूपिणी नानेकवर्णपदेषु श्रोत्रेण ग्रहीतुं शक्यते, आशुविनाशितया वर्णानां मेलनाभावात् पूर्वपूर्ववर्णसंस्काराणां तस्मृतीनां चान्तःकरणनिष्ठानामन्तःकरणवहकारित्वमेवोचितम्, अतः स्मृतानां वर्णानां मन्त्रेवानुपूर्वी ग्रहीतुं शक्यत इति भावः, ननु स्फोटारूपः शब्दः कीदृशः किङ्कारणकः किप्रमाणक इति ? अत्रोच्यते—यथा बीजाङ्कुराद्यनेकावस्थो वृक्षधर्मी क्रमिकाभ्यस्ताभ्योऽतिरिक्तः पल्लवादिस्थापेपावस्थया व्यज्यते अयमाश्रयश्चो न वृक्षान्तरमेवंरूपेण, स च बीजादिभ्यो भिन्नाभिन्नः भेदाभेदयोरनुभवात् तथैव गकारोत्तरोत्ताराद्यनेकावस्थो गौरित्यादिगण्डः स्फोटशब्दः क्रमिकाभ्यो गकाराद्यवस्थाभ्योऽतिरिक्त आनुपूर्वीविशेषविशिष्टया विसर्जनीयादिरूपचरमावस्थया व्यज्यते इदं गौरिति पदं नतु गौरित्येव तत्पदं गकारादिवर्णभ्यो भिन्नाभिन्नं भेदाभेदयोरनुभवात्, स च

पापजलरहत्वम् ।

द्विरुपचार इति च कल्पनेति भावः, उपकामभिधानशक्तिं सोपपत्तिकामाह—सर्वपदे-
ष्विति । यद्यपि क्रियापदं नास्ति तत्राप्यस्तिर्भवन्तीपरः प्रयुज्यते, कृत्वस्तयः क्रियासा-
मान्यवाचिन इति, फणिमतमाश्रित्याह—न सत्तामिति । आक्षेपलब्धस्यानुवादमाह—
वाक्याये पदरचना यथाऽयं भोत्रिय इति, भोत्रियस्त्वं छन्दोऽध्ययनकर्तृत्वं, व्याकर-
णाभावेऽबोधकतैवेत्याह—अन्यथेति । फलितमाह—एवमिति—भाष्यायः, वागिन्द्रि-
यमष्टगोलकं यथाऽऽह—अष्टौ स्थानानीति, न च वाचकं, वाचकस्तु शब्द एवेत्यर्थः, स चा-
काशवायुप्रभवशरीरात् समुच्चारयितुर्वक्त्रमुपैति, नावस्थानान्तरेषु प्रविभज्यमानो वर्णत्व-
मागच्छति यः स शब्दः, स्थानान्तरे “वैखरीशब्दजन्मभुरि”त्युक्ते, परापश्यन्तीमध्यमावैख-
रीति स्थानानीत्यर्थः, तथा = बुद्ध्या, नागदन्ताः = भित्तिष्वारोपिततिर्यग्दण्डाः, शिक्वं नाम
रज्जुनिर्मितं घटादिधारकं, त्रयो प्राचाणः वर्तुलाकाराः पाषाणाः, पिठरम् अदनादिपाकपात्रम्,
उच्चरितप्रध्वंसित्वाद् वर्णानां कुतो यौगपद्यमित्याह—वर्णानां त्विति । असम्भवद्विरसहाव-
स्थितिभिः, आग्नेयादीनां यदाग्नेयोऽष्टकपालो भवत्यमावास्यायां पौर्णमास्यां वाच्यतो-
भवति, उपांशुयाजमन्तरा, एवमग्नीषोर्मायमेकादशकपालं पौर्णमासे प्रायच्छदिति पार्णमासे
यागत्रयं क्रमेण भवति, तेषाम्नाशुतरविनाशेन प्रत्येकं पूर्वं विना परमापूर्वार्भकत्वा-
योगात् क्रमेण स्थाप्येवोत्पत्त्यपूर्वत्रयं स्वीकृतं तद्वन्नेत्याह—न चेति । कुतो नेत्याह—स ख-
ल्विति । गौरवं व्यनक्ति—स एवेति । भूमादिरिव नाशतः प्रत्यागने हेतुरित्याह—न चैष इति ।
स्मृतिजनकसंस्कारस्तु समानविषय एवेति, खले कपोतल्यायेन, दूषणमाह—क्रमेति । एकपदा-
वार्तिकम् ।

पदाख्यः शब्दोऽर्थरूपङ्काकरणात् स्फोट इत्युच्यते स्फोटशब्दस्य च कारणम् एकप्रयत्नजन्यो-
ध्वनिविशेषः प्रयत्नभेदोच्चारणे व्यवधाने सत्येकपदव्यवहाराभावाद्, गौरित्येकपदमिति
व्यवहारस्तु स्फोटे प्रमाणं वर्णानामनेकत्वेन तैरेकत्वव्यवहारस्याप्त्येनानुपपत्तेः तथा प्र-
त्येकवर्णादनुत्पद्यमानस्वार्थप्रत्ययस्य हेतुत्वं च स्फोटे प्रमाणम्, यदि चानुपूर्वीविशिष्टसमूह-
स्यैकत्वादनेकत्वव्यवहारः तन्नैव रूपणार्थप्रत्ययतुदेत्वं च स्वोक्रियते तर्हि संयोगविशेषावच्छि-
न्नावयसमूहादेवेकत्वव्यवहारजलाद्याहरणयोरुपपत्त्या घटाद्यवयविसामोच्छेदप्रसङ्गः युक्तिसा-
म्यात्, नन्वं युक्तिसाम्याद्वाक्यमपि स्फोटरूपम् एकैकं स्याद् इति चेद् ? बाधकाभावे मती-
ष्टत्वादिति दिक्, भाष्यकारस्तु संक्षेपतो वर्णानां पदत्वं निराकरोति—वर्णा एकैति । अनेकवर्णा-
एकसमयस्थित्यनर्हत्वात् परस्परं निरनुग्रहात्मानः = असम्बद्धस्वभावा अतस्ते पदमसंस्पृश्य
पदत्वमप्राप्य अत एवार्थमनुपस्थाप्याविर्भूयेव क्षणात्तिरोभूताश्चेति कृत्वा प्रत्येकमपदस्वरूपा-
विवेकिभिरुच्यन्त इत्यर्थः, अत्र स्वरूपग्रहणादवस्थाऽवस्थावतोरभेदेन वर्णानां पदत्वं न निरा-
कृतम्, ननु यदि वर्णाः पदस्वरूपा न भवन्ति तर्हि कथमियन्तो वर्णाः क्रमविशेषावच्छिन्ना-
अस्थायस्य वाचका इति लोकैः संकेत्यन्त इत्याशङ्कां परिहरति—वर्णाः पुनरित्यादिना—संकेत्य-
न्त इति पर्यन्तं नेत्येकवाक्येन, अयमर्थः—यद्यपि वर्णाः पदाद् भिन्नास्तथाऽप्यत्रस्थाऽवस्था-
वक्षोभेदस्यापि सत्त्वादेकैकोऽपि वर्णः पदात्मा पदाभिन्नो भवति बीजाङ्कुरादिरिव वृक्षाभिन्नो-
ऽत एव पदरूपेण सर्वपदार्थाभिधानयोग्यतासम्पन्नः, अत्र हेतुमाह—सहकारोति । पदभावे
सहकारीणि यानि वर्णान्तराणि तत्प्रतियोगित्वात् तत्सम्बन्धित्वाद् अनन्तपदरूपतामिवा-
पन्नो भवति, इवशब्दोऽत्र वैश्वरूप्ययोग्यतामात्रप्रतिपादनार्थः, वैश्वरूप्यप्रकारमाह—पूर्वो गकार-
उत्तरेणौरिति वर्णद्वयेन गण इत्यादिपदात् व्यावर्त्यते, उत्तरश्च विसर्जनीयः पूर्वग गौरिति वर्णद्वयेन
गौर इत्यादिपदेभ्यो व्यावर्त्य विशेषे गौरिति स्फोटपदेऽखण्डे तादात्म्येनावस्थापितो भवति, इति
हेतोरैवंरूपा बहवो वर्णाः क्रमानुलोचिन आनुपूर्वीविशेषसापेक्षाः पदाभेदोऽर्थसंकेतेनावच्छिन्ना-
नियमिता भूत्वा सर्वाभिधानसमर्था अपि ह्यन्त एतावत्संख्यका एते गकारादयो गामेवो-

पाठअलरहस्यम् ।

नुभवम् एकत्वधीविषयं पदस्फोटं, पदस्फोटेऽप्युपपत्तिमाह-तद्धीति तत् स्फोटाख्यं-
पदं न वानित्यवर्णव्यङ्ग्यत्वेऽनित्यत्वं पदस्येति वाच्यं ? न हि घटपटादिव्यङ्ग्यत्वे घटत्वा-
देरनित्यत्वं, तुल्यस्थानकरणनिष्पन्ना गकाराद्याऽन्योन्यविशदृशैरोकारादिभिः पदैः पदव्य-
ञ्जकैः, एकमनवयवपदस्फोटम्, मगो वर्तुलं कृताणे दीर्घं दर्शने स्वच्छम् समप्रस्थानञ्चेत्यनुभ-
वसिद्धं, सभागादि तु बुद्धेदुर्वचामत्याह-तेनेति । गोपदस्फोटभेदस्य गोपदविशेषस्य गका-
रेण विशिष्ट आकार इति शेषः, संदेह एव किं न स्यादिति चेत्तत्राह-प्रत्यक्षज्ञान एवेति ।
ततः किं ? तत्राह-तदेष इति । उपसंहरति-एवं प्रत्येकवर्णेति । यथा रत्नतत्त्वनिश्चये प्राञ्चः
प्रत्यक्षप्रत्यया एकैकांशं व्यञ्जयन्ति तथाऽत्र गृहीतैकेकवर्णस्फोटस्थानसङ्ख्याऽपि पदवयवा
परमाणव इतिवत् कल्पितावयवव्यञ्जकत्वेनान्त्यवर्णप्रत्यक्षसहकृताः पदस्फोटं व्यञ्जयन्ति
सभागमिव व्यञ्जयन्तीत्यर्थः, घटादौ घातस्त्वेन यः संकेतः घट इति तेनावच्छिन्ना बोधयन्ती-
त्यर्थः, सर्वाभिधानशक्तिप्रचितो गकारो गोचरगोमगगनादौ शक्तः, ओकारः सोमशोचिःसो-
पानादौ शक्त इति, तर्हि पूर्वपूर्ववर्णानुभयसंस्कारनहितान्त्यवर्णप्रत्ययाः सन्तु बोधकाः कृतं
स्फोटात्मना तत्राह-तदेकमित्यादि-प्रतीयतइत्यन्तेन आप्येयं, न हि घटाः सहस्रं घटत्वमेकं
व्यञ्जयन्तो घटत्वं नानेति व्यञ्जयन्ति, एवं व्यङ्ग्यं लाघवादेकमेवेत्याह-न हीति । व्यञ्जक-
मण्यादिभेदात्तद्व्यङ्ग्यं सुखं नानेति भावः, एतन्मते संस्कार एव बोधको नानुभव इत्याह-
अन्त्यवर्णात् । पदविषयत्वं स्फोटविषयत्वमिति, सर्वत्र हि लोहितस्फटिकादावुपाधिभिर्निर्माकै
स्फटिकः स्वच्छो दृश्यते पदं वर्णापलब्धिं विना कदाऽपि नोपलभ्यत इति नास्त्येवंरयाशङ्कः
समाधत्ते-परग्रन्थादि-प्रतीयतइत्यन्तेन, अङ्गारद्वयं यथा कालिमदोपदुष्टत्वेनोपलब्धमिति
तस्य स्वरूपं नास्तीति तथा लाघवसहकृतेकवप्रमाप्रत्ययवेद्यस्य कृता नास्तितां नित्यानुमेय-
पदावबन्धन्यायिकानां विशेषवद् भट्टानां ध्रुवस्थापतिगम्यापूर्ववद् गुरुणां नियोगवद्भट्टान्तेना-
ज्ञानवदत उक्तं चन्द्रमणि शशशापके ब्रह्म निपुणतैरनुपलभ्यमानोऽपि सन्निहाना, इत सन्दे-
हस्यैकैककाटिपथवसायित्वेऽपि लाघवाद्भावकोटयिदिति भावः, सर्वं हि वाक्यं क्रियया समाप्यते
"क्रिया वा कारकान्वितेत्युक्तिर्माश्रित्याह-तदवमित्यादि-क्रियाभवाव्यभिचारीत्यन्तेन,
भवन्तीति प्रथमपुरुषः तिस्रसंज्ञाति, वाक्ये शक्तिः वाक्यस्य वाचितोपादानादिविषयपदार्थप्रति-
पादकता सा पदानामस्ति क्रियाकारकार्यप्रतिपादनसमर्थपदान्तराव्यभिचारानिति भावः, वि-
शिष्टार्थप्रयुक्ता हि समभिव्याहृतज्ञानाशक्तेः पदमात्रप्रयोगस्य निरर्थकत्वादिति, अभिस्-

वार्तिकम् ।

पस्यापयन्ति इत्यतस्तु तेन प्रकारेण वर्णमुपेन तत्पदमेवाविवेकतः संकेत्यत इत्यन्वयः, तत्र
हेतुर्वाच्यस्य वाचकमिति, पदमेव हि वाच्यस्य वाचकमुपपत्त्यापकम् अन्यस्यान्यरूपेण संकेते
हेतुरेतापमित्यादि-निर्भास इत्यन्तम्, यः पदाख्या बुद्धिमात्रप्राज्ञः स्फोट एतेषां वर्णानाम्
अथसंकेतेनायच्छिन्नानां तथा समाप्तो ध्वनिजन्यः क्रम आनुपूर्वीविशेषो येषां तादृशानाम्
एकोऽभिन्न इति पदस्य स्वरूपाख्यातम्, समाप्तावाक्याथः, अयं भावः-यथा संयुक्तं क
पालद्वयं जलाहरणहतुरित्यविवेकतो बालकेभ्य उपदिश्यते पटादिभ्यो घटस्य व्यावर्तकान्तरा-
सम्भवान्, ततश्च बालकः कपालाविवेकेन घटस्यैव जलाहरणहेतुत्वं गृह्णाति एवमेव स्फोटास्त-
रव्यावर्चनाय वर्णाविवेकेनैव स्फोटे संकेतोपदेशः संकेतग्रहश्च भवतीति न वर्णेषु संकेतताऽनुप-
पत्तिरिति, त्रिविधं शब्दं प्रदश्येदानीं तेषां मध्यात्संकेतकारणं प्रतिपादयति-तदेकमिति ।
प्रतीयत इत्यनेनान्वयः, अयमर्थः-यद्यपि तत्पदं स्फोटाख्यम् एकमेव न तु वर्णवदनेकम् एकत्वे
प्रमाणमेकबुद्धिविषयमिति तथा वक्तुरेकेनैव प्रयत्नेन ध्वन्यादिद्वारोत्पादिवं वर्णास्तु प्रयत्न-
भेदेनाप्युत्पद्यन्तेऽतथाऽभागे निरङ्गं, वर्णव्यूहस्तु वनवत् सांशः ; तथाऽक्रमम् एकदेवोत्पद्य-

परत्र प्रतीपपादयिषया वर्णैरेवाभिधीयमानैः ध्रुयमाणश्च श्रोतृभिरनादिवा-
ग्व्यवहारवासनाऽनुविद्धया लोकबुद्धया सिद्धवत्संप्रतिपत्त्या प्रतीयते, तस्य
संकेतबुद्धितः प्रविभागः=एतावतामेवजातीयकोऽनुसंहार एकस्यार्थस्य
वाचक इति, सङ्केतस्तु पदपदार्थयोरितरेतराध्यायरूपः स्मृत्यात्मको योऽयं-

भारवता ।

सङ्केतस्तु पदपदार्थयोरितरेतराध्यायरूपः स्मृत्यात्मकः=स्मृतावात्मा यस्य तादृश-
त्ववैशारदी ।

कस्मादेवंविधं कदाचिन्न प्रथमे न हि लाक्षारमात्रमेकपधानापादितारूपभावः स्फटिकम-
णिसुतद्वयमेव स्वच्छो धवलो नानुभूयते तस्मात्परमार्थिका एव वर्णा इत्यत आह—“परत्र”
इति । प्रतिपिपादयिषया वर्णैरेवाभिधीयमानैः=उच्चाध्यमाणैः श्रूयमाणैश्च श्रोतृभिरनादि-
योऽयं वाग्व्यवहारो विभक्तवर्णपदनिबन्धनः, तज्जनिता वासनासाऽप्यनादिरव तदनुविद्धया =
तद्वासाया लोकबुद्धया विभक्तवर्णपदपदार्थमाहिन्वा सिद्धवत्=परमार्थवत् संप्रति-
पत्त्या = संवादेन बृद्धानां पदं प्रतीयते, एतदुक्तं भवति—अस्ति कश्चिदुपाधिर्य उपारेयेन संयु-
ज्यते धियुज्यते च यथा लाक्षाऽऽदिः तत्र तद्वियोगे स्फटिकः स्याभाविकेन स्वच्छवर्णत्वेन रूपेण
प्रकाशते इति युज्यते पदपत्यस्य तु पदपदार्थयोरेतद्व्यतिरेकज्ञातयोऽनुत्पादात्तस्य च सदा
पादपदार्थोपपन्नतया वर्णात्मनेव पदपदजनकत्वमिति कुतो निरुपाधिनः पदस्य प्रथा ?
यथाऽऽहुः—

“ध्वनय” सृष्टशात्मानां विपर्ययोमस्य हेतवः ।

उपलम्भकमेतया विपर्ययोमस्य कारणम् ॥

उपायन्ताच्च नियतः पदार्थोऽतर्द्धानाम् ।

ज्ञानस्यैव च बायेयं लोके ध्रुयमुपप्लव” ॥ इति ,

यतः पदात्मा विभक्तवर्णरूपितः प्रकाशतेऽतः स्थूलदर्शा लोका वर्णानेव पदमभिमन्य-
मानस्तानेव प्रकारभेदभाजोऽर्थभेदे सङ्केतयतीत्याह—“तस्य” इति । तस्य पदस्याज्ञानत एक-
स्यापि सङ्केतबुद्धितः स्थूलदर्शिलोकहिताय वर्णात्मना विभागः, विभागमाह—“एतावताम्”
इति । एतावतां न न्यूनानामधिकानां वा, एवंजातीयको नैरन्तर्यक्रमविशेषः, अनुसंहार =
एकबुद्धयप्रवहः, एकस्यार्थस्य गोत्वदेवोचक इति, ननु यद्येकस्यार्थस्यायं शब्दो वाचक-
इति रक्तो, हन्त भाः शब्दार्थयानेतेतराध्यायरूपस्तर्हीत्यत आह—“संकेतस्तु” इति । स्मृ-
पानजलरहस्यम् ।

माम् = एवमभिव्याहारः, उपसहरति=न ता पति । अस्यैव पदस्येत्यर्थः, सङ्केत-लापवाय पद-
वाचकम् ।

मानं न तु वर्णात् क्रमेण, अतः पुभिर्न पुभिर्न नदं, क्रिज्ज । बौद्धं पुदिमात्रप्राप्तं तथाऽन्त्यवर्ण-
स्य पत्यरूपप्रापारणाभिव्यक्तं वर्णास्तु न । तथाऽपि परप्रतिपिपादयिषया वक्तृभिरभिधीय-
मानैः श्रोतृभिश्च श्रूयमाणैर्वर्णैरेवरूपः सिद्धवत्परमार्थवद्बोध्यसम्प्रतिपत्त्या संवादेन प्रती-
यते व्यवहित्यते, न तु वर्णभ्योऽप्यनेन रूपेण, तत्र हेतुर्नादिवाग्व्यवहारवासनावशी-
कृत्या लौकिकबुद्धेति, अत्राभिधायमानैरित्यनेन वागिन्द्रियविषयवर्णाविवेकः पदस्येति
श्रूयमाणैरित्यनेन श्रोत्रविषयशब्दाविवेकः पदस्येति बोध्यम्, तदेवं त्रिविधशब्दानामन्यो-
न्याध्याय्यास्सङ्गो दर्शितः, इदानीं त्रिविधशब्दनाथप्रत्यययोरध्यासं प्रतिपादयितुं शब्द-
व्यवहारस्य संकेतग्रहमूलक्यमाह—तस्येति । तस्य पदस्य प्रविभागो विषयव्यवस्था
संकेतग्रहादेव भवति, प्रविभागमेवाह—एतावतामिति । एतावतां वर्णानाम् एवंजातीयक
एवमानुपूर्वोकोऽनुसंहारो मिलनेमेतस्यार्थस्य वाचक उपस्थापक इत्येवंरूपो विभाग
इत्यर्थः, एकस्यार्थस्येति पाठेऽर्थविशेषस्येत्यर्थः, संकेतशब्दार्थमाह—संकेतस्त्विति । अध्यासः

शब्दः सोऽयमर्थः, योऽर्थः स शब्द इत्येवमितरेतराध्यासरूपः संकेतो भवति, इत्येवमेते शब्दार्थप्रत्यया इतरेतराध्यासात्सङ्कीर्णाः-गौरिति शब्दो, गौरित्यर्थः-

भास्वती ।

स्तत्सृतिस्वरूपः, तद् यथा—“योऽर्थं शब्दः सोऽयमर्थः योऽर्थः स शब्दः” इति, य एषां प्रविभागज्ञः प्रविभागेणैकैकस्मिन् समाधानसमर्थः, स सर्ववित्=सर्वाणि स्तानि यदर्शेनोच्चारितानि तदर्थवित्,

तत्त्वैशारदी ।

सावात्मा = ह्यरूपं यस्य स तथोक्तः, न हि कृत इत्येव संकेतोऽर्थमवधारयत्यपि तु स्मर्यमाणाः, एतदुक्तं भवति—अभिज्ञाकार एव सङ्केते कथञ्चिद् भेदं विकल्प्य षष्ठी प्रयुक्तेति, य एषां प्रविभागज्ञः स तत्र संयमे भवति सर्ववित्=सर्वभूतस्तज्ञ इति, तदेवं विकल्पितवर्ण-भागमेकमनवयवं पदं व्युत्पाद्य कल्पितपदविभागं वाक्यमेकमनवयवं व्युत्पादयितुमाह—“सर्वपदेषु चास्ति वाक्यशक्तिः” इति । अयमभिमन्त्रिः—परप्रत्यायनाय शब्दः प्रयुज्यते तदेव च परं प्रति प्रतिपादयितव्यं यतैः प्रतिपित्सतं तदेव च तैः प्रतिपित्सतं यदुपादानादिगोचरः; न पदार्थमात्रं तद्गोचरः, किन्तु वाक्यार्थ इति वाक्यार्थपरा एव सर्वे शब्दाः तेन स एव तेषामर्थः अतो यत्रापि केवलस्य पदस्य प्रयोगस्तत्रापि पदान्तरेण सैहकीकृत्य ततोऽर्थो गम्यते न तु केवलात्, कस्मात् तन्मात्रस्यासामर्थ्यात् तथा च वाक्यमेव तत्र तत्र वाचकं न तु पदानि; तन्नागतया तु तेषामप्यस्ति वाक्यार्थवाचकशक्तिः पदार्थ इव पदभागतया वर्णानाम्; तेन यथा वर्ण एकैकः सर्वपदार्थोभिधानशक्तिप्रचित एवं पदमप्येकैकं सर्ववाक्यार्थोभिधानशक्तिप्रचितम्, तदिदमुक्तं—“सर्वपदेषु चास्ति वाक्यशक्तिः, वृक्ष इत्युक्तेऽस्तीति गम्यते”=अध्याहृतास्तपदसहितं वृक्ष इति पदं वाक्यार्थं वर्त्तते इति तद्वागन्वाद् वृक्षपदं तत्र वर्त्तते-पातञ्जलरहस्यम् ।

मात्रं प्रयोक्तव्यं न पदसमुदाय इति—स्यादेतदिति, समाधत्ते—उक्तं पदमात्रप्रयोगस्य व्यर्थत्वादिति, लाघवं विशदयति—किमर्थमिति । साधारणा धर्मा व्यामोहाय केवलं न पुरुषार्थेत्याह—अन्यथेति । भवतिपदमुत्पत्तौ सम्बोधने सप्तम्यर्थे च साधारणं किं बोधयतीति व्यामोहोऽतः वाचिकम् ।

संकेतकर्तुराहाराणोपः, आरोपिताभेद इति यावत्, तन्मैव च ज्ञानं पदार्थोपस्था-पकं तत्राधुनिकनामादिकल्पनाव्यावर्तनाय स्मृत्यात्मक इति विषयविपरिणोरोभेदात् पाणि-न्यादिभूत इत्यर्थः, न च कल्पिताभेदस्यामतः कथं संकेतत्वमिति वाच्यम्? असत्स्या-त्यनभ्युपगमेनान्यत्र सत एवाभेदस्यान्यत्र कल्पनादिति, अध्यासस्य संकेतत्वे प्रमाणमाह—यो-ऽर्थं शब्द इत्यादिना—भवतीत्यन्तेन, ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मेत्यादिः शास्त्रेषु कम्बुग्रीवादिसान्निध्य-इत्यादिलोके च पदपदार्थयोरभेदाराप एव संकेतो दृश्यत इत्यर्थः, ओमित्यादिशब्दवाच्यत्व-लक्षणायां प्रमाणाभावादिति, अत एव कोशेषु अमरा निर्जरा देवा इत्यादिना शब्दार्थयोर-रोप्यमाणभेद एव संकेतो दृश्यत इति, अत एवैतेनानाद्यभेदारापेणागमिनो मन्त्रार्थयोरभेदो-पासनामुपदिशन्ति, सीमांसकाश्च मन्त्रमयी देवतामाहुः, या त्वस्माच्छब्दादयमर्थो बोद्धव्य-इतीश्वरेच्छाविषयत्वं शक्तिरिति तन्त्रान्तरे लक्षिता साऽप्रामाणिकी लक्षणाऽदिसाधारणी च, अपि चेक्षरमजानतोऽपि शब्दार्थप्रत्ययो दृश्यते तथा पदपदार्थयोरभेदेन संकेतोऽपि न युज्येत्या-दिदोषो बोध्यः, इदानीमुक्तसंकेतबुद्धिनिमित्तकः त्रयाणां संकेत इत्याह—एवमेत इति । एवं सं-केतबुद्धेः कारणाद् एते त्रिविधाः शब्दा अद्येप्रत्ययौ च तत्सङ्कीर्णविविक्तौ च, तत्र संकेतग्रह एव शब्दार्थयोरितरेतराध्यासः शब्दार्थयोस्तु प्रत्ययेन सैहकाकारत्वादन्वयोऽध्यासः प्रसिद्ध एवेति भावः, संकराकारमाह—गौरिति । य इति । स एव शब्दादीनां तत्त्वज्ञो नान्य इत्यर्थः, वर्ण-

गौरिति ज्ञानं, य एषाम्प्रविभागः स सर्ववित्, सवपदेषु चास्ति वाक्यशक्ति-
वृक्षइत्युक्तेऽस्तीति गम्यते, न सत्तां पदार्थो व्यभिचरतीति, तथा न ह्यसाधना
क्रियाऽस्तीति, तथा च पचतीत्युक्ते सर्वकारकाणामाक्षेपो, नियमार्थोऽनुवादः
कर्तृकर्मकरणानां चैत्राग्नितण्डुलानामिति, दृष्टं च वाक्यार्थे पदरचनं श्रो-

भासती ।

सर्वेति । वाक्यशक्तिः—वाक्यं क्रियाकारकसम्बन्धबोधकः पदप्रयोगस्तच्छक्तिः,
उदाहरणं वृक्ष इति, न सत्तां पदार्थो व्यभिचरति = अन्यक्रियाऽभावेऽपि सत्त्वक्रियया स-
हामिधोयमानः पदार्थो योन्यो भवेत्, तथा हि—असाधना कारकहीना क्रिया नास्ति,
तथा च पचतीत्युक्ते सर्वकारकाणामाक्षेपः = अध्याहारः स्यात्, अपि च तत्र नियमार्थः =
अन्यव्यावर्तनार्थोऽनुवादः = पुनः कथनं कर्तव्यः केषामनुवादस्तदाह—कर्तृकर्म-
करणानां चैत्रतण्डुलाग्नीनामिति, पचतीत्यत्र चैत्रोऽग्निना तण्डुलान् पचतीति कारकपदक्रिया-
पदमस्ता वाक्यशक्तिस्तत्रास्तीत्यर्थः, दृष्टमिति । यच्छब्दोऽधीत इति वाक्यार्थं श्रोत्रिय-
तत्त्ववशाददी ।

इत्यर्थः कस्मात् पुनरस्तीति गम्यत इत्येते ? आह—“न सत्तां पदार्थो व्यभिचरति” इति ।
श्लोक एव हि पदानामर्थावधारणोपायः, स च केवलं पदार्थमस्त्यर्थेनाभिसमस्य सवेत्र वा-
क्यार्थीकराति मोऽयमव्यभिचारः सत्तया पदार्थस्य अत एव शब्दवृत्तिविदां व्यवहारः—“य-
त्रान्यत् क्रियापदं नास्ति तत्रास्तिर्भवन्तीपरः प्रयोक्तव्य” इति । क्रियाभेदाव्यभिचारि
प्रातिपदिकमुक्त्वा क्रियाभेदे कारकाव्यभिचारिणं दर्शयति—“तथा च पचतीत्युक्ते” इति ।
पचतीत्युक्ते हि कारकमात्रस्य तदन्वययोग्यस्यावगमाद् अन्यव्यावृत्तिपरस्तद्भेदानामनुवादः
तदेवं भेद एव वाक्यार्थ इति, तथाऽनपेक्षमपि पदं वाक्यार्थं वर्तमानं दृश्यत इति सुतरामस्ति
वाक्यशक्तिः पदानामित्याह—“दृष्टञ्च” इति । न चैतावताऽपि श्रोत्रियादिपदस्य स्वतन्त्रस्यैवं-

पातजलरहस्यम् ।

पदान्तराविनाभूतमिति प्रयोजनाय पदान्तरमाक्षिपतीति, वाक्यमेव शक्तं न पदं निरर्थक-
त्वादिति, तद्यथेति । श्वेतते प्रासाद इति, चेतनेतरप्रासादः श्वेतते श्वेतक्रियायुक्त इत्याह—पू-
वात्तिकम् ।

ध्वनिपदानामन्योन्यसंकरवद्दिदानीं पदवाक्ययोस्तदर्थयोश्च सङ्करेणापि शब्दार्थप्रत्ययानां सङ्कुर-
दर्शयति—सर्वपदेऽपि । वाक्यशक्तिः पदार्थान्तरसहकारेण वाक्यभवनशक्तिः, तथा च वृक्ष-
इत्यादिपदानां वृक्षोऽस्ति वृक्षश्चलति वृक्षश्छिद्यत इत्यादिवाक्यैः सङ्करोऽविवेक इति भावः, पदेषु
वाक्यशक्तिमुदाहरति—वृक्ष इत्युक्त इति । वृक्ष इत्युक्ते सत्याकाङ्क्षापूरणार्थं योग्यताऽऽदिवशा-
दस्तीति शब्दो गम्यतेऽव्याह्रियत इत्यर्थः, तथा च पदे वाक्यसंकर इति भावः, ननु शब्दा-
ध्याहारो न सम्भवति एकस्मिन्नेवार्थे शब्दानामान्त्यात् शब्दविशेषानुमापकलिङ्गाद्यनुपस्थि-
तेरिति चेत् ? न—स्वेच्छया स्वयं कल्पितेन केनाप्याकाङ्क्षापूरकशब्देन बहूनात्पर्यविषया-
शब्दोऽसम्भवत्, अर्थविशेषानुमाने तु योग्यताऽऽकाङ्क्षातात्पर्यादिकमेव लिङ्गमस्ति, एतदेवाह—
न सत्तामिति । योग्यताप्रदर्शनेनाकाङ्क्षातात्पर्यादयोऽप्युपलक्षिताः केवलयोग्यताया अर्थान्तर-
साधारण्यादिति, उदाहरणान्तरमाह—तथा न हीति । आक्षेपोऽनुमानम्, नन्वेवं कारकवाचकप-
दानां कुत्रापि प्रयोगो न स्यादित्यत्राह—नियमार्थ इति । योग्यताऽऽदिभिः सर्वत्रार्थविशेषानु-
मानं न सम्भवति अतः कारकाणां सामान्यतोऽनुमितानामपि नियमार्थः कारकान्तरव्यावृ-
त्त्यर्थश्चैत्रोऽग्निना भर्जनमित्यादिपदैश्चैत्राग्निभर्जनानां कर्तृ करणकर्मणामनुवाद इत्यर्थः, इदा-
न्तेमध्याह्नं विनाऽपि पदवाक्ययोः सङ्करमार्थेऽनिमित्तकं दर्शयति—दृष्टञ्चेति । छन्दोऽधीत-

त्रियश्छन्दोऽधीते, जीवति प्राणान् धारयति, तत्र वाक्ये पदार्थाभिव्यक्तिः, ततः पदं प्रविभज्य व्याकरणीयं क्रियावाचकं कारकवाचकं वा, अन्यथा भवति, अश्वः, अजापय इत्येवमादिषु नामाख्यातसारूप्यादनिर्णयं कथं क्रियायां कारके वा व्याक्रियेतेति तेषां शब्दार्थप्रत्ययानां प्रविभागः, तद्

भास्वता ।

पदरचनम्, तथा—प्राणान् धारयतीत्यर्थे जीवति, तत्रेति । वाक्ये = वाक्यार्थे, पदार्थाभिव्यक्तिः = पदार्थाभिव्यक्तो भवन्त्यतो बोधमौक्त्यर्थं पदं प्रविभज्य व्याख्येयम्, अन्यथा—भवति = तिष्ठति पूज्ये चेति, अश्वः = वोढकः । गमनमकार्षीश्चेति, अजापयः = छागीदुग्धं तथा हिंसां कारितवांस्त्वमित्यादिद्वयर्थकपदेषु नामाख्यातसारूप्याद् = नाम = विशेष्यविशेषणपदानि, आख्यातं = क्रियापदानि,

तेषामिति । क्रियास्य = साध्यरूपोऽर्थः, कारकाय = मिद्वरूपोऽर्थः, तदर्थः = सोऽर्थः तत्त्वैश्वर्यदो ।

विधार्थप्रत्यायनं, न यावदस्त्यादिभिरभिममसोऽस्य भवति तथा चास्यापि वाक्यावयवत्वात्कल्पितत्वेमेवेति भावः, स्यादेतत्—पदानामेव चेद्राक्यशक्तिः, कृतं तर्हि वाक्येनः तेभ्य एव तदार्थवसायादित्यत आह—“तत्र वाक्य” इति । उक्तमेतत् केवलं पदात्पदार्थः प्रतिपि-
त्स्तिनः प्रतीयते, न यावदेतत्पदान्तेरेणाभिममस्यत इति तथा च वास्त्यात्पदान्यपोद्धृत्य कल्पितानि वाक्यार्थाच्चापोद्धृत्य तदेकदेशं कारकं वा, क्रियां वा तत्पदं प्रकृत्यादिविभागक-
रूपनया व्याकरणीयं—व्याख्येयम्, किमर्थं पुनरेतावता कृतेनान्तराख्यायत इत्यत आह—
“अन्यथा” इति । घटो भवति, भवति भिक्षां दहि, भवति तिष्ठति, इति नामाख्यातयोश्च साम्याद्, एवम् अश्वस्त्वम्, अश्वो याताति, एवमजापयः पिब, अजापयः शत्रु इति नामाख्यातसारूप्यादनिर्णयं नामत्वेमाख्यातत्वेन वा, अन्वाराख्यानाभागे निष्पन्न्याजानं कथं क्रियायां वा कारकं वा व्याक्रियेते तस्माद्वाक्यापदान्यपोद्धृत्य व्याख्यातव्यानि, न त्वन्वाख्यानादेव पारमार्थिको विभागः पदानामिति, तदेवं शब्दरूपं व्युत्पन्नं शब्दार्थप्रत्ययानां मङ्केतापादितसङ्गणामसङ्करमाख्यातमुपक्रमते—“तेषां शब्दार्थप्रत्ययानामप्रविभाग” इति ।

वार्तिकम् ।

इति वाक्यस्यार्थं श्रोत्रिय इति पदस्य तथा प्राणान् धारयतीति वाक्यस्यार्थं जीवतीति पदस्य च वचनमित्यर्थः,

जन्मना ब्राह्मणो जेष संस्काराद् द्विज उच्यते ।

विद्यया याति विप्रत्वं त्रिभिः श्रेण्य उच्यते ॥

इतिस्मृत्यैः जीव वरप्राणधारणश्रोत्रियनुपागनाच्चेति, ननु यदि वाक्यार्थप्रतिपत्तिः पदा-
दपि भवति तर्हि गुरुतरस्य छन्दोऽधीते इति वाक्यस्य वचनं कदापि न स्यादित्यातुङ्ग्यामाह—
तत्र वाक्य इति । अत एव पदवाक्ययोः सादृश्यात् संशयस्येते पदं वाक्येन विवरणीयमिति,
प्रसङ्गादाह—तत इति । यतो वास्त्यास्येऽपि पदरचना भवति अतः संदेहस्थले पदसंशोधेर्वा-
क्येन विवरणीयमित्यर्थः, अव्याकरणेऽर्थाप्रत्ययाद्वाक्यव्यवहरणमेव व्यर्थं स्यादित्याह—अ-
न्यथेति । भवतीति प्रयुक्ते नामाख्यातयोः सारूप्याद्वति घटो ‘भवति भिक्षां देही’त्यर्थद्व-
यसंदेहेऽनवधारितं पदं कथं किमर्थं क्रियायां कारके वा व्याक्रियेते श्रोतुरर्थप्रत्ययानामभवाद्,
एवमश्व इति प्रयुक्ते गतिमकार्षीषोऽङ्को वेति संशयो नामाख्यातसारूप्यात्, तथाऽजापय-
इति प्रयुक्ते छाग्याः पयः शत्रून् पराभावितवान्नेत्यर्थसंशयो नामाख्यातसारूप्याद्
इत्यर्थः, तदेवं शब्दार्थप्रत्ययानां सङ्करं प्रदर्शयित्वा प्रविभागं दर्शयति—तेषामित्यादिना ।

यथा—श्वेतते प्रासाद इति क्रियाऽर्थः, श्वेतः प्रासाद इति कारकार्थः शब्दः, क्रियाकारकात्मा तदर्थः प्रत्ययश्च, कस्मात् ? सोऽयमित्यभिसम्बन्धादेकाकार एव प्रत्ययः सङ्केत इति, यस्तु श्वेतोऽर्थः स शब्दप्रत्यययोरालम्बनीभूतः, स हि स्वाभिरवस्थाभिर्विक्रियमाणो न शब्दसहगतो न बुद्धिसहगतः, एवं शब्द एवं प्रत्ययो नेतरेतरसहगत इति, अन्यथा शब्दोऽन्यथाऽर्थोऽन्यथा प्रत्यय इति विभागः, एवं तत्प्रविभागसंयमाद् योगिनः सर्वभूतरुतज्ञानं स-

भास्वती ।

श्वेतवर्ण इति, क्रियाकारकात्मा = क्रियारूपः कारकरूपश्चेत्युभयथा व्यवहार्यः, प्रत्ययोऽपि तथाविधो यतः सोऽयमित्यभिसम्बन्धान्, एकाकारः = अर्थप्रत्यययोरैकाकारता सङ्केतेन प्रतीयते, यस्त्विति । स श्वेतोऽर्थः स्वाभिरवस्थाभिर्विक्रियमाणो न शब्दसहगतः = शब्दसङ्कीर्णः, न प्रत्ययसहगतः, एवं शब्दार्थप्रत्यया नेतरेतरसङ्कीर्णः, शब्दो वागिन्द्रिये वर्तते, गवाद्यर्थो गोष्ठादौ वर्तते प्रत्ययश्च मनसीत्यसङ्कीर्णत्वम्, अन्यथेति । अर्थसङ्केत-
तत्त्ववैशारदी ।

“तद्यथा श्वेतते प्रासाद इति क्रियाऽर्थः शब्दः = स्फुटतरो ह्यत्र पूर्वापरीभूतायाः क्रियायाः साध्यरूपायाः, सिद्धरूपः क्रियाऽर्थः श्वेत इति भिन्नः शब्दः यत्रापि शब्दार्थयोः सिद्धरूपत्वं-सन्नाप्यथांस्ति शब्दस्य भेद इत्याह—“श्वेतः प्रासाद इति कारकार्थः शब्द” इति । अभिहितत्वाच्च कारकविभक्तरेभावः, अर्थ विभजते—“क्रियाकारकात्मा तदर्थ” इति । तयोः शब्दयोरर्थः क्रियात्मा कारकात्मा चेत्यर्थः, प्रत्ययं विभजते—“प्रत्ययश्च” इति । चशब्देन तदर्थ इत्येतत्पदमत्रानुक्रियते तदत्रान्यपदार्थेप्रधानं सम्बध्यते स एव क्रियाकारकात्माऽर्थो यस्य स तथोक्तः नन्वभेदेन प्रतीतेः शब्दार्थप्रत्ययानां सद्गुणकृतः प्रविभागः ? इत्याशयवान् पृच्छति—“कस्माद्” इति । उत्तरमाह—“सोऽयमित्यभिसम्बन्धाद्” इति । सङ्केतोपाधिरेकाकारप्रत्ययो न तु तात्त्विक इत्यर्थः, संकेत इति सप्तम्या सङ्केतस्य निमित्तता दाशता पर-

पातञ्जलहरयम् ।

वोपरीभूताया इति क्रियारूपोऽर्थः साध्यो धात्वर्थ इति, भावनैव हि वाक्यार्थः स्वकारणविशेषात्किम् ।

तत्रादौ शब्दभेदेऽप्यर्थप्रत्यययोरभेदेन शब्दार्थयोर्भेदं दर्शयति—श्वेतत इत्यादिना-प्रत्ययश्चेत्यन्तेन, क्रिया साध्यरूपोऽर्थो यस्य स क्रियाऽर्थः, श्वेत इति शब्दः तथा कारकः सिद्धरूपोऽर्थो यस्य स कारकार्थः, श्वेत इति शब्दः, एतौ शब्दौ भिन्नौ, एतयोरर्थस्तु क्रियाकारकरूप एक एव श्वेतगुणमात्रः, एवं प्रत्ययोऽपि, क्रियाकारकात्मकगुणाकारत्वे प्रमाणं पृच्छति—कस्मादिति । उत्तरम्—सोऽयमित्यभिसम्बन्धादिति । श्वेतं या क्रिया सोऽर्थः श्वेतरूपः कारको गुणो यश्च श्वेतत इत्यस्मात् श्वेताकारप्रत्ययः सोऽर्थः श्वेत इत्यस्मादपि श्वेताकारः प्रत्यय इत्यभेदप्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः, कथं तर्ह्यभेदेन शब्दार्थयोः संकेत इति ? तत्राह—एकाकार इति । एकाकार आरोपरूपः प्रत्यय एव संकेत आरोपिताभेद एव संकेतो न तु पारमार्थिकाभेदरूप इत्यर्थः, ननु शब्दार्थयोरभेदप्रत्ययेन प्रत्यभिज्ञेन कथं न बाध्यते ? तत्राह—यस्त्विति । यस्तु श्वेतोऽर्थः शब्दप्रत्यययोर्विषयत्वात् स्वाभिः शब्दादिन्यावृत्ताभिरवस्थाभिर्नवपुराणादिभिर्विक्रियमाणत्वाच्च न शब्दप्रत्यययोः सहगतो न कालतः सहचरो वैयधिकरण्यादित्यर्थः, एवं देशतो न सहचरो यतः शब्द-आकाशे प्रत्ययो बुद्धावर्थस्तु श्वेतगुणादिः प्रासादादिष्विति भावः, एवमिति । एवं शब्दोऽपि स्वावस्थाभिः विक्रियमाणो नाप्यर्थबुद्धोः सहचरः, एवं प्रत्ययोऽपीत्यर्थः, उपसंहरति—इत्यन्यथेति । सूत्रार्थमुपसंहरति—एवं तत्प्रविभागेति । एवं मनुष्यविषये शब्दार्थप्रत्ययेषु प्रवि-

स्पष्टत इति ॥ १७ ॥

संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

द्वये स्वस्वमी संस्काराः = स्मृतिक्लेशहेतवो वासनारूपाः, विपाकहेतवो-
धर्माधर्मरूपाः, ते पूर्वभवाभिसंस्कृताः, परिणामचेष्टानिरोधशक्तिजीवन-
धर्मवदपरिदृष्टाश्लिप्तधर्माः, तेषु संयमः संस्कारसाक्षात्क्रियायै समर्थः, न

भास्वती ।

परिदृष्ट्योच्चारितं च शब्दमात्रमालम्ब्य, तत्र च संयमं कृत्वा येनार्थेनाद्यभूता शब्द उच्चा-
रितस्तदर्थं बुभुत्सुषौंगी तमर्थं जानातीति ॥ १७ ॥

द्वय इति । स्मृतिक्लेशहेतवः = क्लिष्टां स्मृतिं या जनयन्ति तादृश्यो वासनाः सूक्ष्मा-
तत्त्ववैशारदी ।

मार्थमाह—“यस्तु इवेतोऽर्थ” इति । अवस्था नवपुराणत्वादयः, सहगतः = सङ्कीर्णः, एवं प्रवि-
भागसंयमाद् योगिनः सर्वेषामभूतानां पशुमृगसरीसृपवयःप्रभृतीनां यानि कृतानि तत्राण्येक-
कं पदं तदर्थः तत्प्रत्ययश्च इति, तदिह मनुष्यवचनवाच्यप्रत्ययेषु कृतः संयमः समानजातीय-
तया तेष्वपि कृत एवेति तेषां कृतं तदर्थभेदं तत्प्रत्ययं च योगी जानातीति सिद्धम् ॥ १७ ॥

“संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम्” ज्ञानजा हि संस्काराः स्मृतिहेतवः, अविद्याऽऽ-
दिंसंस्कारा अविद्याऽऽदीनां क्लेशानां हेतवः, विपाकहेतवः = विपाको = जात्यायुर्भोगरूपः, तस्य
हेतवो धर्माधर्मरूपाः पूर्वेषु भवेष्वाभिसंस्कृताः = निष्पादिताः स्वकारणैः यथा संस्कृतं व्य-
ञ्जनं, कृतमिति गम्यते परिणामचेष्टानिरोधशक्तिजीवनान्येव धर्माश्लिप्तस्य तद्वदपरिदृष्टाश्लि-
प्तधर्माः तेषु श्रुतेष्वनुमितेषु सपरिकरेषु संयमः संस्काराणां द्वयेषां साक्षात्क्रियायै समर्थः,

पातञ्जलस्यम् ।

चित्तेति, भट्टोक्तैः, यथा वर्णेष्वेकं पदमिति अमोऽर्थोपाधिकः शब्दार्थप्रत्ययानां त्रयाणामेक-
ञ्जमः इत्यर्थः, संयमस्तु मनुष्यशब्दे एवेत्याह—तदिह मनुष्येति ॥ १७ ॥

संस्कारो द्विविधोऽनुभवजः क्रियाजश्चेत्याह—द्वय इति । फलानुमेयाः प्रारम्भा इति
वार्तिकम् ।

भागसंयमात् साक्षात्कारपर्यन्तात्सर्वभूतानां कृतं तदर्थप्रत्ययं च योगी जानाति योगजधर्मस्या-
चिन्त्यशक्तित्वाद् धर्माणां स्वसदृशफलदानस्योत्सर्गिकत्वाच्चेत्यर्थः, अस्मदादीनां च शब्द-
ार्थप्रत्ययभेदसाक्षात्कारे सत्यपि तस्य साक्षात्कारस्य संयमाजन्यत्वाच्च सर्वभूतकृतज्ञानं भवति
संयमस्यैव द्वीयं सिद्धिरिति, एवमुत्तरसूत्रेष्वपि यथास्थलमिदमेव समाधानम् ॥ १७ ॥

“संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम्”, संस्कारसंयमेनेति सूत्रस्यादौ पूर्णोर्थं संयम-
सिद्धिप्रकरणत्वात्, अत्र ज्ञानसंस्कारवद्वागादिवासनाधर्माधर्मा अपि यावद्वा इत्याह—द्वय इ-
ति । अमो सूत्रोक्ताः, स्मृतिर्ज्ञानविशेषः क्लेशोऽत्र रागादिरेव अविद्याऽऽदिमत्योः स्मृतिमन्य-
प्रवेशात्, न चाविद्यात् एव रागादिसम्भवे तत्संस्कारं प्रमाणं नास्तीति वाच्यम् ? अविद्या-
साम्येऽपि कस्य चिद् दुग्ध एव प्रीतिर्न दग्धि कस्य चिद्वैपरीत्यमित्यत्र वासनं विना नियामका-
न्तरमावेन तत्सिद्धेः, तेषां दृष्टान्तेनाप्रत्यक्षस्वमनात्मधर्मत्वं चाह—त इति । अभिसंस्कृता-
उपचिताः परिणामादिजीवनान्तचित्तधर्मवन्न साक्षिभास्याः, चित्तधर्माश्चानात्मधर्मा इत्यर्थः,
एतेन धर्मादयः प्रत्येऽपि चित्त एव तिष्ठन्ति तेन चित्तं बीजरूपेण जित्यमित्यायातम् ; संस्कार-
रसाक्षात्कारकारणतया संयमं व्याख्ये—तेषु संयम इति । नन्वज्ञाते संस्कारे संयमो न षट्ते
ज्ञाते च व्यर्थ इति चेद् ? न-शब्दानुमानाभ्यां सामान्यतो ज्ञाते विशेषज्ञानफलकस्य संयमस्य
सम्भवात्, संस्कारसाक्षात्कारे जायमाने पूर्वजन्मज्ञानं भवतीत्यत्र युक्तिमन्याह—न चेत्या-

च देशकालनिमित्तानुभवैर्विना तेषामस्ति साक्षात्करणं, तादृश्यं संस्कार-
साक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानमुत्पद्यते योगिनः, परत्राप्येवमेव संस्कारसाक्षा-
त्करणात्परजातिसंवेदनम्,

अत्रेदमाख्यानं श्रूयते-भगवतो जैगीषव्यस्य संस्कारसाक्षात्करणाद्
दशसु महासर्गेषु जन्मपरिणामक्रममनुपश्यतो विवेकजं ज्ञानं प्रादुरभवद्
अथ भगवानावट्यस्तनुधरस्तमुवाच-दशसु महासर्गेषु भव्यत्वादनभि-
भूतबुद्धिसत्त्वेन त्वया नरकतिथ्यर्गभसम्भवं दुःखं सम्पश्यता देवमनुष्येषु
पुनः पुनरुत्पद्यमानेन सुखदुःखयोः किमधिकमुपलब्धमिति ? भगवन्तमाव-
ट्यं जैगीषव्य उवाच-दशसु महासर्गेषु भव्यत्वादनभिभूतबुद्धिसत्त्वेन मया

भासती ।

द्विविपाकानुभवजाताः, जात्यायुर्भोगविपाकहेतवो धर्माधर्मरूपाः संस्काराः, पूर्वभवामि-
संस्कृताः = पूर्वजन्मन्यमिसंस्कृताः प्रचिता इत्यर्थः, ते परिणामादिविचित्रधर्मवदपरिदृष्टा-
क्षितधर्माः, संस्कारसाक्षात्कारस्तु देशकालनिमित्तानुभवसहगतः, ततः कस्मिन् देशे काले
च किन्निमित्तको जात इत्यवगम्यते, निमित्तम् = प्राग्भवोया देहेन्द्रियादयो यैर्निमित्तैर्भो-
गादिः सिद्धः, अत्रेति । महासर्गेषु = महाकल्पेषु, विवेकजं ज्ञानं = तारकं सर्वविषय-
तत्त्ववैशारदो ।

अस्तु तत्र संयमात्तत्साक्षात्कारः पूर्वजातिमाक्षात्कारस्तु कुतः ? इत्यत आह—“न च देश”-
इति । निमित्तम् = पूर्वशरीरम् इन्द्रियादि च, सानुबन्धसंस्कारसाक्षात्कार एव नान्तरीयक-
तया जात्यादिसाक्षात्कारमाक्षिपतीत्यर्थः, स्वसंस्कारसंयमं परकीयेष्वतिदिशति—“परत्रा-
प्येवम्” इति । अत्र श्रद्धोत्पादे हेतुमनुभवतावट्यस्य जैगीषव्येण संवादमुपन्यस्यति—“अत्रे-
पातञ्जलरहस्यम् ॥

न्यायेन—ते पूर्वजन्मानुभवसंस्कृता अतो नित्यानुमेयाः सन्तोऽपि योगिना प्रत्यक्षीकृताः
जातिस्मरणहेतव इत्याह—संस्कारेति । तेषां तत्र देशादिसाक्षात्कारं विना साक्षात्कारो-
वातिकम् ।

दिना-साक्षात्करणमित्यन्तेन, देशो जन्मभूमिर्नगरादिः, कालो युगादिः, निमित्तं मातापित्रादिः,
पुत्रेषां संस्कारविषयतया अनुभवैर्विना तान्यविषयोदृत्य संस्काराणां साक्षात्कारो न सम्भ-
वति सविषयकगुणग्रहणस्य विषयोपरागेणैव ज्ञानेच्छाऽऽदिस्थले दृष्टत्वाद् अतः संस्कारसाक्षा-
त्कारे पूर्वजन्मां देशकालनिमित्तानुभवादिरूपानेर्पावक्षिष्टानामपि साक्षात्कारो भवति विषयविध-
येत्यर्थः, सूत्रार्थं व्याचष्टे—तदित्यमिति । न केवलं संस्कारसाक्षात्कारात् पूर्वजातिज्ञानमेव अपि,
तु भाविजन्मज्ञानमपीति स्वयं पूरयति—परत्रापीति । भाविजन्मसंस्काराणामनागतावस्थानां-
साक्षात्कारादिति शेषः, संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वादिजन्मान्यशेषविशेषैर्जायन्त इत्यत्र प्रमा-
णतया जैगीषव्यावट्ययोः संवादमाह—अत्रेदमाख्यानमिति । अत्र पूर्वजातिज्ञानविषये महा-
सर्गेषु प्राहृतसर्गेषु जन्मक्रमं बालययौवनवार्द्धक्यादिरूपं तत्परिणामक्रमं च साक्षात्कर्तव्यं जैगी-
षव्यस्य तारकं सर्वविषयकमित्यागामिसूत्रलक्षणोयं विवेकजं ज्ञानमुद्भूतः अथानन्तरं तमा-
हावट्यनामा योगी लिङ्गशरीरमाश्रित्वा परीक्षाऽर्थं तनुधरो निर्माणकार्यं कृत्वा पप्रच्छेत्यर्थः
अव्यक्तात् कुशलत्वादनभिभूतवृत्तिसत्त्वेनेत्यस्याधिकं किमुपलब्धमित्यनेनान्वयः, यथाश्रुते
अव्यक्ताख्यजीवन्मुक्त्यनन्तरम् आकाशादिगमनासम्भवादिति, सम्पश्यता = उपभुजानेन देव-
तामनुष्येषु जायमानेनेत्यनेन च तत्रत्यसुखमुपभुजानेनेत्युपलक्षितं सुखदुःखयोर्मध्ये संसारे कि-
मुदुलमिति पृष्टः स दुःखबहुत्वप्रतिपादनाय सर्वमेव दुःखमित्याह—दशास्त्विति । अनुभूतं सुख-

नरकतिथ्यर्गभवं। दुःखं। सम्पश्यता देवमनुष्येषु पुनः पुनरुपपद्यमानेन यात्क-
श्चिदनुभूतं तत्सर्वं दुःखमेव प्रत्यवैमि, भगवानावटथ उवाच-यदिदमा-
युष्मतः प्रधानवशित्वमनुत्तमं च सन्तोषमुखं किमिदमपि दुःखपक्षे निक्षि-
प्तमिति ? भगवान् जैगीषव्य उवाच-विषयसुखापेक्षयैवेदमनुत्तमं सन्तोष-
सुखमुक्तं, कैवल्यापेक्षया दुःखमेव बुद्धिसत्त्वस्यायं धर्मस्त्रिगुणः त्रिगु-
णश्च प्रत्ययो हेयपक्षे न्यस्त इति दुःखस्वरूपस्तृणान्तुस्तृणादुःखसन्ता-
नापगमात्तु प्रसन्नमवायं सर्वानुकूलं सुखमिदमुक्तमिति ॥ १८ ॥

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

प्रत्यये संयमात्प्रत्ययस्य साक्षात्करणान्ततः परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

भास्वनी ।

सर्वथाविषयसकमं विवेकस्य बाह्यसिद्धिरूपम्, तनुवरः = निर्माणतनुवरः, भव्यत्वात् =
रजस्तमोमोहान्तया स्वच्छचित्तत्वात्, प्रधानवशित्वम् = प्रकृतिजयः, त्रिगुणश्च प्रत्य-
यः = सत्त्वाधिकोऽपि सुखरूपप्रत्ययस्त्रिगुणः, दुःखस्वरूपः = दुःखात्मकः, तृणान्तनुः =
तृणारज्जुः, तृणाबन्धनजातदुःखसन्तापापगमात्तु प्रमन्नं = निर्मलम्, अवायं = प्रति-
घातरहितम्, सर्वानुकूलं = सर्वेषामनुकूलं यद्वा-पवायस्थावन्तुकृमिदं सन्तोषसुखम-
नुत्तमं कामसुखापेक्षयेत्यर्थः ॥ १८ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

दमाख्यानं श्रूयते" इति । महाकल्पः = महासगः, तनुवर इति निर्माणकायसम्पदुक्ता, भव्यः
= शोभनो, विगलितरजस्तमोमल इत्यर्थः, प्रधानवशित्वम् = ऐश्वर्यं, तेन हि प्रधानं विश्वो-
भ्य यस्य यादृशीं कार्येन्द्रियसम्पदं दित्मति तस्मै तादृशीं दत्ते, स्वकायानि च कार्येन्द्रिया-
णि सहस्राणि निमायान्तरिक्षे दिवि भुवि च यथेच्छं विहरतीति सन्तोषो हि तृणाक्षयो-
बुद्धिसत्त्वस्य प्रशान्तता धर्मः ॥ १८ ॥

पातञ्जलरसस्यम्

न भवतीत्याह-न चेति । निमित्तकारणं देहेन्द्रियादि येन येन कार्येनात्पादितम् इत्याह—
ननुधर इति ॥ १८ ॥

वार्तिकम् ।

मिति शेषः, सुखस्यापि दुःखत्वं गुणवृत्त्यविरोधाच्चेत्यनेनोक्तम्, प्रधानवशित्वं स्पेच्छया प्र-
कृतिनियोक्तत्वं तत्कार्यत्वात्तद्वपम् ऐश्वर्यसुखं तथा सन्तोषमुखं सन्तोषोत्थं स्वाभाविकं सुखं-
प्रधानवशित्वेन हि कामसमाप्त्या विषयेष्वलम्प्रत्ययरूपं बन्तृणयाख्यं सन्तोषमुत्पाद्य वित्तस्य
स्वाभाविकं सुखमभिव्यज्यत इति, कैवल्यापेक्षया दुःखमुत्पादयति-बुद्धिसत्त्वस्येति । बुद्धि-
सत्त्वस्यायं धर्मः सन्तोषारयोऽलम्प्रत्ययः त्रिगुणः सुखादिगुणत्रयवान् सुखादिगुणयांश्च प्रत्य-
यो बुद्धिपरिणामो ह्यपेक्षो दुःखपक्षे न्यस्तो मयुविषयसम्पृक्तावदित्यर्थः, कैवल्यस्य च सुखत्वम्
आत्यन्तिकदुःखानिवृत्तिरूपतयोक्तम्, सुखं दुःखसुखात्यय इति मोक्षशास्त्रे परिभाषणात्, नि-
रुपात्रिप्रियत्वस्यैव सुखत्वाच्चति यथा वाऽत्र कैवल्यं सुखतत्त्वं दुःखनिवृत्त्यादिपरतया निर्णीत-
त्वं श्रुतिस्मृत्योरपि निर्णयः सर्वशास्त्रेष्वेकरूपव्यवहारौचित्यादिति, नन्वेवं कथं सन्तोषसुख-
स्यानुत्तमत्वं श्रुतिस्मृत्युक्तमुपपद्येत? तत्राह-दुःखरूप इति । दुःखसाधनतया दुःखरूपस्तृणा-
ऽऽख्यस्तन्तुर्बन्धकरज्जुर्हेतुस्ततः दृष्टोऽर्थो बन्धरूपो यः सम्प्रत्ययोद्देजकस्तस्यापगमात् प्रसन्नं
वैषयिकदुःखाकलुषितम् अबाधमक्षयं यावद्बुद्धिस्थापि सर्वेषामेवानुकूलं प्रियमिदं सन्तो-
षोत्थं प्रधानवशित्वमूलकं सुखमुक्तं शास्त्रेणित्यर्थः ॥ १८ ॥

न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वाद् ॥ २० ॥

रक्तं प्रत्ययं जानाति अमुष्मिन्नालम्बने रक्तमिति न जानाति परप्रत्य-
स्य यदालम्बनं तद्योगिचित्तेन नालम्बनीकृतं परप्रत्यमात्रं तु योगिचित्त-
स्यालम्बनीभूतमिति ॥ २० ॥

कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशा-
सम्प्रयोगेऽन्तर्द्धानम् ॥ २१ ॥

कायरूपे संयमाद् रूपस्य या ग्राह्या शक्तिस्तां प्रतिबध्नाति ग्राह्यशक्ति-
भास्वता ।

प्रत्यय इति । प्रत्यये रक्तद्विष्टाद्विचित्मात्रे संयमात् परचित्तमात्रस्य ज्ञानम् ॥ १९ ॥
रक्तमिति । सुगमम् ॥ २० ॥

कायरूप इति । ग्राह्या = ग्रहणयोग्या शक्तिस्तां प्रतिबध्नाति = स्तन्नाति, चक्षुः
तत्त्वैश्वरदी ।

“प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम्”, प्रत्ययस्य = परचित्तमात्रस्य साक्षात्करणादिति ॥ १९ ॥

यथा संस्कारसाक्षात्कारस्तदनुबन्धपूर्वजन्मसाक्षात्कारमाक्षिपत्येवं परचित्तसाक्षात्कारो-
ऽपि तदालम्बनसाक्षात्कारमाक्षिपेदिति प्राप्त आह—“न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूत-
त्वाद्” सानुबन्धसंस्कारविषयोऽसौ संयमः, अयन्तु परचित्तमात्रविषय इत्य-
भिप्रायः ॥ २० ॥

“काय—अन्तर्द्धानम्”, पञ्चात्मकः कायः स च रूपवत्तया चाक्षुषो भवति रूपेण हि
पातजलरहस्यम् ।

प्रत्ययेतिसूत्रं । प्रत्ययस्य परचित्तस्य तस्य ज्ञाने

अर्थेनैव विशेषो हि निराकारतया धियामि—

त्युक्तिमाश्रित्याह—परप्रत्ययमात्रं त्विति भाष्यार्थः, ङाकामते तु प्रतीयनेऽर्थोऽनेनेति
प्रत्ययश्चित्तं—तत्र संयमान् यादृशो हि संयमस्तादृशेव साक्षात्कारहेतुनाऽधिकम्यातिप्र-
सङ्गादित्याह—न चेति । ज्ञानस्य प्रत्ययो द्विविधः सामान्यो देशकालाद्यवच्छिन्नो विशेषश्च,
तत्राद्यो योगिधीविषय इत्याह—रक्तमिति । भोजवृत्तिमत इः सूत्रम् ॥ १९-२० ॥

अन्तर्धानस्त्वोपायमाह—कायेति, सूत्रं रूप्यते गृह्यते धर्मा येन धर्मेण तद्रूपं न तस्य संय-
वात्तिकम् ।

“प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम्”, व्याचष्टे—प्रत्यय इति । प्रत्ययस्य शगादिमत्याः स्वकीय-
चित्तवृत्तेः संयमेनाश्रयादिरूपैरेषेपविशेषैः साक्षात्करणान्तस्तस्माच्चित्तान् परस्य भिन्नस्य
चित्तान्तरस्याप्येषेपविशेषतो ज्ञानं संकल्पमात्रेणैव भवतीत्यर्थः

अनु यथा संस्कारसाक्षात्कारे तद्विषयदेशादिकमपि साक्षात्क्रियते किमेवं चित्तान्तरसा-
क्षात्कारे तद्विषयोऽपि नियमेन साक्षात्क्रियते न वेति जिज्ञासायामाह—न च तत् सालम्बन-
मिति । तत् परचित्तज्ञानं सालम्बनं न नियमेन भवति तस्य परिचित्तालम्बनस्य संयम-
विषयेण स्वचित्तेनाविषयीकरणादित्यर्थः, तत्प्रतिपादकशास्त्राभावाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । न
च तत् सालम्बनमिन्त्युक्तं चिद्वृणोति—रक्तमिति । तस्येत्यादि, हेतुं चिद्वृणोति—परप्रत्ययस्येति ।
उपसंहरति—परप्रत्ययेति । तस्मात्परप्रत्ययमात्रं योगिचित्तस्यालम्बनीभूतं न तु परचित्तस्या-
लम्बनमपीति तुशब्दार्थः ॥ १९-२० ॥

कायरूपसंयमान् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्द्धानम्, कायस्येति । स्व-
जरीरस्य रूपे संयमादेषेपविशेषतः कारणादिभिः साक्षात्कृते सति संकल्पमात्रेण स्वकीयरूपस्य

स्तम्भे सति चक्षुःप्रकाशासम्प्रयोगेऽन्तर्धानमुत्पद्यते योगिनः, एतेन शब्दाद्यन्तर्धानमुक्तं वेदितव्यम् ॥ २१ ॥

सोपक्रमं निरूपक्रमं च कर्म तत्संयमादपरान्त-

ज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥ २२ ॥

आयुर्विपाकं कर्म द्विविध-सोपक्रमं निरूपक्रमं च, तत्र यथाऽऽर्द्रवर्कः ।

भासती ।

प्रकाशासम्प्रयोगे = चक्षुर्गतप्रकाशनशक्त्या सहासंयोगेऽन्तर्धानम् = अदृश्यता ॥ २१ ॥

आयुरिति । आयुर्विपाकम् = आयूरूपो विपाको यस्य तत् कर्म द्विविधम्, सोपक्रम-
तत्त्वैशारदी ।

कायश्च तद्रूपं च चक्षुर्गृहणकर्मशक्तिमनुभवति तत्र यदा रूपं संयमविशेषो योगि-
ना क्रियते तदा रूपस्य ग्राह्यशक्तिः रूपवत्कायप्रत्यक्षताहेतुः स्तम्भ्यते तस्माद् ग्राह्य-
शक्तिस्तम्भे स्तम्भन्तर्धानं योगिनः, ततः परकीयचक्षुर्जनितेन प्रकाशेन = ज्ञानेनासम्प्रयोगः,
चक्षुर्ज्ञानाविषयत्वं योगिनः कायस्येति यावत्, तस्मिन् कर्तव्येऽन्तर्धानं कारणमित्यर्थः
“एतेन” इति । काये शब्दस्य शरीरसंगन्धसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे भोत्रत्वग्रसनान्ना-
प्रकाशासम्प्रयोगे तदन्तर्धानम् इति सूत्रमूहनीयम् ॥ २१ ॥

“सोपक्रम-वा” । आयुर्विपाकं च कर्म द्विविधं—सोपक्रमं निरूपक्रमं च, यत् स्वतन्त्रकर्म-
विकं कर्म जात्यायुर्भोगहेतुस्तदायुर्विपाकं, तच्च किञ्चित्कालान्तरमेव भोगदानाय प्रस्थित-
इत्तबहुभोगमलपावशिष्टफलं प्रवृत्तव्यापारं केवलं तत्फलस्य सहसा भोक्तृमेकेन शरीरेणाप्त-
क्यत्वाद्विलम्बते तदिदं सोपक्रमम्, उपक्रमः = व्यापारस्तत्सहितमित्यर्थः, तदेव तु दत्तस्तोक-
फलं तत्कालपरेष्वप्य फलदानाय व्याप्रियमाणं कादाचित्कमन्दव्यापारं निरूपक्रमम्, एतदेव
निदर्शनाभ्यां विशदयति—“तत्र यथा” इति । अत्रैवातिवैशद्याय निदर्शनान्तरं दर्शयति—
पातञ्जलरहस्यम् ।

मकृतप्रतिबन्धे सत्यन्तर्धानं योगिनः सिध्यति सुतरां रूपाग्रे रूपवतोऽग्रहणं नक्तंचराणां य-
थाऽऽदित्यादेरग्रह इत्यर्थः ॥ २१ ॥

परलोकाय कथं शीघ्रं यतेत तदर्थसंयमविशेषमाह—सोपक्रमं निरूपक्रमञ्चेति सूत्रं, विता-
नितं शोषणांय विस्तीर्य दत्तं, तद्यथा लवीयसा कालेनालयेन शुष्यति तद्वत्, यत्पिण्डोद्धृत-
तद्विलम्बेन शुष्यति तद्वत् तयोः संयमे क्रियमाणे, “परीतकाले परिमुच्येत सर्वे” इति श्रुति-
माश्रित्याह—परीतः प्रलयः, परस्य ब्रह्मणो लयकालत्वात्तद्भिन्नोऽपरान्तो मरणं तस्य ज्ञानं-
निश्चयः, सोपक्रमावशिष्टं कायव्यूहं कृत्वा शास्त्रं तदवशिष्टं भुक्त्वा खेचडया ग्रियते योगोति
वास्तिकम्

दृश्यताशक्तिं परचक्षुःसंयोगयोग्यतां प्रतिबन्धासि ततश्च परचक्षुःप्रकाशैस्तत्किरणैरसंयोगेऽन्त-
र्धानमुत्पद्यते योगिनः, दिवाऽन्धेनेव केनाप्यसौ न दृश्यत इत्यर्थः, सूत्रकारस्य न्यूनतां परिहर-
ति—एतेनेति । एतेन रूपान्तर्धानेन शास्त्रान्तर्गतेषु शब्दाद्यन्तर्धानमप्युपलक्षितं वेदित-
व्यमित्यर्थः यदा कायस्य शब्दरूपशरीरसंगन्धसंयमात्तेषां ग्राह्यशक्तिस्तम्भो भवति तदा भो-
त्रादिसंनिकर्षप्रतिबन्धाद्योगिनः शब्दोदिकं बधिरेणेव केनापि न क्षयत इति भावः ॥ २१ ॥

सोपक्रमं निरूपक्रमं च कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा, व्याचष्टे—आयुरिति ।
आयुष्कर्मज्ञानादेव श्रुतिव्यापारितिरूपाभ्यामपरान्तस्य मरणस्य ज्ञानं भवति, अतः कर्मगो-
विशेषणमायुर्विपाकमिति, सोपक्रमं तीव्रवेगेन फलदात् यथा कलिकास्त्रीनप्राप्तासु बालययौव-
नवार्धकाद्यवस्थानां श्रुतिव्यापारमकमायुष्करं कर्मेति, निरूपक्रमं च मन्दवेगेन फलदात् यथा

चितानितं लघोयसा कालेन शुष्येत् तथा सोपक्रमम्, यथा च तदेष सन्नि-
रिडितं क्षिरेण संशुष्येद् एवं निरुपक्रमम्, यथा चाग्निः शुष्के कक्षे मुक्तो वा-
तेन समन्ततो युक्तः क्षेपीयसा कालेन दहेत्तथा सोपक्रमम्, यथा वा स-
पवाग्निस्तृणराशौ क्रमतोऽवयवेषु न्यस्तक्षिरेण दहेत्तथा निरुपक्रमम्,
तदैकभविकमायुष्करं कर्म त्रिविधं—सोपक्रमं निरुपक्रमं च, तत्संयमाद् अप-
रान्तस्य = प्रायणस्य ज्ञानम्, अरिष्टेभ्यो वेति । त्रिविधमरिष्टमाध्यात्मिक-
माधिभौतिकमाधिदैविकं चेति, तत्राध्यात्मिकं घोषं स्वदेहे पिहितकर्णो न
शृणोति, ज्योतिर्वा नेत्रेऽवष्टब्धे न पश्यति, तथाऽऽधिभौतिकं यमपुरुषान्
पश्यति, पितृन् नीतानकस्मात्पश्यति, आधिदैविकं—स्वर्गमकस्मान्सिद्धान् वा

भास्वती ।

सं = फलोपक्रमयुक्तम्, दृष्टान्तमाह—यथा—आर्द्रं वस्त्रं विस्तारितं स्वल्पेन कालेन शु-
ष्येत्, अनुकूलावस्थाप्राप्तौ शुद्धतारूपं फलमचिरेणारब्धं भवेत्, तथा यत् कर्म विपाको-
न्मुखं तदेव सोपक्रमं तद्विपरीतं निरुपक्रमम्, दृष्टान्तान्तरमाह—यथा चाग्निरिति ।
कक्षे=तृणगुच्छे, युक्तः=न्यस्तः, क्षेपीयसा कालेन=अचिरेण, तृणराशौ=आर्द्रं तृणराशौ,
एकभविकम्=अव्ययहिनपूर्वजन्मनि सञ्चितमायुष्करम्=आयुरूपविपाककरम्, अरिष्टेभ्य-
इति । घोषं=शब्दम्, पिहितकर्णः=अङ्गुल्यादिना रुद्धकर्णः, नेत्रेऽवष्टब्धे=अङ्गुल्या-
तत्सर्वेश्वरदी ।

“यथा वाऽग्निः” इति । परान्तम् = महाप्रलयमपेक्षयापरान्तो मरणं, तस्मिन् कर्मणि धर्मा-
धर्मयोः संयमादपरान्तज्ञानम्, ततश्च योगी सोपक्रममात्मनः कर्म विज्ञाय बहून् कायान्
निर्माय सहस्रा कर्म भुक्त्वा स्वेच्छया म्रियते, प्रासङ्गिकमाह—“अरिष्टेभ्यो वा” इति । अरि-
वन् त्रासयन्तीत्यरिष्टानि त्रिविधानि मरणचिह्नानि, विपरीतं वा सर्वं=माहेन्द्रजालादिव्य-
पातकलरहस्यम् ।

फलम्, एवं निरुपक्रममिति, एवमस्यैवा दृष्टिः—यत् शरीरे ऊष्माणं, विज्ञानाति, अस्यैवा श्रुति-
यत् पिहितकर्णः शब्दं शृणोति तथोरनुपलब्धावनिष्टं भविष्यतीति, अवष्टब्धे-
नाधिकम् ।

सत्यादिकालीनप्रजाम् बालगयौवनवार्द्धकाद्यवस्थानां विलम्बेनारम्भकम् आयुष्करं कर्मेति,
तथा च सोपक्रमस्य साक्षात्करणात् शीघ्रमरणस्य ज्ञानं निरुपक्रमस्य साक्षात्करणाच्च विल-
म्बेन मरणस्य ज्ञानं भवतीति विभागः, सोपक्रमनिरुपक्रमकर्मेणोद्दिष्टान्तमाह—तत्र यथेत्या-
दिना, चितानितं विस्तारितम् हसोयसा स्वल्पेन यथाक्रममुभयोरपरं दृष्टान्तद्वयमाह—यथा
वाऽग्निरित्यादिना, कक्षे तृणे, क्षेपीयसा शीघ्रेण, उपसंहरति—तदैकेति । जन्मान्तरभोगस्य
कर्मेणो ज्ञानं वर्त्तमानदेहस्यापरान्तज्ञानहेतुरत उक्तमेकभविकमिति मुख्यमाकर्म्मभिः सहैकभवि-
कमित्यर्थः, सूत्रार्थमाह—तत्संयमादिति । एकभविकायुष्करकर्म्मसंयमात्सोपक्रमादिरूपवि-
शेषावधारणे रुति पूर्वान्तापेक्षयाऽपरान्तस्य मरणस्य शीघ्रत्वाशीघ्रहृत्स्वरूपज्ञानं भवति
अरिष्टेभ्यो वेत्यर्थः, अरिष्टज्ञानस्यापीदं फलमिति सूत्रे प्रसङ्गादेवोक्तं संयमसिद्धीनामेव प्रकृ-
तत्वादिरिष्टानि मरणचिह्नानि च योगिना समाध्यवधानार्थमवधारणायां, तानि व्या-
चष्टे—त्रिविधमिति । पिहितकर्णः स्वदेहान्तर्धोषं वह्निज्वलनशब्दवच्छब्दविशेषं न शृणो-
ति; इत्येकमरिष्टमाध्यात्मिकम्, अवष्टब्धेऽङ्गुल्यादिना आर्मिते चक्षुषि वह्निक्वणतुल्यं ज्यो-
तिर्न पश्यति; इत्यपरम्, अन्यान्यपि विविधान्यरिष्टानि वसिष्ठमार्कण्डेयादिभिस्तुक्तानि दि-
नमासलंबत्सरादिभेदेऽप्युचिह्नानि लंबेपत आह—विपरीतं वा सर्वमिति । सर्वं स्वासप्र-

पश्यति विपरीतं वा सर्वमिति, अनेन वा जानात्यपरान्तमुपस्थितमिति । २३

मैत्र्यादिषु बलानि ॥ २३ ॥

मैत्री करुणा मुदितेति तिस्रो भावनाः, तत्र भूतेषु सुखितेषु मैत्री भावयित्वा मैत्रीबलं लभते, दुःखितेषु करुणा भावयित्वा करुणबलं लभते, पुण्यशीलेषु मुदिता भावयित्वा मुदिताबलं लभते, भावनातः समाधिर्धर्मसंयमस्ततो बलान्यबन्ध्यवीर्याणि जायन्ते, पापशीलेषूपेक्षा न तु भावना, ततश्च तस्यां नास्ति समाधिरिति, अतो न बलमुपेक्षातस्तत्र संयमा-

मास्ती ।

दिना सम्पीडिते नेत्रे, अपरान्तः-मृत्युः ॥ २२ ॥

मैत्रीति । स्पष्टम्, भावनात इति । मैत्र्यादिभावनातस्तत्तद्भावेषु स्वरूपशून्यमिव तत्तद्भावनिर्भासं ध्यातं यदा भवेत्तदा तत्र समाधिः, स एव तत्र संयमः, ततो मैत्र्यादितत्त्ववैशारदी ।

तिरेकेण ग्रामनगरादि स्वर्नरकमभिमन्यते मनुष्यलोकमेव देवलोकमिति ॥ २२ ॥

“मैत्र्यादिषु बलानि” । मैत्र्यादिषु संयमान्मैत्र्यादिवलान्यस्य भवन्ति तत्र मैत्रीभावनातो बलं येन जीवलोकं सुखाकरोति, ततः सर्वहितो भवति, एवं करुणाबलात्प्राणिनो दुःखाद् दुःखहेतोर्वा समुद्धरति, एवं मुदिताबलाजीवलोकस्य माध्यस्थ्यमाचने वक्ष्यमाणौषधिक-भावनाकारणत्वं समाधेराह-“भावनातः समाधिर्धर्मः स संयमः” इति, यद्यपि धारणाध्यानसमाधिश्चयमेव संयमो न समाधिमार्गं तथाऽपि समाध्यनन्तरं काव्योत्पादात्समाधेः प्राधान्यात् तत्र संयम उपचरितः क चिद्भावना समाधिरिति पाठः, तत्र भावनासमाधी समूहस्य संयमस्यावयवौ हेतु अवतः, वोच्यं = प्रयत्नः, तेन मैत्र्यादिवलवतः पुंसः सुखित्वादिषु परेषां कर्तृपातञ्जलस्वरूप ।

पीडितेऽपरान्तमुपस्थितम् ॥ २२ ॥

विभूत्यन्तरमाह-मैत्र्यादिष्विति सूत्रं, कस्य किं फलमित्यपेक्षायामाह-तत्र मैत्रीति । एवं सर्वत्र भावनातः समाधिर्धर्मः सः संयम इति, धारणाध्यानयोः समाधिफलकत्वात् समाधिरिति ।

बलासादिकमिति, अनेन वा = अरिष्टेन वेत्यर्थः ॥ २२ ॥

“मैत्र्यादिषु बलानि” मैत्र्यादिषु संयमाद् बलान्यबन्ध्यानि वीर्याणि भवन्ति परेषु मैत्र्याद्यर्थं प्रयत्नो विफलो न भवतीति यावत्, तदेतद् व्याचष्टे-मैत्रीकरुणेति । मैत्र्यादित्रयविषयिण्यस्तिस्रो भावनाः संयमा भवन्ति, तत्र सुखितेषु मैत्री, एवंस्वरूपा एवमादिसाधनिकेत्यशेषविशेषेपैमैत्री भावयित्वा साक्षात्कृत्य च व्याख्यातं मैत्रीबलं लभत इत्यर्थः, एवं करुणामुदितयोरपि व्याख्येयम्, यद्यपिभावनाशब्दः सूत्रे नास्ति तथाऽपि तन्त्रान्तरानुसारात्स्वयं व्याख्यातः, प्रथमपादोक्तभावनाशब्दवद् अत्राप्युत्पादनार्थमिति भ्रमो मा भूद् इत्येतदर्थं प्रकृते तन्त्रान्तरयोरभावनाशब्दस्यार्थं स्वयमाह-भावना = समाधिरिति । भाव्यते फलमनेनेति व्युत्पत्त्या भावनाचिन्तनयोरैकार्थ्यतया वेति भावः, ध्यानधारणयोः संप्रदाय पुनराह-यः संयम इति । यः स पूर्वेषु सूत्रेषु प्रक्रान्त इत्यर्थः, भावनाशब्दोक्तसमाधिना ध्यानधारणयोरपि ग्रहणं तन्त्रान्तर इति भावः, भावनाऽतः समाधिरिति पाठे तु अतः सूत्रात् पूर्वार्थोक्तादत्र भावना समाधिरेवेत्यर्थः, बलशब्दं विवृण्वानः सूत्रार्थमुपसंहरति-ततो बलानीति । ननु प्रथमपादोक्तोपेक्षा कथं मैत्र्यादिविषयिण्यपेक्षादेन न संगृहीता तत्राह-पापशीलेष्विति । पापशीलेषु मैत्र्यादिशून्यस्वरूपम् उपेक्षामार्गं न तु तस्यामभावरूपिण्यामुपेक्षायां प्रतियोगितत्वा-

भावाद् इति ॥ २३ ॥

बलेषु हस्तिबलादीनि ॥ २४ ॥

हस्तिबले संयमाद् हस्तिबलो भवति, वैनतेयबले संयमाद् वैनतेयबलो भवति, वायुबले संयमाद्वायुबल इत्येवमादि ॥ २४ ॥

प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् ॥ २५ ॥

ज्योतिष्मती प्रवृत्तिरुक्ता मनसस्तस्या य आलोकस्तं योगी सूक्ष्मे वा व्यवहिते वा विप्रकृष्टे वाऽयं विन्यस्य तमर्थमधिगच्छति ॥ २५ ॥

भुवनज्ञानं सूर्ये संयमाद् ॥ २६ ॥

भास्वतो ।

बलानि, अव्यवधीर्याणि—अव्यवधीर्याणि जायन्ते स्वचेतस्यमैत्र्यादीनि नोत्पद्यन्ते, परैरपि मित्रादिभावेन च योगी विश्वस्यते ॥ २३ ॥

हस्तिबल इति । सुगमम् ॥ २४ ॥

ज्योतिष्मतीति । आलोकः—अबाधः प्रकाशभावो येन; सर्वेन्द्रियशक्तयो गोलकनिरपेक्षा विषयगता इव भूत्वा विषयं गृह्णन्ति ॥ २५ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

व्येषु प्रयत्नोऽव्यवधी भवतीति, उपेक्षा—औदासीन्यं न तत्र भावना, नापि सुखिताऽऽदिवद् भाव्यं किञ्चिदस्तीति ॥ २३ ॥

“बलेषु हस्तिबलादीनि” यस्य बले संयमस्तस्य बलं लभत इति ॥ २४ ॥

“प्रवृत्त्या—ज्ञानम्” । सूक्ष्मे, व्यवहिते विप्रकृष्टे वाऽयं संयमं विन्यस्य तमर्थमधिगच्छतीति ॥ २५ ॥

“भुवनज्ञानं सूर्ये संयमाद्” आ भुवाद्—इतो मेरुपृष्ठात्, तदेवमनेन सङ्ग्रहश्लोकान्तेन पातजलरहस्यम् ।

धेरेव कार्योत्पादे प्राधान्यादित्यर्थः, अव्यवधीप्रयत्नं फलावयमिचारीत्यर्थः ॥ २३ ॥

मानसबलमुक्त्वा शारीरमाह—बलेष्विति सूत्रं, वैनतेयबले गरुडस्य बल इति ॥ २४ ॥

आध्यात्मिकमुत्वाऽधिभूतविषयमाह—प्रवृत्त्येति । सूत्रसङ्कृतिमाह—ज्योतिष्मतीति । ज्योतिष्मत्याः प्रवृत्तेः य आलोकः स प्रवृत्त्यालोकः तस्मिन् न्यासात् संयमात् सूक्ष्मादिज्ञानं साक्षात्कार इत्यर्थः ॥ २५ ॥

आधिदैविकमाह—भुवनेति । सूर्य आत्मा जगतः तन्मुपश्रेति श्रुतेः, सूर्यं संयमात् स्थावरवातिकम् ।

तिरिक्तः कश्चन विशेषोऽस्ति यस्य साक्षात्कारार्थं भावना स्यादतश्च तस्यामुपेक्षायां नास्ति समाधिः संयमोऽपेक्षित इत्यर्थः, शेषं सुगमम् ॥ २३ ॥

“बलेषु हस्तिबलादीनि”, हस्त्यादिबलेषु संयमाद् हस्त्यादिबलानि भवन्तीत्यर्थः, आपद्यं सुगमम् ॥ २४ ॥

“प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम्”, व्यवहितमावृत्तं, विप्रकृष्टं दूरवर्त्ति, व्याचष्टे—ज्योतिष्मतीति । ज्योतिष्मती बुद्धिपुरुषान्यतरसाक्षात्काररूपिणी मनसः प्रवृत्तिः प्रथमपादोक्ता; तस्या य आलोकस्तत्कालीनो यः सत्त्वप्रकाशस्तं योगी सूक्ष्माद्यर्थेषु विन्यस्य च साक्षात्करोतीत्यर्थः, अत्र न्यासमात्रवचनात् तेषु संयमापेक्षा नास्ति चक्षुर्न्यासमात्रेण घटदर्शनवद्विशुद्धसत्त्वप्रतिसन्धानमात्रेणैव सूक्ष्मादिसाक्षात्कारो भवतीति भावः, परम्परया बुद्ध्यादिविषयकसंयमसाध्यत्वेनैव वाच्याः सिद्धेः संयमसिद्धिमध्ये निर्वचनमिति ॥ २५ ॥

“भुवनज्ञानं सूर्ये संयमाद्”, भुवनज्ञानार्थं व्याचष्टे—तत्प्रस्तार इत्यादिना, भुवनविस्तारः

तत्प्रस्तारः—सप्तलोकाः, तत्रावीचेः प्रभृति मेरुपृष्ठं यावदित्येष भू-
लोकः, मेरुपृष्ठादारभ्या भुवाद् ग्रहनक्षत्रताराविविधोऽन्तरिक्षलोकः, तत्परः
स्वलोकः पञ्चविधो माहेन्द्रस्वृतीयो लोकः, चतुर्थः प्राजापत्यो महर्लोकः,
त्रिविधो ब्राह्मः, तद्यथा—जनलोकस्तपोलोकः सत्यलोक इति,

ब्राह्मणिभूमिको लोकः प्राजापत्यस्त्रतो महान् ।

माहेन्द्रश्च स्वरित्युक्तो दिवि तारा भुवि प्रजाः इति

संग्रहलोकः, तत्रावीचेरुपर्युपरि निविष्टाः षण्महानरकभूमयो-

मास्वर्गा ।

तदिति । तत्प्रस्तारः=भुवनविन्यासः, अवीचेः प्रभृति=अवीचिर्निम्नतमो निम्नः,
तत् ऊर्ध्वमित्यर्थः, तृतीयो माहेन्द्रलोकः स्वर्लोकेषु प्रथमः, तत्रेति । घनः=संहतः पा-
तस्वैशारदी ।

संक्षेपतः सप्तलोकानुपन्यस्य विस्तरेणाह—“तत्रावीचेः” इति । घनशब्देन पृथिव्युच्य-
ते भूमिः=स्थानमित्यर्थः, एते महानरका अनेकोपनरकपरिवारा बोद्धव्याः, एतानेव नामा-
पातजलरहस्यम् ।

जङ्गमानां ज्ञानसिद्धिरित्याह—तदिति । तत्प्रस्तारः सप्त लोकभुवनानि तानि सन्निवेशविशेष-
ण गणयति-ब्राह्म इति । दिवि=अन्तरिक्षे तारा इति, भुवि प्रजेति । पातालमारभ्य भूरन्ता-
अष्टौ भूर्लोकः, माहेन्द्रः स्वरित्यर्थः प्राजापत्यो महः, सत्यं तपो जन इति ब्रह्मणः त्रिविध
इति भुवनानि, सूर्यं सेयमादेषां साक्षात्कार इति संक्षेपः, वैराग्यार्थमाह—तत्र मणिमया
नीति रजतादिचतुर्णां विशेषणं, वैदूर्यं नीलं कुण्डलं रक्तमिति, श्वेतः पूर्वः रजतप्र-
तिबिम्बत्वात् स्वच्छः स्फटिकप्रतिबिम्बत्वात् अतः प्रतिबिम्बः चतुर्णां विशेषणं, इदानीं भूर्म-
स्थानमाह—दक्षिणपार्श्वहत्यादियावत् सर्वं दृष्टमित्यन्तेन, उदीचीना उत्तरस्थाः, एवं प्रतीचीनाः
पश्चात्याः, सर्वपराशिकल्पाः किञ्चिदुन्नताः तथाऽपि द्वापान् द्वावयन्ति इत्यश्वरशासनानिदिति
भावः, लवणोदव्यापकानां पण्णां समुद्राणां सद्बीपानां नामान्याह—शाकमित्यादिना ।

पञ्चाशत्कोटिर्विस्तीर्णां सेयमुर्वी महामते ! !

इतिविष्णुपुराणमाश्रित्याह-पञ्चाशदिति । अणुरवयव एकदेशः, देविकाया देवजातयः, भू-
वातिकम् ।

कथ्यत इति शेषः, तत्र चतुर्दशसु लोकेषु व्यक्तत्वादौ सप्त लोकानाह—सप्त लोका इति । सप्त
लोकान् विभजते—तत्रेति । अवीचिर्नाम नरकविशेषः, सर्वलोकानामधस्थानं तदादाय सुमेरु-
पृष्ठपर्यन्तं भूर्लोकः, मेरुपृष्ठमारभ्य मेरुपृष्ठोपलक्षितभूर्लोकस्योपरि भुवपयेन्तं भुवर्लोकः, तदु-
परि क्रमेण पञ्चविधः स्वर्लोकः, एतेन त्रिलोकव्यवस्थाऽपि दर्शिता, पञ्चानां सामान्यतः स्व-
र्लोकत्वेनैक्यात्, पञ्चानामवान्तरभेदानाह—माहेन्द्र इत्यादिना, माहेन्द्रो लोकः स्वरिति-
नामको भुभुवर्लोकोपक्षया तृतीयः, एवमुत्तरत्रापि, उक्तव्युत्क्रमेण सप्तलोकानां संग्रहलोक-
पठति—ब्राह्म इति । जनादित्रिभूमिको ब्रह्मलोकः, ततोऽधः प्रजापतिलोको महान्
महर्लिति नाम ततोऽधः स्वरितिनामा इन्द्रलोकः, ततोऽधस्तारालोको शौरिनि भुवरिति
चोच्यते, तदधश्च प्रजानां मनुष्याणां लोको भूरितिनामेत्यर्थः, इदानीं पृथिव्या अधः स्थितान्
सप्त नरकान् भूर्लोकंशतया प्रतिपादयति-तत्रेति। तत्र भूर्लोकं सर्वनरकाधःस्थितादवीचिनरका-
दुपर्युपरिस्थिताः षण्महानरकभूमयो घनादीनामुत्तमोत्तमानाम् आचारा महाकालादिंशुका-
न्तिष्ठन्तीत्यर्थः, घनाः शिलाशकलादयः पार्थिवपदार्थाः तमश्चान्धकारः, अत्र महानरकशब्दादव्ये-
ऽप्युपनरकाः कुम्भीपाकादयोऽनन्तास्तत्रैव तिष्ठन्तीति प्रतिपादितम्, दुःखवेदनाः दुःखमोगि-
आक्षिप्य = गृहीत्वा भूरादिसप्तलोकानुक्त्वा महातकादीकन्यान् सप्तलोकानाह—ततो महति ।

घनसलिलानलानिलाकाशतमःप्रतिष्ठा महाकालाम्बरीषरौरवमहारौरव-
कालसूत्रान्धतामिच्छाः, यत्र स्वकर्म्मोपार्जितदुःखवेदनाः प्राणिनः कष्टमायु-
र्दीर्घमाक्षिप्य जायन्ते, ततो महातलरसातलातलसुतलवितलतलातलपाता-
लाख्यानि सप्त पातालानि, भूमिरियमष्टमी सप्तद्वीपा वसुमती, यस्याः
सुमेरुर्मध्ये पर्वतराजः काञ्चनः, तस्य राजतवैदूर्यस्फटिकहेममणिमयानि
शृङ्गाणि, तत्र वैदूर्यप्रभाऽनुरागाञ्जोतोत्पलपत्रश्यामो नभसो दक्षिणो भागः,
श्वेतः पूर्वः, स्वच्छः पश्चिमः, कुरुगडकाम उत्तरः, दक्षिणपार्श्वं चास्य जम्बूः,
यतोऽयं जम्बूद्वीपः, तस्य सूर्यप्रचाराद् रात्रिर्दिवं लग्नमिव विवर्तते, तस्य
नीलश्वेतशृङ्गवन्त उदीचीनास्त्रयः पर्वता द्विसहस्रायामाः, तदन्तरेषु त्रीणि
वर्षाणि नवनवयोजनसाहस्राणि-रमणकं हिरण्यमयमुत्तराः कुरव इति,
निषादहेमकूटहिमशैला दक्षिणतो द्विसहस्रायामाः, तदन्तरेषु त्रीणि वर्षाणि
नवनवयोजनसाहस्राणि-हरिवर्षं किम्पुरुषं भारतमिति, सुमेरोः प्राचीना-

भास्वती ।

विबधातुः, स्वकर्म्मोपार्जितं दुःखवेदनं येषामस्ति ते, दीर्घमायुराक्षिप्य-सङ्गृह्य, कुरुग-
कं=सुवर्णवर्णपुष्पविशेषः, द्विसहस्रायामाः=द्विसहस्रयोजनविस्ताराः, मात्स्यवत्सीमानो देशा-
भद्राश्वनामकाः, तदूर्ध्वं व्यूढम्=पञ्चाशद्योजनसहस्रविस्तारः सुमेरुं संवेष्टय स्थितः, सुप्रति-
तत्त्ववैशारदी ।

न्तरेणोपलभ्यते-“महाकाल” इति,

तस्य सूर्यप्रचाराद् रात्रिर्दिवं लग्नमिव विवर्तते यमेवास्य भागं सूर्यस्त्यजति तत्र
रात्रिः, यमेव भागमलङ्कारोति तत्र दिनमित्यर्थः, सकलजम्बूद्वीपपरिमाणमाह-“तदेतद्योजनश-
तसहस्रम्” इति, किम्भूतं योजनानां शतसहस्रमित्याह-सुमेरोर्दिशि दिशि तदूर्ध्वं व्यूढम्”
इति, तदूर्ध्वं=पञ्चाशता योजनसहस्रेण, व्यूढं=सङ्घिप्तम्, यतोऽस्य मध्यस्थः सुमेरुः
सप्तसमुद्राश्च सर्वपराशिकल्पा द्विगुणा द्विगुणा इति सम्बन्धः, यथा सर्वपराशिर्न श्रीहिराशि
रिवोच्छ्रितो नापि भूमिसमस्तया समुद्रा अमी इत्यर्थः, विचित्रैः शैलैरवतसेरिव सह वसन्त-
पातजम्बूद्वीपम् ।

तोऽमी देवयोनय इत्यभिधानाद्, त्रिदशानामुद्यानभूमयो विहारभूमयः वातप्रचारा इत्याह-
वातिकम् ।

ततोऽवीचरेषु इत्यर्थः, तदेवं ऋतुर्दश लोका भवन्तीति सूचयति-भूमिरियमष्टमीति ।
अत्र भूमेरष्टमीत्ववचनात्सर्वाधःस्थितान्महातलादुपर्युपरि क्रमेण सप्तपातालानीत्यवगन्त-
व्यम्, संक्षेपतश्चतुर्दशलोकानुक्त्वा विस्तरेण विवक्षुरादौ भूलीकस्य विस्तारमाह-सप्तद्वी-
पेति । तस्य राजतेति । पूर्वादिप्रदक्षिणक्रमेणेत्यादिः, दक्षिणभागाकाशस्य वैदूर्यप्रभाक्यास-
तायाः वक्ष्यमाणत्वात्, श्वेतो रजसवर्णः स्वच्छः स्फटिकवत्प्रतिबिम्बोद्ग्राही, कुरुगडकं स्वर्ण-
वर्णः पुष्पविशेषः, दक्षिणेति । अस्य सुमेरोरुपरि दक्षिणपार्श्वं जम्बूनामा वृक्षः, यतो यन्नामा
लवणोदाश्वेष्टितो जम्बूद्वीपो जम्बूद्वीपनामेत्यर्थः, तस्येति । निरन्तरं सूर्येण प्रदक्षिणोकरणा-
त्तस्य सुमेरोरवच्छेदभेदेन रात्रिर्दिवं संयुक्तमिव सङ्घिर्वर्तते अमति, तथा तस्य मेरोरुत्तरदिशि
नीलाद्यास्त्रयः पर्वताः प्रत्येकं द्विसहस्रयोजनविस्तारास्तद्वन्ति तेषामवकाशेषु त्रीणि वर्षाणि
प्रत्येकं नवयोजनसहस्रविस्ताराणि, तत्र नीलगिरिर्मेरुलग्नः नीलस्योत्तरे रमणकं श्वेतस्योत्तरे
हिरण्यमयं शृङ्गवत् उत्तरे समुद्रपर्यन्तमुत्तराः कुरव इत्यर्थः, दक्षिणदिश्यपि संनिवेश एव बोध्यः,
सुमेरोः प्राचीना इति । मेरोः पूर्वदिशि तत्संयुक्तो मात्स्यवान् पर्वतः तमेव सीमानं कृत्वा

भद्राश्वा माल्यवत्सीमानः, प्रतीचीनाः केतुमाला गन्धमादनसीमानः, मध्ये वर्षमिलावृतम्, तदेतद् योजनशतसहस्रं सुमेरोर्दिशिदिशि तदर्थं व्यूढम्, स खल्वयं शतसहस्रायामो जम्बूद्वीपस्ततो द्विगुणेन लवणोदधिना वलयाकृतितना वेष्टितः, ततश्च द्विगुणा द्विगुणाः शाककुशकौञ्चशाल्मलमगधपुष्करद्वीपाः सप्त समुद्राश्च सर्षपराशिकक्षाः सविचित्रशैलावतंसा इक्षुरससुरासर्पिर्दधिमण्डक्षोरस्वादूदकाः सप्तसमुद्रवेष्टिता वलयाकृतयो लोका लोकपर्वतपरिवाराः पञ्चाशद्योजनकोटिपरिसङ्क्राताः, तदेतत्सर्वं सुप्रतिष्ठितसंस्थानमण्डमध्ये व्यूढम्, अण्डं च प्रधानस्याणुरवयवो यथाऽऽकाशे

भास्वती ।

ष्ठितसंस्थानम्=सुसन्निविष्टम्, अण्डमध्ये ब्रह्माण्डमध्ये व्यूढम्=असङ्कीर्णभावेन स्थितम्, सर्वेषु द्वीपेषु पुण्यात्मानो देवमनुष्याः=देवास्तथा देवत्वं प्राप्ता मनुष्याः प्रतिबसन्तीत्यतो-द्वीपाः परलोकविशेषा न च तेऽमरलोक इत्यवगन्तव्यम्, अत्रोपुण्यात्मनामपि वासदर्श-तत्त्ववैशारदी ।

इति सविचित्रशैलावतंसा द्वीपाः, तदेतत्सर्वं सद्दीपविपिननगरनगरधिमालत्वलथं लोकालोकपरिवृतं विश्वभरामण्डलं ब्रह्माण्डमध्ये व्यूढं सङ्क्षिप्तं, सुप्रतिष्ठितं संस्थानं = सन्निवेशो-नाधिकम् ।

समुद्रपर्यन्तं भद्राश्चनामदेशाः तत्र भद्राश्चनामकमेव वर्षम्, एवं मेरोः पश्चिमदिशि तत्संयुक्त-गन्धमादनसीमानः समुद्रपर्यन्ताः केतुमालानामदेशाः वर्षं चैकमेव केतुमालसंज्ञकमित्यर्थः, मध्य इति । छत्राकारसुमेरोरधोभागे वर्षमिलावृतं चतुर्दिक्षु च पर्वतागुच्छपादवैस्थावरणवास-इव मेरुपाद्वैस्त्वेव ससक्ता इति, तदेवं जम्बूद्वीपस्य नववर्षाणि प्रोक्तानि पर्वतः सह समग्र-जम्बूद्वीपस्य प्रमाणमाह—तदेतदिति । तदेतज्जम्बूद्वीपाख्यस्थानं योजनशतसहस्रमितम्, अ-तश्च सुमेरोश्चतुर्दिक्षु पञ्चाशत्पञ्चाशद्योजनसहस्रेण व्यूढं संक्षिप्तं परिसंख्यातमित्यर्थः, सुमेरुमा-दायेति शेषः, सुमेरोः परिमाणं च विष्णुपुराणे प्रोक्तम्, चतुरशीतिसाहस्रैर्योजनैरस्योच्छ्रायः

प्रविष्टः षोडशाधस्तात् द्वात्रिंशन्भूजिं विस्तृतः ।

मूलं षोडशसाहस्रो विस्तारस्तस्य भूभृतः ॥

मेरोश्चतुर्दिशस्तत्र नवसाहस्रविस्तृतम् ।

इलावृतं महाभाग ! चत्वारस्तत्र पर्वताः ॥ इति,

एतेन मेरोः पादवद्भये इलावृतस्याष्टादशसाहस्रतया लक्षप्रमाणता जम्बूद्वीपस्य सिद्धेति, जम्बूद्वीपस्य वेष्टनं लवणसमुद्रमाह—स खल्विति । अत्र—

जम्बूद्वीपं समावृत्य लक्षयोजनविस्तृतः ।

मैत्रेय ! वलयाकारः स्थितः क्षारोदधिर्वहिः ॥

इति विष्णुपुराणात् समुद्रस्य द्वीरद्विगुणत्वं पादवद्भयेन बोध्यम्, ततो द्विगुणा इति । जम्बूद्वीपात् द्विगुणः शाकद्वीप इत्यर्थः, शाकाश्च द्विगुणः कुशद्वीपः, एवंक्रमेण वृद्धिः, समुद्राश्चेति । स्वस्वद्वीपापेक्षया द्विगुणाः समुद्राणां विशेषणत्रयं सर्वपेक्षया, सर्वपराशिवन्मध्ये किञ्चिन्मा-त्रोच्छ्रानाः मध्ये तरङ्गबाहुल्यात्, तथा कूलद्वयस्थितैर्विचित्रशैलैरवतंसकल्पैः सहिताः तथा इक्षुरसादितुल्योदका इत्यर्थः, सप्तद्वीपानां समुद्रादिसहितानां मिश्रित्वा परिमाणमाह—समेति । एते सप्तद्वीपाः समुद्रसहिताः सप्तसमुद्राद्विहित्येन लोकालोकपर्वतेन परिवृताः प-ञ्चाशद्योजनकोटिपरिमिता इत्यर्थः, अलोकभूमिसहिता इत्यपि बोध्यम्, समग्रभूगोलस्यैव पञ्चाशत्कोटिपरिमितत्वस्य पुराणेष्ववगमादिति, तदेतदिति । तदेतत्सर्वं भूगोलं सुप्रति

खद्योतः, तत्र पाताले जलधौ पर्वतेष्वेतेषु देवनिकाया असुरगन्धर्वकिन्नरकि-
पुरुषयक्षराक्षसभूतप्रेतपिशाचापस्मारकाप्सरोब्रह्मराक्षसकूष्माण्डविनायकाः-
प्रतिवसन्ति, सर्वेषु द्वीपेषु पुण्यात्मानो देवमनुष्याः, सुमेरुखिदशाना-
मुद्यानभूमिः, तत्र मिश्रवनं नन्दनं चैत्ररथं सुमानसमित्युद्यानानि, सुधर्मा
देवसभा, सुदर्शनं पुरं, वैजयन्तः प्रासादः, ग्रहनक्षत्रतारकास्तु ध्रुवे निबद्धा-

मास्वती ।

नात्, देवनिकायाः=देवयोधयः, वृन्दारकाः=पूज्याः, कामभोगिनः=काम्यविषयभोगिनः,
औपपादिकदेहाः=पितरौ विज्ञेयां देहोत्पत्तिर्भवति, स्वसंस्कारेण सूक्ष्मावस्थां भौतिकं-
तत्त्ववैशारदी ।

यस्य तत्त्वयोक्तम्, ये यत्र प्रतिवसन्ति तत्र तान् दर्शयति—“तत्र पाताल” इति । सुमेरोः
सन्निपेशमाह—“सुमेरुः” इति । तदेवं भूलोकं सप्रकारमुक्त्वा सप्रकारमेवान्तरिक्षलोकमाह-
वार्तिकम् ।

तमसङ्कीर्णं पञ्चाशत्कोटिपरिमितस्याण्डस्य मध्ये व्यूढं संक्षिप्तम्, इदं च शतकोटिविस्तारम-
ण्डं सप्तावरणसहितमपि प्रकृतेरगुरुं इत्यर्थः, तदुक्तं विष्णुपुराणे प्रकृतिं प्रकृत्य—

अण्डानां तु सहस्राणां सहस्राण्ययुतानि च ।

ईदृशानां तथा तत्र कोटिकोटिशतानि च ॥ इति,

सौरे च—

ब्रह्माण्डमेतत्सकलं ब्रह्मणः क्षेत्रमुच्यते ।

क्षेत्रज्ञश्च स एवोक्तो विरिञ्चिश्च प्रजापतिः ॥

सहस्रकोटयः सन्ति ब्रह्माण्डास्तिर्यगृध्वंगाः ।

ब्रह्माणो हरयो रुद्रास्तत्र तत्र व्यवस्थिताः ॥

आज्ञया देवदेवस्य महादेवस्य शूलिनः ।

ब्रह्माण्डानामसंख्यानां ब्रह्मविष्णुहरात्मनाम् ॥

उज्ज्वे प्रलये हेतुर्महादेव इति श्रुतिः । इति,

नारदीये च—

सृष्टिस्थित्यन्तकरणे ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः ।

यस्यायुतायुतांशांशास्तद् ब्रह्मेत्यभिधीयते ॥ इति,

न चास्मिन्वाक्ये परमात्मांशस्त्वमेवाण्डशरीरिणां गम्यते न तु प्रकृत्यंशत्वं ब्रह्माण्डस्येति
वाच्यम्, शक्तिशक्तिमतोऽंशांशिभावेन शक्तयोरप्यंशांशिभावसिद्धेः, अग्निविस्फुलिङ्गादिभ्यो-
त्पद्यमानेषु तथा दर्शनात्,

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्यावयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगत् ॥

इति श्रुतेऽप्येति,

इदानीं तत्तल्लोकवासिनो देवादीन् कथयति—तत्र पाताल इति । देवनिकायाः देवसमूहा-
रसुरादयश्च प्रतिवसन्तीत्यर्थः, देवाश्च मनुष्याश्च देवमनुष्याः, भूलोकस्थानुक्त्वा भुवर्लोक-
स्थानाह—ग्रहनक्षत्रेति । नक्षत्राण्यश्विन्यादिसप्तविंशतिरितराणि क्षुद्रज्योतीषि तारकाः,
एते ग्रहादयः सर्वोपरिस्थिते मेढिकाष्टवन्निश्चलतया स्थितेस्त एव ध्रुवसंज्ञके ज्योतिर्विशेषे
वायुरज्ज्वा बद्धा गाव इव हाल्लिगुल्यवक्रज्वायोः प्रतिनियतसंचारेण कालविशेषैरवधूतग-
तयः सुमेरोरुपर्युपरिभावेन सन्निविष्टा भुवर्लोकं भ्रमन्तीत्यर्थः, नन्वेवं सुमेरोरुपरि ज्योतिर्मण्ड-
लस्य भ्रमणे कथं मेढणा ज्योतिश्चाकावरणं येन रात्रिदिनव्यवस्थितिरिति चेत् ? न—वृक्षेण

वायुविक्षेपेनियमनोपलक्षितप्रचाराः सुमेरोरुपय्युर्परि सञ्चिविष्टा विपरिवर्त्तन्ते, माहेन्द्रनिवासिनः षड् देवनिकायाः,—त्रिदशा, अग्निष्वात्ता, याम्याः, तुषिता, अपरिनिर्मितवशवर्त्तिनः, परिनिर्मितवशवर्त्तिनश्चेति, सर्वे सङ्कल्पसिद्धा अणिमाद्यैश्वर्य्योपपन्नाः कल्पायुषो वृन्दारकाः कामभोगिन औपपादिकदेहा उत्तमानुकूलाभिरप्सरोभिः कृतपरिवाराः, महति लोके प्राज्ञापत्ये पञ्चविधो देवनिकायः—कुमुदाः, ऋभवः, प्रतर्दना, अलनाभाः, प्रचिताभा इति. एते महाभूतवशिनो ध्यानाहाराः कल्पसहस्रायुषः, प्रथमे ब्रह्मणो जनलोके चतुर्विधो देवनिकायो—ब्रह्मपुरोहिता ब्रह्मकायिका ब्रह्ममहाकायिका अमरा इति, एते भूतेन्द्रियवशिनः, द्वितीये तपसि लोके त्रिविधो देवनिकायः—आभास्वरा, महाभास्वरा, सत्यमहाभास्वरा इति,

भास्वरी ।

गृहीत्वा ते शरीरमुत्पादयन्ति, भूतेन्द्रियप्रकृतिवशिनः = भूतेन्द्रियतन्मात्रवशिनः, ध्यानाहाराः = ध्यानमात्रोपजीविनो न कामभोगिनः, ऊर्ध्वं सत्यलोकस्येत्यर्थः, ज्ञानमेवामप्रतत्त्वैश्वरदी ।

“ग्रह” इति । विक्षेपो = व्यापारः, स्वर्लोकमादर्शयति—“माहेन्द्रनिवासिन” इति । देवनिकायाः = देवजातयः, षण्णामपि देवनिकायानां रूपोत्कर्षमाह—“सर्वे सङ्कल्पसिद्धा” इति । सङ्कल्पमात्रादेवैषां विषया उपपन्नान्ति, वृन्दारकाः = पूज्याः, कामभोगिनो = मैथुनप्रियाः, औपपादिकदेहाः = पित्रोः संयोगमन्तरेणाकस्मादेव दिव्यशरीरमेषां धर्मविशेषातिर्लक्ष्यतेभ्योऽणुभ्यो भवतीति, महर्लोकमाह—“महति” इति । महाभूतवशिनः = यद् यदेव तेभ्यो रोचते तत्तदेव महाभूतानि प्रयच्छन्ति, तदिच्छातश्च महाभूतानि तेन तेन संस्थानेनावतिष्ठन्ते, ध्यानाहाराः = ध्यानमात्रतृप्ताः पुष्टा भवन्ति, जनलोकमाह—“प्रथम” इति । उक्तक्रमेण, “भूतेन्द्रियवशिन” इति । भूतानि पृथिव्यादीनि, इन्द्रियाणि = श्रोत्रादीनि यथा नियोजतुमिच्छन्ति तथैव नियुज्यन्ते, उक्तक्रमापेक्षया द्वितीयं ब्रह्मणस्तपोलोकमाह—“द्वितीय” इति । “भूतेन्द्रियप्रकृतिवशिन” इति । प्रकृतिः = पञ्चतन्मात्राणि तद्वशिनः, तदिच्छापातजलप्रवहस्यम् ।

वायुष्विति । षण्णां गुणान्तरमाह—सर्वे इति । औपपादिकदेहाः = ऐच्छिकशरीराः कृतपरिवाराः, परिवारः कलत्रम्, एषां देवनिकायाः, किञ्च परापरलोकविद् इत्याह—ऊर्ध्वमिति । सत्यलोकवादिनश्चत्वारो गृहरहिता इत्याह—अकृतेति । तर्हि किमाधारा इति चेत्तत्राह—स्वप्रतिष्ठा स्वमहिम्नीतिश्रुतेः, चतुर्णां ध्यानविशेषमाह—तत्राच्युता इत्याचार्यसिक्तम् ।

सूर्यव्यवधानवद् मेरोरेकपादवस्थसूर्यादेः पार्श्वान्तरेण व्यवधानसम्भवादिति, स्वर्लोकस्थानाह—माहेन्द्र इति । त्रिदशादयो देवानां जातिभेदाः कल्पायुषः, कल्पो ब्रह्मणो दिनं तदायुषः, सङ्कल्पमात्रेण कर्तुं क्षमाः सङ्कल्पसिद्धाः, वृन्दारकाः देवाः, औपपादिकदेहाः पित्रोः संयोगं विना क्षणमात्रेणोत्पद्यमानशरीरा इत्यर्थः, महर्लोकस्थानाह—महतीति । महाभूतानां परिणमने स्वतन्त्राः ध्यानाहारा ध्यानत एव तृप्ताः, जनलोकस्थानाह—प्रथम इति । भूतेन्द्रियवशिन इति । इन्द्रियाणां परिणमने स्वातन्त्र्यं पूर्वपेक्षयैषामधिकम्, द्विगुणेति । द्विगुणं द्विगुणरूपमुत्तरमधिकमायुषं ते तथा, ब्रह्मपुरस्थितानामायुः कल्पमहत्त्वात् पूर्वोक्ताद् द्विगुणं तदुत्तरस्य तद्द्विगुणमेवं क्रमेण वृद्धिरित्यर्थः, तपोलोकस्थानाह—द्वितीय इति । ते भूत इति । भूतेन्द्रिययोः प्रकृतेरहंकारस्यापि वशिन इति पूर्वपेक्षयैषामधिक्यम् अष्टा-

एते भूतेन्द्रियप्रकृतिवशिनो द्विगुणद्विगुणोत्तरायुषः सर्वे ध्यानाहारा ऊर्ध्वरेतस ऊर्ध्वमप्रतिहतज्ञाना अधरभूमिष्वनामृतज्ञानविषयाः, तृतीये ब्रह्मणः सत्यलोकं चत्वारो देवनिकायाः-अच्युताः शुद्धनिवासाः सत्याभाः सम्ज्ञासञ्ज्ञिनश्चेति अकृतभवनन्यासाः स्वप्रतिष्ठा उपर्युपरिस्थिताः प्रधानवशिनो यावत्सर्गायुषः, तत्राच्युताः सवितर्कध्यानसुखाः, शुद्धनिवासाः सविचारध्यानसुखाः, सत्याभा आनन्दमात्रध्यानसुखाः, सम्ज्ञा-सञ्ज्ञिनश्चास्मितामात्रध्यानसुखाः तेऽपि त्रैलोक्यमध्ये प्रनिष्ठन्ति,

आत्मदी ।

तिहतम्, अधरभूमिषु निम्नस्यजनादिलोकेषु, अकृतभवनन्यासाः स्वप्रतिष्ठाः=मिराधाराः, तत्त्वैशास्वी ।

तो हि तन्मात्राण्येव कार्याकारेण परिणमन्त इत्यागमिकाः, “द्विगुण” इति । आभास्वरेभ्यो-द्विगुणायुषो महाभास्वराः, तेभ्योऽपि द्विगुणायुषः सत्यमहाभास्वरा इत्यर्थः, “ऊर्ध्वम्” इति । ऊर्ध्वं सत्यलोके अप्रतिहतज्ञानाः, अर्वाचंस्तु प्रभृति आ तपोलोकं सूक्ष्मव्यवहित्वा-दि सर्वं विजानन्तात्यर्थः, तृतीयं ब्रह्मणो लोकमाह—“तृतीय” इति । अकृतो भवनस्य गृहस्य न्यासो यैस्ते तथोक्ताः, आधाराभावादेव स्वप्रतिष्ठाः, स्वेषु शरीरेषु प्रतिष्ठा येषां तं तथोक्ताः, प्रधानवशिनः तदिच्छातः सत्त्वरजस्तमांसि प्रवर्तन्ते, यावत्सर्गायुषः, तथा च श्रूयते—

“ब्रह्मणा सह ते सर्वं संप्राप्ते प्रतिसङ्गरे ।

परम्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परम्पदम्” इति,

तदेवं चतुर्णां देवनिकायानां साधारणधर्मानुबत्त्वा नामविशेषग्रहणेन धर्मविशेषाभाह—“तत्र” इति । अच्युता नाम देवाः सूक्ष्मविषयध्यानसुखाः तेन ते तृप्यन्ति, शुद्धनिवासा-नाम देवाः सूक्ष्मविषयध्यानसुखाः तेन ते तृप्यन्ति, सत्याभा नाम देवा इन्द्रियविषयध्यान-सुखाः तेन ते तृप्यन्ति, सम्ज्ञासञ्ज्ञिनो नाम देवा अस्मितामात्रध्यानसुखाः तेन ते तृप्य-न्ति, त एते सर्वे सम्प्रज्ञातसमाधिमुपासते, अथासम्प्रज्ञातसमाधिनिष्ठा विदेहप्रकृतिकथाः पातललरुइत्यम् ।

दिना, वितर्कविचारानन्दास्मिता इत्यत्र मूलादि ध्येयसुखमत्र तद्यापि न आह—सवितर्कंति । उपसंहरति—त इति । ब्रह्मलोकावधित्वाद् ब्रह्मलोका इति, एते सर्वे जन्ममरणशालिनः,

आब्रह्मभुवनालोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन ! इतिस्मृतेः,

वातिकम् ।

हङ्कुरेणान्तःकरणसामान्यग्रहणम्, एतेन स्वेच्छयाऽन्यपरयोर्निर्माणे वित्तोत्पादनादौ समर्था-इति, द्विगुणेति । पूर्वानुसारेण व्याख्येयम्, ऊर्ध्वरेतस इति । प्राणायामवशाद् ऊर्ध्वमेव रेतोसि सूक्ष्माणि भूत्वा गच्छन्ति न स्वलन्ति संभोगाभावाद् येषां ते तथा, ऊर्ध्वं सत्यलोकदौ ज्ञानमप्रतिहतं शक्यं येषां ते तथा, अधोलोकेषु अनावृतो ज्ञानविषयो येषां ते तथेत्यर्थः, सत्यलोकस्थानाह—तृतीय इति । आदौ चतुर्णां साधारणानि विशेषणान्याह—अकृतेति । न कृतो भवनन्यासो गृहनिर्माणं यैस्ते तथा, स्वस्मिन्नेवात्मनि गृहे प्रसिद्धिं त्येति स्वप्रतिष्ठा-आत्मवासाः उपर्युपरिस्थिता इति, अच्युतानामुपरि स्थिताः शुद्धनिवासाः, एवं क्रमेण-त्यर्थः, तथा च सत्यलोकेऽन्यवान्तरलोकभेदाः सन्तीत्यायातम्, प्रधानवशिनः प्रकृतौ स्वतन्त्रा-ईश्वराः = द्विपरादायुषः, तेषां चतुर्णां संशोभेदमवान्तरविशेषं वाह—तत्राच्युता इति । अच्युत-संज्ञकाः सवितर्कयोगेनैव सुखिनः, शुद्धनिवासादयोऽप्येवं व्याख्येयाः, तेऽपि चत्वारोऽपि त्रैलो-क्यमध्ये चतुर्दशभुवनमध्ये एव तिष्ठन्ति न ब्रह्माण्डादहिरित्यर्थः, नन्वेवमण्डस्य सर्वजीव-

त एते सप्त लोका सर्व एव ब्रह्मलोकाः, विदेहप्रकृतिलयास्तु मोक्षपदे वर्त्तन्ते न लोकमध्ये न्यस्ता इति, एतद् योगिना साक्षात्कर्त्तव्यं सूर्यद्वारे संयमं कृत्वा, ततोऽन्यत्रापि, एवन्तावदभ्यसेद् यावदिदं सर्वं दृष्टमिति ॥ २६ ॥

भास्वती ।

देहाभिमानातिक्रमणात्, विदेहप्रकृतिलया निर्बीजसमाध्यधिगमाच्च लोकमध्ये प्रतितिष्ठन्ति चित्सं तेषां तावत्कालं प्रधाने लीनं तिष्ठति, अतो न बाह्यसंज्ञा तेषां स्यात्, सूर्यद्वारे-सुषुम्णाद्वारे ॥ २६ ॥

तत्त्वैश्वर्यदी ।

कस्मान्न लोकमध्ये न्यस्यन्त इत्यत आह—“विदेहप्रकृतिलयास्तु” इति । बुद्धिवृत्तिमन्तो हि दक्षितविषया लोकयात्रां वहन्तो लोकेषु वर्त्तन्ते, न चैवं विदेहप्रकृतिलयाः सत्यपि साधिकास्त्व इत्यर्थः, तदेतद् आसत्यलोकम् आ चावीचेर्योगिना साक्षात्कर्णीयं, सूर्यद्वारे = सुषुम्णायां नाड्याम्, न चैतावताऽपि तत्साक्षात्कारो भवतीत्यत आह—“तत्” इति । ततोऽन्यत्रापि = सुषुम्णाया अन्यत्रापि योगोपाध्यायोपदिष्टेषु, ‘यावदिदं सर्वं = जगद् दृष्टम्’ इति । बुद्धिसत्त्वं हि स्वभावत एव विद्यप्रकाशनसमर्थं तमोमलावृतं यत्रैव रजसोद्धाट्यते तदेव प्रकाशयति, सूर्यद्वारसंयमोद्वाटितं भुवनं प्रकाशयति, न च वनम्यत्रापि प्रसङ्गः, तत्संयमस्य तावन्मात्रोद्वाटनसामर्थ्यादिति सर्वमवदातम् ॥ २६ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

प्रकृतिलयास्तु साधिकारिणोऽप्यवश्यमोक्षभागिन इत्याह—विदेहप्रकृतीति । प्रकृतमुत्संसृजति—एतदिति । साक्षात्कर्णीयमित्यर्थः ॥ २६ ॥

वात्तिकम् ।

साधारण्यात् कथं ब्रह्माण्डसंज्ञेत्याकाङ्क्षायामाह—त एत इति । त एते सप्त लोका अयान्तरं-क्तुदेशाया मित्राः सर्व एवादिपुरुषस्य ब्रह्मणो लोका ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य लिङ्गदेहेन सर्वलोकव्यापनात् पितापुत्रवर्दशांशिभावेन सर्वजीवानां ब्रह्माभेदाच्चेति भावः, नन्वसम्प्रज्ञा-तमुत्खिनौ यौ विदेहप्रकृतिलयौ ‘भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानामिति सूत्रोक्तौ तयोर्लोकः कथं नोक्तः तत्राह—विदेहेति । तेषां मुक्तप्रायत्वादीश्वरकोटित्वाच्च ब्रह्माण्डस्यान्तर्बहिः स्वात्मनःश्रेण व्यापारवत्तया क्षाब्धे न ते लोकमध्ये लोकत्रासिजनमध्ये गणिता इत्यर्थः, तदेवं संक्षेपतो-भुवनशब्दाद्यै व्याख्याय सृजवाक्यार्थमाह—एतद्योगिनेति । सूर्ये सूर्यद्वारे संयमं कृत्वा योगि-नैवद् भुवनं साक्षात्कर्णीयम्, अत्र योगशास्त्रान्तरदर्शनेन द्वारशब्दः पूरित इत्युच्यते, सूर्यद्वारं च ब्रह्मणो लोकद्वारभूतं ‘सूर्यान्तर्धित्रं स आदित्यमाच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते, यथा भास्करस्य खन्तेन स ऊर्ध्वमाकृतः’ इति श्रुतौ, ‘सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति यन्मासृतः स-पुरुषो ह्यव्ययात्मेति श्रुतौ च तन्नाच्यकृता तथा व्याख्यातत्वात्,

अनन्ता रश्मयस्त्वस्य दीपवचाः स्थितो हृदि ।

ऊर्ध्वमेकस्थितस्तेषां यो भित्त्वा सूर्यमण्डलम् ॥

ब्रह्मलोकमतिक्रम्य तेन यान्ति परां गतिम् ।

इति स्मरणान्तेति, न केवलं सूर्यद्वारसंयमस्यैव भुवनज्ञानं फलं किं तु योगशास्त्रोक्तसं-क्षमास्तरस्यापीत्यतो रागक्षयार्थम् अन्यत्र संयमेनापि समप्रभुवनं साक्षात्कर्णीयम् इत्यु-पदिशति—ततोऽन्यत्रापि । ततः सूर्यद्वारादन्यत्राप्येवं संयमं तावदभ्यसेद् यावदिदं भुवनं दृष्टं भवेदित्यर्थः ॥ २६ ॥

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥ २७ ॥

चन्द्रे संयमं कृत्वा ताराव्यूहं विजानीयाद् ॥ २७ ॥

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥ २८ ॥

ततो ध्रुवे संयमं कृत्वा ताराणां गतिं जानीयाद्, ऊर्ध्वविमानेषु कृत-
संयमस्तानि विजानीयाद् ॥ २८ ॥

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥ २९ ॥

नाभिचक्रे संयमं कृत्वा कायव्यूहं विजानीयाद्, वातपित्तश्लेष्माण-
स्त्रयो दोषाः सन्तिः धातवः सप्त-त्वग्लोहितमांसस्नाय्वस्थिमज्जाशुक्राणि,
पूर्वं पूर्वजेषां बाह्यमित्येष विन्यासः ॥ २९ ॥

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ॥ ३० ॥

जिह्वाया अधस्तात् तन्तुः, ततोऽधस्तात् कण्ठः, ततोऽधस्तात्कूपः, तत्र

भास्वती ।

चन्द्रे=चन्द्रद्वारे, उक्तञ्च—“तालुमूले च चन्द्रमाः” इति, चक्षुरादिबाह्येन्द्रियाधिष्ठानेषु
संयमादिन्द्रियोत्कर्षस्तत आलोकितवस्तुज्ञाने न च सूर्यद्वारवत् स्वालोकेन विज्ञानम् २७

ध्रुवे कस्मिंश्चिन्निश्चलतारके, ऊर्ध्वविमानेषु=आकाशे ज्योतिष्कान्तिलये ॥ २८ ॥

कायव्यूहः=कायधातूनां विन्यासः ॥ २९ ॥

तन्तुः=ध्वन्युत्पादकं कण्ठग्रास्यं वितानिततन्तुरूपं वागिन्द्रियाङ्गम्, कण्ठः=वास-
पातशरद्वयम् ।

विभूत्यन्तरमाह—चन्द्र इति सूर्यं, व्यूहजानातीति एतावत्य एतादृश इति ॥ २७ ॥

ऐश्वर्यान्तरमाह—ध्रुव इति । तासां तारकाणाम् ॥ २८ ॥

फलान्तरमाह—त्रयो धातवः, त्रियते देह एभिरिति, ॥ २९ ॥

वातिकम् ।

“चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम्” भाष्यं सुगमम्, ॥ २७ ॥

“ध्रुवे तद्गतिज्ञानम्” तारास्वरूपाणि ज्ञात्वैव तासां गतिज्ञानं सम्भवतीत्याशयेन भाष्ये
तत इत्युक्तम्, ताराव्यूहज्ञानानन्तरमित्यर्थः, भाष्यं सुगमम्, अस्मिन्नेव प्रसङ्गे योगशास्त्रा-
न्तरोक्ताद् ध्रुवलोकस्थवस्त्वन्तरसंयमात् सिद्धिं स्वयं पूरयति—ऊर्ध्वेति । ऊर्ध्वविमानेषु वा-
दित्यादिरथेषु कृतः साक्षात्कारपर्यन्तः संयमो येन स तानि विमानानि रथान् जानीयादि-
त्यर्थः, ननु विमाने संयमस्यैव विमानसाक्षात्कारः मिद्विरत्रोक्ता साक्षात्कारपर्यन्तस्यैव
संयमस्य सर्वत्र सिद्धिकथनात् संयमानां स्वस्वविषयसाक्षात्कारहेतुतायाः सामान्यत एव
सिद्धत्वाच्च ॥ २८ ॥

“नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम्” शरीरमध्यवर्ति नाभिचन्द्ररूपं चक्रं कदलीमूलवदादावु-
त्पन्नं यतः शाखापल्लवादिविच्छिरःपादादिकमवयवजातम् ऊर्ध्वमधश्चाविर्भवति, तस्मिन्ना-
भिचक्रे संयमान् साक्षात्कृते कायस्थपदार्थव्यूहं वातपित्तत्वगसृगादिरूपं साक्षात् क्रियत-
इत्यर्थः, भाष्ये बाह्यमिति, शुक्रस्य मज्जा बाह्येति, एवमादिरेषां सप्तानां क्रमः विन्यासः
शरीरसंस्थानम् ॥ २९ ॥

“कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः” तन्तोरधस्तादिति । अनेनोपरि छिद्रं वारितं कृत्वा दध-
नरसीत्यागामिभाष्येण चौरपर्यन्तत्वं कण्ठकूपस्य लक्ष्यते, तथा च जिह्वाऽधःस्थस्य तन्तोर्म-

संयमात् क्षुत्पिपासे न बाधेते ॥ ३० ॥

कूर्मनाड्यां स्थैर्यम् ॥ ३१ ॥

कूपादथ उरसि कूर्माकारा नाडी, तस्यां कृतसंयमः स्थिरपदं लभते, यथा सर्पो गोघ्रा वेति ॥ ३१ ॥

मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥ ३२ ॥

शिरः कपालेऽन्तश्छिद्रं प्रभास्वरं ज्योतिः, तत्र संयमात् सिद्धानां ध्या-
वापृथिव्योरन्तरालचारिणां दर्शनम् ॥ ३२ ॥

प्रातिभाद्वा सर्वम् ॥ ३३ ॥

प्रातिभं नाम तारकं, तद्विवेकजस्य ज्ञानस्य पूर्वरूपं, यथोदये प्रभा

भास्वती ।

नाड्या उर्ध्वभागः, कूपस्तदधः ॥ ३० ॥

स्थिरपदं = कायस्थैर्यजनितं चित्तस्थैर्यं ज्ञानरूपसिद्धीनामन्तर्गतत्वात्, यथा—सर्पो-
गोघ्रा वा स्थाणुवन्निश्चलशरीरः स्वेच्छया तिष्ठति तथा योग्यपि निश्चलस्तिष्ठन्नङ्गमेतज-
त्वसहभाविना चित्तास्थैर्येण नाभिभूयत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

शिरःकपालेऽन्तश्छिद्रम् = आकाशवदनावरणं प्रभास्वरं शुभ्रं ज्योतिः, सिद्धः =
देवयोनिविशेषः ॥ ३२ ॥

प्रातिभं = स्वप्रतिभोत्थं नान्यतो लब्धमित्यर्थः, तच्च विवेकजसार्धहृदस्य पूर्वरूपं-
तत्त्ववैशारदी ।

तत्र तत्र जिज्ञासायां योगिकस्तत्र तत्र संयमः, एवं क्षुत्पिपासानिवृत्तिहेतुः संयमः स्थै-
र्यहेतुश्च संयमः सूत्रपदैरूपदिष्टो भाष्येण च निगदव्याख्यातं व्याख्यात इति न व्या-
ख्यातः ॥ २७-३१ ॥

“मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम्” मूर्द्धशब्देन मुखमनामा नाडी लक्ष्यते, ‘तत्र संयम इति’ ॥ ३२ ॥

“प्रातिभाद्वा सर्वं” प्रातिभा = ऊहः, तद्वत् प्रातिभं, प्रसङ्गस्यानेहेतुसंयमवतो हि तत्प्र-
पातञ्जलरहित्यम् ।

सिद्धयन्तरमाह—कूर्मेति । स्थिरपदं स्थिरं चित्तवृत्तिं लभत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

विभूत्यन्तरमाह—मूर्द्धेति । शतं चैका हृदयस्य नाड्यस्तासाम्मूर्द्धानमभिनिःसृतैकेति
श्रुतिमाश्रित्याह—मूर्द्धशब्देनेति टीका ॥ ३२ ॥

अन्तरङ्गसिद्धिमाह—प्रातीति । ऊहजं ज्ञानं विवेकमाक्षान्कारे ज्ञानस्योपकारितया तारकं
वात्तिकम् ।

लादारभ्य उरःपर्यन्तं छिद्रं कण्ठकूपः कूपाकारविच्छिद्रमिति, तत्रेति । तस्मिन् प्रदेशे संयमाद्
शेषविशेषतः साक्षात्कृते सति क्षुत्पिपासानिवृत्तिरूपा सिद्धिर्भवतीत्यर्थः, एवंविधेषु च सं-
येषु भावनाप्रकारो योगशास्त्रविशेषाद् गुरुमुखाच्च प्रत्येतव्यः ॥ ३० ॥

“कूर्मनाड्यां स्थैर्यम्” कूर्माकारेति । कुण्डलितसर्पवदवस्थिततथा कूर्माकारं हृदयपुण्ड-
रीकाख्यं नाडीचक्रं तत्र कृतसंयमो योगी स्थिरपदं स्थिरां चित्तवृत्तिं लभत इत्यर्थः, नाड्याः
कूर्माकारत्वे दृष्टान्त्वद्वयं यथा सर्पो गोघ्रा वेति कुण्डलित इति शेषः ॥ ३१ ॥

“मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम्” शिर इति । शिरःकपालमध्येऽन्तश्छिद्रं छिद्रस्यान्तः
प्रभास्वरं स्वप्रकाशकं ज्योतिरस्तीत्यादिरर्थः, शिरःकपालमध्ये छिद्रं प्रभास्वरत्वाज्ज्योति-
रिति प्रामादिकपठेऽप्ययमेवायौ लक्षणया कार्यः, शेषं सुगमम् ॥ ३२ ॥

“प्रातिभाद्वा सर्वम्” प्रातिभमिति । प्रातिभं स्वप्रतिभोत्थम् अनौपदेशिकं ज्ञानं संसार

भास्करस्य तेन वा सर्वमेव जानाति योगी प्रातिभस्य ज्ञानस्योत्पत्तिः-
विति ॥ ३३ ॥

हृदये चित्तसंविद् ॥ ३४ ॥

यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म तत्र विज्ञानं तस्मिन् संय-
माच्चित्तसंविद् ॥ ३४ ॥

भास्वती ।

यथा सूर्योदयात्प्राक् सूर्यस्य प्रभा ॥ ३३ ॥

यदिति । अस्मिन् हृदये ब्रह्मपुरे यद् दहरम् = अन्तःसुपिरं क्षुद्रं पुण्डरीकं ब्रह्मणो यद्
वेश्म तत्र विज्ञानं = चित्तं तस्मिन् संयमाच्चित्तस्य संविद् ह्लादकरं ज्ञानम्, न हि वि-
ज्ञानेन विज्ञानं साक्षाद् ग्राह्यं भवेद्, तर्हि ग्रहणस्मृतेर्यदवस्थायां प्राधान्यं सैव चित्त-
संविद् ॥ ३४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

कथं प्रसङ्ख्यानोदयपूर्वलिङ्गं यद्दहजं ज्ञानं तेन सर्वं विजानाति योगी, तच्च प्रसङ्ख्यानस-
न्निधापनेन संसारात्तारयतीति तारकम् ॥ ३३ ॥

“हृदये चित्तसंविद्” । हृदयपदं व्याचष्टे—“यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे” इति । बृहत्त्वादात्मा
ब्रह्म तस्य पुरं निलयः, तद्धि तत्र विजानाति स्वमिति, दहरं = गतं तदैव पुण्डरीकमधोमुखं
वेश्म मनसः, चित्तसंवेदनत्वे हेतुमाह—“तत्र विज्ञानम्” इति । तत्र संयमाच्चित्तं विजानाति
स्ववृत्तिविशिष्टम् ॥ ३४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

कथ्यते, तथा दृष्टान्तमाह—यथोदये प्रभाया निरस्ते तमसि सम्यग् भास्करोदय इत्यर्थः, ततः
किं तत्राह—प्रातिभस्येति ॥ ३३ ॥

हृदय इति, चित्तमतीतानागतवर्तमानवृत्तिकं तस्य संवित् सम्यग्वेत्ता साक्षात् कर्तेति
सूत्रार्थः, अत एव भाष्यं तस्मिन् संयमात् चित्तसंविद् पुष्ट इति शेषः, स्वमिति, स्वोय-
मिति किमाश्रयं तत्राह—स्ववृत्तिविशिष्टमिति ॥ ३४ ॥

वार्तिकम् ।

तरणोपायत्वात् तारकमिति, तारकं सर्वविषयमिति सूत्रे व्याख्यास्यते, तच्च विवेकजस्य व-
क्ष्यमाणस्य सावज्ञस्य पूर्वलिङ्गम्, तत्र दृष्टान्तो यथा सूर्योदयस्य पूर्वलिङ्गं प्रभेति तेन वा प्रा-
तिभज्ञानेन सर्वं पूर्वोक्तमनोतानागतादिसिद्धपर्यन्तं योगी जानाति पूर्वोक्तार्थसंयमान् विनाऽ-
योत्यर्थः, तेनेत्येतद्विबुधोति—प्रातिभस्य ज्ञानस्योत्पत्ताविति, द्वारान्तरापेक्षा नास्त्येति भा-
वः, यद्यपि तारकं सर्वविषयमित्यागामिसूत्रे विवेकज्ञानमेव प्रातिभं तारकं च व्याख्यास्यते
तथाऽप्यत्र प्रातिभादितहेतुवचनाद् विवेकज्ञानस्य पूर्वस्यैव लक्षणया प्रातिभं तारकं चे-
ति व्याख्येयम्, ननु संयमसिद्धिमध्ये कथं प्रातिभज्ञानज्ञा सिद्धिरुच्यत इति चेद्, न-प्राति-
भस्यापि क्षणतत्कमादिसंयमादिजन्यतया वक्ष्यमाणत्वेनैकसिद्धेरपि परम्परया संयमसिद्धि-
त्वादिति ॥ ३३ ॥

संयमस्य क्षुद्रसिद्धय उक्ताः, इदानीं संयमस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिरूपां मुल्यां सिद्धि-
विवक्षुरादौ तत्संयमहेतुभूतायाश्चित्तसंविदः कारणमाह—

“हृदये चित्तसंविद्” हृदयपदं व्याचष्टे—यदिदमिति, अस्मिन् ब्रह्मणः परमात्मनो जीव-
स्य च पुरे शरीरे यदिदं दहरं सर्गचं पुण्डरीकाकारं ब्रह्मणो वेश्म तत्र विज्ञानं विज्ञानवृत्तिकम-
न्तःकरणं ब्रह्मणः सिंहासनकल्पं तिष्ठति, अतस्तस्मिन् हृदयाख्ये वेश्मनि संयमाच्चित्तसाक्षा-
त्कारो भवतीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः परार्थ-
त्वात् स्वार्थसंयमात् पुरुषज्ञानम् ॥ ३५ ॥

बुद्धिसत्त्वं प्रख्याशीलं समानसत्त्वोपनिबन्धने रजस्तमसी वशीकृत्य
सत्त्वपुरुषान्यताप्रत्ययेन परिणतम्, तस्माच्च सत्त्वात्परिणामिनोऽत्यन्तवि-

भास्वती ।

बुद्धिसत्त्वमिति । बुद्धिसत्त्वं = विशुद्धा ज्ञानशक्तिरित्यर्थः, प्रख्याशीलं = प्रकाशनस्व-
भावकं, सा च प्रख्या विज्ञेयावधारणान्यां विमृष्टा नोत्कर्षमापद्यते, समानसत्त्वोपनिबन्धने =
समानं सत्त्वोपनिबन्धनम् = अविनाभाविसत्त्वं ययोस्ते तदविनाभाविनी रजस्तमसी वशी-
कृत्य = अभिभूय, चरमोत्कर्षप्राप्तं सत्त्वपुरुषान्यताप्रत्ययेन = विवेकप्रख्यारूपेण परिणतं
भवति, चित्सत्त्वमिति शेषः, परिणामिनो विवेकचित्तादपरिणामी चित्तिमात्ररूप. पुरुषो-
त्तमवैशारदी ।

“सत्त्व-ज्ञानम् । यत्र प्रकाशरूपस्यातिस्वच्छस्य नितान्ताभिभूतरजस्तमस्तथा विवेक-
ख्यातिरूपेण परिणतस्य बुद्धिसत्त्वस्यात्यन्तिकश्चेतन्यादसङ्कुरस्तत्र केव कथा रजस्तमसोर्ज-
स्वभावयोरित्याशयवान् सूत्रकारः सत्त्वपुरुषयोरित्युवाच, इममेवाभिप्रायं गृहीत्वा भाष्यका
रोऽप्याह—“बुद्धिसत्त्वप्रख्याशीलम्” इति । न प्रख्याशीलमात्रमपि तु विवेकख्यातिरूपेण
परिणतम्, अतो नितान्तगुह्यप्रकाशतयाऽत्यन्तमारूप्यं चैतन्येनेति सङ्कुर इत्याह—“समा-
न” इति । तत्त्वेनोपनिबन्धनम् = अविनाभावः सम्बन्धः, समानं सत्त्वोपनिबन्धनं ययो रज-
स्तमसास्ते तथोक्ते, वशीकारः = अभिभवः, असङ्कुरमाह—“तस्माच्च” इति । चकारोऽप्यर्थ-
पातकारहस्यम् ।

य वेति वेषं न हि तस्य वेत्ता तमाहुरग्रं पुरुषं महान्तम् ।

इत्यादिश्रुतिमाश्रित्याह—सत्त्वेति । सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तवैलक्षण्येऽपि जवास्फटिकयोरिव
स्नात्रिध्याद्भोगः; तत्र पुरुषे संयमात् पुरुषसाक्षात्कार इति ज्ञानं सूत्रार्थं करोति—

सत्त्वपुरुषयोरिति, त्रिगुणप्रधानकार्यत्वाद् बुद्धिरपि त्रिगुणात्मिका तथाऽपि तस्याः
परिणामशीलत्वात् सत्त्वरूपेण पुरुषान्यताप्रत्ययरूपेण परिणतं चित्, चितिशक्ति-
रपरिणामिनीत्याह—तस्माच्चेति । एष प्रत्ययसर्ग इत्यत्रोक्तः प्रत्ययो बुद्धिः, तेन
वाक्तिकम् ।

चित्ते ज्ञाते चित्ताद्विवेकेनात्मसाक्षात्कारो भवतीति क्रमानुसारेणाह—

“सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भागः परार्थत्वात्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम्”
नत्वाधिक्यात्सत्त्वं बुद्धिः, परार्थादिति परमो ज्ञान्यपदमध्याहृत्य व्याकरिष्यति, तथा च बु-
द्धिरुपयोरत्यन्तविधर्मणाः प्रत्ययद्वयाविवेको भोगशब्दार्थः, तयोः प्रत्यययोर्मध्ये परार्थाद्विवे-
केन स्वार्थं पौरुषेयप्रत्यये संयमात् साक्षात्कृते सति स्वयमेव पूर्णत्वाद्यगेपविशेषः पुरुषस्य
साक्षात्कारो भवति तादृशसंयमाभावेऽपीत्यर्थः, यद्यपि पौरुषेयः प्रत्ययः पुरुषातिरिक्तो न भवति
तथाऽपि दृश्योपरागेण परिच्छिन्नोऽप्येव प्रत्ययः श्रोत्रादिवत् पुरुषस्त्वपरिच्छिन्नो महाकाशवद्
हस्यनयोर्भेद इत्यतः प्रत्यये साक्षात्कारपर्यन्तसंयमस्यापरिच्छिन्नत्वाद्यंशमात्राधिक्येन फल-
पुरुषसाक्षात्कार उक्त इति, नन्वत्र सूत्रे भोगलक्षणस्य किं प्रयोजनमिति चेत्—उच्यते—भो-
गरूपेणैव बुद्धिपुरुषधर्मयोरविवेकाद् धर्मिणोः सांकर्यमतो भोग्यमध्य एव तद्धर्मयोर्विवेकाय
संगमः कार्य इति प्रतिपादयितुम्, अनेन सूत्रेण भोगोऽपि लक्षितः तदेतद्व्याख्यानुमादावत्य-
न्तशब्दस्याभिप्रेतमर्थं प्रकटयति—बुद्धिसत्त्वमित्यादिना, अयमर्थः—न केवलं बाह्याकारबुद्ध्या
सद्भासंकोणः पुरुषोऽपि तु यद् बुद्धिसत्त्वं प्रख्याशीलतया समानसत्त्वाधीनवृत्तिके रजस्तमसी

धर्मा शुद्धोऽन्यश्चित्तिमात्ररूपः पुरुषः, तयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो-
भोगः पुरुषस्य दर्शितविषयत्वात् स भोगप्रत्ययः सत्त्वस्य परार्थत्वाद् दृ-
श्यः, यस्तु तस्माद्विशिष्टश्चित्तिमात्ररूपोऽन्यः पौरुषेयः प्रत्ययस्तत्र संयमा-

भास्वती ।

ऽत्यन्तविधर्माः इत्येतयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः = अत्यन्तविभिन्नयोः, यः प्रत्ययाविशेषः =
अभिन्नताप्रत्ययः = विज्ञाताऽहमित्येकप्रत्ययान्तर्गतता, स भोगः पुरुषस्य भोक्तुः, दर्शि-
तविषयत्वादेव पुरुषेऽयं भोगोपचार इत्यर्थः, भोगरूपः प्रत्ययः परार्थत्वाद् भोक्तुरर्थत्वाद्
दृश्यः, यस्तु तस्माद्विशिष्टश्चित्तिमात्ररूपोऽन्यो द्रष्टा तद्विषयः पौरुषेयः प्रत्ययः = पुरुषस्व-

तत्त्ववशाददी ।

कः, न केवलं रजस्तमोभ्यामित्यर्थः 'परिणामिन' इति वैश्वर्म्यमपरिणामिनः पुरुषादुक्तम्,
प्रत्ययविशेषः = ज्ञानतयोरमूर्तरूपाया बुद्धेश्चैतन्यविम्बोद्वाहेण चैतन्यस्य शान्ताद्याकारा-
भ्यारोपः, चन्द्रमस इव स्वच्छसलिलप्रतिबिम्बितस्य तत्कम्पनात् कम्पनारोपः, भोगहेतुमाह-
'दर्शितविषयत्वात्' इत्यसङ्गद् व्याख्यातम्, ननु बुद्धिसत्त्वमस्तु पुरुषविम्बं, भोगस्तु
पुंसः कुतो भिद्यत इत्यत आह—“स” इति, स भोगप्रत्ययः = भोगरूपः प्रत्ययः सत्त्वस्य,
अतः परार्थत्वाद् दृश्यो भोगः, सत्त्वं हि परार्थं संज्ञितत्वात्, तद्धर्मश्च भोग इति तोऽपि परा-
र्थः, यस्मै च परस्मा असौ तस्य भोक्तृर्भोगः, अथ वाऽनुकूलप्रतिकूलवेदनीयो हि सुखदुःखानु-
भवो भोगः, न चायमात्मानमेवानुकूलयति प्रतिकूलयति वा स्वात्मनि वृत्तिविरोधात्, अ-
तोऽनुकूलनीयप्रतिकूलनीयार्थो भोगः स भोक्ता आत्मा, नस्य दृश्यो भोग इति, यस्तु त-

पातजलरहस्यम् ।

सहाविशेषाच्चिति तद्वत्शान्तधोगाद्यारोपः यथा जलगतरूपपाद्यापश्चन्द्रमसि तस्मिन्
चन्द्रमसः स्थानीये स्वायं पुंसि संयमात् पुरुषमाक्षात्कार इति सूत्रार्थः, स च साक्षात्कारो-
वात्तिकम् ।

अभिभूय सत्त्वपुरुषान्यतामाक्षात्काररूपेण परिणतं भवति, तस्माच्च तस्मादपि प्रकृष्टज्ञा-
नन्दादिमयाद् बुद्धिसत्त्वादात्माकारतयाऽऽत्मकत्वात् परिणामिनोऽत्यन्तविधर्मा पुरुषो विशुद्धः
परिणामशून्योऽतोऽन्यश्चित्तिमात्ररूप इति, अत्यन्तगुणार्थं व्याख्याय भोगप्रतिपादकं सूत्रार्थ-
व्याचष्टे- तयोरिति । तयोर्बुद्धिः पुरुषयोरत्यन्तविधर्मणोरपि प्रत्ययाविशेषः प्रत्यययोर्विवि-
च्याग्रहणं भोगः, अगृहीतविवेको प्रत्ययाविति यावत्, अयमप्यविवेको बुद्धिधर्म इति स्म-
र्तव्यम्, तत्र बुद्धेः प्रत्ययः सूत्रादिमती विषयाद्याकारचितवृत्तिः पुरुषस्य प्रत्ययो बुद्धिवृत्ति-
प्रतिबिम्बावच्छिन्नचैतन्यांशः सुखाद्यात्मकशब्दाद्यनुभवागमा, तयोरविवेके हेतुमाह—पु-
रुषस्य दर्शितविषयत्वादिति यतो बुद्ध्या पुरुषे प्रतिबिम्बमपि ततो जपास्फटिकयोरिव ध-
र्मसंकरापत्तेरविवेक इत्यर्थः, तथा च स्मर्यते—

“शुद्धोऽप्यात्माऽतिमामीप्याद् दृश्यधर्मान् पृथग्विधान् ।

कर्तृत्वभोक्तृत्वमुखात्मन्यने स्वान्स्वर्वाक्षितान् ॥

जीवो बहिरिति क्षित्वा स्फुटमिन्नानपि स्वतः ।

नेमान् वेत्त्यन्तरासन्नान् मुखसक्तं मयीमिव” ॥

स्फुटमिन्नानपीमानर्थान् जीव ईक्षित्वा स्वस्माद् बहिरिति स न वेत्ति यत ईक्ष-
णान्यथाऽनुपपत्त्याऽन्तरासन्नान् प्रतिबिम्बितान्, तत्र दृष्टान्तो मुखलग्नां मयीमिवेत्यर्थः,
परार्थादित्याद्युत्तरार्थं संयमसिद्धिप्रदर्शकं व्याचष्टे—स भोगप्रत्यय इत्यादिना—जायते इत्यन्तेन,
तोऽपि भोगापन्न उभयात्मको भोगारूपः प्रत्ययः सत्त्वस्यांशः परार्थत्वात् परप्रयोजनकत्वाद्
दृश्यः, यस्तु तस्मात् परार्थादन्यो विशिष्टः स्वार्थः परस्य बुद्ध्यादेरदृश्यः साक्षाद् दृश्यश्च

पुरुषविषया प्रज्ञा जायते, न च पुरुषप्रत्ययेन बुद्धिसत्त्वात्मना पुरुषो द्रश्य-

मास्वरी ।

भावख्यातिमती चित्तवृत्तिः; तत्र संयमात् तन्मात्रे समाधानात् पुरुषविषया चरमा प्रज्ञा जायते, न च द्रष्टा बुद्धेः साक्षाद्विषयः स्यात् रूपरसादिवत् किन्तु-आत्मबुद्धि साक्षा-
तस्त्वैशारदी ।

स्मात्परार्थोद्दिशिष्ट इति-परार्थोदिति पञ्चम्यन्यपदाध्याहारेण व्याख्याता, स्यादेतत्-
पुरुषविषया चेत्प्रज्ञा हन्त भोः पुरुषः प्रज्ञायाः प्रज्ञेय इति प्रज्ञाऽन्तरमेव तत्र तत्रेत्यनवस्था-
पात इत्यत आह-“न च पुरुषप्रत्ययेन” इति । अयमभिसन्धिः-विस्था जडः प्रकाश्यते,
पातञ्जलहस्यम् ।

बुद्ध्युपादानको बुद्धिविषयकश्चेत्याह-न चेति । जडत्वेन प्रत्ययस्यापि पुंभास्यत्वमित्याह--
पुरुष इति । पदार्थत्वाविशेषात् पुरुषोऽपि तन्नास्यः स्यात्तत्र स वेत्ति वेद्यं न हि तस्य वेत्ता
वार्तिकम् ।

चैतन्यमात्रः पौरुषेयः पुरुषांशः प्रत्ययः भोगाख्यः; तत्र यथोक्तविवेकेन संयमात्साक्षात्कारप-
र्यन्तात् पुरुषसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः, अत्रान्यपदाध्याहारः कृतः तदनेन सूत्रेण भोगापवर्गा-
वपि व्याख्यातौ स्वयं च मुख्य एव भोगोऽविकृतिप्रत्ययात्मको लोकव्यवहारसिद्धः विवेक-
ग्रहे सति परकीयसुखादिसाक्षात्कार इव स्वायसुखादिमाक्षात्कारोऽपि भोगव्यवहारयोगात्
सोऽयं भोगोऽविकृतिप्रधान्येन कुत्र चिद् बुद्धेरिवेत्यप्युच्यते, तथा सोऽयं भोगोऽशभेदेनोभयोरिव
भवति, तत्रैव गौणो भोगः सांख्ये प्रोक्तः ‘चिदवसानो भोग’ इति, स च पुरुषस्यैव न बुद्धेः,
पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावादिति सांख्यवाक्यात्, अन्यस्तु विपाकान्तर्गतो भोगः शब्दाद्याका-
रवृत्तिश्च बुद्धेरिव तावेतौ भोगापवर्गौ बुद्धावेव वर्तमानाविति भाष्यात्, स हि तत्फलस्य
भो चेति ऽत्र तत्र भाष्यकृता विपाकफलस्य सुखदुःखादेर्भोगान्तरवचनाच्चेति स्मर्त्तव्यम्,
ननु पुरुषज्ञानं भवतीत्युक्तं तत् पुरुषज्ञानं किं बुद्धिसत्त्वस्य भवति, किं वा पुरुषस्य भवति,
आद्ये बुद्धेरपि चेतनत्वापत्तिः स्वोक्तपरादृश्यत्वानुपपत्तिश्च, तथा ते तं न पश्यन्ति स पश्यते
तान् इत्यादिवाक्यशतविरोधश्च, अन्त्ये स्वस्य स्वज्ञेयत्वेन कर्मकर्तृविरोधः सदैव स्वज्ञा-
नप्रसङ्गश्च, पुरुषस्यापरिणामिचिन्मात्रत्वादिति तामिमांशाशङ्कं परिहरति-न च पुरुषस्येति ।
पुरुषाकारप्रत्ययेन बुद्धिसत्त्वधर्मेण पुरुषो न दृश्यते न भास्यते तस्य जडत्वाद्; अपि तु
पुरुष एव तं प्रत्ययं स्वरूपपाकारं पश्यति बुद्धयारूढमात्मानं पश्यतीत्यर्थः, स्वस्मिन्प्रतिबि-
म्बितमिति शेषः, तथा च स्वप्रतिबिम्बितस्वाकारबुद्धिवृत्तिदर्शनमेव पुरुषस्य पुरुषज्ञानम्,
यथा स्वप्रतिबिम्बितघटाकारबुद्धिदर्शनमेव पुरुषस्य घटदर्शनमिति, न चात्र कर्मकर्तृविरोधः,
कर्मकर्तृविरोधे हि स्वस्मिन् स्वसम्बन्धानुपपत्तिरेव बीजं प्रकाशसम्बन्धस्यैव प्रकाश्यतारू-
पत्वात्, अनुभवप्राप्त्योरैकार्थत्वाच्च, स च सम्बन्ध एकस्मिन्नपि बिम्बप्रतिबिम्बाख्यरूपभे-
देनोपपन्न इति, अथैवमपि परसमवेतक्रियाफलभागित्वरूपं कर्मलक्षणं पुरुषे न घटत इति वज्र-
विशिष्टाविशिष्टरूपेण ज्ञातृज्ञेययोर्भेदसत्त्वात्, आत्माकारवृत्त्यवच्छिन्नस्य ज्ञातृत्वात् कैवल्यस्य
ज्ञेयत्वात्, न चैवमेकवृत्त्यवच्छिन्नबुद्धेरुत्पत्त्यन्तरावच्छिन्नबुद्धिप्राप्त्यसम्भवात् पुरुषकल्पना
व्यर्थेति वाच्यम्, अनवस्थाऽऽदिदोषैः सूत्रेण निरस्यत्वादिति, यथु-आधुनिकवेदान्तिभ्रुवा-
नुसारेणास्मदीयोऽपि कश्चिद् आत्मनो ज्ञेयत्वाभावमेव वदति तद् यथाश्रुतसूत्रभाष्यविरोधा-
दुपेक्षणीयम्, स्वप्रकाशत्वं चारमनः स्वज्ञेयत्वमेव ‘चेतनात्मा स्ववेदन’ इत्यादिस्मृत्यनुसा-
रात्, शब्दस्य योगार्थपरित्यागानौचित्याच्च, बुद्ध्यादिजडवर्गव्यावृत्तेस्तेष्वेव संभवाच्चेत्यादिक-
ब्रह्ममीमांसायां प्रतिपादितसम्प्रामिः, यदपि वृत्तिव्याप्यत्वमात्मनोऽभ्युपेत्य फलव्याप्यत्वं-
वेदान्तिभ्रुवैरपलप्यते तदपि मोहादेवः फलव्याप्यत्वस्य सामान्यतो व्यवहारहेतुतायाः क्लृप्त-
स्येन चैतन्याख्यफलव्याप्यतां विना चैतन्यव्यवहारानुपपत्तेः, अन्यथा घटादिव्यवहारस्यापि

ते, पुरुष एव प्रत्ययं स्वात्मावलम्बनं पश्यति, तथा श्रुतं,—“विज्ञातारमरे केन विजानीयाद्” इति ॥ ३५ ॥

भास्वती ।

लक्ष्य ततोऽन्य पूर्वस्वभावः पुरुष इत्येवं पुरुषस्वभावविषया वरमा प्रज्ञा विज्ञात्रा तदवस्थायां प्रकाश्यते, अत्रोक्तं श्रुतौ—“विज्ञातारमि”त्यादि,

एतदुक्तं भवति—यस्य स्वभूतोऽर्थोऽस्ति स स्वार्थः स्वामिस्वरूपः पुरुषः, पुरुषाका रत्नान् ग्रहीताऽपि स्वार्थं इव प्रतीयते, तादृशः स्वार्थो ग्रहीता हि संयमस्य विषयः, ग्रही तत्त्वैश्वर्यदी ।

न जडेन चितिः, पुरुषप्रत्ययस्त्वचिदात्मा कथं चिदात्मानं प्रकाशयेत्, चिदात्मा त्वपराधीनप्रकाशो जडं प्रकाशयतीति युक्तम्, बुद्धिसत्त्वात्मनेति । अचिद्रूपतादात्म्येन जडत्वम्बह—बुद्धिसत्त्वगतपुरुषप्रतिबिम्बालम्बनात्पुरुषालम्बनं दर्पणवन्मुखालम्बनं न तु पुरुषप्रकाशनात्पुरुषालम्बनम्, बुद्धिसत्त्वमेव तु तेन प्रत्ययेन संक्रान्तपुरुषप्रतिबिम्बं पुरुषच्छायाऽऽपन्नं चैतन्यमालम्बत इति पुरुषार्थः अत्रैव श्रुतिमुदाहरति—“तथा श्रुक्तम्” इति । ईश्वरेण, पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्यादिश्रुतिर्वाधिकेत्याह—तथा श्रुक्तमिति । तेन स्वात्मनि क्रियाविरोधान्नापि परेण सर्वस्य जडत्वात् परात्मनः परमाक्षात्कारविषयत्वाच्चेति भाष्यार्थः, जलपयमोरिव पुम्बुद्धयो रसङ्कर इत्यत्र कैमुतिकन्यायमाह—यत्रेत्यादि—उवाचेत्यन्तेन,

अन्योन्यमिधुनाः सर्वे सर्वे सर्वत्र गामिनः—

इत्युक्तिमाश्रित्याह—परायत्वादिति । भोक्ताऽपि परार्थो दृष्ट लोपां वरमनुस्मरति चिदश्रुतिरित्यपरितोषादाह—अथ वेति । अनुकूलनीयः पुमान् तदर्थं सर्वशेषत्वे सति सर्वशेषित्वं वाचिकम् ।

वृत्तिव्याप्यत्वेनैवोपपत्तौ विश्वप्रकाशकतया चैतन्यकल्पनावैयर्थ्यात्, यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा न्येत्यादिवाक्यानि च लौकिकमनआदिवृत्त्यगोचरत्वमेव प्रतिपादयन्ति, मनसैवानुदृष्टव्य इत्यादिश्रुत्यन्तरात्,

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति—

इत्यादिश्रुत्या योगिमनोविषयत्वावगमाच्च, न तु फलव्याप्यत्वं निराकुर्वन्ति; मनआदीनां जडत्वेन फलानाधारत्वात्, फलं विना शास्त्रादीनां ब्रह्मणि प्रमाणत्वादिदोषासम्भवादिति दिक्, पुरुषस्यैव स्वज्ञानवृत्तिरिति श्रुति प्रमाणयति—तथा श्रुक्तमिति । ईश्वरेणेति शेषः, आत्मा यदि न नित्यज्ञानरूपस्त्रिह केन ज्ञानान्तरेण विज्ञातारमात्मानं लोको विजानीयादित्यर्थः, यद्वा मोक्षकाले बुद्ध्यादिविलयात् केन करणेन तदानीं विज्ञातारमात्मानं पुरुषो विजानीयादित्यर्थः, अत्र हि श्रुतौ करणेन पुरुषस्यैव स्वज्ञेयत्वमवगम्यते, अज्ञेयत्वे च विज्ञातारको विजानीयादित्येवोच्येतेति, इयं श्रुतिः पुरुषस्य सर्वदैवाज्ञेयत्वं वदतीति कश्चित्, तन्न—यतो न प्रेत्यसंज्ञाऽस्तीति पूर्ववाक्ये याज्ञवल्क्येन मोक्षकाले ज्ञानस्वरूपोऽपि पुरुषो न जानातीत्युक्तम् आखलदुःखभोगनिवृत्तिरूपपरमपुरुषार्थमोक्षं प्रदर्शयितुम्, तत्र विरोधं दृष्ट्वा मूढाया मैत्रेय्यास्तद्विरोधपरिहारार्थं वेदं वाक्यं प्रवर्त्तते न तु पुरुषस्याज्ञेयत्वप्रदर्शनाय; अप्रकृताभिधानप्रसङ्गादिति, ननु भवन्मतेऽपि पराज्ञेयत्वेन कथं मैत्रेय्याः शङ्काऽपगच्छतीति चेन्न—“यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येदिति पूर्वश्रुत्यैव विरोधस्य परिहृतत्वात्, स्वयं ज्ञानस्वरूपोऽपि सर्वकरणविलयान्मोक्षकाले किमपि न विजानातीति, तत्र च मैत्रेय्या कदा चिदाशङ्कयेत् मोक्षकालेऽनभिव्यक्त्या आत्मा ज्ञानस्वरूप एव माऽस्त्विति, तत्रोचरं वाक्यं प्रवर्त्तते—येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद् विज्ञातारमरे केन विजानीयादिति, आत्मा यदि ज्ञानस्वरूप-

ततः प्रातिभश्रावणवेदनाऽऽदर्शास्वादवार्ता जायन्ते ॥३६॥

प्रातिभात्सुखमव्यवहितविप्रकृष्टातीतानागतज्ञानं, श्रावणाद् दिव्यशब्द-
श्रावणं, वेदनाद् दिव्यस्पर्शाधिगमः, आदर्शाद् दिव्यरूपसंविद्, आस्वा-
दाद् दिव्यरससंविद्, वाचातो दिव्यगन्धविज्ञानम्, इत्येताति नित्यं जाय-
न्ते ॥ ३६ ॥

भास्वती ।

तदुद्धिरपि यस्य स्वभूता स हि सम्यक् स्वार्थः स्वामी द्रष्टृपुरुषः ॥ ३५ ॥

प्रातिभादिति । श्रावणाद्या योगिजनप्रसिद्धा आख्याः, भाष्येण निगद्व्याख्यातम्,
एताः सिद्धयो नित्यं भूमिबिनियोगमन्तरेणेत्यर्थः प्रादुर्भवन्ति ॥ ३६ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

“विज्ञातारम्” इति । न केन चिदित्यर्थः ॥ ३५ ॥

स च स्वार्थसंयमो न यावत्प्रधानं स्वकार्यं पुरुषज्ञानमभिनिर्वस्यति तावत् तस्य पुर-
स्ताद् या विभूतीराधत्ते ताः सर्वा दर्शयति—“ततः—जायन्ते”, तदनेन योगजधर्मावुगृहीतानां-
मनःश्रोत्रत्वक्क्षुब्धजिह्वाघ्राणानां यथासंख्यं प्रातिभज्ञानदिव्यशब्दाद्यपरोक्षहेतुभाव उक्तः,
श्रोत्रादीनां पञ्चानां दिव्यशब्दाद्युपलम्भकानां तान्त्रिक्यः संज्ञाः श्रावणाद्याः, सुगमं-
भाष्यम् ॥ ३६ ॥

पानजलरहस्यम् ।

भोक्तृत्वमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

पुरुषज्ञानादेते षडिन्द्रियानादिविषयाः साक्षात्कृताः स्युरित्याह—तत इति । प्रातिभे-
त्यादिकरणानां परिभाषा ततः प्रातिभात्सूत्रमादिपञ्चसाक्षात्कारात्मकं मानसम्, एवं श्राव-
णादिपञ्चकं, श्रवणादिपञ्चबाह्योन्द्रियादिजन्यसाक्षात्कारो योगिमनुष्याणां देवानां तु भवत्येव,
वाचां हति परिभाषिकी संज्ञा टीकायार्जापि श्रावणाद्या तान्त्रिकान्युक्तम् ॥ ३६ ॥

वात्तिकम् ।

पो न भवति तद्विषयकज्ञानान्तरकल्पनेऽनवस्थादिकमिति श्रुतेराश्रयः ॥३५॥

स्वार्थप्रत्ययसंयमेन पुरुषसाक्षात्कारं जाते सति तल्लिङ्गरूपाणि विवेकज्ञानस्य च पूर्व-
रूपाणि प्रातिभाऽऽद्याः सिद्धयो भवन्ति ताश्च पुरुषैकाग्रतापरिपन्निस्त्वेनात्मप्रज्ञातयोगवि-
घ्नभूता एवेति प्रतिपादयितुमादौ ताः प्रदर्शयति—

“ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते” ततःपुरुषसाक्षात्काराद् मनआदीनां-
प्रातिभादिसंज्ञिकाः सिद्धयः सामर्थ्यविशेषरूपा भवन्ति यस्मात्सामर्थ्यान्मनआदिषु व्यव-
हितादिज्ञानं भवतीत्यर्थः, अत्र कश्चिद्—तत इति तच्छब्देन पुरुषज्ञानं च पश्यामृश्यते, तद्दर्श-
नप्रत्ययानुक्त्वादित्यागामिसूत्रभाष्ये पुरुषदर्शनप्रतिबन्धकत्ववचनादपि तु स्वार्थसंयम एव
परामृश्यते; तथा च पूर्वसूत्रोक्तसंयमस्यैवं पुरुषज्ञानात्प्राक्तं सिद्धयन्तरमिति, तन्न—
एकस्याः पुरुषज्ञानरूपसिद्धेरुक्ततया चकाराद्यभावेन सिद्धयन्तराकाङ्क्षाविरहाऽऽ, पुरुषज्ञा-
नस्यैव मुख्यतयोपस्थितत्वेन परामर्शोचित्याच्च, अतस्तच्छब्देनात्र पुरुषज्ञानस्यैव परामर्शः
पुरुषसाक्षात्काररूपपुरुषैकाग्रताप्रत्ययानुक्ततया तु भाष्यकारः प्रातिभादेरसम्प्रज्ञातसमाधा-
येवोपसर्गत्वं वक्ष्यतीति, प्रातिभादिशक्तीः स्वकार्यैर्लक्षयन्ति भाष्यकारः—प्रातिभादिति,
प्रातिभा—उपदेशादिनैरपेक्षयेण सूक्ष्मादीनां मानसं यथाऽर्थज्ञानं तत्सामर्थ्यं प्रातिभम्, एवं-
श्रावणाद्यपि व्याख्येयम्, वेदनाद्यास्तु संज्ञास्त्वक्क्षुरसनघ्राणानां सामर्थ्यं बोध्याः, नित्य-
मिति, कामनां दिनाऽपि जायन्त इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३७ ॥

ते प्रातिभादयः समाहितचित्तस्योत्पद्यमाना उपसर्गाः, तद्दर्शनप्रत्य
नीकत्वाद्, व्युत्थितचित्तस्योत्पद्यमानाः सिद्धयः ॥ ३७ ॥

बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य

परशरीरावेशः ॥ ३८ ॥

लोलीभूतस्य मनसोऽप्रतिष्ठस्य शरीरे कर्माशयवशाद्बन्धः प्रतिष्ठेत्यर्थः,

मासती ।

त इति । तद्दर्शनप्रत्यनीकत्वात्—समाहितचेतसो यत्पुरुषदर्शनं तस्य प्रत्यनीकत्वात्=
प्रतिपक्षत्वाद् ॥ ३७ ॥

लोलीति । ज्ञानरूपाः सिद्धीकृत्वा क्रियारूपा आह—लोलीभूतस्य = चञ्चलस्य यत्र
क चन गामिनो मनसः कर्माशयवशाद् = मनसः स्वाङ्गभूतात् संस्काराद् शरीरधारणादि
मनसः कार्यं वक्ष्यता, तत्कर्मणः सातत्यात् शरीरे चित्तस्य बन्धः प्रतिष्ठा नान्यत्र गतिः,
तत्त्ववैशारदी ।

कदा विदात्मविषयसंयमप्रवृत्तस्तत्प्रभावादभूतान्तरसिद्धीरधिगम्य कृतार्थम्मन्यः संय-
माद्विरमेदत आह—“ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः” व्युत्थितचित्तो हि ताः सिद्धी-
रभिन्मन्यते जन्मदुर्गत इव द्रविणकणिकामपि द्रविणसम्भारम्, योगिना तु समाहितचित्ते-
नोपनताभ्योऽपि ताभ्यो विरन्तव्यम्, अभिसंहिततापत्रयात्यन्तिकोपशमरूपपरमपुरुषार्थः
म खल्वयं कथं तत्प्रत्यनोकासु सिद्धिषु रज्येतेति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥ ३७ ॥

तदेवं ज्ञानरूपमंश्वर्यं पुरुषदर्शनान्तं संयमफलमुक्त्वा क्रियारूपमंश्वर्यं संयमफलमाह—
“बन्धकारण-आवेशः” ‘समाधिबलाद्’ इति । बन्धकारणविषयसंयमबलात्, प्राधान्यात्स-
पातज्वरहृत्स्थम् ।

“अथ वा योगिनामेव कुलं भवति धीमताम्—

नाशान्तो नासमाहितः नाशान्तमानसो वाऽपि प्रज्ञानेनैनामप्युयाद्, इत्यादिस्मृतिश्रुती
आश्रित्य सूत्रेणाह—ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः, उपसर्गा अविद्यामुसुक्षोः, व्युत्थाने
बुभुक्षोरुत्तु सिद्धयः भोगसाधनत्वादिति तस्मात्तेभ्य अपसर्तव्यमिति तात्पर्यम् ॥ ३७ ॥

विभूतिपाद इति समाख्याबलाद्वैराग्यमुक्त्वा पुनर्विभूतिमाह—बन्धकारणेति सूत्रम् ।

चञ्चलं हि मनः कृष्ण ! प्रमाथि बलवद् दृढम्,

इति स्मृत्यनुभवावाश्रित्याह—लोलीति ।

वास्तिकम् ।

समाधौ विघ्नरूपास्वेतासूपेक्षां कृत्वा पुरुषदर्शनाभ्यास एव कर्त्तव्य इत्येतत्प्रतिपाद-
यितुमाह—

“ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः” ते प्रातिभादयः समाधिनिष्पन्नावसम्प्रज्ञातरू-
याम् उपसर्गा अन्तराया अतो व्युत्थानापेक्षयैवेति सिद्धयः, पुरुषार्था इत्यर्थः, आग्रे तद्दर्श-
नेति, तस्य समाहितस्य तद्दर्शनं पुरुषैकाग्र्यं तत्प्रतिबन्धकत्वादित्यर्थः ॥ ३७ ॥

तदेवं ज्ञानादिरूपाः संयमसिद्धीः प्रदर्श्य क्रियादिरूपा अपि विभूतीः संयमफलान्याह-
सूत्रजातेन—

“बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः” बन्धशब्दार्थमाह—
लोलीभूतस्येति । चञ्चलस्वभावस्थात् एवाप्रतिष्ठस्यैकज्ञानवस्थितस्यापि मनसो धर्माधर्मैव-
शादेव शरीरे या प्रतिष्ठा ज्ञानहेतुः सम्बन्धविशेषः स बन्ध इत्यर्थः, संयमसिद्धित्वोपपादना-

तस्य कर्मणो बन्धकारणस्य शैथिल्यं समाधिबलाद् भवति प्रचारसंवेदनं च चित्तस्य समाधिजमेव, कर्मबन्धक्षयात् स्वचित्तस्य प्रचारसंवेदनाच्च योगी चित्तं स्वशरीरान्निष्कृष्य शरीरान्तरेषु निक्षिपति निक्षिप्तं चित्तं चेन्द्रियाण्यनु पतन्ति, यथा मधुकरराजं मक्षिका उत्पतन्तमनूत्पतन्ति निविशमान-मनुनिविशन्ते तथेन्द्रियाणि परशरीरावेशे चित्तमनुविधीयन्त इति ॥ ३८ ॥

उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च ॥ ३९ ॥

समस्तेन्द्रियवृत्तिः प्राणादिलक्षणा जीवनं, तस्य क्रिया पञ्चतयो प्राणो-

भास्वरी ।

समाधिना मुनिश्चले शरीरे; रुद्धे च प्राणादौ शरीरधारणादेः कर्माशयमूलाया मनः-क्रियाया अभावात् शैथिल्यं जायते शरीरेण सह मनसो बन्धस्य, प्रचारसंवेदनं = नाडी-मागुं चेतसो यः प्रचारस्तस्य साक्षादनुभवः समाधिबलादेव भवति, परशरीरे निक्षिप्त-चित्तमिन्द्रियाण्यनुगच्छन्ति, मक्षिका इव मधुकरप्रधानम् ॥ ३८ ॥

समस्त इति । ऊर्ध्वलोतः = उदानः, तस्योर्ध्वगधारारूपस्य संयमेन जयाद्, लघु भवति तत्त्वैश्वर्यदी ।

माधिग्रहणम्, प्रवर्त्यनेनास्मिन्निति प्रचारः, चित्तस्य गमागमाध्वानो नाड्यः । तस्मिन् प्रचारं संयमात् संवेदनं, तस्माच्च बन्धकारणशैथिल्याच्च तेन प्रतिबध्यते, अप्रतिबद्धमप्यनुमागेण गच्छन्न स्वशरीराद्प्रत्युहं निष्क्रामति, न च परशरीरमाविशति, तस्मात्तत्प्रचारोऽपि ज्ञातव्यः, इन्द्रियाणि च चित्तानुमारीणि परशरीरे यथाऽधिष्ठानं निविशन्त इति ॥ ३८ ॥

“उदान-श्च” । समस्तेन्द्रियवृत्तिर्जीवनं प्राणादिलक्षणा, प्राणादयो लक्षणं यस्याः सा तथोक्ता, द्वयोर्निद्राणां वृत्तिर्बाह्याऽऽभ्यन्तरी च, बाह्या रूपाद्यालोचनलक्षणा, आभ्यन्तरी तु जीवनम्, स हि प्रयत्नभेदः शरीरोपगृहीतमारुतक्रियाभेदेहेतुः सर्वकरणसाधारणः, यथाऽऽहुः-“सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च” इति, तस्यैव लक्षणी यत्वात्, तस्य = प्रयत्नस्य, पातञ्जलस्यम् ।

इच्छतां ह्यन्यतश्चित्तं पुनरप्येति योगिनः ।

यत्र मनो विलीयते पवनस्तत्र लीयत-

इत्युक्तिमाश्रित्याह—निक्षिप्तं चित्तमित्यादि-अनुविधीयतइत्यन्तेन ॥ ३८ ॥

सिद्ध्यन्तरमाह—उदानेति सूत्रं, तत्र कृतसंयमस्य तज्जयात् तदुत्क्रान्तिः प्राणि-वातिकम् ।

याह—तस्येति । तस्य कर्मणः शैथिल्यं भावनेन दृढबन्धनाक्षमता समाधिसामान्यबलाद्भवतीत्यर्थः, तथा च प्रागुक्तं, कर्मबन्धनानि श्लथयतीति, प्रचारेति, अनया नाड्या एवंप्रकरणेन चित्तं शरीरे प्रविशति निर्गच्छति चेत्यादिविशेषैश्चित्तगतिसाक्षत्कारः प्रचारसंवेदनं-तदपि समाधिसामान्यादेव भवतीत्यर्थः, सूत्रवाक्यार्थमाह—कर्मति, कर्मनिमित्तकस्य निर्गमप्रतिबन्धसंयोगविशेषस्य क्षयादित्यर्थः, शेषं सुगमम् ॥ ३८ ॥

योगशास्त्रोक्तसंयमविशेषेणोदानजयात्सिद्धिमाह—

“उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च” उदानं विवेचयितुं प्राणादीन् पञ्चैव स्वरूपतोऽवान्तरभेदश्च प्रतिपादयति—समस्तेति । जीवननाम्नी सर्वेन्द्रियाणां वृत्तिः प्राण-नापाननादिरूपेत्यर्थः, अत्रेन्द्रियशब्देन स्थूलसूक्ष्मोभयपरतया करणमात्रग्रहणम्, समस्तशब्दोऽपि सामान्यवचनः,

“सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च”ति—

मुखनासिकागतिराहृदयवृत्तिः, समं नयनात्समानध्वानाभिभूतिः, अपनय-
नादपान आपादतल्लवृत्तिः, उन्नयनादुदान आशिरोवृत्तिः, व्यापी व्यान इति,
तेषां प्रधानं प्राणः, उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च प्रायण-

मास्वती ।

शरीरं ततो जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्गः = कण्टकाद्युपरिस्थितत्वादिवद्, उत्क्रान्तिः =
तरवैद्यारदी ।

क्रिया = कार्यं पञ्चतयी प्राण आ नासिकाऽप्रादा च हृदयादवस्थितः, अशितपीताहारपरि-
णतिभेदं रसं तत्र तत्र स्थाने समम् = अनुरूपं नयन् समानः; आ हृदयादा च नाभेरस्य स्था-
नम्, मूत्रपुरीषगर्भादीनामपनयनेहेतुरपानः; आ नाभेरा च पादतलादस्य वृत्तिः, उन्नयनाद् =
ऊर्ध्वनयनाद् रसादीनामुदानः; आ नासिकाऽप्रादा च शिरसो वृत्तिरस्य, व्यापी व्यानः, ए-
षामुक्तानां प्रधानं प्राणः, तदुत्क्रमे सर्वोत्क्रमश्रुतेः—“प्राणमुत्क्रामन्तमनु सर्वं प्राणा उत्क्राम-
न्ति” इति, तदेवं प्राणादीनां क्रियास्थानभेदेन भेदं प्रतिपाद्य सूत्रार्थमवतारयति—“उदान-

पातजलरहस्यम् ।

मात्रस्य साधारणी तत्र क संयमापेक्षेति चेत्तु तपो येनामृतत्वमेतीत्याश्रित्याह—सां-
वार्त्तिकम् ।

सांख्ये दर्शनात्, तेन सुषुप्तौ चक्षुराद्युपरमेऽपि प्राणादिवृत्तयो जीवनयोनित्यनवशादन्त-
करणस्यैव भवन्ति निद्रावृत्तिवदिति, न चेवं चित्तमात्रत्वेन लाघवात्प्राणादिवृत्तिरूपम-
स्तिवति वाच्यम्, चक्षुराद्युपचयापचयान्यां प्राणानामुपचयापचयदर्शनात्, अथ वा सुषुप्ते-
षोन्द्रियाणां ज्ञानकर्मलक्षणवृत्त्योरेव प्रतिषेधात् प्राणनादिवृत्तिसत्त्वेऽप्यक्षतिः, ननु बाह्यवायु-
भिरन्तः प्राणानां समानलक्षणत्वाद् वायुसंस्थानविशेषा एव प्राणाः सन्तु किमर्थं करणाना-
मपि वायुतुल्यः क्रियाऽऽदिः कल्प्यत इति चेन्न—“प्राणाच्छ्रद्धां खं वायु”रित्यादिश्रुतिषु वायोः
प्राणकार्यत्वश्रवणात् ‘न वायुक्रिये पृथगुपदेशा’दिति ब्रह्मसूत्रे वायुतत्सञ्चाराभ्यामतिरेकस्य
प्राणेश्वधारणाच्च, श्रुतिस्मृत्यनुगृहीता युक्तिश्चात्रास्ति यदि करणप्राणौ भिन्नौ स्यातां तदा
करणवियोगेऽपि मृतदेहवत् कदाचित् प्राणा अपि तिष्ठेयुः, किं चान्तःकरणस्य शोकादिना
प्राणस्य कम्पादिर्दृश्यते तत्र लाघवात्सामानाधिकरण्येनैव कार्यकारणभावो युक्तोऽन्यत्रमे-
णान्यपरिणामेऽतिप्रसङ्गाद्; अदृष्टकल्पनाऽऽपत्तेश्च, अपि च लिङ्गशरीरस्य देहश्रद्धाया बन्ध
एव कर्मादीनां हेतुत्वं कल्प्यते ननु वायुबन्धनेऽपि गौरवात्, उद्गारादिवायूनां जीवदेहपरित्या-
गदर्शनाच्च वायुगतवैजात्यादिकल्पनायां वातिगौरवादिति लिङ्गशरीरस्योष्णवैद्यः सञ्चारा-
दुत्पद्यमानेन वायुना सहाविवेकात्तु तस्मायःपिण्डवत्प्राणेषु वायुव्यवहारः, अनेनैव व्यवहारेण
सांख्येऽपि प्राणाद्या वायवः पञ्चतयुक्तम्, अपि च श्रुतिस्मृत्योः करणप्राणयोः भेदव्यवहारो-
वृत्तिभेदादेव मन्तव्यः, उच्चांशोगतिलक्षणाः करणानां परिणामभेदाः प्राणा इत्युच्यन्ते, तत्र
च वायुरधिष्ठात्री देवता सूर्यश्चक्षुर्वातः प्राण इत्यादिश्रुतेः, ज्ञानादिहेतुपरिणामास्तु करणान्यु-
च्यन्त इति विभागः, अतो देवतया सहाभेदादपि सूर्यश्चक्षुरिति वद् वायुः प्राण इति व्यवहारो-
युक्त इति, कश्चित्तु—अत्र प्राणादिजीवनशब्दाभ्यां प्राणनादिनामकवायुक्रियाविशेषहेतुः प्रय-
त्नभेद एवोक्तः स च करणनिष्ठ इति आप्यार्थमाह—तत्र—विवरणमात्ये प्राणादीनां गत्या-
दिवचनस्य विरोधाद् अत्रापि सांख्यकारिकाब्रह्मसमीमांसैकवाक्यत्वौचित्यात्, वायोः प्राण-
त्वस्य कापि दर्शने सूत्रकारानुक्तत्वाच्च, अत एव च लिङ्गशरीरमध्ये प्राणा न गण्यन्ते करणे
ऽप्रवेशादिति, तस्येति, तस्य करणसामान्यस्य साधारणी क्रिया पञ्चतयी क्रियोपलक्षितपरि-
णामभेदः पञ्चतय इत्यर्थः, समुन्नयनादिति, सममनुरूपं नाडीषु रसानां नयनात्समानः, अस्य
च हृदयाज्जाभिप्रेत्यन्तं वृत्तिः, अपेति, मूत्रपुरीषगर्भादीनामपसरणहेतुरपानः, अस्यानाभेः पाद-
तल्लप्यन्तं वृत्तिः, उन्नयनादिति । ऊर्ध्वगतिप्रदत्वात् रसाद्यूर्ध्वनयनाच्चोदानः, अस्य च

काले भवति, तां वशित्वेन प्रतिपद्यते ॥ ३९ ॥

समानजयाज्ज्वलनम् ॥ ४० ॥

जितसमानस्तेजस उपध्मानं कृत्वा ज्वलति ॥ ४० ॥

श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद् दिव्यं श्रोत्रम् ॥ ४१ ॥

भास्वती ।

स्वेच्छयाऽर्चिरादिमार्गेषूत्क्रान्तिर्भवति प्रायणकाले, एवं तामुत्क्रान्तिं वशित्वेन प्रतिपद्यते = लभत इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

जितेति । समानः = समनयनकारिणी प्राणशक्तिः, सोऽशितपीताव्रातमाहार्यं शरीर-त्वेन परिणमयति, उक्तम्—

“समं जयति गात्राणि समानो नाम भास्वतः” इति,

तजयात्तेजसः = छाया उपध्मानम् = उत्तममनुभवेन तत्तत् प्रज्ज्वलन्निव लक्ष्यते योगी ॥ ४० ॥

स्ववैशारदी ।

जयाद्” इति । उदाने कृतसंयमस्तजयाज्जलादिभिर्न प्रतिहन्यते, उत्क्रान्तिश्चार्चिरादिमार्गेण भवति प्रायणकाले, तस्मात्तामुत्क्रान्तिं वशित्वेन प्रतिपद्यते प्राणादिसंयमात्तद्विजये विमुक्त्य एताः क्रियास्थानविजयादिभेदात् प्रतिपत्तव्याः ॥ ३९ ॥

“समानम्” । तेजसः शरीरस्योपध्मानम् = उत्तेजनम् ॥ ४० ॥

स्वार्थसंयमादन्वाच्यशिष्टं भावणाद्युक्तम्, सम्प्रति भावणाद्यर्थादेव संयमाच्छावणादि भवतीत्याह—“श्रोत्रं-श्रोत्रम्” संयमविषयं श्रोत्राकाशयोः संबन्धमाधाराधेयभावमाह—“सर्व” इति । सर्वश्रोत्राणामाहङ्कारिकाणामप्याकाशं = कर्णशकुलीविवरं प्रतिष्ठा तदा-पातञ्जलस्यम् ।

वशित्वेन प्रतिपद्यत इति संयमाद्वर्चिरादिमार्गेण गच्छतीति शेषः ॥ ३९ ॥

उदानजयात् सुखोत्क्रान्तिः तथा समानजयादिच्छया देहभस्मीकरणमित्याह—समान-मित्याह—समानेति ॥ ४० ॥

प्रातिभेति सूत्रादेवेत्युक्तं किमर्थमिदं सूत्रमित्याशङ्क्य सङ्गतिमाह—स्वार्थेति । भावणादि-श्रोत्रशब्दयोः सम्बन्धः स एवार्थो विषयो यस्य संयमस्य स तथा तस्मादित्यर्थः, श्रोत्रेति, श्रोत्रस्य दिव्यत्वं दूरसूक्ष्मशब्दग्राहित्वं तेन हस्तिनापुरे स्थितेन संजयेन व्यासदत्तदिव्यश्रो-त्रेण कुक्षेत्रनिवासिनां मन्त्रणादिकं श्रुत्वा धृतराष्ट्राय कथितमिति सङ्गच्छते, श्रोत्रस्याह-ङ्कारिकत्वेन जगन्मण्डलव्यापित्वेऽपि कर्णशकुलपवच्छिन्नत्वेन ग्राहकत्वमित्याह—सर्वश्रो-त्राक्तिकम् ।

सुखनासिकाऽऽदिकमारम्य ज्वररन्ध्रपर्यन्तं वृत्तिः, व्यापीति, सर्वदेहव्यापिवृत्तिको बलवत्कर्म-हेतुर्व्यानः, ननु सर्वेषां वृत्तिभेदात् कथं पञ्च प्राणा इत्युच्यन्ते तत्राह—एवामिति, प्राणो यद-भनति पिबति तन्नेवान्येषां धारणं भवतीति कृत्वैतेषां प्राणो मुख्यः, अतो मुख्यस्य नामा-दिभिर्गोणानां व्यवहारो राजानुगतेषु राजव्यवहारवदिति भावः । तदेवमुदानं व्याख्याय सूत्रं-व्याचष्टे—उदानजयादिति, उदानसंयमादन्यसंयमाद्गोदानवायोः स्वायत्ततायां सत्यां जल्प-कुण्डकादीनाम् उपरि सञ्चरतोऽपि तेऽवसङ्गो भवति सैविकारहेतुः संयोगो न भवति तथाऽ-र्चिरादिमार्गे गमनाय स्वेच्छयाऽत्क्रान्तिर्भवतीत्यर्थः, प्रसङ्गादाह—तामिति, तामूर्ध्वमुत्क्रान्तिमुदानवशित्वं चिना न लभत इत्युदानजयो स्यादित्यर्थः ॥ ३९ ॥

“समानजयाज्ज्वलनम्” संयमविशेषजात्समानजयात् ज्वलनं भवतीत्यर्थः, भाष्य उप-ध्मानम् उत्तेजनं कृत्वा ज्वलति सतीवत्स्वशरीरं दहतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

सर्वश्रोत्राणामाकाशं प्रतिष्ठा सर्वशब्दानां च, यथोक्तं—“तुल्यदेशश्रवणानामेकदेशश्रुतित्वं सर्वेषां भवति” इति, तद्येतदाकाशस्य लिङ्गमनावरणं-

आस्वतो ।

सर्वेति । सर्वश्रोत्राणामाकाशं = शब्दगुणकं निरावरणं बाह्यद्वयं प्रतिष्ठा = कर्णेन्द्रियशक्तिरूपेण परिणतयाऽस्मितया व्यूहितमाकाशभूतमेव श्रोत्रं तस्मादाकाशप्रतिष्ठं-श्रोत्रेन्द्रियम्, सर्वशब्दानामप्याकाशं प्रतिष्ठा, एतत् “पञ्चशिखाचार्यस्य” सूत्रेण प्रमाणयति—तुल्येति । तुल्यदेशश्रवणानां = तुल्यदेश आकाशे प्रतिष्ठितानि श्रवणानि येषां तत्त्ववैशाली ।

यतनं श्रोत्रम्, तदुपकारापकाराभ्यां श्रोत्रस्योपकारापकारदर्शनात्, शब्दानां च श्रोत्र-सहकारिणाम्, पार्थिवादिशब्दग्रहणे कर्णव्ये कर्णशङ्कुलासुबिरवति श्रोत्रं स्वाश्रयनभोगतासाधारणशब्दमपेक्षते, गन्धादिगुणसहकारिमिर्घाणादिभिर्बाह्ये पृथिव्यादिवर्चिगन्धाद्यालोचने कार्ये दृष्टम्, आहङ्कारिकमपि प्राणरसनत्वक्चक्षुःश्रोत्रं भूताधिष्ठानमेव भूतोपकारापकाराभ्यां प्राणादीनामुपकारापकारदर्शनादित्युक्तम्, तच्चेदं श्रोत्रमाहङ्कारिकमयः-प्रतिममयस्कान्तमणिकलं वक्त्वक्त्रयमुत्पन्नेन वक्त्रस्थेन शब्देन, कृष्टं स्ववृत्तिपरम्परया वक्त्रयत्रमागतं शब्दमालोचयति, तथा च दिग्देशवृत्तिशब्दप्रतीतिः प्राणभृन्मात्रस्य नास्ति बाधके प्रमाणीकृता भविष्यतीति, तथा च पञ्चशिखस्य वाक्यं—“तुल्यदेशश्रवणानामेकदेशश्रुतित्वं सर्वेषां भवति” इति, तुल्यदेशानि श्रवणानि = श्रोत्राणि येषां चैत्रादीनां ते तथोक्ताः, सर्वेषां श्रवणान्याकाशवर्तनीत्यर्थः, तच्च श्रोत्राधिष्ठानमाकाशं शब्दगुणकतन्मात्रादुत्पन्नं शब्दगुणकं येन शब्देन सहकारिणा पार्थिवादीन शब्दान् गृह्णाति, तस्मात्सर्वेषामेकजातीया श्रुतिः शब्द इत्यर्थः तदनेन श्रोत्राधिष्ठानत्वमाकाशस्य शब्दगुणत्वं च दक्षितमिति, तच्च एकदेशश्रुतित्वमाकाशस्य लिङ्गम्, सा ह्येकजातीया शब्दव्यञ्जिका श्रुतिर्यदाश्रया त-पातशरदहम्यम् ।

श्रोत्रमिति, वृत्तिलाभस्तु तत्र तत्रेत्युक्ते; शब्दगुणमाकाशमित्युक्तिमाश्रित्याह—शब्दानां-तिवति । तत् आकाशनिष्ठत्वं श्रोत्रस्य लिङ्गान्तरमाह—तदुपकारेति, रूपग्रहे बहिरालोकसहकारित्वं शब्दग्रहेऽपि श्रोत्रस्य तदस्वीत्याह—स्वाश्रयगतीति, इन्द्रियस्यावच्छिन्नस्यैव स्वविषयग्राहकत्वमित्याह—ग्राहकारिकत्वमपीति । विषय एवेन्द्रियादेराकषेक इति प्रणालिकामाह—तच्छेदमिति, निधनमिति, लौहं चुम्बकेन मणिनाऽऽकृष्टं व्यापारवत् दृष्टं तद्वत् श्रोत्रादान्निद्रा-मपीत्याह—नेन फलितमाह—तच्चेति । उपपत्तिमाह—सा हीत्यादि—अनुपपत्तेरित्यन्तेन, वातिकम् ।

“श्रोत्राकाशयः संबन्धसंयमद्विव्यं श्रोत्रम्” आदावाकाशशब्दार्थं तत्र प्रमाणं च दर्शय-ति—सर्वश्रोत्राणामिति । यद्यपिन्द्रियाण्याहकारिकाण्येव न भौतिकाणि; इन्द्रियाणां प्रकाशा-त्मकतया प्रकाशात्मकान्तःकरणोपादानकत्वस्यैवोचित्यात्, तथाऽप्याकाशाश्रिततयाऽऽका-शप्रतिष्ठत्वं यथाऽन्नाश्रिततया मनसोऽन्नमयत्वमिति, एतेनान्येषामपीन्द्रियाणां भौतिकत्वं श्रुतिरस्युत्पुदितं व्याख्यातं तत्तद्भूतसंसृष्टतयोन्द्रियोत्पत्त्या तत्तद्भूतेभ्य एव तत्तदिन्द्रियाभिव्यक्तं, अत एव दिगात्मकाकाशादीनि पृथिवीपञ्चानि पञ्च श्रोत्रादिदेवाः श्रूय-न्त इति, शब्दानां आकाशोपादानत्वमेवास्ति तथा च श्रोत्रशब्दयोराश्रय आकाशमित्यर्थः, श्रोत्राणामाकाशाश्रयत्वे पूर्वाचार्यसंमतिमाह—यथोक्तमिति । कालभेदेन तुल्यदेशानि श्रव-णाख्यज्ञानानि येषां पुनर्न तेषामेकश्रुतित्वमेकदेशवच्छिन्नश्रोत्रकत्वं तत्तत्काले भवतीत्यर्थः, स वेकोदेश आकाशमेवेति भावः, आकाशे प्रमाणमप्याह—तच्चेति इति । तच्चेतत् श्रोत्रं श-ब्दवाकाशस्य लिङ्गमनुमापकं न हि सूक्ष्ममिन्द्रियमनाश्रयं स्थातुमर्हति गन्धवत् कर्णशङ्कुली

चोक्तम्, तथाऽमूर्तस्थानावरणदर्शनाद्विभुत्वमपि प्रख्यातमाकाशस्य शब्द

भास्यती ।

वाहशां सर्वेषां प्राणिनाम्, एकदेशश्रुतित्वम् = आकाशस्यैकदेशावच्छिन्नश्रुतित्वं भव-
तीति, आकाशप्रतिष्ठकंन्द्रियाणां सर्वेषां कर्णेन्द्रियमाकाशैकदेशवर्तीत्यर्थः, तदेतदाकाशस्य
छिद्रं = स्वरूपम्, अनावरणम् = अबाध्यमानताऽवकाशस्वरूपत्वमिति यावद्, उक्तं तथा
तत्त्ववैशारदी ।

देवाकाशशब्दवाच्यम्, न हीदृशीं श्रुतिमन्तेण शब्दव्यक्तिः, न चेदृशी श्रुतिः पृथिव्यादि-
गुणस्तस्य स्वात्मनि । व्यङ्ग्यव्यञ्जकत्वानुपपत्तेरिति, अनावरणं चाकाशछिद्रम्,
यथाकाशं नाभविष्यदन्त्येन्यं सम्पीडितानि मूर्तानि न सूचीभिरप्यभेदस्यन्त, ततश्च सर्वेरेव
स्वर्मावृतं स्यात्, न च मूर्तद्रव्याभावमात्रादेवानावरणम्, अस्याभावस्य भावाश्रितत्वेन
तदभावेऽभावाद्, न च चित्तिशक्तिस्तस्याभया भवितुमर्हति, अपरिणामितयाऽवच्छेदकत्वा
भावात्, न च दिक्कलादयः पृथिव्यादिद्रव्यव्यतिरिक्ताः सन्ति, तस्मात्तादृशः परिणतिभेदो-
नभस एवेति सवेववदातम्, अनावरणे चाकाशछिद्रं सिद्धे यत्र यत्रानावरणं तत्र सर्वत्राका-
शमिति सर्वगतत्वमप्यस्य सिद्धमित्याह—“तथाऽमूर्तस्य” इति । श्रोत्रसद्भावे प्रमाणमाह—
पातजलरहस्यम्

श्रुतिरत्र भवणेन्द्रियं, उक्तद्रव्याभाव आकाश इति मतं निरसितुमाह—असाधारणमिति ।
अवच्छेदकाभावादुपादानत्वाभावादिति भावः, तन्मात्रस्य शब्दतन्मात्रस्य नभः परिणामः
कार्यमित्यर्थः, दिशः श्रोत्रमजायत इति श्रुतौ सत्यामप्यनुमानमाह—श्रोत्रसद्भाव इति ।
अन्यथासिद्धमन्वयव्यतिरेकाभ्यां निराह—अधिरावधिरयोरिति । श्रोत्रस्य दिव्यत्वमिद्वि-
वात्तिकम् ।

च न तस्याधारो लोकान्तरगमनादिकाले कर्णशङ्कुल्यभावात् कर्णविवरपिधानेऽपि शब्दश्रवण-
प्रसङ्गाच्च, न च विवरपिधाने सति शब्दा एव श्रोत्रे न गच्छन्तीति वाच्यम् भित्त्यादिवत् क-
णेच्छिद्रस्थद्रव्याणामपि शब्दागमनाप्रतिबन्धकत्वात्, नापि शून्यमाधारोऽभावानभ्युपग-
मात्, अभावस्य भावाधारत्वासंभवाच्च, नापि कर्णशङ्कुल्यवच्छिन्नः पुरुषादिराधारः, विवर-
पिधानेऽपि तदवच्छेदेन चेतन्याद्यभिव्यक्त्या पुरुषादेरनावृततया शब्दग्रहणप्रसङ्गात्, तस्मात्
पिधानयोग्यमेकं द्रव्यं श्रोत्राधारतयाऽपेक्षितं तच्च परिशेषात् कर्णशङ्कुल्यवच्छिन्नं नभ एव
श्रोत्रगोक्ततया सिद्ध्यतीति भावः, शब्दाधारतायामप्येवं परिशेषः कर्तव्यः, तथा हि—
अवकाशस्य शब्दकारणत्वं तावत् सर्वसिद्धम् अवकाशश्च नावरणाभावमात्रम् अभावस्य भा-
वानाधारत्वाद् अन्यथा सवेवस्तूनामभावमात्रमूलकत्वापत्तेः, नापि पुरुषादिः, तेषां स्वस्व-
व्यापाराप्रच्यवेनावकाशासंभवात्, आवृतत्वाभिमतदेनेऽपि शब्दाश्रुत्पत्तिप्रसङ्गाच्च, नापि
वायुः, द्रव्यान्तरपरितेऽपि वेण्वादौ वायुसंयोगेन शब्दप्रसङ्गात्, न च छिद्रवायुसंयोगेऽपि
शब्दकारणं, तथा सति संयोगाधारतया छिद्रस्य द्रव्यत्वसिद्धौ तस्यैव शब्दाश्रयत्वं युक्तं-
शब्दोत्पत्तावकाशस्यैवाधिक्येनोपयोगदर्शनादिति, तस्मादावरणीयतयाऽऽकाशशब्दार्थं सिद्धय-
तीति, अनावरणं चाकाशस्य छिद्रं पूर्वाचार्यैरुक्तमित्याह—अनावरणं चेति । अनावरणसव-
काशः, यदि हि अवकाशरूपमाकारं न स्यात् तदा मूर्चद्रव्येषु स्थावपादिष्वनन्तस्तजभादि-
प्रवेशो न स्यात्, अथाभाव एवावकाशस्तर्ह्यभावस्य भावाश्रितत्वनियमेनाकाशसिद्धेः, अ-
स्माभिरभावानभ्युपगमाच्च, आत्मादिश्चावकाशो न संभवति; आवरणासंभवादित्युक्तमिति,
आकाशस्य विभुत्वमपि प्रसङ्गात्साधयति—तथेति, मूर्तत्वं परिच्छिन्नत्वम् अनावरणमना-
वृतत्वम् असमानदेशत्वमिति यावत्, तथा चान्यत्र पृथिवीजलादिस्यले मूर्तस्य परिच्छिन्न-
स्य मूर्तान्तरासमानदेशत्वदर्शनाद् घटादिसमानदेशकस्याकाशस्य विभुत्वं सिद्धयति आका-

प्रहणानुमितं श्रोत्रं, बधिराबधिरयोरेकः शब्दं गृह्णात्यपरो न गृह्णातीति, तस्माच्छ्रोत्रमेव शब्दविषयम्, श्रोत्राकाशयोः संबन्धे कृतसंयमस्य योगिनो-
दिव्यं श्रोत्रं प्रवर्तते ॥ ४१ ॥

**कायाकाशयोः संबन्धसंयमाल्लघुतूलसमापत्ते-
श्चाकाशगमनम् ॥ ४२ ॥**

मास्वती ।

अमूर्त्तस्य = अर्हत्तस्यानावरणदर्शनात् = सर्वथावस्थानयोग्यतादर्शनाद् विभुत्वं = सर्वग-
तत्त्वमप्याकाशस्य प्रख्यातम्, “मूर्त्तस्ये”ति पाठोऽसमीचीनः, श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धे =
अभिमानाभिमेयरूपे संयमात् कर्णापादानवशित्वं ततश्च दिव्यश्रुतिः = सूक्ष्माणां दिव्य-
शब्दानां प्रहणसामर्थ्यम्, न च तन्मात्राद्वाहकत्वं दिव्यश्रुतित्वं; दिव्यविषयस्यापि
सुखदुःखमोहजनकत्वात् ॥ ४१ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

“शब्दप्रहण” इति । क्रिया हि करणसाध्या दृष्टा, यथा छिदादिवांस्यादिसाध्या, तदिह श-
ब्दप्रहणक्रियायाऽपि करणसाध्यया भवितव्यम्, यच्च करणं तच्च श्रोत्रमिति, अथास्याश्चक्षुरा-
द्य एव कस्मात्करणं न भवन्तीत्यत आह—“बधिराबधिरयोः” इति, अन्वयव्यतिरेकाभ्या-
मवधारणम्, उपलक्षणं चैतत्, त्वग्वातयोश्चक्षुस्तेजसो रसनोदकयोर्नासिकापृथिव्योः सम्ब-
न्धसंयमाद् दिव्यत्वगाद्यप्युहनीयम् ॥ ४१ ॥

“काय—गमनम्” कायाकाशसम्बन्धसंयमाद्वा लघुनि वा तूलादौ कृतसंयमात् समाप-
पातजट्टरहस्वम् ।

स्त्वगादावप्युपलक्षणमिन्याह—उपलक्षणमिति ॥ ४१ ॥

अणिमा लघिमेत्यत्रोक्तलघिमिसिद्धेरुपायान्तरमाह—कायेति सूत्रम्, आकाशद्रव्यस्य सर्व-
वातिकम् ।

अस्य परिच्छिन्नत्वे मूर्त्तयोः समानदेशताविरोधादित्यर्थः, काचित्कस्तु तथा मूर्त्तस्थापीत्यपि-
शब्दः प्रामादिकोऽर्थसंभवात्, आकाशस्य विभुत्वे च “आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यम्” इति
श्रुत्यादयः प्रमाणमिति, नन्याकाशस्य विभुत्वे कथं कार्यत्वं घटते कथं वाऽऽगामिमाप्येऽप्या-
काशपरमाणुकथनमिति चेद्, उच्यते—आकाशं ह्यन्तःकरणवद् वैशेषिकाणां पृथिव्यादिवत्
कार्यकारणरूपेण द्विविधं, तत्र कारणाकाशं तमोगुणविशेषतयैव व्यवहियते तदानीमाकाशता
व्यञ्जकशब्दादिविशेषगुणाभावात् कारणपृथग्व्यादिवत् तच्च कारणाकाशं गुणान्तरोपसंसृष्टं स-
त्तेशत आदौ शब्दजननयोग्यार्थरूपेण परिणमते श्रोत्राब्धिरिवामृतमथर्नेऽश्नतो दधिरूपेण
ततश्चाणुसंघातेन पृथिवीवदेव महाभूताकाशमहङ्कुरापेक्षया परिच्छिन्नं वायोरावरणमुपपद्यत-
इति, एतेनान्तःकारणोत्पत्तिरपि व्याख्याता, इत्थमपि श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धं प्रकृते कार्य-
कारणरूपस्त्वमवगन्तव्यम्, आकाशं प्रसाध्य श्रोत्रं प्रमाणं दर्शयति—शब्दप्रहणानुमितमिति,
तदेव चित्रगोति—बधिरेति । एतेन चक्षुरादिव्यप्यन्वयव्यतिरेकौ प्रमाणमिति सूचितम्,
अन्तःकारणे तु स्मृत्याद्यन्वयव्यतिरेकौ प्रमाणमिति, इदानीं सूत्रं योजयति—श्रोत्रेति ।
संबन्धश्चास्माभिर्व्याख्यातः, उपलक्षणं चैतत् त्वग्वातयोश्चक्षुस्तेजसो रसनोदकयोर्ग्राणापृथि-
व्योः संबन्धसंयमादिव्यं त्वगादीत्यपि बोध्यम्, दिव्यत्वं च तन्मात्रादिसूक्ष्मगोचरसंयम-
निरपेक्षेण स्वभावादेव तन्मात्रादिरूपसूक्ष्मशब्दादिग्राहकत्वमिति ॥ ४१ ॥

“कायाकाशयोः संबन्धसंयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाशगमनम्” चकारोऽत्र विकल्पार्थ-
कः, कीदृशः संबन्ध इत्याकाङ्क्षायामाह—यत्रेति, यत्रासनादौ शरीरं तिष्ठति तत्र शरीरावच्छे-

यत्र कायस्तत्राकाशं तस्यावकाशदानात्कायस्य, तेन सम्बन्धः प्राप्तिः, तत्र कृतसंयमो जित्वा तत्संबन्धं लघुषु तूलादिष्वापरमाणुभ्यः समापत्ति-
लब्ध्वा जितसंबन्धो लघुः, लघुत्वाच्च जले पादाभ्यां विहरति, ततस्तूर्णना-
भितन्तुमात्रे विहृत्य रश्मिषु विहरति, ततो यथेष्टमाकाशगतिरस्य भव-
तीति ॥ ४२ ॥

बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणक्षयः ॥४३॥

शरीराद्बहिर्मनसो वृत्तिलाभो विदेहा नाम धारणा, सा यदि शरीरप्र-
तिष्ठस्य मनसो बहिर्वृत्तिमात्रेण भवति सा कल्पितेत्युच्यते, या तु शरीर-
निरपेक्षा बहिर्भूतस्यैव मनसो बहिर्वृत्तिः सा खल्वकल्पिता, तत्र कल्पि-

मास्वती ।

यत्रेति । तेनावकाशदानेन कायाकाशयोः प्राप्तिः = व्यापनरूपः सम्बन्धः, देहव्या-
पिनाऽनाहतनादध्यानद्वारेण तत्सम्बन्धे कृतसंयम आकाशवदनावरणात्वाभिमानं, ततश्च
लघुत्वमप्रतिहतगतित्वम्, लघुतूलादिष्वपि समापत्तिं लब्ध्वा लघुर्भवतीति ॥ ४२ ॥

शरीरादिति । शरीराद्बहिरस्मोति भावना मनसो बहिर्वृत्तिः तत्र शरीर इव बहि-
र्वस्तुन्यस्मिताप्रतिष्ठाभावस्तादृशी बहिर्वृत्तिः कल्पिता वा-अकल्पिता वा भवति समाधि-
तत्त्ववैशारदी ।

सि = चेतसस्तत्स्थितदङ्गनतां लब्ध्वेति, सिद्धिक्रममाह—“जले” इति ॥ ४२ ॥

अपरमपि परशरीरावेशहेतुं संयमं क्लेशकर्मविपाकक्षयहेतुमाह—“बहिः-क्षयः” । विदे-
हामाह—“शरीराद्” इति । अकल्पिताया महाविदेहाया य उपायस्तत्प्रदर्शनाय कल्पिता-
विदेहामाह—“सा बहिः” इति । वृत्तिमात्रं कल्पनाज्ञानमात्रं तेन, महाविदेहामाह—“या
तु” इति । उपायोपेयते कल्पिताऽकल्पितयोराह—“तत्र” इति । किं परशरीरावेशमात्रमितोः
नेत्याह—“ततश्च” इति । ततो धारणातो = महाविदेहाया मनःप्रवृत्तेः सिद्धेः, क्लेशश्च कर्म
पातबलरहस्यम् ।

त्र शब्दोपलभ्येन सर्वगतत्वादाह—परकाय इति । समापत्तिश्चेतसस्तदाकारतेत्यर्थः, सूत्र
स्थवकारो विषयसमुच्चयाथः इत्याह—लघुषु वेति ॥ ४२ ॥

स्वच्छन्दविहार उपायान्तरमाह—बहिरिति । कल्पिता आहायंत्युच्यते तामाह—विदे-
वात्तिकम् ।

देनाप्याकाशं तिष्ठति, तत्र हेतुः तस्याकाशस्यावकाशदातृत्वादिति, अतः कायस्याकाशेन सं-
बन्धः प्राप्तिरूपो व्यापनमिति यावद् इत्यर्थः, तत्रेति । तत्र संबन्धे कृतसंयमः तत्संबन्धं जि-
त्वा साक्षात्कारेण स्वेच्छाऽधीनं कृत्वा लघुर्भवतीत्यागामिनाऽन्वयो भविष्यति, द्वितीयहेतुः
व्यापचे—लघुषु वेत्यादिना-जितसंबन्ध इत्यन्तेन, समापत्ति तस्यैतदङ्गनतां, जितसंबन्धः
स्वायत्तीकृतकायाकाशसंबन्ध इत्यर्थः, आकाशगतायुषायद्वयसाधारणं क्रममाह—लघुरित्या-
दिना, प्रथमं लघुर्भवति, ततो लघुतया जले पृथिव्यामिव पद्भ्यां संचरतीत्यादिः क्रम इत्यर्थः,
सुगममन्यत् ॥ ४२ ॥

“बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणक्षयः” योगशास्त्रोक्तसंयमविशेषाद्
वक्ष्यमाणा बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहाख्या सिद्धिर्भवति, ततश्च सत्त्वप्रकाशावरणभङ्ग-
इत्यर्थः, महाविदेहां व्याख्यातुमादौ सामान्यविदेहामाह—शरीरादिति । मनसो बहिर्वृत्ति-
लाभोऽत्र स्वशरीरस्यैव बहिर्वस्तुनां संकल्पादिवशता, सा च बहिरभिधानरूपा धारणा विदे-
हा सामान्यमित्यर्थः, धारणेति च तान्त्रिकी संज्ञा, तस्या अवान्तरभेदमाह—सा यदीति ।

तथा साध्यत्यकल्पितां महाविदेहामिति, यथा परशरीराण्याविशन्ति यो-
गिनः, ततश्च धारणातः प्रकाशात्मनो बुद्धिसत्त्वस्य यदावरणं=क्लेशकर्म-
विपाकत्रयं रजस्तमोमूलं तस्य क्षयो भवति ॥ ४३ ॥

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद् भूतजयः ॥ ४४ ॥

तत्र पार्थिवाद्याः शब्दादयो विशेषाः सहाकारादिभिर्धर्मैः स्थूलशब्देन

भास्वती ।

बलाद् यदा शरीरं विहाय मनो ध्यायमाने बहिरधिष्ठाने वृत्तिं कृमते तदाऽकल्पिता बहि-
वृत्तिर्महाविदेहाख्या, ततः प्रकाशावरणक्षयः शरीराभिमानापनोदनात् = क्लेश-कर्म-विपा-
का इत्येतत् त्रयं बुद्धिसत्त्वस्यावगममलं क्षीयते ॥ ४३ ॥

तत्रेति । पार्थिवाद्याः शब्दादयः = पार्थिवाः शब्दस्पर्शादयः, आप्याः शब्दस्पर्शादय-
इत्याद्याः, विशेषाः=अशेषवैचित्र्यसम्पन्नानि भौतिकद्रव्याणोत्पत्त्यर्थः, आकारकाटिन्यतार-
स्यादिधर्मयुक्ताः स्थूलशब्देन परिभाषिताः, द्वितीयमिति । स्वसामान्यं=प्रातिस्विक-
त्ववैशारदी ।

च ताभ्यां विपाकत्रयं जात्यायुर्भोगास्तदेतद्रजस्तमोमूलं विगलितरजस्तमसः सत्त्वमात्राद्
विवेकख्यातिमात्रममुत्पादात्, तदेतद्विपाकत्रयं रजस्तमोमूलतया तदात्मकं सद् बुद्धिसत्त्व-
मावृणोति, तत्क्षयाच्च निरावरणं योगिचित्तं यथेच्छं विहरति विजानाति चेति ॥ ४३ ॥

“स्थूल-जयः” स्थूलं च स्वरूपं च सूक्ष्मं चान्वयश्चार्थवत्त्वं चेति स्थूलस्वरूपमुष्मा-
न्वयार्थवत्त्वानि, तेषु संयमात्तजयः, स्थूलमाह—“तत्र” इति । पार्थिवाः पाथसीयास्तैजसा-
वायवीया आकाशीया शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा यथासम्भवं विज्ञेयाः षड्जगन्धारादयः शी-
तोष्णादयो नीलपीतादयः कषायमधुरादयः सुरभ्यादयः, एते हि नामरूपप्रयोजनैः परस्परतो-
भिद्यन्त इति विशेषाः, एतेषां पञ्च पृथिव्यां, गन्धवर्जं चत्वारोऽप्यु, गन्धरसवर्जं त्रयस्तेज-
सि, गन्धरसरूपवर्जं द्वौ नभस्वति, शब्द एवाकाशे, त एत ईदृशा विशेषाः सहाकारादिभि-
पातजलरहस्यम् ।

हा नामेति, अस्याः फलद्वयमाह—परदेहावेशः क्लेशरमेविपाकानां क्षयश्च ॥ ४३ ॥

वशित्वं भूतभौतिकान् वशयतीत्युक्तं, तस्योपायान्तरमाह—स्थूलेति । पृथिव्यादि स्थूल-
स्वरूपं मूर्त्यादि, सूक्ष्मं तन्मात्रं, कार्यस्वभावानुपातित्वमन्वयः, अथवत्त्वं भोगापवर्गकारिता-
वात्तिकम् ।

शरीरनिरपेक्षेति त्यक्तशरीरत्वार्थः, अनयाऽपि परशरीरावेशो लिङ्गदेहस्य भवतीति प्रसङ्गादाह-
यथेति । तत् इत्यादिमुन्नाययं व्याचष्टे—ततश्चेति । क्लेशेति । क्लेशादिव कर्म च विपा-
कत्रयं च यद्रजस्तमोमूलकं सत्त्वस्यावरणं तस्य च समूलस्य क्षयो भवतीत्यर्थः, तेषां क्षये च
निरावरणं योगिनः चित्तं स्वेच्छया विहरति विजानाति चेति, चशब्दः स्वोक्तं परशरीरावेशं
समुच्चिनोति ॥ ४३ ॥

तदेवं परिणामत्रयसंयमादित्यारभ्योच्चावचविषयकसंयमानां ज्ञानक्रियारूपाः सिद्धय-
उक्ताः; इदानीं वितर्कविचारेत्यादिसूत्रैः स्वशास्त्रे मुख्यतः प्रकृतेषु ग्रहीतृग्रहणप्राप्तेषु ये संय-
मास्तेषां सिद्धयो वक्तव्याः, तत्र ग्रहीतृग्रहणयोः ग्राह्यनिरूप्यत्वादादौ ग्राह्यविषयकसंयमस्य
सिद्धिमाह—

“स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः” स्थूलं च स्वरूपं च सूक्ष्मं चान्वयश्चा-
र्थवत्त्वं चेति स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वानि तेषु संयमात्साक्षात्कारपर्यन्तात्तत्तद्गुणाणां-
जयो वशवत्ता भवतीत्यर्थः, स्थूलं व्याचष्टे—तत्रेति । सामान्यविशेषसमूहरूपाणां पृथि-

परिभाषिताः एतद् भूतानां प्रथमं रूपम्, द्वितीयं रूपं स्वसामान्यम् :

मास्वती ।

म्, मूर्तिः=संहतत्वम्, स्नेहः=तारत्वम्, प्रणामी=बह्वनशीलत्वं, सदाऽस्थैर्यमिति या-
तरवैशारदी ।

धर्मैः स्थूलशब्देन परिभाषिताः शास्त्रे, तत्रापि पार्थिवास्तावद् धर्माः—

“आकारो गौरवं रौक्ष्यं वर्णं स्थैर्यमेव च ।

वृत्तिर्भेदः क्षमा काश्यं काठिन्यं सर्वभोगयता” ॥

अपां धर्माः—

“स्नेहः सौक्ष्म्यं प्रभा शौक्ल्यं मार्दवं गौरवं च यत् ।

शैत्यं रक्षा पवित्रत्वं सन्धानं चौदका गुणाः” ॥

तैजसा धर्माः—

“ऊर्ध्वभाक् पाचकं दग्धं पाचकं लघु भास्वरम् ।

प्रध्वंस्योजस्वि वै तेजः पूर्वभ्यो भिन्नलक्षणम्” ॥

वायवीया धर्माः—

“तिर्यग्यानां पवित्रत्वमाक्षेपो नोदनं बलम् ।

खलमच्छायता रौक्ष्यं वायोर्धर्माः पृथग्विधाः”

आकाशीया धर्माः—

“सर्वतो गतिरव्यूहो विष्टम्भश्चेति च त्रयः ।

आकाशधर्मा व्याख्याताः पूर्वधर्मविलक्षणाः” ॥

त एत आकारप्रभृतयो धर्मास्तैः सहेति, आकारश्च सामान्यविशेषो गोन्वादिः, द्वितीय-
पातञ्जलस्यम् ।

अर्थक्रिया चेति पञ्चकं, तत्र स्थूलत्वं तद्गुणविशिष्टत्वेनोपलभ्यमानत्वमित्याह—तत्रेत्यादि—
वार्तिकम् ।

व्यादिपञ्चभूतानाम् एकदेशाः शब्दादयो विशेषाः धर्मधर्म्यभेदाः तद्वन्तः पदार्था वक्ष्यमाणे-
राकारादिधर्मैः सह स्थूलशब्देन शास्त्रे परिभाषिता इत्यर्थः, तन्मात्रव्यावृत्तेनाय विशेषपद-
ते च विशेषाः षड्जगन्धारादयः क्षीतोष्णादयो नीलपातादयो मधुराम्लादयः सुरभिदुग्-
न्धादयश्चेति, एते हि नामकर्मभिरवान्तः विभज्यन्ते इति विशेषाः, आकारादयश्च धर्माः
पृथिव्यादीनां क्रमेण शास्त्रे परिपठिताः, यथा—

आकारो गौरवं रौक्ष्यं वर्णं स्थैर्यमेव च ।

वृत्तिर्भेदः क्षमा काश्यं काठिन्यं सर्वभोगयता ॥

स्नेहः सौक्ष्म्यं प्रभा शौक्ल्यं मार्दवं गौरवं च यत् ।

शैत्यं रक्षा पवित्रत्वं संधानं चौदका गुणाः ॥

ऊर्ध्वभाक् पाचकं दग्धं पाचकं लघु भास्वरम् ।

प्रध्वंस्योजस्वि वै तेजः पूर्वभ्यो भिन्नलक्षणम् ॥

तिर्यग्यानां पवित्रत्वमाक्षेपो नोदनं बलम् ।

खलमच्छायता रौक्ष्यं वायोर्धर्माः पृथग्विधाः ॥

सर्वतो गतिरव्यूहोऽविष्टम्भश्चेति ते त्रयः ।

आकाशधर्मा व्याख्याता पूर्वपूर्वविलक्षणाः ॥ इति,

आकारोऽव्ययसंस्थानं, वृत्तिः सर्वभूताधारता, भेदो विदारणं, क्षमा सहिष्णुता-धारण-
सामर्थ्यमिति यावत्, रक्षा = आचरणादिना रक्षकत्वम्, आक्षेपः पातनं, सर्वतो गतिर्विशुक्त्वम्,
अव्यूहः सर्वपदार्थानां प्रविरलीकरणम्, अविष्टम्भोऽवकाश इति, प्रथमं रूपमिति । सूत्रोक्तं
पञ्चरूपपदार्थं रूपमित्यर्थः, स्थूलं व्याख्याय स्वरूपं व्याचष्टे—द्वितीयं रूपमिति । स्वसामा-

मूर्त्तिभूमिः, स्नेहो जलं, वह्निरुष्णता, वायुः प्रणामी, सर्वतोगतिराकाश इत्येतत्स्वरूपशब्देनोच्यते, अस्य सामान्यस्य शब्दादयो विशेषाः, तथा चोक्तम्—“एकजातिसमन्वितानामेषां धर्ममात्रव्यावृत्तिः” इति, सामान्यवि-
भास्वती ।

वत्, सर्वतोगतिः—सर्वगतत्वं शब्दगुणस्य सर्वभेदकत्वाद्, अस्य सामान्यस्य शब्दादयः—पा-
थिवादिशब्दस्पर्शरूपरसगन्धा विशेषाः, तथेति । तथा चोक्तम् पूर्वाचार्यैः—स्वजातिसम-
न्वितानां—भूतत्वजातिसमन्वितानां यद्वा—मूर्त्यादिजातिसमन्वितानामेषां पृथिव्यादीनां-
धर्ममात्रेण—शब्दादिना व्यावृत्तिः—विशेषत्वं जातिभेदस्तथा षड्जर्जमादिनाऽवान्तरभेदश्च,
अत्र सामान्यविशेषसमुदायः—सामान्यं धर्मी, विशेषो धर्मास्तेषां समुदायो द्रव्यम्, द्वि-
ष्टः—प्रकारद्वयेन स्थितो हि समूहः, प्रत्यस्तमितभेदा अवयवा यस्य सः तादृशावयवस्यानु-
गतः, शब्देनोपासः—प्रासः स्थापित इत्यर्थः भेदो येषामवयवानां ते तादृशावयवानुगतः,
तत्त्ववैज्ञादी ।

रूपमाह—‘द्वितीयं रूपं स्वसामान्यम्’ इति, मूर्त्तिः—सांमिद्धिकं काठिन्यं, स्नेहो जलं-
मज्जा पुष्टिबलाधानहेतुः, वह्निरुष्णता—उद्ध्यं सौध्यं भौमे च सर्वत्रैव तेजसि समवेतोष्ण-
तेति, सर्वं चेतद् धर्मधर्मिणोरभेदविवक्षयाऽभियानम्, वायुः प्रणामी—वहनशीलः, तदाह—
“चलनेन तृणादीनां शरीरस्याटनेन च ।

सर्वगं वायुसामान्यं नामित्वमनुमीयते” ॥

सर्वतोगतिराकाशः, सर्वत्र शब्दोपलब्धिदर्शनात्, ओत्राश्रयाकाशगुणेन हि शब्देन
पार्थिवादिशब्दोपलब्धिरित्युपपादिनमधस्तात्, एतत्स्वरूपशब्देनोक्तम्, अस्थैव = मूर्त्या-
दिसामान्यस्य, शब्दादयः षड्जादय उष्णत्वादयः शुक्लत्वादयः कषायत्वादयः सुरमित्वादयो-
मूर्त्यादीनां सामान्यानां भेदाः, सामान्यान्यपि मूर्त्यादीनि जम्बीरपनसामलकफलादीनि
रसादिभेदात्परस्परं व्यावृत्तन्ते, तेनैतेषामेते रसादयो विशेषाः, तथा चोक्तम्—एकजातिसम-
न्वितानां—प्रत्येकं पृथिव्यादीनामेकैकया जात्या—मूर्त्तिस्नेहादिना समन्वितानामेषां षड्-
जादिधर्ममात्रव्यावृत्तिरिति, तदेवं सामान्यं मूर्त्याद्युक्तं विशेषाश्च शब्दादय उक्ताः, ये चाहुः,
सामान्यविशेषाभ्यो द्रव्यमिति तान् प्रत्याह—“सामान्य” इति । सामान्यविशेषसमुदायोऽत्र
पातल्लक्ष्यम् ।

गोत्वादिरित्यन्तेन टाकाकृत, स्वरूपत्वं तत्तद्देहधारणादिकार्षोत्तीतधर्मवत्त्वमित्याह—
द्वितीयमित्यादि—एतत्स्वरूपमित्युक्तमित्यन्तेन, तत्र मूर्त्तित्वं परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वम्,
उदय = जाठशान्ते,

वार्त्तिकम् ।

न्यं स्वस्वसामान्यमिति साधारणं लक्षणम्, कस्य किं सामान्यं तद्वर्शयति—मूर्त्तिभूमि-
रित्यादिना, मूर्त्तिः सांमिद्धिकं काठिन्यं तद्व्यङ्ग्या पृथिवीत्वजातिः, कार्यरूपेणाकाशस्या-
न्येनेकत्वादिति, अत्र सामान्यविशेषयोरभेदप्रतिपादनाय मूर्त्तिभूमिरित्याद्यभेदनिर्देशः, कस्य
विशेषस्येदं सामान्यमित्याकाङ्क्षायामाह—अस्येति । शब्दादयः पूर्वोक्ताः मूलतारमन्दा-
दिभेदेन सामान्यस्य जातेरेकदेशाद्व्यावृत्तकतया विशेषा इत्यर्थः, अत्र पूर्वोक्तार्थसंवादाह—
तथा चोक्तमिति । एकजातिसमन्वितानामेषां पृथिव्यादीनां शब्दादिधर्ममात्रेण व्यावृत्तिः
सजातीयान्तरादित्यर्थः, एकजातिसमन्वितानामिति । समूहे समुद्भिन्नस्यभिप्रायेण प्रयोगः,
यत्तु वैशेषिकाः सामान्यविशेषयोराभ्यमेव द्रव्यं मन्यन्ते न तु तयोर्भेदमपि, तन्मताद्विविच्य
स्वसिद्धान्तमाह—सामान्येति । अत्र दर्शने सामान्यविशेषयोः समूहो द्रव्यम् अतिरिक्ता-
वयव्यभ्युपगमेऽपि तयोरभेदस्याप्यभ्युपगमाद्, अन्यथा घटो मृत् तन्तुः पटः शुक्लः पटः

शेषसमुदायोऽत्र द्रव्यं, द्विष्टो हि समूहः प्रत्यस्तमितभेदावयवानुगतः शरीरं वृक्षो यूथं वनमिति, शब्देनोपात्तभेदावयवानुगतः समूहः-उभये देवमनुष्याः, समूहस्य देवा एको भागो मनुष्या द्वितीयो भागस्ताभ्यामेवामिधीयते समूहः, स च भेदाभेदविवक्षितः, आभ्राणां वनं ब्राह्मणानां सङ्घः, आभ्रवणं ब्राह्मणसङ्घ इति, स पुनर्द्विविधो युतसिद्धावयवोऽयुतसिद्धावयवश्च

भास्वती ।

स पुनरिति । युतसिद्धाः = अन्तरालयुक्ता अवयवा यस्य स युतसिद्धावयवः, निरम्न-
तत्त्वैशारदी ।

दर्शने द्रव्यम्, येषु तदाश्रयं द्रव्यमास्थिषत्, तैरपि तत्समुदायोऽनुभूयमानो नापहोतव्यः, न च तत्पक्षे तयोराधारो द्रव्यमिति भवति, तस्मात्तदेवास्तु द्रव्यं, न तु ताभ्यां तत्समुदायाच्च तदाधारमप्यं द्रव्यमुपलभामहे, प्राबभ्यो प्राबसमुदायादिव च तदाधारमपरं पृथग्विधं शिखरं समूहो द्रव्यमित्युक्तं, तत्र समूहमात्रं द्रव्यमिति भ्रमापनुत्तये समूहविशेषो द्रव्यमिति निर्धारयितुं समूहप्रकारानाह—“द्विष्टो हि” इति । यस्मादेवं तस्मान्न समूहमात्रं द्रव्यमित्यर्थः, द्वाभ्याम्प्रकाराभ्यां तिष्ठतीति द्विष्टः, एकं प्रकारमाह—“प्रत्यस्तमित” इति । प्रत्यस्तमितो भेदो येषामवयवानां ते तथोक्ताः प्रत्यस्तमितभेदावयवा यस्य स तथोक्तः, एतदुक्तं भवति—शरीरवृक्षयूथवनशब्देभ्यः समूहः प्रतीयमानोऽप्रतीतावयवभेदस्तद्वाचकशब्दाप्रयोगात् समूह एकोऽवगम्यत इति, युतायुतसिद्धावयवत्वेन चेतनाचेतनत्वेन चोदाहरणचतुष्टयम्, युतायुतसिद्धावयवत्वं चाधे वक्ष्यते, द्वितीयं प्रकारमाह—“शब्देनोपात्तभेदावयवानुगतः समूह उभये देवमनुष्या” इति, देवमनुष्या इति हि शब्देनोभयशब्दवाच्यस्य समूहस्य भागौ भिन्नावुपात्तौ, ननुभयशब्दात्तदवयवभेदो न प्रतीयते; तत्कथमुपात्तभेदावयवानुगत इत्यत आह—“ताभ्याम्” इति । ताभ्यां भागाभ्यामेव च समूहोऽभिधीयते, उभयशब्देन भागद्वयवाचिशब्दसहितेन समूहो वाच्यः, वाक्यस्य वाक्यार्थवाचकत्वादिति भावः, पुनर्द्विविध्यमाह—“स च” इति । भेदेन चाभेदेन च विवक्षितः, भेदविवक्षितमाह—“आभ्राणां वनं ब्राह्मणानां सङ्घ” इति, भेद एव पृष्टोऽश्नते; यथा गणाणां गौरिति, अभेदविवक्षितमाह—“आभ्रवणं ब्राह्मणसङ्घ” इति, आभ्राश्च ते वनं चेति, समूहसमूहिनोरभेदं विवक्षित्वा सामानाधिकरण्यमित्यर्थः, विधाऽन्तरमाह—“स पुनर्द्विविध” इति ।

पातञ्जलस्यम् ।

अहं वैश्वानरो भूत्वा पचाम्यन्नञ्चतुर्विधम्—

इत्युक्तेः, अभस्तात् पूर्वमित्यर्थः, ये चाहुरिति । सामान्यं विशेषस्तथोराश्रयः, षटो द्रव्यमिति वा प्रतीतेरिति नैयायिकादयस्तान्मित्यर्थः, प्राबभ्यः = पाषाणेभ्यः, समूहो हि व्यामज्यवृत्तिरित्याह—द्विष्टो हीति । प्रत्यस्तमितो निरस्तो भेदोऽनेन दर्शितः, वनमिति वृक्षावातिकम् ।

इत्याद्यभेदप्रत्ययानुपपत्तेरित्यर्थः, ननु समूहमात्रस्य द्रव्यत्वे वनस्यापेक्षद्वयत्वापत्तिरित्याशङ्कं परिहरामादौ समूहस्य द्विविध्यमाह—द्विष्टो हीति । द्वाभ्यां प्रकाराभ्यां तिष्ठतीति द्विष्टः, तत्रैकं प्रकारमाह—प्रत्यस्तमितेति । प्रत्यस्तमितः शब्देनानुपस्थापितो भेदोऽवान्तरविभागो येषामवयवानां तादृशेष्ववयवेऽनुगत इत्यर्थः, तस्योदाहरणचतुष्कमाह—शरीरमिति । आधे द्वयमेकद्रव्यरूपस्य समूहस्योदाहरणमन्त्यद्वयमनेकद्रव्यरूपसमूहस्येति भेदः, यूथादौ च विशिष्टस्यातिरिक्तत्वाभिप्रायेणावयवानुगतत्वमुपपादनीयम्, द्वितीयं समूहस्य प्रकारमाह—शब्देनोपात्तेति । अस्यांदाहरणम्—उभयेति । अत्रोभयशब्दवाच्यस्य समूहस्यावान्तरभेदो देवमनुष्यशब्दाभ्यामुपात्तौ बहुवचनाभ्यां च तयोरेकभेदो उपात्ता इति, शब्देनोपात्तभेदत्वं संक्षेपात् स्वयमाह—समूहरूपस्य देवा इति । भागो भेदः, ताभ्यां भेदा-

युतसिद्धावयवः समूहो वनं सङ्घ इति, अयुतसिद्धावयवः सङ्घातः शरीर-
वृक्षः परमाणुरिति, अयुतसिद्धावयवभेदानुगतः समूहो द्रव्यमिति पतञ्जलिः
एतत्स्वरूपमित्युक्तम्, अथ किमेपां सूक्ष्मरूपं तन्मात्रं भूतकारणं, तस्यैकोऽ-

भास्वती ।

रालावयवोऽयुतसिद्धावयवः, एतद् मूर्त्यादिभूतानां द्वितीयं रूपं यस्य तान्त्रिकी परिभाषा
स्वरूपमिति अथेति । तृतीयं सूक्ष्मरूपं तन्मात्रम्, तस्यैकोऽवयवः परमाणुः=पर-
माणुरेव तन्मात्रस्यैकश्रमोऽवयवः, परमसूक्ष्मत्वात् परमाणोरवयवभेदो न विवेकव्यस्ततश्च
यथा कालिकधाराक्रमेण शब्दज्ञानं तन्मात्राणामपि तथा क्षणधाराक्रमेण ज्ञानम्, तच्च सा-
त्त्वदैशरी ।

युतसिद्धावयवः समूहः युतसिद्धाः पृथक्सिद्धाः सान्तराला अवयवा यस्य स तथोक्तः, यूथ-
वनमिति सान्तराला हि तदवयवा वृक्षाश्च गावश्च, अयुतसिद्धावयवश्च समूहो वृक्षो गौः पर-
माणुरिति, निरन्तरा हि तदवयवाः सामान्यविशेषा वा सास्त्राऽऽद्यो वेति, तदेतेषु समूहेषु
द्रव्यभूतं समूहं निर्धारयति—“अयुतसिद्धा” इति । तदेवं प्रासङ्गिकं द्रव्यं व्युत्पाद्य प्रकृतमु-
पसंहरति—“एतत्स्वरूपमित्युक्तम्” इति । तृतीयं रूपं विवक्षुः पृच्छति—“अय” इति ।

पातञ्जलस्यम् ।

इति भेदः, एवं मृदि षट् इति भेदो मृद्वष्टः इत्यभेदः, एवं सर्वत्र, उभये देवमनुष्या इति
उभयशब्देन समूहवाचिनाऽभेदः कथितः, देवमनुष्या द्वौ भागाविति भेद इत्येतदेवोपपादयति—
ताभ्यामिति । उपपत्त्यन्तरमाह—वाक्यम्येति ।

‘संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो विदुषां मत—

इत्युक्तेरभयथा वाक्यार्थः, संसर्गस्य पदार्थद्वयवदितत्वादेतन्मते क्रियाकारकयोर्निष्पत्ति-
न्वः, नास्ति क्रियामात्रे शक्तिर्नास्ति कारकमात्रे चेत्युक्तम्, उदाहरणान्तरमाह—न चेत्यादि,
युतसिद्धावृक्षास्ते अवयवा यस्य वनरूपस्य, अत एव सान्तरालगृहीतभेदो, निरन्तरालो गौर्वृक्ष-
वात्तिकम् ।

न्याम्, स चेति । स च द्विविधोऽपि समूहो भेदाभेदाभ्यां प्रयोक्तृभिर्विवक्षितो भवति, आ-
श्रानां वनमिति षष्ठ्या भेदेन, आश्रवणमिति च कर्मधारयादभेदेन विवक्षा, एवमन्यत्रापि,
तथा च समूहसमूहिनोभेदाभेदा स्त इति प्रतिपादितम्, स पुनरिति । द्विविधोऽपि
समूहः पुनर्द्विविधो भवति, द्वैविध्यमेवाह—युतेति । हलिकादिष्वपि संयुक्ततया संबद्ध-
तया सिद्धा अवयवा यस्य समूहस्य यूथवनादेः स तथा, अयुतेति । अयुतसिद्धावयवः
समूहः संघातस्तस्य विवरणं शरीरमित्यादि, लौकिकेष्वसंयुततया एकीभावेनैव सिद्धा
अवयवा यस्य समूहस्य शरीरवृक्षादेः स तथेत्यर्थः, परमाणुरिति । परमाणूनामपि पञ्च-
पुरादितन्मात्रासमूहतायां वक्ष्यमाणत्वादिति भावः, तदेवं समूहभेदान् प्रदर्श्य तेष्ववयव-
द्रव्यरूपं समूहं विशिष्यावधारयति—अयुतेति । संयोगविशेषावच्छिन्नेष्ववयवविशेषेष्व-
नुगतः सामान्यविशेषसमूहो अवयवार्थं द्रव्यमित्यर्थः, अवयवसाधारणं तु सामान्यतो द्रव्य-
लक्षणं सामान्यविशेषसमुदायत्वमात्रमिति, उपसंहरति—एतत्स्वरूपमित्युक्तमिति । एत-
त्सामान्यं स्वरूपशब्देन परिभाषितमित्यर्थः, स्वरूपपरिभाषा च स्थिरतामात्रेण विशेषा-
ह्मागमापाधितया न द्रव्यस्य स्वरूपाणांति, यत्तु पूर्वपादे स्थूलस्वरूपे एकीकृत्यावयविद्र-
व्यमेव वितर्कानुगतयोगस्य विषयः स्थूलमित्युक्तं तत्तल्लौकिकस्थूलव्यवहारानुसारेण, अत्र
तु तान्त्रिकव्यवहारेण तस्यैव द्विधा विभागः, एवमेव विचारानुगतविषयस्य सूक्ष्मस्यैवात्र
सूक्ष्मादित्रैविध्यं वक्ष्यतीति द्रष्टव्यम्, स्वरूपं व्याख्याय सूक्ष्मं व्याख्यातुं पृच्छति—अथेति ।

एषां भवानाम् —

वयवः परमाणुः सामान्यविशेषात्मायुतसिद्धावयवमेदानुगतः समुदाय इति, एवं सर्वतन्मात्राणि, एतत्तृतीयम्, अथ भूतानां चतुर्थं रूपं-ख्यातिक्रिया-स्थितिशीला गुणाः कार्यस्वभावानुपातिनोऽन्वयशब्देनोक्ताः, अथैषां पञ्चमं रूपमर्थवत्त्वं भोगापवर्गार्थता गुणोऽन्वयिनी गुणास्तन्मात्रभूतभौतिके-ष्विति सर्वमर्थवत्, तेष्विदानीम्भूतेषु पञ्चसु पञ्चरूपेषु संयमात्तस्य तस्य रूपस्य स्वरूपदर्शनं जयश्च प्रादुर्भवति, तत्र पञ्चभूतस्वरूपाणि जित्वा भू-

मास्वयी ।

मान्यविशेषात्मकं = सामान्यं = शब्दादिमात्रम्, विशेषाः = वदजादयः, तदात्मकं = तत्स्वरूपं तत्कारणमित्यर्थः, अथ भूतानामिति । कार्यस्वभावानुपातिनः = स्वकार्याणां भूतानां प्रकाशादिस्वभावानाम् ; अनुपातिनः = अनुगुणशीलसम्पन्नाः, कारणस्वभावस्य का-
तत्त्ववैशारदी ।

उत्तरमाह—“तन्मात्रम्” इति, तस्यैकोऽवयवः = परिणामभेदः परमाणुः, सामान्यं = मूर्तिः शब्दादयो विशेषाः तदात्मा, अयुतसिद्धाः = निरन्तरा येऽवयवाः सामान्यविशेषास्तज्ज्ञेय-
नुगतः समुदायः, यथा च परमाणुः सूक्ष्मं रूपमेवं सर्वतन्मात्राणि सूक्ष्मं रूपमिति, उपसंहरति-
“एतद्” इति । “अथ भूतानां चतुर्थं रूपं ख्यातिक्रियास्थितिशीला गुणाः कार्यस्वभावा-
नुपातिनः” = कार्यस्वभावमनुपातितुमनुगन्तुं शीलं येषां ते तथोक्ताः, अत एवान्वयशब्देन
उक्ताः, “अथैषां पञ्चमं रूपमर्थवत्त्वम् = अर्थवत्त्वं विवृणोति—“भोगः” इति, नन्वेवमपि सन्तु
गुणा अर्थवन्तः, तत्कार्याणान्तु कुतोऽर्थवत्त्वमित्यत आह—“गुणा” इति । भौतिकाः = गो-
पातजलरहस्यम् ।

इत्यादि, तृतीयं सूक्ष्मं तन्मात्रं, चतुर्थं प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थं गुणा इत्याह—ख्यातिरिति ।
सात्त्विकानामूर्ध्वगतिः, राजसानामस्थिरता तामसानां मादकता, अथ वा—ऊर्ध्वं गच्छन्ति
वातिकम् ।

साक्षात्कारणत्वमेव हि सूक्ष्मत्वमत्र विवक्षितमित्याशयः, भूतकारणत्वप्रकारं दर्शयति—
उत्प्रेति । तस्य भूतस्य एकश्चरमोऽवयवः परमाणुः सोऽपि च घटादिदेव सावयवः अन्यथा
स्थूलत्वानुपपत्तेः, शान्तबोरमृदवत्स्वरूपविशेषानुपपत्तेश्च, इत्येवमित्यतः सर्वतन्मात्राण्येव
भूतकारणानि अवयवान्तरासंभवादित्यर्थः, उपसंहरति—एतत्तृतीयमिति । एतत्तन्मात्रं तृ-
तीयं भूतानां रूपमित्यर्थः, अन्वयात्तत्र चतुर्थं रूपं व्याचष्टे—अथेति । अथानन्तरमुच्य-
त इति शेषः, त्रिविधा गुणा एवान्वयशब्देनोक्ताः, तत्र हेतुः कार्यस्वभावानुपातिन इति,
कार्यरूपो यः स्वीयो भावः स्वात्मकः पदार्थः तत्रानुगता अतोऽन्वया इत्यर्थः, ननु भूतेषु
प्रख्याशीलस्य सत्त्वस्यानुगमे किं प्रमाणमिति चेद् ‘अन्नमर्थं हि सोम्य मन’ इत्यादिश्रुतयो-
ऽन्वयव्यतिरेकौ चेति प्रतीहि, प्रकाशात्मकतया सात्त्विकाणि हि मनश्चक्षुरादीन्मन्त्रसा-
क्षुपचयापचयाभ्यामुपचयापचयवन्ति दृश्यन्ते; अतः पृथिव्यादिभूतेषु मनआदिकं तदुपप-
न्नमत्स्वत्वं वाऽनुगतमित्युच्यते इति, पञ्चमं रूपमाह—अथैषामिति । गुणेषु वर्तमानं यन्मो-
गापवर्गजातं भोगविवेकख्यातिरूपं तदेव पञ्चमं रूपमर्थवत्त्वाख्यमित्यर्थः, नन्वेवं गुणेषु वर्त-
मानमर्थवत्त्वं कथं भूतानां रूपं स्यात्तत्राह—गुणास्तन्मात्रेति । ननु भोगापवर्गो शब्दाशु-
पलङ्घिविवेकख्याती ते वास्तव्येण एव वर्तन्ते न साक्षाद् गुणेऽपि चेन्न, अनागतावस्थया
वासनारूपेण वा तयोरपि प्रलयाकाले गुणेष्वेवावस्थानात् कारणक्रमेणैव कार्येष्वनुगतयोरभि-
व्यक्तिरिति, पञ्चरूपाणि व्याख्याय सूत्रवाक्यार्थमाह—तेष्विति । इदानींभूतेषु = इदानींभूतेष्वि-
त्यनेषु = इदानींतेषु स्थूलभूतेष्वित्यर्थः, तन्मात्रादिषु पञ्चरूपत्वाभावाद् इदानींभूतेष्वि-
त्युक्तं स्वरूपदर्शनं च संयमस्य जयहेतुत्वे द्वारमुक्तं जयो वशीकारः, तत्र पञ्चेति । एकै-

तज्जया भवति, तज्जयाद् वत्सानुसारिण्य इव गावोऽस्य सङ्कल्पानुविधायिन्यो भूतप्रकृतयो भवन्ति ॥ ४३ ॥

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्धर्मानभिधानश्च ॥ ४५ ॥

तत्राणिमा = भवत्यणुः, लघिमा = लघुर्भवति, महिमा = महान् भवति, प्राप्तिः = अङ्गुल्यग्रेणापि स्पृशति चन्द्रमसम्, प्राकाम्यम् इच्छाऽनभिधानो-

भास्वती ।

येंऽनुवर्त्तमानत्वाद्, अथैवामिति । भोगापवर्गार्थता गुणेषु; अन्वयिनो = त्रिगुणनिष्ठे-
त्यर्थः, गुणाः पुनस्तन्मात्रभूतभौतिकेष्वन्वयिन इति हेतोस्तत् सर्वम् अर्थवद् = भोगापव-
र्गयोः साधनम् । तेष्विति । इदानीम्भूतेषु = शेषोत्पन्नेषु महाभूतेषु तेषाञ्च पञ्चरूपेषु
संयमात्, स्वरूपदर्शनं = तस्य तस्य रूपस्योपलब्धिः, तेषां भूतानां जयस्व-अणिमादिलक्ष-
णः, भूतप्रकृतयः = भूतानि तत्प्रकृतयस्तन्मात्राणि चेति ॥ ४४ ॥

तत्रेति । सुगमम्, तेषामिति । प्रभावाप्ययव्यूहानाम् = उत्पत्तिलयसन्निवेशा-
त्तत्त्वैश्वर्यम् ।

घटादयः, तदेवं संयमविषयमुक्त्वा संयमं तत्फलं चाह — “तेषु” इति, भूतप्रकृतयः = भूत-
स्वभावाः ॥ ४४ ॥

सङ्कल्पानुविधाने भूतानां किं योगिनः सिद्ध्यतीत्यत आह — “ततोऽणिमादि—ञ्च”
स्थूलसंयमजयाच्चतनः सिद्ध्यो भवन्तीत्याह — “तत्र” इति । अणिमा = महानपि भवत्य-
णुः, लघिमा = महानपि लघुभूत्वेषोकात्तुल इवाकाशे विहरति, महिमा = अल्पोऽपि नागन-
गनगरपरिमाणो भवति, प्राप्तिः = सर्वे भावाः सन्निहिता भवन्ति योगिनः, तद्यथा भूमिष्ठ
एवाङ्गुल्यग्रेण स्पृशति चन्द्रमसम्, स्वरूपसंयमविजयात् सिद्धिमाह — “प्राकाम्यमिच्छाऽ-
पातञ्जलरहस्यम् ।

सर्वस्था मध्ये तिष्ठन्ति राजसा अयो गच्छन्ति तामसा, इत्यादि, पञ्चमम् भोगापवर्गो ॥ ४४ ॥
उत्तरसूत्रावतारिकामाह — तेष्विति, स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्स्वरूपपञ्चरूपेषु एकै-
कस्य साक्षात्कारो जयस्तस्माद् भावा वशे भवन्ति, ततः किं तत्राह — ततोऽणिमेत्यादि । तत्र
वातिकम् ।

कमात्रजये हि गौणो भूतजयः सामयय्येणाजयादिति भावः वशीकारमेव कार्यद्वारा लक्ष-
यति — तज्जयादिति । भूतप्रकृतयो भूतकारणानि त्रिगुणतत्त्वस्य पुरुषार्थपर्यन्तानीत्यर्थः, न तु
तन्मात्राण्येव केवलानि गुणपुरुषार्थयोरपि संयमेन साक्षात्कृतत्वादिति ॥ ४४ ॥

भूतजयस्य फलं प्रतिपादयति —

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसंपत्तद्धर्मानभिधानश्च, तत्र त्रिषु मध्येऽणिमाद्यऽसिद्धी-
व्याचष्टे — अणिमेति । स्वेच्छया यदणुपरिमाणशरीरो भवति तदणिमा, संकल्पमात्रेण त-
त्क्षणादेवावयवापचयेन सौक्ष्म्यं देहस्य भवति, भूतप्रकृतिवञ्चित्वादिति । एवं सर्वत्र, अणि-
माद्याश्च शास्त्रे गणिताः —

अणिमा महिमा चैव लघिमा प्राप्तिरिन्द्रियैः ।

प्राकाम्यं श्रुतदृष्टेषु शक्तिप्रेरणमीक्षिता ॥

गुणेष्वसङ्गो वसिता यत्कामस्तदवस्थिति । इति,

लघिमानमाह — लघुरिति गुणशरीरोऽपीचिकात्तुलवत्लघुर्भवतीत्यर्थः, स्पृशतीति । भूमिष्ठ-
एवेति शेषः, अवयवोऽचयेनाङ्गुलिर्दृष्ट्यादिति, एताश्चतस्रः स्थूलसंयमसिद्ध्यः स्वरूपसंयमसिद्ध्यः

भूमावुन्मज्जति निमज्जति यथोदके, वशित्वम् = भूतभौतिकेषु वशीभवतिः
अवश्यश्चान्येषाम्, ईशित्वम् = तेषाम्प्रभवाप्यव्यूहानामीष्टे, यत्र कामाव-
सायित्वम् = सत्यसङ्कल्पता यथा सङ्कल्पस्तथा भूतप्रकृतीनामवस्थानं, न च
शक्तोऽपि पदार्थविपर्ययासं करोति, कस्माद् ? अन्यस्य यत्र कामावसायिनः

भास्वती ।

नाम् ; ईष्टे = नियमितं प्रभवति, यथा सङ्कल्प इति । सङ्कल्पितरूपेण भूतप्रकृतीनाम-
तत्त्ववैशारदी ।

नभिधात" इति । नास्य रूपं भूतस्वरूपमूर्त्यादिभिरभिहन्यते, भूमावुन्मज्जति निमज्जति च
यथोदके, सूक्ष्मविषयसंयमजयात्सिद्धिमाह—"वशित्वम्" इति । भूतानि पृथिव्यादीनि,
भौतिकानि गोघटादीनि, तेषु वशी = स्वतन्त्रो भवति तेषांस्त्ववश्या, तत्कारणतन्मात्रपृथि-
व्यादिपरमाणुवशीकारात्तत्कार्यवशीकारस्तेन नानि यथाऽवस्थापयति तानि तथाऽवतिष्ठन्-
इत्यर्थः, अन्वयविषयसंयमजयात्सिद्धिमाह—"ईशित्वम्" इति । तेषां = भूतभौतिकानां वि-
जितमूलप्रकृतिः सन् यः प्रभवः = उत्पादो यश्चाप्ययो = विनाशो यश्च व्यूहः = यथाऽवस्थापनं
तेषामीष्टे, अर्थवत्त्वसंयमात्सिद्धिमाह—"यत्र कामावसायित्वं सत्यसङ्कल्पता" इति, विजि-
तगुणार्थवत्त्वो हि योगी यद् यदर्थतया सङ्कल्पयति तत् तस्मै प्रयोजनाय कल्पते, विषयमप्यमृ-
तकार्प्यं सङ्कल्प्य भोजयन् जीवयतीति, स्यादेतद्—यथा शक्तिविपर्ययासं करोत्येवं पदार्थवि-
पर्ययासमपि कस्मान्न करोति, तथा चन्द्रमसमादित्यं कुप्यात्कुहूँ च सिनीवालीमित्यत-आह
न च शक्तोऽपीति, न खल्वेते यत्र कामावसायिनस्तत्र भगवतः परमेश्वरस्याज्ञामुत्क्रमितुमुत्स-
पातज्जलरहस्यम् ।

व्यवस्थितिमाह टीकाकृतस्थूलेषु संयमाच्चतस्रः—अणिमा लघिमा महिमा प्राप्तिरित्यादि—चन्द्र-
मसमित्यन्तेन, एतच्चतुष्टयं स्थूलभूतकार्यदेहधर्म इति भावः, स्वरूपसंयमविजयादिच्छाऽन्मि-
वात्तात्मा सिद्धिस्तामाह—यथोदक इत्यन्तेन, स्वरूपज्ञानस्य फलं वशीकारः, सूक्ष्मसंयमजया
द्विशित्वमाह—सूक्ष्मेत्याद्यवतिष्ठन् इत्यन्तेन, यथा राजनि वशीजाते तदमात्या वश्याः स्युरि-
त्याह—तत् कारणेति । अन्वयसंयमजन्यफलमाह—ईशित्वमिति । स्थूलस्वरूपमुक्ष्मेवजु-
गच्छन्तीत्यन्वयाच्छयो गुणास्तेषु संयमाद् गुणकार्याणां स्थूलादीनामोशित्वं सुतरामित्याह—
विजितमूलप्रकृतिरिति । अर्थवत्त्वसंयमजयात् सिद्धिमाह—यत्रेति—गुणानामर्थवत्त्वं भोगाप-
वासिकम् ।

मूर्त्यादिभिर्विहन्यते, भूतस्वरूपानां जितत्वादित्यर्थः, तस्योदाहरणं भूमाविति, उन्मज्जति ज-
लमिव भूमिमुद्विषोत्तिष्ठति निमज्जति जलवद् भूमौ प्रविशति चेत्तेषामादिः प्राकाम्यमित्यर्थः,
सूक्ष्मसंयमस्य सिद्धिमाह—वशित्वमिति । भूतभौतिकेष्विति भूतेषु व्यष्टिषु भौतिकेषु तत्का-
र्येषु समष्टिमहाभूतेषु ब्रह्माण्डादिषु चेति व्याख्येयम्, जगद्गुणापरवर्जमिति वेदान्तसूत्रेण सि-
द्धेष्वादिर्गोसामर्थ्याभाववचनादिति, वशीभवति स्वेच्छया परिणमने समर्थो भवति तत्का-
रणतन्मात्रविजयात्, तथा तेषामवशोऽपि भवति विरागादित्यर्थः, अन्वयसंयमस्य सिद्धि-
माह—ईशित्वमिति । तेषामिति । तेषां भूतानां तन्मात्रद्वारकोत्पत्तिविनाशयोर्व्यूहाख्य-
संस्थानविशेषे च समर्थो भवति भूतानां मूलप्रकृतिविजयादित्यर्थः, अर्थवत्त्वसंयमस्य सिद्धि-
माह—यत्रेति । यत्र कामावसायित्वमिति तात्रिको परिभाषा पुराणेष्वेवमवगमाद्, भूत-
प्रकृतीनां गुणतन्मात्रादीनामवस्थानं परिणामविशेषः, विजितार्थसंबन्धो हि योगी यद्यर्थ-
तया यद्वस्तु संकल्पयति तत्तद्वस्तु तदर्थकमेव भवति विषयमप्यमृतस्वार्थं संकल्प्य भोजयन्
जीवलोके नुखाकरोतीति, नन्वेवं योगी जलमपि तेजः कुप्याद् धर्ममप्यधर्मं कुप्याद् इत्यव्यव-
स्थैव स्यादित्याशङ्क्याह—न च शक्तोऽपीति । पूर्वपक्षयोगिव्यवहारानुसारेणैव योगी व्यवह-

पूर्वसिद्धस्य तथाभूतेषु सङ्कल्पादिति, एतान्यष्टावैश्वर्याणि, कायसम्पद् वक्ष्यमाणा, तद्धर्मानभिघातश्च, पृथ्वी मूर्त्या न निरुणद्धि योगिनः शरीरादिक्रियां शिलामप्यनुप्रविशतीति, नापः स्निग्धाः क्लेदयन्ति, नाग्निरुष्णी वहति, न वायुः प्रणामी वहति, अनावरणात्मकेऽप्याकाशे भवत्यावृतकायः सिद्धानामप्यदृश्यो भवति ॥ ४५ ॥

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसम्पद् ॥ ४६ ॥

दर्शनीयः कान्तिमान् अतिज्ञयबलो वज्रसंहननश्चेति ॥ ४६ ॥

भास्वती ।

वस्थापनसामर्थ्यं चिरं वा स्वल्पकालं वा, न चेति । शकोऽपि=शक्तिसम्पन्नोऽपि; न च पदार्थविपर्यासं=लोकलोक्यव्यवस्थापनं; करोति=तत्करणावकाशः सिद्धस्यात्र नास्तीति न करोति, कस्माद् १ अन्यस्य पूर्वसिद्धस्य यत्र कामावसायिनो भगवतो जगतां पातुर्हिरण्यगर्भस्य तथाभूतेषु=दृश्यमानव्यवस्थापनेषु सङ्कल्पाद्, यथा—शकोऽपि कश्चिद् राजा परराष्ट्रे न किञ्चित् करोति तद्वत्, तद्वर्मेति । सुगमम् । आकाशेऽप्यावृतकाय इत्यस्यार्थः सिद्धानामप्यदृश्यता ॥ ४५ ॥

वज्रसंहननत्वं=वज्रवद् दृढसंहतिः, कायस्य सम्यग्भेद्यत्वमित्यर्थः ॥ ४६ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

हन्ते, शक्तयस्तु पदार्थानां जातिदेशकालावस्थाभेदेनानियतस्वभावा इति युज्यते तासु तद्विच्छादनुविधानमिति, एतान्यष्टावैश्वर्याणि, तद्धर्मानभिघात इति । अणिमादिप्रादुर्भाव इत्यनेनैव तद्धर्मानभिघातसिद्धौ पुनरुपादानं कायसिद्धिवद् एतत्सूत्रोपबद्धसकलविषयसंयमफलवत्त्वज्ञापनाय, सुगममन्यद् ॥ ४५ ॥

कायसम्पदमाह—“रूप-सम्पद्” वज्रस्येव संहननम्=अवयवव्यूहो दृढो निविद्धो यस्य त तथा तस्य भावस्तत्त्वमिति ॥ ४६ ॥

पातञ्जलरहस्यम्

वर्गो, ननु विश्वामित्रवत् सुष्ठ्वन्तरं कुर्वन् योगी जलस्याग्नित्वमग्नेर्वा जलत्वं सम्पादयेत् । ब्राह्म-न च शकोऽपीति । आत्मन आकाशः संभूत आकाशाद्वायुः वायोरग्निरिति श्रुतिसिद्धार्थविपर्यासे न कोऽपि शक्त ईश्वरानन्त्यप्रससङ्गादिति भावः, विश्वामित्रोऽपि न भूतसृष्टौ शक्तः किन्तु भौतिकसृष्ट्याविति माभूजलेषु दाहः वह्नौ क्लेदनमिति भावः, शरीरादिक्रिया मूर्त्या न निरुणद्धीति कृत्वा शिलां पाषाणमनुप्रविशतीत्यन्वयः ॥ ४५ ॥

सूत्रं रूपेति । तामाह—चत्वार्यव कायसम्पदित्यर्थः तानि क्रमेण व्याकरोति दर्शयति अनेकेषु सत्सु यो रूपवान् स रमणीयो यथा राजकुमारशरीरम् ॥ ४६ ॥

नासिकम् ।

रतिः अन्यथा तुल्यबलविरोधेन व्यवहारासंभवाद्, विरोधमेव दर्शयति—अन्यस्येति—पूर्वेषां तथाभूतेषु यथादृष्टेप्येव संकल्पादिति वाक्यार्थः, तथा च श्रुतिः—“धाता यथापूर्वमकल्पयद्विज्ञे, स्वनियमपालनार्थमन्तर्यामिणा तथैव सिद्धः प्रेथत् इति द्रष्टव्यम्, उपसंहारति—इत्यष्टावैश्वर्याणां । अणिमाद्यष्टसिद्धिव्याख्यापूरणार्थेव प्राकाम्यमत्र भाष्यकारैः कथितं न त्वत्र सूत्रे प्राकाम्यमणिमादिमन्त्रे विवक्षितं तद्धर्मानभिघात इत्यनेनैव प्राकाम्यग्रहणेन पीनहृत्त्यापत्तेरिति ॥ ४५ ॥

कायसंयमादित्यादि सुगम, प्रसिद्धत्वात्सिद्धिद्वयविवेचनानपेक्षया केवलां कायसंपदं-सूत्रकारो विवर्णोति—

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः ॥ ४७ ॥

सामान्यविशेषात्मा शब्दादिग्राह्यः, तेष्विन्द्रियाणां वृत्तिर्ग्रहणं, न च त-
त्सामान्यमात्रग्रहणाकारं, कथमनालोचितः स विषयविशेष इन्द्रियेण मनसा-
ऽनुव्यवसीयेनेति, स्वरूपं पुनः प्रकाशात्मनो बुद्धिसत्त्वस्य सामान्यविशेष-

भास्वती ।

सामान्येति । तेषु शब्दादिष्विन्द्रियाणां वृत्तिः = आलोचनप्रक्रिया नामजात्यादि
तत्त्ववैशारदी ।

जितभूतस्य योगिन इन्द्रियजयोपायमाह—“ग्रहण-जयः, ग्रहणं च स्वरूपं चास्मिता चान्वय-
श्चार्थवत्त्वं च तेषु संयमस्तस्मादित्यर्थः, गृहीतिर्ग्रहणं, तच्च ग्राह्याधीननिरूपणमिति ग्राह्यं-
दर्शयति—“सामान्यविशेषात्मा” इति ।

ग्राह्यमुक्त्वा ग्रहणमाह—“तेषु” इति । वृत्तिः = आलोचनं विषयाकारा परिणतिरिति
यावद्, ये त्वाहुः—सामान्यमात्रगोचरेन्द्रियवृत्तिरिति, तान्प्रत्याह—“न च” इति । गृह्यत इति
ग्रहणं, सामान्यमात्रगोचरं ग्रहणम् बाह्येन्द्रियतन्त्रं हि मनो बाह्ये प्रवर्ततेऽन्यथाऽन्वयधिरा-
द्यभावप्रसङ्गात्, तदिह यदि न विशेषविषयमिन्द्रियं तेनासावनालोचितो विशेष इति कथं
मनसाऽनुव्यवसीयेत, तस्मात् सामान्यविशेषविषयमिन्द्रियालोचनमिति, तदेतद् ग्रहणमि-
न्द्रियाणां प्रथमं रूपं, द्वितीयं रूपमाह—“स्वरूपं पुनः” इति । अहङ्कारा हि सत्त्वभागेनात्मो-
पातञ्जलस्य ।

सिद्धयन्तरमाह—ग्रहणेति सूत्रं, तेषु पञ्चसु संयमादिन्द्रियजय इत्यर्थः, संयुक्तसमवायेन
संयुक्तादात्म्येन वा जातिगुणो वेन्द्रियेण गृह्यते द्रव्यं साक्षात्, सूत्रे ग्रहणं नामेन्द्रियालोचनं-
न च विशेषद्रव्यादौ सा गृहीतुं शक्यत इत्याह सामान्येत्यादि—अध्यवसीयतइत्यन्तेन, तत्र
न चेत्वाद्युपपत्तिं बुद्धिस्थमयं पुरुषश्चेतयतीत्युक्तिमाश्रित्याह—स्वरूपमिति । युतसिद्धावय-
वात्तिकम् ।

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसंपत्” वस्तस्येव संहननं प्रहारो यस्येति वज्रव-
ज्रविदो वृत्तः संघातो यस्येति वा वज्रसंहननः, आप्त्यं सुगमम् ॥ ४६ ॥

ग्राह्यसंयमस्य सिद्धय उक्ताः, ग्रहणं संयमस्य सिद्धीराह—

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः ग्रहणं च स्वरूपं चास्मिता चान्वय-
श्चार्थवत्त्वं च तेषु संयमात्साक्षात्कारपर्यन्तात् तद्रूपाणामिन्द्रियाणां जयो भवतीत्यर्थः, ग्रहणं-
व्याचष्टे—सामान्येति । वृत्तिरालोचनं विषयाकारपरिणामविशेषः चित्ताऽवधारणाभिमान-
संशयरूपादन्तःकरणानामसाधारणवृत्तिचतुष्काद्विलक्षणो दर्शनस्पर्शननामा, यद्यपि सोऽपि
स्मरणाद्यनुरोधेनान्तःकरणस्यैव तथाऽपि चक्षुराद्युपपद्यन्मेव भवतीति कृत्वा दर्शनादिचक्षुरा-
दीनामुच्यते, तथा चोक्तं साङ्ख्ये—

सान्तःकरणा बुद्धिः सर्वं विषयमवगाहते यस्मात् ।

तस्मान्निविधं करणं द्वारि द्वाराणि शेषाणि ॥ इति,

न त्वालोचनशब्दार्थो निर्विकल्पकं ज्ञानं चक्षुरादिमात्रवृत्त्येवेति कल्पनीयम्, एवं
सति चक्षुरादिनैव वैशिष्ट्यस्यापि ग्रहणसम्भवात् सर्ववृत्तीनां चित्तनिवृत्तस्य भाव्ये प्रोक्त-
त्वाच्च, ये तु बौद्धा विशेषस्य मनोमात्रस्य गोचरत्वमभ्युपगम्येन्द्रियवृत्तिं सामान्यमात्रविष-
यिणीमाहुस्तान् प्रत्याचष्टे—न चेति । न च तद् इन्द्रियं सामान्यमात्रेण ग्रहणमाकारो रूप-
यस्य तथा भवतीत्यर्थः, तत्र हेतुः—कथमित्यादि, स विषयगतो विशेष इन्द्रियेणानालोचितः
कथं मनसाऽनुव्यवसीयेत गृह्येत; मनसो वहिरस्वातन्त्र्याद् अन्यथा चक्षुराद्यगोचरार्थानां मनसा
विशेषाद्ग्रहणप्रसङ्गादित्यर्थः, इन्द्रियाणां द्वितीयं रूपमाह—स्वरूपमिति । प्रकाशात्मनो बुद्धि-

योर्युनसिद्धात्पवभेदानुगतः समूहो द्रव्यमिन्द्रियं, तेषां तृतीयं रूपमस्मि-
नाल्लक्षणोऽहङ्कारः तस्य सामान्यस्येन्द्रियाणि विशेषाः, चतुर्थं रूपं व्यवसा-
यात्प्रकाशः प्रकाशक्रियास्थितिशीला गुणाः, येषामिन्द्रियाणि साहङ्काराणि
परिणामाः, पञ्चमं रूपं गुणेषु यदनुगतं पुरुषार्थवत्त्वमिति, पञ्चम्येनेन्द्रि-
याणि

भास्वती ।

विज्ञानविप्रयुक्ता शब्दाद्येकैकविषयाकारमात्रेण परिणम्यमानतेति यावद्, ग्रहणम् प्र-
त्यक्षविज्ञानस्य मूलत्वाच्च तदालोचनं ज्ञानं सामान्याकारमात्रमपि चेन्द्रियेण सामान्यविष-
यमात्रग्रहणे सात विशेषविषयः कथं मनसाऽनुव्यवसायते=अनुचिन्त्यते, दृश्यते तु विशेष
विषयस्यापि स्मरणकल्पनादिकम्, स्वरूपमिति । प्रकाशात्मनो बुद्धिमत्त्वस्य संस्थान
भेदश्चेन्द्रियरूपमेकं द्रव्यं जातम् ,

तदिन्द्रियद्रव्यन्तु-सामान्यविशेषयोः प्रकाशसामान्यस्य कर्णादिरूपविशेषव्यूहनस्य
च समूहरूपं निरन्तरालावयववद्, इन्द्रियगता या प्रकाशशीलता या च शब्दस्पर्शाद्या
कारः परिणता शब्दाद्यालोचनज्ञानाकारा भवति तत्कारणभूतः प्रकाशगुणस्य कर्णादिरूप-
गुणैक संस्थितिभेद एवेन्द्रियाणां स्वरूपम्, तेषां तृतीय रूपमस्मिताः तस्याः सामान्यो
तत्त्ववैशारदी ।

नेनेन्द्रियाण्यजातनद, अतो यत्तत्र करणत्वं सामान्यं यच्च नियतरूपादिविषयत्वं विशेषगतम्
यनापि प्रकाशात्मकमित्यर्थः, 'तेषां तृतीयं रूपम्' इति । अहङ्कारो ह्येन्द्रियाणां कारणमिति यच्च
न्द्रियाणि तत्र तेन भवितव्यमिति स्येन्द्रियसाधारण्यात्सामान्यमिन्द्रियाणांमित्यर्थः, 'ननु
' रूपम्'—इति । गुणानां हि द्वैरूप्यं व्यवसायात्मकत्वं व्यवसायात्मकत्वं च, तत्र व्यवसे-
यात्मकता यासनामास्थायी पञ्चतन्मात्राणि भूतभोतिकाणि च निर्मिते, व्यवसायात्मकत्वं
पातञ्जलस्थम् ।

यो घनगेनाऽऽदिममहस्तद्रव्यावृत्त्यर्थमाह—अयुनेति—अवयवेऽप्येव कणलादिपुर्वतमानो घ
द्रोऽप्यनान् अयुदस्य गृह्यत इन्द्रियमपि द्रव्यग्रहणं तुरस्मिताहङ्कारः स च सात्त्विकराजपता-
मय इति त्रिनयात्मकं तत्र सर्वं लघुप्रकाशकमित्युक्तं सात्त्विकाहङ्कारादिन्द्रियाणि आत्रादी-
दश, तानमाहङ्कारात्तन्मात्राणि पञ्च तेभ्यो महाभूतानि पञ्च, पञ्चभ्यः पञ्च भूतानां तिसृ-
वास्तिकम् ।

तत्त्वस्य कार्या येऽयुतमिद्धा अवयवभेदाः सान्निवशाहङ्काररूपास्तेऽप्यनुगतः सामान्यवि-
शेषरूपयोः समूहो द्रव्यमिन्द्रियमित्यर्थः, तत्र विशेषाः ग्रहणरूपा नीलपीताद्याकाशः परिणाम
भेदाः सामान्यं च चक्षुष्ठादीति, ननु पूर्वसूत्रवदत्रापि स्वरूपं कवलं सामान्यमेवोचितम् अन्य
था ग्रहणाख्यप्रथमरूपस्याप्यत्रैव प्रवेशापत्तेरिति चेत् ? सत्यम्—सामान्यप्राधान्येनैव स्वरूप-
त्वमत्रापि विवक्षितं तथाऽपि भूतवदिन्द्रियस्यापि सामान्यविशेषाभ्यामत्यन्तभेदप्रति-
पेधाथैव समुदायो द्रव्यमित्युक्तम्, तेषां तृतीयं रूपमिति । तेषामिन्द्रियाणां तृतीयं रूपम्
अवयवशब्देनोक्तोऽहङ्कारः, तत्राभिमानाख्यवृत्तिभ्रमनिरासायास्मितालक्षण इति विशेषम्
अस्मितावृत्तिरुच्यर्थः, ननु कथमहङ्कार इन्द्रियाणां रूपमित्याकाङ्क्षायामाह—तस्येति ।
यथा तन्मात्रस्य सामान्यस्य भूतानि विशेषा एवमहङ्कारस्य सामान्यस्य चक्षुरादीनि विशेषाः
कार्यत्वात्, अत इन्द्रियेष्वनुगततयाऽहङ्कार इन्द्रियाणां रूपं भूतानां तन्मात्रवदिति भावः,
इन्द्रियाणां चतुर्थं रूपमाह—चतुर्थमिति, महत्तत्त्वस्यापि चतुर्थरूपमप्येव प्रवेशाय नान्यथा

यरूपेषु यथाक्रमं संयमः, तत्र तत्र जयं कृत्वा पञ्चरूपजयादिन्द्रियजयः प्रा-
दुर्भवति योगिनः ॥ ४७ ॥

ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ॥ ४८ ॥

कायस्थानुत्तमो गतिलाभो मनोजवित्वं, विदेहानामिन्द्रियाणामभिप्रेत-

भास्वती ।

पादानभूताया इन्द्रियाणि विशेषाः, व्यवसायात्मका न व्यवसेयप्राज्ञात्मकास्त्रिगुणा येषां-
प्रकाशक्रियास्थितिरूपाः स्वभावा ज्ञानचेष्टासंस्काररूपेणेन्द्रियेष्वन्वितास्तदिन्द्रियाणा-
मन्वयित्वरूपम्, पञ्चमं रूपमिन्द्रियेषु यद् गुणानुगतं गुणानुवर्तमानं पुरुषार्थवत्त्वम्, पञ्च-
स्त्विति । इन्द्रियजयः = बाह्यान्तरेन्द्रियाणामभीष्टाकारेण परिणमनसामर्थ्यम् ॥ ४७ ॥

कायस्येति । मनोजजयो गतिवेगां मनोजवस्तत्त्वम्, विदेहानां = शरीरनिरपेक्षा-
णामिन्द्रियाणामभिप्रेते देशे काले विषये च वृत्तिलाभो ज्ञानचेष्टाऽऽदिकरणसामर्थ्यं विक-

तत्त्ववैशारदी ।

तु ग्रहणरूपमास्थाय साहङ्गारणोन्द्रियाणात्ययः, शेषं सुगमम् ॥ ४७ ॥

पञ्चरूपेन्द्रियजयात् सिद्धीराह—“ततोऽश्च” । विदेहानामिन्द्रियाणां करणभावो विक-
रणभावः, देशः काश्मीरादिः, कालः—अतीतादिः, विषयः सुस्मादिः, सान्वयेन्द्रियजयात्मव-
प्रकृतिविकारवशित्वप्रधानजयस्ता एताः सिद्धयो मधुप्रतीका इत्युच्यन्ते योगशास्त्रनिष्णा-
तैः, स्यादेतत्—इन्द्रियजयादिन्द्रियाणि सविषयाणि त्रययानि भवन्तु, प्रधानादीनां तत्कार-
पातञ्जलस्यम् ।

स्थोके, रजस उपलब्धमस्त्वमात्रम्, उक्तेषु त्रिषु पटेषु तन्तव इवानुगच्छन्तोत्पत्त्यया गुणा-
इत्युक्तं सत्त्वरजस्तर्मासि प्रकाशप्रवृत्तिस्थितिशीलानि पुरुषार्थ एव हेतुन केन चिव कार्यते
करणम् इति, इन्द्रियजय इति । योगवृत्तिमाश्रित्याह—इन्द्रियरूपेण्विति । गुणानां द्वैरूप्य-
मिति । व्यवसेयात्मकत्वं = प्राज्ञत्वमित्यर्थः ॥ ४७ ॥

ततः किं तत्राह—ततः पञ्चरूपपरिभाषितकरणजयादिभिः सिद्धयः स्युरिति सूत्रार्थः,
यावन्मनः क्षिप्यते तावद् गच्छतीति । क्षुतिमाश्रित्याह—कायस्येति । विकरणभा-
वात्तत्त्वम् ।

चोक्तभूतजयसूत्रेऽप्यन्वयाख्यचतुर्थरूपमप्ये महद्द्वैकारयोः प्रवेश इत्युच्चेयं युक्तिसाम्यादिति,
येषामिति, साहङ्काराणि सान्तःकरणानि, पञ्चमं रूपमाह—गुणेण्विति, इन्द्रियप्रकृतिगुणे-
ण्वित्यर्थः, सूत्रवाक्यार्थं व्याचष्टे—पञ्चस्त्विति, यथाक्रमं ग्रहणादिक्रमेण संयमः। कार्य इति
शेषः, ततश्च वत्सानुसारिण्य इव गावोऽस्य संकल्पानुविधायिन्य इन्द्रियप्रकृतयो भवन्तीति
शेषः ॥ ४७ ॥

इन्द्रियजयात्सिद्धीराह—

“ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च” व्याचष्टे—कायस्येति, अनुत्तमो मनोव-
च्छिन्नतः कर्मेन्द्रियवृत्तिविजयाद्भवति, विकरणभावस्य स्वरूपमाह—विदेहानामिति, स्थूल-
देहसंपर्करहिताणामित्यर्थः, इन्द्रियाणामिति करणसामान्योपलक्षणम्, विकरणभावशब्दस्य
योगार्थमाह—अभिप्रेतेति, अभिप्रेतकालदेशविषयापेक्षस्तदपरित्यागी यत्रैव देशादिपु-
वृत्तिलाभ इष्यते तत्रैव भवतीत्यर्थः, तथा च विकरणभावो विकीर्णतास्वभावो व्यापि-
तेति यावद्, य एवंविधकरणभावोपपन्ना योगिमस्त एव कथाने स्थाने विदेहा इत्युक्ताः,
सर्वेति, सर्वासां व्यक्तिकभेदेनागन्तानां भूतेन्द्रियप्रकृतीनां सत्त्वादिगुणानां तद्विकाराणां-

देशकालविषयापेक्षो वृत्तिलाभा विकरणभावः, सर्वप्रकृतिविकारवशित्व-
प्रधानजय इति, एतास्तिष्ठः सिद्धयो मधुप्रतीका उच्यन्ते, एताश्च करणप-
ञ्चकरूपजयादधिगम्यन्ते ॥ ४८ ॥

**सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं-
सर्वज्ञातृत्वं च ॥ ४९ ॥**

भास्वती ।

रणभावः = विदेहानामपीन्द्रियाणां करणभाव इत्यर्थः, “अष्टौ प्रकृतयः, षोडश विकाराः”
इत्येतेषां जयः प्रधानजयः, मधुप्रतीकसंज्ञा एतास्तिष्ठः सिद्धयः, करणपञ्चकरूपजयाः =
पञ्चानां करणानां ग्रहणादिरूपपञ्चकजयादित्यर्थः ॥ ४८ ॥

ज्ञानक्रियारूपाः सिद्धीरुक्त्वा सर्वाभिष्टाविनीं विवेकजसिद्धिमाह—सर्वेति । व्या-
चष्टे—निधूतेति । परे वैशारद्ये = रजस्तमोहीने स्कन्धे स्थितिप्रवादे जाते, वशीकारवैरा

तत्त्ववैशारदी ।

णानां क्रियायातमित्यत आह—“एताश्च” इति, करणानाम् = इन्द्रियाणां पञ्चरूपाणि =
ग्रहणादीनि तेषां जयाद्, एतदुक्तं भवति—नेन्द्रियमात्रजयस्येताः सिद्धयोऽपि तु पञ्चरूपस्य,
तदन्तर्गतं च प्रधानादीति ॥ ४८ ॥

त एते ज्ञानक्रियारूपैश्चर्यहंतवः संयमाः साक्षात्पारम्पर्येण च स्वसिद्ध्युपसंहारसम्पा-
दितश्रद्धाद्वारेण यदर्थस्तस्याः सत्त्वपुरुषान्यताख्यातेरवान्तरविभूतीर्दर्शयति—“सत्त्वं-च”
पातञ्जलरहस्यम् ।

वाञ्छितराय स्थूलदेहकरणभावः देशान्तरादावपि विषयग्राहकत्वमित्याह—अभिप्रेतेति, यद्यप्य
स्मदादिचक्षुरादीनां देशान्तरस्थसूर्यादिग्राहकत्वं शरीरसंयुक्तानां योगिनां तेषां शरीरवियु-
क्तानामपेति विशेषः, सुलभा मल्लवादिनी स्वशरीरं विहाय जनकं प्रविश्य विवादं कृतव-
तीतिहासः, ग्रहणादीनि पूर्वसूत्रोक्तानि पञ्च तदन्तर्गतम् अन्वयगुणानां साम्यावस्था प्रधान-
मिति भावः ॥ ४८ ॥

सत्त्वेति सूत्रस्यावतारिकामाह—त एतदिति । स्वसिद्ध्युपसंहारः नासिकायां गन्धसंविदि-
तेन संपादिता या यागशास्त्रे श्रद्धा यदर्थं सत्त्वपुरुषान्यताख्यात्यर्थात् संयमात्तस्या एव परमपु-

वात्तिकम् ।

च सर्वेषां स्वेच्छयाऽनुविधान प्रधानजय इत्यर्थः, ननु भूतप्रकृतिजयो भूतजयो वा कथं
मिन्द्रियजयादिति चेद् न—भूतजयरूपपूर्वभूमिकायामेव तयोर्जितत्वेनोत्तरभूमिकायामेकी-
कृत्य सर्वजग्रथनादिति, एत एव च प्रधानजयिनः पूर्वं स्थाने स्थाने प्रकृतिलया इत्युक्ताः
प्रकृत्या सहैकतां गता इति प्रकृतिलयाः प्रकृतिवशिनः, एतास्तिष्ठ इति, अत्र सिद्धि-
विशेषाणामेव मधुप्रतीकसंज्ञाऽवगमाद्योमभूमिचतुष्टयस्य पृथगेव पश्चाद्वक्ष्यमाणत्वाच्च, योग-
भूमेर्मधुप्रतीकसंज्ञेति कस्य चिद्व्याख्यानमबोधमूलरवाहुपेक्षणीयम्, तत इति सौत्रं पदं
व्याचष्टे—एताश्चेति, नन्विन्द्रियजये कथं प्रकृतिमहर्दंकाराणां जय इति चेन्न—इन्द्रियरूप-
जन्तिसमरूपग्रथयत्वात्तेषामिति ॥ ४८ ॥

तदेवं ग्राह्यग्रहणसंयमयोः सिद्धिमुक्त्वा ग्रहीतृसंयमस्य सिद्धिमाह—

“सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिसात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वं च” माप्रशब्देन संय-
मरूपा ख्यातिरिच्छा तथा सत्त्वपुरुषान्यतासंयमस्य धर्मधर्म्यभेदात् तत्रतश्चित्तस्य प्रवृत्तेः

निर्धूतरजस्तमोमलस्य बुद्धिसत्त्वस्य परे वैशारद्ये परस्यां वशीकार-
सञ्ज्ञायां वर्तमानस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्ररूपप्रतिष्ठस्य सर्वभावा-
धिष्ठातृत्वं, सर्वात्मानो गुणा व्यवसायव्यवसेयात्मकाः स्वामिनं क्षेत्रज्ञं प्रत्य-
शेषदृष्ट्यात्मत्वेनोपनिष्ठन्त इत्यर्थः, सर्वज्ञातृत्वं सर्वात्मनां गुणानां शान्तो-
दिनाव्यपदेश्यधर्मत्वेन व्यवस्थितानामक्रमोपाकृतं विवेकज्ञं ज्ञानमित्यर्थः,

भारवती ।

याद् विषयप्रवृत्तिहीनं चेतो विधेकरव्यातिमात्रप्रतिष्ठं भवति ततः सर्वभावाधिष्ठातृत्वं
सर्वापादानभूता ग्रहणपाह्यरूपाः सत्त्वादिगुणाः क्षेत्रज्ञं स्वामिनं प्रत्यशेषदृष्ट्यात्मकत्वेन-
= सर्वविश्वग्रहणशक्तिरूपेण तन्पाह्यरूपेण चोपनिष्ठन्ते, तदा सर्वभूतस्यमात्मानं योगी प-
तस्ववैशारदी ।

निर्धूतरजस्तमोमलतया वैशारद्यं, ततः परा वशीकारसञ्ज्ञा, रजस्तमोभ्यामुपप्लुतं हि
चित्तसत्त्वमत्रश्यमासोत्तदुपशमे तु तद्वश्यं योगिनो वशिनः, तस्मिन् वश्ये योगिनः सत्त्व-
पुरुषाऽन्यताख्यातिमात्ररूपप्रतिष्ठस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वम्, एतदेव विवृणोति—“सर्वा-
त्मानः” इति, व्यवसायव्यवसेयात्मानः = जडप्रकाशरूपा इत्यर्थः, तत्रेन क्रियैश्वर्यमुक्तम्,
ज्ञानैश्वर्यमाह—“सर्वज्ञातृत्वम्” इति, अस्या अपि द्विविधायाः विद्वेवराग्याय योगिजन

पातञ्जलस्यम् ।

धंसाधनत्वादित्यर्थः, सत्त्वेति सूत्रं, वर्तमानस्य पुंसः व्यवसाया कर्णानि व्यवसेया विषया-
बुद्धेः संवेदी दक्षितविषयत्वादित्यादि स्मारयन्निराह—अेषेति । सर्वभावाधिष्ठातृत्वं मन्था एत-

वाक्तिकम् ।

यादिसर्वज्ञातृत्वं च भवतीत्यर्थः, अत्रापि संयमः साक्षात्कारपर्यन्तो बोध्यः, संयमनिष्पन्नैरेव
मिद्धिहेतुत्वात्, ननु परार्थान्स्वार्थसंयमादिति सूत्रोक्तसंयमतोऽस्य को भेदो येन तत्र पुरुष-
ज्ञानं सिद्धिरत्रान्या मिद्धिरिति मिद्धिभेदः स्यात्, उच्यते—तत्र पौरुषेयप्रत्यये सुवर्णानु-
भवरूपे परिच्छिन्न एव संयम उक्तो न त्वपरिच्छिन्ने पुरुषे, अत्र तु तेन संयमेन ज्ञाने परिपूर्णं
पुरुषे बुद्धिविवेकसंयम उच्यते इति विशेष इति, ननु सत्त्वेति विशेषवचनमनुचितं-
गुणपुरुषान्यतेत्याद्येव वक्तुमुचितमिति चेन्न—रजस्तमोभ्यां पुरुषे पाश्चादधिकभा-
वाद् बुद्धिसत्त्वाविवेकद्वाराव देहेन्द्रियादिप्रविवेकात् स्वप्नबाधियाद्यवस्थामु चेतने
देहेन्द्रियादिविवेकस्य योगारम्भकाल एव बालकैरप्यवधृतत्वाच्चेति, तदिदं सूत्रं व्या-
वृत्ते—निर्धूतेति, परवैशारद्यं परमस्वच्छता = अतिमृत्तमवस्तुप्रतिबिम्बोदग्रहणमामर्थमि-
ति यावत्, परमवशीकारसञ्ज्ञा च परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकार इत्युक्ता,
रूपेण प्रतिष्ठस्य रूपप्रतिष्ठस्य, सर्वभावाधिष्ठातृत्वं विवृणोति—सर्वात्मान इति,
सर्वात्मान इत्यस्य विवरणं व्यवसायव्यवसेयात्मका इति करणतद्विषयात्मका इत्यर्थः,
अशेषदृश्येति, संकल्पमात्रेण पुरुषैः संयुक्ता असंयुक्ताश्चाशेषभोग्यवस्त्वाकारेण परि-
णता भूत्वोपनिष्ठन्ते योगिनं, तत्र हेतुगर्भविशेषणं स्वामिनं क्षेत्रज्ञमिति, यतोऽसौ भोक्तृत्वा-
त्परकोऽस्तस्तमभयस्कान्तलोहदुपनिष्ठन्त इत्यर्थः, यद्वा यतोऽसौ स्वामी ईश्वरः क्षेत्रज्ञश्च परि-
णामक्षेत्राणि गुणादीनि प्रवर्तयति परिणामनप्रकारैर्जानाति चेत्यर्थः, यद्यपि सर्वं पुरुषाः सर्व-
गुणानामविशेषेण स्वामिनस्तथाऽपि पापादिप्रतिबन्धात्सर्वे गुणाः सर्वदा सर्वपुरुषाश्च भोग्य-
त्वेनोपातिष्ठन्त इति भावः, तथा च श्रुतिः—“स यदि पितृलोककामः संकल्पादेवास्य पितरः
समुत्तिष्ठन्तीत्यादिरिति, क्रियैश्वर्यरूपां सिद्धिं व्याख्याय ज्ञानैश्वर्यरूपां व्यावृत्ते—सर्व-
ज्ञातृत्वमिति, सर्वात्मनो सर्वपुरुषाणां बद्धमुक्तशरणां शान्तादिरूपधर्मविशिष्टगुणानां-

इत्येषा विशोका नाम सिद्धिः; याम्प्राप्य योगी सर्वज्ञः क्षीणक्लेशबन्धनो वशी विहरति ॥ ४५ ॥

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥ ५० ॥

यदाऽस्यैवं भवति क्लेशकर्मक्षये सत्त्वस्यायं विवेकप्रत्ययो धर्मः, सत्त्व-
च हेयपक्षे न्यस्तं पुरुषश्चापरिणामी शुद्धोऽन्यः सत्त्वादिति, एवम् अस्य
ततो विरज्यमानस्य यानि क्लेशबीजानि दग्धशालिबीजकल्पान्यप्रसन्नम-
र्थानि तानि सह मनसा प्रत्यस्तं गच्छन्ति.

मात्मनी ।

भवति, सर्वज्ञानृत्वमिति । अक्रमोपारुहं = युगपदुपस्थितम्, विवेकज्ञज्ञा मावद्भवसि-
द्धिः, एषा योगप्रसिद्धा विशोकानाम्नी सिद्धिः ॥ ४९ ॥

विवेकस्यायान्तरमिद्धिमुक्त्वा मुख्यं सिद्धिमाह—तदिति । तद्वैराग्ये = विवेकज्ञ-
मावद्भवे सर्वोपिष्टानृत्ये च वैराग्ये जाते, यदेति । यदाऽन्य योगिन एवमिवेकस्यापि
हेयताख्यातिर्भवति, क्लेशकर्मक्षये = विवेकज्ञानस्य विद्यारूपस्य प्रतिष्ठाया अविद्याऽऽदि-
क्लेशानां तन्मूलककर्मणाञ्च दग्धबीजभावत्वं क्षयः, तेषां क्षयाच्चाविष्टवा विवेकख्याति-
र्भवति. ततो विंकोऽपि हेय इति परं वैराग्यमुत्पद्यते, अथ दग्धबीजकल्पाः क्लेशाः प-
रेण वैराग्येण सह चित्तेन पलीना भवन्ति, ततः पुरुषः पुनस्तापत्रयं न भुङ्क्ते = नापा-

तत्त्ववैशारदी ।

प्रसिद्धां सन्नामाह—“एषा विशोका” इति, क्लेशाश्च बन्धनानि च = कर्माणि तानि क्षी-
णानि यस्य स तथा ॥ ४९ ॥

संयमान्तराणां पुरुषार्थानामफलत्वाद् विवेकख्यातिसंयमस्य पुरुषार्थतां दर्शयितुं विवेक-
प्रयातेः परवैराग्योपजननद्वारेण कैवल्यं फलमाह—“तद्वैराग्यान् ल्यम्” । यदाऽन्य योगि-
पातखलरहस्यम् ।

इत्यभिमान इत्यात्मिकां मधुप्रतीकामुक्त्वा विशोका माह—इत्येवंति । फलमाह—यामि-
ति । वशी जीवन्मुक्तः ॥ ४९ ॥

ततः कैवल्यमित्याह—तद्वैराग्यादपीति । विवेकख्यातिरपि सत्त्वपरिणामत्वात् सत्त्व

वार्तिकम् ।

वैकदेव ज्ञानं सर्वज्ञानृत्वमित्यर्थः, तस्य संज्ञा विवेकज्ञमिति, विवेकेन जायमानं यथाऽधे-
राक्षात्कार इति यावत्, अथ वा प्रकृतिपुरुषविवेकाजायमानमित्यर्थः, सान्वयेयं संज्ञे-
ते, विशेषसंज्ञाया अन्वर्थतामाह—यां प्राप्येति, क्षीणक्लेशबन्धनत्वात् शोकशून्य-
मिति भावः ॥ ४९ ॥

सर्वसिद्धिमुद्बन्धं विवेकख्यातिरूपसंयमस्य परवैराग्यद्वारा मोक्षाख्यं सिद्ध्यन्तरमाह—

“तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम्” अपिशब्दः कैवल्यमित्यनेनान्येति, तथा च विवे-
कख्यातिनिष्ठात एव विवेकख्यातौ तस्या यथोक्तमिद्धौ च वैराग्ये सत्यमप्रज्ञातयोगेन
शुद्धोपस्य बीजानामखिलवासनाकर्मणां चित्तेन सह लये सति पुरुषस्य कैवल्यं पुनर्गुणासं-
गिरूपमपि भवतीत्यर्थः, वैराग्यकारणमाह—यदेति । क्लेशकर्मक्षयरूपकर्तव्यसमाधौ यदा
गिरि एव भवति एवं विचारो भवति. एवं शब्दार्थमाह—

तेषु प्रलीनेषु पुरुषः पुनरिदं तापत्रयं न भुङ्क्ते, तदैतेषां गुणानां मनसि कर्मकलेशविपाकस्वरूपेणाभिव्यक्तानां चरितार्थानां प्रतिप्रसवे पुरुषस्यात्यन्तिको गुणवियोगः कैवल्यं, तदा स्वरूपप्रतिष्ठा चितिशक्तिरेव पुरुष इति ५० स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्टप्रसङ्गाद् ॥५१॥

चत्वारः खल्वमी योगिनः—प्रथमकल्पिकः, मधुभूमिकः, प्रज्ञाज्योतिः, अतिक्रान्तभावनीयश्चेति, तत्राभ्यासी प्रवृत्तमात्रज्योतिः प्रथमः, श्रुतम्भर-

भास्वती ।

त्मकचित्तवृत्तेषां ग्रहीतृबुद्धिस्तस्याः प्रतिसंवेदी न भवतोत्पत्तिः, शेषमतिरोहितम्, चितिशक्तिरेवेति । पृथग्भवेन साक्षर्यं स्वरूपप्रतिष्ठां धोतयति ॥ ५० ॥

तत्रेति । प्रवृत्तमात्रज्योतिः = संयमज्ञा प्रज्ञा प्रवृत्तैव न वशीभूता यस्य सः, सर्वं चिति । भूतेन्द्रियजयादिषु भावितेषु कृतरक्षाबन्धः = निष्पादितत्वात् कर्तव्यताहीनः,

तत्त्वैश्वर्यदी ।

नः कलेशकर्मक्षय एवं ज्ञानं भवति, किम्भूतमित्याह—“सत्त्वस्यायं विवेकप्रत्ययो धर्म” इति, येषं तत्र तत्र व्याख्यातत्वात्सुगमम् ॥ ५० ॥

सम्प्रति कैवल्यसाधने प्रवृत्तस्य योगिनः प्रत्युद्गसम्भवे तद्विरोधकारणमुपदिशति—“स्थान्युप-गात्” स्थानानि येषां सन्ति ते स्थानिनो महेन्द्रादयः, तैरुपनिमन्त्रणं तस्मिन् सङ्गश्च स्मयश्च न कर्तव्यः पुनरनिष्टप्रसङ्गात्, तत्र च देवाः स्थानैरुपनिमन्त्रयन्ते तं योगिनमेक-निर्धारयितुं यावन्तो योगिनस्सम्भवन्ति तावत् एवाह—“चत्वार” इति, तत्र प्रथमक-ल्पिकस्य स्वरूपमाह—“तत्राभ्यासी” इति, प्रवृत्तमात्रं न पुनर्वशीकृतं ज्योतिः = ज्ञानं परि-

पातञ्जलस्यम् ।

तुल्येत्याह—सत्त्वस्यायमिति । प्रतिप्रसवे विलयइत्याह—लये सतीति शेषः, दृष्टः स्वरूपेनाव स्थानमित्युक्तं स्मारयन्नाह—तदिति ॥ ५० ॥

न विस्मयेत तपसेति मूलोक्तः गर्वासफी अन्यायेति सूत्रारब्धं कुर्वन्नाह—स्थानीति ।

स्थानमन्त्रावत्यादि तद्येषामिन्द्रादीनामस्ति ते स्थानिनो देवाः तैरपि क्षणं स्वान्त-

वातिकम् ।

न भुङ्क्ते इति वचनाद् भोगाभाव एव पुरुषार्थ इति स्मर्त्तव्यं, दुःखाभावस्तु परम्परया पुरुषार्थइति भावः, इदानीं सूत्रार्थं व्याचष्टे—तदैतेषामिति, तत् तदा यदैत्युक्तोक्तान्वयः, तदा परवैराग्यावस्थायां संस्काररूपाणां दुःखबोजगुणानां सत्त्वादिगुणस्थानां कार्यावस्थमनसि कलेशादिरूपेणाभिव्यक्तिस्वभावकानां चरितार्थानां समाप्तपुरुषार्थानां प्रतिप्रसवे मनसा सह लये मति पुरुषस्यात्यन्तिको गुणवियोगः कैवल्यारूपो भवतोत्पत्तिः, मोक्षेण पुरुषस्य परिणाममपाकरोति—तदैति ॥ ५० ॥

कैवल्यारूपसिद्धयर्थिनो योगिनो यथोक्तवैराग्यवदेव साधनान्तरमाह—अथ वा सम्प्रति कैवल्यप्रसङ्गतः कैवल्यसाधने प्रवृत्तस्य योगिनस्तत्प्रत्युद्गसम्भवे तद्विरोधकारणप्रकारमाह—

“स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्टप्रसङ्गात्” स्थानिनः स्वर्गादिलोकाधिका-रिणो देवा इन्द्रादयः तेषां स्वर्लोके नयनाय योगिनो निमन्त्रणे सति तत्र सङ्गस्मयाकरणमुपायः, सङ्गे स्मये च का क्षतिस्तत्राह—सङ्गस्मयाभ्यां पुनरपि संसारप्रसङ्गात्, सङ्गः प्रीतिः स्मयश्च देवानां प्रार्थनेनात्मनि कृतार्थताऽभिमान इत्यर्थः, तत्र यस्यां भूमिकायां स्थान्युपनिमन्त्रणं भवति तां वक्तुं योगिनां भूमिकावतुल्यमाह—चत्वार इति, प्रथमकल्पिकस्य

प्रश्नो द्वितीयः, भूतेन्द्रियजयो तृतीयः सर्वेषु भावितेषु भावनीयेषु कृतरक्षा-
बन्धः कृतकर्तव्यसाधनादिमान्, चतुर्थो यस्त्वत्तिक्रान्तभावनीयस्तस्य चि-
त्तप्रतिसर्ग एकोऽर्थः सप्तविधाऽस्य प्रान्तभूमिप्रज्ञा, तत्र मधुमती भूमि सा-
क्षात्कुर्वतो ब्राह्मणस्य स्थानिनो देवाः सत्त्वशुद्धिमनुपश्यन्तः स्थानंरूपनि-
मन्त्रयन्ते भोरिहास्यतामिह रम्यतां, कमनीयोऽयं भोगः, कमनीयेयं कन्या,
रसायनमिदं जरामृत्युं बाधते, वैहायसमिदं यानम्, अमी कल्पद्रुमाः,
पुण्या मन्दाकिनी, सिद्धा महर्षयः, उत्तमा अनुकूला अप्सरसाः, दिव्ये श्रो-
त्रचक्षुषो वज्रोपमः कायः, स्वगुणैः सर्वमिदमुपार्जितमायुष्मता, प्रतिपद्य-

भास्वती ।

भावनीयेषु = विवेकादिषु यत्कर्तव्यमस्ति तत्साधनभावनावान्, चतुर्थ इति । चित्तप्र-
तिसर्गश्चित्तस्य प्रत्यय एकोऽवशिष्टोऽर्थः = साध्यः, तत्रेति । स्थानैः = स्वर्गलोकस्य

कृत्वैश्वर्यदी ।

चित्तादिविषयं यस्य स तथा, द्वितीयमाह—“ऋतम्भरप्रज्ञ” इति, यत्रेदमुक्तम्—ऋतम्भरा तत्र
प्रज्ञा इति, स हि भूतेन्द्रियाणि जिगीषुः, तृतीयमाह—“भूतेन्द्रियजयो” इति, तेन हि ह्यु-
लादिसंयमेन प्रहणादिसंयमेन च भूतेन्द्रियाणि जितानि, तमेवाह—“सर्वेषु” इति, सर्वेषु
भावितेषु निष्पादितेषु भूतेन्द्रियजयात् परचित्तादिज्ञानादिषु कृतरक्षाबन्धः यतस्ते-
भ्यो न व्यवर्ते भावनीयेषु = निष्पादनीयेषु विशोकादिषु परवैराग्यपर्वन्तेषु कर्त-
व्यसाधनवान् पुरुषप्रयत्नस्य साधनविषयस्यैव साध्यनिष्पादकत्वात्, चतुर्थमाह—
“चतुर्थे” इति, तस्य हि भगवतो जीवन्मुक्तस्य चरमदेहस्य चित्तप्रतिसर्ग एको-
ऽर्थः, तदेतेषु योगिपूषनिमन्त्रणविषयं योगिनमवधारयति—“तत्र मधुमतीम्” इति, प्रथ-

पातञ्जलरहस्यम् ।

स्थानादिसमर्पणमात्रमस्येति तस्मिन् कृते सङ्गः भोक्ष्य एतदित्यासक्तिर्न कार्या त एतं
मामृतम्भरप्रज्ञयोगिनं स्थानादि समर्पयन्ति, विस्मयो गर्वः सोऽपि न कर्तव्यः कुतोऽनि-

पात्तिकम् ।

स्वरूपमाह—तत्राभ्यासीति, प्रवृत्तमात्रं न तु निष्पन्नज्योतिर्ज्ञानं यस्य स तथा सवितर्कादि-
रूपापरप्रत्यक्षवान् न तु ऋतम्भरप्रज्ञ इत्यर्थः, मधुभूमिकस्य स्वरूपमाह—ऋतम्भरेति, ऋतं-
त्यमेव बिभर्तीति व्युत्पत्त्या परप्रत्यक्षमेव ऋतम्भरा प्रज्ञाऽत्र विवक्षिता सा च परिशेषात्
नेर्वितर्करूपा भूमिकैव तदुत्तरभूमिकानां तृतीयादवेवान्तर्भाववादिति, प्रज्ञाज्योतिषः स्वरू-
पमाह—भूतेति, ऋतम्भरप्रज्ञातोऽस्य विशेषमाह—सर्वेष्विति, सर्वेषु भावितेषूपत्पादितेषु नि-
र्वतर्कादियोगेषु कृतो रक्षारूपो बन्धो येन स तथा, तथा भावनीयेषूपत्पादनीयेषु विशोका-
दिसिद्ध्यादिष्वसम्प्रज्ञातपर्यन्तेषु विहितसाधनवानित्यर्थः, अतिक्रान्तभावनीयस्य स्वरूप-
माह—चतुर्थे इति, चित्तप्रतिसर्गोऽसम्प्रज्ञातसमाधिना चित्तविलयमात्रं कर्तव्यमवशिष्य-
इत्यर्थः, प्रज्ञाज्योतिषोऽस्य विशेषमाह—सप्तविधेति, प्रज्ञा जातेति शेषः, युक्तासु योगभू-
तसु स्थान्युपनिमन्त्रणस्य भूमिमवधारयति—तत्रेति, प्रथमभूमिकायां तावन्महेन्द्रादीनामे-
तद्विधानुपपन्न एव न भवति तृतीयचतुर्थभूमिकयोस्तु देवादय उपेक्षणीया एव भवन्ति अतो-
ऽनुभूमिकायां द्वितीयायामेव निमन्त्रणं भवतीत्याशयः, साक्षात्कुर्वतः स्वस्येयं मधुमती
मिका जातेत्यनुभवतः, अनेन भूमिनिष्पन्नस्य चित्तप्रतिसर्गस्य

तामिदमक्षयमजरममरस्थानं देवानां प्रियमिति, एवमभिधीयमानः सङ्गदोषान् भावयेद् धारेषु संसाराङ्गारेषु पच्यमानेन मया जननमरणान्धकां विपरिवर्त्तमानेन कथञ्चिद्वासादितः क्लेशतिमरविनाशो योगप्रदोपः, तस्य चैते तृष्णायोनयो विषयवायवः प्रतिपक्षाः, स खल्वहं लब्धालोकः कथमनया विषयमृगतृष्णया वञ्चितस्तस्येव पुनः प्रदीपस्य संसारगनेरात्मानमिन्ध्रनीकुर्यामिति, स्वस्ति वा स्वप्नोपमंभ्यः कृपणजनप्रार्थनीयंभ्यो विषयेभ्य इत्येवञ्चिच्चिन्तमतिः समाधिम्भावयेत्, सङ्गमकृत्वा स्मयमपि न कुर्याद्, एवमहं देवानामपि प्रार्थनीय इति, स्मयादयं सुस्थितम्मन्यतया मृत्युना केशेषु गृहीतमिवात्मानं न भावयिष्यति, तथा चास्य छिद्रान्तरप्रेक्षी नित्यं यत्नोपचर्यः प्रमादो लब्धविवरः क्लेशानुत्तमभयिष्यति ततः पुनरनिष्टप्रसङ्गः, एवमस्य सङ्गस्मयाचकुर्वतो भाविनोऽर्थो दृढोभविष्यति, भावनीयश्चार्थोऽभिमुखोभविष्यतीति ॥ ५१ ॥

क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५२ ॥

भास्वता ।

प्रदीपाऽऽदिभिः, तस्य योगप्रदीपस्य तृष्णासम्भृता विषयवायवः प्रतिपक्षा निर्वाणकृत इत्यर्थः, कृपणजनः = कृपाऽर्हजनः छिद्रान्तरप्रेक्षी = छिद्ररूपोऽन्तरोऽवकाशस्तद्गोपकः, नित्यं यत्नोपचर्यः = यत्नेन प्रतिकार्य एवम्भूतः प्रमादो लब्धविवरः = लब्धप्रपञ्चः क्लेशानुत्तमभयिष्यति = प्रथलीकरिष्यति, जेषं सुगमम् ॥ ५१ ॥

विवेकज्ञानस्यापायान्तरमाह—क्षणति । क्षणे तत्क्रमं च = पूर्वोत्तररूपप्रवाहः

तत्त्ववैशारदी ।

मकल्पिके तावन्महेन्द्रादीनां तत्प्राप्तिश्च नास्ति, तृतीयोऽपि तैर्नोपनिमन्त्रणीयः भूतेन्द्रियवशित्वेनैव तत्प्राप्तेः, चतुर्थोऽपि परवैराग्यसम्पत्तेरासङ्गाशङ्का दूरोत्सारित्वेति, पाणिशेष्याद् द्वितीय एव ऋतम्भरप्रज्ञस्तदुपनिमन्त्रणविषय इति, वैहायसम् आकाशगामि, अक्षयम्—अविनाशि, अजरं = सदाऽभिनवम्, स्मयकरणे दोषमाह—“स्मयादयम्” इति, स्मयात्सुस्थितम्मन्यो नानित्यताम्भावयिष्यति, न तस्यां प्रणिधास्यतीत्यर्थः सुगममन्यत ॥ ५१ ॥

उक्ता क्व वित्क्व चित्स्यमात्सर्वजता सा च न निःशेषजता, अपि तु प्रकारमात्रविव

पातजलरहस्यमा ।

एतदङ्गाद् भुञ्जानस्य भोगलम्पटतानिष्ठस्य ततश्च साधनान्ध्यामेऽलंप्रत्ययः कदा चित्स्यादिति सूत्रार्थः, अतिक्रान्तभावनीयत्वाद्भिगतभावनीयत्वाच्चित्तप्रतिसर्गः चित्तलय एवैको मुख्योऽर्थो प्रयोजनीयतयेति शेषः, चतुर्थे सिद्धेषु देवनिमन्त्रणीयो द्वितीय इति वक्तुं विशिनष्टि—प्रथमकल्पिके तावदिति । तस्यासिद्धत्वेन देवसाक्षात्कारानर्हत्वात्, तत्प्राप्तेः स्थानादिप्राप्तेरित्यर्थः, विरक्तस्य च बुधस्य च्छर्दिनान्तुल्यविषयेऽप्रवृत्तेरिति भावः ॥ ५१ ॥

वार्तिकम् ।

धीयमान इति, सङ्गदोषान् विषयप्रोतिजान्, दोषचिन्तनप्रकारमाह—धारेष्वित्यादिना कुर्यामित्यन्तेन, सङ्गं त्यक्त्वा यव कर्त्तव्यं तदाह—स्वस्तोऽत्यादिना, भावयेत् कुर्याद्, स्वयं विवृण्वानस्तत्कारणदोषमाह—एवमहमिति, न भावयिष्यति न चिन्तयिष्यति, यत्नोपचर्यः यत्नप्रतीकार्यः, सङ्गस्मयाकरणस्य फलमाह—एवमन्येति ॥ ५१ ॥

यथाऽपकर्षपर्यन्तं द्रव्यं परमाणुरेवम्परमापकर्षपर्यन्तः कालः क्षणः, यावता वा समयेन चलितः परमाणुः पूर्वदेशं जह्यादुत्तरदेशमुपसम्पद्येत

मास्वती ।

संयमात् सूक्ष्मतमपरिणामसाक्षात्कारः स्यात् तत्तत्प्राप्युक्तं विवेकजं ज्ञानम् = अपरप्रमङ्-
ख्याननामकं सार्वज्ञ्यम् भवतीति सूत्रार्थः, यथेति । यथा-अपकर्षपर्यन्तं द्रव्यं = सूक्ष्म-
तमं रूपादिद्रव्यं परमाणुस्तथा कालस्य परमाणुः क्षणः, यावतेति । परमाणोर्देशावस्थान-
स्यान्यथाभावो यावता कालेन भवति स एव वा क्षणः, विक्रियाया अधिकरणमेव कालः,
परमाणोर्देशावस्थानभेदस्तु सूक्ष्मतमा विक्रिया, तदधिकरणं तस्मात् कालम्याणुरवयवः
क्षणसंज्ञकः, तत्प्रवाहाविच्छेदस्तु = निरन्तरः क्षणप्रवाहः क्रमः क्षणानाम्, कालज्ञानतरव-
त्स्ववैशारदी ।

क्षया यथा सर्वव्यञ्जनैर्भुक्तमिति; अत्र हि यावन्तो व्यञ्जनप्रकारास्तैर्भुक्तमिति गम्यते न तु
निःशेषैरिति, अस्ति च निःशेषवचनः सर्वशब्दः; यथोपनीतमन्नं सर्वमशितं प्राश्नकेनेति,
तत्र हि निःशेषमिति गम्यते, तदिह निःशेषज्ञतालक्षणस्य विवेकज्ञानस्य साधनं संयम-
माह—क्षण-ज्ञानम्” क्षणपदार्थं निदर्शनपूर्वकमाह—“यथा” इति । लोष्टस्य हि प्रविभज्य-
मानस्य यस्मिन्नवयवेऽल्पवन्तारतम्येन्यत्रनिष्ठेन सोऽपकर्षपर्यन्तः परमाणुर्गुणः तथाऽपकर्ष-
पर्यन्तः कालः क्षणः पूर्वापरभागविकलकालकलेति यावत्, तमेव क्षणं प्रकारान्तरेण दर्शय-
ति—“यावता वा” इति, परमाणुमात्रं दृक्षमतिक्रामेदित्यर्थः, क्रमपदार्थमाह—“तत्प्रवाह—”
इति, नन्वेतेन क्षणः परावृत्त्यो, न चेदृशः क्रमा वास्तवः, किन्तु कालपन्निकः, नस्य समा-
पातजलरहस्यम् ।

न कालः परमाणुर्गो यो भुङ्क्ते परमाणुनामिति भागवतोक्तिमाश्रित्य-सिद्ध्यन्तरमाह—
क्षणेति सूत्रम् ।

वास्तिकम् ।

सर्वज्ञत्वेऽपि परमाणुनामाक्ष इत्युक्तं यदि च रागस्तिष्ठति तदा तद्वानिबृत्तये पूर्ववत्सर्व-
ज्ञतासाधकं संयमान्तरमाह—

“क्षणक्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम्” विवेकात्पूर्वसूत्रोक्तात्मत्वपुरुषान्यताऽऽख्याञ्
भाषमानं विवेकजं ज्ञानम् इतरव्यावृत्ततया सर्ववस्तूनामशेषविशेषः साक्षात्करणमिति यावत्,
नत् क्षणतत्क्रमयोः संयमादपि भवतीत्यर्थः, प्रतिक्षणं सर्वं वस्तु परिणमते; अतः क्षणेपु तत्क्र-
मेन च संयमेन साक्षात्कारे सति सर्ववस्तूनां सर्वपरिणामतत्क्रमधोरपि ज्ञानात् सर्वेषु वस्तुनो-
विवेकेन ज्ञानं भवतीति भावः, यद्यप्यपिशब्दः सूत्रे नास्ति तथाऽपि तत्तत्र विवेकजं ज्ञान-
मित्यानापि भाष्यगम्यः, क्षणशब्दार्थं दृष्टान्तेन प्रतिपादयति—यथेति, यथा लोष्टार्द्धभक्षण-
नस्य यस्मिन्नवयवो परिमाणोपकर्षकाष्टा सोऽपकर्षावधिः सत्त्वादिगुणविशेषः परमाणुः, एवं
कालम्यापकर्षावधिमृतोऽवयवविशेषः पूर्वापरांशस्य इत्यर्थः, क्षणस्य लक्षणान्तरमाह—
यावता वेति, जह्यादित्यनेनेकं लक्षणं; सम्पद्येतेति च लक्षणान्तरम्, अन्यथा वैयर्थ्याद्,।
अवयविद्रव्यस्य देशस्यागो बहुक्षणेनापि कदा चिद्रव्यवयववानां क्रमेण सञ्चारदित्युक्तम्,
परमाणुरिति, अवयविनो देशस्य क्रिययाऽनेकक्षणं जनितां देशस्यागादिकं व्यवर्त्तयितुं
चलित इत्युक्तम्, अत्र दृष्टान्तादिना परसूत्रेण च साक्षादेवाचार्येण परमाणुवचनाद्, वैशेषि-
कोक्तपरमाणवोऽप्यस्माभिरभ्युपगम्यन्ते ते चास्मद्दर्शने गुणशब्दवाच्या इत्येव विशेषः, न
चानेकात्मकप्रतिव्यादिभूतपरमाणुरेवात्र वाक्ये परमाणुशब्दार्थो युक्तः, अत्र भूतरूपविशेष-
स्याप्रकृततया द्रव्यशब्दस्य विशेषपरत्वे प्रमाणाभावात् सावयवस्य पृथिव्यादिपरमाणोर्भि-

स कालः क्षणः, तत्प्रवाहाविच्छेदस्तु क्रमः, क्षणतत्क्रमयोर्नास्ति वस्तुसमाहार इति बुद्धिसमाहारो मुहूर्त्ताहोरात्रादयः, स खल्वयं कालो वस्तुशून्यो बुद्धिनिर्माणः शब्दज्ञानानुपातो लौकिकानां व्युत्थितदर्शनानां वस्तुस्वरूप इवावभासते, क्षणस्तु वस्तुपतितः क्रमावलम्बी, क्रमश्च क्षणानन्त-

वासती ।

विवृणोति—क्षणतत्क्रमयोरिति । वस्तुसमाहारः = यथा घटदिवस्तूनां समाहारे सर्वाणि वस्तूनि वर्त्तमानानीति लभ्यन्ते न तथा क्षणसमाहारे अतीतानागतक्षणानामवर्त्तमानत्वात्, तस्माद् मुहूर्त्ताहोरात्रादयः क्षणसमाहारो बुद्धिनिर्माणः = शब्दज्ञानानुपातो वैकल्पिक एव पदार्थो न वास्तवः, व्युत्थितदृग्मलौकिकैः स कालो वस्तुस्वरूप इव व्यवहियते मन्यते च, क्षणस्तु वस्तुपतितः = वस्तुनोऽधिकरणं न तु किञ्चिद्वस्तु, वस्तुरूपेण कल्पितस्यावस्तुनोऽप्यधिकरणं क्षणं, क्रमावलम्बी = क्रमरूपेणालम्ब्यते गृह्यत इत्यर्थः, यतः क्रमः क्षणानन्तर्यात्मा = निरन्तरक्षणज्ञानरूपः, ततस्तत्क्षणनैरन्तर्यं कालविदो योगिनः काल इति

तत्त्ववैशारदी ।

हाररूपस्यायुगपदपृथक्स्थितेषु वास्तवत्वेन विचारामहत्वाद् इत्याह—“क्षणतत्क्रमयोः” इति, अयुगपद्भिविक्षणवर्म्तत्वात्क्रमस्य क्षणसमाहारस्यावास्तवत्वात् क्षणतत्क्रमयोरप्यवास्तवत्वं समाहारस्य, नैसर्गिकवैतण्डिकबुद्ध्यतिशयरहिता लौकिकाः. प्रतिक्षणमेव व्युत्थितपातजरहस्यम् ।

तयोरप्रवाहिणोर्युगपदसंबन्धिनोर्मध्यपातो क्रमस्तयोः क्षणरूपपदार्थयोर्धर्म भूत एवाह वास्तिकम् ।

वयवकालपरमाणुदृष्टान्तानुपपत्तेश्च, न च प्रकृतेरणुपरिमाणामिद्धिः, परम्परया पृथिव्यादिभावापन्नानां गुणानां परिमाणाकाङ्क्षायां न्यायवैशेषिकसिद्धानुपरिमाणस्यैव ग्रहणौचित्यात् स्वशास्त्रानुक्ततया परोक्तमविरोधि चेति न्यायेन परोक्तपरिमाणस्यैवादत्तव्यत्वात्, न चास्मद्दर्शने गुणाख्यप्रकृतेर्विभुत्वमेवावगम्यत इति वाच्यम्, अन्तःकरमाकाशहेतुगुणानां विभुत्वेन तदुपपत्तेः, सर्वगुणानां विभुत्वे सत्याद्यपरिणामहेतुक्षोभसंयोगाद्यसम्भवादिति, तस्मात्सिद्धमणुपरिमाणा अपि गुणाः सन्तीति, तेषु पृथिवीत्वव्यञ्जकगन्धाद्यनङ्गीकारेणास्मत्सिद्धान्ते पृथिवीत्वादिकं नास्तीति विशेष इति, क्षणं व्याख्याय क्रमं व्याचष्टे—तत्प्रवाहेति, तेषां क्षणानां यः प्रवाह उत्तरोत्तरभावेनावस्थानं तस्याविरलता क्रम इत्यर्थः, इदानीं क्षणातिरिक्तकालो नास्ति मुहूर्त्तादिरूपो महाकालपर्यन्त इति प्रसङ्गात्स्वशास्त्रसिद्धान्तमवधारयति—क्षणतत्क्रमयोरिति, क्षणेषु तत्क्रमेषु चाव्यवहितानन्तर्यरूपेषु वस्तुभूतः समाहारो मिलनं नास्ति; अतो मुहूर्त्ताहोरात्रादयो बुद्धिकल्पितसमाहार एवेत्यर्थः, नन्वेवं स्थूलकालाभावे कथं लोकाणां तद्यथाऽर्थेबुद्धिरिति, तत्र विकल्पतया समापत्ते—सखल्वयमिति, नन्वेवं क्षणोऽपि विकल्पमात्रो भवतु कालव्यवहाराविशेषात्क्षणव्यवहारस्य च परमाणुक्रियाऽऽदिभ्य एव सम्भवादिति तत्राह—क्षणस्त्विति, क्षणाख्यस्तु कालो वस्तुकोटौ प्रविष्टः यतः क्रमावलक्षी क्रमेण लक्ष्यत आक्षीयते क्षणरूपप्रतियोग्यनुयोगिषट्तितात्क्रमस्येत्यर्थः, तत्र हेतुमाह—क्रमश्चेति, क्रमो ह्यामन्तर्यरूप इत्यर्थः, ननु यः क्षणो वस्तुभूतः स किंस्वरूप इत्याकाङ्क्षायामाह—तं कालेति, तस्य च कालस्य क्षणद्वयावस्थायिद्रव्यान्तरेभ्यो विभाग इति भावः, कालनित्यञ्चश्रुतिस्मृत्यश्च प्रवाहरूपकालपराः, स च क्षणाख्यः कालः सत्त्वादीनां द्रव्यरूपः परिणामविशेष इति, बौद्धसत्ताच्चास्माकमर्थं विशेषो यदस्माभिर्धर्मिणाहकप्रमाणबलात् क्षण एवास्थिर इष्यते, क्ष-

यात्मा तं कालविद्ः काल इत्याचक्षते योगिनः, न च द्वौ क्षणः सह भवतः, क्रमश्च न द्वयोः सहभुवोरसम्भवात्, पूर्वस्मादुत्तरभाविनो यदाऽऽनन्तर्यं क्षणस्य स क्रमः, तस्माद् वर्तमान एवैकः क्षणो न पूर्वोत्तरक्षणाः सन्तीति, तस्मान्नास्ति तत्समाहारः, ये तु भूतभाविनः क्षणास्ते परिणामान्विता-

भासन्ती ।

चदन्ति, न चेति । क्षणानां कथं नास्ति वस्तुसमाहारस्तदर्थयति—य इति । ये भूत-
तत्त्ववैशारदी ।

दर्शना भ्रान्ता ये कालमीदृशं वास्तवमभिमन्यन्त इति, तत्किं क्षणोऽप्यवास्तवः, नेत्याह—
“क्षणस्तु” इति, वस्तुपतितः = वास्तव इत्यर्थः, क्रमस्यावलम्बनमवलम्बः सोऽस्यास्तीति, क्रमेणावलम्ब्यते वैकल्पिकेनेत्यर्थः, क्रमस्य क्षणावलम्बनत्वे हेतुमाह “क्रमश्च” इति, क्रम-
स्यावास्तवत्वे हेतुमाह—“न च” इति, चो-हेत्वर्थः, यस्तु वैयात्यात्सहभावमुपेयात् प्रत्याह—
“क्रमश्च न द्वयोः” इति, कस्मादसम्भव इत्यत आह—“पूर्वस्माद्” इति, उपसंहरति—
“तस्माद्” इति, तत्किमिदानीं क्षाविषाणायमाना एव पूर्वोत्तरक्षणाः, नेत्याह—“ये तु”

पातञ्जलरहस्यम्

प्रवाहाविच्छेदभूतपूर्वप्रतियोगिकोत्तरानुयोगिकः कालद्वयधर्मः क्रमो न वास्तवः नित्यं सापेक्ष-
वार्तिकम्

णस्यैयंप्रत्यभिज्ञाऽऽद्यभावाद् न क्षणातिरिक्तः क्षणिकः पदार्थः कश्चिद्विद्यते, तैस्तु क्षणमात्रस्या-
प्येव पदार्थः सत्र इष्यते इति, तच्च स्थाने स्थाने निराकृतं कार्यकारणव्यवस्थानुपपत्त्यादिमि-
रिति, तदस्मिन् शास्त्रेऽक्षणे एव काल इति सिद्धान्तः, कालोऽत्र भान्युपगम्यत इति कस्य चि-
प्रलापस्तु भाष्यार्थाविवेकमूल इति, यत् पूर्वदेशसंयोगाद्यवच्छिन्नः परमाणुक्रियाऽऽदिव क्षणः
कालस्तु तदतिरिक्तो नित्य इति वैशेषिका आहुः, तत्र—विशिष्टस्यातिरेकानतिरेकयोश्च भवा-
रुभयतः पाशादतिरेके स्वसिद्धान्तविरोधाद् असम्मतप्रवेशाच्च, अस्माभिस्तादृशस्यैव
गुणपरिणामस्य क्षणत्ववचनात्, अनतिरेके विशेषणविशेष्यतत्सम्बन्धानां त्रयाणामपि स्थि-
रत्वेन क्षणव्यवहारजननाक्षमत्वात् नित्यकालेऽपि च प्रमाणं नास्ति; इदानीमित्याद्यखिलव्य-
वहाराणां खण्डकालमात्रविषयकत्वात् कार्यकारणभावादानामपि क्षणवदितत्वादिति, एतेन
नित्या दिगप्यप्रामाणिकी व्याख्याता, सामान्यतो दिग्व्यवहाराभावात्, पूर्वोदिव्यवहार-
स्य च पराभ्युपगतदिगुदाधिभिरेव सम्भवात् सामान्यतः कालदिग्व्यवहारसत्त्वेऽप्याका-
शादेव तदुपपत्तेश्च, अन्यथा पृथिवीजलतेजआदिभिरुपाधिभिर्दशाद्यतिरिक्तपदार्थः स्यादिति,
कालाच्च दिश्यते विशेषः यत्काल क्षणरूप इष्यते दिक् तु सर्वथैव नेष्यते इति, शास्त्रे
दिक्सामान्यव्यवहारस्तु पूर्वपश्चिमनित्या मकोपाध्यवच्छिन्नकाशेन बोध्यः स्थित्याधारत्वेन
देशव्यवहारवदिति, अत एव श्रुत्यादिषु कुत्र विदाकाशाच्छ्रोत्रं क चिच्च दिशः श्रोत्र-
मिति वेचनमन्योन्यमविरुद्धं दिगाकाशयोरैकत्वादिति दिक्, क्षणतत्क्रमयोर्नास्ति व-
स्तुसमाहार इति यत्प्रागुक्तं तत् प्रपञ्चयति—न चेत्यादिना—नास्ति तत्समाहार इत्य-
न्तेन, सहभावाभ्युपगमेऽपि क्रमे न सम्भवतीत्याह—क्रमश्चेति, असम्भवे हेतुमाह—
पूर्वस्मादिति, तस्मात्सर्वदेव वर्तमानलक्षणः स त्वेक एव क्षणस्तित्ति न पूर्वोत्तरे क्षणा-
इत्यतो नास्ति तयोः क्षणतत्क्रमयोर्वास्तवं मिलनं मुहूर्त्तादिरूपमित्यर्थः, वक्ष्यमाणोपपा-
दक्रमादौ वक्ति—ये त्वित्यादिना—सर्वधर्मा इत्यन्तेन, ये पुनर्भूतभाविनः क्षणास्ते सर्वेऽपि सर्व-
वस्तुपरिणामाधारा एकदेव बार्धकाद्यदर्शनतः क्षणपर्यायकालत्वेनैव परिणामहेतुत्वादित्यु-
त्तरपादे क्षणप्रतियोगीत्याद्युत्तरसूत्रे व्याख्येयाः, तेन हेतुवैकले क्षणेन कृत्स्नो लोकः परि-

व्याख्येयाः, तेनकेन क्षणेन कृत्स्नो लोकः परिणाममनुभवति, तत्क्षणोपा-
रूढाः खल्वमी धर्माः, तयोः क्षणतत्क्रमयोः। संयमात् तयोः साक्षात्करणः
ततश्च विवेकजं ज्ञानं प्रादुर्भवति ॥ ५२ ॥

तस्य विषयविशेष उपक्षिप्यते—

जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदानुत्पद्योस्ततः प्रतिपत्तिः ५३

भास्वती ।

भाविनः क्षणास्ते परिणामान्विताः = परिणामैः सहान्विता वैकल्पिकपदार्था न च वास्त-
वपदार्था इति व्याख्येयाः = मन्तव्याः, तस्मादिति । तस्मादेक एव क्षणो वर्त्तमा-
नः = वर्त्तमानाख्यकाल इत्यर्थः, तेनेति । तेनेकेन = वर्त्तमानक्षणेन कृत्स्नो लोको मह-
दादिव्यक्तवस्तु परिणाममनुभवति, तत्क्षणोपाेरूढाः = वर्त्तमानैकक्षणाधिकरणकाः खल्वमी
धर्माः = सर्वस्य सर्वेऽतीतानागतवर्त्तमाना धर्माः, अतीतानागतानां धर्माणामपि सूक्ष्म-
रूपेण वर्त्तमानत्वाद्, उपसंहरति—तयोरिति । क्षणतत्क्रमयोः = क्षणव्यापिपरिणाम-
स्य साक्षात्कारस्तथा च तत्क्रमसाक्षात्कारः, परिणामस्य किम्प्रकारः प्रवाहः क्रमसा-
क्षात्कारात्तदधिगमो विवेकजं ज्ञानं व्ययमाणलक्षणकम् ॥ ५२ ॥

तस्येति । विवेकज्ञानस्य विषयविशेषः = विषयस्य विशेष उपन्यस्यते, जात्या
दीनां तदक्षधर्माणां यत्र साध्यं तद्विषयोऽपि विवेकज्ञानेन विविच्यत इति सूत्रार्थः तु
ल्ययोरिति । यत्र गोजाताया गोर्दृष्टाऽधुना तत्र वडोति जात्या भेदः, लक्ष्यगौमन्यना जः

तत्त्ववैशारदी ।

इति, अन्विता = सामान्येन समन्वागता इत्यर्थः, उपसंहरति—“तेन” इति, वर्त्तमानस्य य-
थेक्रियामु स्वोचितामु सामर्थ्यादिति ॥ ५२ ॥

यद्यप्येतद्विवेकजं ज्ञानं निःशेषभावविषयमित्यग्रे वक्ष्यते तथाऽप्यतिस्मन्वात् प्रथम-
तस्य विषयविशेष उपक्षिप्यते “जाति—पत्तिः” लौकिकानां जातिभेदोऽन्यताया जापकदेतुः,
तुल्या जातिगोत्व, तुल्यश्च देशः पूर्वत्यादि, कालाक्षीस्वस्तिमत्योर्लक्षणभेदः परमितिः इ-

पातञ्जलरहस्यम् ।

त्वादित्यर्थः, नास्ति समाहारः सह भावित्यर्थः, क्षणमपरिणम्य न तिष्ठति भाव इत्याह—
एकेनेति । प्रतिक्षणं परिणमन्ते भावा अत एव पुराणपुराणतत्त्वादीति ॥ ५२ ॥

सर्वज्ञः सर्वं विदिति ध्रुतः विवेकज्ञानस्य विशेषविशेषयं सूत्रारूढं कुत्रेच्छाह— जातीनि ।
वातिकम् ।

णाममनुभवति प्राप्नोति यतस्तत्क्षणोपाेरूढाः एकैकक्षणोपाेरूढा धर्माः पदार्था इत्यर्थः, त-
किमित्यत आह—तयोः क्षणेति, तनद्वेति, ततश्च क्षणतत्क्रमसाक्षात्कारादखिलपरिणामतत्क्रम-
साक्षात्कारद्वारा सर्ववस्तुनामन्यव्यावृत्ततया स्वरूपावधारणं भवतीति सूत्रार्थ उक्तः ५२

उत्तरसूत्रमवधारयति—तस्येति, तस्य विवेकज्ञानस्य सर्वविषयकस्य शिष्यव्युत्पादनाय
एकमुदाहरणमुपन्यस्यत इत्यर्थः,

“जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदानुत्पद्योस्ततः प्रतिपत्तिः” जातिलक्षणदेशैरन्यताऽन-
वच्छेदान् भेदावधारणस्यासंभवात् ततो विवेकज्ञानादेव प्रतिपत्तिविवेकेन साक्षात्कारः
पौरुषेयो भवतीत्यर्थः, तत्रादौ जात्याऽन्यताऽवच्छेदस्यासङ्कीर्णमुदाहरणमाह—तुल्ययोर्देशे-
ति, कालभेदेन समानदेशस्थयोर्हि समानरूपयोगोगवययोर्भेदो जातिभेदादेवानुमातुं शक्यते

तुल्ययोर्देशलक्षणसारूप्ये जातिभेदोऽन्यताया हेतुः गौरियं वङ्गव्यमिति, तुल्यदेशजातीयत्वे लक्षणमन्यत्वकरं, कालाक्षी गौः स्वस्तिमती गौरिति, द्वयोरामलकयोजातिक्षणसारूप्याद् देशभेदोऽन्यत्वकर इदम्पूर्वमिदमुत्तरमिति, यदा तु पूर्वमामलकमन्यव्यग्रस्य ज्ञातुरुत्तरदेश उपावर्त्यते तदा तुल्यदेशत्वे पूर्वमेतदुत्तरमेतदिति प्रविभागानुपपत्तिः, असन्दिग्धेन च तत्त्वज्ञानेन भवितव्यमित्यत इदमुक्तं-ततः प्रतिपत्तिः विवेकज्ञानाद् इति, कथम्—पूर्वामलकसदृक्षणो देश उत्तरामलकसदृक्षणदेशाद्भिन्नः, ते चाम-

मासती ।

त्यादिसाम्येऽपि तदुदाहरणं—कालाक्षीति । इदं पूर्वं=पूर्वदेशस्यमित्यर्थः, यदेति । उपावर्त्यते=उपस्थाप्यत इत्यर्थः, लौकिकानां प्रविभागानुपपत्तिरिवेकस्तत्र विवेकज्ञानमसन्दिग्धेन विवेकज्ञानेन भवितव्यम्, कथमिति । पूर्वामलकसदृक्षणो देशः=यस्मिन् क्षणे पूर्वामलकं यदेश आसीत् तद्वशादिति यत्र क्षण आसीत् तत्क्षणव्यापितत्त्ववैशारदी ।

योरामलकयोस्तुल्याऽऽमलकत्वजातिः, वस्तुलादिलक्षणं तुल्यं, देशभेदः परमिति, यदा तु यागिज्ञानं जिज्ञासुना केन चित् पूर्वामलकमन्यव्यग्रस्य यागिनी ज्ञातुरुत्तरदेश उपावर्त्यते उत्तरदेशमामलकं ततोऽपसार्थं पिधाय वा तदा तुल्यदेशत्वे पूर्वमेतदुत्तरमेतदिति प्रविभागानुपपत्तिः, प्राज्ञस्य लौकिकस्य त्रिप्रमाणानिपुणस्य, असन्दिग्धेन च तत्त्वज्ञानेन भवितव्यं विवेकज्ञानवतो यागिनः सन्दिग्धत्वानुपपत्तेः, अत उक्तं सूत्रे कृता-‘ततःप्रतिपत्तिः’इति, तत इति व्याचष्टे-‘विवेकज्ञानाद्’ इति, क्षणतत्क्रमसंयमाज्जातं ज्ञानं कथमामलकं तुल्यजातिलक्षणदेशादामलकान्तराद्विवेचयतायि पृच्छति—‘कथम्’ इति, उत्तरमाह—पूर्वामलकसदृक्षणो देशः=पूर्वामलकनैकक्षणो देशः, तेन सह निरन्तरपरिणाम इति यावद्, उत्तरामलकसदृक्षणो देशः=उत्तरामलकनिरन्तरपरिणामाद् भिन्नः, अवतु दशयोर्भेदः, किमायातमामलकभेदस्येत्यत आह—‘ते चामलकं स्वदेशक्षणानुभवभिन्ने’ इति, स्वदेशमहितोयः क्षणः=तस्यामलकस्य कालकला स्वदेशेन सहोत्तराध्वरूपपरिणामरूपक्षिता सा स्वदेशपातल्लक्ष्यम् ।

जात्यादिभिर्बोधान्यताऽवच्छेदो भेदधीने स्यात्तेषां ततो विवेकज्ञानाद्भेदप्रतिपत्तिरिति सूत्रार्थः, तल्लक्षणमपि भेदधीहेतुरित्याह—कालाक्षीति । कालो कनानिकां विहायापि कृष्णवर्तिकम् ।

इति, अत्र वङ्गदेशभेदेनातिसारूप्याद्वयया लक्षितः सारूप्याधिका वङ्गवैवेति, लक्षणेनाव्यत्वावच्छेदेनस्यासंकीर्णादाहरणमाह—तुल्यदेशेति, लक्षणमभिप्रेक्ष्य धर्मभेदः, देशेनान्यत्वावच्छेदेनस्यासंकीर्णादाहरणमाह—द्वयोरिति, देशभेदप्रकारमाह—पूर्वमिदमुत्तरमितीति, इदानीं जात्यादिभिर्बोधान्यताऽनुमानं न संभवति तादृशविवेकज्ञानस्यासंकीर्णमुदाहरणमाह—यदा त्विति, यदा तु पूर्वदेशस्थितमामलकं विषयान्तरव्यग्रस्य ज्ञातुर्विवेककरिष्यतो योगिन उत्तरस्मिन् देश उपावर्त्यते संबध्यतं द्वादिना तदा द्वयोरामलकयोरुत्तरदेशत्वे सति पूर्वदेशोपलक्षितमिदमुत्तरदेशोपलक्षितं चेदमिति विवेकानुपपत्तिः, आमलकयोर्जात्यादिक्रिसाम्यात्, असंदिग्धतत्त्वज्ञानं चादृश्यम् इत्यत उक्तं सूत्रकरेण ततो विवेकज्ञानात्प्रतिपत्तिरितितीत्यर्थः, ननु क्षणतत्क्रमयोः संयमात् कथमामलकयोर्विवेकज्ञानमिति पृच्छति—कथमिति, उत्तरं, पूर्वेति, आमलकस्य क्षणेन सह वर्तत इति आमलकसदृक्षणः चैत्रसहोदर इतिवत्, एवंविधः पूर्वा देश आमलकान्तरेण सदृक्षणानुत्तरदेशाद्भिन्नोऽतः स्वदेशक्षणप्राप्त्या ते आमलकं भिन्नं एकस्य एकदा विरुद्धदेशसंबन्धासंभवादिति, एवं तयो-

लके स्वदेशक्षणानुभवमिच्छे, अन्यदेशक्षणानुभवस्तु तयोरन्यत्वे हेतुरिति, एतेन दृष्टान्तेन परमाणोस्तुल्यजातिलक्षणदेशस्य पूर्वपरमाणुदेशसहक्षणसाक्षात्करणानुत्तरस्य परमाणोस्तद्देशानुपपत्तानुत्तरस्य तद्देशानुभवो-
मिच्छाः सहक्षणभेदात्तयोरीश्वरस्य योगिनोऽन्यत्वप्रत्ययो भवतीति,

अपरे तु वर्णयन्ति—येऽन्या विशेषास्तेऽन्यताप्रत्ययं कुर्वन्तीति, तत्रा-

भास्वती ।

परिणामयुक्तं तदामलकम्, एवमुत्तरामलकम्, ततस्ते स्वदेशक्षणानुभवमिच्छे, एवं तयो-
न्यत्वमिति । पारमार्थिकमुदाहरणम्—परमाणोरिति । द्वयोः परमाण्वोरपि पूर्वोक्तरीत्या
भेदसाक्षात्कारो योगीश्वरस्य भवति, अपर इति । सन्ति के चिदन्याः = अगोचराः
सूक्ष्मा इत्यर्थः, विशेषा भेदकगुणा ये भेदज्ञानं जनयन्तीति येषां मतं तत्रापि देशलक्षण-
भेदस्तथा च मूर्तिव्यवधिजातिभेदोऽन्यत्वहेतुः, मूर्तिः = वस्तुनां प्रातिस्विका गुणाः,

तत्त्वैश्वर्यम् ।

क्षणः, तत्त्वानुभवः = प्राप्तिर्वा शांता, तेन भिन्ने आमलके, ययोरामलकयोः पूर्वोत्तरान्या-
देशान्यामौत्तराध्वपरिणामक्षण आसीत्तयोर्देशान्तरौत्तराध्वपरिणामक्षणविशिष्टवस्तुमभ्य-
संयमी ते भिन्ने एव प्रत्येवि, सम्प्रति तद्देशपरिणामेऽपि पूर्वपरिणामाद्विशिष्टस्य चैतद्देशप-
रिणामक्षणस्य संयमतः साक्षात्करणात्, तदिदमुक्तम्—“अन्यदेशक्षणमिच्छदेशक्षणानुभवस्तु तयो-
रन्यत्वे हेतुः” इति, अनेनैव निदर्शनेन लौकिकपरीक्षकसंवादादिना परमाणोरपि दृष्टस्य भेदो योगी-
श्वरबुद्धिगम्यः अदेव इत्याह—“एतेन” इति, ‘अपरे तु वर्णयन्ति’—वर्णनमुदाहरति “ये” इति, वैशे-
षिका हि नित्यद्रव्यवृत्तयोऽन्या विशेषा इत्याहुः, तथा हि—योगिनो मुक्तान् तुल्यजातिदेश-
कालान् व्यवधिरहितान् परस्परतो भेदेन प्रत्येकं तत्त्वेन प्रतिपद्यन्ते तस्मादस्ति कश्चिदन्यो-
पातञ्जलरहस्यम् ।

वर्णमक्षि यस्याः, एवं स्वस्तिमयी, देशकृतपौर्वापर्यमपि भेदे हेतुरित्याह—देशेति । प्रवि-
भागानुपपत्तिरयोगिनामिति शेषः, तर्हि नित्यद्रव्यभेदो हेतोर्विशेषस्य भेदकान्तरापेक्षा
वार्तिकम् ।

भेदं प्रसाध्यैकदेशसंबन्धदशार्थां विवेकप्रहणोपायमाह—अन्येति, अन्ययोर्मिच्छयोः पूर्वोत्तरदे-
शसंबन्धक्षणयोरनुभवः साक्षात्कारस्त्वामलकयोरन्यत्वे हेतुयेत्येकविवेकप्रहं कारणमित्यर्थः—
अत्र बोधादहरेण क्षणसंयमादेव विवेकज्ञानं दर्शितम् एतदनुसारेण क्षणक्रमसंयमादपि विवे-
कज्ञानस्योदाहरणमुच्येयमिति भावः, तथापि द्वित्रिक्षणमात्रेण ज्येष्ठकनिष्ठयोर्ज्येष्ठकनिष्ठता-
विवेकज्ञानं क्षणक्रमसाक्षात्कारं विना न संभवति; अतः क्षणक्रमसंयमो मूलकारणमिति, एतेनैव
स्थूलदृष्टान्तेन परमसूक्ष्मेऽपि क्षणतत्त्वमानुसवाद् विवेकज्ञानमनुमेयमित्याह—एतेनेति,
तुल्यजातिलक्षणदेशस्य परमाणुसामान्यत्वान्योन्यम् अन्यत्वप्रत्ययो विवेकप्रत्ययः पूर्वयोः
परमाणुदेशसादृश्यक्षणयोः साक्षात्करणाद् ईश्वरस्य प्रकृत्यादिप्रेरणमभीप्सोर्योगिनो भवती-
त्यन्यः, तत्र हेतुरुक्त उत्तरस्य परमाणोरित्यादिना, यत् उत्तरस्य परमाणोः पूर्वदेशानुपप-
त्त्योत्तरस्य स्वदेशप्राप्तिः पूर्वस्य स्वदेशप्राप्तितो भिन्ना तयोः सहक्षणभेदात्सादृश्यक्षणयोर्भि-
न्नत्वादित्यर्थः, तदेवं जात्यादिभेदात् देशसंबन्धक्षणभेदाच्च तुल्ययोरन्यताप्रत्ययं प्रतिपाद्य पर-
मतेऽप्येतत्समानमिति प्रतिपादयितुं तन्मतमाह—अपरे स्तिवति, अपरे वैशेषिका वदन्ति
नित्यद्रव्यवृत्तयोऽन्या विशेषा इति, अन्याः प्रलयकालस्याः मुक्तेषु कालमसु सर्वेषु तुल्य-
जातिलक्षणदेशेष्वन्योन्यं विभाजकान्तरासंभवेन विशेषनामा भेदकः कश्चन पदार्थोऽन्यं वा-
च्यः, तथा च परमाण्वादिविषयं स एवान्यताप्रत्ययं करोतीति तेचामाशयः, तत्रापि, तन्म-
तेऽपि देशादीनां योगबुद्धिगम्यक्षणांशानां भेदोऽप्यण्वादीनामन्यत्वे हेतुरन्येवेति समानमि-
त्यर्थः, मूर्तिः संस्थानं, व्यवधिः व्यवहितता, एतद् द्वयमधिकमत्रोक्तम्, अत इति, यत्ने नू

यि देशलक्षणभेदो मूर्तिव्यवधिजातिभेदश्चान्यत्वहेतुः, क्षणभेदस्तु योगि-
बुद्धिगम्य एवेति, अत उक्तं मूर्तिव्यवधिजातिभेदाभावाच्चास्ति मूलपृथक्-
त्वम्, इति वार्षगणयः ॥ ५३ ॥

तारकं सर्वविषयं सर्वधाविषयमक्रमं चेति
विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५४ ॥

भारवती ।

व्यवधिः = अवच्छिन्नदेशकालव्यापकता, जातिः = बहुभ्यक्तीनां साधारणधर्मबाधो बाधकः,
यतो जात्याधिभेदो लोकबुद्धिगम्योऽत उक्तं क्षणभेदास्तु योगिबुद्धिगम्या एवेति विकारेष्वेव
भेदो न तु सर्वमूले प्रधाने तत्राचार्यो वार्षगणयो वक्ति मूर्तिव्यवधिजातिभेदानामभा-
वाच्चास्ति अस्तूनां मूलावस्थार्यां प्रधान इत्यर्थः पृथक्त्वम् ॥ ५३ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

विशेष इति, तथा च स एव नित्यानां परमाण्वादीनां द्रव्याणां भेदक इति, तदेतद् दूषयति—
“तत्रापि” इति, जातिदेशलक्षणान्युदाहृतानि, मूर्तिः = संस्थानं, यथेकं विशुद्धावयवसंस्था-
नोपपन्नमपसाध्यं तस्मिन्नेव देशेऽन्यव्यपस्थं द्रष्टुः कुत्सितावयवसन्निवेश उपावर्त्यते तदा
तस्य संस्थानभेदेन भेदप्रत्ययः, शरीरं वा मूर्तिः, तत्तत्संबन्धेनात्मनां संसारिणां मुक्तात्मनां-
वा मूलचरेण यादृशतादृशेन भेद इति सर्वत्र भेदप्रत्ययस्यान्यथासिद्धिर्नान्त्यविशेषकल्पना,
व्यवधिभेदकारणं, यथा कुशपुष्करद्वीपयोर्देशस्वरूपयोरिति, यतो जातिदेशादिभेदा लोक-
बुद्धिगम्या अत उक्तं क्षणभेदस्तु योगिबुद्धिगम्य एवेति, एवकारः क्षणभेदमवधारयति, न
योगिबुद्धिगम्यत्वं, तेन मूलचरेण देहसम्बन्धेन मुक्तात्मनामपि भेदो योगिबुद्धिगम्य उन्नेष-
इति, यस्य तूक्ता भेदेहेतवो न मन्ति तस्य प्रधानस्य प्रभेदो नास्तीत्याचार्यो मेने, यस्मा-
दूचे—“कृतायं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वाद्” इति, तदाह—“मूर्तिव्यवधि” इति,
उक्तभेदेहेतुलक्षणमेतद्, जगन्मूलस्य प्रधानस्य पृथक्त्वं भेदो नास्तीत्यर्थः ॥ ५३ ॥

तदेवं विषयैकदेशं विवेकजज्ञानस्य दर्शयित्वा विवेकजं ज्ञानं लक्षयति—“तारकं—
ज्ञानम्” विवेकजं ज्ञानमिति लक्ष्यनिर्देशः, शेषं लक्षणम्, संसारसागरात्तारयतीति तारकम्,
पातजलरहस्यम् ।

स्यादिति—तत्राह—तत्रापिति । भवतु वा तथा, तत्र क्षणभेदार्था योगिविद्धिरित्याह—
क्षणेति । मूलप्रकृतेरभेदधीरपि तज्ज्ञानसाध्येत्याह—मूलेति । अत एवार्थजं ज्ञानं सांख्ये-
रुक्तमिति भावः ॥ ५३ ॥

उहः शब्दोऽऽद्ययनमिति सांख्ये य उहशब्देनोक्तः स एवात्र तारकमिति योगिकं सर्वभ्य-
वाक्तिकम् ।

चित्तव्यवधिजात्यादिर्नित्यद्रव्येष्वप्यस्ति भेदकोऽतः परैरुक्तं मूलपृथक्त्वं मूलेषु नित्यद्रव्येषु-
विशेषपदार्थो नास्ति मूर्तिव्यवधिजातिभ्यो भेदेनातिरेकेण पृथक्त्वस्याभावात् तैरेव पृथक्त्व-
व्यवहारोपपत्तेरिति वार्षगण्य आचार्यो मन्यतः इत्यर्थः, ननु वार्षगण्यमते सुक्ष्मपुरुषेषु मूर्त्याद्य-
भावात्कथं विभागव्यवहारः स्यादिति चेन्न—बद्धावस्थार्यां ये मूर्त्यादयः स्थितास्त एव सु-
क्ष्मवस्थायामपि योगिभिर्गृह्यमाणा अन्यान्यभेदव्यवहार जनयन्तीत्यप्युगमसंभवादन्यदेशा-
दिरूपाणां तु परमाण्वादीनां प्रलये भेदव्यवहारः स्वगतसूक्ष्मकार्यभेदाद् यथोक्तक्षणेन वि-
भ्यश्चेति, अत्र वार्षगण्यमतस्याप्रतिषेधादिदमेव स्वमतमिति मन्तव्यम् ॥ ५३ ॥

विवेकजज्ञानस्यैकं विषयं प्रदर्शयित्वा ज्ञानं विवेकजज्ञानस्य मोक्षोपयोगितामाह—

“तारकं सर्वविषयं सर्वधाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम्” इति शब्दो हेत्वर्थः, यतो वि-
वेकजं ज्ञानं सर्वविषयादिरूपम् अतः सर्वत्र दोषसाक्षात्कारेणोक्तवैराग्यद्वारा संसारतारक-

तारकमिति = स्वप्रतिभोत्थमनौपदेशिकमित्यर्थः, सर्वविषयं = नास्व
किञ्चिद्विषयीभूतमित्यर्थः, सर्वथाविषयम् = अतोतानागतप्रत्युत्पन्नं सर्व-
सर्वथा ज्ञानातीत्यर्थः, अक्रममिति = एकक्षणोपाकूटं सर्वं सर्वथा गृह्णातीत्यर्थः,
एतद्विवेकज्ञानं परिपूर्णम्, अस्यैवांशो योगप्रदीपः, मधुमती भूमिसु-

भासती ।

तारकमिति । प्रतिभा = ऊहः, स्वबुद्ध्युत्कर्षाद्द्वित्वा सिद्धमित्यर्थः, ततोऽनौपदे-
शिकम्, पर्यायैः = अवाप्तरभेदैः, एकक्षणोपाकूटं युगपत् सर्वं सर्वथा गृह्णाति, सर्वमेव वर्त्त-
मानं नास्त्यस्य किञ्चिदतीतमनागतञ्चेति, तारकाख्यमेतद् विवेकज्ञानम् परिपूर्णं = नातः
परं ज्ञानोत्कर्षः साध्य इत्यर्थः, अस्यांशो योगप्रदीपः = ज्ञानदीप्तिमान् सम्प्रज्ञातः, मधुमती-
भूमिम् = ऋतम्भरां प्रज्ञासुपादाय ततः प्रभृति यावदस्य परिसमाप्तिः प्रान्तभूमिविवेकरूपा
तत्त्वैश्वरी ।

पूर्वस्मात् प्रातिभाद्विशेषयति — “सर्वथाविषयम्” इति । पर्याया अवान्तरविशेषाः, अत-
एव विवेकज्ञानं परिपूर्णं नास्य क्व चित्किञ्चित्कथञ्चित्कदा विद्गोचर इत्यर्थः, आस्ता-
तावज्ज्ञानान्तरं, सम्प्रज्ञातोऽपि तावदस्यांशः, तस्मादतः परं किमपरिपूर्णमित्याह — “अस्यै-
वांशो योगप्रदीपः” इति । योगप्रदीपः सम्प्रज्ञातः किमुपक्रमः किमवसानदवासावित्याह —
“मधुमतीम्” इति । ऋतम्भरा प्रज्ञैव मधु मोदकारणत्वाद्, यथोक्तं “प्रज्ञाप्रासादमाकलय”
इति, तद्वती मधुमती तासुपादाय, यावदस्य परिसमाप्तिः सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा, अत एव
पातञ्जलरहस्यम् ।

स्तारणात्, सम्प्रज्ञातगुह्यज्ञानाद्यनपेक्षमित्याह — अनौपदेशिकमिति, प्रातिभज्ञानादस्य सर्वं
वापिकम् ।

अवतीत्यर्थः, एतेन विवेकज्ञानस्यैवं लक्षणं बोध्यम्, अत एवानेन लक्षणेन सत्त्वपुरुषान्य-
ताख्यातिजन्यसर्वज्ञताया अपि संग्रहात्तत्र सूत्रे साऽपि विवेकज्ञानशब्देन भाष्यकारैरुक्तेति
तत्र भाष्यकारः प्रत्येकं विशेषणानि व्याचक्षाणः तारकशब्दस्यार्थोपत्तिलब्धमर्थमाह — तारक-
मितीति, लौकिकसामर्थ्या विनैव यथाऽर्थज्ञानसामर्थ्यं सर्वपुरुषान्यतासंयमक्षणतत्क्रमसंयमा-
भ्यामुद्बोधितं प्रतिभातदुत्थं स्वप्रतिभोत्थं तदेव हि संसारतारकं घटतः अतोऽर्थापत्त्या स्व-
प्रतिभोत्थमेव तारकशब्दार्थः, प्रतिभोत्थत्वे हेतुमाह — अनौपदेशिकमिति, न हि सर्वथा सर्व-
विषयकं ज्ञानं शब्दं भवितुं युज्यते शब्दस्य सामान्यमात्रविषयकत्वात् परिच्छिन्नविषयक-
त्वाच्चेति, सर्वविषयमित्यत्र सर्वशब्दोऽसङ्कुचित इत्याह — सर्वविषयमिति, सर्वविषयकत्वं
वचनादित्यर्थः, अतोनेति, अतोतादिरूपं सर्वमित्यनुवादोऽन्वयार्थः पर्यायैः स्वगतविशेषैः
सर्वथा निःशेषैः विषयीकरोतीत्यर्थः, नास्ति क्रमः पौर्वापर्यं यत्र ज्ञान इत्यक्रमम्, अक्रमान्त-
विशेषणैर्लब्धं वाक्यतात्पर्यार्थमाह — एकक्षणोपाकूटमित्यादिना, आरोहोऽप्राथान् बुद्धिवृत्ता-
विति, विवेकज्ञानस्याखिलसिद्धान्ते निर्वचनस्य बीजमाह — एतदिति, परिपूर्णशब्दार्थं स्वयं-
व्याचष्टे — अस्यैवांश इति, अस्यैव सूर्यतुल्यस्य विवेकज्ञानस्यांशो योगप्रदीपः, क इत्या-
काङ्क्षायामाह — मधुमतीति, स्थान्युपनिमन्त्रणसूत्रे ऋतम्भरप्रज्ञाऽऽख्यद्वितीयभूमौ योगी म-
धुभूमिक इत्युक्तं सैव च भूमिकाश्च मधुमतीति निर्दिष्टा तामादाय सप्तधा प्रान्तभूमिप्रज्ञेति
पूर्वोक्तं सम्प्रज्ञातसमाप्तिपर्यन्तभूमिकाजातं योगप्रदीप इत्यर्थः, ते हि भूमिव्यूहा विवेकज्ञ-
ज्ञानविषयैकदेशप्रकाशका अतोऽज्ञा इति भावः, ननु सवितर्कादिरूपास्तथा परिणामत्रयसंय-
मादिरूपाश्च याः सम्प्रज्ञातयोगभूमयः पूर्वोक्तास्ताः कथं योगप्रदीपतया विवेकज्ञानांशतया
च न निर्दिष्टा इति चेन्न — योगवद्विकणत्वेन तेषामत्यल्पत्वस्य विवक्षितत्वात्, प्रकृष्टभूमितया
योगप्रदीपानामासामंशत्वेनैव च कणतुल्यभूमौ नांशांशत्वमपि प्राप्तमिति भावः, विष्णुपुराणे

यस्याय थावदस्य परिसमाप्तिरिति ॥ ५४ ॥

आसविवेकजज्ञानस्याप्रासविवेकजज्ञानस्य वा—

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥ ५५ ॥

यदा निर्द्वैतरजस्तमोर्मलं बुद्धिसत्त्वं पुरुषस्यान्यताप्रत्ययमात्राधिकारं दग्धश्लेशाबीजं भवति तदा पुरुषस्य शुद्धिसारूप्यमिवापन्नं भवति,

मात्स्वयी ।

तावद् योगप्रदीप इत्यर्थः ॥ ५४ ॥

सत्त्वेति । बुद्धिसत्त्वस्य शुद्धौ पुरुषसाम्ये च, तथा पुरुषस्योपचरितभोगाभावरूपशुद्धौ स्वसाम्ये च कैवल्यमिति सूत्रार्थः, यदेति । व्याचष्टे—विवेकेनाभिकृतं दग्धश्लेशाबीजं बुद्धिसत्त्वं पुरुषस्य स्वरूपं पुरुषवच्च शुद्धं गुणमलरहितमिव भवतीति सत्त्वस्य शुद्धिसाम्यम्, तदा पुरुषस्य शुद्धस्य गौणी शुद्धिपचारहीनता बुद्धिसारूप्याप्रतीतिस्तथा त्वेन सह च तत्त्ववैशारदी ।

विवेकजं ज्ञानं तारकं भवति तदज्ञस्य योगप्रदीपस्य तारकत्वादिति ॥ ५४ ॥

तदेवम्परम्परया कैवल्यस्य हेतुः सविभूतीन् संयमानुक्त्वा सत्त्वपुरुषान्यताज्ञानसाक्षात्कैवल्यसाधनमित्यत्र सूत्रमवतारयति—“प्राप्त” इति । विवेकजं ज्ञानं भवतु मा वा भूत्, सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिस्तु कैवल्यप्रयोजिकेत्यर्थः “सत्त्व—मिति” इति—सूत्रसमाप्तौ, ईश्वरस्य पूर्वोक्तः संयमज्ञानक्रियासक्तिमतः, अनौचित्यस्य वा समनन्तरात्केन संयपातजलरहस्यम् ।

विषयमित्यादिविशेषणत्रयेण श्रेष्ठत्वमसूच ॥ ५४ ॥

तरति शोकमात्मविदिति, तमेव विदित्वाऽति मृत्युमेतांति श्रुतेः कैवल्यप्रत्यासत्तेः सर्वाभ्यो विभूतिभ्योऽप्यन्तरङ्गं सत्त्वपुरुषान्यताज्ञानमित्याह—सत्त्वेति । शुद्धिसाम्ये रजस्तमोवासिकम् ।

च सर्वेषामेवेतरज्ञानानां प्रदीपतुल्यत्वविवक्षया ब्रह्मविवेकजज्ञानस्य सूर्यतुल्यत्वं प्रोक्तम्,

अन्धं तम इवाज्ञानं दीपवच्चेन्द्रियोज्ञवम् ।

यथा सूर्यस्तथा ज्ञानं यद्विप्रं ! विवेकजम् ॥ इति,

इन्द्रियोज्ञवमित्यन्येषामपि ज्ञानानामुपलक्षणम् ॥ ५ ॥

तदेवं संयमानां सिद्धिरूपा विभूतयोऽतोतानागतज्ञानाद्या विवेकजज्ञानान्ता ज्ञाब्रह्मैश्वर्यरूपा विस्तरेणाकाः, तत्रागं संशयः—किमेतासां विभूतीनामनन्तरमेव मोक्षो भवति; आहोस्विदेतद्विदिकेणापीति, तत्र निर्णायकतयोत्तरसूत्रमवतारयति—प्रासविवेकेति, सूत्रेण सहा-न्वयः, विवेकजज्ञानाख्यातमसिद्धयपेक्षयैव सुतरामितरसिद्ध्यपेक्षा कैवल्य इति भाष्याशयः,

“सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यम्” बुद्धिसत्त्वस्य पुरुषेण सह समाना यदा शुद्धिर्वक्ष्यमाणरूपा विवेकसाक्षात्काराद्भवति तदैव मोक्षो न तत्र सिद्ध्यपेक्ष्यर्थः, क्व चिदितिशब्दः सूत्रान्ते तिष्ठति, स च हानोपायव्यूहसमाप्ति सूचनार्थः, शुद्धिसाम्यं हेतुतः स्वरूपतश्च व्याचष्टे—यदेति, निर्द्वैतो रजस्तमोद्रव्यरूपो मलो यस्य तत्तथा, अत एव विवेकख्यातिमात्रे-धिकारः कर्तव्यता यस्य न तु सिद्धयादौ तत्तथा, ततश्च दग्धान्यनागतकलेशरूपाणि विपाकाख्यसंसारबीजानि यत्र तत्तथा, एवं यदा बुद्धिसत्त्वं भवति तदा शुद्धया पुरुषस्य स्वरूपमिव तद् भवति, अनेन शुद्धिसाम्ये हेतुरुक्तः, बुद्धेर्दुःखाद्यात्मकत्वाच्चात्यन्तं शुद्धिसाम्यं कदा-ऽपीत्येतत्प्रतिपादनायेव शब्दप्रयोगः, यस्मिन्मोक्षे साम्यं तदाह—पुरुषस्येति, बुद्धिधर्मत्वात्पुरुष-उपचरितमात्रस्य प्रत्ययविशेषाख्यभोगस्याभावः पुरुषस्य बुद्धिः बुद्धेरपि जीवन्मुक्तदशायां-विवेकित्वेन तादृशो भोगो नास्तीति शुद्धिसाम्यमित्यर्थः, अत्र साक्षितामात्ररूपभोगव्याव-

तदा पुरुषस्योपचरितभोगाभावः शुद्धिः, एतस्यामवस्थायां कैवल्यं भव-
तीश्वरस्यानीश्वरस्य वा, विवेकज्ञानभागिन इतरस्य वा, न हि दग्धक्लो-
शबीजस्य ज्ञाने पुनरपेक्षा का विदस्ति, सत्त्वशुद्धिद्वारेणैतत्समाधिजमैश्व-
र्यं च ज्ञानोपक्रान्तम्, परमार्थतस्तु ज्ञानाद्भ्रमं निवर्तते, तस्मिन्निवृ-
त्ते न सन्त्युत्तरे क्लेशाः, क्लेशाभावात्कर्मविपाकाभावः, चरिताधिका-
राश्चैतस्यामवस्थायां गुणा न पुरुषस्य पुनर्दृश्यत्वेनोपतिष्ठन्ते, तत्पुरुषस्य
कैवल्यम्, तदा पुरुषः स्वरूपमात्रज्योतिरमलः केवली भवति ॥ ५५ ॥

इति श्रोपातकलमाख्यप्रवचने विभूतिपादस्तुतीयः ॥ ३ ॥

भास्वती ।

साम्बम्, एतस्यामवस्थायां कैवल्यं भवति, ईश्वरत्व = लब्धयोगैश्वर्यस्य वाऽनीश्वरस्य
वा, सम्बन्ध विरक्तानां ज्ञानभोगिनामेश्वर्याधिप्सुना विभूत्यप्रकाशोऽपि कैवल्यं भवतीत्यर्थः,
न हीति । दग्धक्लेशबीजस्य ज्ञाने = ज्ञानस्य परिपूर्णतायां न का विदपेक्षा स्यात्, स-
त्त्वेति । सत्त्वशुद्धिद्वारेण = सत्त्वशुद्धिलक्षणकमन्वद् यत्फलं ज्ञानैश्वर्यरूपं तदेवोपक्रान्तम् =
उक्तमित्यर्थः, परमार्थतस्तु = मोक्षदशा तु विवेकज्ञानाद्विवेकरूपाऽविद्या निवर्तते, तन्नि-
वृत्तौ न सन्ति पुनः क्लेशाः = क्लेशसन्ततिश्चिह्ना भवतीत्यर्थः, तदिति । तत् पुरुषस्य
कैवल्यं = केवलीभावः, इदयानां विलयाद् द्रष्टुः केवलावस्थानम्, तदा पुरुषः स्वरूप-
मात्रज्योतिः = स्वप्रकाशोऽमलः केवलीति वक्तव्यस्तथाभूतोऽपि तदा तथैव वाच्यो भव-
तस्त्वैश्वर्यदी ।

मेन विवेकज्ञानभागिनः, इतरस्य वाऽनुत्पन्नज्ञानस्य, न विभूतिषु का विदपेक्षाऽस्तीत्याह --
“न हि” इति । ननु यथानपक्षिता विभूतयः कैवल्ये, व्यर्थस्तर्हि तासांमुपदेश इत्यत आह --
“सत्त्वशुद्धिद्वारेण” इति । इत्यम्भृतलक्षणे तृतीया, नात्यन्तमहेतवः कैवल्ये विभूतयः
किन्तु न साक्षादित्यर्थः, ज्ञानं विवेकज्ञानमुपक्रान्तं यच्च पारम्पर्येण कारणं तदोपचारिकं न
पातज्वरहृत्स्वम् ।

विगमे, कैवल्यमिति सूत्रार्थः, अन्यताप्रत्ययः भेदज्ञानं, तत्रैव साधिकां तज्जननममर्थम्
वातिकम् ।

सनायोपचरितेत्युक्तं पुरुषस्य प्रत्ययाविशेषरूप एव हि भोग उपचरितोऽविवेकस्योपाधि-
मत्वात्, चिदवसानत्वरूपस्तु सांख्यसूत्रोक्तो भोगः स्वत इति, तथा च साक्षी निरभिमान-
एवं चित्तस्य निरभिमानत्वमेव मोक्षहेतुर्नैश्वर्यादिकमिति पर्ववसितोऽर्थः, एतस्यामिति, एत-
स्यां शुद्धिसाम्यावस्थायां जातायां प्रारब्धप्रतिबन्धनिवृत्त्यनन्तरं कैवल्यं भवतिः ईश्वरानीश्व-
रादिलाधारण्येनेत्यर्थः, स्वतन्त्रज्ञानक्रियाशक्तिमानत्रेश्वरः, ज्ञाने पुनरिति, ज्ञानान्तरे काऽप्य-
पेक्षा नास्तीत्यर्थः, ननु विवेकसाक्षात्कारहेतौ तत्संयमे सत्यवश्यमेव सार्वज्ञ्यादिकं भविष्यति
तत्कथमनीश्वरस्य वेत्युच्यत इति चेद् न-संयमे सत्यपि कामनां विना सिद्ध्यनुत्पत्तेः यागे
सत्यपि स्वर्गानुत्पत्तिवत्, किं च यमनियमाद्यङ्गवैगुण्यादपि मिद्वयनियमः तादृशाङ्गवैगुण्ये-
ऽप्यभिमाननिवृत्त्याख्यदृष्टद्वारा कदा चिन्मोक्षः सम्भवत्येवेति, ननु चेत् कैवल्ये सिद्ध्यपेक्षा
नास्ति तर्हि किमर्थं मोक्षाख्यहात्म्योपायमध्ये सिद्धीनां कथनमित्याक्षेपायामाह-सत्त्वशु-
द्धिद्वारेणेति, सत्त्वस्य शुद्धिसत्त्वस्य शुद्धिर्वैराग्यादि तद्वद्द्वारेण मोक्षोपयोगितयेति शेषः,
ऐश्वर्यं क्रियाशक्तिणिमादि, ज्ञानं विवेकज्ञानान्तमुपक्रान्तं प्राक् सूत्रजातेन, परमार्थतस्तु
सत्त्वपुरुषान्यताज्ञानादेवाज्ञाननिवृत्त्यादिदृष्टद्वारा कैवल्यमित्यर्थः, अत्र चरिताधिकारा
इत्यादिना कैवल्यस्वरूपमुक्तं, कैवल्ये पुरुषार्थमाह-तदेति, तत्र सुखदुःखमोहात्मक-

काव्यम् ।

ति वृत्तिसारूप्यप्रतीतेरभावादिति ॥ १५ ॥

इति श्रीपातञ्जलयोगभाष्यस्य टीकायाम् भास्वत्या तृतीयः पादः ।

तत्त्ववैशारदी ।

मुख्यं, परमार्थस्तु क्वातिरेव मुख्येत्यर्थः, ज्ञानादिति प्रसङ्गव्यापादित्यर्थः ॥ १६ ॥

अत्रान्तरङ्गाण्यङ्गानि परिणामाः प्रपञ्चिताः ।

संयमाद् भूतिसंयोगस्तासु ज्ञानं विवेकजम् ॥

इति पदार्थसंग्रहः इत्येकः ।

इति श्रीऋद्धाचल्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां-

तत्त्ववैशारद्यां विभूतिपादस्तृतीयः समाप्तः ॥ ३ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

ईश्वरस्येवामीश्वरस्यापि योगिन इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आद्ये पादे समाधिर्हि द्वितीये साधनस्तथा ।

तृतीये भूतयो ज्ञाता इति पदार्थवर्णना ॥

इति श्रीविश्वेश्वरभगवत्पादशिष्याद्वयभगवत्पादशिष्यराघवानन्दसरस्वतीविरचिते

योगतत्त्ववैशारद्याख्यायाः व्याख्यायाष्टीकारूपे पातञ्जलरहस्ये

पञ्चपञ्चाशत्सूत्रात्मकस्तृतीयो विभूतिपादः समाप्तः ॥ ३ ॥

वार्तिकम् ।

सत्त्वादिगुणादर्शने चित्तज्योतिर्वियोगात्स्वरूपमात्रज्योतिरतो दुःखादिप्रतिबिम्बरूपमल-
रहितः सन् केवली भवति केवलेषु मुखेषु नित्यमुक्त ईश्वरे वाऽविभागं गच्छतीत्यर्थः,
तथा च दुःखभोगनिवृत्तिरेव पुरुषार्थ इति, व्याख्यातामि हनोपायस्य विवेकख्यातेः साधना-
नि योगस्य चाङ्गानि यमादीनि ससिद्धीनि ॥ १४ ॥

इति श्रीपातञ्जलभाष्यवार्तिके श्रीविज्ञानभिक्षुनिर्मिते

विभूतिपादस्तृतीयः ॥ ३ ॥

साङ्गे योगदर्शने

चतुर्थः कैवल्यपादः ।

जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

देहान्तरिता जन्मना सिद्धिः, ओषधिमिरसुरभवनेषु रसायनेत्येषमादि,

भास्वती ।

पादेऽस्मिन् योगस्य मुख्यं फलं कैवल्यं व्युत्पादितम्, कैवल्यरूपां सिद्धिं व्याचि-
ख्यासुरादौ सिद्धिभेदं दर्शयति—कायचित्तेन्द्रियाणामभोध उत्कर्षः सिद्धिः, सा च सिद्धिर्ज-
न्मजाऽऽदिः पञ्चविधा, देहान्तरिता = कमेविशेषादन्यस्मिन्नन्मनि प्रादुर्भूता देहवैशिष्ट्य-
जान्ता जन्मना सिद्धिः, यथा—केषाञ्चिद् विनाऽपि दृष्टसाधनं शरीरप्रकृतिविशेषात्
तत्त्वैश्वर्यो ।

तदेवं प्रथमद्वितीयतृतीयपादैः समाधितत्साधनतद्विभूतयः प्राधान्येन व्युत्पादिताः, इत-
रत्र प्राप्तिक्रमौपोद्घातिकं चोक्तम्, इदानीं तदेतत्कं कैवल्यं व्युत्पादनोप न चैतत् कैवल्य-
भागीयं चित्तं परलोके च पारलौकिकं विज्ञानातिरिक्तं चित्तकरणकसुखाप्राप्तमकनन्दाद्यु-
पभोकारमात्मानं च प्रसंख्यानपरमकाष्ठां च विना व्युत्पाद्य शक्यं वक्तुमिति तदेतत्सर्वमत्र
पादे व्युत्पादनीयम्, इतरच्च प्रसङ्गादुपोद्घाताद्वा, तत्र प्रथमं सिद्धचित्तेषु कैवल्यभागीयं-
चित्तं निर्धारयितुकामः पञ्चतयीं सिद्धिमाह—“जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः ।

व्याचष्टे—“देहान्तरिता” इति । स्वर्गोपभोगभागीयात् कर्मणो मनुष्यजातीयाचरिता-
त्कुतश्चिच्चित्तमित्ताल्लब्धपरिपाकात्स्व चिद् देवनिष्ठाये जातमात्रस्यैव दिव्यदेहान्तरिता सि-
द्धिरणिमाद्या भवतीति, ओषधिसिद्धिमाह—“असुरभवनेषु” इति । मनुष्यो हि कुतश्चिच्चिन्नि-
मित्तादसुरभवनमुपसम्प्राप्तः कमनीयाभिरसुरकन्याभिरुपनीतं रसायनमुपयुज्याजरात्मण-
त्वमन्याश्च लिङ्गोरासादयति, इहैव वा रसायनोपयोगेन यथा माण्डव्या मुनी रसोपवा-
गाद्विष्यवासीति, मन्त्रसिद्धिमाह—“मन्त्रैः” इति । तपःसिद्धिमाह—“तपसा” इति ।
सङ्कल्पसिद्धिमाह—“कामरूपी” इति । यदेव कामयतेऽणिमादि तदेकपदेऽस्य भवतीति, यत्र
पातञ्जलस्यैव ।

योगाणवसमुद्भूतैः फलरत्नैर्विविच्यते ।

महेश्वरस्य पादार्घ्यं चतुर्थं चरणेऽधुना ॥

वृत्तवर्षिष्यमाणयोः संबन्धं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—तदेवमित्यादि—व्युत्पादनीयमित्यन्तेन,
अविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा इति श्रुतिमाश्रित्य चित्तातिरिक्तं नित्यमा-
त्मानं वक्तुमाह—न चेतदित्यादि—वक्तुमित्यन्तेन, पारलौकिकं स्वर्गादिसंबन्धिनं आकार-
चित्तमतसुखदुःखसाक्षात्कारवन्तं, प्रसंख्यानपरमकाष्ठां चेति, प्रसंख्यानं ध्यानं तत्रैवैरागं वा
वाञ्छिकम् ।

हानोपायान्तं व्यूहत्रयमतिविस्तरतः पादद्वयेन व्याख्याय हानं तु स्वरूपत एव तत्र
संक्षेपावुक्तं न तु तस्याशेषविशेषरूपो व्यूह इत्यतो हानविस्तरार्थं चतुर्थपादशरम्भः,
तत्रादौ कैवल्ययोग्यं चित्तं निर्धारयितुं पञ्चप्रकारां सिद्धिमाह—अनेनैव प्रसङ्गेन जन्मादि-
सिद्धयेष्वपि यथोक्तसमाधिसिद्धिदेष्टव्योऽपि सेत्स्यति—

“जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः” क्रमेण सिद्धीर्व्याचष्टे—देहान्तरितेति, ऐहि-
केन कर्मणा देवादिदेहान्तरे जन्ममात्रेण भवन्तीः अणिमादिसिद्धिर्जन्मजेत्यर्थः, ओषधिञ्च

मन्त्रैरोकाशगमनाणिमादिस्त्राभः, तपसा सकृत्पसिद्धिः, कामरूपी यत्र तत्र कामग इत्येषमादि, समाधिजाः सिद्धयो व्याख्याताः ॥ १ ॥

तत्र कायेन्द्रियाणामन्यजातीयपरिणतानां—

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूराद् ॥ २ ॥

पूर्वपरिणामापाय उत्तरपरिणामोपजनस्तेषामपूर्वावयवानुप्रवेशाद् भ-

भास्यती ।

परचित्तकृताऽऽदिर्दूराच्छ्रवणदर्शनादिषां प्रादुर्भवति, तथा—ओषधिभिर्मन्त्रैस्तपसा च केषा-
श्चित् सिद्धिः, संयमजाः सिद्धयो व्याख्यातास्ताश्च सिद्धिष्वनियता अवन्ध्यवीर्याः ॥ १ ॥

तत्रेति । तत्र = सिद्धौ कायेन्द्रियाणामन्यजातीयः परिणामो दृश्यते, स च जात्यन्त-
न्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरादेव भवति, प्रकृतिः = कायेन्द्रियाणां प्रत्येकजात्यवच्छिन्नं यद्=
वैशिष्ट्यं तस्य मूलभूता शक्तिर्यथा तत्तत्कायेन्द्रियाणां स्मृत्यभिव्यक्तिः, ताश्च द्विधा
प्रकृतयः कर्माशयव्यङ्ग्या अनुभूतपूर्वा वासनारूपास्तथाऽनुभूतपूर्वा अव्यपदेश्याश्च, देवा-
दिविषाकानुभवजाता वासनारूपा प्रकृतिरनुभूतपूर्वा, ध्यानजसिद्धप्रकृतिस्तु—अनुभूतपूर्वा-
ऽनुभूयमानस्य विक्षेपस्य प्रह्वाररूपाज्जिमित्वात् साऽभिव्यक्ता भवति, आपूरः=अनुप्रवेशः,

तत्त्ववेशारदी ।

कामयते श्रोतुं वा मनुं वा तत्र तदेव शृणोति मनुते चेति, आदिशब्दाद् दर्शनादयः संगृहीता-
इति, समाधिजाः सिद्धयो व्याख्याता अधस्तने पादे ॥ १ ॥

अथ चतसृषु सिद्धिष्वोषधादिमाधनानु तेषामेव कायेन्द्रियाणां जात्यन्तरपरिणतिरिष्यते,
सा पुनर्न तावदुपादानमात्राद्, न हि तावन्मात्रमुपादानं न्यूनाधिकदिव्यादिव्यमावेऽस्य
भवति, नो खल्वविलक्षणं कारणं कार्यवैलक्षण्यायालम्, माऽन्याकस्मिकत्वं भूदित्या-
शङ्क्य पूरयित्वा सूत्रं पठति—“तत्र कायेन्द्रियाणामन्यजातीयपरिणतानां जात्यन्तरपरिणामः
प्रकृत्यापूराद्” मनुष्यजातिपरिणतानां कायेन्द्रियाणां यो देवतिर्य्यगजातिपरिणामः स खलु
पातजलरहस्यम् ।

तस्य परमकाष्ठा निरतिशयतेत्यर्थः, जन्मादिसूत्रमवतारयितुमाह—तदेतदिति, पञ्चतयीमिति,
जन्म बौषधिश्च मन्त्रश्च तपश्च समाधिश्च तेभ्यो जाता पञ्चतयी, मनुष्याधिकारिकं शास्त्र-
मिति न्यायेनाह—मनुष्यजातीयाचरितादित्यर्थः, देविकाये देवत्वजातौ, अणिमाद्या उक्ता-
कान्तिं प्राप्तो यथा भीम इहैव कल्पलताऽऽद्युपयोगेनेति ॥ १ ॥

तत्र सूत्रान्तरमाह—जातीति । अन्यजातीयपरिणतानां शिलादुपत्रस्य नन्दीश्वरस्य देव-
वास्तिकम् ।

सिद्धिमाह—ओषधिभिरिति । असुरभवनेषु रसायनं यदोषधिद्वयं तदुद्भवेत्येवमादिसिद्धि-
रोषधिभिरित्यर्थः, असुरभवनेष्विति प्रायिकाभिप्रायेणोक्तम्, अत्राप्योषधिभिः सुवर्णादिसि-
द्धानां भावात्, रोषं सुगमम्, पञ्चविधसिद्धिसाधारण्याय पूर्वपादो विचारितः, सिद्धिप्रका-
रोऽस्मिन्नेव प्रसङ्गे कियञ्चिः सूत्रैः प्रतिपादनीयः, तत्रादौ निर्माणकायनिर्माणेन्द्रिययोरुत्पत्ति-
प्रकारप्रतिपादकं सूत्रं पूरयित्वा पठति—तत्र काय इति, निर्माणचित्तोत्पत्तिप्रकारस्य सुत्रा-
न्तरेण बध्यमाणत्वाद्वा कायेन्द्रिययोरैव ग्रहणम् ॥ १ ॥

“जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात्” मनुष्यादिजातिरूपः परिणामः स प्रकृत्यापूराद्भवति
न तु सकृत्पमात्रादित्यर्थः, मनुष्यादिजातिरूपेण पूर्वं परिणम्य स्थितानां कायेन्द्रियाणां-
कामरूपतादृशायां यो देवतिर्यगादिजातिपरिणामः स प्रकृत्यापूराद्भवति न तु सकृत्पमात्रा-
दित्यर्थ इति व्यख्यान्तरम्, अणिमादिरूपपरिणामविशेषश्च प्रकृत्यवगमादित्यपि बोध्यम्,

वति, कायेन्द्रियप्रकृतयश्च स्वं स्वं विकारमनुगृह्णन्त्यापूरेण धर्मादिनिमित्तमपेक्षमाणा इति ॥ २ ॥

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवद् ॥३॥

भास्वती ।

पूर्वेति । अपूर्वावयवानुप्रवेशाद् = यथा मानुषप्रकृतिके चक्षुषि दैवप्रकृतिकचक्षुःसंस्काररूपस्यापूर्वावयवस्यानुप्रवेशाद् मानुषचक्षुर्देवं व्यवहितदर्शनप्रकृतिकं भवति, एवं कायेन्द्रियप्रकृतयः स्वं स्वं विकारं स्वाधिष्ठानं कार्यं करणज्ञापूरेणानुगृह्णन्ति = अनुगृह्णामिष्यञ्जयन्ति, धर्मादिनिमित्तमपेक्षैव वक्ष्यमाणरीत्या तत् कुर्वन्ति ॥ २ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

प्रकृत्यापूरात्, कायस्य हि प्रकृतिः पृथिव्यादीनि भूतानि, इन्द्रियाणां च प्रकृतिरस्मिता, त्ववयवानुप्रवेश आपुरस्तस्माद् भवति, तदिदमाह—पूर्वपरिणाम” इति । ननु यज्ञा-पूरेणानुग्रहः, कस्मात्पुनरसौ न सदातन इत्यत आह—धर्मादि” इति । तदनेन तत्त्वैव शरीरस्य बाल्यकौमारयौवनवार्द्धकादीनि च, न्ययोध्वानाया न्यपोषतत्त्वभावश्च, वह्निकणिकायास्तु-णरश्चिनिवेशितायाः प्रोक्षवज्ज्वालासहस्रसमालिङ्गितगगनमण्डलत्वं च व्याख्यातम् ॥ २ ॥

प्रकृत्यापूरादित्युक्तं, तत्रेदं संदिश्यते—किमापूरः प्रकृतीनां स्वाभाविको धर्मादिनिमित्तेवेति, किं प्राप्तं ? सतीष्वपि प्रकृतिषु कदा चिदापूराद् धर्मादिनिमित्तध्वणाच्च तन्निमित्त-एवेति प्राप्तम्, एवंप्राप्त आह—निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवद्” पातञ्जलरहस्यम् ।

त्वप्राप्तिरित्याह—जात्यन्तरेति, प्रकृतिपदं विवेचयति—कायस्येति, अस्मिता = सात्त्विका-हंकारः ॥ २ ॥

वातिकम् ।

अत्र च जात्यन्तरशब्देन योगिनां गजतुरङ्गादिवैभवं तथा कायव्यूहादिकमपि ग्राह्यम्, आपूरशब्देनापि प्रकृतीनां संहननमपि ग्राह्यम्, कायव्यूहे च श्रुतिः “स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा शतं दश चैकश्च सहस्राणि च विंशति” इत्यादिरिति, प्रकृत्यापूरे हेतुं वदन् सूत्रं व्याचष्टे—पूर्वपरिणामेति, यतो लोके वस्त्रोकादीनां ध्रुवपरिणामापाये तदुत्तरमहापरिणामोत्पत्तिर्भूतप्रकृतीनामनुप्रवेशाद्भवतीति दृष्टम्, अतो योगीश्वरादीनामपि देहेन्द्रिययोः परिणामान्तरकाले धर्मादिसापेक्षाः कायेन्द्रियप्रकृतयः स्वं स्वं विकारमनुगृह्णन्ति स्वस्वजा तायां कायादिप्रकृतिमुपकुर्वन्ति आपूरेणानुप्रवेशेनेत्यर्थः, तत्र कायप्रकृतिः पञ्चभूतानि, इन्द्रियप्रकृतिश्चास्मिन्नेति, दृष्टञ्च लोके तृणराशिनिक्षिप्तस्य वह्निकणस्य क्षणादेव प्रकृत्यापूरेण गगनव्यापी परिणामविशेष इति, एतेन वामनाथवतारादीनां क्षणादेव त्रिभुवनव्यापित्वविश्वरूपत्वादिकं मार्कण्डेयादिभ्यो विष्णुना मायाप्रदर्शनं च प्रकृत्यापूरेण तद्विन्मालायामिव क्षणभङ्गुरेणेति व्याख्यातम्, अगस्त्यादीनां समुद्रपानादिकं च तोयादिप्रकृत्यपसरणेनेति व्याख्येयम्, एवमेव विश्वं परमेश्वरस्य मायेति गीयते, ऐन्द्रजालिकवत् क्षणेनैव प्रकृत्यापूरापसारणादिभिज्जेगदन्यययितुमुत्पादयितुं विलापयितुं च परमेश्वरः सङ्कल्पमात्रेण शक्नोति सूक्ष्म दृष्ट्या तु प्रतिक्षणं तथा करोत्येवेति पश्यन्तु योगिनो भगवन्तृत्यमिति दिक् ॥ २ ॥

ननु योगजधर्मेर्बलात् प्रकृतय आकृष्यन्ते इति प्रकृतिस्वातन्त्र्यसिद्धान्तहानिः, तथा स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्तोत्पादिश्रुतेरपि प्रकृतिस्वातन्त्र्यहानिरित्याशङ्क्यामाह—

“निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत्” व्याचष्टे—न हीति, धर्मादिरूपाणां निमित्तानां प्रकृत्यापूरेकत्वे युक्तिमाह—न कार्येणेति, परतन्त्रं स्वतन्त्रस्य प्रवक्तैकमनु-

न हि धर्मादि निमित्तं प्रयोजकं प्रकृतीनां भवति, न कार्य्येण कारणं प्रवर्त्यत इति, कथन्तर्हि—‘वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवद्, यथा क्षेत्रिकः केदारादपांमपूरणात् केदारान्तरं पिप्लावधिषुः समं निम्नं निम्नतरं वा नापः पाणिनाऽपकर्षति; आवरणं त्वासां भिनत्ति, तस्मिन् भिन्ने स्वयमेवापः केदारान्तरमाप्लावयन्ति; तथा धर्मः प्रकृतीनामावरणमधर्मं भिनत्ति तस्मिन्

भास्वती ।

न हीति । धर्मादि निमित्तं न प्रकृतिं कार्यान्तरजननाय प्रयोजयति विकारस्थत्वात्, स्वोपयोगिनिमित्तात् स्वानुप्रवेगस्यानिमित्तमूता गुणास्तिरोभवन्ति ततः प्रकृतिः स्वयमेवानुप्रविशति, यथा व्यवहितदर्शनं दिव्यचक्षुः प्रकृतिधर्मः, तत्प्रकृतिर्न मानुषचक्षुःकार्यादुत्पादनीयम्, मानुषचक्षुःकार्यनिरोधे सा स्वयमेव चक्षुःशक्तिमनुप्रविश्य दिव्यदृष्टिम्भवत्तद्वैशारदी ।

सत्यं धर्माद्यो निमित्तं, न तु प्रयोजकाः, तेषामपि प्रकृतिकार्य्यत्वाद् न च कार्य्ये कारणं प्रयोजयति, तस्य तदधीनोत्पत्तितया कारणपरतन्त्रत्वात्, स्वतन्त्रस्य च प्रयोजकत्वाद्, न खलु कुलाळमन्तरेण मृदूदण्डचक्रसलिलादय उत्पत्तितेनोत्पन्नेन वा घटेन प्रयुज्यन्ते, किन्तु स्वतन्त्रेण कुलालेन, न च पुरुषार्थोऽपि प्रवर्तकः, किन्तु तदुद्देशेनैश्वरः, उद्देशात्तन्मात्रेण पुरुषार्थः प्रवर्तक इत्युच्यते, उत्पत्तिसोऽस्वस्य पुरुषार्थस्याव्यक्तस्य स्थितिकारणत्वं युक्तम्, न चेतावता धर्मादीनामनिमित्तात्, प्रतिबन्धापनयनमात्रेण क्षेत्रिकवदुपपत्तेः, ईश्वरस्यापि

पातञ्जलवचनम् ।

धर्मात् सुखं च ज्ञानं चेति स्मृतेर्धर्मादेः कारणत्वमाहकथ प्रतिबन्धकोत्सारकत्वेन सुखमवतारयति—निमित्तामिति, न प्रयोजकं तस्य धर्माधर्मयोः तदधीनोत्पत्तिकत्वाद्, एवमेव स्वहस्तयति—न स्रक्षति, पुरुषार्थो भोगापवर्गावपि तद्विजागलस्तनन्यायेनाकिञ्चित्कराविति चेत् तत्राह—न चेतावतेति, ईश्वरस्यापीति, कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितात्तिकम् ।

कमित्यर्थः, किं चाकाशे ब्रह्माणामनारम्भिकाऽप्यनुक्षणमणूनां क्रिया सर्वसम्भवा, न च तत्र धर्मोऽधर्मो वा कारणं कस्यापि भोगाहेतुत्वात्, नापि तत्रेश्वरादिसङ्कल्पादिः कारणं गौरवाद्, अतो निरन्तराणुक्रियोपपत्तये लाघवेन गुणत्वेनैव सामान्यतः प्रवृत्तिकारणत्वात् प्रकृतिस्वातन्त्र्यं सिद्धम्, अपि च कदा पितृदण्डचक्रादिकं विनाऽपि योगिसङ्कल्पादेव घटो जायते, आदिसर्गं चेश्वरसङ्कल्पेन बीजान्तराणि विज्ञेय सर्वाणि बीजान्युत्पद्यन्ते इति परस्परव्यभिचारान्निमित्तानां न साक्षात्कारणत्वसम्भवः, तृणारणिमण्यादिषु चारन्यादिकारणत्वेऽन्योन्यव्यभिचारो लोकसिद्ध एवास्ति; अतः सहकार्यप्रयुक्ता प्रकृतिरेव परिणामे कारणं स्वतन्त्रेति सिद्धम्, ननु प्रकृतिश्चेत् स्वतन्त्रा केन प्रकारेण तर्हि धर्मेभ्योयोगिसङ्कल्पादीनां प्रकृतिपरिणामहेतुत्वमिति पृच्छति—कथं तर्हीति, सूत्राङ्कोत्तरमाह—वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवदिति, अपां पूरणादग्निः पूरणात्, केदारान्तरस्य विशेषणं सममित्यादित्रिकम्, अपकर्षति क्षिपति प्रावरणमाळवालम्, एवं एवं विकारमिति, स्वस्वसजातीयं विकारं प्राप्नुवन्ति विकारप्रसूतीनां परिणामान्तरमित्यर्थः, प्रकृतिकायेन्द्रियप्रकृत्यभिप्रायेणोक्तं गुणाद् गुणान्तस्मादप्लावयन्तीत्यपि बोध्यम्, क्रियावत्तारम्भकसंयोगोऽपि प्रकृतेः स्वत एव भवतीत्यपि तेनैव दृष्टान्तेन प्रतिपादयति—यथा चेति, न तु प्रकृतिप्रवृत्ताविति, संयोगविशेषेणैवोति बोध्यम्, तथा चाधर्मादिप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारेणैव धर्मादिः परिणामकारणमिति सिद्धम्, अयं भावः—यथा संस्कार एव स्मृतिहेतुः सदृशादृष्टचिन्तादयस्त्वननुगततया संस्कारस्योद्बोधोद्भासाः, उद्बोधश्च निद्राऽऽविदोषरूपावरणमङ्गः, तथैव प्रकृतिरेव जगत्कारणं का-

भिन्ने स्वयमेव प्रकृतयः स्वं स्वं विकारमाप्लावयन्ति, यथा वा स एव क्षे-
त्रिकस्तस्मिन्नेव केदारे न प्रभवत्योदकान् भौमान् वा रसान् धान्यमूलान्य-
नुप्रवेशयितुं, किन्तहि मुद्गवेधुकश्यामाकादीस्ततोऽपकर्षति, अपकृष्टेषु तेषु
स्वयमेव रसा धान्यमूलान्यनुप्रविशन्ति, तथा धर्मो निवृत्तिमात्रे कारणम-
धर्मस्य, शुद्धशुद्धयोरत्यन्तविरोधाद्, न तु प्रकृतिप्रवृत्तौ धर्मो हेतुर्भवतीति,
अत्र नन्दीश्वरादय उदाहार्याः, विपर्ययेणाप्यधर्मो धर्मं बाधते, ततश्चा-
शुद्धिपरिणाम इति, तत्रापि नहुषाजगरादय उदाहार्याः ॥ ३ ॥

यदा तु योगी बहून् कायान् निर्मिमीते तदा किमेकमनस्कास्ते भवन्त्य-
थानेकमनस्का इति,—

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्राद् ॥ ४ ॥

यास्त्वती ।

धुराविभावयति, दृष्टान्तोऽत्र—“वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत्” ततः = निमित्ताद् वरणभेदो-
ऽनुप्रवेशस्यान्तरायापनोदनं क्षेत्रिकाणामालिभेदवद्, यथेति । अपाम् पुरणात् = जलपुर-
णात्, पिप्लावयिषुः = प्लावनेच्छुः, तथेति । धर्मः = स्वप्रवर्तनस्य निमित्तभूतो धर्मः,
स्वष्टमन्यत् ॥ ३ ॥

यदेति । अस्मितामात्रात् = अप्रलीनस्य दृग्उक्लेशबीजस्य चेतसो विक्षेपसंस्कारप्र-
तत्त्ववैशारदो ।

अर्माधिष्ठानार्थं प्रतिबन्धापनय एव व्यापारो वेदितव्यः, तदेतन्निगदव्याख्यातेन भा-
ष्येणोक्तम् ॥ ३ ॥

प्रकृत्यापूरेण सिद्धीः समर्थं सिद्धिविनिर्मितनानाकायवर्त्तित्वैकत्वानात्वे विचार-
यति—“यदा तु” इति । तत्र नानामनस्त्वे कायानां प्रतिचित्तमभिप्रायभेदाद् एकामिप्राप्ता-
नुरोधश्च परस्परं प्रतिसन्धानं च न स्यातां पुरुषान्तरवत्, तस्मादेकमेव चित्तं प्रदीपवद्विमारि-
तया बहून्पि निर्माणकायान् व्याप्नोतीति प्राप्त आह—“निर्माणचित्तान्यस्मितामात्राद्”
यातव्यत्वरहस्यम् ।

तत्प्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति बौधायिकसूत्राद् अधिष्ठानत्वं चेतनान्तराप्रयुक्तत्वे सति स्वप्न-
युक्तत्वं तेन धर्मादीनामकिचित्करत्वादिति भावः ॥ ३ ॥

योगी यान् देहान् करोति तान् प्रत्येकं चित्तसहितामेव करोत्यन्यथा तत्तद्देहेऽभाषारणमो-
बासिकम् ।

लक्ष्मेश्वरादयस्तु प्रकृतेः कार्यजननशक्त्युद्बोधकाः, तत्र धर्माधर्मो स्वधर्मविरुद्धधर्मान्तररूपा-
वरणभङ्गेनोद्बोधकौ, ईश्वरस्तु साम्यपरिणामादिरूपाखिलावरणभङ्गेनोद्बोधकः कालाद-
यस्तु धर्माणुद्बोधकतया, दण्डादयस्तु कार्यान्तराभिन्न्यक्तिप्रतिबन्धकतयेत्येवं यथायो-
ग्यमुद्बोधनीयम्, एतदेव निमित्तकारणतति गीयते, अव्यभिचारात्तु संयोगस्य समवायिकारण-
त्वमिष्यत एव द्वारत्वाद् न तेन प्रकृतेः स्वातन्त्र्यग्रहानिरिति, धर्मस्याधर्मरूपप्रतिब-
न्धापसारणद्वारा कार्येन्द्रियपरिणामनिमित्तत्वं उदाहरणमाह—अत्र नन्दीति, नन्दिनामा
मनुष्य ईश्वरा जात इति नन्दीश्वरः, एवं नहुषाजगरोऽपि व्याख्येयः, सिद्धादीनां कार्येन्द्रिय-
परिणामश्चिन्तितः ॥ ३ ॥

इदानीं सिद्धानां चित्तपरिणामनिर्णायकं सूत्रमवतारयति—यदेति, एकमनस्का निर्मातृम-
नोमात्रेणैव व्यवहारभाजः, अनेकमनस्काः निर्मातृमनोतिऽरिक्त्वातिस्विकमनोभाजः,

“निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात्” स्वसङ्कल्पेन निमित्तविचारि निर्माणचित्तान्युच्यन्ते

अस्मितामात्रं चित्तकारणमुपादाय निर्माणचित्तानि करोति, ततः स चित्तानि भवन्ति ॥ ४ ॥

भास्वती ।

तय्यक्षये चित्तकार्यं न्यभूतं भवति, अतश्चास्मितामात्रस्य प्रख्यातत्वाद् अस्मितामात्रेणावस्थानं भवति तदस्मितामात्रात्, अविवेकरूपचित्तकार्यहीनाया एवास्मिताया इत्यर्थः । तदा संस्कारवशाच्च चित्तस्येन्द्रियादिप्रवर्तनरूपं स्वारमिकमुत्थानम्, योगी तु परानुग्रहात्प्राप्य तदस्मितामात्रं दृग्प्रज्ञांशरूपमुपादाय स्वैक्यवैक्यमनेकं वा चित्तं कार्यं च निर्मितिं सुगमं भाष्यं, स्वेच्छयाऽप्येत्यन्ते निरोधश्च ततो न निर्माणचित्तं वन्प्रहेतुः ॥ ४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

यद् यावज्जीवच्छरीरं तत्सर्वमेकैकासाधारणचित्तान्वितं दृष्टं, तद्यथा चैत्रमैत्राद्विशरीरम तथा च निर्माणकायाः, इति सिद्धं तेषामपि प्रातिनिधिकं मन इत्यभिप्रायेणाह—“अस्मितामात्रम्” इति ॥ ४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

गासिद्धिरित्याह—निर्माणेति, विचारान्तरमाह—प्रकृत्येति, प्रदीपवदावेश इति न्यायेनाह—स यथा वर्तितभेदेनानेकगृहमावशति, एवं निर्माणकाया तद्वद्व्यावृत्त्यावन्ति शरीराणि—एकैकं चित्तमावशतात्यर्थः ॥ ४ ॥

वाक्तिकम् ।

तानि बहूनि निर्माणदेहममंख्यानि भवन्ति, तेषां कारणमाह—अस्मितामात्रादिति, अहङ्कारादित्यर्थः, मात्रशब्देन मनोव्यावृत्तिः, सङ्कल्पमात्रेण मनसा निमित्तमात्रत्वादिति, अत्र चित्तशब्दो मनोमात्रवाचीः अहङ्कारप्रकृतिस्त्ववचनाद् बुद्ध्यहङ्कारा अपि अनेके स्वप्रकृतिप्रधानबुद्ध्यापराज्जवन्तीति प्रत्येतन्व्य युक्तिराम्यादिति, भाष्ये सचित्तानि शरीराणीत्यर्थः, शेषं सूत्र एव व्याख्यातम्, ननु निर्मातृचित्तस्यैकस्यैव प्रदीपवद्विसारितया कायव्यूहेषु वृत्तिसंभवात् किमर्थं देहभेदान्तःकरणभेदोऽभ्युपगम्यते, न हि नैयायिकानामिवास्माकम् अन्तःकरणभेदेनैकदाऽनवहितनानाशरीराविष्टानं न संभवेदिति, अत्रोच्यते—समाधिभोगयोगिनां ज्ञानयोगैकैकैकस्मिन्निष्ठे विरोधेन चित्तभेदः सिद्ध्यति, अत एव सर्वज्ञस्यापि विष्णोः स्वसंकल्पनिमित्तचित्तभेदेन रामशरीरे क्रियत्कालमज्ञानमुपपन्नमिति, यदा तु योगी जीवभेदानेव स्वदेहाभिहितेषु देहेन्द्रियसंघातेष्वनेकेषु योजयति तदा पुनः सुतरामेवानेकान्तःकरणमपेक्षत इति, कदा चित्तु योगिनामेकान्तःकरणेनैव ज्ञानादेहेषु व्यवहारं न निराकुर्मः, स्वतन्त्रेच्छस्य नियन्तृमशक्यत्वादिति, अथैवं सत्यात्मनानात्वकल्पना व्यर्था चित्तभेदेनैव ज्ञानाज्ञानाद्युपपत्तेरिति, मैवम्—वृत्तिद्विरोधादीनामौपाधिकत्वेनाविरोधेऽपि विषयानुभवनानुभवयोः स्वप्रतिविदिदुःखभोगसदभावयोर्बन्धमोक्षयोश्च साक्षाच्चेतननिष्ठयोर्विरोधेनैवात्मनानात्वसिद्धेरिति दिक्, तदेतच्छरीरभेदेन नानाचित्तविकल्पनानाकार्यकारित्वं योगिनां स्मर्यते—

एकस्तु प्रभुशक्त्या वै बहुधा भवतीश्वरः ।

भूत्वा यस्मात्तु बहुधा भवत्येकः पुनस्तु सः ॥

तस्माच्च मनसो भेदा जायन्ते चैत एव हि ।

एकैवा तद् द्विधा चैव त्रिधा च बहुधा पुनः ॥

योगीश्वरः शरीराणि करोति विकरोति च ।

प्राप्नुयाद्विषयान् कैश्चित् वैश्विदुषं तपश्चरेत् ॥

सहरेच पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव । इति ॥ ४ ॥

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ॥ ५ ॥

बहूनां चित्तानां कथमेकचित्ताभिप्रायपुरस्सरं प्रवृत्तिरिति सर्वचित्तानां प्रयोजकं चित्तमेकं निर्मिमीते, ततः प्रवृत्तिभेदः ॥ ५ ॥

भास्वती ।

बहूनामिति । बहुचित्तानां प्रवृत्तिभेदेऽपि सर्वेषां यथा प्रवृत्तिप्रयोजकमेकं प्रचानचित्तं-निर्मिमीते तच्चित्तं युगपदिव तदङ्गभूतेष्वप्रधानचित्तेषु सञ्चरत तानि स्वस्वविषयेषु प्रवर्तयति, यथा मनो ज्ञानेन्द्रियकर्मन्द्रियप्राणेषु युगपदिव सञ्चरत तान् प्रयोजयति तद्वत् ॥ ५ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

यदुक्तमनेकचित्तत्वं एकामिप्रायानुरोधश्च प्रतिसन्धानं च न स्यातामिति, तत्रोत्तरं-सूत्रम्—“प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम्” अत्रविष्यदेव दोषो यदि चित्तमेकं नामा-कायचित्तमनोनायकं न निरमास्यत्, तन्निर्माणे त्वदोषः, न चेकं गृहीत्वा कृतं प्रातिस्विकै-मनोभिः कृतं वा नायकनिर्माणेन निजस्यैव मनसो नायकत्वादिति वाच्यम्, प्रमाणसिद्धस्य नियोगपट्यनुयोगानुपपत्तेरिति, अत्र पुराणं भवति—

“एकस्तु प्रभुशक्त्या वै बहुधा भवतीश्वरः,
भूत्वा यस्मात्तु बहुधा भवत्येकः पुनस्ततः,
तस्माच्च मनसो भेदा जायन्ते चैत एव हि,
एकधा स द्विधा च त्रिधा च बहुधा पुनः,
योगीश्वरः क्षरीराणि करोति विकरोति च,
प्राप्नुयाद्विषयान् कैश्चित्कैश्चिदुधं तपश्चरेत्,
संहरेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव” इति,
तदेतेनाभिप्रायेणाह—“बहूनां चित्तानाम्” इति ॥ ५ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च, इति श्रुतिमाश्रित्याह—योगिनिर्मिताना-म्, आहंकारिकमनोवत्त्वेन मनोवत्त्वमित्याह—प्रवृत्तिभेद इति, तेषां मनसां प्रकृतेर्विशुक्त्वयो-गादेकं मनो नायकमिति भावः, मनुकराज इव मक्षिकाणामिति भावः,

अस्मिन्नर्थे मानमाह—पुराणमिति । बहुधा कृतौ प्रयोजकमाह—प्राप्नुयादिति, प्रयो-जकं आप्यत्यपदं प्रवर्तकमित्यर्थकम् ॥ ५ ॥

वार्तिकम् ।

अनेकचित्तनिर्माणेऽपि विशेषमाह—

“प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम्” व्याचष्टे—बहूनामिति । तेषां बहूनां कथमेक-चित्ताभिप्रायानुसारिणी प्रवृत्तिः स्यादित्याशयेन योगी पूर्वसिद्धं यच्चित्तं तदेव सर्वचित्तानां-प्रयोजकं निर्मिमीते नियामकं करोति ततस्तु चित्ताभिप्रायात् तेषामवान्तरचित्तानां प्रवृ-त्तिरित्यर्थः, ऐश्वर्यनिर्वाहः यमेकचित्तेष्वन्तर्गामिविषया स्थितमेकं चित्तं तेषामुत्पत्तिस्थिति-संहारं करोतीति, अत्र च प्रमाणं पुराणं प्रागेव दर्शितं—

‘संहरेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिवेति,

एतेन विष्णवादानामंशावतारा अपि व्याख्याताः, तेषु ह्यत्मन एकत्वेऽप्यंशांशिव्य-वहार उपाध्योरंशांशिभावैर्नोपाधिको न पुनरितरजीवेष्विव स्वत एवेति ॥ ५ ॥

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

पञ्चविधं निर्माणचित्तं जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धय इति, तत्र यदेव ध्यानजं चित्तं तस्यैव नास्त्याशयो रागादिप्रवृत्तिर्नातः पुण्यपापमिसंबन्धः, क्षीणक्लेशत्वाद् योगिन इति, इतरेषाम् तु विद्यते कर्माशयः ॥ ६ ॥

यतः—

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७ ॥

चतुष्पात् खल्वियं कर्मजातिः—कृष्णा, शुक्लकृष्णा, शुक्ला, अशुक्लाकृष्णा ।

भास्वती ।

पञ्चेति । निर्माणचित्तमत्र सिद्धचित्तम्, ध्यानजं समाधिजं सिद्धचित्तम् अनाशयम् = तस्य नास्त्याशयः, तस्मात्तत्प्रकृतिर्यस्यानुप्रवेशात् समाधिसिद्धेरभिव्यक्तिः; न साऽनुभूतपूर्वा वासनारूपा कैवल्यभागीयस्माधेरननुभूतपूर्वत्वाद् न तस्मिन्वर्त्तनकरी प्रकृतिः संस्काररूपा, अव्यपदेश्यप्रकृतेरनुप्रवेशादेव समाधिसिद्धिर्यमादिभिर्निवृत्तेषु तत्प्रत्यनीकधर्मेषु ॥ ६ ॥

चतुष्पादिति । चतुष्पदा खल्वियं कर्मणां जातिः, शुक्लकृष्णा जातिर्वहिःसाधनसा-
तस्ववैशारदी ।

तदेवमुदितेषु पञ्चसु सिद्धचित्तेष्वपवर्गभागोयं चित्तं निर्धारयति—“तत्र ध्यानजमनाशयम्” आशेरत इत्याशयाः = कर्मवासनाः क्लेशवासनाः, त एते न विद्यन्ते यस्मिन् तदनाशयं चित्तमपवर्गभागोयं भवतीत्यर्थः, यो रागादिनिबन्धना प्रवृत्तिर्नास्त्यतो नास्ति पुण्यपापमिसंबन्धः, कस्मान् पुनः रागादिजनिता प्रवृत्तिर्नास्त्यत आह—“क्षीणक्लेशत्वाद्” इति, ध्यानजस्यानाशयस्य मनोऽन्तरेभ्यो विशेषं दर्शयितुमिदं पामाशयवत्तामाह—“इतरेषाम् तु” इति ॥ ६ ॥

तत्रैव च हेतुपदं सूत्रमवतारयति—“यत” इति । कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम्, पदं स्थानं, चतुर्षु समवेता चतुष्पदा, यद् यावद् बहिःसाधनसाध्यं तत्र सर्वत्रास्ति पातजलरहस्यम् ।

तदेवमुपसंहृत्य मोक्षार्थं विवक्षुराह—तत्रति ॥ ६ ॥

चतुष्पादित्यस्य भाष्यस्य व्याख्या पदं स्थानमिति, तदेव विवृणोति—यावदिति, वातिकम् ।

तदेवमुक्तेषु पञ्चसु सिद्धचित्तेषु मध्येऽपवर्गयोग्यचित्तमवधारयति—

“तत्र ध्यानजमनाशयम्” ध्यानजं ध्यानसंस्तृतम् आशयाः क्लेशकर्मवासना न सन्त्यस्मिन्नित्यनाशयं ध्यानसिद्धं चित्तमेवानाशयं भवति योगेनैव ज्ञानोत्पत्त्या वासनोच्छेदसंभवाद् न मन्त्रादिभिरित्यर्थः, व्याचष्टे—पञ्चविधमिति, निर्माणचित्तमत्र निर्माणक्षयचित्तं न निर्माणचित्तं तस्य सिद्धकार्यत्वेन सिद्धत्वानियमात्, अनाशयमित्यस्याथेमाह—तस्यैवेति, रागादेः प्रवृत्तिर्यस्मात्संस्कारात्स रागादिप्रवृत्तिराशयस्तस्यैव नास्तीत्यनाशयमित्यर्थः, अनाशयत्वस्य किं प्रयोज्यमित्याकाङ्क्षायामाह—नात इति, सम्बन्ध उत्पत्तिः, ततश्चापुनर्जन्मरूपो मोक्ष इति शेषः, पापपुण्यानुत्पत्तौ हेतुमाह—क्षीणक्लेशत्वादिति, दग्धक्लेशत्वादिति, दग्धक्लेशकर्मवासनत्वादित्यर्थः, अदृष्टोत्पत्तावप्यनष्टान्तं कारणमदृष्टरूपस्य कर्माशयस्य कार्यमात्रे हेतुत्वात्, तत्रेति निवृत्तिर्यस्येत्यर्थमाह—इतरेषामिति, मन्त्रादिसिद्धचित्तानामित्यर्थः ॥ ६ ॥

अत्रैव हेतुपरतयोत्तरसूत्रमवतारयति—यत इति ।

“कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम्” योगिनो निष्पन्नयोगस्य क्षीणक्लेशस्य कर्म

चेति, तत्र कृष्णा दुरात्मनां, शुक्लकृष्णा बहिःसाधनसाध्या तत्र परपीडाऽ-
नुग्रहद्वारेण कर्माशयप्रचयः, शुक्ला तपःस्वाध्यायध्यानवतां सा हि केवले
मनस्यायत्तत्वादबहिःसाधनाधीना न परान् पीडयित्वा भवति, अशुक्ला-

भास्वती ।

ध्या = सा हि पुण्यापुण्यमिश्रा, बाह्यकर्मणि परपीडाया अवश्यम्भावित्वात्, संन्यासिनां-
= त्यक्तकामानाम्, क्षीणक्लेशानां = विवेकवताम्, चरमदेहानां = जीवन्मुक्तानाम्, वि-
वेकमनस्कारपूर्वं तेषां कर्माकरणं ततो विवेकमूल एव संस्कारप्रचयो नाविद्यामूल इति, त-
त्त्ववैराग्ये ।

कस्य चित्पीडा, न हि ब्रह्मादिसाधनेऽपि कर्मणि परपीडा नास्ति, अवघातादिसमये पिपी-
लिकाऽऽदिवधसम्भवाद्, अन्ततो बीजादिवधेन स्तम्बादिभेदोत्पत्तिप्रतिबन्धाद्, अनुग्रहश्च
दक्षिणाऽऽदिना ब्राह्मणादेरिति, शुक्ला तपःस्वाध्यायध्यानवतामसंन्यासिनाम्, शुक्लत्वमुपपा-
दयति—“सा हि” इति, ‘अशुक्लाकृष्णा संन्यासिनां’—संन्यासिनो दर्शयति “क्षीण” इति,
पापक्षयरहस्यम् ।

तस्मात्पश्यन्ति पःपपा इति श्रुतिमाश्रित्याह—अन्तत इति ।

“यो दत्त्वा सर्वभूतेभ्यः प्रब्रजत्यभयं गृहान् ।

तस्य तेजोमया लोका भवन्ति ब्रह्मभेदिनः ॥

वासिकम् ।

कायादिव्यापारोऽशुक्लाकृष्णः पुण्यपापाहेतुः, इतरेषामयोगिनां जन्मादिसिद्धानामपि त्रिवि-
धम्, यथायोग्यं कर्म शुक्लकृष्णयोः प्रत्येकमसुखव्याभ्यां त्रिविधमित्यर्थः, तदेतद्व्याचष्टे—
चतुष्पादिति । कर्मसामान्यं चतुरंशकमित्यर्थः, क्रमेण निर्दिशति—कृष्णेति । कृष्णा दुःख-
फलदा तमोवर्धकत्वात्, शुक्लकृष्णा सुखदुःखफलदा रजोवर्धकत्वात्, शुक्ला सुखफलदा मत्त्व-
वर्द्धकत्वात्, अशुक्लाकृष्णा च सुखदुःखफलगून्या गुणाहेतुत्वादिति, अत्राशुक्लाकृष्णयोः
सुखदुःखफलस्यैव प्रतिषेधेन योगिकर्मणामपि सत्त्वशुद्धिः फलं न निराक्रियते, न च ज्ञानेनैव
मत्त्वशुद्ध्याख्यः पापक्षयो भविष्यतीति वाच्यम्, तथाऽपि कर्मणामपि ज्ञानाद्भूतया
मत्त्वशुद्धिहेतुत्वात्, आत्मक्रीड आत्मरतिः क्रियावानेष ब्रह्मविदां वरिष्ठ इति साहित्यश्रुतेः,
कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्वन्ति यद्गुं त्यक्त्वाऽऽत्मशुद्धये ॥

इति स्मृतेश्च अन्यथा वसिष्ठादीनां ज्ञानिनां कर्मानुपपत्तेश्च, न च लोकसंग्रहार्थं तेषां-
कर्म, लोकसंग्रहस्य स्वताऽपुरुषार्थतया कैवल्यहेतुमत्त्वशुद्धिद्वारेण पर्यवसानादिति, चतुर्विध-
कर्म क्रमेणोदाहरति—दुरात्मनां पापिनां, बहिःसाधनसाध्येति, देहेन्द्रियमनोभ्यो बहिर्यानि
साधनानि तत्साध्येत्यर्थः, अज्ञानां सक्रामानामित्यर्थाल्लभ्यते, ज्ञानिनां निष्क्रामानां कर्म
सामान्यमेवाशुक्लाकृष्णमिति वक्ष्यमाणत्वात्, ननु बहिःसाधनसाध्यानामपि वेदोक्ततया कथं-
कृष्णसंकरस्तत्राह—तत्र गेति । बहिर्यागोपकरणसंपादने पिपीलिकादीनामप्यन्ततोऽपरि-
हायौ पीडा भवतीत्यस्ति तत्र पापकर्माशयः देवताऽऽदीनामाराधनादिनाऽनुग्रहात् पुण्यक-
र्माशयस्तु प्रसिद्धः एवेति सांख्यमित्यर्थः, अन्तर्यागिरूपायाः शुक्लायां पापासंकर्य बीजमाह—
सा हीति । संन्यासिनामिति, संन्यासस्त्यागः, अभिमानफलयोस्त्यागिनामित्यर्थः,

कार्यमित्येव यत्कर्म नियतं क्रियतेऽर्जुन ! ।

सङ्गं त्यक्त्वा फलं चैव स त्यागः सात्त्विको मतः ॥

इत्यादिस्मृतेः, ननु संन्यासाभिमित्याणामविद्याऽऽदिक्लेशसत्त्वे तेषामपि धर्माधर्मोदयात्
क्लेशक्षये च गृहस्थादिकर्मणामप्यशुक्लाकृष्णत्वाच्चेति संन्यासिकर्मणामशुक्लाकृष्णत्वे हेतु-

वृणा संन्यासिनां क्षीणक्लेशानां चरमदेहानामिति, तत्राशुफलं योगिन-
एव फलसंन्यासाद् अकृष्णं चानुपादानाद्, इतरेषां तु भूतानां पूर्वमेव
त्रिविधमिति ॥ ७ ॥

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् ॥ ८ ॥

तत इति = त्रिविधात्कर्मणः, तद्विपाकानुगुणानामेवेति = यज्जातीय-
मास्वती ।

त्रेति । तत्र कर्मजातिषु योगिनः कर्म-अशुक्लाकृष्णम्, अशुक्लं कर्म फलसंन्यासात् = बाह्य-
मुखकरफलाकाङ्क्षादीन्त्यात् तथा चाकृष्णमनुपादानात् = पापस्याकरणादित्यर्थः, यमनि
यमशीलतैव कृष्णकर्मविरतिः, इतरेषामन्यत् त्रिविधं कर्म ॥ ७ ॥

तत इति । जात्यायुर्भोगानां कर्मविपाकानां संस्कारा वासनाः, यथा-गोशरीरगतानां-
मवेषां विशेषाणामनुभूतिजाताः संस्कारा असङ्ख्यगोजात्यनुभवनिर्दिष्टा गोजातिवास-
तत्त्वैश्वरी ।

कर्मसंन्यासिनो हि न क्वचिद् बहिः साधनसाध्ये कर्मणि प्रवृत्ता इति न चेवामस्ति कृष्णः
कर्माशयः, योगानुष्ठानसाध्यस्य कर्माशयफलस्येश्वरे समर्पणान्न शुक्लः कर्माशयः, निरत्ययफलो
हि शुक्ल इत्येतत् यस्य फलमेव नास्ति कुतस्तस्य निरत्ययफलत्वमित्यर्थः, तदेवं चतुष्टयो कर्म-
जातिमुक्त्वा, कतमा कस्येत्यवधारयति—“तत्राशुक्रम्” इति ॥ ७ ॥

कर्माशये विविच्य क्लेशाशयगतिमाह—“ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम्,
यज्जातीयस्य पुण्यजातीयस्यापुण्यजातीयस्य वा, कर्मणा यो विपाकः दिव्यो वा नारको वा
पातजलहस्यम् ।

इत्युक्तिमाध्याह—संन्यासिनां हीति, कृष्णं पापं—,
नाभुक्तं ध्यायेत् कर्म कल्पकादिशस्त्रेण ।
अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम्,

इति स्मृतः, फलं दत्त्वा न नश्यताति चेत्-तत्राह—योगानुष्ठान इति,
यज्जात्याचरतः कर्म समर्थं प्रवर्तयति—

इत्युक्तिमाध्याह—यस्येति, वृत्तवर्तिष्यमाणयोः संबन्धं वक्तुं कीर्तयति—तदेवमिति ॥ ७ ॥
पुण्या ये पुण्येन कर्मणा भवति पाप पापेनेति सूत्रारूढं करोति—तत इति, एतदेव
वाचिकम् ।

माह—क्षीणक्लेशानामिति । क्लेशमुलः कर्माशय इत्युक्तत्वादिति भावः, चरमदेहानामिति,
स्वरूपाद्यानम्, स्वाशं संन्यासिनामिति दत्तं विवृण्वानः सूत्रं व्याचष्ट—तत्रेति । तत्र च
तुविधकर्ममध्ये योगिन एवाशुक्रमकृष्णं च कर्म फलत्यागाद् अहं करोमीत्यस्वीकाराच्चे-
त्यर्थः, विहितं हि कामनायां सत्यामेव स्वर्गादिकलं ददाति विहितं निषिद्धं चोभयमप्युपा-
दानाख्याभिमाने सत्येव फलं ददातीति भावः,

त्यक्त्वा कर्म फलासङ्गं नित्यतृप्तो निराश्रयः ।

कमेण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वाऽपि स इमाल्लोकां न हन्ति न निवध्यते ॥

इति शास्त्रमत्र प्रमाणम् ॥ ७ ॥

ननु तिष्ठत्वयोगिनां कर्म तथाऽपि वासनाऽभिव्यक्त्यादिनाऽपि कदा चिन्मोक्षः स्यादि-
ति किमर्थं नियमेन ध्यानाजस्यानाशयचित्तस्यापेक्षेत्यत आह—

“ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम्” तत इतिपदं व्याख्याय तद्विपा-

स्य कर्मणो यो विपाकस्तस्यानुगुणा या वासनाः कर्मविपाकमनुशेरते ता-
स्मादेवाभिव्यक्तिः, न हि दैवं कर्म विपच्यमानं नारकतिथ्यङ्गमनुष्यवास-
नाऽभिव्यक्तिनिमित्तं भवति, किन्तु देवानुगुणा एवास्य वासना व्यज्य-
न्ते, नारकतिथ्यङ्गमनुष्येषु चैवं समानश्चर्चः ॥ ८ ॥

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यामन्तर्यं स्मृतिसंस्का-

रयोरैकरूपत्वाद ॥ ९ ॥

वृषदंशविपाकोदयः स्वव्यञ्जकाक्षनाभिव्यक्तः, स यदि जातिशतेन वा
दूरदेशतया वा कल्पशतेन वा व्यवहितः पुनश्च स्वव्यञ्जकाक्षन एवोदियाद्

मासती ।

ना, एवं स्रष्टुःखवासना, आयुर्वासना चेति, वासनाया स्वानुरूपा स्मृतिः, वासनाऽभिव्य-
क्तिस्तु स्वाभुगुणेन = स्वानुरूपेण कर्माशयेन भवति, वासनां गृहीत्वा कर्माशयो विपाका-
रम्भी भवतीति, निगदव्याख्यातं भाष्येण, कर्मविपाकमनुशेरते = कर्मविपाकस्यानुया-
यिभ्यः = कर्मविपाकमपेक्षमाणा वासनास्तिष्ठन्तीत्यर्थः, चर्चः = विचारः ॥ ८ ॥

जासीति । न हि दूरेद्वे बहुपूर्वकालेऽनुभूतस्य विषयस्य स्मृतिस्तावता कालेनोत्ति-
ष्ठति किन्तु निमित्तयोगे तत्कल्पमेवाभिव्यक्तिरिति देशकालजातिव्यवधानेऽपीति सूत्रार्थः,
वृषदंशेति । वृषदंशविपाकोदयः = माज्जरजातिरूपस्य विपाकस्योदयः स्वव्यञ्जकेन कर्मा-

त्त्ववशादसीति ।

जात्यायुर्भोगः, तस्य विपाकस्यानुगुणाः, ता एवाह—या वासनाः कर्मविपाकमनुशेरत-
इति, अनुशेरते = अनुकुर्वन्ति, दिव्यभोगजनिता हि दिव्यकर्मविपाकानुगुणा वासना, न हि
मनुष्यभोगवासनाऽभिव्यक्तौ दिव्यकर्मफलोपभोगसम्भवः, तस्मात् स्वविपाकानुगुणा एव वा-
सनाः कर्माभिव्यञ्जनीया इति भाष्यार्थः ॥ ८ ॥

स्यादेतद्—मनुष्यस्य प्रायणानन्तरमविगतमाज्जरभावस्यानन्तरतया मनुष्यवासनाया
एवाभिव्यक्त्या भवितव्यम्, न खल्वस्ति सम्भवो यदनन्तरदिवसानुभूतं न स्मर्यते, व्य-
वहितदिवसानुभूतं च स्मर्यत इत्यत आह—“जातिदेशकालव्यवहितानामप्यामन्तर्यं-
स्मृतिसंस्कारयोरैकरूपत्वाद्”भवतु वृषदंशवासनाया जात्यादिव्यवहितस्थाऽपि तस्याः फलत-

जातजलरहस्यम् ।

विविच्य दर्शयति भाष्यकारः—न हि देवमिति । विपच्यमानं = फलप्रारम्भमाणं, यतिरिति त्माह-
नारकेति भाष्यं, समानश्चर्चः समानन्यायः ॥ ८ ॥

आनन्तर्यमचोदनेति जैमिनिसूत्रमाश्रित्याह—जातीतिसूत्रं, तं विद्याकर्मणो समन्वारभेने
पूर्वप्रज्ञा चात श्रुतिमाश्रित्याह—अनुशेरत इति, पूर्वप्रज्ञाऽत्र वासना संस्कार इति पठ्यायाः
वाचित्कम् ।

कानुगुणानामेवेति गृहीत्वा व्याचष्टे—यजातीयस्येति, कर्मविपाकमनुशेरत इति, अनुकुर्वन्ति
नमुखनिरीक्षका इति यावत्, विपच्यमानं फलान्मुखं, चर्चो विचारः, ॥ ८ ॥

बहुजन्मव्यवहितानामपि वासनानामभिव्यक्ति कर्मफलान्यथाऽनुपपत्तिप्रमाणेन साधयति-

“जातिदेशकालव्यवहितानामप्यामन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयोरैकरूपत्वात्” जात्यादिभि-
र्व्यवहितानामपि वासनानामानन्तर्यमव्यवहितवत् कार्यकारि भवति, अन्यथा कर्मफला-
नुपपत्तेः स्मृतिसंस्कारयोरैकरूपत्वादित्यर्थः, एकरूपत्वमेकाकारत्वमिति तत्रादौ भाष्यकारो-
जात्यादिव्यवहितत्वमुदाहरणेवानन्तर्यं कारणं प्रदर्शयति—वृषेत्यादिना । आरम्भ एवाङ्गन-

द्रागित्येव पूर्वानुभूतवृषदंशविपाकामिसंस्कृता वासना उपादाय व्यज्ये-
न, कस्माद्-यतो व्यवहितानामप्यासां सदृशं कर्माभिव्यञ्जकं निमित्तोभूत-
मित्यानन्तर्यमेव, कुतश्च स्मृतिसंस्कारयोरैकत्वाद्, यथाऽनुभवास्तथा
संस्काराः ते च कमवासनाऽनुरूपाः यथा च वासनास्तथा स्मृतिः, इति
जातिदेशकालव्यवहितेभ्यः संस्कारेभ्यः, स्मृतिः स्मृतेश्च पुनः संस्कारा इत्ये-

वास्तवी ।

शयेनाभिव्यक्तो भवति, सः = विपाकः, पूर्वमाजार्देहरूपपरिपाकानुभवाज्जातास्तत्संस्कार-
रूपा या वासनास्ता उपादाय द्राग् व्यज्यते मार्जारजातिविपाकइद् मार्जारकर्माशयः,
व्यवधानान्न तस्य त्रिंशामिव्यक्तिः, वासनाऽभिव्यक्तः स्मृतिरूपत्वाद्, कर्माशयवृत्ति-
लामवशात् = कर्माशयस्य विपाको रूपो वृत्तिलामवशाद् तन्निमित्तोनेत्यर्थः नि-
मित्तनैमित्तिकभावानुच्छेदाद् = कर्माशयो निमित्तम्, वासनास्मृतिः नैमित्तिकम्,
तत्रैवैश्वरदी ।

आनन्तर्यम्, वृषदंशविपाकेन कर्मणा तस्या एव स्वविपाकानुगुणाया अभिव्यक्तौ तत्स्म-
रणसमुत्पादाद् इत्याह—“वृषदंशविपाकल्योदय” इति, उदेत्स्मादित्युद्भूतः कर्माशयः, ‘पुन-
स्वव्यञ्जकात्तत्र एवोदियाद्’ अभिव्यज्येत । विपाकारम्भामिमुखः क्रियेत्यर्थः, अभिसंस्कारः
क्रिया, उपादाय गृहीत्वा व्यज्येत, यदि व्यज्येत स्वविपाकानुगुणा एव वासना गृहीत्वा
व्यज्येत्यर्थः, आनन्तर्यमेव फलतः कारणद्वारकमुपपाद्य कार्यद्वारकमुपपादयति—“कुतश्च
स्मृतिः” इति, एकरूपतया सादृश्यम्, तदेवाह—“यथा” इति, नन्वनुभवस्वरूपाश्चैतत्संस्कारा-
स्तथा सत्यनुभवा विशारारव इत्येतेऽपि विशारारवः कथं चिरभाविनेऽनुभवाय कल्पेरन्नित्यत-
आह—ते च कर्मवासनाऽनुरूपा इति, यथा-अपूर्व स्थायि क्षणिककर्मनिमित्तमपि, एवं क्षणि-
पाठकारकस्यम् ।

यथा हि शालिबीजमङ्कुरपत्रकाण्डपुष्पपरम्परया तद्वीजमारभते; एवं संस्कारो बहुव्यवधानेन
स्वानुरूपं फलमारभते, वृषदंशो मार्जारः, अत्र शङ्कते—स्यादित्यादि-स्मयत इत्यस्तेन,
प्रायणानन्तरं मरणानन्तरम्, इष्टापत्ति धुनीने-न खत्वस्तीति, जातिदेशेति सूत्रे जातिर्धर्मः,
एतदेव स्पष्टयति-वृषदंश इति, फलानुमेया. प्रारम्भा इति न्यायेनानन्तर्यमप्रयोजकं फलभोग-
एव प्रयोजक इत्याह—वृषदंश इति, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति न्यायात्, स्वव्यञ्जकात्तत्रः
संस्कार एव व्यञ्जकं कारणं यस्य भोगस्य तेनाभिव्यक्तो भोग इत्यर्थः, एतदेव कार्य-
परम्परया स्पष्टयति-यथाऽनुभवा इति, अनुभवाजातीयसंस्कारस्तज्जातीयं स्मरणं, विशारारवो-
वात्तिकम् ।

स्यापक्षणाद् उदयपदं तथा च वृषदंशविपाकारम्भः स्वव्यञ्जकं नैवाभिव्यक्तो वर्तमानावस्थो-
भवति न तु पूर्वदेहत्यागमात्रेण अदित्येति न्ययोऽतः स यदि जातिशतादिव्यवधानेन
व्यञ्जकं प्राप्यादियात् तदा द्रागित्येव शीघ्रं पूर्वप्राप्तवृषदंशविपाकेन जनितान् संस्कारान्
गृहीत्वैव व्यक्ता भवति व्यवहितानामपि वासनानां सदृशकर्मव्यङ्ग्यत्वादित्यत आनन्तर्यमे-
वार्थाद्वचतात्पर्यः, सादृश्यं चात्रैकजातीयफलकत्वम्, अभिव्यञ्जकमित्यस्य च विवरणं
निमित्तोभूतमिति, प्रकृतेरवोपादानत्वादिति भावः, आनन्तर्यं तत्कारणं च व्याख्याय तत्र
प्रमाणं पृच्छति—कुत इति । कुतः प्रमाणादित्यर्थः, सूत्रावयवेनात्तरमाह—स्मृतिसंस्कार-
योरिति । ननु मनुष्यजन्मन्येवाव्यवहिते वृषदंशवासनाऽस्तु तत्राह—यथाऽनुभवा इति ।
नन्वेवं सति मनुष्यवासनयैव वृषदंशविपाको भवत्स्वव्यवहितत्वादिति, तत्राह—ते चेति । ते च
संस्काराः कर्माशयानुरूपा एवापक्षिता इत्यर्थः, नन्वेवमपि मनुष्यसंस्कारादिव वृषदंशविपा-

ने स्मृतिसंस्काराः कर्माशयवृत्तिलाभश्चाद् व्यज्यन्ते, अतश्च व्यग्रहितानाम-
पि निमित्तनमित्तिकभावानुच्छेदादानन्तर्यमेव सिद्धमिति ॥ ६ ॥

तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वाद् ॥ १० ॥

तासां वासनानामाशिषो नित्यत्वाद्नादित्वं, येयमात्माशीर्मा न भूयं भू-
भास्वती ।

यद्वा—वासना निमित्तं तत्स्मृतिः नैमित्तिकं तद्वावस्यानुच्छेदाद् = वर्तमानत्वाद्,
नानन्तर्यम् = निरन्तरालता ॥ ९ ॥

तासामिति । मा न भूयम् = अभूयं किन्तु भूयासमित्याशिषो नित्यत्वात् = सर्वत्रा-
वधिधारात् सर्वेषु जातेषु जायमानेषु दर्शनाज्जनिष्यमाणेष्वपि सा स्यादेवं सर्वकालेषु
तत्त्ववैशारदी ।

ननु भवनिमित्तोऽपि संस्कारः स्थायी, किञ्चिद्भेदाधिष्ठानं च सारूप्यम्, अन्यथाऽभेदे तत्त्वेन
ग्राह्यवानुपपत्तेरित्यर्थः, सुगममन्यद् ॥ ९ ॥

स्यादेतद्—व्यज्येरन् पूर्वपूर्वतरजन्माभिसंस्कृता वासना ; यदि पूर्वपूर्वतरजन्मसद्भावे
प्रमाणं स्यात्, तदेव तु नास्ति, न च जातमात्रस्य जन्तोर्हृदेषोक्तदृक्शेनमात्रं प्रमाणं भवितु-
मर्हति, पश्चादियद्वैकविकासस्त्वाभाविकत्वेन तदुपपत्तेरित्यत आह—“तासामनादित्वं-
चाशिषो नित्यत्वाद्” तासां वासनानामनादित्वं च न केवलमानन्तर्यमिति वार्थः, आ-
शिषो नित्यत्वाद् आत्माशिषो वासनानामनादित्वेन नित्यत्वाव्यभिचारिण्यदिति, ननु स्वाभावि-
नाप्युपपत्तेरभिद्रव्याशिषो नित्यत्वमित्यत आह—“येयम्” इति, नास्मिन्ः “चकृत्—
कृत्नाद्” इति, उत्तरं—“जातमात्रस्य जन्तोः” इति, अत एवेनस्मिन् जन्मन्यनुभूतम-
पान्त्रलङ्घयन् ।

तथा विनाशिन इति भावत्, भावार्थो योगपदवाच्या यथापि क्षणिकास्तथाऽपि
व्यवहारपूर्वं स्थायि चिरञ्जीवे फलाय, तद्विज्ञप्ते सति तत्तत्तत्सृष्ट्याद्य-वर्धितं न
अगम सृज्यन्नाह—किञ्चिदिति ॥ ९ ॥

मा न भवमपि तु भूयासमित्याशीर्जातमात्रस्याहदयमातजन्मान्तरसम्बन्ध-
मात्रमना नित्यत्वं गमयन्ती तासां वासनानामपि नित्यत्वमादेति सूक्ष्मार्थः, पश्चादिति
पदकं तन्निराकरोति—नेति, अत्र लोकायतिरुः शङ्कनं—स्यादेतदिति, “एत-
भावादिति वादरायणसूत्रमाश्रित्याह—तदेव तु नास्तीति, एके चावाकाः शरीर-
मनो भावान् अहंकाराधिकरणत्वात् तदतिरिक्त आत्मा नास्तीति सूत्रार्थः, किंच—अहं-
भातिका भातिकमात्रवृत्तधर्मत्वाद् घटार्थवद् इत्यनुमानाच्च, स्यात्वाविकं देहस्य जन्मादी-
त्याह—पश्चादिवद् भूतधर्मवत्त्वादात भावः, नान्ता न वार्त्तिनं च तत्प्रतिपद्येति श्रुतिमाश्रित्य-
तन्मसं सूत्रेण दृष्यति—तासां स्वाभाविकत्वं नामोप्यप्रकाशवन्निमित्तकतेत्याह—
जातमात्रस्येति—उपावसत इत्यन्तेन, चित्तमित्यन्वयः, तच्चिन्म पश्यत् प्रदीपवद्वा संकोच-
वासिकम् ।

कनिर्वाहिका स्मृतिरस्तु तथाऽपि कर्माशयानुरूपस्मृतिहेतुत्वेन कर्मानुरूपोपपत्तिरिति, तत्राह-
यथेति । एकरूपत्वं प्रसाध्य सूत्रतात्पर्यार्थं व्याचष्टे—इति जातीति । ननु सजातीयवासनेय-
वेद्विषाकनिर्वाहिका तर्ह्येकविषाकाल एव स्मृत्युत्पादेन पूर्वसंस्कारनाशात् कथं पुनस्तजा-
तीयं विषाकान्तरमित्याशयेनोक्तं, स्मृतेश्च पुनः संस्कारा इति । परमायेतस्तु स्मृतेन संस्का-
रनाशकत्वम् इत्यपि पूर्वोक्तं स्मर्त्तव्यं, स्मृतिसंस्काराः स्मृतिहेतुसंस्काराः कर्माशयवृत्तिला-
भात् कर्माशयोद्बोधादिति ॥ ९ ॥

नन्वेवं सकलजन्माथमेव वासनास्वीकारेऽनवस्थाप्रसङ्ग इत्याशङ्कामपाकरोति—

“तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वात्” व्याचष्टे—तासामिति । नित्यत्वात्प्रतिजन्म-

श्रियासमिति सर्वस्य दृश्यते सा न स्वाभाविकी, कस्माद्-जातमात्रस्य ज-
न्तोरेननुभूतमरणधर्मकस्य द्वेषदुःखानुस्मृतिनिमित्तो मरणत्रासः कथं भ-
वेद्, न च स्वाभाविकं वस्तु निमित्तमुपादत्ते; तस्मादनादिवासनाऽनुविद्ध-

भास्वतो ।

सर्वप्राणिनामाशीक्ष्यते, सा चाशीर्न स्वाभाविकी मरणदुःखानुस्मृतिनिमित्तत्वात्,
तत्त्वैशारदी ।

अधर्मकस्य मरणमेव धर्मः सोऽननुभूतो येन न तथोक्तः तस्य मातुरङ्गात्प्रसङ्गतः कम्पमान-
स्य मङ्गल्यवकादिलार्जितं तदुरःसूत्रमतिगाढं पाणिग्राहमवलम्बमानस्य बालकस्य कम्प-
भेदानुमिता द्वेषानुपक्षं दुःखे या स्मृतिस्तन्निमित्तो मरणत्रासः कथं भवेदिति, ननु कं स्व-
भावादित्यत आह—“न च” इति, न च स्वाभाविकं वस्तु निमित्तमुपादत्ते गृह्णाति स्वोत्पत्तौ,
एतदुक्तं भवति—बालकस्येदृशो दृश्यमानः कम्पो भयनिबन्धनः ईदृशकम्पत्वाद् अस्मदादि-
कम्पवद्, बालकस्य भयं द्वेषदुःखस्मृतिनिमित्तं भयत्वादस्मदादिभयवद्, आगामिप्रत्यवा-
योत्प्रेक्षात्क्षणं च भयं न दुःखस्मृतिमात्राद् भवत्यपि तु यतो बिभेति तस्य प्रत्यवायेहेतुभाव-
मनुमाय सम्प्रत्यपि प्रत्यवायभयं विद्व्यादिति, शङ्कने-तस्माद् यज्जातीयानुभूतचराद् द्वेषा-
नुपक्षं दुःखमुपपादितं तस्य स्मरणात्जातीयस्यानुभूयमानस्य तद्दुःखहेतुत्वमनुमाय ततो-
बिभेति, न च बालकेनास्मिन् जन्मनि स्थूलनस्यान्यत्र दुःखहेतुत्वमवगतं, न च तादृश-
दुःखमुपलब्धम्, तस्मात्प्राग्भवयोऽनुभवाः परिशिष्यते, तच्चैतदेवं प्रयोगमारोहति—जात-
मात्रस्य बालकस्य स्मृतिः पूर्वानुभयनिबन्धना, स्मृतिस्त्वादस्मदादिस्मृतिवदिति, न च
पद्मसङ्कोचविकाशावपि स्वाभाविकौ, न हि स्वाभाविकं कारणान्तरमपेक्षते, बह्वैरोप्यं प्रत्यपि
कारणान्तरापेक्षाप्रसङ्गान्, तस्मादागन्तुकमरुणकरसम्पर्कमात्रमेव कमलिनीविकाशकारण-
सङ्कोचकारणं च संस्कारं स्थितिस्थायक इति, एवं स्मिताद्यनुमितहर्षादयोऽपि प्राचि भवे
दतवो वेदितव्याः, नदास्तां तावत्, प्रकृतमुपसंहरति—“तस्माद्” इति, निमित्तं लब्धवि-

पातजरहस्यम् ।

विकाशशालीति दिग्गम्बिरास्तान् दूषयति.—वृत्तिर्गत्रास्येति, प्रकृतेर्विभुत्वयोगादित्युक्ति-
माश्रित्याह—विभुन इति, आहंकारिकत्वाज् जगन्मण्डलव्यापिन इत्यर्थः, तपः परमिहोच्यते
तपो हि दुरतिक्रममिति मनुक्तिमाश्रित्याह—तयोरिति । तत्रैव कैमुतिकन्यापेनाह—इण्डकार-
ण्यमिति भाष्यं, तदुरःसूत्रं मातुर्हारादिकमस्मिन्नर्थेऽनुमानद्वयमाह—एतदुक्तमिति, आगामि-
प्रत्यवायं भविष्यदनिष्टं तस्योत्प्रेक्षा, तज्ज्ञानं दुःखस्मरणमात्रं चेद् ज्ञानिनोऽपि स्याद् अत-
उक्तं यतो बिभेति व्याघ्रादेः तस्य प्रातिकूल्यं निश्चित्य, ततः किं तत्राह—न च बालेति,
वात्तिकम् ।

नियतत्वादित्यर्थः, अनादित्वं च प्रवाहरूपेण बोध्यम्, यद्यप्याशीर्नित्यतया तद्धेतुवासनाया-
एवानादित्वं सिद्ध्यति न तु भोगहेतुवासनानां तथाऽपि तत्रान्वस्थायाः प्रामाणिकत्वेनादोष-
त्वं तद्दृष्टान्तेनान्यासामप्यनादित्वमनुमेयमित्याशयः, नन्वरन्यौप्यन्यवदियमाशीश्चित्तस्य
स्वाभाविक्येव भवतु तत्राह—येयमिति । आशीर्नित्यत्वे तद्वासनाऽनादित्वे तथाऽक्षिपोः स्वा-
भाविकत्वे वा युक्तिं पृच्छति—कस्मादिति । तत्रादावाशीर्नित्यत्वेन वासनाऽनादित्वं यथा
सिद्ध्यति तदाह—जातेति । जातमात्रोऽनुमानाद्यसमर्थो बालको यदि न पूर्वजन्मन्यतनुभू-
तमरणधर्मकः स्यात् तदा कथं तस्य द्वेषतत्कारणमरणदुःखस्मरणाभ्यामेवोत्पाद्यो मरणत्रा-
सो यथोक्ताशीरूपः संभवेत्पूर्वपूर्वभवोऽमरणदुःखवासनां विनेति शेषः, अस्वाभाविकत्वे तु
युक्तिमाह—न चेति । नापि स्वाभाविकं वस्तु निमित्तसापेक्षं भवति भयरूपासु यथोक्ता-
शीः खड्गप्रहारदर्शनादिनिमित्तमपेक्षते, अन्यथाऽनुपपत्तेरतो न स्वाभाविकीति शेषः, सूत्रत्रयाद्यं
शिष्यावधारणाद्योपसंहरति—तस्मादनादीति । निमित्तं विपाकोन्मुखं कर्म प्रतिलभ्य गृहा-

मिदं चित्तं निमित्तवशात्काश्चिदेव वासनाः प्रतिलभ्य पुरुषस्य भोगायोपावर्त्तत इति, घटप्रासादप्रदीपकल्पं सङ्कोचविकाशि चित्तं शरीरपरिमाणाकारमात्रमित्यपरे प्रतिपन्नाः, तथा चान्तरा भावः संसारश्च युक्त इति, वृत्तिरे-

मासती ।

स्मृतिः संस्काराज्जायते, संस्काराः पुनरनुभवात्, तस्मात् सर्वैः प्राणिभिरनुभूतं मरणदुःखम्, इदानीमिव सर्वदा चेत् सर्वैर्मरणदुःखमनुभूतं तर्हि सर्वेषामाशिषो मूलभूता वासनाऽनाविरिति, न चेति । न च स्वाभाविकं किन्तु निमित्तमुपादत्ते = निमित्तादुत्पद्यत इत्यर्थः यथा कायस्य रूपं स्वाभाविकं काये विद्यमाने न तदुत्पद्यते, अनुत्पन्नः सहोत्पन्नो वा धर्मरूपो भाव एव स्वभावः, घटेति । निर्ग्रन्थमतमुपन्यस्यते, घटप्रासादादिमध्यस्थः प्रदीपो यथा घटप्रासादपरिमाणः सङ्कोचविकाशी च तथा चित्तमपि गृह्यमाणपुत्तिकाहस्त्यादिशरीरपरिमाणम्, तथा च सति चित्तस्यान्तराभावः = पूर्वात्तरशरीरग्रहणयोर्यदन्तरा तत्र भाव आतिवाहिकभाव इत्यर्थः, संसारश्च युक्तः = सङ्गच्छत इति निर्ग्रन्थनयः, नायं समो-

तत्त्ववैशारदी ।

पाककालं कर्म, प्रतिलम्भाः अभिव्यक्तिः, प्रसङ्गतश्चित्तपरिमाणविप्रतिपत्ति निराचिकीर्षुर्विप्रतिपत्तिमाह—“घटप्रासाद” इति, देहप्रदेशवत्तिकाद्यर्थदर्शनाद् देहाद् बहिःसन्नावे चित्तस्य न प्रमाणमस्ति, न च तदणुपरिमाणं, दीर्घशङ्कुलीभक्षणादावपर्थायण ज्ञानपञ्चकानुत्पादप्रसङ्गाद्, न चाननुभूयमानक्रमकल्पनायां प्रमाणमस्ति, न चैकमणु मनो नानादेशैरिन्द्रियैरपर्थायेण सम्बन्धमर्हति, तत्पारिशेष्यात् कायपरिमाणं चित्तं, घटप्रासादवत्प्रदीपवत् सङ्कोचविकाशी पुत्तिकाहस्तिदेहयोरस्योत्पत्त्येते, शरीरपरिमाणमेवाकारः परिमाणं यस्येत्यपरे प्रतिपन्नाः, नन्वेवं कथमस्य क्षेत्रबीजसंयोगः, न खल्वेतदनाश्रयं मृतशरीरात्मावृत्तिरेव चित्ती लोहितरेतमा प्राप्नोति, परतन्त्रत्वाद्, न हि स्थाण्वादिष्वगच्छत्सु तच्छाया गच्छति, न चागच्छति पटे तदाश्रयं चित्रं गच्छति तथा च न संसारः स्यादित्यत आह—“तथा चान्तराभावः संसारश्च युक्त” इति, तथा च शरीरपरिमाणत्वे, देहान्तरप्राप्तये पृष्ठदेहस्यागश्च देहान्तरप्राप्तिश्चान्तराऽस्यातिवाहिकशरीरसंयोगाद् भवतः, तेन खल्वयं देहान्तरे सञ्चरेत्, तथा च पुराणम्—

“अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्कं यमो बलाद्” इति,

सोऽयमन्तराभावः, अत एव संसारश्च युक्त इति, तदेतदमृष्यमाणः स्वमतमाह—“वृत्तिः” इति, वृत्तिरेवास्य विभुनश्चित्तस्य सङ्कोचविकाशिनान्याचार्यः स्वयम्भूः

पातञ्जलरहस्यम् ।

अतो वासनेवात्मास्तित्वं नास्ति इति मित्याह—तस्मादिति, अस्मिन्नर्थेऽप्यनुमानमाह—तत्त्वं तदेवमिति, पश्चादेः संकोचविकाशावपि मन्त्रितृकिरणान्वयव्यतिरेकौ न स्वाभाविकावित्याह-वात्तिकम् ।

त्वा, ननु वासनाया अनादित्वं तदा भवेद् यदि तदाश्रयं चित्तं नित्यं स्यात् प्रतिशरारं च भिन्नं न स्यात्, तदेव तु न पुष्प्रकृत्यतिरिक्तस्य सर्वस्य कार्यत्वाभ्युपगमाद्, अगुमहा-शरीरयोः परिणामभेदेन भेदवच्छरीरतुल्यपरिणामचित्तस्यापि भेदसिद्धेरेवेति, तदादौ सांख्यपरिमाणमाह—घटेति । प्रतिपुरुषं सर्वशरीरसाधारणमेकैकमेव चित्तं तथाऽपि, घटप्रासादरूपस्वल्पमहाऽऽश्रयभेदेन प्रदीपवत् स्वल्पमहाशरीरभेदेन चित्तं स्वल्पं महापरिमाणं भवति तथा च नित्यत्वमपि तस्य प्रदीपपरमाणुवदेव द्रष्टव्यम्, तच्च परमाणुतुल्यसूक्ष्मावस्थायां प्रकृतेः सत्स्वरूपांशविशेषतां प्राप्नोतीति न प्रकृतिपुरुषातिरिक्तस्य नित्यतेति भावः, एवमरे सांख्या आहुस्त्यर्थः, ननु विभ्वेव चित्तं कथं नेष्यत इत्याकाङ्क्षायामाह—तथा चेति । तथा चाणुत्वस्यापि संभवात्, पूर्वापरसंग्रहोरन्तरा प्रख्येऽभावो लयः संभवति, तथा सं-

भास्वती ।

चोः, चित्तं न दिग्भिरुक्तं वस्तु कालमात्रव्यापिकारूपत्वाद्, न ह्यमूर्तं चित्तं ह-
स्तादिभिः परिमेयम्, तस्मात्तस्य दीर्घत्वदृष्टत्वादीनि न कल्पनीयानि, दिग्बन्धविरहित-
त्वाच्चित्तं विभु = सर्वभावैः सह सम्बन्धवत्, न च विभुत्वं सर्वदेशव्यापित्वं व्यवसायरूप-
त्वाच्चेतसः, तस्य वृत्तिरेव सङ्कोचविकाशिनीति योगाचार्यमतम्, यथा दृष्टिस्थिते न्यस्ता
तत्त्ववैशारदी ।

प्रतिपेदे, इदमत्राकृतम्, यद्यनाश्रयं चित्तं न देहान्तरसञ्चारि कथं तदातिवाहिकमाश्रयते,
तत्रापि देहान्तरकलनायामनवस्था, न चास्य देहाच्चिच्छर्कं आतिवाहिकस्य सम्भ-
वति, निष्कृष्टस्य चेतसस्तत्सम्बन्धाद्, अस्तु तर्हि सूक्ष्मशरीरमेवासर्गाद् आ च महाप्रलया-
द्विष्यतं चित्तानामविद्यानं पाट्कौशिकशरीरमध्यवर्त्ति, तेन हि चित्तमासत्यलोकादावावी-
चेस्तत्र तत्र शरीरे सञ्चरति, निष्कर्षश्चास्योपपन्नः पाट्कौशिककायाद्, तत्र हि तदन्त-
राभावस्तस्य नियतत्वाद्, न चास्यापि सन्नाये प्रमाणमस्ति, न खल्वेतदप्यध्वगोचरः,
न च संसारोऽस्यानुमानम्, आचार्य्यमतेनाप्युपपत्तेः, आगमस्तु पुरुषस्य निष्कर्षमाह—न
च चित्तं वा सूक्ष्मशरीरं वा पुरुषः, किन्तु चित्तिशक्तिरप्रतिसंक्रमा, न चास्या निष्कर्षः सम्भ-
वति, हृत्पथविरिको व्याख्येयः, तथा च चित्तिशक्तिस्य च तत्र तत्र वृत्त्यभाव एव निष्कर्षार्थः,
यच्च स्मृतौतिहासपुराणेषु मरगानन्तरं प्रेतशरीरप्राप्तिस्त्वद्विमाकञ्च सपिण्डीकरणादिभिरित्युक्तं
तदनुजानीमः, आतिवाहिकत्वं तस्य न मृष्यामहे, न चात्रास्ति कश्चिदागमः, लब्धशरीर एव
पातञ्जलस्यम्

न चेति—स्थितित्थापक इत्यन्तेन, मनसो स्थितिबहिरस्वातन्त्र्यमित्युक्तिमाश्रित्याह—देहा
दिति, मनोज्ञुल्यति निराह—न चैतदिति । शतपथवेधन्यायेनाह—न चाननुभूयेति, गौर-
वास्तिकम् ।

सारः संसरणम् इहलोकः परलोकसंसारश्च सक्रियत्वात्संभवति विभुत्वे चैतदुभयं न घटेतेत्य-
र्थः, स्वशास्त्रसिद्धान्तमाह—वृत्तिरेवेति । विन्वाकाशवच्चित्तं प्रतिनियतपुरुषभोग्यत्वान्
पुरुषभेदेनानन्तञ्च,

चित्ताकाशं चिदाकाशमाकाशं च लघ्वीयकम् ।

द्वाम्नां शून्यतमं विद्धि चिदाकाशं वरानने ! ॥

इत्यादिभिः शास्त्रेषु चित्तविभुत्वावगमात्, अन्यथा परिच्छिन्नत्वे सतीश्वरोपाधेरपि
परिच्छिन्नत्वापत्येश्वरस्य विभुत्वश्रुतिस्मृतियुक्तिविरोधः स्यात्, यथा तु वैशेषिका नैयायि-
काश्चाकाशस्य विभुनित्यस्यापि श्रोत्रादिरूपेण कार्यतां देहेन सह गमनादिकं चौपाधिकत-
याऽभ्युपगच्छन्ति तथैव विभुनित्यानां जीवचित्तानां मलिनदर्पणवद्विधाकामकर्मावृतप्रका-
शशक्तीनां मन्दप्रकाशस्वभावानां वा बाह्यसत्त्वान्तरोपष्टम्भाच्च ज्ञानादिहेतुः परिणामवि-
शेषः सर्गादौ जायते,

‘कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरेश्वर’ इति

श्रुतेः स एव परिणामः स्वल्पमहाशरीरभेदेन संकोचविकाशशीलो भवतोत्पे-
वमाचार्यः पतञ्जलिरभ्युपगच्छतीत्यर्थः, अत्र च वृत्तिः प्रदीपशिखावद् द्वय्यरूपः परिणाम
इति प्रागेवोक्तम्, न तु क्षणद्वयावस्थायी ज्ञानेच्छाऽऽदिगुणः सर्गाद्युत्पन्नचित्तस्य प्राकृतप्रल-
यपर्यन्तावस्थानस्येहलोकः परलोकगमनादेश्च श्रवणादिभिरस्या वृत्तेर्घटपटाद्याकारतैवात्रेच्छा-
ज्ञानशब्दवाच्येति, तदेवं वैशेषिकाणामाकाशवत् अस्माकं चित्तमपि नित्यानित्याभ्य-
रूपमिति विद्धं, विशेषस्त्वयं यन्त्राकाशस्य श्रोत्ररूपेण जन्यता कर्णशङ्कुस्यौपाधिकोप्यते,
अस्माभिस्तु गुणान्तरसंभेदाद् यथाऽर्थ एव महदादिरूपेण प्रकृत्याख्यसूक्ष्मचित्तस्य परिणा-
म इष्यत इति, एतेन दिभुनित्यत्वेऽप्याकाशस्य कार्यत्वमपि व्याख्यातम् । शब्दान्तिहेन-

चैते मैत्र्यादयो ध्यायिनां विहारास्ते बाह्यसाधननिरनुग्रहात्मानः प्रकृष्टं धर्ममभिनिर्वर्त्यन्ति” तयोर्मानसं बलीयः, कथं-ज्ञानवैराग्ये केनातिशय्येते, दण्डकारणं चित्तबलव्यतिरेकेण कः शारीरेण कर्मणा शून्यं कर्तुमुत्सहेत, समुद्रमगस्त्यवद्धा पिबेद् ॥ १० ॥

हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादेशामभावे

तदभावः ॥ ११ ॥

हेतुः = धर्मानुखमधर्माद् दुःख, सुखाद् रागो दुःखाद् द्वेषः, ततश्च

भास्वती ।

इत्यर्थः, ते बाह्यसाधननिरनुग्रहात्मानः = बाह्यसाधननिरपेक्षाः, ते च प्रकृष्टं = शुभलं धर्ममभिनिर्वर्त्यन्ति = निष्पादयन्ति, स्मर्यते च—

“सर्वधर्मान् परित्यज्य मोक्षधर्मं समाश्रयेत् ।

सर्वे धर्माः सद्गोपाः स्युः पुनरावृत्तिकारकाः” ॥ इति,

दण्डकारणं शुकाचार्यस्याभिसम्पातात् पांशुवर्षेण शून्यमभूत् ॥ १० ॥

हेतुरिति । धर्मादिहेतुभिर्वापनाः संगृहाता उपवीयमानास्तेष्वन्ति न विलीयन्ते. सुगमम्, फलं वासनानां स्मृतिः, यं वासनास्मृतिरूपं प्रत्युत्पादकमाश्रित्य यस्य धर्मादेः तत्त्ववैशारदी ।

व्यापारः, प्रकृष्टं शुद्धं, तयोर्बाह्याभ्यन्तरयोर्मध्ये, ज्ञानवैराग्ये तज्जनितौ धर्मौ, केन बाह्यसाधनधर्मणातिशय्येते अभिभूयेते, ज्ञानवैराग्यजायेव धर्मौ तमभिभवतः बीजभावादपनयत-इत्यर्थः, अत्रैव सुप्रसिद्धमुदाहरणमाह—“दण्डकारणम्” इति ॥ १० ॥

अथंताश्चित्तवृत्त्या वासनान्नादादयश्चेत्कथमासासुच्छेदो, न खलु चित्तिशक्तिरनादिरुच्छि-
पातजलरहस्यम् ।

शादिवद् वृत्तिलाभः, तत्रेत्याचार्यमतं, न तु स्थूलशरीरातिरिक्तसूक्ष्मदेहे मानमस्तीत्याह—
तथा चित्तेरिति ॥ १० ॥

चित्तेरनुच्छेदोऽपि वासनोच्छेदान्मुक्तिरित्याह—हेत्विति, धर्माधर्मौ रागद्वेषौ सुखदुःखे
वार्तिकम् ।

गीताश्रामपि—

एषा तंभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु ।

स्वलपमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ इति,

यतश्च मानसं कर्मैव बलीयोऽत एव जडभरतादेः समाधिनिष्ठतैव श्रूयते—

सर्वविज्ञानसंपन्नः सर्वशास्त्रार्थतत्त्ववित् ।

अपश्यत्स च मैत्रेय ! आत्मानं प्रकृतेः परम् ॥

न पपाठ गुरुप्रोक्तां कृतोपनयनः श्रुतिम् ।

न दर्शं च कर्माणि शास्त्राणि जगृहे न च ॥

इत्यादिनेति, तदेवं मोक्षयोग्यं चित्तं तत्प्रसङ्गेनेतरचित्तस्य बन्धप्रकारश्च दर्शितः, ए-
कमे चित्तद्वारकबन्धस्य स्वाभाविकत्वे मोक्षासंभवात् कर्मवासनाऽऽदिमूलकत्वे तु तदुच्छेदतो-
मोक्षो घटत इति ॥ १० ॥

इदानीं मोक्षोपपत्त्येऽन्नाद्यसंख्यानामपि वासनानामत्यन्तोच्छेद उपपाद्यते—

“हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादेशामभावे तदभावः” वासनोहेतुः संसारचक्रं त

प्रयत्नः, तेन मनसा वाचा कायेन वा परिस्पन्दमानः परमनुगृह्णात्युपहृति
वा ततः पुनर्धर्माधर्मौ सुखदुःखे रागद्वेषाविति प्रवृत्तमिदं षडरं संसारच-
क्रम्, अस्य च प्रतिक्षणमावर्त्तमानस्याविद्या नेत्री मूलं सर्वकलेशानाम्,
इत्येष हेतुः, फलन्तु = यमाश्रित्य यस्य प्रत्युत्पन्नता धर्मादेः; न ह्युपवर्षोपजनः,
मनस्तु साधिकारमाश्रयो वासनानाम्; न ह्यवसिताधिकारे मनसि निरा-
श्रया वासनाः स्थातुमुत्सहन्ते, यदभिमुखीभूतं वस्तु यां वासनां व्यनक्ति त

मास्वती ।

त्युत्पन्नता वर्धमानता स्मृतिरूपं तत्फलं वासनानाम्, स्मृत्युद्भवस्तु सत एव व्यक्तता
नासत उपजनः, एवं स्मृतिरूपफलाद् वासनानां प्रवृत्तिः, आलम्बनं वासनानां विषयाः, श-
तस्ववैशारदी ।

यत इत्यत आह—“हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादेवामभावे तदभावः” इति, अनावरपि म-
मुच्छेदो दृष्टः, तद् यथाऽनागतत्वस्येति सव्यभिवारत्वादसाधनं, चितिशक्तिस्तु विनाशका-
रणाभावाच्च विनश्यति, न त्वनादित्वाद्, उक्तं च वासनानामनादीनामपि समुच्छेदः कारण-
सूत्रेणेति, अनुग्रहोपवातावपि धर्माधर्मादिनिमित्तमुपलक्ष्यतः, तेन सुरापानादयोऽपि संगृहीता-
भवन्ति, नेत्रा नायिका, अत्रैव हेतुमाह—“मूलम्” इति, प्रत्युत्पन्नता वर्धमानता न तु धर्मा-
पातशरद्वयम् ।

इति षडरा अविद्या, तदाह—प्रवृत्तमिदं षडरं संसारचक्रमिति, हेतुपदं व्याख्याय फलमा-
चष्टे—फलमिति, पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवतीति श्रुतिमाश्रित्याह—न ह्यति, सर्वस्य
ज्ञाविषाणादेरिवासतो नोपजनो जन्मेत्यर्थः, हेतुफले व्याख्याय कामः संकल्पो विचिकित्सा
अज्ञा एतदतिरिक्तस्त्वर्थं मन एवेति श्रुतिमाश्रित्याश्रयपदं व्याकराति—मनस्त्विति, उपप-
त्तिरिति ।

स्यापि हेतुरविद्येत्यतोऽविद्यैव हेतुशब्दाद्यं इत्याह—हेतुरित्यादिना—इत्येव हेतुरित्यन्तेन, हेतुः
संसारचक्रमित्यन्वयः, संसारचक्रस्य ज्ञानकर्मवासनाहेतुत्वे हेतुगर्भविशेषणं प्रवृत्तमिदं ष-
डरमिति, धर्माधर्मसुखदुःखरागद्वेषरूपेणारब्दकेणाविद्यावृण्णप्रेरितेन अमितं भवतीत्यता-
वासनाहेतुरित्यर्थः, कुलालचक्रस्य हि दण्डेन शलाकाप्रेरणे कृते वेगाख्यः संस्कारो भवति
येन कियत्कालं स्वयमपि अमति तद्वदेव आमितं संसारचक्रं वासनोहेतुरिति भावः, चक्रप्र-
वर्त्तकं दण्डमाह—अस्य चेति । नेत्रो आमिका तथा च सर्ववासनोदयेऽविद्यैव मूलकारणम्,
अविद्याक्षये च विहितनिषिद्धकर्मणां सत्त्वेऽपि संसारचक्रभ्रमणान्न वासनोदय इत्याशयः
हेतुमुपसंहरति—इत्येव हेतुरिति । अविद्या हेतुवासनाया इत्यर्थः, फलं त्विति । यं पुरुषार्थ-
मुद्दिश्य धर्माद्युत्पन्नं तदेव वासनानामपि फलं कर्मवासनयोरन्योन्यसहकारित्वादित्यर्थः, ननु
फलेन कथं कारणस्य नियमरूपः संप्रहः कथं वा फलाभावे कारणाभावः फलाभावकालेऽपि
कारणस्य सत्त्वादित्याशङ्क्यायामह—न ह्युपवर्षोपजन इति । अपूर्कस्य सत उपजनो जन्म हि
नास्तीत्यर्थः, तथा सत्कार्यस्वीकारेणानागतावस्थफलेन व्याप्तो वर्धमानहेतुभवरूपेवेति भा-
वः, आश्रयमाह—मनस्त्विति । साधिकारं पुरुषार्थवत्, अत्र प्रकृते वासनोदयस्यानु-
च्छेदेन वासनोदयमनसो नित्यत्वमभिप्रेत्य साधिकारमिति विशेषणम् अन्यथाऽधिकारसमा-
प्तौ मन एव न तिष्ठतीति विशेषणं व्यर्थमिति, आलम्बनमाह—यदभिमुखीमिति । मोक्षकाले
कामिनीरूपादानां रागवासनाव्यञ्जनानां सत्त्वेऽप्यालम्बनाभावोपपादनायामिमुखमिति वि-
शेषणं तथा च सन्निकृष्टं वासनोदयकमत्रालम्बनमित्यर्थः, हेत्वादीन् व्याख्याय सुत्रवा-
क्यायमाह—एवमिति । संगृहीताः व्याप्ताः, अत एवामभावेऽप्यन्तोच्छेदे विदेहमुक्तिसपये

स्यास्तदात्मभवनम्, एवं हेतुफलाध्यातम्बनैरेतैः सङ्गृहीताः सर्वा वा-
सनाः, एवामभावे तत्संश्रयाणामपि वासनानामभावः ॥ ११ ॥

नास्त्यसतः सम्भवो, न चास्ति सतो विनाश इति द्रव्यत्वेन सम्भव-
न्त्यः कथं निर्वर्तिष्यन्ते वासना इति—

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद् धर्माणाम् ॥१२॥

भविष्यद्व्यक्तिकमनागतम्, अनुभूतव्यक्तिकमतोतम्, स्वव्यापारोपाक-

मास्वयी ।

आदिविषयाभिमुखः एव वासना व्यज्जन्ति, एवं हेत्वादिभिर्वासनासमग्रहस्तदभावे च
वासनानामभावः ॥ ११ ॥

नेति । द्रव्यत्वेन सम्भवन्त्यः सत्यो वासनाः, निर्वर्तिष्यन्ते = अभावं प्राप्नुयुः,
अभावोऽवर्तमानत्वम्, अतीतानागतत्वेन व्यवहार इति यावद्, अतीतानागतलक्षणं
तत्त्वैशारदी ।

स्वरूपोत्पादः, अत्रैव हेतुः—“न हि” इति, यदभिमुखोभूतं वस्तु कामिनीसम्पर्कादि, व्या-
पकानावे व्याप्यस्याभाव इति सूत्रार्थः ॥ ११ ॥

उत्तरसूत्रमवतारयितुं शङ्कते—“नास्ति” इति, असत् इति सम्पातायानं, निर्दर्शनाय वा,
“अतीत—धर्माणाम्”, नासतामुत्पादो, न सतां विनाशः, किन्तु सतामेव धर्माणामध्वभेदपरि-
णाम एवोदयव्ययाविति सूत्रार्थः, अनुभूता प्राप्ता येन व्यक्तिस्तत्तथा, सम्प्रति व्यक्तीनां-
स्तीति यावद्, इतश्च त्रैकाल्येऽपि धमेः सन्नित्याह—“यदि च” इति, न ह्यसम्भूतविषयः
सम्भवति निरुपाख्यत्वाद्, विषयावभासं हि विज्ञानं नामसति विषये भवति, त्रैकाल्यविषय-
त्र विज्ञानं योगिनां, अस्मदादीनां च विज्ञानमसति विषये नोत्पन्नं स्याद् उपपद्यते च, त-
स्मादतीतानागते सामान्यरूपेण समनुगते स्त इति, एवमनुभवतो ज्ञानं विषयसत्त्वे हेतुद-
क्तम्, उद्देश्यत्वादप्यङ्गागतस्य विषयत्वेन सत्त्वमेवेत्याह—“किञ्च भागभागीयस्य” इति,
पातजलरहस्यम् ।

त्तिमाह—न हीति, अवसिताधिकारे भोगजनक इत्यर्थः, उपसंहरति—एवमिति, हेत्वाद्वस्तुभिः
संगृहीतो व्यासः, एषां चतुर्णां जनकानामभावे तदभावो वासनाऽभाव इति सूत्रार्थः ॥११॥

अथेनेव विशेषो हि निराकारतया धिया-

मित्युच्येः ज्ञानं च निर्विषयं चेति दुर्घटमिति,

तेषां विषयान् सूत्रारूढान् करोति,—अतीतेति, पदकृत्यमाह—भविष्यदिति, ज्ञानज्ञेय-
वात्तिकम् ।

नदाध्यानां तन्नियतानां वासनानामत्यन्तोच्छेद इत्यर्थः तथा च वासनानामनादित्वेऽपि मां-
शः संभवतीत्याशयः ॥ ११ ॥

सत्कार्याभ्युपगमाद् वासनानामत्यन्तोच्छेदो न संभवतीति शङ्क्योत्तरसूत्रमवतारयति-
नास्तीति । द्रव्यत्वेन संभवन्त्यः वस्तुत्वेन तिष्ठन्त्यः,

“अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद्धर्माणाम्” भवेदप्ययं दोषो यदि स्वरूपापाया-
वायनानामस्माभिरुच्येत किं त्वत्यन्तातीततामात्रं यतोऽतीतानागतं वस्तु स्वरूपतोऽस्ति,
नन्वेकदा विरुध्यमानानां धर्माणां कथमेकत्र सत्ता घटेत तत्राह—अध्वभेदाद्धर्माणामिति ।
भिन्नाध्वकत्वादविरोध इत्यर्थः, वत्तमानलक्षणाणामेव धर्माणाम् एकदा विरोध इति भावः,
अतीतानागतयोः स्वरूपानपाये प्रमाणं दर्शयति माप्यकारः,—भविष्यदिति । भविष्यत्क्री-
व्यक्तिरभिव्यक्तियस्य तत्तथा, त्रयमिति । त्रयमप्येतद्वस्तु स्वरूपसद् यतो योगिनां प्रत्य-

दं वर्त्तमानं, त्रयं चैतद्वस्तु ज्ञानस्य ज्ञेयं, यदि चैतस्त्वरूपतो नाभविष्यन्ने-
दं निर्विषयं ज्ञानमुदपत्स्यत, तस्मादतीतानागतं स्वरूपतोऽस्तीति, किञ्च
भोगभागीयस्य वाऽपवर्गभागीयस्य वा कर्मणः फलमुत्पित्सु यदि निरुपा-
ख्यमिति तदुद्देशेन तेन निमित्तेन कुशलानुष्ठानं न युज्येत, सतश्च फलस्य
निमित्तं वर्त्तमानोकरणे समर्थं, नापूर्वापिजनने, सिद्धं निमित्तं नैमित्तिकस्य
विशेषानुग्रहणं कुरुते, नापूर्वमुत्पादयति, धर्मा चानेकधर्मस्वभावः तस्य

भास्वतो ।

वस्तु स्वरूपतः = स्वविशेषरूपतोऽस्ति, अवबोधेदात् काललक्षणभेदाद् धर्माणां कारणसंश्ल-
क्षणेन वर्त्तमानानामेव तथा व्यवहार इति सूत्रार्थः, भविष्यदिति । निर्विषयं ज्ञानं न
भवेदिति सर्वज्ञानस्य विषयः स्यात्, तस्मादतीतानागतसाक्षात्कारस्यास्ति विशेषविषयः,
तद्विषयस्यागोचरत्वाल्लोकिकैरेवभेदेन लक्षित्वा व्यवहित्यते, किञ्चित् कर्मण उत्पित्सु
फलमुत्पत्त्यमानं फलमित्यर्थः, यदि निरुपाख्यमसत् तदा तदुद्देशेन कुशलस्यानुष्ठानं न
युक्तियुक्तं भवेत्, सिद्धं = वर्त्तमानं निमित्तं नैमित्तिकस्य विशेषानुग्रहणम् = अभिष्यक्ति-

तत्त्ववैशारदी ।

कुशलः निपुणः, अनुष्ठेयेऽपि च यद् यन्निमित्तं तत्पूर्वं नैमित्तिके सन्त्यव विशेषमात्रेण, यथा
राप लावपेदाध्यायादयः न स्यन्ते काण्डलावाद्योऽसन्तमुत्पादयन्ति, सत एव तत्प्रा-
सिविकारौ कुर्वन्ति, एवं कुलालाद्योऽपि सत एव घटस्य वर्त्तमानभावेदेतव इत्याह—“सत-
स्य” इति, यदि तु वर्त्तमानत्वाभावादतीतानागतसारसत्त्वं हन्त भो वर्त्तमानस्याप्यभावा-

पानकुशलद्वयम् ।

योरविनाभावमाह—फलमिति, कायं हि कारणार्थानं तन्निरुपाख्यं गगनकमलिनीकल्प-
चेद्भ्रान्तानामनुष्ठानं क्रिया कुतस्त्येत्यर्थः, निमित्तं यदि धर्मा, नापूर्वमुत्पद्यतेऽसता-
वात्तिकम् ।

क्षज्ञानस्य ज्ञेयं विषयः, अत्र तर्कमाह—यदि चेति । नेदमिति । शशशृङ्गादीनां ज्ञानाद्
ज्ञानादिति भावः, तथा चोक्तं ब्रह्मसामांसासूत्रेण ‘नाभाव उपलब्धे’ रिति, ननु शुक्तिरजना
दिवद् बुद्धिपरिणामविशेष एव योगजधर्मादिजन्योऽतीतादिस्यलं साक्षिज्ञानविषयोऽस्त्विति
यन्न-योगिना पूर्वाभूतातीतादेः कालान्तरेऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, बाधकाभावेऽपि य-
स्तूनां बुद्धिमात्रत्वं वर्त्तमानावस्थवस्तूनामपि बुद्धिमात्रताप्रसङ्गाच्च, न चानुपलम्भो बाध-
कः, योगिप्रत्यक्षसिद्धस्य सौक्ष्म्येणानुपलम्भोपपत्तो, तथा च सांख्यसूत्रं सौक्ष्म्यात्तदनुपल-
ब्धि’ रिति, नन्वतीताद्यवस्थयां नास्तीतिप्रत्ययो बाधक इति, मेवम्-योगिप्रत्यक्षेण लो-
किकप्रत्यक्षस्य बाधनाद् इदानीं घटोऽस्तीति इत्यादिप्रतीतिबलाद् नास्तीतिप्रत्ययस्यातीता-
नाऽऽदिविषयकत्वाच्च, अतीतानागतसत्त्वस्वाकारे बीजान्तरमाह—किं चेति । भोगभागी-
यस्य भोगसाधनस्य, निरुपाख्यमसत् तदुद्देशेनेत्यस्य विवरणं तेन निमित्तेनेति कुशलो नि-
पुणः, कुशलो योगी-अनागतं साक्षात्कृत्य तद्वर्त्तमानत्वाय यतते यथाऽर्जुनः कृष्णशरीरे काला-
त्मके भीष्मादिप्रवेशं भाविनं दृष्ट्वा युद्धे प्रवृत्त इति, नन्वेवं कारणव्यापारो विफलः कार्यस्य
नित्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरन्नेव परमते दूषणान्तरमाह—सतश्चेति । तथा चाव्यक्तावस्थया
सतो वर्त्तमानतायां कारणव्यापारसफल्यं, हृष्टं च कारणव्यापारेण सदेवामिष्येत इति
यथा पाषाणेषु सतामेव प्रतिमापद्यादीनां लौकिकव्यापारेणामिष्यकिमात्रमिति, तदुक्तं वामिष्ठे-

सुषुप्तावस्थया चक्रगरेखा शिखोदरे ।

यथा स्थिता चितेरन्तरस्थेयं जगद्वाली ॥ इति,

चाध्वमेदेन धर्माः प्रत्यवस्थिताः, न च यथा वर्त्तमानं व्यक्तिविशेषापन्न-
द्रव्यतोऽस्त्येधमतीततन्नागतं वा, कथन्तर्हि-स्वेनैव व्यङ्ग्येन स्वरूपेणाना-
गतमस्ति, स्वेन चानुभूतव्यक्तिकेन स्वरूपेणातीतमिति, वर्त्तमानस्यैवा-
ध्वनः, स्वरूपव्यक्तिरिति न सा भवत्यतीतानागतयोरध्वनोः, एकस्य
चाध्वनः समये द्वावध्वानौ धर्मिसमन्यागतौ भवत एवेति नाभूत्वा भाव-
स्त्रयाणामध्वनामिति ॥ १२ ॥

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ॥ १३ ॥

भास्वती ।

रूपविशेषावस्थाप्रापणं कुरुते, धर्माति । धर्मोः प्रत्यवस्थिताः = प्रत्येकं धर्मा भवस्थिताः,
वर्त्तमानं व्यक्तिविशेषापन्नं = धर्मिणो विशिष्टा या व्यक्तिस्तत्सम्पन्नं द्रव्यतः = गृह्य
माणस्वरूपतोऽस्ति तथाऽतीतमनागतं वा द्रव्यं न व्यक्तिविशेषापन्नम्, एकस्य वर्त्तमा-
नाध्वनः समये, धर्मिसमन्यागतौ = धर्मिणि संसृष्टौ, नाभूत्वा = सत्त्वादिपेत्यर्थः, भाव
रूपाणामध्वनां नामत्वादित्यर्थः ॥ १२ ॥

त इति । सूक्ष्मात्मानः = अतीतानागतानां षोडशविकारधर्माणां सूक्ष्मस्वरूपाणि
तत्त्ववैशारदी ।

ऽतीतानागतत्वाभावाद्, अध्वधर्म्यविशिष्टतया तु सत्त्वं त्रयाणामप्यविशिष्टमित्यसिप्राधे-
गाह—“धर्मा च” इति, प्रत्येकमवस्थानं प्रत्यवस्थितिरिति, ‘द्रव्यत’ इति—द्रव्ये धर्मिणि,
सार्वविभक्तिकस्तसि, यद्यतीतानागतावतीतानागतत्वेन स्वस्तर्हि वर्त्तमानसमये तत्त्वा-
भावान्न स्यातामित्यत आह—“एकस्य च” इति, प्रकृतमुपसंहरति—“नाभूत्वा भाव” इति १२

स्यादेतद्—अयन्तु नानाप्रकारो धर्मियमात्रस्थापरिणामरूपो विषयभेदप्रपञ्चो न प्रधाना-
देकस्माद् भवितुमर्हति, न ह्यविलक्षणात्कारणात्कार्यभेदसम्भव इत्यत आह—“ते व्यक्त-
पातञ्जलद्वयम् ।

नरविषाणादेरुपजनप्रसक्तेः, एतदेवाह—निमित्तमिति, उति धर्मिणि धर्मचिन्तेति न्याया-
दाह—धर्मा चेति, यदि क्षणिकं वर्त्तमानिकं सर्वं तदा तदभेदाभावः प्राप्त इत्याह—तस्य चेति,
दृष्टार्पित धुनीते—नृसेति, इत्युपसंहारे नाभावो विद्यते सत इति स्मृतेः ॥ १२ ॥

वार्तिकम्

चेतन्य च जगदावली प्रकृतिपुरुषय, मत्तसायः पिण्डवद्विवेकेन प्रकृतिद्वारोपास
नार्था श्रुतिस्मृत्योहक्यते सर्वकर्तृत्वमत्यसंकल्पत्वादिवद् अथ वा गगने वायोरियाधारत्व-
मनङ्गुत्तेनैव चेतन्यं जगत उच्यत इति, ननु तथाऽपि कारणनित्यत्वेनातीताद्यवस्थादपि
काणात्सदेव कार्याभिव्यक्तिः स्यात्, तत्राह—सिद्धमिति । सिद्धं यत्तमानमेव निमित्तमि-
त्यादित्यर्थः, सतः कार्यस्योत्पत्तौ कारणवैकल्यशङ्कानिरासायोक्तं विशेषानुग्रहणमिति, परमतं
निषेधात्—नापूर्वेति, अतो नापूर्वमुत्पादयतीत्यर्थः, अपूर्वोत्पादने च शशशृङ्गाद्यपि कार-
णव्यापारादुत्पत्तेः, उत्पत्तेः प्राक् शशशृङ्गादिभ्यो घटादीनां वैलक्षण्याभावादिनि, अत्रिकं तु
प्रापुक्तम्, अध्वमेदादिति सूत्राययं व्याचष्टे—धर्मा चानेकेति । अतो न चिरोऽ इत्याह—
न चेति । अभिव्यक्तिरूपेण विशेषणैव धर्माणां विरोधो न स्वरूपत इति वाक्यार्थः, द्र-
व्यतः स्वक्रियाकारित्वेन, पृच्छति कथं तर्हीति । उत्तरं—स्येनैवेति व्यङ्ग्येन भाविव्यक्तिकेन
वर्त्तमानस्यैवेत्यादिध्वनोरित्यन्त उपसंहारः, पृष्टा चात्र सस्यर्थे, ननु तथाऽप्येकाध्वनसमये-
ऽपराध्वाभावादध्वन्येव सत्कार्यहानिरित्याशङ्क्यामाह—एकस्य चाध्वन इति । एतच्च
एतेन भूतेन्द्रियेष्वित्यादिसूत्रे सम्यगुपपादितमस्माभिरिति, अभूत्वा = अस्थित्वा, त्रयाणाम-
ध्वनां लक्षणानामिति ॥ १२ ॥

ते खल्वमी अश्वानो धर्मा वर्त्तमाना व्यकात्मानोऽतीतानागताः सू-
दमात्मानः षडविशेषरूपाः, सर्वमिदं गुणानां सन्निवेशविशेषमात्रमिति,
परमार्थतो गुणात्मानः, तथा च शास्त्रानुशासनं—

मास्वती ।

षडविशेषास्तन्मात्रास्मिन्नारूपाः, षडितम्भानुशासनमत्र गुणानामिति, परमं रूपं मूलरूप-
तत्त्वैश्वर्यदी ।

सूक्ष्मा गुणात्मानः" ते—अश्वानो धर्मा व्यकाश्च सूक्ष्माश्च गुणात्मानो, न क्रुण्यति-
रिक्तमेषामस्ति कारणम्, वैचित्र्यन्तु तदाहितानादिकेक्षवासनाऽनुगताद्वैचित्र्याद्, यथो-
क्तं बायुपुराणे—

"वैश्वरूप्यात् प्रधाकस्य परिणामोऽयमद्भुत" इति,

व्यक्तानां पृथिव्यादीनामेकादशेन्द्रियाणां च वर्त्तमानानामतीतानागतत्वं षडविशेषा-
यथायोगं भवन्ति, सम्प्रति विश्वस्य नित्यानित्यरूपं विभजन् नित्यरूपमाह—"सर्वमिदम्"
इति । इदं—दृश्यमानं, सन्निवेशः—संस्थानभेदवान् परिणाम इत्यर्थः, अत्रैव षडितम्भ-
शास्त्रस्यानुशिष्टिः—मायेव तु न माया, सुतुच्छकं—विनाशि, यथा हि मायाऽष्टावैवा-
पातञ्जलरहस्यम् ।

यथा वारिदुक्तमुदकं सङ्कारिभेदाच्चानारसं तथा प्रधानमिति सूत्रार्थं कुर्वन्नाह—ते व्य-
क्तेति, गुणानां सन्निवेशः साम्यावस्था प्रधानं तस्य विशेषो भेदमात्रं बीजस्याङ्कुरादीत्यर्थं
सम्प्रतिमाह—न दृष्टिपथमुच्छति, न साक्षाद्; यदपि तत्कार्यं साक्षात्कृतं तदपि मरीच्यु-
पकवदलोकमित्याह—सुतुच्छकमिति, षडितम्भस्य सांख्यशास्त्रस्य, मायेव न तु मायेत्यने-
वार्षिकम् ।

तदेवं मोक्षयोगं चितं तदन्यच्चित्तानां बन्धप्रकार उक्तस्तस्य च मोक्षानुपपत्तिः परिहृता
इतः परं मोक्षकारणस्य विवेकज्ञानाख्यसम्यग्ज्ञानस्य विषयो लक्षणादिकं चातिविस्तरेण
प्रतिपादनीयं विशेषदर्शिन इत्यादिसूत्रत्रयपदन्तैः सूत्रैः, तत्र चादौ सदसत्त्ववैधर्म्येण कायेका-
रणयोर्विवेकं सम्यग्ज्ञानविषयकदेशं दर्शयति—

"ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः" ते धर्मा यद्यपि नित्यास्तथाऽपि काकभेदेन व्यक्ताः सूक्ष्मा-
वा भवन्तु सर्वे एव गुणात्मानः सत्त्वादिगुणमात्रस्वरूपा एव भवन्ति सदा वर्त्तमानत्वेन गुणा-
एव तदपेक्षया सत्या इत्यर्थः, व्यावष्टे—ते खल्विति, अत्र सूक्ष्मात्मान इत्यस्यानन्तरं षड-
विशेषा इति पाठः क इति चित्तिष्ठति स तु प्रामादिकत्वादुपेक्षणीयः, सर्वविकाराणामेव गुणात्मक-
त्वस्य वक्तव्यतया षडविशेषमात्रनिर्देशानौचित्यादिति, अयमर्थः—ते धर्मा व्यक्तस्वरूपाः
सूक्ष्मस्वरूपाश्च महदादिषट्पटान्ताः परमार्थतो गुणात्मानो गुणरूपेणैव सन्तो न तु स्वरूपेण
यतः सर्वमिदं धर्मज्ञानं सत्त्वादीनां सन्निवेशः संयोगस्तद्विशेषमात्रं तद्विलये विलयात् तद्वत्त-
मानतायां वक्तमानत्वात्तन्निवृत्तमिति, तदुक्तम्—आश्रयन्तयोपेक्षसदस्ति तदेव मध्य इति त्रिगु-
णात्मकमायव जगत्परमाथ इति च, अपारमाथिकत्वं चानित्यतामात्ररूपाम्पत्तम् अन्यथा
सृष्ट्यादिप्राप्तपादकसूत्रादिविरोधान्, अत्रावयवसंयोगातिरिक्तो धर्मो नास्तीति न भाग्यार्थः,
अवयविद्रव्यस्यातिरिक्तस्य स्थाने स्थाने व्यवस्थापितत्वादिति, उक्तार्थं शास्त्रं प्रमाणयति—
तथा चेति, परमं पारमाथिकं नित्यमिति यावत्, मायेव लौकिकमायावत् क्षणभङ्गुरम् अतः
सुतुच्छकम् अत्यन्तसुतुच्छम् अल्पसारं स्थिरांशाभावादिति, अत्र सुशब्देन परिणामितया गु-
णानामपि सुतुच्छत्वं सूचितं गुणा एव परिणामितया कूटस्थनित्यापेक्षया सुतुच्छाः, गुणत्रयं तु दृ-
श्यमानं गुणापेक्षयाऽपि सुतुच्छम्, अतः सुतुच्छमिति, यद्यपि मायावदङ्गो मिथ्यावस्तुनां कारणे
मुख्यः 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति श्रुतेः, 'विश्वस्य बीजं परमास माये'तिस्मृतेश्च, मायात्वं
हि सृष्ट्याविकारेण व्यामोहकत्वं तच्च प्रकृतायेव मुख्यं—

“गुणानां परमं रूपं न दृष्टिपथमृच्छति,

यत्तु दृष्टिपथं प्राप्तं तन्मायेव सुतुच्छकम्” इति ॥ १३ ॥

यदा तु सर्वं गुणाः कथमेकः शब्द एकमिन्द्रियमिति—

परिणामैकत्वाद् वस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥

भास्वतो ।

मव्यक्तावस्था न दृष्टिपथमृच्छति—गच्छति, व्यक्तं दृष्टिपथं प्राप्तं यद् गुणरूपं तद् मायेव सुतुच्छकं मायया प्रदर्शितं प्रपञ्चं यथा तुच्छं तथेति ॥ १३ ॥

यदेति । सर्वं = त्रय इत्यर्थः, गुणाः कथं तेषां परिणाम एकत्वव्यवहारः, परस्परान्ना-
तत्त्वैश्वर्यम् ।

नव्या भवति, एवं विकारा अप्याविर्भावतिरोभावधर्माणः प्रतिक्षणमन्यथा प्रकृतिर्नित्यतवा-
मायाविधर्मेण परमार्थेति ॥ १३ ॥

भवतु त्रैगुण्यस्येष्टं परिणामैकचित्त्रयमेकस्तु परिणामः पृथिवीयमिति वा तोषमिति
वा कुत्र, उपात्तमन एकत्वविरोधादित्याशङ्क्य सूत्रमवतारयति—“यदा तु सर्वं गुणा” इति
पातञ्जलरहस्यम् ।

न लक्षणपरिणामित्वं दर्शितम्, एतदेवाह—यदेति, एवं त्रिविध्याक्रियाकारित्वेन मायातो वैलक्ष-
ण्यमाह—मायाविधर्मेणेति ॥ १३ ॥

न हि तृगुमूत्रकपालानामेककार्यं दृष्टमपि तु त्रितयं तद्वद् गुणानामेकं कार्यं कथं स्यादि-
वास्तविकम् ।

‘प्रकृत्या सर्वमेवेदं जगदन्धीकृतं विभो’रिति,

‘जगन्मोहात्मकं विद्धि अव्यक्तं व्यक्तसंज्ञक’मिति,

भारतात्, तथाऽपि कार्यकारणभेदात्मायाशब्दः कार्येऽपि प्रयुक्तः—

‘दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया’

इत्यादाविवेति मन्त्रव्यम्, नन्वेवं प्रपञ्चोऽपि प्रकृत्याख्यमूलमायाकार्यत्वान्मायैव; अथवा
मम योनिर्महद् ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दधाम्यहम् ।

मूलमायाऽभिधानं तत्सा शक्तिमेयं तिष्ठति ॥

इति कौमादिषु मूलेतिविशेषणवेद्यध्यात्, तत् कथमिवशब्दः प्रयुक्त इति, भवेत्—लौकि-
कस्येन्द्रजालादेरेवात्र दृष्टान्तत्वेनेवशब्दोचित्यादिति, प्रपञ्चस्य मूलकारणमात्रत्वे क्षुति-
रपि ‘वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्य’मित्यादिरुदाहर्त्तव्या, तथा विष्णुपु-
राणमपि—

शिविका दारुसंघातो रचना स्थितिसंस्थितिः ।

अन्विष्यतां नृपञ्चेष्ट ! तद्भेदे शिविका त्वया ॥

एवं छत्रशलाकादिपृथग्भावो विमुक्तयनाम् ।

कं जातं छत्रमित्येष न्यायस्त्वयि तथा मयि ॥

इत्यादि, एवंविधेषु च वाक्येषु विकाराणामनित्यतयैव विवेकवैराग्ययोस्तात्पर्यं न तु
कावेखण्डने कार्यकारणभावप्रतिपादकवाक्यविरोधात्, न च तदनुवादमात्रं महदादिसृष्टेर्लौ-
किकप्रमाणानधिगतत्वेन अनुवादासंभवात्, प्रमाणान्तरमत्त्वे च तेन सहोपि विरोधस्या-
न्याय्यत्वात्, किं च सर्वेतिधारस्य मिथ्यात्वे प्रमाणस्यापि मिथ्यात्वनिश्चयेन श्रुतिप्रमा-
णावधनेऽपि कारणत्वाभिमतप्रज्ञादौ पुनः संशयः स्यात् प्रामाण्यसंशयाहितार्थसंशयादिव-
दिति दिक् ॥ १३ ॥

सूत्रान्तरमवतारयति—यदेति, यदि सर्वं विकारा अनेकगुणमात्राः तदा कथमेकं शब्दत-

प्रख्याक्रियास्थितिशीलानां गुणानां ग्रहणात्मकानां करणभावेनैकः परिणामः श्रोत्रमिन्द्रियं, प्राज्ञात्मकानां शब्दभावेनैकः परिणामः शब्दो विषय- इति, शब्दादीनां मूर्तिसमानजातीयानामेकः परिणामः पृथिवीपरमाणुस्तन्मात्रावयवः, तेषां चैकः परिणामः पृथिवी-“गौर्वृक्षः पर्वत इत्येवमादिः,

भास्वती ।

ज्ञित्वेन परिणामजननस्वभावात् परिणामभूतानां वस्तूनां तत्त्वमेकमिति व्यवहारः, प्रत्ये-
ति । ग्रहणात्मकानां = ग्रहणतत्त्वोपादानभूतानाम्, शब्दादीनामिति शब्दादीनां प्र-
त्येकं शब्दादितन्मात्राणां तत्र मूर्तिसमानजातीयानाम् = पृथिवीत्वसजातीयानाम्, एकः
परिणामस्तन्मात्रावयवः = गन्धतन्मात्ररूपो गन्धपरमाणुः, गन्धतन्मात्रमवयवो यस्य
तत्त्ववैशारदी ।

“परिणामैकत्वाद् वस्तुतत्त्वम् ” बहुनामप्येकः परिणामो दृष्टः, तद् यथा गवाक्षमहिष्मा-
तङ्गानां रुमानिक्षिप्तानामेको लवणत्वजातीयलक्षणः परिणामः, वसितैलानलानां च प्रदीप
इति, एवं बहुत्वेऽपि गुणानां परिणामैकत्वं, ततस्तन्मात्रभूतभौतिकानां प्रत्येकं तत्त्वमेक-
पातञ्जलरहस्यम्

त्याशङ्क्य सूत्रेण समाधत्ते-परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वमिति, रुमा लवणभूमिस्तत्र क्षिप्तानां-
गवादीनां विजातीयानामेकजातीयो लवणगम्यः, एवं प्रकाशाग्निगन्धगन्धाणां ग्रहणात्मनेन्द्रियेण
श्रोत्रं प्राज्ञात्मना विषयरूपेण शब्दः रजाऽत्र प्रवृत्तिर्दत्तुः, एवं गन्धादितन्मात्रपञ्चकस्य भूमि-
रेकं कार्यम्, एवमन्यत्रोदाहरणीम्,

वातिकम् ।

• मात्रम् एकं चक्षुरिति लोकशास्त्रोक्त्यवहार इति शङ्कावाक्यार्थः, तत्र सिद्धान्तसूत्रम्—

परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम्, परिणामस्यैकत्वाद्वस्तूनां गुणानां तत्त्वमेकत्वमिति याजना
परमार्थतो नानात्वेऽपि व्यावहारिकेणान्वितेन परिणामरूपेण वस्तूनां गुणानामेकत्वव्यवहार-
इत्यर्थः, अत एव श्रुतिव्यावहारिकस्यान्यावयविन एकस्यावयवविभागे सति नागत्यमेव
पारमार्थिकमुक्तवती ‘यद्गने रोहितं रूपं तेजसस्तद्द्रव्यं यच्छुक्लं तद्द्रव्यं यत् कृष्णं तद्द्रव्यम् अ-
पागादग्नेरग्नित्वं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति, परिणामस्यैकत्वं भाग्यासां दृष्टं प्र-
ख्येति, ग्रहणात्मकानां सात्त्विकान्तःकरणरूपेण परिणमतानां बाह्यकरणभावेन श्रोत्रमिन्द्रिय-
परिणाम इत्यर्थः, तेन महर्षैकारूपेणापि परिणामैकत्वकथनात् न्यूनता, अत्र श्रोत्रशब्देना
न्यान्यपि ज्ञानेन्द्रियाण्युपलक्षणीयानि, प्राज्ञात्मकानामिति—तामसान्तःकरणरूपेण परिण-
मतानामित्यर्थः, अत्र शब्द इति, शब्दतन्मात्ररूपं द्रव्यं मूर्तिसमानजातीयानामित्यागमि
भावेन द्रव्यत्वलाभात्, एतदपि रसादितन्मात्राणामुपलक्षणम्, एवं कर्मत्मकानां राजसा-
न्तःकरणरूपेण परिणमतानां कारणान्तभावेनैकैकः परिणामो वागादीन्द्रियमित्यपि बोध्यम्,
अतः परं स्थूलभूतरूपेणैकं परिणामं दर्शयति—शब्दादीनामिति, मूर्तिः काठिन्यं पृथिवीत्व-
मिति यावत्, मूर्त्या सजातीयानां शब्दादितन्मात्राणाम् एकः परिणामः पृथिवीपरमाणुः
स्थूलपृथिव्याः परमसूक्ष्मावस्थेत्यर्थः, इदं चाप्ये प्रतिपादयिष्ययामः, अथमेव सूक्ष्मशब्देन सां-
ख्ये प्रोक्तः—

‘सूक्ष्मा मातापितृजाः सह प्रभूतं स्त्रिया विशेषाः स्युः’ इत्यत्र,

अर्थं च परमाणुवैशेषिकैस्त्वरेणशब्देनोच्यते, अस्माभिस्तु प्रत्यक्षपृथिव्याः परमसूक्ष्म-
त्वात्पृथिवीपरमाणुरिति गुणेषु पृथिवीत्वादिव्यवहाराभावेनाणुत्वेऽपि न पृथिव्यामणुत्वव्यव-
हार इति तस्य च पार्थिवपरमाणोनिर्वयवत्वब्रह्मनिरासाय पञ्चतन्मात्राण्येवावयवा इत्या-
ह—तन्मात्रावयव इति बहुव्रीहिविग्रहः, महाभूतादिरूपपरिणामेवप्येकत्वं दर्शयति—

भूतान्तरेष्वपि स्नेहौघ्यप्रणामित्वावकाशदानान्युपादाय सामान्यमेकवि-
भास्यती ।

तादृशावयवः पृथिवीपरमाणुः—भूतरूपस्य पृथिवीतत्त्वस्य गन्धतन्मात्रजाता अणवो येषां-
समष्टिः क्षितिभूततत्त्वम्, तान्निवृत्तिक्षितिभूतानां तेषां गन्धधर्मकाणामेकः परिणामो-
भौतिकी संहता पृथिवी तथा गौर्वृक्षः पर्वत इत्येवमादिः, अन्येषामपि भूतानां स्नेहादि-
धर्मानुपादाय—गृहीत्वा, अनेकेषां धर्मभूतं सामान्यम्—एकत्वमित्यर्थः, तथा चैकारम्भ एव-
समाधेयः = उपपादनीयः, यथा रसपरमाणुनामेको विकारो रसलक्षणमभूतं तस्य च स्नेह-
तत्त्वैवशरदी ।

त्वम् ग्रहणात्मकानां = सत्त्वप्रधानतया प्रकाशात्मनामहङ्कारावान्तरकार्याणां करणभावे-
नैकः परिणामः श्रोत्रमिन्द्रियम्, तेषामेव गुणानां तमःप्रधानतया जडत्वेन याज्ञात्मकानां-
शब्दतन्मात्रभागेनैकः परिणामः शब्दो विषयः, शब्द इति = शब्दतन्मात्रं, विषय इति
जडत्वमाह—न तु तन्मात्रस्य श्रोत्रविषयत्वसम्भव इति, शेषं सुगमम्, अथ विज्ञानवादिन-
पातकलरस्यम् ।

यहोपलब्धमनियमादभेदो नीलतद्विधो—

रित्युक्तः—

सर्वे प्रत्यया निरालम्बनाः प्रत्ययत्वात् स्वप्रत्ययवदित्यादितर्कमाशयवोद्धः शङ्कते-
नास्त्यर्थो विज्ञानविसहचरः विज्ञानातिरिक्तः, अनया दिशा प्रकारेण, क्षणमात्रवर्तिनां प्रत्य-
यानां परस्य प्रतीतिरभिव्यक्तत्वेन संवादकाभावात् साध्यमिति प्रत्यभिज्ञानुपपत्तिरित्या-
वास्तिकम् ।

पर्याप्तमिति । एवमिति । एवं भूतान्तरेष्वपि जलादिषु स्नेहादिजातीयानि जलत्वनेज-
न्तावायुत्वाकाशवजातीयानि तन्मात्राणि गृहीत्वा सामान्यं यजातीयानामनेकेषां धर्म-
भूत एकविकारारम्भ उपपादनीय इत्यर्थः, तद्यथा गन्धतन्मात्रं वर्जयित्वा चतुस्तन्मात्राणां
स्नेहजातीयानाम् एकपरिणामो जलपरमाणुत्वेनां च महाजलादिः, एवं गन्धरसौ वर्जयित्वा
पौष्ण्यजातीयानां त्रितन्मात्राणां तेजोऽणुस्तेभ्यो महातेजआदि, एवं गन्धरसरूपाणां
वर्जनात् द्वाभ्यां वायुणुस्तेभ्यो महावायुआदि, एवं शब्दतन्मात्रादहङ्कारांशमहङ्कृतादाका-
शाणुस्तेभ्यो महाकाशादिरिति, इदमत्रावयवम्—शब्दादीनां मूर्तिसजातीयानामित्यादिवा-
क्या इत्र दर्शनेऽर्थे सिद्धान्तः—शब्दादितन्मात्रपञ्चकं काठिन्यस्नेहादिव्यधयाः पृथिवीत्वा-
दिजातयः सन्ति, तत्र पृथिवीजातीयैः शब्दादिगन्धान्तपञ्चतन्मात्रैः पृथिवीपरमाणुरारभ्यते
पृथिव्यां पञ्चगुणाफलम्भात्, एवं जलजातीयैः शब्दादिरसपयन्तेश्रुतस्तन्मात्रैर्जलपरमाणुः,
एवं तेजजातीयैः शब्दादिरूपान्तत्रितन्मात्रैस्तजःपरमाणुः, एवं वायुजातीयैः शब्द-
स्पर्शतन्मात्रैः वायुपरमाणु, एवमाकाशजातीयाच्छब्दतन्मात्रादहङ्कारसहङ्कृतादाकाशा-
णुर्जायते, एवं परमाणुगणोत्पत्त्यनन्तरं तेभ्य एवाकाशादिक्रमेण पञ्चमहाभूतान्युत्पद्यन्ते, श्रुतो
वाकाशादिक्रमेण महाभूतोत्पत्तिसिद्धिरिति समानतन्त्रन्यायेन च सांख्येऽपीत्यमेव सिद्धान्त
उल्लिख्यते, विष्णुपुराणादौ तु शब्दतन्मात्रादाकाशमाकाशात् स्पर्शतन्मात्रं तस्माद्वायुर्वं-
क्रमेण सृष्टिः स्मर्यते यथा विष्णुपुराणेऽहङ्कारसृष्ट्यानन्तरम्—

तथा प्रधानेन महान्महता स तथावृतः ।

भूतादिस्तु विकुर्वाणः सर्गं तन्मात्रिकं ततः ॥

ससर्ज शब्दतन्मात्रादाकाशं शब्दलक्षणम् ।

शब्दमात्रं तदाकाशं भूतादिः स समावृणोत् ॥

आकाशास्तु विकुर्वाणः स्पर्शमात्रं ससर्ज ह ।

बलवानमवहायुस्तस्य स्पर्शो गुणो मतः ॥

कारारम्भः समाधेयः, नास्त्यर्थो विज्ञानविसहचरोऽस्ति तु ज्ञानमर्थविसहचरं स्वप्नादौ कल्पितमित्यनया दिशा ये वस्तुस्वरूपमपहृवते, ज्ञानपरिक

मास्यती ।

धर्मकं पानीयं जलमित्यादि, नास्तीति । विज्ञानविसहचरः=विज्ञानविसंयुक्तः, वस्तुस्वरूपमपहृवते=अपहृणन्ति, ज्ञानेति । वस्तु न परमार्थतोऽस्तीति ते वदन्ति तेषां तद्वचनादेशं वस्तु स्वमाहात्म्येन पत्युपतिष्ठते, परमार्थस्तु बाह्यवैराग्यात् सिध्यतीति सर्वसम्मतिः, बाह्यवस्तु चेन्नास्ति तर्हि कथं तत्र वैराग्यं कार्यम्, तच्चेदतद्रूपप्रतिष्ठं तत्राप्यस्ति किञ्चिदतत्त्ववैशारदी ।

वैनाशिकमुत्थापयति—“नास्त्यर्थो विज्ञानविसहचर” इति, यदि हि भूतभौतिज्ञानि विज्ञानमात्राद् भिन्नानि भवेयुस्तदुत्पत्तिकारणमीदृशं प्रधानं कल्पेत न तु तानि विज्ञानातिरिक्तानि सन्ति परमार्थतः, तत्कथं प्रधानरूपनं, कथं च ग्रहणानामिन्द्रियाणामहङ्कारविकाराणां कल्पनेति, तथा हि जडस्यार्थस्य स्वयमप्रकाशत्वात्तास्त्यर्थो विज्ञानविसहचरः=साहचर्यं=सम्बन्धः, तदभावो विसहचरः, विरभावायः, विज्ञानासम्बन्धो नास्तीति व्यवहारयोग्य इत्यर्थः, अस्ति तु विज्ञानमर्थविसहचरं, तस्य स्वार्थप्रकाशत्वेन स्वगोचरास्ति. ताव्यवहारे कर्तव्यं जडमर्थप्रत्यपेक्षाऽभावात्, तदनेन वेद्यत्वसहोपलम्भनियमौ सूचितौ विज्ञानवादिना, तौ च प्रयोगमारोहतः—यद्वेद्यते येन वेदनेन तत्ततो न भिद्यते यथा ज्ञानस्यात्मा, वेद्यन्ते च भूतभौतिकानिति, विरुद्धव्यासोपलब्धिः, निषेध्यभेदविश्वेन व्याप्तं वेद्यत्वं दृश्यमानं स्वव्यापकमभेदमुपस्थापयत्तद्विरुद्धं भेदं प्रतिक्षिपतीति, तथा यदेन नियतमहोपलम्भं तत् ततो न भिद्यते यथैकस्माच्चन्द्राद् द्वितीयश्चन्द्रः, नियतमहोपलम्भश्चार्थो ज्ञानेनेति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः निषेध्यभेदव्यापकानियमविरुद्धो नियमोऽनियमं निवर्त्येत्तद्व्याप्तं भेदं प्रतिक्षिपतीति, स्यादेतद्—अर्थश्चेन्न भिन्नो ज्ञानात्कथं भिन्नवत्प्रतिभासत इत्यस्य आह—“कल्पितम्” इति, यथाऽऽहुर्वैनाशिकाः—

सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्विधोः ।

भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्दृश्येतेन्द्राविवाद्वये” इति,

पातञ्जलरहस्यम् ।

ह-इन्तेत्यादि-अहंतीत्यन्तेन, स्थौल्यं नाम बहुदेशव्यापित्वं जलाहरणादिसामर्थ्यं वा तत्राद्यं दुर्घटं बहुदेशवाहकाणि यानि विज्ञानानि क्षणिकत्वेन तेषामयुगपदनुपस्थितं, कथं वातिकम् ।

इत्यादिक्रमेण पञ्चभूतसृष्टिरुक्ता, तस्या अयमर्थः—सोऽहङ्कारो महताऽऽवृत्त आपूरितः यथा पृथिवी जलेनानुविद्धा भवति तद्वत् ततो महताऽऽपूरणाद् ह्याभ्यां मिलित्वा भूतादिस्तामसाहकारः तन्मात्रिकं सर्गं तन्मात्राणां सृष्टिं ससर्जं चकार तदनुत्तरं स एव भूतादिः शब्दतन्मात्रास्त्वद्वितीयात् शब्दगुणकम् आकाशं ससर्जं तत्पुण्यते तथा चाहङ्कारशब्दतन्मात्राभ्यां मिलित्वाऽऽकाशः सृज्यते न तु तन्मात्रान्तरमपक्ष्यत इति सिद्धम्, तच्च शब्दगुणकमाकाशं भूतादिनाऽहङ्कारेणापूरितं भूत्वा स्पर्शमात्रं ससर्जं, अत्र चाकाशेऽहङ्कारस्यापि कारणत्ववचनादपरभूतवस्तुष्वेऽपि तत्तन्मात्राणामहङ्कारसहितानामेव हेतुत्वमवगम्यते युक्तिसाम्यात्, एतत्सूचनायैव भूतादिशब्देनाहङ्कारोपगम्यासः सतश्च स्पर्शतन्मात्राद् बलवान्महावायुरभरवदिति,

एवं क्रमेण तत्तन्मात्राधिक्येन तेजआदिभूतत्रयोत्पत्तिवाक्यान्वयि तत्र व्याख्येयानि, कार्यकारणयोर्विवेकप्रकारः प्रदर्शितः, इदानीं यथोक्तं कार्यकारणरूपं सर्वं वस्त्वसत् चित्तकल्पितमात्रं स्वप्रवदिति य आहुस्तच्चिचित्तं चित्ततदर्थयोर्विवेकप्रकारं दर्शयिष्यति सूत्रकारः तत्सु श्रमवतारयितुमुपक्रमते—नास्त्यर्थे इति, विज्ञानवादिन आहुः—बाह्यवस्तुनः प्रातीतिक्येव

रूपनामात्रं वस्तु स्वप्नविषयोपमं, न परमार्थतोऽस्तीति य आहुः, ते तथेति प्रत्युपस्थितमिदं स्वमाहात्म्येन वस्तु कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पद्वानवलेन

आत्वंती ।

इत्सु यस्य तद् अङ्गम्, एवं वस्तु स्वमाहात्म्येन प्रत्युपतिष्ठते, किञ्च न स्वप्नविषय-
श्चित्तमात्रादेवोत्पद्यते पूर्वानुभूतरूपादिविषयागमेव तदा कल्पनं स्मरणञ्च, शब्दाद्यनुभव-
स्त्विन्द्रियद्वारेणोपस्थितबाह्यवस्तुत एव निवर्तते, न हि जन्मान्धस्य रूपज्ञानात्मकः स्वप्नो-
भवति, तस्माद्विषयज्ञानं न चित्तमात्राधीनं किन्तु चित्तव्यतिरिक्तबाह्यवस्तुपरागाच्चेतसि
तत्त्ववैशारदी ।

कल्पितत्वं विशदयति—“ज्ञानपरिकल्पना” इति । निराकरोति—“ते” इति । ते कथं अद-
व्यवचनाः स्युरितिसम्बन्धः, प्रतिज्ञानमुपस्थितं प्रत्युपस्थितम्, कथं—“तथा” इति । यथा व-
थाऽवभासत इदङ्कारारूपदत्त्वेन तथा तथा स्वयमुपस्थितं, न तु कल्पनोपकल्पितं विज्ञानविष-
यताऽऽपन्नम्, स्वमाहात्म्येनेति कारणत्वं विज्ञानं प्रत्यर्थस्य दर्शयति यस्मादर्थेन स्वकीयया
बाह्यवस्तुया विज्ञानमजनि-तस्मादर्थस्य ग्राहकं, तदेवम्भूतं वस्तु कथमप्रमाणात्मकेन विकल्प-
ज्ञानवत्वेन विकल्पस्याप्रमाणात्मकत्वात्तद्वलस्यापि तदात्मनोऽप्रमाणात्मकत्वम्, तेन वस्तु-
स्वरूपमुत्सृज्य = उपप्लुतं कृत्वाऽप्युद्धेति काचित्कः पाठः, तत्रापि स एवार्थः, तदेवापल-
पन्तः श्रद्धातव्यवचनाः स्युरिति, इदमत्राकृतं—सहोपलम्भनियमश्च वेद्यत्वं च हेतु सन्निध-
व्यतिरेकतयाऽनेकान्तिकी, तथा हि-ज्ञानाकारस्य भूतमौक्तिकार्थदेहेतु बाह्यत्वं स्थूलत्वं च
पातञ्जलस्यम् ।

बहुत्वं नाम संख्याविशेषः तस्य व्यासज्यवृत्तिवत् शक्यभाक्, स्वयमसिद्धत्वात्,
कथं बहुदेशव्यापित्वग्रहः, द्वितीयस्त्वनुपपन्नः—आदौ घट इतिधीस्तत्र तदिष्टसाधनताधा-
वातिकम् ।

अप्ता परमार्थतस्तु गुणा वा तत्परिणामो वा अतीतादिकं वा किमपि नास्ति—

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमाधेता ॥

यथा रथादयः स्वप्ने भ्रान्तीव नैव सन्ति ते ।

तथा जाग्रदवस्थायां भूतानि च न सन्ति वै ॥

इत्यादिधृतिस्मृतिपरम्परयैव बाह्यवस्तुनिराकरणात्, तथा युक्तिरप्यस्ति स्वप्नादो
तावत् विषयं विनाऽपि ज्ञानमुभयवादिसिद्धमनुभवविषयत्वं विना हि विषयः परैरपि न स्या
क्रियते, अत उभयवादिसिद्धेन ज्ञानेनैव स्वप्नादिवत्सर्वव्यवहारोपपत्तौ ज्ञानातिरिक्तायंकल्प-
ने गारवमिति, तामिमां युक्तिं प्रदर्शयन् स्वमतमुपन्यस्यति—नास्त्यर्थं इत्यादिना, विज्ञा-
नविसहचरो विज्ञानाभावकालीनाऽयं उभयसिद्धौ नास्ति ज्ञानं स्वर्थाभावकालीनं स्वप्नादो
कल्पितमुभयवादिसिद्धमित्यनया दिशा = एतद्युक्तिमार्गेण ये वस्तुस्वरूपमत्यन्तमपन्हुवन्ते, य
इत्याद्यपन्हुवन्त इत्यन्ते विवृणोति—ज्ञानेत्यादिना—आहुरित्यन्तेन, दिक्शब्दसूचिताश्च परार्थ-
प्रेतश्रुत्यादयः पूर्वोक्ताः तथा युक्त्यन्तराणि च,

सहोपलम्भनियमादभेदोन्नीततद्विधोः ।

भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्देय इन्द्रावेवाद्भ्यः—

इत्यादीनि, तन्मत्तं स्वयमादौ निराकरोति—ते तथेति, ते विज्ञानवादिन एवासन्त इत्य-
र्थः, तत्र हेतुमाह—प्रत्युपस्थितामत्यादिना—स्युरित्यन्तेन, अत्यर्थः—इदं सर्वं वस्तु स्वमाहा-

वस्तुस्वरूपमुत्सृज्य तदेवापलपन्तः श्रद्धेयवचनाः स्युः ॥ १४ ॥

मास्वता ।

तदुत्पद्यते, वैनाशिकानामप्रमाणात्मकं बाह्यमात्रसिद्धार्थं विकल्पज्ञानमेव प्रमाणम्, अतः
कथं ते श्रद्धेयवचनाः स्युरिति ॥ १४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

भासेते, न ते ज्ञाने सम्भवतः, तथा हि—नानादेशव्यापिता स्थौल्यं, विच्छिन्नदेशता च बा-
ह्यत्वं, न चैकविज्ञानस्य नानादेशव्यापिता विच्छिन्नदेशता चोपपद्यते तद्देशत्वात्तद्देशत्व-
क्षणाविरुद्धभेदसंसर्गस्थैकज्ञासम्भवात्, सम्भवे वा त्रैलोक्यस्थैकत्वप्रसङ्गात् अत एवास्तु
विज्ञानभेद इति चेद्, इन्त मोः परमसूक्ष्मगोचराणां प्रत्ययानां परस्परवार्त्ताजनभिज्ञानां स्व-
गांचरमात्रजागरूकाणां कुतस्त्योऽर्थं स्थूलवभासः, न च विकल्पगोचराभिलाषः, संसर्गाभा-
वाद्, विशदप्रतिभासत्वाच्च, न च स्थूलमालोचितं यतस्तदुपाधिकस्य विशदता भवेत् तत्पृ-
ष्ठभादिनः, न चाविकल्पवद् विकल्पोऽपि स्वाकारमात्रगोचरः, तस्य चास्थूलत्वाद् न स्थूल-
गोचरो भवितुमर्हति तस्माद् बाह्यं च प्रत्यये स्थूलस्य बाह्यस्य चासंभवादलोकमेव तदास्था-
तव्यम्, न चालोकं विज्ञानादभिन्नं, विज्ञानस्य तद्वत्तुच्छत्वप्रसङ्गात् तथा च वेद्यत्वस्याभेद-
व्याप्यत्वाभावात् कुता भेदप्रतिपक्षत्वं, संहोपलम्भनियमश्च सदस्यतारिव विज्ञानस्थौल्ययोः
सत्तोरपि स्वभावाद्वा कुतश्चित्प्रतिबन्धादोपपत्त्यते, तस्मादनैकान्तिकत्वादेतौ हेत्वाभासौ
विकल्पमात्रमेव बाह्याभाये प्रसुवाते न च प्रत्यक्षमाहात्म्यं विकल्पमात्रेणापाद्यते तस्मात्सा-
धुक्तं—‘कथमप्रमाणात्मकेन विकल्पज्ञानबलेनैतं, एतेन प्रत्ययत्वमपि स्वप्नादिप्रत्ययदृष्टा-
न्तेन निरालम्बनत्वसाधनमपास्तम् प्रमेयविकल्पास्त्यवयवविव्यक्तस्थापनेन प्रत्युक्ताः, विस्त-
रस्तु न्यायकणिकायामनुसरणाय इति तदिह कृतं विस्तरणेति ॥ १४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

स्ततो जलाद्वरणे प्रवृत्तिरिति क्रमवर्तिनामेकस्थाय्यभावे कथं सिद्धिरिति, उपसंहरति-
नन्मादिति, किञ्चालोकविषयादभिन्नविज्ञानं कथमलोकं न स्यादित्याह—न चालोकमिति,
पूर्वं वेद्यं वनसनाऽऽदिदृष्टान्तेन साधितमित्याह—प्रमेयेति, ॥ १४ ॥

वात्तिकम् ।

स्येन सन्निकर्षादिनैवोपस्थितं न तु दोषादिना स्वप्रवदत्यन्तबाधादर्शनम्, अतः कथं वस्तु
स्वरूपं गृहीत्वाऽपि प्रमाणरूपेण स्वप्रज्ञानरूपदृष्टान्तबलेन वस्तुस्वरूपमपलपन्तः श्रद्धेयवचनाः
स्युः, तेषां ज्ञानस्यापि भ्रमत्वेन तद्वाक्यस्य यथाऽर्थवः कथार्थज्ञानाजन्यत्वात् तद्वाक्यार्थस्याप
लापाच्च, तद्वाक्यस्याश्रद्धेत्यादित्यर्थः, न हि जाग्रदज्ञानस्य स्वप्रदृष्टान्तेन विषयापलापे क्रि-
यमाणे स्वाभिप्रेतस्य यत्किञ्चिदज्ञानस्य विषयः सन्नित्यप्यभ्युपगन्तुं शक्यते प्रामाणिकैरि-
त्यतस्त एव नास्तिकाः न पुनरथो नास्तीति भावः, एतेनाधुनिकानां दृष्टिसुल्लादिनां वेदा-
न्तिब्रुवाणामपि मतं प्रच्छन्ननास्तिकतयोपेक्षणायम्, स्वप्नादिदृष्टान्तेन श्रोहर्षादीनामसत्-
खण्डनेन च वेदान्तज्ञानतज्जन्त्यज्ञानयोरपि भ्रमत्वापत्त्या वेदान्तप्रामाण्यासिद्धौ तत्प्रतिपाद्य-
श्रद्धासिद्धिप्रसङ्गादिति, नन्वनु भवस्वरूपस्यात्मनः स्वप्रकाशत्वाद् न तत्र प्रमाणापेक्षेति चेद्-
न—तथा सति वेदान्तश्रवणवैपर्य्यापत्तेः, अथापुणेतत्सद्वितीयत्वभ्रमनिरासार्थं श्रवणापेक्षेति
चेद् न—अप्रमाणीभूतेन वेदान्तेनापुणेतत्त्वाद्यभावस्यासिद्ध्यापत्तेः, ननु श्रुत्या स्वार्थं बाधिते स-
ति पश्चात्तद्वाद्येऽप्यक्षतिः श्रुतिप्रवृत्तेः प्राक् अबाधितमेव सर्वमिति, नैवम्—श्रुतिप्रामाण्यप्रा-
हकानुमानादीनामप्यप्रामाण्ये स्वप्रमाणीभूतां बाधितां च श्रुतिम् उत्पादितज्ञानमपि प्रामा-
ण्यसंशयाहितः स्वार्थसंशयः कथं नाजागस्त्यनवत् विकलीकुर्वादिति दिक् ॥ १४ ॥

कुतश्चेतदन्याप्यम्—

वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः ॥ १५ ॥

बहुचित्तावलम्बनीभूतमेकं वस्तु साधारणं, तत्खलु नैकचित्तपरिकल्पितं नाप्यनेकचित्तपरिकल्पितं किन्तु स्वप्रतिष्ठम्, कथं-वस्तुसाम्ये चित्तभेदाद् धर्मापेक्षं चित्तस्य वस्तुसाम्येऽपि सुखज्ञानं भवति, अधर्मापेक्षं नत एव दुःखज्ञानम्, अविद्याऽपेक्षं तत एव मूढज्ञानं, सम्यग्दर्शनापेक्षं नत एव माध्यस्थ्यज्ञानमिति, कस्य तच्चित्तेन परिकल्पितम्, न चान्य-

भास्वती ।

कुत इति । वस्तुज्ञानपरिकल्पनामात्रमित्येवंवादां वेनाशिकः प्रष्टव्यः कस्य नु चित्तस्य तत् परिकल्पने, न कस्यापीति वक्तव्यम्, यतो वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्वस्तुज्ञानयोर्विभक्तोऽत्यन्तभिन्नः पन्थाः—मार्गोऽवस्थितिरित्यर्थः, सुगमं भाष्यम्, सांख्यपक्ष-तत्त्ववैशारदी ।

तदेवमुत्सृज्य भाष्यकृद्विज्ञानातिरिक्तस्थापने युक्तिमुक्त्वा सौत्रो युक्तिमवतारयति—“कुतश्चेतद्” इति । “वस्तु—पन्थाः” यत्रानात्मे यस्यैकत्वं तत्ततोऽत्यन्तं भिद्यते यथा चैत्रस्य ज्ञानमेकं भिन्नेभ्योऽदेवदत्तविष्णुमित्रमैत्रप्रत्ययेभ्यो भिद्यते ज्ञाननानात्वेऽपि चार्थो न भिद्यत इति भवति विज्ञानेभ्योऽन्यः, अभेदश्चार्थस्य ज्ञानभेदेऽपि प्रमातृणां परस्परप्रतिपन्धानादवभायते, अस्ति हि रक्तद्विष्टविमूढमध्यस्थानामेकस्यां योषिति प्रतायमानायां प्रतिपन्नानं या त्वया दृश्यते सेव मयाऽपीति, तस्माद् वस्तुसाम्ये चित्तभेदात् = ज्ञानभेदात्, तयोः = अर्थ-ज्ञानयोः, विभक्तः पन्थाः = स्वरूपभेदोपायः सुखज्ञानं कान्तायां कान्तस्य, सपत्नीनां दुःख-ज्ञानं, चैत्रस्य तु तामविन्दतो मूढज्ञानं विषादः, स्यादेतद्—य एकस्य चित्तेन परिकल्पितः कामिनीलक्षणोऽर्थः, तेनैवान्येषामपि चित्तमुपरज्यत इति साधारणमुपपद्यत इत्यत आह—“न चान्य” इति । तथा सत्येकस्मिन्नीलज्ञानवतिसर्वं एव नीलज्ञानवन्तः स्युरिति, नन्वर्थे-पातजलरहस्यम् ।

वस्तुसाम्य इति, वस्तुत्वाधिकरणे स्थायिनि सेवं कर्मनायेति प्रत्यभिज्ञासिद्धे-श्चित्तभेदो ज्ञानभेदो दृश्यते धर्मापेक्षं सुखज्ञानं भर्तुस्वत एवाधर्मापेक्षा दुःखी सपत्नीनां तस्मा-देव तामलभमानस्य कामुकस्य मोहः सम्यक्ज्ञानापेक्षस्तत्रैव साम्यज्ञानमिति, तयोरर्थज्ञानयोः स्थायित्वात् स्थायिधर्मिणोर्धातुग्रहणात्मा विभक्तः पन्था इति न ज्ञानस्वरूपोऽर्थो नाप्यर्थे-वातिकम् ।

विज्ञानवादे दूषणान्तरपरतयोत्तरसूत्रमवतारयति—कुतश्चेति, वशब्दो हेत्वन्तरे कुतोऽपीत्यर्थः वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः, एकस्मिन्नेव विषये चित्तान्तरविशयो चित्तान्तरालम्बनदर्शनात्तयोश्चित्तार्थयोर्विभक्तः पृथगेव पन्थाः स्वरूपभेदोन्नयनवत्मे विरुद्धधमेद्वयरूप-मेकानेकस्वरूपमित्यर्थः, क्षणिकविज्ञानमेव परेषां चित्तमित्यतः चित्ताद्भेदेनैव विज्ञानभेदोऽथपु निवृत्ति इति भावः, तत्रादौ भाष्यकारोऽसुखबलाद् हेतुं माधयति—बहुचित्तालम्बनीभूतमेकं-वस्तु साधारणमिति, प्रत्यभिज्ञासिद्धमिति शेषः, सात्रेऽनुमाने तर्कमादौ दर्शयति—तत्खल्वि-त्यादिना—प्रतिष्ठमित्यन्तेन, नैकेति, नैकमात्रोयपुरुषचित्तात्मकं तथा नानेकपुरुषोयचित्तात्मकम् अपि तु स्वप्रातष्ठं चित्तातिरेकेणैव स्वातन्त्र्यणव स्थितमित्यर्थः, सिद्धहेतुं याजयितुं प्रवृत्ति-कथामिति, उत्तरं—वस्त्विति, आदावेकपुरुषोयचित्तकल्पिततानुपपत्तिमुक्तंनुना प्रति-पादयति—धर्मापेक्षामित्, पुरुषभेदेनैकस्मिन्नेव योषिद्वस्तुनि धमनिमित्तत्पुत्रज्ञानं सुख-वती स्त्रियाकारवृत्तिर्भवाति, अधमनिमित्ताच्च दुःखवती स्त्रयाकारवृत्तिरित्येवमादिरूपे-श्चित्तभेदोऽस्ति अतः कस्य पुरुषस्य चित्तेन तत् कल्पितं स्यात् न कस्यापीत्यर्थः, नन्वे-

चित्तपरिकल्पितेनार्थेनान्यस्य चित्तोपरागो युक्तः तस्माद् वस्तुज्ञानयो-
र्ग्राह्यप्रहणभेदभिन्नयोर्विभक्तः पन्थाः, ज्ञानयोः सङ्करगन्धोऽप्यस्तीति, सांख्य-
पक्षे पुनर्ध्वस्तु त्रिगुणं चलं च गुणवृत्तमिति धर्मादिनिमित्तापेक्षं चित्तेर-
भिसंबध्यते, निमित्तानुरूपस्य च प्रत्ययस्यात्पद्यमानस्य तेन तेनात्मना
हेतुर्भवति ॥ १५ ॥

के चिदाहुः—ज्ञानसहभूरेवार्थो भोग्यत्वात् सुखादिवदिति, त एतया
द्वारा साधारणत्वं बाधमानाः पूर्वोत्तरेषु क्षणेषु वस्तुरूपमेवापहनुवते—

भास्वती ।

इति । बाह्यं वस्तु त्रिगुणं गुणवृत्तस्य चलत्वात् स्वपथिभिस्तेषां परिणामो न कस्य चित्
कल्पनया, धर्मादिनिमित्तापेक्षं वस्तु चित्तेरभिसम्बध्यते विषयीक्रियते, उत्पद्यमानस्य सुखा-
दिप्रत्ययस्य धर्मादि निमित्तं तेन तेनात्मना धर्मात् सुखमित्यादिना स्वरूपेण हेतुर्भवति ॥ १५ ॥

के चिदिति । साधारणत्वं बाधमानाः—वस्तु बहूनां चित्तानां साधारणो विषय इत्येतत्
सम्यग्दर्शनं बाधमानाः, ज्ञानसहभूरेव वस्तुरूपोऽर्थस्ततः पूर्वोत्तरक्षणेषु स नास्तीति, नैत-
न्न्याय्यम्, वस्तुन एकचित्ततन्त्रत्वे सति यदा तद्वस्तु न तेन चित्तेन प्रमोयेत तदा तत्
तत्त्वैश्वर्यम् ।

वादिनामप्येकोऽर्थः कथं सुखादिभेदभिन्नविज्ञानहेतुः, न ह्यविलक्षणात्कारणात् कार्यभेदो युक्त
इत्यत आह—“सांख्यपक्षे” इति । एकरूपेण बाह्यस्य वस्तुनस्त्रैगुण्यपरिणामस्य त्रैरूप्य
मुपपन्नम्, एवमपि सर्वेषामविशेषेण सुखदुःखमोहात्मकं विज्ञानं स्यादित्यत आह—‘धर्मा-
दिनिमित्तापेक्षम्’ इति । रजःसहितं सर्वं धर्मापेक्षं सुखज्ञानं जनयति, सत्त्वमेव तु विगलित
रजस्कं विद्याऽपेक्षं माध्यस्थ्यज्ञानमिति, ते च धर्मादयो न सर्वे सर्वत्र पुरुषे सन्ति, किन्तु
कश्चित्कं चिदित्यभ्युपपन्ना व्यवस्येति ॥ १५ ॥

अत्र के चिदाहुः प्रवादुकाः—ज्ञानसहभूरेवार्थो भोग्यत्वात् सुखादिवद् इति, एतदुक्तं-
पातञ्जलस्वयम् ।

स्वरूपं ज्ञानमिति सूत्रार्थः, सांख्यमतेऽपि ग्राह्यप्रहणयोर्भेद इत्याह—सांख्यपक्ष इति, अनुमा-
नेनाभेदं साध्यन्तो निरस्त्या इति, ॥ १५ ॥

वार्तिकम् ।

वं भवत्त्वेनैकपुरुषचित्तपरिकल्पितमिति द्वितीयः पक्षः—तत्राह—न चान्येति, नाप्यन्य
पुरुषचित्तात्मकेन वस्तुनाऽन्यस्य चित्त उपरागः संभवति, परस्वप्नस्य परेणाज्ञानादित्यर्थः, त
र्कं प्रदर्श्य सूत्रार्थं व्याचष्टे—तस्मादिति, ग्राह्यप्रहणयोर्भेदेन वधमर्थेण भिन्नयोरित्यर्थः, ननु चि-
त्तातिरिक्तार्थवादिनाम् अर्थस्य स्थिरत्वाग्निरन्तरमेव कथं ज्ञानं न भवति, कथं वा एक एवार्थो
स्वप्नादिभेदभिन्नस्य वृत्तिषु हेतुः स्यात्, न ह्यविलक्षणात् कारणात् कार्यभेदो घटत, इत्याश-
ङ्क्यामाह—सांख्यपक्ष इति, सांख्यानुसारिणो सुखदुःखमोहात्मकं भवति वस्तु चित्तं चल-
स्वभावमतो धर्मादिनिमित्तवत्तात्सुखाद्यर्थमेव चित्तैर्वस्तु संबध्यत इति न सर्वदा ज्ञानं तथा
धर्मादिनिमित्तानुरूपं सुखाद्यात्मकप्रत्ययं प्रति सुखाद्यात्मकत्वेनैव वस्तु हेतुर्भवतीति कारण-
ताऽवच्छेदकभेदाच्च द्वितीयोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ १५ ॥

बौद्धवान्तरनिरासकसूत्रान्तरमवतारयितुं तन्मतमुपन्यस्यति—के चिदाहुरिति । के
चिदाहुः—अस्तु ज्ञानादिब्रह्माऽर्थः तथाऽपि ज्ञानसमकालीन एव सोऽस्तु; अन्यदा प्रमोणाभा-
वात्, प्रयोगश्चायं ज्ञानसहभूरेवार्थो भोग्यत्वात् सुखादिवदिति, असुखदृष्टान्तस्तन्मतेनैव,
अस्मन्मते सुखस्यापि विषये स्थिरत्वात् रागद्वेषादिशोभयसिद्धोदृष्टान्त इति, अर्थस्य ज्ञा-

न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्याद् ॥ १६ ॥

एकचित्ततन्त्रं चेत् वस्तु स्यात् तदा चित्ते व्यप्रे निरुद्धे वा स्वरूप-
मेव तेनापरासृष्टमन्याविषयीभूतमप्रमाणकमगृहीतस्वभावकं केन चिद्
तदानीं किन्तत्स्यात् . संबध्यमानं च पुनश्चित्तेन कुत उत्पद्येत, ये चा-

भास्यती ।

किं स्यात् चैकचित्तप्रमितोऽर्थश्चैत्रेण यदा न प्रमोयते तदा मैत्रादिभिरपि तज्ज्ञायतेऽतो न
वस्तु कस्य चिच्चित्ततन्त्रमित्यर्थः, एकेति । व्यप्रे=अन्यत्र गते, तेन चित्तेनापरासृष्टम्=
अनालोचितमित्यर्थः, ये चेति । ये चास्य वस्तुनोऽनुपस्थिता अपृष्टमाणा भागास्ते न
तत्त्ववैशारदी ।

भवति—भवत्वर्थो ज्ञानाद् व्यतिरिक्तः, तथाऽप्यमौ जडत्वाद् न ज्ञानमन्तरेण कस्यः प्रति-
पत्तुः, ज्ञानेन तु भासनीयः, तथा च ज्ञानसमय एवास्ति, नान्यदा प्रमाणाभावाद् इति,
तदेतदुत्सृज्य तावद् दूषयति भाष्यकारः—“त एतया द्वारा” इति, वस्तु खलु सर्वचित्तसाधा-
रणमनेकश्वपरम्पराद्व्यमानं परिणामात्मकमनुभूयते लौकिकरीक्षकैः, तच्चवेद्विज्ञानेन सह भवे-
न्नूनमेवंविधम् एवं चेदिदमंशस्योपरि काऽयमनुरोधो येन सोऽपि नापहृयेतेत्यर्थः, मा वा भू-
दिदमंशस्यापह्नवो ज्ञानसहभूरेवास्त्वर्थः, तत्राप्याह—“न चैक-किं स्याद्” यद्वि वदप्राहि
चित्सं तथदा पटद्वयव्यपगतया न घटो वर्तते यद्वा विवेकविषयमासीत् तदैव च निरोधं समापद्यते
तदा घटज्ञानस्य वा विवेकज्ञानस्य वाऽभावाद् विवेको वा घटो वा ज्ञानभेदमात्रजीवनस्तन्ना-
शाद्वष्ट एव स्यादित्याह—“एकचित्ततन्त्रम्” इति । किन्तत्स्यात् = न स्यादित्यर्थः, सम्ब-
ध्यमानं च चित्तेन तद्वस्तुविवेको वा घटो वा कुत उत्पद्येत, नियतकारणान्वयव्यतिरिक्तानुवि-
द्वाश्रिभावानि हि कार्याणि न स्वकारणगतिवत्त्वं कारणान्तराद् भवितुमीशते, मा भूदकार-
णत्वे तेषां कादाचित्कत्वव्याघातः, न च तज्ज्ञानकारणत्वमेव तत्कारणमिति युक्तम्, आशा-
मोदकस्य मोदकस्य चोपयुज्यमानस्य रसवीर्य्यविपाकादिसाम्यप्रज्ञात्, तस्मात्साधुक्तं-
‘सम्बध्यमानं वा पुनश्चित्तेन कुत उत्पद्येत’ इति । अपि च यो योज्वारभागः स सर्वो मध्यप-
रभागव्याप्तः ज्ञानाधाने सद्भावे त्वस्याननुभूयमानत्वान्मध्यपरभागौ न स्त इति व्यापका-
भावाद्वारभागोऽपि न स्यादित्यर्थाभावात्कुतो ज्ञानसहभूर्यं इत्याह—“ये चास्य” इति ।

पातञ्जलद्वयम् ।

अनु प्रतियोगित्वानुयोगित्ववत् ज्ञानस्यांशोऽर्थोऽनातिरिक्त इत्याशङ्क्य सूत्रेण समाधत्ते-
वास्तिकम् ।

नमहभाविस्त्वेन यत् सिध्यति तदाह = त एतयेति, ते च एतेनानुमानेन विषयस्य पुरुषान्तर-
साधारण्यं बोधमाना ज्ञानपूर्वोत्तरक्षणेपु विषयमपलपन्तीत्यर्थः, ततश्चाननुभूयमानतया न
मोक्षमिद्धिरिति भावः,

तत्र प्रत्युत्तरं सूत्रमिदम्—

“न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्यात्” वृत्त्याख्यज्ञानातिरिक्तं तेषां चित्त-
नास्त्येति ज्ञानमेवात्र चित्सं तत्तन्त्रं तन्नियतं तथा च नापि वस्तु एकज्ञाननियतमिति प्रतिज्ञा,
तत्र हेतुः, तदित्यादि, तदा तर्हि तच्चित्तप्रमाणकं वस्तु किं स्यात् चित्तापाये कुत्र विलीयेत न
कुत्रापोत्यतो वस्तु स्थिरमिति शेषः, अयं भावः—यदि चित्तस्य कारणे विलीयत इत्युच्यते
तदा घटादिरूपार्थानां लाववाचित्ताभेदापत्त्या विज्ञानवादिमत एव प्रवेशः तच्च दूषितं यदि च
मृदादिषुच्येत तदा विनाशकारणाकाङ्क्षायां परिपृष्टस्य मुद्गरपातादेरेव नाशकारणत्वेन चि-
त्तनाशसमकारकं घटादिवस्तुनाशानुपपत्तिरिति, हेतुपदस्येभमेवार्थं भाष्यकार आह—एकेति ।
एकचित्तनियतं चेद्वस्तु स्यात्तदा तच्चित्ते विषयान्तरसञ्चारिणि निरुद्धे वा सति अस्वरूपमेव

स्यानुपस्थिता भागास्ते चास्य न स्युः, एवं नास्ति पृष्ठमित्युदरमपि न गृह्येत, तस्मात् स्वतन्त्रोऽर्थः सर्वपुरुषसाधारणः, स्वतन्त्राणि च चित्तानि प्रतिपुरुषं प्रवर्तन्ते, तयोः संबन्धादुपलब्धिः पुरुषस्य भोग इति ॥ १६ ॥

तदुपरागापेक्षित्वाचित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ॥ १७ ॥

भास्वती ।

स्युः, तस्मात् स्वतन्त्रोऽर्थः साधारणः, चित्तानि चार्थेभ्यः पृथक् प्रतिपुरुषं प्रवर्तन्त इत्ये तदत्र सम्यग्दर्शनम्, तयोरिति । तयोः=अर्थचित्तयोः सम्बन्धाद् उपरागाद् उपलब्धिः - विषयज्ञानं स एव पुरुषस्य द्रष्टृभोगः=इष्टानिष्टविषयज्ञानम् ॥ १६ ॥

प्राज्ञग्रहणयोः स्वतन्त्रत्वं संस्थाप्य तयोः सम्बन्धं विवृणोति—तदिति सूत्रेण, तत्त्वैश्वर्यदी ।

अनुपस्थिताः = अज्ञाताः, उपसंहरति—“तस्माद्” इति । शेषं युगमम् ॥ १६ ॥

स्यादेतद्—अथश्चेत्स्वतन्त्रः स च जडस्वभाव इति न कदा चित्प्रकाशेन प्रकाशने वा जडत्वमप्यस्यापगतमिति भावोऽप्यपगच्छेत्, न जानु स्वभावमपहाय भावो वर्त्तिनुमहेति, न चेद्दिन्द्रियाद्याधेयो जडस्वभावस्यार्थस्य धर्मः प्रकाश इति साम्प्रतम्, अर्थधर्मेते नीलत्वादिवत्सर्वपुरुषसाधारण इत्येकः शास्त्रार्थ इति सर्वे विद्वांसः प्रयच्छयेरन्, न ज्ञातमः कश्चिदस्ति, न चातीतानागतयोधर्मः प्रत्युत्पन्नो युक्तः, तस्मात्स्वतन्त्रोऽर्थ उपलम्भविषय इति मनोरथमाश्रमेतदित्यत आह—“तदु—ज्ञातम्” इति । जडस्वभावोऽप्यर्थ इन्द्रियप्रनादिकया-
पातजलरहस्यम्

न चैकचित्तेति, एकचित्ततन्त्रमेकस्य ज्ञानस्यांशः तन्प्रमाणकं तदेकप्राज्ञं तदा किं स्याद् ज्ञानोत्पत्तिसामग्र्यभावात् तत्रास्त्येवेति सूत्रार्थः, तथा हि—तच्चित्ते तद्ग्राहिणि व्यपे विषयान्तरप्राप्ते तस्य पूर्वस्यांशस्य सिद्धिः कुतस्तथा ? अन्यज्ञानस्यांशज्ञानात्तस्य व्यपत्तवाप्रापि परकीयात् तेनाविषयीकृतत्वादित्याह—अन्याविषयीभूत इत्यादि—केन चिदित्यन्तेन, एवं तदंशस्योत्पत्तिसामग्र्यभावाच्च न सिद्धिरित्याह—संश्रयमानं चेति, पूर्वोक्तं दृष्ट्वा स्मारयति—यं चास्येति, ज्ञानार्थयो विभक्तः पन्था इत्युक्तमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ १६ ॥

इतोऽपि ज्ञानार्थयोर्भेद इत्याह—तदुपरागिति, अयम्कान्तमणिकल्पेविषयैरुपरागात् संयो-
बात्तिकम् ।

तद्वस्तु अतस्तदानीं तात्क स्यात्, शेषमस्वरूपत्वे हेतुः, अप्रमाणकमित्यस्य विवरणं केन चिदगृह्यतस्वभावकमिति, स्वयमधिकं पूरयति—सम्बन्धमानं चेति । चित्तेन समकालं भावित्वात्कुत उत्पद्येत न कुतोऽपीत्यर्थः, पूर्ववदर्थं भावः—यदि चित्तस्य कारणादेवात्पत्तिरुच्यते तदा चित्ताभेद एव स्यात् यदि च बाह्यकारणात् भेदाच्चित्तव्यभिचार्येपि स्यात् स्वतन्त्रकारणोत्पादनात् परिदृष्टानां दुण्डवक्रादीनामेव कारणौचित्येन चित्तव्यभिचारसिद्धिश्चेति, बाधकान्तरमाह—ये चास्येति । अस्यार्थस्य गृह्यमाणस्याप्रतीयमाना ये च पृष्ठाद्यंशास्तेऽप्यप्रा-
माणिकत्वादमन्तः स्युः, एवं च पृष्ठाद्यभावादुदरं प्रतीयमानमपि न गृह्येत, सत्यतयेति शेषः, उदरस्य पृष्ठादिव्याप्ततया पृष्ठाद्यभावेनोदराभावसिद्धिरिति भावः, परमतमपाकृत्य स्वमतमुपपन्नतयोपसंहरति—तस्मादिति । उभयत्र स्वतन्त्रशब्दोऽन्योन्यतेरेप्यवबोधनाय, भाग इति, वियोगाच्चानुपलब्धिर्मात्र इति शेषः ॥ १६ ॥

चित्ततदर्थयोर्विवेकप्रकारो दर्शितः, इदानीं ज्ञाताज्ञातविषयत्वसदाज्ञातविषयत्वाभ्यां-
चित्तात्मनोविवेकप्रकारमाह—सूत्राभ्याम्—अस्यैव च मोक्षहेतुज्ञानविषयस्य विवेकस्योपो-
क्षातसंगत्या कार्यकारणयोश्चित्तार्थयोश्च विवेकः पूर्वं दर्शितः यावद्धि कार्यं भिन्नं कारणं न सिध्यति न तावद् वृत्तिकारणतया चित्तं स्थिरं सिध्यति येन ज्ञाताज्ञातविषयत्वं चित्तस्य

अयस्कान्तमणिकल्पा विषया अयःसधर्मकं चित्तमभिसंबध्योपरञ्जयन्ति, येन च विषयेणोपरक्तं चित्तं स विषयो ज्ञातस्ततोऽन्यः पुनरज्ञातः, वस्तुतो ज्ञाताज्ञानस्वरूपत्वात्परिणामि चित्तम् ॥ १७ ॥

यस्य तु तदेव चित्तं विषयस्तस्य—

भास्वतो ।

स्वतन्त्रेण विषयेण चित्तस्योपरागस्ततश्चित्तस्य ज्ञानम्, अनुपरागे त्वज्ञातता, अयस्कान्तेति । इन्द्रियद्वारा चित्ताधिष्ठानगता विषयाश्चित्तमाकृष्योपरञ्जयन्ति=स्वाकारतया परिणमयन्तीत्यर्थः, उपरागापेक्षं चित्तं विषयाकारं भवति न भवति वा, अतो ज्ञानान्यत्वं प्राप्यमाणं चित्तं परिणामीत्यनुभूयते, ज्ञाताज्ञातस्वरूपत्वाद्=ज्ञानान्नरताप्रापणाद्, चेतन-इत्यर्थः ॥ १७ ॥

तत्त्वेशारदी ।

चित्तमुपरञ्जयति तदेवंभूतं चित्तदर्पणमुपसंक्रान्तप्रतिबिम्बा चित्तिशक्तिश्चित्तमर्थोपरक्तं चेतयमानार्थमनुभवति, न त्वर्थं किञ्चित्प्राक्कथादिकमाधत्ते, नाप्यसम्बद्धा चित्तेन, तत्प्रतिबिम्बसंक्रान्तेरुक्तत्वादिति, यद्यपि च सर्वगतत्वाच्चित्तस्य चेन्द्रियस्य चाहङ्कारिकस्य विषयेणास्ति सम्बन्धः तथाऽपि यत्र शरीरे वृत्तिमच्चित्तं तेन सह सम्बन्धो विषयाणामित्ययस्कान्तमणिकल्पा इत्युक्तम्, अयःसधर्मकं चित्तमिति=इन्द्रियप्रनादिकायाऽभिसम्बध्योपरञ्जयन्ति, अत एव चित्तं परिणामीत्याह—“वस्तुतः” इति ॥ १७ ॥

तदेवं चित्तव्यतिरेकिणमर्थमवस्थाप्य तेभ्यः परिणतिधर्मकेभ्यो व्यतिरिक्तमात्मानमादर्शयितुं तद्वैधर्म्यापरिणामित्वमस्य वक्तुं पूरयित्वा सूत्रं पठति,—“यस्य तु तदेव चित्तं विषयतज्जलरश्मयम् ।

गातम्युक्ततादात्म्याद्वा लोहकउपम्य चित्तस्य विषयो ज्ञातस्तादृशसम्बन्धामावाज्जात इत्यनुभवसिद्धमिति सूत्रार्थः, एतदेवाह—अयस्कान्तेत्यादि—चित्तमित्यन्तेन ॥ १७ ॥

वात्तिकम् ।

स्यात् यावद्वा चित्तार्थयोर्भेदोऽपि न सिध्यति न तावदपि चित्तस्य ज्ञाताज्ञातविषयत्वं सिध्यति ततः कुतो ज्ञाताज्ञातविषयत्वसदाज्ञातविषयत्वाभ्यां चित्तात्मनोर्विवेक इति भावः,

“तदुपरागापेक्षत्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम्” चित्तस्य कालभेदेन ज्ञातमज्ञातं च वस्तु भवति, कुतः, अर्थाकारतारूपापरागसापेक्षात्वात् अर्थज्ञान इति शेषः, अतो ज्ञाताज्ञातविषयतया चित्तं परिणाम्यपीति भावः, नन्वर्थाकारताऽतिरिक्तं किं बुद्धेर्ज्ञानमस्ति यत्र तस्या अपेक्षोच्यत इति चेन्न—भूतप्रकाशवत्सत्त्वस्यापि कश्चन प्रकाशोऽस्ति सुषुप्त्यादिव्यावृत्तोऽनुभवविद्वः तस्यैवाभ्याकारावच्छिन्नस्य बुद्धिधर्मज्ञातत्वादिति, उपरागकारणप्रदर्शनपूर्वकं सूत्रं व्याचष्टे—अयस्कान्तेति । अयस्कान्तमणिवदक्रिया एव विषया अयोवत् क्रियाशालं चित्तं स्वमहिम्नाऽऽकृष्य स्वस्मिन् संयोज्य तदुपरञ्जयन्ति स्वाकारराकारयन्तीति लाक्षारस इव वल्लभो भवतो वेन विषयेणोपरक्तं वच्चित्तं स विषयस्तस्य ज्ञात इत्यर्थः, इतरे चाज्ञाना इत्यर्थः, यद्यपि चित्तस्य जडत्वान्न ज्ञानं चेतन्यस्यैव ज्ञानत्वात् तस्य च पौरुषेयत्वात् उभयत्र ज्ञानरूपेण गौरवात् सत्त्वस्य प्रकाशरूपता च प्रतिबिम्बग्रहणक्षमनैर्मल्यमात्रं तथाऽपि तस्यायोवद्वयवहारतो बुद्धिसत्त्वप्रकाशोऽपि ज्ञानशब्देनोक्तः, सूत्रतात्पर्यविषयं पुरुषाद्वैधर्म्यान्तरं हेयताया विवेकस्य च बोधं चित्तस्य च दर्शयति—वस्तुत इति, अतो ज्ञाताज्ञातवस्तुक्तवान्यथाऽनुपपत्त्या चित्तस्योपरागाख्यपरिणामः सिद्ध इत्यर्थः ॥ १७ ॥

घटादीनामपि साक्षात्पुरुषविषयत्वे पुरुषस्यापि ज्ञाताज्ञातविषयत्वं स्यादित्याशयेन पूरयित्वात्तरसूत्रमुत्थापयति—यस्य त्विति—

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणा- मित्वाद् ॥ १८ ॥

यदि चित्तवत्प्रभुरपि पुरुषः परिणमेत ततस्तद्विषयाश्चित्तवृत्तयः शब्दादिविषयवज्ज्ञाताज्ञाताः स्युः सदा ज्ञातत्वं तु मनसस्तत्प्रभोः पुरुषस्या

भास्वता ।

चित्तस्य परिणामित्वमनुभवगम्यं पुरुषस्य तु येनानुमानप्रमाणेनापरिमाणित्वं सिद्धयेत्तदाह—सदेति । व्याचष्टे—यदीति । यदि चित्तवत् तत्प्रभुः=तद्द्रष्टा पुरुषः परिणमेत कदा चिद् द्रष्टा कदा चिद्द्रष्टा वाऽमविष्यत् तदा वृत्तयो ज्ञातवृत्तयोऽज्ञातवृत्तयो वाऽभविष्यन्, न हि ज्ञाः नाम—अद्रष्टृदृष्टोऽज्ञातः पदार्थः कल्पनयोग्यः, ज्ञाततेव वृत्तिता द्रष्टृप्रकाशयता वा, द्रष्टा ज्ञातानां वृत्तीनां ज्ञातत्वस्वभावस्याव्यभिचारात् तासां द्रष्टा सदैव द्रष्टा ततोऽपरिणामी, एतदुक्तं भवति—

तत्त्वैश्वरदी ।

यस्तस्य “सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वाद्” क्षिप्तमूढविक्षिप्तैकाग्रताऽवस्थितं चित्तमा निरोधात्सर्वदा पुरुषेणानुभूयते वृत्तिमत्, तत्कस्य हेतोः, यतः पुरुषोऽपरिणामी, परिणामित्वे चित्तवत्पुरुषोऽपि ज्ञाताज्ञातविषयो भवेद्, ज्ञातविषय एव त्वर्थः, तस्मादपरिणामी, ततश्च परिणामिन्योऽतिरिच्यत इति, तदेतदाह—“यदि चित्तवद्” इति । सदा ज्ञातत्वं तु मनसः = सवृत्तिकस्य तस्य यः प्रभुः=त्वामी, भोक्तेति यावत्, तस्य प्रभोः पुरुषात्तज्जलरहस्यम् ।

चित्तविषययोरभेदं हृषयित्वा चित्तात्मनोभेदमाह—सदा ज्ञाता इति, पुमान् यदा परिणामी स्यात् तदा विषयत्वाद् चित्तमपि ज्ञाताज्ञातं स्याद्—नन्वं दृश्यते; इतः सततज्ञानत्वात् तत् कुतः—तस्य चित्तस्य प्रकाशकत्वात् पुरुषस्यापरिणामित्वादिति सूत्रार्थः, एतदेव वार्तिकम् ।

“सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामात्” यस्य तु तदेव विषयोपरक्तमेव चित्तं विषयो नान्यत् अतस्तस्य तत्प्रभोश्चित्तसाक्षिणः पुरुषस्य विषयाश्चित्तवृत्तयः सदाज्ञाताः पुरुषस्यापरिणामादित्यर्थः, परिणामित्वे हि कदा चित्पुरुषस्यान्यापत्त्या विद्यमानाऽपि चित्तवृत्तिर्न ज्ञायते, तदा च तस्यापि ज्ञाताज्ञाताभयरूपत्वे अहं सुखा नवा दुःखा न वेच्छामि न वेत्यादिसंशयः स्याद् एतादृशश्च संशयो न दृश्यते; अतो वृत्तरजातसत्ता नास्ति ततश्च पुरुषोऽपरिणामीत्वायातम्, ननु पुरुषस्यापरिणामित्वस्य व्यवस्थापने किमिति सांख्ययोग्या राग्रह इति चेत् शृणु—यदि हि पुरुषस्य जानादिलक्षणधर्मः कश्चन साक्षे नश्येत् तदा व्यवदोषेण दारिद्र्यवद् भोक्षो न परमपुरुषार्थः स्यादिति अस्मिन् सूत्रे बुद्धिवृत्तिरेव पुरुषस्य विषय इति लब्धम्, अत एव—

पुरुषो विषयी नित्यं सर्वं च विषयः स्मृतः—

इत्यनुगीतायां नित्यमित्यनेन सत्त्वाख्याया बुद्धिवृत्तेरेव पुरुषविषयत्वमुक्तम्, सूत्रतात्पर्यविषयं चित्ताद्वैधर्म्यं भाष्यकार आह—यदीति । भाष्यं सुगमम्, ननु यदि चित्तमेव पुरुषस्य विषयस्तर्हि शब्दादिप्रकाशः कथं स्यात् चित्तस्यावेतनत्वेन विषयतामात्रेण प्रकाशासम्भवादिति चेन्न—चित्तरूढतयैव शब्दादीनां पुरुषे भावादिति, ननु सर्वसम्बद्धत्वाविशेषेऽपि चित्तमेव पुरुषस्य विषयो नान्य इत्यत्र का युक्तिरिति चेच्छृणु—अर्थोकारत्वेन विषयविषयिभावे न तु संयोगमात्रम् अतोन्द्रियेषु संयोगसत्त्वेऽपि चित्तविषयत्वाभावात् सा चार्थोकारता प्रतिबिम्बरूपेव पुरुषे

परिणामित्वमनुमापयति ॥ १८ ॥

स्यादाशङ्का—चित्तमेव स्वाभासं विषयाभासं च भविष्यति अग्निवद्,
न तत् स्वाभासं दृश्यत्वात् ॥ १९ ॥

यथेतराणीन्द्रियाणि शब्दादयश्च द्रश्यन्वान्न स्वाभासानि तथा मनो-
मास्वती ।

पुरुषेण सह योगाद् वृत्तयो ज्ञाता भवन्तीति दृश्यते, पुरुषयोगेऽपि यदि वर्तमाना वृ-
त्तिरदृष्टाऽभविष्यत् तदा पुरुषः कदा विद् दृष्टा कदा चिद्वाऽदृष्टेति परिणाम्यभविष्यदिति १८

स्यादिति—शङ्कोते । यथेति—व्याचष्टे, स्वाभासं=स्वप्रकाशम्, प्रत्येतदयम्, न
चाग्निरिति । स्वप्रकाशवस्तुन उदाहरणं नास्ति दृश्यवर्गं यतो दृश्यत्वमेव जडत्वं परप्रका-
तत्त्वैशारदी ।

पस्यापरिणामित्वमनुमापयति = तथा चापरिणामिनस्तस्य परिणामिनश्चित्तात् पुरुषस्य भेद-
इति भावः ॥ १८ ॥

अत्र वैनाशिकमुत्थापयति—“स्यादाशङ्का” इति । अयमर्थः—स्यादेवं यदि चित्तमा-
भासबलरहस्यम् ।

भाष्यकारो द्रवयति—यदीत्यादिना, प्रभुपदं व्याकरोति—भोक्तेति । फलितमाह—तथा चेति १८
यत् स्वप्रकाशं चित्तं तद्भासकं च शक्त्यात्मनेति तत् निराकुर्वन् सूत्रमाह—न तत्स्वाभासं-
वाप्तिकम् ।

स्वाकार्या स्वतोऽपरिमाणित्वस्य साधितत्वाद् अतः पुरुषे प्रतिबिम्बसमर्पणसामर्थ्यं वृत्तिम-
त्स्वचित्तस्यैव फलबलात् कल्पयते यथा जलादौ प्रतिबिम्बनसामर्थ्यं रूपवत्स्थूलद्रव्यस्येव-
ति, तदेताभ्यां सूत्राभ्यां चित्तविधर्मतया चित्तालिरिको मोक्षभागी पुरुषः प्रतिपादितः, आ-
भ्यां च सूत्राभ्यामज्ञानमिच्छाऽऽदिविकारजातं च चित्तनिष्ठमेव न तु पुरुषनिष्ठमित्यवगन्त-
व्यम्, ननु पुरुषस्य सदाज्ञातविषयत्वेन ज्ञानपरिणामो माऽस्तु इच्छासुखादिपरिणामे तु किं-
बाधकमिति चेच्छृणु—पुरुषस्य सदाज्ञातविषयत्वे मिद्धे लाघवाच्चित्प्रकाशस्वरूपनेकैकमेवा-
त्मद्रव्यं सिध्यति ततश्चाज्ञानस्य चित्तधर्मतयाऽज्ञानकार्यं धर्मादिकं तत्कार्यं चेच्छा-
सुखादिकमपि चित्तस्यैव मामानाधिकरण्यप्रत्यासत्तौ लाघवादिति भावः ॥ १८ ॥

चित्तस्यैव स्वमाहकतया सदाज्ञातविषयकत्वं चित्तभाक्त्वरितिसिद्धमित्याशङ्कानिरासकं सू-
त्रान्तरमवतारयति—स्यादाशङ्कतेति । वैनाशिकानां चित्तात्मवादिनामिति शेषः, चित्तमेव
स्वस्य विषयस्य च प्रकाशकमभिवद्भविष्यति कृतमपरिणामिनाऽन्येनेत्याशङ्का वैनाशिकानां
स्यादित्यर्थः, अत्राग्निचित्तयोः साधारणं प्रकाशकत्वम् अखण्डोपाधिः प्रकाश इति व्यवहा-
रहेतुः स्वाभासत्तारूपसाध्ये प्रवेशनीयः, तेनाग्निचेतनयोरैकरूपप्रकाशाभावेऽपि न क्षतिः, तथा
च श्रुतिस्मृत्योरप्यात्मनि नाग्न्यादिरित्यादिदृष्टान्तानुपपत्तिरिति तामिमामाशङ्कां सूत्रेण
परिहरति—

“न तत्स्वाभासं दृश्यत्वात्” व्याचष्टे—यथेतराणीति, अन्तःकरणस्यैक्याच्चित्तमेव मन-
इत्युक्तवान् अत्रायं प्रयोगः, चित्तं न स्वाभासं स्वगोचरवृत्त्यभावकाले न स्वप्रकाश्यं दृश्य-
त्वात् इन्द्रियशब्दादिवदिति, तथा च स्वगोचरवृत्त्यभावकाले चित्तमानार्थं पुरुषः सिद्ध्य-
तीति भावः, वृत्तिमानार्थं नियमेन वृत्तिकल्पने ज्ञानवस्थां सूत्रकार एव वक्ष्यति, स्वप्रका-
श्यत्वं च पुरुषे प्रसिद्धम्, पुरुषस्य स्वज्ञेयतायाः प्रागुक्तत्वेन व्यभिचारः स्यादतः साध्ये
काल इत्यन्तम्, अग्न्यादौ च स्वभासत्वमेव नास्तीति वक्ष्यति, अतो न तत्रापि व्यभिचा-
रः, दृष्टान्ते च सर्वदेवं स्वप्रकाश्यत्वाभावोऽस्तीति, अत्र च कर्मकर्तृविरोधो विपक्षबाधकस्तर्कः
कर्मकर्तृविरोधे च स्वस्मिन्स्वसंयोगानुपपत्तिस्तर्कः, तथा च वक्ष्यति—प्रकाशश्चायं प्रकाश्य-

ऽपि प्रत्येतव्यं, न चाग्निरेव दृष्टान्तः, न ह्यग्निरात्मस्वरूपमप्रकाशं प्रकाशयति, प्रकाशश्चायं प्रकाश्यप्रकाशकसंयोगे दृष्टः, न च स्वरूपमात्रेऽस्ति

मास्वती ।

इयत्वं न स्वाभासत्वम्, ततोऽग्निर्नात्र दृष्टान्तः—स्वाभासस्मोदाहरणम्, शब्दादिवदग्नेरूपधर्मोऽग्निनिष्ठो वा घटाणापतितो वा चक्षुषैव प्रकाशयते, न ह्यग्निनिष्ठस्य तेजोधर्मभूतत्वं वैशरदी ।

स्मनो विषयः स्यात्, न त्वेतदस्ति, अपि तु स्वप्रकाशमेतद्विषयाभासं पूर्वचित्तं प्रतीत्य समुत्पन्नं, तत्कृतः पुरुषस्य सदाशातविषयत्वं, कुतस्तरां च पाणिनामिनश्चित्ताज्ञेद इति, “न—त्वाद्” भवेदेतदेवं यदि स्वसंवेदनं चित्तं स्यात् त्वेतदस्ति तद्वि परिणामितया नीलादिवदनुभवव्याप्यं, यच्चानुभवव्याप्यं न तत्स्वाभासं भवितुमर्हति, स्वात्मनि वृत्तिविरोधाद्, न हि तदेव क्रिया च कर्म च कारकं च, न हि पाकः पच्यते, छिद्रा वा छिद्यते पुरुषस्तत्परिणामो नानुभवकर्मोति नास्मिन् स्वयम्प्रकाशता न युज्यते, अपराधीनप्रकाशतो ह्यस्य स्वयम्प्रकाशता, नानुभवकर्मतः तस्माद् दृश्यत्वाद् दर्शनकर्म चित्तं न स्वाभासम्, आत्मप्रकाशप्रतिबिम्बितत्वेन चित्तस्य तद्वृत्तिविषयाः प्रकाशन्त इति भावः, ननु दृश्याऽग्निः स्वयम्प्रकाशश्च न हि यथा घटाद्याऽग्निना व्यज्यन्ते एवमग्निरग्न्यन्तरांगेत्येत आह—“न चाग्निरत्र” इति । कस्माद्—“न ह्यग्निः” इति । सा नामाग्निरग्न्यन्तरात् प्रकाशिष्ट, विज्ञानात् प्रकाशत

पातञ्जलरहस्यम् ।

दृश्यत्वात्, तच्चित्तं न स्वाभासं स्वपाहकं घटादिवद् दृश्यत्वात् जडत्वेन ये प्रचानुभवादिनिर्वातिकम् ।

प्रकाशसंयोगे दृष्टो न स्वरूपेऽस्ति संयोग इति, तथा परसमवेतक्रियाफलभागिस्वरूपकर्मत्वं न क्रियाऽऽश्रये कर्त्तरि संभवतीति, आधुनिकवेदान्तिद्ववास्तु—चित्तादिकं न दृष्टं दृश्यत्वादि-त्येवं प्रयुज्यते, पुरुषस्तु कर्मकर्त्तृ विरोधाद् दृश्य एव न भवति पुरुषगोचरस्तु व्यवहारः पुरुषसत्तैव पुरुषेण भवति प्रकाशगोचरव्यवहारं प्रकाशान्तरानपश्चाद्वेदनादित्याहुः तत्र—चित्तवृत्तावप्येवं परैर्दृश्यत्वस्य सुवचतया चित्तातिरिक्तपुरुषमिद्वानुपपत्तेः, वृत्तिगोचरव्यवहारस्यापि स्वरूपसत्तया वृत्त्येव वक्तुं शक्यत्वात् प्रकाशगोचरव्यवहारमात्रे प्रकाशानन्तरेत्येवं हि दृष्टं नत्र चित्तं वा पुरुषा वेति न कश्चन विशेषः, अपि च स्वप्रकाशं निरञ्जनमित्यादिश्रुतिस्मृत्युक्तं स्वप्रकाशत्वमप्यदृश्यत्वे सति पुरुषस्य यथाश्रुतं नोपपद्येत यौगिकाधेत्यागात्, किं च पुरुषनिष्ठफलाजनकत्वेनात्मतत्त्वाकारा चित्तवृत्तिः प्रमाणमेव न स्यादित्यादिशेषप्रसक्तिरिति, कर्मकर्त्तृ विराधस्तु पुरुषस्य ज्ञेयत्वेऽपि नास्ति, चेतनप्रतिबिम्बितबुद्धिर्वात्तव्याप्यस्वरूपस्य ज्ञेयत्वस्य परादिवदेव बुद्धिवृत्त्यारूढरूपो दृश्यो दर्पणारूढमुखवत् केवलस्य द्रष्टेति प्रकारभेदात्कथं कर्मकर्त्तृविरोध इति दिक्, कर्मकर्त्तृविरोधस्तु बोद्धमत एव भवति चित्तातिरिक्तद्रष्टृनभ्युपगमेन करणान्तरानभ्युपगमेन च द्रष्टरि साक्षादेव स्वप्रतिबिम्बादेरनुपपत्तिरिति चित्तस्य स्वाभासत्वेऽग्निर्नादिति पराकदृष्टान्तस्यासिद्धिमाह—न चाग्निरत्रिति, अत्र स्वाभासत्वे न ह्यग्निरिति, यथाग्निः पूर्वं तमसा पिहितः पश्चादात्मानं प्रकाशयतीति क्व चिद् दृष्टं स्यात्तदाग्नेः स्वप्रकाशयत्वं पुरुषस्येव सिद्धयेत् तदेव तु नास्तीत्यर्थः, ननु पुरुषोऽपि प्रकाशस्वरूप एव सर्वदा तमस्तु बुद्धिबृत्तेरेव प्रतिबन्धकमिति चेत्सत्यम्—तथाऽपि बुद्धिवृत्त्याख्यस्वभावाकाले स्वात्मानमविषयीकृत्य करणकाले विषयीकरोतीत्ययमग्नितो विशेषोऽस्त्येवातः प्रकाशस्वरूपताऽऽदिसाम्येऽपि पुरुषः स्वप्रकाशो नाग्निरिति न केवलं प्रमाणभावादेवाग्नेः स्वप्रकाशयत्वाभावोऽपि तु प्रकाशयत्वव्यवहारकारणाभावादप्येत्याह—प्रकाशश्चायमिति । प्रकाशोऽत्र प्रकाशयत्वव्यवहारोऽन्यथा प्रकाशसंयोगत्वेन प्रकाशयत्वरूपतया तस्य संयोगजन्यत्वानुपपत्तिरिति संयोगे प्रतिबिम्बसाधारणसम्बन्धो यदि चाग्नौ साक्षादेव स्वप्रतिबिम्बादिरिति

संयोगः, किञ्च स्वाभासं चित्तमित्यप्राप्तमेव कस्य विदिति शब्दार्थः तद्यथा स्वात्मप्रतिष्ठमाकाशं न परप्रतिष्ठमित्यर्थः, स्वबुद्धिप्रचारप्रतिस्वेदनात् सत्त्वानां प्रवृत्तिर्दृश्यते—क्रुद्धोऽहं भीतोऽहममुत्र मे रागोऽमुत्र मे

भास्वती ।

तत्मात्मस्वरूपप्रकाशं प्रकाशयति, रूपज्ञानात्मकः प्रकाशः प्रकाश्यप्रकाशकयोगादेव प्रकाशते शब्दस्पर्शादिवद्, न चारिनेष्टान्तेऽग्नेः स्वरूपेण सह संयोगः = सम्बन्धोऽस्ति, अग्नि-स्वरूपं स्वप्रकाशं वाऽप्रकाशं वेति नानेन दृष्टान्तेनावधोत्यते, अग्नेर्जडः प्रकाश्यो धर्म-एवात्र लभ्यते न च कश्चित् स्वाभासधर्म इति, निश्चेति । न कस्य चिद् ग्राह्य इति स्वा-भासशब्दस्यार्थः स्वात्मप्रतिष्ठमाकाशं न परप्रतिष्ठमित्यादिवत्, अतश्चित्तं स्वाभासमिति सिद्धान्ते सत्त्वानां = स्वानुभवो बाधते, कथं तदाह—स्वबुद्धिप्रचारप्रतिस्वेदनात् = स्वचि-

त्स्ववैशारदी ।

इति न स्वयम्प्रकाश इति न व्यभिचार इत्यर्थः, प्रकाशश्चायम् इति । अयमिति पुरुषस्व-भावात्प्रकाशाद् व्यवच्छिन्नसि, क्रियारूपः प्रकाश इति यावद्,

एतद्वत् भवति—या या क्रिया सा सा सर्वा कर्त्तृकरणकर्मसम्बन्धेन दृष्टा, यथा पात्रो दृष्ट-श्रेष्ठाग्निष्ठुल्लम्बन्धेन, तथा प्रकाशोऽपि क्रियेति, तथाऽपि तथा भवितव्यम्, सम्बन्धभेदाश्रयो नाभेदे सम्भवतीत्यर्थः, 'किञ्च स्वाभासं चित्तमित्यप्राप्तमेव कस्य विदिति शब्दार्थः' स्यादितद्—मा भूद् ग्राह्यं चित्तं, न हि ग्रहणस्याकारणस्याव्यापकस्य च निवृत्तौ चिन्तनिवृत्तिः, इत्यत आह—स्वबुद्धि—इति । बुद्धिः—चित्तम्, प्रचाराः—व्यापाराः, सत्त्वाः पातजलरहस्यम् ।

सम्प्रार्थः, अग्नेः प्रकाश्यत्वप्रकाशकत्ववदयं व्यवहारं स्यादित्याह—प्रकाशश्चायमिति । किञ्च प्राणिनामेवं व्यवहारो दृश्यते क्रुद्धोऽहमिति, क्रोधेन चित्तधर्मेण सह चित्तस्यानुभविनी वाचिकम् ।

पथे तदा दृष्टविरोध इति भावः, अग्नेः स्वप्रकाशत्वं तु प्रकाशान्तरवैरपेक्षयेण स्वत एव प्रकाशरूपत्वं, घटादयस्तु प्रकाशसम्बन्धादेव प्रकाशन्ते, अग्निदृष्टान्तेन चेद्दशमेव स्वप्रकाश-त्वं पुरुषस्य शास्त्रेपूज्यते चित्ताद्विषेकाय चित्तस्य हि प्रकाशः पुरुषोपाधिक एवायसौ द-धृत्ववदिति, यत्तु—अत्रेष्टत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं स्वप्रकाशत्वमित्याधुनिकवेदान्ति-ब्र-वाणां प्रलयनं तत्प्रागेव निराकृतम् । विस्तरतस्तु—ब्रह्ममीमांसायामपीति दिक्, नन्वेवमप्र-काश्यत्वरूपमेव स्वाभासत्वं चित्तस्यास्माभिरभ्युपेयं तथा चाग्निदृष्टान्त उपपन्नः स्यात्त-त्राह—किं चेति, शब्दार्थः स्वाभासशब्दार्थः सम्भवतीति शेषः, एवं च सतीतं दूषणमित्याह—स्वबुद्धिप्रचारेत्यादिना, बुद्धेः प्रचारो वृत्तिः तस्याः संवेदनात् क्रोधाद्यनुभवात् तद्वानाद्यर्थास-त्त्वानां प्राणिनां प्रवृत्तिर्दृश्यते तच्च स्वबुद्ध्यग्रहणे युक्तं न भवतीति बुद्धेर्ग्राह्यत्वमवश्यं वक्त-व्यमित्यर्थः, नन्वेहं क्रुद्ध इत्यादिप्रत्यये पुरुषस्यापि ग्रहणात् स्वाभासत्वं न स्यादिति चे-त्सत्यम्—अग्राह्यत्वप्रत्यय स्वाभासत्वस्य पुरुषेऽप्यनङ्गीकारादिति, यद्यप्यादौ क्रोधादीनां-स्वरूपतो निर्विकल्प एव बोधः पौरुषेयो भवति क्रुद्धोऽहमित्यादिस्त्वहंकारस्यैव व्यक्तिपुरुष-स्य भ्रान्तत्वात् कृतस्यतया बुद्धिवृत्त्याकारातिरिक्ताकारासम्भवाच्च, तथाऽपि पौरुषेयेण क्रोध-विकल्पेन जनिता क्रुद्धाऽहमिति याऽन्तः करणस्य विशिष्टवृत्तिस्तत्साक्षिको बाधश्च तद्ग्राह्यत्वे-नैवात्र चित्तस्याग्राह्यत्वं प्रतिषिध्यते क्रोधादीनां पौरुषेयनिर्विकल्पकमनुमानगम्यमेव तस्य हि चित्तधर्मेत्वं सम्भवति नियमेन सवृत्तिगोचराया जन्यनिर्विकल्पकधारायाः स्वीकारेऽन-वस्थाऽऽपत्तेः, अज्ञातवृत्तिस्वीकारे च क्रुद्धोऽहं न वेत्यादिसंज्ञायापत्तेः, क्रोधादिगोचरमित्य-

क्रोध इति, एतत् स्वबुद्धेरग्रहणे न युक्तमिति ॥ १६ ॥

एकसमये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

न चैकस्मिन् क्षणे स्वपररूपावधारणं युक्तं, क्षणिकवादिना यद् भवन्

भास्वती ।

तव्यापारस्यानुभवादनुव्यवसायादिति यावत्, सस्वानां = प्राणिनां प्रवृत्तिर्दृश्यते, क्रुद्धोऽहमित्यादि स्वचित्तस्य ग्रहणं ततश्चित्तं कस्य चिद् गृहीतुर्ग्राह्यमिति सिद्धम्, ग्राह्यं वस्तु जडत्वाच्च स्वाभासमित्यर्थः ॥ १९ ॥

एकेति । स्वाभासे विषयाभासे च सति चित्ते तस्य स्वरूपस्य विषयस्य चावधारणमेकक्षणे स्यात् किन्तु तन्न भवति, येन व्यापारेण चित्तरूपस्यावधारणं न तेन विषयस्यावधारणम्, शब्दज्ञानं शब्दमाहं जानामीत्यनुभवस्यानुव्यवसायश्च नैकक्षणे सम्भवेत्, ततो विषयाभासं चित्तं न स्वाभासम्, नेति । स्वपररूपं = चित्तरूपम् विषयरूपञ्च, न युक्तं स्वानुभवविरुद्धत्वात्, क्षणिकवादिनश्चित्तं क्षणस्थायि, तस्मात्तन्नेयं कारकक्रिया-भूतिरूपा ज्ञातृ-ज्ञान-ज्ञेया एकक्षण भाविनस्तत्तत्कौकक्षण एव तत्प्रयाणां ज्ञानं भवेदिति, तच्चानुभूतत्वेनैव शारदी ।

प्राणिनः, चित्तस्य वृत्तिभेदाः क्रोधलोभादयः स्वाक्षयेण चित्तेन स्वविषयेण च सह प्रत्यात्ममनुभूयमानाश्चित्तस्याप्राप्तातां विषयन्तात्यर्थः, स्वबुद्धिप्रचारप्रतिसंवेदनमेव विज्ञापयति—“क्रुद्धोऽहम्” इति ॥ १९ ॥

“एकसमये चोभयानवधारणम्” स्वाभासं विषयाभासं चित्तमिति ब्रूवाणो न तावद्यनेन व्यापारेणात्मानमवधारयति तेनैव विषयमपीति वक्तुमर्हेति, न अविलक्षणां व्यापारः काट्ये-भेदाय पर्याप्तः, तस्माद् व्यापारभेदोऽङ्गीकर्तव्यः, न च वैनाशिकानामुत्पत्तिभेदानिरिक्ताऽस्ति व्यापारः, न चैकस्या एवात्पत्तेरविलक्षणायाः कार्यवैलक्षण्यसम्भवः, तस्याकास्मिकत्वप्रसङ्गाद्, न चकस्योत्पत्तिद्वयसम्भवः, तस्मादर्थस्य च ज्ञानरूपस्य चावधारणं नैकस्मिन् पातञ्जलदृश्यम् ।

तथाऽपरिणामिनी चित्तिरित्याह—एतदिति ॥ १९ ॥

अशक्यानुष्ठानं चेत्याह सूत्रकृत्—एकसमये चोभयानवधारणं स्वोत्तरक्षणावर्तित्वं क्षणिकत्वं तस्मिन्नेव प्रकाशक्रियामेकां प्रति दृश्यत्वेन प्रधानं कमे प्रकाशकश्च कर्ता गुणभूत इति प्रकाशक्रिया च भेदगर्भेति कथमेकस्मिन्क्षणे कर्तृकर्मणोभिन्नयोरवधारणमित्याक्षेप इति सूत्रार्थः, भेदस्वोकारं त्वपसिद्धान्त इत्याह—

‘भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चाच्यत इति भेदास्वाकारात्तथा यति स्वस्मिन् वाचिकम् ।

निर्विकल्पकैकज्ञानस्वीकारे च विशिष्टप्रत्यक्षसामग्रया बलवत्याः प्रतिबन्धात् संशयाद्यभावः, सम्प्रज्ञातयोगेऽपि वृत्तिः स्वरूपतो भ्राम्यते एवेत्यभ्युपेयमिति ॥ १९ ॥

चित्तस्य स्वाभासतावादित्ते तन्वृत्तमालम्ब्यवान्यदृषणमाह—

“एकसमये चोभयानवधारणम्” सूत्रार्थमाह—न चेत्यादिना—युक्तमित्यन्तेन, न च नाप्येकस्मिन्नुत्पत्तिक्षण एव स्वपरावधारणं युक्तं पूर्वं सत एव प्रत्यक्षगोचरत्वात् स्वस्य च प्रागुत्पत्त्यादित्यर्थः, नन्वेवं स्वात्पत्त्यनन्तरं स्वग्रहणमस्तु तत्राह—क्षणिकेति, क्षणिकवादिमते या वस्तुन उत्पत्तिः सैव क्रिया तस्य कार्यं सैव च तस्य हर्षादिकारकवर्गः तस्मते सर्ववस्तुत्पत्तिमात्रफलकं निर्हेतुकं स्वयमेव भवतीति सिद्धान्तः, तथा चोक्तम्—

‘भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चाच्यत इति,

सैव क्रिया, तदेव च कारकमित्यभ्युपगमः ॥ २० ॥

स्यान्मतिः—स्वरसन्निरुद्धं चित्तं चित्तान्तरेण समनन्तरेण गृह्यत इति
चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च ॥ २१ ॥

अथ चित्तं चेचित्तान्तरेण गृह्येत बुद्धिबुद्धिः केन गृह्यते, साऽप्यन्यथा
साऽप्यन्यथेत्यतिप्रसङ्गः, स्मृतिसङ्करश्च—यावन्तो बुद्धिबुद्धीनामनुभावा-
स्तावत्यः स्मृतयः प्राप्नुवन्ति, तत्सङ्कराच्चैकस्मृत्यनवधारणं च स्याद्,

मास्वती ।

तिविरुद्धमित्यनासृष्टेयं तन्मतम् ॥ २० ॥

स्यादिति । स्यान्मतिः = मतिः = सम्मतिः, मा भूत् चित्तं स्वाभासमित्यर्थः, तथा-
ऽपि स्वरसन्निरुद्धं = स्वभावतो निरुद्धं = लीनं चित्तं समनन्तरभूतेन चित्तान्तरेण गृह्यते न
चिद्रूपेण द्रष्टेति, पुनः शङ्को वदेत् तच्छङ्का चित्तान्तरेणिसूत्रेण निरमिता, अथेति ।
बुद्धिबुद्धिः = बुद्धेर्प्रादिका बुद्धिः, अतिप्रसङ्गः = अनवस्था, ततश्च स्मृतिसङ्करः = स्मृतीनां-
व्यामिश्रभावः, पूर्वचित्तरूपात् प्रत्ययादुत्तरप्रतीत्यवित्तोत्साद इत्येषां सिद्धान्तः, चित्तं-
यदि पूर्वचित्तस्य द्रष्टृ स्यात् तदा तदमङ्कुरात्पूर्वचित्तगतस्मृतीनामपि युगपद् द्रष्टृ
तत्त्ववैशारदी ।

ममय इति, तदेतद् भाष्येणोच्यते—“न चैकस्मिन् क्षणे” इति । तथा चोक्तं वेनाशिकैः—
“भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव बोध्यते” इति,

तस्माद् दृश्यत्वमेतच्चित्तस्य सदातनं स्वाभासस्त्वमपनयद् दृष्टारं च द्रष्टुरपरिणामित्वं-
च दर्शयतीति सिद्धम् ॥ २० ॥

पुनर्वैनाशिकमुत्थापयति—“स्यान्मतिः” इति । मा भूद् दृश्यत्वेन स्वसंवेदनमेवमप्यात्मा
पातञ्जलरहस्यम् ।

वृत्तिविरोध इति भावः ॥ २० ॥

आत्माश्रयादिशेषेण स्वप्राज्ञत्वं निराकृत्यान्यप्राज्ञत्वं निराह—चित्तान्तरेण स्वप्रा-
ज्ञात्किम् ।

अबोत्पत्त्यनन्तरं चित्तस्य स्वग्रहणार्था क्रिया न संभवतीत्यर्थः, अस्मन्मतेऽपि शब्दबु-
द्धिकर्मणां विरम्य व्यापाराभावादेकस्या वृत्तेर्द्वयार्थाहकत्वं न सम्भवतीति भावः ॥ २० ॥

उत्तरसूत्रमवतारयति—स्यान्मतिरिति । मतिरभ्युपगमः ननु स्वाभासशब्देन स्वसंतान-
भास्यत्वं वक्तव्यं तथा च स्वरमेन विनाशस्वभावेन निरुद्धं नष्टमपि चित्तमुत्तरोत्तरमुत्प-
न्नेन चित्तान्तरेण प्राज्ञमित्यभ्युपगमः स्यादिति कमेकशृङ्गविरोधादिदोष इत्यर्थः, तत्र सि-
द्धान्तसूत्रम्—

“चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसंकरश्च” वृत्तिरूपचित्तान्तरेण वृत्तिरूपचित्ते
दृश्येऽभ्युपगम्यमाने तु बुद्धिबुद्धेर्वृत्तिवृत्तेरतिप्रसङ्गोऽनवस्था, एतद्व्याचष्टे—अथेते, बुद्धिबु-
द्धिश्चित्तगोचरं चित्तं परेषां वृत्त्यातिरिक्तचित्ताभावेन वृत्तिचित्तयोः पर्यायत्वात्, ननु नेयमनव-
स्था सर्वमेव चित्तं गृहीतव्यमिति नियमाभावादिति चेन्न—वृत्तेरज्ञातसत्ताऽङ्गीकारे जानामि
नवेत्यादिसंशयापत्तेः, योग्यानुपलब्ध्या ज्ञानभावप्रत्यक्षानुपपत्तेश्च, किं च मा भवत्व-
नवस्या वृत्तिगोचरानन्तवृत्तिकल्पनागौरवं त्वपरिहायमेव, अस्माभिलाषेन सकलवृत्तिगो-
चरैकविभुज्ञानकल्पनादिति, एतेन चित्तनिष्ठत्वाभ्युपगमिनामपि न्यायवशेषिकाणामु-
त्तरोत्तरज्ञानेन पूर्वपूर्वज्ञानग्रहणकल्पना परास्ता अनवस्थागौरवाभ्यामिति मन्तव्यम्, अ-
तिप्रसङ्गं व्याख्याय स्मृतिसंकरं व्याचष्टे—स्मृतिसंकरश्चेति, बुद्धिबुद्धेरिति शेषः, संकरश-

इत्येवं बुद्धिप्रतिसर्पेद्विनं पुरुषमपलपद्भिर्वैनाशिकैः सर्वमेवाकुलीकृतम्, ते तु भोक्तृस्वरूपं यत्र क्व चन कल्पयन्ते न न्यायेन सङ्गच्छन्ते, के चित्सत्त्वमात्रमपि परिकल्प्यास्ति स सत्त्वा य एतान् पञ्चस्कन्धान् निःक्षिप्य-
न्यांश्च प्रतिसन्दधातोत्युक्त्वा तत एव पुनस्तस्यन्ति, तथा स्कन्धानां म-

आस्वतो ।

स्याद्, एवं स्मृतिसङ्करः, इत्येषमिति । एवं द्रष्टृपुरुषमपलपद्भिर्वैनाशिकैः सर्वं न्यायस-
ङ्गतं दर्शनमित्यर्थः, आकुलीकृतं = विपर्यस्तम्, यत्र क चन = आलम्बविज्ञानरूपे विज्ञान-
स्कन्धे वा नैव संज्ञानन्त्यायतनरूपे संज्ञास्कन्धे वा संज्ञावेदयिता इत्याख्ये वेदना-
स्कन्धे वा, के चिदिति । के चिच्छुद्धसन्तानवादिनः सत्त्वमात्रं देहिमत्त्वं परिकल्प्यन्तं
तत्त्ववैशारदो ।

न सिद्ध्यति, स्वसन्तानवर्तिना चरमचित्तक्षणेन स्वरसनिरुद्धस्वजनकचित्तक्षणग्रहणादित्यर्थः,
समञ्ज तज्ज्ञानत्वेन, अनन्तरं चाव्यवहितत्वेन, समनन्तरं तेन “चित्तान्तर—श्च” बुद्धिः—
इति—वित्तमित्यर्थः, नागृहीता चरमा बुद्धिः पूर्वबुद्धिग्रहणसमर्था, न हि बुद्ध्याऽसम्बद्धा
पातञ्जलरहस्यम् ।

इत्यत्र आत्माश्रयता चित्तान्तरप्राप्तत्वेऽन्योन्याश्रयता तृतीयप्राप्तत्वे चककता चतुर्थेऽनवस्थे-
त्यादि, अतिप्रसङ्ग इति, किवास्थायिनः स्मृतेरभावाद् बुद्धेर्नां परस्परप्रादुर्भावो बुद्धिरनु-
भवः तज्जन्मा संस्कारस्तज्जन्मा स्मृतिरिति नान्यदृष्टं स्मरत्यन्य इति न्यायाद्योऽहमद्राक्ष-
वात्तिकम् ।

वदार्थमाह—यावन्त इति । विषयानुभवकाले ज्ञानपारा जातेति विषयस्मृतिकालेऽप्यन-
न्तानां तज्ज्ञानानां स्मृतिरेकदेव भविष्यति । प्रतो मया पुरा जाता घटज्ञानं तज्ज्ञानं चेत्येव-
मनन्ताकारः सोऽयं स्मृतिसंकरः प्राप्त इत्यर्थः, अस्मन्मते च पौरुषेयबोधस्य नित्यतया नि-
विकल्पमात्रतया च न स्मृतिहेतुत्वमिति, नन्वेतादृशसंकरे का दोष इति, तत्राह—तत्संकर-
राक्षेति । संकराभ्युपगमे च घटो मया ज्ञात इत्येकमात्राकारस्मृत्यनुभवो न स्यादित्यर्थः,
अन्यान्यपि दृष्टानि सूचयन्नास्तिकमतं तिरस्करोति—एवं बुद्धीति । सर्वं बन्धमोक्षप्रमाथ-
मादिव्यवस्थाऽऽदिकम्, तदेवं चित्ताद्विविच्य मोक्षो व्यवस्थापितः चित्तस्य च स्वाभासत्वं
निराकृतम्, इदानीं परेषामिष्टोक्तात्मतत्त्वावधारणस्य स्वाभ्युपगमविराधेनाप्यन्यायता-
माह—ते त्विति । भोक्तृस्वरूपं न न्यायेन संगच्छन्ते न्यायविरुद्धा इत्यर्थः, तेषां विज्ञान
वादः शून्यवादश्चेति मुख्यं मतद्वयं तत्रादौ विज्ञानवादिनां क्षणिकताऽऽख्यस्वाभ्युपगमविरा-
धान्यायविरुद्धाङ्गं दर्शयति—के चिदिति । सत्त्वमात्रं क्षणिकविज्ञानरूपं चित्तमात्रं परि-
कल्प्य स्वीकृत्य तस्यैव मोक्षं वदन्ति, अस्ति स सत्त्वविशेषो य एतान् सांसारिकान् पञ्च स्क-
न्धान् हित्वा अन्यांश्च पञ्चस्कन्धान् युक्तोऽनुभवतीति ततश्च तत एव तत्राभ्युपगमात् पुन-
स्तस्यन्ति चित्तस्थेयौपत्येत्यर्थः, अतो न्यायविरुद्धान् इति, पञ्चस्कन्धाश्च विज्ञानवेदान्त-
ज्ञारूपसंस्काराख्याश्रितसत्त्वं शाखाभेदा न तु चित्ताद्विज्ञानः, तत्र विज्ञानं विषयानुभवः
वेदना दुःखं संज्ञारूपं शब्दार्थाविति यावत् संस्कारो वासना, एतेऽप्येवमपि मुखादीनां प्रवेश-
इत्यखिलं वस्तु चित्तमेवेति, शून्यवादेऽप्याह—तथेति । तथाऽन्ये के चिन् स्कन्धानां महानि-
र्वेदाय महानिर्वेदाख्यवैराग्यायापुनर्जन्मरूपप्रशान्तये च जीवन्मुक्तस्य गुरोरन्तिके ब्रह्मचर्य-
ब्रह्माचारं साक्षात्कारपथेन करिष्यामीत्युक्त्वा शिष्यतामापन्ना नामिका गुरुपदेशान्
सत्त्वस्याहंशब्दार्थस्यापि सत्तामपलपन्ति शून्यवादिनो भवन्तोत्यर्थः, तऽपि न्यायविरुद्धा
भोक्तृः सत्त्वस्यापलापेन स्वाभिप्रेतस्य मोक्षस्याहंशब्दार्थस्य ब्रह्मचर्यादीनां वा सत्तात्वा-
कारात् हेयमुद्देश्यावस्मृतिः कथं मृदाञ्च लज्जयतीति, एतेनाधुनिकवेदान्तिभूवा अपि न्याय-

हानिर्वेदाय । धरागायानुत्पादाय प्रशान्तये गुरोरन्तिके ब्रह्मचर्यं चरिष्या-
मीत्युक्त्वा सत्त्वस्य पुनः सत्त्वमेवापहनुवने, साङ्ख्ययोगादयस्तु प्रवादाः
स्वशब्देन पुरुषमेव स्वामिनं चित्तस्य भोकारमुपयन्ति, इति ॥ २१ ॥

भाष्यटी ।

सत्त्वमभ्युपगम्य नदन्त्यस्ति कश्चित् सत्त्वो य एतान् सांसारिकान् पञ्चस्कन्धान्-विज्ञान-
संज्ञा-वेदना-संस्कार-रूप-समूहान् ; निःक्षिप्य-परित्यज्य, अन्याङ्गुलस्कन्धान् परिगृ-
ह्णाति, शून्यरूपस्याभ्युपगतस्य निर्वाणस्य तद्दृष्ट्याऽऽप्ततिमुपलभ्य ततस्तु पुनस्तस्य-
न्ति, तथेति । तथाऽपरे शून्यवादिनः स्कन्धानां शाश्वतोपशमाय गुरोरन्तिके तदर्थं ब्रह्म-
चर्यचरणस्य महतीं प्रतिज्ञां कुर्वन्तो यदर्थं सा प्रतिज्ञा कृता तस्य-स्वस्य सर्वप्रपञ्चकपन्ति,
प्रवादाः-प्रकृष्टा वादाः, वादः-स्वपक्षस्थापनात्मको न्यायः ॥ २१ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

पूर्वा बुद्धिर्बुद्धा भवितुम् अर्हति, न ह्यगृहीतदण्डो दण्डिनमत्रगन्तुमर्हति, तस्मादनवस्थेति,
विज्ञानवेदान्तसंज्ञारूपसंस्काराः स्कन्धाः, साङ्ख्ययोगादयस्तु प्रवादाः-सांख्यश्च योगश्च
त एवादयो येषां वैशेषिकादिप्रवादानां ते सांख्ययोगादयः प्रवादाः सुगममन्वद् ॥ २१ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

न्योऽहं स्मरामीति यदेकाग्र्यत्वधीः सा न स्यादित्याह-स्मृतिसंकरः स्वादिति, रूपं विज्ञानं-
संज्ञा संस्कारो वेदना चेति बौद्धाः मन्यन्ते स्कन्धपञ्चकमित्युक्तिस्तेषामित्याह-
स्कन्धानिति ॥ २१ ॥

वार्तिकम् ।

विकृता मन्तव्याः, तेऽपि हि मोक्षार्थं गुरुमुपासना ब्रह्मातिरिक्तं सर्वं शुक्तिरज्रतवदत्यन्त-
तुच्छमिति गुरुपदेशान्मोक्षतत्त्वाधनादिकमेवापलपन्तीति, अपि चोद्देशानन्तरमकृतसा-
क्षात्कारस्य । मननादिसाधनाद्यनुष्ठानाभ्युपगमोपि तेषां न न्याय्योऽततोपदेशेन फलत-
त्साधनेषु सर्वेष्वेवाविद्यवासात्, अथद्वया कृतेनापि फलानुदयाच्च, किं बहुना क्षुत्यादिप्रा-
माण्यबाधनेन ज्ञानप्रामाण्यसंशयाद्याहितः संशयो योगास्तेऽपि ब्रह्मणि स्याद्, न च स्वप्रका-
शतया ब्रह्मणि न प्रमाणापेक्षेति वाच्यम्, प्रकाशतत्त्वत्वं तत्सिद्धौ कमेकत्वं विरोधादितिसां-
ख्यसूत्रोक्तदोषात् स्वाभ्युपगतश्रवणादित्रयधर्मापत्त्याश्च मोक्षसाधनविषयस्य विवेकस्यास्वप्र-
काशत्वाच्च, यत्तु-अवेद्यत्वेऽपि प्रत्यक्षव्यवहारयोग्यत्वं स्वप्रकाशत्वमिति प्रकृपनं तत् शश-
शृङ्गवन्मन्तव्यम्, वेदनस्य व्यवहारं प्रति सामानाधिकरण्येन हेतुत्वात् द्रष्टव्यत्वादिश्रुतिवि-
रोधाच्चेति, सौषाऽतिनास्तिकता दृश्यतेऽपि बहिर्मुखानां यतिमानिनामिति, आधुनिकानां
वेदान्ते विवर्त्तवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा न्यायविरोधेन सिक्तातेतुव-
द्विशीर्षते, स्वमते तु नास्त्यर्थं न्यायविरोधः मोक्षभागिनोऽहंशब्दार्थस्य भोक्तुः
स्थिरस्य स्वीकारादित्याह-सांख्ययोगादयस्त्विति । आदिशब्देन ब्रह्ममीमांसाऽदयो ग्राह्याः,
प्रकृष्टा वादाः प्रवादाः स्वशब्देनाहंस्वमाः मेत्यादिशब्दजातेन न त्वन्त्यः, कथमन्यस्यात्मा-
ऽऽहमित्यादिवृत्तिगोचरः स्यात्तत्राह-चित्तस्य स्वामिनमिति, स्वामी ह्यात्मा लोके व्यव-
हियते तस्माप्नोति यदादत्त इत्यदिशास्त्रे चेति, अपरिणामिनि यथेष्टदिनियोरुद्वह्माभावात्
कथं स्वामित्वं तत्राह-भोकारमिति । अत्र च स्वताऽपि पुरुषस्य भोगोऽस्तोत्यवधारणी-
यम्, प्रकृतोपपत्तये चित्तस्य स्वाभासत्वं निराकृतम् ॥ २१ ॥

कथम्—

चितेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिसंवेदनम् ॥२२

अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिरप्रतिसङ्क्रमा च परिणामिन्यर्थं प्रतिसं-

क्रामती ।

कथमिति । कथं साङ्ख्येन भोक्तारं पुरुषमुपयन्ति = उपपादयन्ती-
ति, उक्तं चित्तेरिति सूत्रम् 'अप्रतिसङ्क्रमायाश्चित्तेः = चैतन्यस्य तदाकारापत्तौ = बुद्ध्या-
कारापत्तौ तदनुपातिस्वाप्तुं प्रतिमञ्जारात् स्वबुद्धेः = अस्मीतिबुद्धेः संवेदनम् प्रतिसंवे-
दनमिति सूत्रार्थः, अपरिणामिनीति प्राग् व्याख्यातम्, तथेति । अस्यां गुहायां गुहा-
तत्त्वबैशारदी ।

स्यादेतद्, यदि चित्तं च स्वाभावं, नापि चित्तान्तरवेद्यम् आत्मनाऽपि कथं भोक्ष्यते चि-
तम्, न स्वस्वात्मनः स्वयम्प्रकाशस्याप्यस्ति का चित्तक्रिया, न च तामन्तरेण कर्ता, न चा
सम्बद्धचित्तेन कर्मणा तस्य भोक्ता, अतिप्रसङ्गाद् इत्याशयवान् पुरुषति—“कथम्” इति,
सूत्रेणोत्तरमाह—“चितेर—दानम्” यत् तदवोचद् वृत्तिसारूप्यमितरत्रेति, तदितः समु-
त्थितम्, चित्तेः स्वबुद्धिसंवेदनं बुद्धेस्तदाकारापत्तौ—चित्तिप्रतिबिम्बाधारतया तद्रूपता
पातञ्जलरहस्यम्

अतश्चित्तातिरिक्तमात्माऽस्तीति सूत्रार्थं करोति—चित्तेरिति । व्युत्थानदशायां
बुद्धिसारूप्यमुक्तं तदेवाह—स्वबुद्धिसंवेदनमिति । बुद्धेश्चित्तस्य चित्तिप्रतिबिम्बाधारतया
स्फटिकस्य जपाकौहिल्यप्राहितावत् पुरुषाकारापत्तौ स्वार्थक्रिया चित्तिद्वय संक्रमक्रियावतीति
वाचिकम् ।

इदानीं सदाज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामादिति सूत्रस्योपपादकं सूत्रमेते-
नैव प्रसङ्गेनोत्थापयति—कथमिति । नन्वपरिणामित्वे विषये संवाराभावस्तदाकारपरिणा-
माभावाच्च कथं चित्तज्ञातृत्वरूपं चित्तभाक्कृतत्वं पुरुषस्य स्यात्, चित्तस्थले हि घटादिविषय-
ग्रहणं विषयस्य संवारास्तदाकारपरिणामाच्च दृष्टमित्ये, तत्र सिद्धान्तसूत्रम्—

“चितेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिसंवेदनम्” अप्रतिसंवाराया अपि चित्तेः
स्वीयबुद्धिवृत्तिदर्शनं बुद्धिवृत्त्याकारताऽऽपत्यैव भवतीत्यर्थः, अयं भावः—ज्ञातुः सञ्चारो न
साक्षादेव ज्ञाने हेतुः किं त्वर्थाकारता हेतुः सन्निकर्षद्वारा, अन्यथा स्वप्नादौ मनःसञ्चाराभा-
वेनार्थभानायोगात्, अतो विभुत्वेनैव सर्वत्र सन्निकृष्टस्यात्मनः सञ्चारो नापेक्ष्यत इति, आप-
त्तिग्रहणं च पुरुषस्य पारमार्थिकाकारप्रतिषेधार्थम्, यथा हि विषयासन्निकर्षकालेऽपि स्वप्नादौ
तज्ज्ञानायागतया चित्तस्य तदाकारः परिणाम इष्यते नैवं पुरुषस्य चित्तवृत्त्यभावेऽपि तज्ज्ञानं-
भवति येन पुरुषेऽपि वृत्त्याकारः परिणाम इष्येत किं तु स्फटिके सन्निकृष्टज्वालाकौहिल्यस्येव
चित्तवृत्तेः प्रतिबिम्बमेव लाघवादिष्यते, उभयत्राकाराख्यपरिणामकल्पने गौरवात् स्फटि-
कवर्णप्रादेः स्वप्रतिबिम्बितवस्तुप्रकाशकत्वस्य सिद्धत्वाच्चेति, तदिदं वृत्तिबिम्बितमेव
वृत्त्याकारापत्तिरित्युक्तं सूत्रकारेणेति, भाष्यकारः पुरुषस्य बुद्ध्याकारतां प्रतिपादयितुमादौ
बुद्धेरेव रूपमाह—अपरिणामिनोति । भोक्तृशक्तिः पुरुषाख्याऽपरिणामिनी; अतो नापि गति-
मती सती न स्वप्नजाप्रतोश्चित्तस्येव पुरुषस्य ज्ञानं संभवति किं तु वृत्तिसरूपपरिणामिन्यर्थं
चित्तिः प्रतिसंक्राम्यतेव प्रतिबिम्बरूपेण संवरितेव सती तद्बुद्धिसमनुपपत्तिं तद्बुद्धिं चेतनवत्क-
रोतीत्यर्थः, अन्यथा हि बटमई जानामीति बुद्धिवृत्त्यनुपपत्तिः बुद्धेरनर्हत्वाद् अचेतनत्वाच्चे-
त्युत्तरसूत्रे वक्ष्यात्, अथाविवेकादेवैतादृशी बुद्धिवृत्तिरिति चेत्सत्यं—तथाऽप्यविवेक एव प्रति-
बिम्बमूलको दोषान्तराभावात् तथा चेतनभानार्थमपि वृत्तौ तत्प्रतिबिम्बः कल्प्यते बुद्ध्या-
रूपतयैव शब्दादिवदात्मनोऽपि भानादिति, इदमेव प्रतिबिम्बं बुद्धेश्चिच्छायाऽऽपत्तिरित्युच्यते

क्रान्तेव तद्वृत्तिमनुपतति, तस्याश्च प्राप्तचैतन्योपग्रहस्वरूपाया बुद्धिवृत्तेर-
नुकार्यमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्तिराख्यायते, तथा चेत्—

“न पातालं न च विवरं गिरीणां नैवान्धकारं कुक्षयो नोदधीनाम् ।

गुहा यस्यां निहितं ब्रह्म शाश्वतं बुद्धिवृत्तिमविशिष्टं कवयो वेदयन्ते” इति ॥ २२ ॥

मास्वता ।

ऽऽहितं गह्वरेष्टं शाश्वतं ब्रह्म चिद्रूपमाहितं न सा गुहा पातालं गिरिविवरमन्धकारं न
नोदधीनां कुक्ष्यः किन्तु साऽविशिष्टा = चिदिव प्रतीयमाना बुद्धिवृत्तिरेवेति कवयो-
वेदयन्ते = सम्पश्यन्तीति ॥ २२ ॥

तत्त्वैश्वर्यी ।

पक्षौ सत्यम्, यथा हि चन्द्रमसः क्रियामन्तरेणापि संक्रान्तचन्द्रप्रतिबिम्बममलं जलमवलं-
चलमिव चन्द्रमसमवभासयत्येवं विनाऽपि चित्तिव्यापारमुपसंक्रान्तचितिप्रतिबिम्बं चित्तं स्व-
गतया क्रियया क्रियावतीमलङ्कृतमपि सङ्गतां चित्तिशक्तिमवभासयद् भोग्यभावमासादयद्
भोक्तृभावमापादयति तस्या इति सूत्रार्थः, भाष्यमप्येतत्पर्यमसकृत्तत्र तत्र व्याख्यातमिति न
व्याख्यातमत्र, बुद्धिवृत्त्यविशिष्टत्वे ज्ञानवृत्तेरागममुदाहरति—“तथा चेत्—न पातालम्”
इति । शाश्वतं च शिवस्य ब्रह्मणो विशुद्धस्वभावस्य चित्तिच्छायामापन्नं मनोवृत्तिमेव चित्ति-
च्छायाऽऽपन्नवृत्तिरेव्यविशिष्टां गुहां वेदयन्ते, तस्यामेव गुहायां तद् गुह्यं ब्रह्म, तदपनये तु
स्वयम्प्रकाशमनावरणमनुपसर्गं प्रद्योतते चरमदेहस्य भगवत् इति ॥ २२ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ।

सूत्रार्थः, गुहाऽऽहितं गह्वरेष्टं पुराणमिति श्रुतिमाश्रित्याह—न पातालमित्यादि, पातालादि-
चतुर्भिः स्थूलैरविशिष्टा विलक्षणवृत्तिमती बुद्धिरेव गुहेति ॥ २२ ॥

वात्तिकम् ।

तथा बुद्धेरर्थोकारतावद् आत्माकारतेत्यप्युच्यते इति मन्तव्यम्, यद्यपि षडधाकारपरिणाम-
वदात्माकारपरिणाम एव बुद्धेर्भवेति तथाऽपि प्रतिबिम्बानुत्पत्तया स एव प्रतिबिम्बमप्युच्यते,
बुद्धेरूपं प्रदर्श्य पुरुषस्य तदाकारताऽऽपत्तिं दर्शयति—तस्याश्चेति । हिशब्दोऽत्रावधारणे, तस्या-
अपि चित्तेर्ज्ञानरूपा वृत्तिर्बुद्धिवृत्त्यविशिष्टैवेत्याख्यायते व्यवहित्ये, तत्र हेतुः प्राप्तेत्यादि,
प्राप्तश्चैतन्योपग्रहश्चैतन्यप्रतिबिम्बं येनैतादृशं रूपं यस्या बुद्धिवृत्तेस्तदनुकारिमात्रतया
तत्प्रतिबिम्बाधारतामात्रेणेत्यर्थः ‘द्रष्टा दृशिमात्र इति सूत्रेऽपीदमेव वाक्यं भाष्यकारैः प्रमा-
णत्वेनोपम्यत्तं, वृत्तिसारूप्यमितरत्रेत्यत्राप्येतदुक्तमिति स्मत्तेव्यम्, ननु जानाम्यहं क्रुद्धोऽहं-
भीतोऽहमित्यादिरूपता वृत्तेरेवेति प्रागेवोक्तं तर्हि निर्विकल्पकस्य वृत्तिबोधस्य स्वरूपं कोद-
शमिति—उच्यते—यादृशं ज्ञानक्रोधादिवृत्तीनां रूपं तादृशमेव बिम्बप्रतिबिम्बोद्ग्रहणात्
तदेव वृत्तिबोधस्य रूपं, स च वृत्तिबोधो वृत्त्यविवेकेन जानामीतिवृत्त्यन्तरस्य विषय एव
भवति ज्ञानचित्तिबोधादिशब्दानां पर्यायत्वादिति, एकाकारताऽऽपत्तावागममपि प्रमाणवति-
तया चोक्तमिति, न पातालमित्यादेरयमर्थः, गुहाऽऽहितं गह्वरेष्टं पुराणमित्यादिश्रुतिस्मृतिपु-
स्तकां गुहायां गुह्यं शाश्वतं ब्रह्मांशं यमेदाद् आत्मसामान्यं निहितं संगुप्तम् इति
गीयते, सा गुहा न पातालादि किं तु ब्रह्मवृत्त्यविशिष्टा बुद्धिवृत्तिमेव कवयः पण्डिताः पश्य-
न्तीति, अविशिष्टता च परस्परं प्रतिबिम्बनादुभयोरेव विषयाकारत्वं चेतनसाम्यमित्युक्तम्,
अतो विविच्य ग्रहणायोग्यतयाऽवस्थितिरैवात्मनः संगोपनं बुद्धाविति श्लोकात्तत्पर्यार्थः, तदे-
वैकाकारत्वमादित्यपुराणेऽप्युक्तं—

नित्यः सर्वगतो ह्यात्मा बुद्धिसन्निधिसक्तः ।

यथा यथा भवेद् बुद्धिरात्मा तदादहेष्यते ॥

इति ॥ २२ ॥

अतश्चेतदभ्युपगम्यते—

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

मनो हि मन्तव्येनार्थेनोपरक्तं तत्स्वयं च विषयत्वाद्विषयिणा पुरुषेणा-
त्मोपयया वृत्त्याऽभिसंबद्धं तदेतच्चित्तमेव द्रष्टृदृश्योपरक्तं = विषयविषयिनि-

भासती ।

अत इति । अतश्चेतदभ्युपगम्यते = स्वीक्रियते, चित्तं सर्वार्थं द्रष्टृपरक्तं = ज्ञाताऽह-
मित्वात्मिका बुद्धिरेव द्रष्टृपरक्तं चित्तम्, तथा च—दृश्योपरक्तत्वाच्चित्तं सर्वार्थम्, मन-
इति । मन्तव्येनार्थेन = शब्दाद्यर्थेन, अपि च मनः स्वयं विषयत्वात् = प्रकाश्यत्वाद् वि-
षयिणा पुरुषेणात्मोपयया वृत्त्या = स्वकीयया चिद्रूपया वृत्त्याऽभिसम्बद्धमेकप्रत्ययगतत्व-
रूपसाम्निध्याद् न हि स्वरूपपुरुषश्चित्तस्य विषयः किन्तु चित्तं स्वस्य हेतुभूतत्वादभि-

तत्त्वैशारदी ।

तदेवं दृश्यत्वेन चित्तस्य परिणामिनस्तदतिरिक्तः पुमानपरिणतिषमोपपादितः, सम्प्रति
लोकप्रत्यक्षमप्यत्र प्रमाणयति—“अतश्चेतद्” इति,—अत्रयं चैतदित्यर्थः, “द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं-
सर्वार्थम्” यथा हि नीलाद्यनुरक्तं चित्तं नीलाद्यर्थं प्रत्यक्षेणैवावस्थापयति, एवं द्रष्टृदृष्टाया-
ऽऽपत्त्या तदनुरक्तं चित्तं द्रष्टारमपि प्रत्यक्षेणावस्थापयति, अस्ति हि द्वयाकारं ज्ञानं नीलमहं-
सम्प्रत्येमीति, तस्माद् ज्ञेयवद् ज्ञाताऽपि प्रत्यक्षसिद्धोऽपि न विविच्यावस्थापितो, यथा जले
चन्द्रमसो बिम्बं न त्वेतावता तदप्रत्यक्षं, न चास्य जलगतत्वे तदप्रमाणमिति चन्द्ररूपे-
व्यप्रमाणं भवितुमर्हति, तस्माच्चित्तप्रतिबिम्बिततया चैतन्यगोचराऽपि चित्तवृत्तिर्न चैतन्य-

पातजलरहस्यम् ।

“हृच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संवातश्चेतना धृतिरेतत्तत्तत्र इति भगवद्वाक्यमा-
श्रित्याह सूत्रकृत्—द्रष्टृति । सर्वार्थमेव सर्वेषां नास्तिकानामात्मभ्रान्तत्वे हेतुरिति
तात्पर्यार्थः सूत्रस्येति,

वाचिकम् ।

ननु भवतु चित्तेः स्वबुद्धिसंवेदनं शब्दादिसंवेदनं तु कथं भवेत् बुद्धिवच्छब्दादीना-
मपि विस्तौ प्रतिबिम्बनसामर्थ्याङ्गीकारं सर्वदेव सर्वार्थभानप्रसङ्गात्, कथं वा चित्तेः स्वसंवेद-
नम्, उक्ता ह्यनवस्था विस्तवत् पुरुषेऽपि समानेत्याशङ्कानिरामायोत्तरसूत्रं प्रवर्तित्यते तत्सूत्रं-
भाष्यकारः प्रकारान्तरेणाप्युत्थापयति—अतश्चेति, अतो बुद्धिपुरुषयोर्वैध्वंसभावाच्च तदभ्य-
थाऽनुपपत्तेश्चेति भावत्, एतद् आगामिसूत्रप्रतिपाद्यम्, अङ्गीक्रियत इत्यर्थः, चकाराऽस्मदुक्त-
प्रयोजनसमुच्चयाथः,

“द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम्” सर्वं ग्रहीतृग्रहणपाद्याः पुरुषस्यार्थो भोग्या अस्मिन्निति
सर्वार्थम्, अर्थं घट इत्यनन्तरं घटमहं जानामीति बुद्धेर्वृत्त्यन्तरस्य ग्रहीतृग्रहणपाद्याकारस्यार्थ-
घट इतिवृत्तिवदेव साक्षिमास्यस्य प्रायशो दर्शनात्, सर्वार्थत्वे हेतुः द्रष्टृदृश्योपरक्तमिति
द्रष्टृदृश्योभयाकारमित्यर्थः, बाधकं विना सन्निकृष्टवस्तुत्वाकारतास्वाभावस्य चित्ते सर्वसं-
तत्त्वादिति भावः, तथा च बुद्धिसंवेदनमेव बुद्धिस्थस्य शब्दादेः स्वस्य च संवेदनं यदि श-
ब्दादिपुरुषोभयाकारा बुद्धिवृत्तिः पुरुषे प्रतिबिम्बिता भासतेः इदमेव शब्दादेः पुरुषस्य च
दृश्यत्वं बुद्धेर्दृश्यत्ववदित्यतो न पुरुषदर्शनार्थं द्रष्टृन्तरापेक्षा नापि कर्मकर्तृविरोधोऽस्तःकरण-
द्वारत्वादिति भावः, एतेन सर्वार्थत्वेन भाष्यकारोक्तं बुद्धिपुरुषयोरविशिष्टाकारत्वमपि सिद्ध-
म्, बुद्धेः पुरुषाकारताऽतिरेकेण पुरुषवत्त्वासंभवात्, पुरुषस्य बुद्ध्याकारतायाश्च पूर्वसूत्रेणैवो-
क्तत्वादिति, वेद्यत्वाभ्यथाऽनुपपत्त्या यः सिध्यति तं बुद्धौ पुरुषोपरागं प्रतिपादयन्समग्रसूत्र-
व्याचष्टे—मनो हीति, उपरक्तं । तदाकारम् अन्यथा ग्रहणानुपपत्तेः, युक्तिपूर्वकं द्रष्टृपरागमा-

भासं चेतनाचेनमस्वरूपापन्नं विषयात्मकमप्यविषयात्मकमिवाचेतनं चेत-
नमिव स्फटिकमणिकल्पं सर्वार्थमित्युच्यते, तदनेन चित्तसारूप्येण भ्रान्ताः
के चित्तदेव चेतनमित्याहुः, अपरे चित्तमात्रमेवेद् सर्वं, नास्ति खल्वयं ग-

आत्मीयः ।

सम्बद्धं वृत्तिस्वरूपं दृष्टारं ग्रहीतृरूपत्वेनैव विषयीकरोतीत्यसङ्गद् दर्शितमतश्चित्तं द्रष्टृद्वय-
निर्मासम्, शब्दाणांकारमचेतनं विषयात्मकं तथा ज्ञाताऽहमित्यविषयात्मकं = विषयिस-
रूपं चेतनाकारश्चापीति सर्वार्थम्, तदिति । चित्तसारूप्येण = पुरुषस्य चित्तसारूप्येण
भ्रान्ताः, कस्मादिति । वैनाशिकानां भ्रान्तिबीजं सर्वरूपख्यापकं चित्तमस्ति, समाधि-
रपि तेषामस्ति, समाधौ च प्रतिबिम्बीभूत आगन्तुक इत्यर्थः, प्रज्ञेयः = ग्राह्योऽर्थः समा-
तत्त्ववैशाखी ।

गोचरति, तदिदं सर्वार्थत्वं चित्तस्येति, तदेतदाह—“मनो हि” इति । न केवलं तदाकारा-
पत्त्या मन्तव्येनार्चनोपरकं मनोऽपि तु स्वयं चेति, चकारो भिन्नक्रमः, पुरुषेणेत्यस्यानन्तर-
द्रष्टृत्वः तच्छायाऽऽपत्तिः पुरुषस्य वृत्तिः, इयं च चैतन्यवच्छायाऽऽपत्तिश्चित्तस्य वैनाशिकैर-
वातकलरहस्यम् ।

दृश्यते त्वय्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः,

वातिकम् ।

ह—यत्स्वयं चेति । तन्मनः स्वयमपि पुरुषस्य विषयत्वात् स्वीयचैतन्यलक्षणवृत्तिविशिष्टेन
पुरुषेण विषयिणा सम्बद्धम् आकारितं सन्निकर्षस्य ग्रहणहेतुत्वात्, बुद्धिवृत्तौ च पुरुषस्यास-
ङ्गस्य प्रतिबिम्बातिरेकेणानित्यसन्निकर्षासम्भवादिति, तस्मादेतत्त्वमेवोभयोपरकतया ना-
प्रादिविषयरूपेण च विषयिपुरुषरूपेण निर्मासते, साक्षिणि प्रतिबिम्बितं सदिति विषयविषयि-
निर्मासं, तत्र हेतुः चेतनाचेतनरूपापन्नं तदाकारम्, एतदेव विवृणोति—विषयात्मकमप्यविषया-
त्मकमिवेति; अचेतनमपि चेतनमिवेति, ह्यवशब्दायं दृष्टान्तेनाह—स्फटिकमणिकल्पमिति । यथा
एकः एव स्फटिकमणिः पार्श्वद्वयस्थयोर्येन्द्रनीलयोः प्रतिबिम्बनात्स्वीयरूपेण सह त्रिरूप इव
भवतीति, एवं चित्तमपि विषयात्मनोः प्रतिबिम्बनात् ग्रहीतृग्रहणभावात्मकरूपाद्यवयववि-
भवति, अतः सर्वार्थमित्युच्यते इत्यर्थः, विषयमेवेत्येवकारेणान्येषां सन्निकर्षसत्त्वेऽप्याकारग्रहण
सामर्थ्ये नास्तीत्युक्तम्, अत्र च स्फटिकदृष्टान्ता सर्वोशे बुद्धेः स्वार्थाकारपरिणामस्यैव स्व-
प्नानुरागेनेष्टत्वात् स्फटिके च प्रतिबिम्बमात्रस्य स्वीकारात्, किं तु तत्तद्वस्तुसन्निकर्षेण
तत्तद्रूपतया प्रतीयमानतामात्रांशे स्फटिकस्य दृष्टान्त इति मन्तव्यम्, यदेतदुक्तं चित्तस्य
द्रष्टृद्वयसारूप्यम् इदमेव भवबीजाविवेकस्य कारणमिति प्रतिपादयति—तदनेनेति । के चिद्वा-
द्यार्थवादिनः चित्तातिरिक्तचेतनानभ्युपगन्तारो वैनाशिकाः, अपरं विज्ञानवादिनः लाक्ष्यत-
इति लोकः, तदुक्तं विज्ञानवादिभिः,—

अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्यासितदर्शने ।

भाष्यप्राहकसंविच्छिन्नेदवानिव लक्ष्यते ॥ इति,

तेषां च वादिनामयं भावः, चित्तस्य चैतस्वरूपता स्वीकृता तर्जलं पुरुषेण बाह्या-
थेन वाऽनादिवासनादृशात् स्वत एव चित्तस्यानन्तरिणामस्वीकारसम्भवात्, दृष्टव्यस्य
दक्षिरूपतावदिति, अनुकम्पामुल्लेखेन तेषु समाधानमाह—अस्ति हीति—इत्यन्तं, बीजमित्यर्थः,
एतेन यदाधुनिकावेदान्तिस्तद्व्या आहुः—विषयदोषात् करणदोषाद्वा चेतन्ये भ्रमो न भवति
विषयकरणदोषयोर्भ्रममात्रकल्पितत्वेन भ्रमात्पूर्वं तयोरभावात्, अपि त्वनिवेचनीयावि-
द्यामात्रादिति, तद्वयम्—चैतन्येऽपि चित्तवदेव सकलवस्तुप्रतिबिम्बेन सारूप्यस्यैव विषयग-
तदृष्टव्यस्य प्रपञ्चोपदेयभावत्वात् तदेतद्वत्त्वं

वादिर्घटादिश्च सकारणो लोक इति, अनुकम्पनीयास्ते, कस्माद्—अस्ति हि तेषां भ्रान्तिबीजं सर्वरूपाकारनिर्मासं चित्तमिति, समाधिप्रज्ञायां प्रज्ञेयोऽर्थः प्रतिबिम्बीभूतस्तस्यालम्बनीभूतत्वादित्यः, स चेदर्थश्चित्तमात्रं स्यात्कथं प्र-

भास्वती ।

हितचित्तस्यालम्बनीभूतः स चेदर्थश्चित्तमात्रः स्यात्तदा प्रज्ञयैव प्रज्ञारूपमवधारयत इति किञ्चित् स्वाभासं बह्वचभ्युपगन्तव्यं भवतीत्यर्थः, चित्तन्तु न स्वाभासं ततोऽस्ति स्वाभासः पुरुषः, येन जडे चेतसि प्रतिबिम्बीभूतोऽर्थोऽवधारयत = पकायतेत्यर्थः, एवमिति ।

तत्त्ववैकारिणी ।

भ्युपेतव्या कथमन्यथा चित्तं चैतन्यमेत आरोपयाम्बभूवुरित्याह—“तदनेन” इति । के चिद् वैनाशिका बाह्यार्थवादिनः, अपरे—विज्ञानमात्रवादिनः, ननु यदि चित्तमेव ब्रह्माकार-हृदयाकारं बालुभूयते इन्तु चित्तादभिन्नावेवास्तां द्रष्टृदृश्यौ, यथाऽऽहुः—

“अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्ययसितदर्शनैः ।

प्राज्ञाग्राहकसंविचित्तेदवानिव लक्ष्यते” इति,

तत्कथमेतेऽनुकम्पनीया इत्यत आह—“समाधिप्रज्ञायाम्” इति । ते खलुक्ताभिदपपत्तिभिश्चित्तातिरिक्तं पुरुषमभ्युपगम्यष्टाङ्गयोगोपादेशेन समाधिप्रज्ञायामात्मगोचरायामवतार्य बोधयितव्याः, तथा—समाधिप्रज्ञायां प्रज्ञेयोऽर्थ आत्मा प्रतिबिम्बीभूतोऽन्यः कस्मात्—तस्यात्मन आलम्बनीभूतत्वाद्, अथ चित्तादभिन्नेव कस्मान्नालम्बनं भवतीति यदा युक्तिबोधितोऽपि वैयात्याहृदेत्, नत्र हतुमाह—“स चेद्” इति । स चेदात्मरूपोऽर्थ-पातञ्जलस्य ।

इति श्रुतिमाभित्याह—समाधिप्रज्ञायां प्रज्ञेयोऽर्थ इति ॥ २३ ॥

वार्तिकम् ।

नादिस्थले क्लृप्तेन सारूप्यदोषेणैवाध्यासोपपत्तावध्यासहेतुतया तदभिप्रेतानाद्यध्यायां कल्प-नानवकाशाच्छेति, तत्रादौ विज्ञानवादिनं बोधयति—समाधीत्यादिना—रूपमवधारयत इत्यन्तेन, अमस्थले ज्ञेयार्थस्य चित्तमात्रताया अस्मानिरूपभ्युपगमात्, समाधिप्रज्ञायां प्रज्ञेय इत्युक्तमर्थस्य सत्यस्वलोभाय, तथा चायमर्थः, विवादगोचरोऽर्थश्चित्तो प्रतिबिम्बितो योऽनुभूयते स तस्य चित्तस्यालम्बनीभूतत्वाच्चित्तादन्यः, तत्र हेतुः, स चेदिति, स चेदर्थश्चित्ताकारमात्रं स्यात् कथं तर्हि प्रज्ञयैव प्रज्ञाऽऽकारो गृह्यते कमेकत्वंविरोधात् पुरुषस्थानङ्गीकारात्, पुरुष-प्रज्ञया पुरुषसिद्धिरप्यप्रज्ञायाऽर्थस्यापिसिद्धयौचित्यादिति, अतो विज्ञानातिरिक्तो विज्ञेयोऽर्थः सिद्धः, अनर्थेन युक्त्या पुरुषानभ्युपगन्तारं बाह्याथवादिनमपि बोधयति—तस्मादिति, तस्मात्प्रज्ञारूपस्य प्रज्ञाग्राह्यत्वाभावादेव प्रज्ञायां प्रतिबिम्बीभूतः प्रतिबिम्बरूपेण जातोऽर्थ-ज्ञानाकारो येन गृह्यते स पुरुष इत्यपि सिद्धमित्यर्थः, ननु स्वमगृहोत्त्वैव स्वस्य प्रज्ञारूप-गृह्यातुः आकाशप्रहणेऽपि शब्दवर्धाति चेन्न—शब्दवत्केवलस्याकारस्याग्रहणात्, अयं घट इति ज्ञानमभूदित्यादिरूपेण रूपादिवद्धमिपुरस्कारेण वाकारानुभवादिति, ननु कमेकत्वंविरोधः सूत्रकारेणैवोक्तो न तस्त्वाभासमित्यनेनातो भाष्यकारस्य पौनरुक्त्यमिति, मैवम्—तत्र चित्तस्य चित्तग्राह्यत्वं निराकृतमत्र चित्ताकारस्य चित्तग्राह्यत्वं निराक्रियत इति विशेषा-दिति, पुरुषचित्तस्यार्थानां यथोक्तप्रकारैर्विवेकज्ञानमेव तत्त्वज्ञानमिति वेदान्तोक्तोपासनादि-व्यावृत्त्यर्थं नास्तिक्यादिज्ञाननिरसनार्थं अवधारयति—एवं गृहीतमिति, यदीवादित्रितयं परस्पर-विजातीयतया ये विभजन्ति विवेचयन्ति त एव सम्यग्दर्शिनः सैरेव पुरुषो लब्धः, अन्ये तु पाप्मा इत्यर्थः, तथा च श्रुतिः—

यस्मिन्मसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम्—

इयैव प्रज्ञारूपमवधार्येत, तस्मात्प्रतिबिम्बीभूतोऽर्थः प्रज्ञायां येनावधार्यते स पुरुष इति, एवं ग्रहीतृग्रहणप्राज्ञस्वरूपचित्तभेदात् त्रयमभ्येतद् जातितः प्रविभजन्ते ते सम्यग्दर्शिनः तैरधिगतः पुरुष इति ॥ २३ ॥

कुतश्चेतद्—

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्रमपि परार्थं संहत्यकारित्वाद् ॥ २४ ॥

तदेतच्चित्तमसंख्येयाभिर्वासनाभिरेव चित्रोक्तमपि परार्थं = परस्य

भास्वती ।

ग्रहीतृग्रहणप्राज्ञस्वरूपचित्तभेदाद् = ग्रहीतृस्वरूपस्य ग्रहणस्वरूपस्य प्राज्ञस्वरूपस्य चेति चित्तभेदाद् = ज्ञानभेदाद्, एतत् त्रयमपि ये देखावन्तो जातितः = वस्तुतः प्रविभजन्ते ते सम्यग्दर्शिनः, तैः पुरुषोऽधिगतः सम्यक्छवणमननाभ्यामित्यर्थः ॥ २३ ॥

कुत इति । कुतः पुरुषस्य चित्तात् पृथक्त्वं सिद्धयेत् तद्व्युक्तिमाह—तच्चित्तमसंख्येयवासनाभिर्विचित्रमपि न तेन स्वायेंन भवितव्यम्, संहत्यकारित्वात् तत् परार्थं-

तत्त्वैवादी ।

चित्तमात्रं स्यात् न तु ततो व्यतिरिक्तः, ततः कथं प्रज्ञैव प्रज्ञारूपमवधार्येत, स्वात्मनि वृत्ति-विरोधाद्, उपसंहरति—“तस्माद्” इति । समीचीनोपदेशेनानुक्रमिता भवन्तीत्याह—“एवम्” इति । जातितः = स्वभावत इत्यर्थः ॥ २३ ॥

चित्तातिरिक्तात्मसद्भावे हेत्वन्तरमवतारयति—“कुतश्चेतद्” इति । “तद्—त्वाद्” यद्यसंख्येयाः कर्मवासनाः क्लेशवासनाश्च चित्तमेवाधिषेरते न तु पुरुषं, तथा च वासनाऽधीनापातञ्जलरहस्यम् ।

‘स वेति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता’ विज्ञातारमरे केन विज्ञानीयाद् आत्मनस्तु कामाय सर्वप्रियं भवतीति श्रुतीराश्रित्यातिरिक्तात्मानं सूत्रारूढं करोति—तदिति, सर्वात्मकमपि चित्तं परार्थं न क्व विदपि स्वार्थं जडत्वं संहतत्वात् शयनासनादिवदिति सूत्रार्थः, न परः सामानाधिक्यम् ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते,

‘अथात आदेशो नेतिनेति’ न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्वरमस्ती’ त्यादिः, स्मृतिश्च—

अव्यक्ताद्येऽवशेषात्ते विकारेऽस्मिंश्च वर्तिते ।

चेतनाचेतनान्यत्त्वज्ञानेन ज्ञानमुच्यते,

इत्यादि, ‘आत्मैवेदं सर्वं’ ‘ब्रह्मैवेदं सर्वं’ ‘वासुदेवः सर्वमि’त्यादिश्रुतिस्मृतयस्तु शक्तिशक्तिमदाद्यभेदेनैवोपासनाय प्रवर्तन्ते इति न तद्विरोधः, एतेन जीवात्मप्रकरणेष्वात्मैक्यश्रुतीनामवैधर्म्यलक्षणाभेदेन विवेक एव तात्पर्यमिति द्रष्टव्यम्, विवेकज्ञानस्यैव सम्यग्ज्ञानतया मोक्षहेतुत्ववचनात् परमात्मप्रकरणं तु जीवादपि विवेकेन परमात्मन एकस्यैवात्मत्वे तात्पर्यमिति मन्तव्यम्, द्वितीयपादे विवेकख्यातिरविच्छेदा हानोपाय इत्येवोक्तम् अत्र तु विवेकज्ञानस्यैव सम्यग्ज्ञानत्वोपपादनेन मोक्षहेतुत्वं प्रभाषितं विवेकस्वरूपं च परोक्ष्यत इति विवेकः ॥ २३ ॥

चित्तादात्म्यविवेके हेत्वन्तरप्रदर्शकतया सुश्रमवतारयति—कुतश्चेति । कुतश्च चित्तातिरिक्तः पुरुष इति शेषः,

“तदसंख्येयवासनाभिश्चित्रमपि परार्थं संहत्यकारित्वात्” यदुक्तं चित्तस्य सर्वात्मकत्वाङ्गीकारेऽसंख्यवासनावशात् स्वत एव चित्तस्यापि परिणामोऽस्तु किं पुरुषेणेति, तन्न—यतस्तच्चित्तमसंख्येयवासनाभिश्चित्रितमपि परार्थं परस्यान्यस्य भोगापवर्गाय च विना तौ न स्थातुं परिणम्तुं वा क्षमते संहत्यकारिपदार्थानां लोके परमात्रार्थत्वदर्शनादित्यर्थः, तथा च पुरुषार्थसामौ चित्तविलयेन योगयोगविज्ञानादि

भोगापवर्गार्थं, न स्वार्थं संहत्यकारित्वाद् गृहवत् संहत्यकारिणा चित्तेन न स्वार्थेन भवितव्यं, न सुखचित्तं सुखार्थं न ज्ञानं ज्ञानार्थम्, उभयमप्येतत्परार्थम्, यश्च भोगेनापवर्गेण चार्थेनार्थवान् पुरुषः स एव परो,

भास्वरी ।

तस्मादस्ति कश्चित् परो विषयी यस्य तच्चित्तं विषय इति, तदेतदिति परस्य भोगापवर्गार्थं = परस्य चित्तातिरिक्तस्य चेतनस्य द्रष्टृरूपदर्शनेन चित्तस्य भोगापवर्गरूपव्यापारः सिद्धयति, संहत्यकारित्वाद् = नानाऽङ्गसाध्यत्वाच्चित्तकार्यस्य, यदा बहुन्यचेतनानि साधनान्येकप्रयत्नेन मिलित्वा सचेतनवत् कार्यं कुर्वन्ति तदा तद्रूप्यतिरिक्तत्वप्रयोजकः कश्चित्चेतनः परार्थः स्यात्, कर्माशयवासनाप्रमाणादीनि बहूनि साधनानि मिलित्वा-सुखादिप्रत्ययं निर्वर्तयन्ति, कस्य विदेकस्य चेतनस्य भोक्तुरधिष्ठानादेव तानि तत् कुर्वन्, यश्चेति । अर्थवान् = उपदर्शनवान्, परः = अन्यश्चित्तात्, सामान्यमात्रम् = अद्वैतशब्द-तत्त्वैश्वर्यम् ।

विपाकाश्चित्ताश्रयतया चित्तस्य भोक्तृतामावहन्ति, भोक्तृत्वं च भोग्यमिति सर्वं चित्तार्थं-प्राप्तं, तथाऽपि तच्चित्तमसंख्येयवासनाविचित्रमपि परार्थं, कस्मात्—संहत्यकारित्वादिति सूत्रार्थः, व्याचष्टे—“तदेतद्” इति । स्यादेतत्—चित्तं संहत्यापि करिष्यति स्वार्थं च भविष्यति कः खलु विरोध इति यदि कश्चिद् व्याप्तं प्रत्याह—“संहत्यकारिणा” इति । सुखचित्तमिति भोगमुपलक्षयति, तेन दुःखचित्तमपि द्रष्टव्यम्, ज्ञानमित्यपवर्गे उक्तः, एतदुक्तं भवति—सुखदुःखे चित्ते प्रतिकूलानुकूलात्मके नात्मनि सम्भवतः, स्वात्मनि वृत्तिविरोधाद्, न चान्योऽपि संहत्यकारी साक्षात्परम्परया वा सुखदुःखे विदधानस्ताभ्यामनुकूलनीयः प्रतिकूलनीयो वा, तस्माद् यः साक्षात्परम्परया वा सुखदुःखयोर्न व्याप्रेयते स एवाभ्यामनुपातजलरहस्यम् ।

न्यमात्रं दृश्य इत्यर्थः, तथात्वे सृष्टेरपुरुषार्थेताप्रसङ्गः, न हि सुशिक्षितो नटवदुः स्वल्क-न्धमारोदुं क्षमनोतीति न्यायेन—

रूपैः सप्तभिरेवं वक्ष्नात्यात्मानमात्मना प्रकृतिः ।

सैव च पुरुषार्थं प्रति विमोचयत्येकरूपेण—

वाचिकम् ।

भोगापवर्गार्थं सुखादिसाक्षात्कारार्थम्, संहत्यकारित्वाद् इतरसाहाय्येनार्थक्रियाकारित्वात्, गृहवदिति, गृहं हि क्षयनादिकार्यमास्तरणशरीरादिसाहाय्येनैव करोति पुरुषस्तु नित्यचेतन्य-रूपतया चैतन्यार्थं नान्यमपेक्षते, अन्या चार्थक्रिया पुरुषस्य नास्तांति स न संहत्यकारीत्याशयः, यन्नु संघातपाराध्यादिति सांख्ये प्राक्तम्, तत्र संहतनमारम्भकसंयोगो विवक्षितः स चावयवावयव्यभेदात् शम्याऽऽसनगृहादिषु मत्त्वादिषु चास्ति न तु पुरुष इति, ननु चित्तं संहत्यापि करिष्यति स्वार्थमपि भविष्यति कः खलु विपक्षबाधकस्तत्के इत्याकाङ्क्षायामाह-संहत्यकारिणेति, न सुखचित्तमिति, सुखचित्तं भोगचित्तं न सुखार्थं न चित्तस्य भोगार्थं तथा तत्त्वज्ञानचित्तमपवर्गचित्तं न चित्तस्यापवर्गार्थं चित्तस्य भोगापवर्गयोरपि कार्यतया सार्थकत्व-नियमेनानवस्थाप्रसङ्गात्, यत्कार्यं तत्सार्थकमिति इह सर्वसंमतम्, अतश्चित्तस्थतदुभय-मपि परार्थमित्यर्थः, पुरुषस्य च भोगापवर्गो स्वरूपचैतन्यरूपतया न कार्यविति नानवस्था पुरुषार्थत्ववादिनामिति भावः, पुरुषस्य भोगो हि सुखादिसाक्षात्कारः अपवर्गश्च विदेक-कृत्यातिसाक्षात्कारो वा स्वरूपावस्थानं वा सर्वथैव चैतन्यमात्र एवापरिणामित्वान्नि-र्द्धर्मत्वाच्चेति, ननु परार्थतामात्रेण न पुरुषसिद्धिर्विनाशादीनामपि परार्थत्वसंभवाद् विना-क्षार्थमेवोत्पत्तेः परम्युपगमादित्याशङ्क्यामाह—यश्चेति, भोगापवर्गार्थवानेवात्र परः साध्ये

न परः सामान्यमात्रं, यत् किञ्चित्परं सामान्यमात्रं स्वरूपेणोदाहरेद्वैना-
शिकस्तत्सर्वं संहत्यकारित्वात् परार्थमेव स्याद्, यस्त्वसौ परो विशेषः स-
न संहत्यकारी पुरुष इति ॥ २४ ॥

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५ ॥

यथा प्रावृषि तृणाङ्कुरस्योद्भेदेन तद्वोजसत्ताऽनुमीयते तथा मोक्षमा-

यास्वती ।

वाच्यानां क्षणिकप्रत्ययानां साधारणनाममात्रं स्वरूपेणोदाहरेत् = भोक्त्रतिनाम्ना प्रदर्शयेद्
यस्त्वसौ परो विशेषः = भावः, नामादिवियोगेऽपि यस्व सत्ताऽनुभूयते तादृशश्रितातिरि-
क्तः सत्यदार्थो न स संहत्यकारी स हि पुरुषः, वैनाशिका विज्ञानादिस्कन्धान्तर्गतं सामा-
न्यमात्रं यद् वदेयुस्तत् संहत्यकारि स्यात् पञ्चस्कन्धान्तर्गतत्वात् ॥ २४ ॥

चित्तात् पुरुषस्यान्यतां संस्थाप्याधुना कैवल्यभागीयं चित्तं विवृणोति सूत्रकारः—
विशेषेति । द्रष्टृदृश्ययोर्भेदरूपो यो विशेषस्तद्दर्शिन आत्मभावभावना वक्ष्यमाणा विनिव-
र्त्ततेति सूत्रार्थः, यथेति । विशेषदर्शनबीजं = विवेकदर्शनबीजम्, पूर्वपूर्वजन्मसु श्रव-

तत्त्वबैशारदी ।

कूलनीयः प्रतिकूलनीयो वा, स च नित्योदासीनः पुरुषः, एवमपवृज्यते येन ज्ञानेन तस्यापि
ज्ञेयतन्त्रत्वात् स्वात्मनि च वृत्तिविरोधाद् ज्ञानार्थत्वम्, न चान्यविषयादस्मादपवर्गसम्म-
वो, विदेहप्रकृतिलयानामपवर्गसम्मवात्, तस्माज्ज्ञानमपि पुरुषार्थमेव, न तत्स्वार्थं, नापि
परमात्रार्थम्, संहतपरार्थत्वे चानवस्थाप्रसङ्गादसंहतपरार्थमिदिरिति ॥ २४ ॥

तदेवं कैवल्यमूलबीजं युक्तिमयमात्मदर्शनमुक्त्वा तदुपदेशाधिकृतं पुरुषमनधिकृतपुरुषा-
न्तराद् व्यावृत्तमाह—“विशेष—वृत्तिः” यस्यात्मभावे भावनाऽस्ति तस्याष्टाङ्गयोगोपदे-
शाननुतिष्ठतो युजानस्य तत्परिपाकाच्चित्तसत्त्वपुरुषयोर्विशेषदर्शनाद् आत्मभावभावना
पातञ्जलरहस्यम् ।

त्युक्तिमाश्रित्याह—सर्वोत्कृष्टस्यापि ज्ञानस्य परार्थत्वं किमन्येषामित्यादि—परार्थसिद्धि-
रित्यन्तर्नोक्तम् ॥ २४ ॥

‘देवोऽहं राजा चाहं सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य परमो लोक इति श्रुतिमाश्रित्य पुरुषधौर्यं
सूत्रारूढं करोति—विशेषदर्शिन इति । आत्मभावे भावना निवर्त्तते इति सूत्रार्थः,
भाक्तिकम् ।

प्रविष्टोऽतो न सामान्येन येन केन चित्परेण सिद्धसाधनमयान्तर्गं चेत्यर्थः, स्वोत्तरोत्पन्नक्ष-
णिकचित्तस्य भोगार्थकतया परामिषेतं सिद्धसाधनमपाकरोति—यत्तु किं चिदिति, स्वरूपेण =
आत्मरूपेण भोक्तृत्वमेति यावत्, यस्त्विति, यस्त्वसौ विशेषः पुरुषाख्यः परः स कूटस्थनि-
त्यत्वाद् न संहत्यकारीति न तस्य परार्थत्वापत्त्याऽनवस्थितिरित्यर्थः ॥ २४ ॥

तदेवं बुद्धिपुरुषविषयाणां विवेकं प्रदर्श्यतज्ज्ञानादाद्यं मोक्षमादौ प्रतिपादयति,—

“विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः” मातृमानमेयात्मकस्याखिलप्रपञ्चस्य
तत्तायःपिण्डवदेकीभावापन्नस्य यथोक्तप्रकारेण्योन्यं विशेषदर्शिनो विवेकमाक्षात्कारिण-
श्चित्तस्यात्मभावे भावना स्वमत्ताजिज्ञासा कोऽस्मासमित्यादिरूपा माप्ये व्याख्येया, तस्या-
भयशोकप्रवृत्तिनिवृत्त्याद्यनर्थं हेतोर्निवृत्तिराद्यो माक्षो भवतीत्यर्थः, स्वगोनरकमोक्षादिभिर्हि
विधिप्ररूपता चित्तस्यैव भवति न तु सदैकरूपचिन्मात्रस्य न ममेत्यवधारणे सति नैवात्म-
भावचिन्तोदेतीति भावः, तथा च श्रुतिः, ‘एतं ह वाच न तपति किमहं साधु नाकर्तव्यं किमहं-
पापमकरव’मितित्यादिः, तदेतदुक्तं—पञ्चशिखाचार्यैराद्यस्तु मोक्षो ज्ञानेनेति, अत्रादौ

गं ध्रुवणेन यस्य रोमहर्षाक्षुपातौ दृश्येते तत्राप्यस्ति विशेषदर्शनबीजमपवर्ग-
गभागीयं कर्माभिनिर्वर्तितमित्यनुमीयते तस्यात्मभावभावना स्वाभाविकी
प्रवर्तते, यस्याभावादिवमुक्तं "स्वभावं मुक्त्वा दोषाद् येषां पूर्वपक्षे रुचिर्भ-
वति; अरुचिश्च निर्णये भवति" तत्रात्मभावभावना कोऽहमासं कथमहमासं—
किंस्विद् इदं, कथं स्विदिदं, के भविष्यामः कथं वा भविष्याम इति, सा तु
विशेषदर्शनो निवर्तते, कुतः, चित्तस्यैव विचित्रः परिणामः, पुरुषस्त्वस-

मास्ती ।

गमननादिभिरभिसंस्कृतम्, स्वाभाविकी = स्वरसतः, दृष्टान्यासं विनाऽपीत्यर्थः, आ-
त्मभावभावना प्रवर्तते उक्तमाचार्यैः, स्वभावम् = आत्मभावम्, आत्मसाक्षात्कारवि-
षयमिति यावत् मुक्त्वा = त्यक्त्वा, दोषात् = पूर्वसंस्कारदोषाद्, येषां पूर्वपक्षे = संसृ-
तत्त्वैश्वर्यदी ।

निवर्तते, यस्यात्मभावभावनेव नास्ति नास्तिकस्य तस्योपदेशानधिकृतस्यापरिनिश्चिता-
त्मतत्परलोकभावस्य नोपदेशो न विशेषदर्शनं नात्मभावभावनानिवृत्तिरिति सूत्रार्थः, नन्वा-
त्मभावभावनायाश्चित्तवर्तिन्याः कुतोऽवगम इत्यत आह—“यथा प्रावृषि” इति । प्राग्भवीयं
तत्त्वदर्शनबीजमपवर्गभागीयं यत्कर्माष्टाङ्गयोगानुष्ठानं तदेकदेशानुष्ठानं वा तदभिनिर्वर्तितम-
स्तोत्यनुमीयते, तस्य चात्मभावभावनाऽवश्यमेव स्वाभाविकी वस्तुस्थित्या विनाऽपि
प्रवर्तते, अनधिकारिणमागमिनां वचनेन दर्शयति—“यस्याभावादिवमुक्तं” इति । पूर्वपक्षः =
नास्ति कर्मफलं परलोकितोऽभावात् परलोकभावात्, तत्र रुचिः, अरुचिश्च निर्णये = पञ्च-
पातञ्जलदृश्यम् ।

“यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषीत्युक्तं कर्मार्षेण कैवल्यभागीयं कर्म यस्य विशेष-
दर्शनबीजं तादृशहर्षादिना तामेतस्यानुमापयति, निर्गुणश्च न लिप्यते पापकर्मणा पापकमेति
वाचिकम् ।

भाष्यकार आत्मभावभावनामेव सकारणां प्रतिपादयति,—यथेत्वादिना, तत्रापीति, पुरुष इति
शेषः, विशेषदर्शनबीजमिति, आत्मभावजिज्ञासाद्वारेति शेषः, इत्यनुमीयत इति विविदिषन्ति
यज्ञेनेत्यादिभ्युतेः,

पापक्षयाद् शुद्धमतिर्बाधेति ज्ञानमुत्तममिति—

स्मृतेनैवेति शेषः, तस्य यथोक्तकर्मवतः स्वाभाविकी = ऐहिकसाधननिरपेक्षा च, तथा
यथोक्तं कर्म आत्मभावनायाः कारणम्, तत्र च नैहिकत्वनियम इत्यायातम्, ऐहिकसाधन-
शून्यस्य प्राप्तनतथाविधकर्माभावे च सा भावना नोदेति प्रत्युत देहाद्यात्मतायामेव रुचिर्भ-
वतीति, अत्र पूर्वाचार्यवाक्यं प्रमाणयति—यस्याभावादिति, यस्य कर्मणोऽभावादिदं वक्ष्यमाण-
फलमुक्तं पूर्वाचार्यैः, तदेवाह,—स्वभावमिति, स्वभावमात्मभावं त्यक्तवैषां सत्कर्मेशु
न्यानां पूर्वपक्षे नित्यदेहाद्यात्मतामेव रुचिः श्रद्धाऽऽतिशयो भवति, अरुचिश्च तत्त्वनिर्णय
इत्यर्थः, आत्मभावनायाः कारणमुक्त्वा स्वरूपमाह—तत्रात्मेति, कोऽहमासं किं नरादि-
रूप आसं कथमासं दुःखेन दर्शनवानासं किं स्विदिदं वर्त्तमानमपि मम स्वरूपं किं देशो वा
मम प्रादिवां कथं स्विदिदं केन वा प्रकारेण पुण्यपापादिना तिष्ठतोत्यादिरर्थः, के भविष्याम-
इत्याद्येकत्वं एव बहुवचनं, तथा च यज्जिज्ञासोत्थमयादिनिवृत्त्यो विशेषदर्शनं पुरुषः संपाद-
यति सैवात्मभावेनेत्यर्थः, आत्मभावनामशेषतो व्याख्याय सूत्रवाक्याद्यंमाह,—स त्विति ।
विशेषदर्शनात्कुतो निवृत्तिरिति प्रवक्तव्योत्तरमाह—चित्तस्येति, एष भावरूपो विचित्रः
परिणाम आत्मनो न भवति किं तु चित्तस्यैवाविद्याजन्यत्वाद्, अविद्यायाश्च चित्तधर्मत्वात्
पुरुषस्त्वविद्याशून्यत्वाच्चुद्धः पापपुण्यविवर्जितः, तत्र चित्तधर्मैर्जन्ममरणसुखदुःखादिभि-

त्वामविधायीं शुद्धश्चित्तधर्मैरपराभृष्ट इति, ततोऽस्यात्मभावभावना कुशल-
स्य निवर्त्तत इति ॥ २५ ॥

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ॥ २६ ॥

तदानीं यदस्य चित्तं विषयप्राग्भारमज्ञाननिम्नमासीत्तदस्यान्यथा भ-
वति, कैवल्यप्राग्भारं विवेकजज्ञाननिम्नमिति ॥ २६ ॥

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

प्रत्ययविवेकनिम्नस्य सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रप्रवाहिणश्चित्तस्य त-
च्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि = अस्मीति वा, ममेति वा जानामीति वा, न जा-
नामीति वा, कुतः—क्षीयमाणबीजेभ्यः पूर्ध्वसंस्कारेभ्य इति ॥ २७ ॥

भास्वती ।

विहेतुभूते कर्मणि दधिर्भवति, निर्णये = तत्त्वनिर्णये चादधिर्भवतीति, आत्मभावभावना-
निवृत्तेः स्वरूपमाह—पुरुषस्त्विति ॥ २६ ॥

तदेति । तदा कैवल्यपर्यन्तगामिनि विवेकमार्गे निम्नमार्गजलवृत्तिं प्रवहति, विवे-
कजज्ञाननिम्नं—प्रबलविवेकजज्ञानवदित्यर्थः ॥ २६ ॥

तच्छिद्रेषु = विवेकान्तरालेषु, अस्मीति = अहमहमिति, छगममन्यत् ॥ २७ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

विंशतितत्त्वविषये, आत्मभावभावना प्राग् व्याख्याता, विशेषदर्शिनः परामर्शमाह—“चि-
त्तस्यैव” इति । तस्य विशेषदर्शनेकुशलस्यात्मभावभावना विनिवर्त्तत इति ॥ २५ ॥

अथ विशेषदर्शिनः कीदृशं चित्तमित्यत आह—“तदा-चित्तम्” निगदय्याख्यातम् ॥ २६ ॥

स्यादेतद्—विशेषदर्शनं चेद्विवेकनिष्ठं न जातु चित्तं व्युत्थितं स्याद्, दृश्यते चास्य
मिक्षामटतो व्युत्थितमित्यत आह—“तच्छि-न्म्यः” प्रतीयते येन स प्रत्ययः, = चित्तसत्त्व-
पातकलरहस्वम् ।

श्रुतिमाभित्याह—पुरुषस्त्विति ॥ २६ ॥

“यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा ह्यस्य हृदि स्थिता इति श्रुतिमाभित्याह—तदेति । कैवल्यस्य
मोक्षस्य प्राग्भारोजनकता यत्र चित्ते विवेकसाक्षात्कारप्रवर्त्ततेति सूत्रार्थः ॥ २६ ॥

वीतरागस्य व्यासादेः विचित्रवीर्यक्षेत्रे पुत्रोत्पादनादेः का गतिस्तत्राह—तच्छिद्रेष्विति,
वात्तिकम् ।

रपराभृष्टः कदाऽप्यसंबद्ध इति, तत इति विशेषदर्शनादस्य कुशलस्यात्मभावना निवर्त्तत-
इत्यर्थः ॥ २५ ॥

तन्निवृत्तेः स्वर्गेतरकादिषु रागद्वेषादिनिवृत्तिः फलमिति, तस्य विशेषदर्शिनो लक्षण-
संप्रज्ञातयोर्गं वक्ष्यमाणमुक्तेश्च कारणभूतमाह,—

“तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम्” कैवल्ये प्राग्भारो यस्य तत्कैवल्यप्राग्भा-
रम्, कैवल्यमिमुखमिति यावत्, व्याचष्टे,—तदानीमिति, तदानीं विशेषदर्शनावस्थायी-
स्वर्गादिवैराग्यवशात् चित्तमन्यथा भवतोत्पत्तेर्भाव्यः, विषयप्राग्भारं विषयमिमुखम् अज्ञा-
ननिम्नमज्ञानमार्गसंचारि एवमुत्तरम् ॥ २६ ॥

न चानेन कोमलकण्टकवद् उत्पन्नमात्रेण विशेषदर्शनेनैव कृतकृत्यता भवति पूर्वसंस्कार-
वशाद् अन्तराऽन्तरा मोहाख्यानां भवदुःखबीजवृत्तीनामनुवृत्तिरित्याह—

“तच्छिद्रेषु प्रत्ययाऽन्तराणि संस्कारेभ्यः” व्याचष्टे—विवेकेति, विवेकप्रत्ययनिम्नस्ये-
त्यस्य विवरणं सत्त्वेत्यादि, सत्त्वपुरुषान्यतामात्रेण प्रवहणशीलस्येत्यर्थः, तच्छिद्रेषु स्थानेषु

हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

यथा क्लेशा दग्धबीजभावा न प्ररोहसमर्था भवन्ति तथा ज्ञानाग्निना न

भास्वती ।

एषाम् = अविवेकप्रत्ययानां पूर्ववदभ्यासवैराग्याभ्यामित्यर्थः, हानमित्युक्तम्, न प्रत्ययप्रसूयति = विवेकप्रत्ययेनाधिकृतत्वात् प्रत्ययान्तरस्य नावकाशः, ज्ञानसंस्काराः = विवेकसंस्काराश्चित्ताधिकारसमाप्ति = सर्वसंस्कारनाशाज्जनिष्यमाणं चित्तम्य तत्त्ववैशारदी ।

तस्माद्विवेकश्चित्ते, तेन निम्नस्य, जानामीति साक्षान्मोक्षो विविक्त्य दर्शितः न जानामीति मोहः, तन्मूलावहङ्कारममकारावहमस्मीति वा ममेति वा दर्शितो क्षीयमाणानि च तानि बीजानि चेति समासः, पूर्वसंस्कारेभ्यः = व्युत्थानसंस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

स्यादेतत्—सत्यपि विवेकज्ञाने व्युत्थानसंस्कारा यदि प्रत्ययान्तराणि प्रसुवते कस्तर्हि हानेहेतुरेतेषां यतः प्रत्ययान्तराणि न पुनः प्रभुवीरजित्यत आह—“हानमेषां क्लेशवदुक्तम्” अपरपरकविवेकज्ञानस्याक्षीयमाणा व्युत्थानसंस्काराः प्रत्ययान्तरं प्रसुवते, न तु परिपक्वविवेकज्ञानस्य क्षीणाः प्रत्ययान्तराणि प्रसोतुमर्हन्ति, यथा विवेकच्छिद्रसमुत्पन्ना अपि क्लेशा न संस्कारान्तरं प्रसुवते, तत्कस्य हेतोः तद्वैते क्लेशा विवेकज्ञानवह्निदग्धबीजभावा इति, पूर्वव्युत्थानसंस्कारा अपोति,

पातजलरहस्यम् ।

संस्कारो नान्यथा भवेदिति न्यायेन यानि प्रत्ययान्तराणि तानि पूर्वव्युत्थानसंस्कारेभ्यो जायन्ते न तु समापेः परमवैराग्यादिति सूत्रार्थः ॥ २७ ॥

“प्रसरं न लभन्ते स्म यावत् क्वचन मर्कटाः ।

नाभिद्रवन्ति ते तावत् विरोधा वा स्वगोचर-

इति न्यायेन प्रसरनितोधाद्यमुपायं सूत्रारूढं करोति—हानमेषां क्लेशवदुक्तं, यथा वास्तविकम् ।

अविद्यारूपाणां प्रत्ययानामाकारा अस्मिताऽऽद्याश्च प्रदर्शिताः, अस्मीति देवमनुष्यादिरूपोऽस्मीत्यर्थः, केवलस्मितायाः संप्रज्ञातयोगेऽपि सत्त्वात् क्षीयमाणेभ्यो बीजेभ्यः क्षीयमाणबीजेभ्यः, एतस्य विशेष्यं पूर्वसंस्कारस्य इति ॥ २७ ॥

ननु ज्ञाने जातेऽपि चेत् पूर्वसंस्कारवशाद्व्युत्थानदशायां कदा चिदविद्योदयः कथं तर्हि संप्रज्ञातप्रवाहेणाप्यविद्यानिवृत्तिः स्यात्तत्राह—

“हानमेषां क्लेशवदुक्तम्” एषां संस्काराणां हानं दाहः स्वकार्यासामर्थ्यं क्लेशानामिवोक्तं पूर्वाचार्यैरित्यर्थः, “अ्यानहयास्तद्वृत्तयः” ते प्रतिप्रसवेद्याः सुक्ष्मा इति सूत्राभ्यां यथा स्थूलसूक्ष्मक्लेशानां तत्त्वज्ञानचित्तलयाभ्यां दाहनाशो प्रोक्तो तथा तत्संस्काराणामपाति फलितार्थः, एतदेव व्याचष्टे—यथेति, यथा संप्रज्ञातयोगना व्युत्थानदशायां पूर्वसंस्कारजाः क्लेशा अविद्याऽऽदिवृत्तयो दग्धबीजतुल्याः सत्येन न संस्कारं जनयन्ति तथा पूर्वसंस्कारा अपि संप्रज्ञातपरंपराजनितेन निष्ठारूपेण ज्ञानाग्निना दग्धबीजतुल्याः सन्तः प्रत्ययं न प्रसुवत इत्यर्थः, पूर्वसंस्काराः प्राचीनः क्लेशसंस्कारा ज्ञानकाले ज्ञानसंस्कारेण प्रतिबन्धासंस्कारो नोत्पद्यत इत्याशयेन पूर्वपदम्, अत्र ज्ञाननाशोऽपि क्लेशवदुप उक्षिप्त इति, नन्वेकदा चेद् दृढं मम जन्म मरणं दुःखादिकं नास्तीति तर्हि कदा चिदन्तराऽन्तरा मोहोऽपि तद्धानार्थप्रवृत्तिर्नापपद्यते मोहस्यापि चित्तमतायाः पूर्वं निश्चितत्वादिति चेन्न—चित्तस्य मोहसत्त्वं पुनश्चित्तस्य भवदुःखोत्पत्त्या पुरुषस्य दुःखभोगः स्वादित्याशयेन ज्ञानिभिरपि चित्तस्यास्थित्तो मोहनिवृत्त्यर्थं यतनात्, भोगस्य चिन्मात्रस्यैवेत्यसङ्गदावेदितमिति, ननु संस्कार-

दग्धबीजभावः पूर्वसंस्कारो न प्रत्ययप्रसूर्भवति, ज्ञानसंस्कारास्तु चित्ताधि-
कारसमाप्तिमनुशेरत इति न चिन्त्यन्ते ॥ २८ ॥

प्रसंख्यानोऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्याते-

धर्ममेघः समाधिः ॥ २९ ॥

यदाऽयं ब्राह्मणः प्रसंख्यानोऽप्यकुसीदः = ततोऽपि न किञ्चिन्प्रार्थयते,

मास्वतो ।

प्रतिप्रसवमनुशेरते = तावत्कालं स्थास्यन्तश्चित्तेन सह प्रविलीयन्त इत्यर्थः, तस्मात्तेषां-
हानं न चिन्तनीयमिति ॥ २८ ॥

प्रसंख्याने = विवेकजसिद्धावप्यकुसीदस्य = कुत्सितेषु सीदतीति कुसोदो रागः, तद-
हितस्य विरक्तस्य, अतो बाह्यसञ्चारहीनत्वात् सर्वथा विवेकख्यातिस्तद्रूपो यः समाधिः
स धर्ममेघ इत्याख्यायते योगिभिः, कैवल्यधर्मं स वर्पति, वर्षालब्धं वारीव धर्ममेघादप्र-
सक्तस्य कैवल्यं भवतीति सूत्रार्थः, यदाऽयमिति, सुगमम् भाष्यम्,

भूयध्वे च—

‘यथोदकन्दुरे वृष्टं पर्वतेषु विधावति ।

एवं धर्मान् पृथक् पश्यंस्तानेषानुविधावति ॥

यथोदकं शुद्धे शुद्धमासितं तादृगेव भवति ।

एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति शोतम ! ॥ इति,

तत्त्ववैशारदी ।

अथ व्युत्थानसंस्कारा विवेकज्ञानसंस्कारैर्निरोद्धव्याः, विवेकसंस्काराश्च निरोधसंस्कारः
निरोधसंस्काराणान्त्वबाह्यविषयत्वं दर्शितं, निरोधोपायः प्रायश्चित्तनीय इत्यत आह—‘‘ज्ञा-
नसंस्कारास्तु’’ इति । परवैराग्यसंस्कारा इत्यर्थः ॥ २८ ॥

तदेवं सूत्रकारो व्युत्थाननिरोधोपायं प्रसंख्यानमुक्त्वा प्रसंख्याननिरोधोपायमाह—
‘‘प्रस-समाधिः’’ ततोऽपि = प्रसंख्यानादपि, न किञ्चित् = सर्वभावाधिष्ठानत्वादि, प्रार्थयते,
पातञ्जलरहस्यम् ।

दग्धबीजभावा धाना न रोहन्ति प्रतिपक्षभावनया तथा ज्ञानाग्निदग्धबीजभावाः संस्कारा
अपीति सूत्रार्थः ॥ २८ ॥

दग्धबीजता कुतस्तत्राह—प्रसंख्यान इति, कुसोदं लभ्यमुच्यते प्रसंख्यानं तत्त्वज्ञाना-
भ्यासः तस्माद्यद्यधिकफलं न प्रार्थयते यः कुसोदलाभेऽपि, विरक्तस्तत्स्थानवरतज्ञानं ततो-
वाप्तिकम् ।

त्वाधिषोषात्तत्त्वज्ञानसंस्कारा अपि किं संप्रज्ञातनिष्ठया नश्यन्ति, नेत्याह—ज्ञानसंस्कारा-
स्तिष्ठति, अविरुद्धत्वादिति शेषः, तर्हि कथं तेषां नाशः स्यादिति, तत्राह—इति न चिन्त्य-
न्त इति, अधिकास्तसमाप्तौ चित्तेन सहैव तेषां नाशात्तत्साधनचिन्ता नास्तीत्यर्थः, आशु सुसु-
क्ष्मां त्वसंप्रज्ञातेनापि तन्नाशश्चिन्तित इति भावः ॥ २८ ॥

उक्तस्य संस्कारहानस्य प्रकारमाह सूत्रद्वयेन—

‘‘प्रसंख्यानोऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्याते धर्ममेघः समाधिः’’ प्रसंख्यानं विवेकसाक्षा-
त्कारः तत्रापि योऽकुसीदः कृत्वोवलत्रव सर्वभावाधिष्ठानत्वादिरूपां सिद्धिं न प्रार्थयते तस्य
योगविघ्नाभावेन सर्वथा निरन्तरं विवेकख्यात्युदयाद् धर्ममेघनाम्नी संप्रज्ञातयोगस्य पर
काष्ठा भवतीत्यर्थः, तदेतव्याचष्टे—यदेति । तत्रापि तत्फलेऽपि, सर्वथाशब्दार्थमाह—संस्का-

तत्रापि विरक्तस्य सर्वथा विवेकख्यातिरेव भवतीति संस्कारबीजक्षयाच्चा-
स्य प्रत्ययान्तरायुत्पद्यन्ते. तदाऽस्य धर्ममेधो नाम समाधिर्भवति ॥ २६ ॥

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

तज्ज्ञाभोदविद्याऽऽदयः क्लेशाः समूलकाश्च कथिता भवन्ति, कुशलाकुश-
लाश्च कर्माशयाः समूलघातं हता भवन्ति, क्लेशकर्मनिवृत्तौ जीवन्नेव वि-

भासता ।

अस्यार्थः—यथा दुर्गमे पर्वतशिखरे वृष्टमुदकं पर्वतगात्रेषु विधावति, एवं धर्मान् बु-
द्धिधर्मान् पुरुषतः पृथक् पश्यन्, तानेवानु विधावति, बुद्धिशिखरे विवेकाम्बुवृष्टिजातो-
विवेकौघो बुद्धिधर्मान्नाप्लावयतीत्यर्थः, यथा च शुद्धे प्रसन्न उदके वृष्टमुदकं शुद्धादकतामा-
पद्यते तथा विज्ञानतो विवेकतो मुनेरात्माऽन्तरात्मा शुद्धो विवेकाप्यायितो भवतीति वि-
वेकमात्रसमाधानाद् ॥ २९ ॥

तदिति । समूलकाश्च कथिताः = समूलोत्पाटिताः, जीवन्नेव विद्वान् विमुक्तः = दुः-
खत्रयातीतो भवति, विवेकप्रत्ययप्रतिष्ठया दुःखप्रत्यया नोत्पद्येरन्नतो विमुक्तो देहवानपि,
न च तस्य विमुक्तेः पुनरावृत्तिः समाधेः क्षीणविपर्ययस्य विवेकप्रतिष्ठस्य जन्मासम्भवाद्,
देहेन्द्रियाद्यभिमानवशादेव आतिस्तदभावाच्च पुनरावृत्तिः,

तत्त्ववैशारदी ।

प्रत्युत तत्रापि स्तिग्धनाति, परिणामित्वदोषदर्शनेन विरक्तः, सर्वथा विवेकख्यातिरेव भवति,
एतदेव विवृणोति—“तत्रापि” इति । यदा न्युत्थानप्रत्यया भवेयुस्तदा नायं ब्राह्मणः सर्वथा
विवेकख्यातिः, यतस्तस्य न प्रत्ययान्तराणि भवन्ति ततः सर्वथा विवेकख्यातिरिति, तदा-
ऽस्य धर्ममेधः समाधिर्भवति = एतदुक्तं भवति—प्रसङ्गस्थाने विरक्तस्तन्निरोधमिच्छन् धर्ममेध-
समाधिमुपासीत, तदुपासने च सर्वथा विवेकख्यातिर्भवति, तथा च तन्निरोद्धुं पारयतीति २९॥

तस्य च प्रयोजनमाह—“ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः” कस्मात्पुनर्जीवन्नेव मुक्तो भवति, उक्त-
र—“यस्माद्” इति क्लेशकर्मवासनेद्वः किल कर्माशयो जात्यादिनिदानम्, न चासति नि-
पातजलरहस्यम् ।

धर्ममेधः समाधिः परवैराग्यं स्यात् तथा न्युत्थानसंस्कारक्षयात् प्रत्ययान्तराणि नोत्पद्यन्ते
किन्तुहि ज्ञानमेव सुखमिति शेषः ॥ २९ ॥

“क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्हृष्टे पराधर—

वार्तिकम् ।

रेति, संस्काररूपस्य बीजस्य क्रमेण क्षयाहाहादीयमानाद्धेतोः प्रत्ययान्तराणि = अविद्याऽन्त-
राणि यदा न जायन्ते तदा धर्ममेधसमाधिरित्यर्थः, क्लेशकर्मादीनां निःशेषेणोन्मूलकं धर्म-
मेहति वपंतीति धर्ममेधः ॥ २९ ॥

अस्य समाधेर्धर्मद्वारकफलं द्वितीयमोक्षमाह—

“ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः” निवृत्तिः, दाहसमाप्तिः, व्याचष्टे—तल्लामादिति, समूलका-
मिति, मूलं क्लेशसंस्कारास्तैः सह क्लेशा अभिनिवेशारिकाश्छिन्ना भवन्ति, अत एव कर्माश-
याच्च प्रारब्धातिरिक्ताः क्लेशाख्यमूलेन सह हताः स्युरतो न पुनस्तपद्यन्ते इत्यर्थः, ननु दुःखा-
त्यन्तनिवृत्तिरेव मोक्षो जीवन्तश्चावश्यं दुःखम्, ‘न ह वै सञ्जरीरस्य प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति’
इति श्रुतेः, तत्कथं जीवन्मुक्तिरित्याशयेन पृच्छति—कस्मादिति, उक्तं, यस्मादिति, तथा च
दुःखनिदानात्यन्तोच्छेदस्य गौणमुक्तिरिति भावः, अत्र प्रमाणमनुपलब्धिमाह—न हीति,
तदुक्तं गोतमाचार्यैः—बीतराजन्मादर्शनादिति, अयमपि मोक्षः पञ्चशिक्षाचार्यैरुक्तो द्वितीयो-

द्वान् विमुक्तो भवति, कस्माद्—यस्माद्विषय्यो भवस्य कारणम्, न हि क्षोणविषय्यः कश्चित्केन चित् क चिज्जातो दृश्यत इति ॥ ३० ॥

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्या-

ज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

सर्वैः क्लेशकर्मावरणैर्विमुक्तस्य ज्ञानस्यानन्त्यं भवति, आवरणेण तम-
साऽभिभूतमावृतज्ञानसत्त्वं क चिदेव रजसा प्रवर्तितमुद्घाटितं ग्रहणसमर्थ-

मास्वती ।

उक्तञ्च—

“विनिष्पन्नमाभिस्तु मुक्तिं तत्रैव जन्मनि ।

प्राप्नोति योगी योगाभिदग्धकर्मचयोऽचिराद् ॥”

इति ॥ ३० ॥

तदा सर्वावरणमलापगमाज् ज्ञानस्यानन्त्यं भवति ततश्च ज्ञेयमल्पं भवति, सर्वैरिति चित्तसत्त्वं प्रकाशस्वभावकम्, तच्च सर्वं प्रकाशयेदमति बाधके, बाधकश्च चित्ततम आ-
वरणशीलं चित्ततमो यदा रजसा क्रियास्वभावेनापसार्यते तदोद्घाटितं सत्त्वं प्रकाशयति,
नदेव ज्ञानम्, अतस्तमसः सत्त्वमलभूतस्यापगमाद्गजसोऽपि कार्याभावे स्वल्पीभावात्
सत्त्वं निरावरणं भूत्वा सर्वं सम्यक् प्रकाशयेदिति ज्ञानस्यानन्त्यम्, यत्रेदमिति । अत्र
तत्त्ववैशारदी ।

दाने निदानो भवितुमर्हति, यथाहात्रभगवानक्षपादः—“वीतरागजन्मादर्शनाद्” इति ॥३०॥

अथैवं धर्ममेघं सति कीदृशं चित्तमित्यत आह—“तदा—अल्पम् आविश्यत चित्तमत्त्वमे-
भिरित्यावरणानि, मलाः=क्लेशकर्माणि, सर्वं च त आवरणमलादचेति सर्वावरणमलाः, ते-
भ्योऽपेतस्य चित्तमत्त्वस्य, ज्ञानस्य = ज्ञायतेऽनेनेत्यनया व्युत्पत्त्या, आनन्त्याद्=अपरि-
मेयत्वाज्ज्ञेयमल्पम्, यथा हि शरदि घनपटलमुक्तचन्द्राच्चिषः परितः प्रधातमानस्य प्रकाशा-
नन्त्यात्प्रकाशया घटादयोऽल्पाः प्रकाशन्ते, एवमपगततरजस्तमसश्चित्तसत्त्वस्य प्रकाशान-
न्त्यादल्पं प्रकाशयमिति, तदेतदाह—“सर्वः” इति, एतदेव व्यतिरेकमुखेन स्फोरयति—“आ-
पातजलरहस्यम् ।

इति श्रुतिमाश्रित्याह—तत इति सूत्रं, कुशलाकुशलाः पुण्यपापा इति ॥ ३० ॥

जीवनमुक्तस्य चित्तं व्याचिकीर्षुः तत् सूत्रारूढं करोति—वेदेति, ज्ञातस्य चित्तस्य स्वतो-
जगन्मण्डलव्यापिनः सर्वऽनन्ता इति श्रुतेरपेतावरणे विद्यत इव सर्वावभासकस्य ज्ञेयमल्पम्,
वाचित्कम् ।

रागक्षयादिति, अत्र जीवनमुक्तस्य सवासनक्लेशात्यन्तदाहनिर्णयाद् आधुनिकवेदान्तिनाम्-
विद्याकण्ठशस्त्रीकारोऽविद्यामूलक एवेति स्मर्तव्यम् ॥ ३० ॥

इदानीं मुक्तस्य जीवनमुक्तस्य परममुक्तिप्रकारमाह सूत्रद्वयेन—

“तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज् ज्ञेयमल्पम्” तदा तस्यां जीवनमुक्तावस्था-
यां क्लेशकर्मणोर्ज्ञानावरकमलयोरपगमेन हेतुना ज्ञानस्य सत्त्वप्रकाशस्यानन्त्यादिति विमुत्वाज्
ज्ञेयं प्रकाशमल्पं तदपेक्षया भवतीत्यर्थः, यदि हि पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तमन्यदपि वस्तु
तिष्ठेत् तदा तदपि प्रकाशयेत ज्ञेयस्यैव त्वलपतयाऽन्यन्न प्रकाशयते न तु सत्त्वस्याल्पतयेति
भावः, तदेतद्व्याचष्टे—सर्वैरिति, अनन्तं स्वभावतो व्यापकं ज्ञानं सत्त्वमिति भूतसत्त्वव्या-
वर्त्तनाद्योक्तं प्रवर्तितमिति, अस्य विवरणम् उद्घाटितमिति, शेषं भाष्यं सुगमम्, अत्र त-

भवति, तत्र यदा सर्वैरावरणमलैरपगतमलं भवति तदा भवत्यस्यान्तर्यं, ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पं सम्पद्यते, यथाऽऽकाशे खद्योतः, यत्रेदमुक्तम्—

“अन्धो मणिमविध्यत्तमनकुलिरावयत् ।

अग्रीवस्तं प्रत्यमुञ्चत्तमजि ऽभ्यपूजयद्” इति ॥ ३१ ॥

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम् ॥ ३२ ॥

भास्वरी ।

परमज्ञानलाभात् पुनर्जातेरसम्भविष्यदविषये वक्ष्यमाणायाः श्रुतेरर्थः प्रयोज्यः, तद् यथा—अन्धो मणिमविध्यद् वेधनं सच्चिद्रूपं कृतवान्, अनकुलिः कश्चित् तान् मणीमावयद्—प्रथितवान्, अग्रीवस्तं मणिहारं प्रत्यमुञ्चद्—अपिनद्धवान् कण्ठे, अजिह्वस्तमभ्यपूजयत्—स्तुतवान्, इमाः क्रिया यथाऽसम्भवास्तथा विवेकिनो जातिरित्यर्थः ॥ ३१ ॥

तत्त्वशारदी ।

वरकेण तमसाऽभिभूतम्” इति, क्रियाशीलेन रजसा प्रवर्तितमत एवोद्घाटितं—प्रदेशादपनीततम इत्यर्थः, अत एव सर्वान् धर्मान्—ज्ञेयान् मेहति वर्णति प्रकाशनेनेति धर्ममेव इत्युच्यते, नन्वयमरतु धर्ममेवः समाधिः सवासनक्लेशकर्मण्यप्रशमहेतुः, अयं सत्यप्यस्मिन् कस्मान्न जायते पुनर्जन्तुरित्यत आह—“यत्रेदमुक्तम्” इति कारणममुच्छेदादपि चेत्कार्यं क्रियते हन्त भो मणिवेधाद्योऽन्धादिभ्यो भवेयुः प्रत्यक्षाः, तथा चानुपपन्नार्थतायामाभाणको लौकिक उपपन्नार्थः स्याद्, अविध्यदन्धो मणिमिति, आवयद्—प्रथितवान्, प्रत्यमुञ्चत्—पिनद्धवान्, अभ्यपूजयत्—स्तुतवानिति ॥ ३१ ॥

ननु धर्ममेवस्य परा काष्ठा ज्ञानप्रसादमात्रं परं वैराग्यं समूलघातमपहन्तु वृत्त्यान्तसमाधिसंस्कारान् क्लेशकर्मणयान्, गुणारतु स्वत एव विकारकरगतीलाः कस्मात्तादृशमपि पुरुषं प्रति देहेन्द्रियादि नारभन्त इत्यत आह—“ततः—नाम्” शीलमिदं गुणानां यदमी यं

पातजलरहस्यम् ।

“आश्चर्यवत् पश्यति कश्चिदेतमाश्चर्यवद्भूतिं तथैव चान्य—

इति स्मृतिर्माश्चर्याह—अन्धो मणिमविध्यदिति, मणिं सङ्घं कृतवानित्यर्थः ॥ ३१ ॥

कृत्यावत्कर्त्तव्यस्य नावशिष्यत इति न्यायात् तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमादयेऽथ संवातिकम् ।

मोऽभिभवानन्तरमेव वृत्त्युत्पत्तिवचनाद् वृत्तेस्तमोनाशकत्वमाधुनिकवेदान्तिनामपसिद्धान्त इति स्मर्त्तव्यम्, एतादृशं सर्वज्ञत्वं लोकेऽतीवाश्चर्यमन्यमणिवेधादिवदिति बौद्धोपहासमुखेन दर्शयति—तत्रेदमिति, यत्र क्षुद्राणामपि जीवानां योगबलादेतादृशसर्वज्ञ्ये बौद्धैरिदं दृष्टान्तजातमसम्भवदर्शनायोक्तमुपहसद्भिरित्यर्थः, किं तत् तदाह—अन्ध इत्यादि, अविध्यत्सच्चिद्रूपं करोत् तं मणिमकुलिहीनं आवयद् प्रथितवान् तं मणिं प्रीयाशून्यः प्रत्यमुञ्चत्, कण्ठासरणमकरोत् तत् कण्ठाभाणं जिह्वाशून्यः स्तुतवानित्यर्थः, दृष्टान्तवत्तुष्टयस्यायमाशयः, अनाद्यविद्यामुदचित्तैः सांख्याद्यभिमतसङ्मार्थानामवधारणरूपं वेद्यनमेवादावशक्यं ततश्च तस्य सङ्मार्थस्याविरलवृत्तिसत्ता च सुखेन ग्रथनमप्यशक्यम्, ततोऽपि सर्वथा विवेकव्यातिरतीवाशक्या ततश्च तादृशचित्तस्य परिपूर्णज्ञानत्वेन स्तुतिरप्यशक्येति, आस्तिकैस्तु श्रुतिस्मृतिप्रामाण्येनैतत्सर्वं श्रद्धेयमिति भावः ॥ ३१ ॥

यथोक्तसार्दश्यात् परवैराग्योदयेनासम्प्रज्ञातपरम्पराजन्यं प्रारब्धभोगसमाप्तिजन्यं वा कृतीयं मुख्यमोक्षमाह—

“ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम्” ततो धर्ममेवोदयान् क्लेशकर्मनिवृत्त्या

तस्य धर्ममेघस्योदयात्कृतार्थानां गुणानां परिणामक्रमः परिसमाप्य
ते, न हि कृतभोगापवर्गाः परिसमाप्तक्रमाः क्षणमप्यवस्थानुमुत्सहन्ते ॥ ३२ ॥

अथ कोऽयं क्रमो नामेति—

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः ॥ ३३ ॥

भास्वती ।

तस्येति । ततः = धर्ममेघोदयाच्चरितार्थानां गुणानां = गुणवृत्तीनां बुद्ध्यादीनां परि-
णामक्रमः समाप्तो भवति तं कुशलं पुरुषं प्रतीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अथेति । क्षणप्रतियोगी = क्षणानां सत्प्रतिपक्षः क्षणावसरत्रयापीत्यर्थः, प्रत्येकं क्षण-

तत्त्ववैसारदी ।

प्रति कृतार्थास्तं प्रति न प्रवर्तन्त इति भावः ॥ ३२ ॥

अत्रास्तरे परिणामक्रमं पृच्छति—“अयकोऽयम्” इति “क्षण-क्रमः” परिणामक्रमः क्षण-
पातजडरहस्यम् ।

पत्स्य इति श्रुतेश्चाह—तत इति, ततः सर्वान् धर्मान् मेहति प्रवर्तयत इति कृतकृत्यतया पूर्णतां-
संपादयतीति धर्ममेघः परवैराग्यं तस्योदयात्, गुणानां यावत्कर्तव्यता गुणानां परिणा-
मक्रमः सृष्ट्याधारम्भकान्तसमाप्तिः पुनरप्रवृत्तिरिति सूत्रार्थः ॥ ३२ ॥

परिणामक्रमेत्युक्तं तत्स्वरूपं वक्तुमाह—क्षणप्रतीति, क्षणे क्षणेऽप्यथा भवतीति क्षणप्र-
तीतिकम् ।

ज्ञानस्यानन्त्ये सति परवैराग्येण पुरुषार्थसमाप्त्या कृतार्थान् पुरुषान् प्रति गुणानां सत्त्वादीनां-
परिणामक्रमः समाप्यते कृतार्थपुरुषाणां भागोपधिकः परिणामः पुनर्न भवतीत्यर्थः, क्रमश्चा-
विरलभारत्युत्तरमूत्रेण व्याख्याल्यते, तत्र इतिपदं व्याचष्टे—तस्य धर्ममेघस्यादयादिति,
कृतार्थानामिति, पुरुषाणामिति शेषः, तथा च कृतार्थपुरुषस्वामिको गुणानां परिणामक्रमः
समाप्यत इत्यर्थः, न तु गुणानामखिलस्य परिणामक्रमस्य समाप्तिरत्रोक्ता कृतार्थं प्रति नष्टम-
प्यनष्टमित्युक्तसूत्रादिति, समाप्तौ हेतुमाह—न हीति, न हि सत्त्वादयो गुणाः कृतभोगापवर्गा अत-
एव समाप्तक्रमाः तं पुरुषं प्रति क्षणमप्यवस्थातुं समर्थाः स्थितिहेतुपुरुषार्थाभावादिति, यदि च
सूत्रभाष्ययोगुणशब्देनात्र बुद्ध्यादय एव पुरुषोपकरणान्युच्यन्ते तदा यथाश्रुतमेव व्याख्येयम्,
अत्राचेतनानां चेतनायंतया चेतन्याधीनसत्ता वेदान्तिभिरुच्यमाना सिद्धेति स्मर्तव्यम्, इयमपि
तृतीया मुक्तिः पञ्चशिखाचार्यैरुक्ता ‘कर्मक्षयात् तृतीयं व्याख्यातं मोक्षलक्षणमिति, अत एव
तत्त्वसमाप्त्यसूत्रं ‘त्रिविधो मोक्ष’ इति, इदमत्रावधेयम्—यदेताभ्यां सूत्राभ्यां ज्ञानस्यानन्त्या-
त्सार्वज्ञ्याख्याद् मोक्ष उच्यत इदं मुख्यकल्पाभिप्रायेणोक्तं वैराग्यादेव सुखेन मोक्षसिद्धेः, न
तु सार्वज्ञ्यादिकं विना मोक्षो न भवतीत्याशयेन, यतः सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति
सूत्रे भाष्यकृता—ईशरस्यानीश्वरस्य प्राप्तविवेकज्ञानस्येतरस्य वेत्यनेनासर्वज्ञस्याप्यभिमान-
निवृत्तिमात्रादेव मोक्ष उक्त इति, तथा चोक्तं ‘विवेकख्यातिरविच्छेदा हानोपाय’ इति, ‘सति
मूले तद्विपाको जात्यायुर्भागाः, इति च, संसारबीजं हानात्मन्यात्मरूपाऽविद्या रागद्वेष-
धर्माधमेतद्विपाकादिहेतुत्वात्, सा चेद्विवेकख्यात्या नास्ति तर्हि तत एव संसारोच्छेदे सार्व-
ज्ञ्यापेक्षा नास्तीति, तथा च विष्णुपुराणं—

अनात्मन्यात्मबुद्धिर्याऽनर्थं स्ममिति या मतिः ।

अविद्यातदसंसृतिबोजमेतद् द्विधा प्यितम् । इति ॥ ३२ ॥

अनु परिणामसमाप्तिरिति वक्तव्ये क्रमशब्दः परिणामानां प्रतिक्षणमुत्पादविनाशकथनेन
वैराग्योत्पादनाय प्रयुक्तः, स चायमर्थः कथं क्रमशब्दाल्लभ्यते क्रमशब्दस्य पौर्वापर्यमात्र-
वाचित्वादित्याशयेन क्रमशब्दार्थं पृच्छति—अथेति ‘अयमेतत्सूत्रोक्तः’ अत्र प्रत्युत्तरं सूत्रम्—

क्षणानन्तर्यात्मा परिणामस्यापरान्तेन-अवसानेन गृह्यते क्रमः न ह्यनभूतक्रमक्षणा नवस्य पुराणता वक्षस्यान्ते भवति, नित्येषु च क्रमो

भास्वता ।

प्रतियोगिनः परिणामस्याविरलप्रवाहः क्रम इत्यर्थः, स चापरान्तनिर्वाहः = अपरान्तेन गृह्यते, नवस्य वक्षस्य पुराणताऽपरान्तस्तेन तद्वक्षपरिणामक्रमो ग्राह्यः तथा गुणवृत्तीनां-बुद्ध्यादीनां परिणामक्रमस्यापरान्तो बुद्धेः प्रतिप्रसवः, अप्रतिप्रसवानां बुद्ध्यादीनां परिणाम-क्रमो निर्वाहस्तिष्ठतीत्यर्थः, क्षणेति । क्षणानन्तर्यात्मा = क्षणव्यापिनां परिणामानां नेरन्तर्यमेव क्रम इत्यर्थः, अननुभूतक्रमक्षणा = अननुभूतः = अलब्धः क्रमो यैः क्षणैस्तादृशाः क्षणा यस्या निर्वर्त्तकाः साऽननुभूतक्रमक्षणा तादृशी पुराणता नास्ति, क्रमतः परिणामानुभवादेव पुराणता भवतीत्यर्थः, अपरान्तस्तु कस्याश्चिद् विवक्षितावस्थाया अपरान्तो-यथा-नवतायाः पुराणता, व्यक्तायाश्चाव्यक्ता, इत्याद्या, तत्रानित्यानां भावानां प्रतिप्रस-वरूपोऽपरान्तोऽस्ति यत्र क्रमो लब्धपदर्थवसानः, न च तथा नित्यानां, नित्यानान्तु भावा-नां काश्चिदवस्थामपेक्ष्य परिणामापरान्तो वक्तव्यः, नित्यपदार्थानामप्यस्ति परिणामक्रम-इत्याह-नित्येष्विति । प्रकृतो वा कालपनिको वा क्रमोऽस्तीत्यर्थः, कृतस्थनित्यता = निर्विकारनित्यता, परिणामनित्यता = नित्यं विक्रियमाणता, विकारस्वभावान्निष्कारणानां तत्त्वैकारादौ ।

प्रतियोगी = क्षणः प्रतिसंबन्धो यस्य स तथोक्तः, क्षणप्रचयाश्रय इत्यर्थः, न जातु क्रमः क्रम-वन्तमन्तरेण शक्यो निरूपयितुं, न चैकस्यैव क्षणस्य क्रमः, तस्मात् क्षणप्रचयाश्रयः परिशि-ष्यते, तदिदमाह-"क्षणानन्तर्यात्मा" इति, परिणामक्रमे प्रमाणमाह-परिणामस्य" इति, नवस्य हि वक्षस्य प्रयत्नसंरक्षितस्यापि चिरेण पुराणता दृश्यते, सोऽर्धं परिणामस्यापरान्तः = पदर्थवसानं, तेन हि परिणामस्य क्रमः, ततः प्रागपि पुराणतायाः सूक्ष्मनमसूक्ष्मतरसूक्ष्म-स्थूलस्थूलतरत्वादीनां पौर्वापर्यमनुमीयते, एतदेव व्यतिरेकमुवेन दर्शयति-"न हि" इति, अननुभूतः = अप्राप्तः क्रमक्षणो यथा सा तथोक्ता, नन्वेव क्रमः प्रधानस्य न सम्भवति, तस्य नित्यत्वादित्यत आह-"नित्येषु च" इति, बहुवचनेन सर्वनित्यव्यापितो क्रमस्य प्रति-पातजलरहस्यम् ।

तियोगी तथात्वेऽप्यपरान्तो विरामस्तेन निर्वाहः परिणाम इति सूतार्थः, मत्प्रमप्यस्त्यमिति वार्तिकम् ।

"क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्वाहः क्रमः" क्षणप्रतियोगी क्षणस्यावसरस्य निरोधी क्षणेनाप्यनन्तरित इति यावत्, पूर्वरूपोऽत्र क्रमो विवक्षितो न तु पौर्वापर्यमात्रमिति विमेष्य-दलायः, परिणामश्च पूर्वधर्मापाये धर्मान्तरोत्पत्तिरित्युक्तमेव, ईदृशे न क्रमे प्रमाणप्रदर्शनपरं-परिणामापरान्तनिर्वाह इति विशेषणम्, भाव्यकारस्तु क्षणप्रतियोगीत्यस्य पर्यववितार्थ माह-क्षणानन्तर्यात्मेति, क्रम इत्युत्तरेणावयवः क्षणानन्तर्यात्मा क्षणमन्तर्धर्मकः, आन-न्तर्यं चाव्यवधानं क्रमस्तु पूर्वोपरीभावः, तथा च क्षणाव्यवहितपरिणामधारा पूर्वसूत्रे परि-णामक्रमशब्दार्थः, अनवच्छिन्नधारायाः प्रमाणप्रदर्शकं सूत्रावयवं व्याचष्टे-परिणामस्येति, पूर्वान्तापक्षया वक्षादिरूपस्य परिणामस्यापरान्तेन चरमावस्थयाऽनवच्छिन्नपरिणामधाराऽ-नुमीयत इत्यर्थः, अत्र युक्तिमाह-न हीति, अननुभूतोऽप्राप्तो यथोक्तक्रमो यैरेवमभूताः क्षणा यस्याः साऽननुभूतक्रमक्षणा पुराणता, तथा च वक्षस्यान्तकाले दृश्यमाना पुराणता न ह्यननुभूतक्रमक्षणा सम्भवतीत्यर्थः, अतः पुराणतायाः सूक्ष्मतमसूक्ष्मतरसूक्ष्मस्थूलादिरूपैः परिणामक्षणेऽप्यविरलः क्रमोऽनुमीयत इति, नन्वपरान्तेनानित्येष्वेव क्रमः सिद्धो न तु प्रधानेऽपि

दृष्टः, द्वयी चेयं नित्यता-कूटस्थनित्यता परिणामिनित्यता च, तत्र कूट-स्थनित्यता पुरुषस्य, परिणामिनित्यता गुणानाम्, यस्मिन् परिणम्यमाने तत्त्वं न विहन्यते तन्नित्यम्, उभयस्य च तत्त्वानभिघातान्नित्यत्वम्, तत्र गुणधर्मेषु बुद्ध्यादिषु परिणामापरान्तनिर्घातः क्रमो लब्धपर्यवसानो, नित्येषु धर्मिषु गुणेष्वलब्धपर्यवसानः, कूटस्थनित्येषु स्वरूपमात्रप्रतिष्ठेषु मुक्तपुरुषेषु स्वरूपास्तितता क्रमेणैवानुभूयत इति,

आस्वती ।

गुणानां परिणामनित्यता, कूटस्थपदार्थोऽपि तत्त्वौ तिष्ठति स्थास्यतीति वक्तव्यम्, ततस्तस्यापि परिणामो वाच्यः किन्तु स परिणामो वैकल्पिकः, तस्मात् साधूक्तमिदं नित्यतालक्षणं यद् यस्मिन् परिणम्यमाने तत्त्वं = स्वभावो न विहन्यतेऽन्यथा भवति तन्नित्यमिति, गुणस्य पुरुषस्य चोभयस्य तत्त्वानभिघातात् तत्त्वान्यभिचारान्नित्यत्वम्, तत्रेति । क्रमो लब्धपर्यवसानः = प्रतिप्रसव इति शेषः, अलब्धपर्यवसानः = प्रकाशक्रियास्थिति-स्वभावानां नित्यत्वात्, कूटस्थनित्येति । अनन्तकालं यावत् स्थास्यतीति वक्तव्य-
तत्त्ववैशारदी ।

जानीते, तत्र निस्थानां प्रकारभेदं दर्शयित्वा नित्यव्यापितां क्रमस्योपपादयति—“द्वयी” इति, ननु कूटस्थं स्वभावादप्रच्युतमस्तु नित्यं, परिणामि सदैव स्वरूपाच् च्यवमानं कथं नित्यमित्यत आह—“यस्मिन्” इति, धर्मलक्षणावस्थानामुदयव्ययधर्मत्वं, धर्मिणस्तु तत्त्वादविघात एवेति, अथ किं परिणामापरान्तनिर्घाता सर्वक्रमस्य, नेत्याह—“तत्र गुणधर्मेषु बुद्ध्यादिषु” इति, यतो लब्धपर्यवसानः धर्माणां विनाशात् प्रधानस्य तु परिणामक्रमो न लब्धपर्यवसानः, ननु प्रधानस्य धर्मरूपेण परिणामादस्तु परिणामक्रमः पुरुषस्य त्वपरिणामिनः कुतः परिणामक्रम इत्यत आह—“कूटस्थनित्येषु” इति, तत्र बद्धानां चित्ताव्यतिरे-
पात्तत्त्ववैशारदी ।

श्रुतिमाश्रित्याह—द्वयी चेयं नित्येति, तत्र तत्र व्यवहारादद्यं सत्यं द्वितीयं परिणामिनित्य-
वास्तिकम् ।

तस्य चरमावस्थाया अभावादतो गुणानां परिणामक्रमे किं प्रमाणं येन तत्त्वमाप्तिः पूर्वसूत्रोक्ता घटेत तत्राह—नित्येषु चेति, नित्येषु स्वतोऽपरान्तभावेऽपि विकाराणामपरान्तैरेव प्रतिक्षणपरिणामो दृष्टोऽनुमित इत्यर्थः, धर्मविक्रियैवैषा धर्मेद्वारा प्रपञ्च्यत इति प्रागुक्तत्वादिति भावः, ननु परिणामरूपाङ्गीकारे नित्यत्वहानिरित्याशङ्क्यामाह—द्वयी चेति, तथा च परिणामित्वेन कूटस्थनित्यतैव विरुध्यते न नित्यतासामान्यमित्याशयः, नित्यस्य सामान्यलक्षणमाह—यस्मिन्निति, तत्त्वं न विहन्यते स्वरूपं नातीतं भवति, अत्र चातीतताशून्यत्वमात्रं नित्यस्य सामान्यलक्षणमिति बोध्यम्, तत्त्वोभयसाधारणमित्याह—उभयस्येति, गुणपुरुषयोरित्यर्थः, पूर्वसूत्रे परिणामशब्देन व्यावर्त्यं स्वरूपास्तितताक्रमं दर्शयितुं क्रमसामान्यं विभजते—तत्रेति, बुद्ध्यादिषु महदादिषु लब्धपर्यवसानो विनाशित्वादित्यर्थः, गुणेति, अत्रापि परिणामापरान्तनिर्घात इत्यन्वेति, परिणामस्य क्रमं द्विधा व्याख्याय तृतीयं स्वरूपास्तिततायाः क्रममसङ्कीर्णोदाहरणेनाह—कूटस्थेति, बद्धानां चित्ताविवेकेन कदा चित्परिणामाध्यासोऽपि स्वादित्याशयेन स्वरूपमात्रप्रतिष्ठेत्युक्तं तस्यैव स्वरूपाख्यानं मुक्तपुरुषेति, स्वरूपास्तितता च तत्त्वलक्षणमात्रं तत्त्वमत्र पुरुषेऽप्यस्ति, इदानीं स्थित्वा पश्चात्स्थास्यतीति व्यवहारात्, अन्यथा सर्वकालसम्बन्धरूपनित्यताऽनुपपन्नं तत्त्वतस्तत्राप्यलब्धपर्यवसान इति, क्रम इति शेषः, नन्वेवमात्मनोऽप्यस्तितताक्रमस्वीकारे षड्भावविकारशून्यत्वसिद्धान्तवि-

तत्राप्यप्यर्थवसानः शब्दपृष्ठेनास्तिक्रियामुपादाय कल्पित इति, अथास्य संसारस्य स्थित्या गत्या च गुणेषु वचमानस्यास्ति क्रमसमाप्तिर्न वेति, अवचनीयमेतत्, कथम् अस्ति प्रश्न एकान्तवचनीयः सर्वो जातो मरिष्यति, ओं भो इति, अथ सर्वो मृत्वा जनिष्यत इति विभज्य

मास्ती ।

त्वादसङ्ख्यक्षणक्रमेण स्थितिक्रियारूपपरिणामो व्युत्थितदर्शनैर्मन्तव्यो भवति, किञ्च शब्दपृष्ठेन = शब्दानुपातिना विकल्पशानेन, अस्तीतिशब्दानुपातिना विकल्पेनास्ति-क्रियामुपादाय तदक्रियावान् स पुरुष इति तत्र स परिणामो विकल्पित इत्यर्थः, एवं-

तत्त्वैश्वरादी ।

काभिमानात्तत्परिणामाध्यासः मुक्तानां चास्तिक्रियामुपादायावास्तवोऽपि परिणामो मोह-कल्पितः, शब्दस्य पुरःसरतया तत्पृष्ठो विकल्पोऽस्तिक्रियामुपादत्त इति, गुणेष्वलक्ष्य-पर्थवसानः परिणामक्रम इत्युक्तं तदसहमानः पृच्छति—“अथ” इति, स्थित्येति महाप्रलया-वस्थायां, गत्येति सृष्टौ, एतदुक्तं भवति—यथाऽऽनस्यान्न परिणामसमाप्तिः संसारस्य, इन्तर्भोः कथं महाप्रलयसमये सर्वेषामात्मनां सहसा समुच्छिद्येत, कथञ्च सृष्ट्यादौ सहसोत्पद्येत संसारः, तस्मादैकैकस्यात्मनो मुक्तिक्रमेण सर्वेषां विमोक्षादुच्छेदः सर्वेषां संसारक्रमेणेति प्रधानपरिणामपरिसमाप्तिः, एवञ्च प्रधानस्याप्यनित्यत्वप्रसङ्गः, न चापूर्वसत्त्वप्रादुर्भावं इष्यते येनानन्त्यं स्यात् तथा सत्यनादित्वव्याहतेः सकलशास्त्रार्थमङ्ग इति भावः, उत्तरमाह—“अवचनीयम्” इति, अनुत्तरार्हमेतद्, एकान्तत एव तस्यावचनीयतां दर्शयितुमेकान्तवचनीयं प्रश्नं दर्शयति—“अस्ति प्रश्न” इति, सर्वो जातो मरिष्यतीति प्रश्नः, उत्तरम्—“ओं भो” इति सत्यं भो इत्यर्थः, अविभज्य वचनीयमुक्तं वा विभज्य वचनीयं प्रश्नमाह—“अथ सर्व-इति” विभज्य वचनीयतामाह—“विभज्य” इति, विभज्यवचनीयमेव प्रश्नान्तरं विरूपष्टार्थ-माह—“तथा मनुष्यजाति” इति, अथन्तु = अथन्त्ववचनीय एकान्ततः—न हि सामान्येन कुशलाकुशलपुत्रपुत्रसंसारस्यान्तवत्त्वमनन्तवत्त्वं वा शक्यमेकान्ततो वक्तुं, यथा प्राणभृन्मा-त्रस्य श्रेयस्त्वमश्रेयस्त्वं वा नैकान्ततः शक्योऽवधारयितुम्, यथा जातमात्रस्य मरणमेकान्ततः,

पातञ्जलइत्यम् ।

मित्याह—यस्मिन्निति, “क्षणमपरिणम्य गुणा न तिष्ठन्तीत्युक्तेः प्रलयेऽपि समानाकारप-राप्तिकम् ।

रोध इत्याशङ्कं परिहरति—शब्दपृष्ठेनेति, स च क्रमोऽस्त्याख्यक्रियामादायेव शब्दपृष्ठेन शब्दानुसारिणा व्यवहृत्तौ कल्पितो भवति, न तु जन्मोत्तरकालीनमस्तितापरिणाममादायेत्यर्थः, तथा चास्तित्वाख्यक्रियैव चङ्भावविकारान्तर्गता पुरुषे निषिद्धेत्याशयः, सा च क्रियारूपिण्य-स्तिता वृद्धिहेत्ववयवोपचरूपेति विभागः, गुणेष्वलक्ष्यपर्थवसानः परिणाम इति श्रुत्वाऽऽक्षि-पति—अथेति, अस्य संसारस्य जन्मादिपरिमाणजातस्य स्थित्या गत्या च गुणेषु वचमानस्य सृष्टिप्रलयप्रवाहेणावस्थितस्य क्रमसमाप्तिरस्ति न वा, आद्ये—अलक्ष्यपर्थवसानोक्तिविरोधः, अन्त्ये—परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानामिति पूर्वसूत्रविरोधः, तथा भूयश्चान्ते विद्यमायानिवृत्तिरिति श्रुतिविरोधश्चेति, पूर्वसूत्रे कृतार्थपुरुषं प्रत्येव परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानामुक्ता न तु सा-मान्यत इत्याशयेन समाधत्ते—अवचनीयमेतदिति, प्रत्युत्तरानर्हमेतद्भवद्वचनमित्यर्थः, उक्तप्र-श्नस्योत्तरानर्हत्वं प्रतिपादयितुम् आदावुत्तरार्हं द्विविधप्रश्नं दर्शयति—अस्ति प्रश्न इति, सर्वा जातो मरिष्यतीत्येकान्तवचनीयोऽविभज्य वचनीयः प्रश्नः, अस्य-च ओं भो इति प्रति-वचनं सत्यं भो इत्यर्थः, ओं भो इति पाठस्तु समीचीनः, अविभज्यवचनीयं प्रश्नं प्रदर्श्य विभ-ज्यवचनीयं प्रश्नान्तरं प्रदर्शयति—अथ सर्वो मृत्वा जनिष्यत इति विभागेन वचनं प्रत्युत्तरं-

वचनीयमेतत्-प्रत्युदितक्यातिः क्षीणतृष्णः कुशलो न जनिष्यते, इतरस्तु जनिष्यते, तथा मनुष्यजातिः श्रेयसी न वा श्रेयसीत्येवं परिपृष्टे विभज्य वचनीयः प्रश्नः पशुनुद्दिश्य श्रेयसी देवानुर्णीश्चाधिकृत्य नेति, अयन्त्व-वचनीयः प्रश्नः-संसारोऽयमन्तवानथानन्त इति, कुशलस्यास्ति संसार-

भास्वती ।

चाङ्मात्राद् विकल्पितपरिणामाच्च च पुरुषस्य कौटस्थ्यहानिरित्यर्थः, अथेति । लीयमानस्योद्भूयमानस्य च संसारस्य गुणेषु तत्तदवस्थायां वर्त्तमानस्य क्रमसमाप्तिर्भवेन्न वेति प्रश्नस्योत्तरमवचनीयमेतत्, सुगमम्, कुशलस्येति । कुशलस्य संसारक्रमसमाप्तिरिति नेतरस्येत्येवं व्याकृत्यायं प्रश्नो वचनीयाऽतोऽग्रेतरस्यावधारणं = कुशलस्य समाप्तिरित्यवधारणमदोषः = न दोषायेत्यर्थः, असङ्ख्यत्वाद् देहिनां संसारस्यान्तवत्ताऽस्तीति वा नास्तीति वा प्रश्नोऽन्याप्यो यथाऽसङ्ख्यक्षणात्मकस्य कालस्य यथा वाऽपरिमयेत्य देशस्यान्तोऽस्ति न वेति प्रश्नोऽन्याप्यत्वादवचनीयस्तथाऽसङ्ख्यानां संसारिणां निःशेषताकल्पनं तद्विषयकश्च प्रश्नोऽन्याप्यः, असङ्ख्येयेभ्यः पदार्थेभ्योऽसङ्ख्यशो वियोगे कृतेऽपि सदैवासङ्ख्याः पदार्थास्तिद्वेयुः,

उक्तञ्च—

“इदानीमिव सर्वत्र नात्यन्तोच्छेदः” इति,

तत्त्ववैशरदी ।

विभज्य पुनः शक्यावधारणमित्याह—“कुशलस्य” इति, अयमभिसन्धिः—

क्रमेण मोक्षे सर्वेषां मोक्षात्संसारोच्छेद इत्यनुमानं, तच्चागमसिद्धमोक्षाभयम्, तथा चाभ्युपगतमोक्षप्रतिपादकागमप्रमाणभावः कथं तमेवागमं प्रधानविकारनित्यतायामप्रमाणीकुर्यात्, तस्मादागमबाधितविषयम् एतदनुमातं, न प्रमाणम्, श्रूयते हि श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु सर्गप्रतिसर्गपरम्पराया अनादित्वमनन्तत्वं चेति, अपि च सर्ववामेवात्मनां संसारस्य न तावद् युगपदुच्छेदः संभवी न हि पण्डितरूपाणामप्यनेकजन्मपरम्पराऽभ्यासपरिश्रमसाध्या विवेकख्यातिप्रतिष्ठा किं पुनः प्राणभृन्मात्रस्य, स्यावरजङ्गमादेरेकदाऽकस्माद् पातच्छब्दस्यम् ।

रिणामस्तेषां गुणानामिति भावः, मनुष्याधिकारिकं शास्त्रमित्याह—तथा वास्तिकम् ।

दर्शयति—प्रत्युदितेति, विभज्यवचनीयप्रश्नं लौकिकमपि दर्शयति—तथा मनुष्येति, उक्तप्रश्नस्तु यथाश्रुत एकान्तत एवावचनीय इत्याह—अयं स्थितिः, अयमित्युक्तं विशिष्याह—संसार इति, अवचनीयत्वमेवोपपादयति—कुशलस्येत्यादिना—दोष इत्यन्तेन, कुशलस्य कुशले गुणकृतस्य संसारक्रमस्य समाप्तिरिति नेतरस्मिन्नित्यतो गुणसृष्टिप्रलयप्रवाहोच्छेदानुच्छेदान्यतरावधारणे दोषः, बाधोबाधोऽन्त्ये कस्यापि मुक्तिर्नास्तीति शिष्यमोहापत्तिरित्यर्थः, अस्यापि प्रश्नस्य विकल्प्योत्तरं देयमित्याह—तस्मादिति, तस्मादुत्तरदानार्थमादौ विकल्पेन व्याख्येयोऽयं प्रश्न इत्यर्थः, तद्यथा,—यदि च गुणानां सृष्ट्याद्युच्छेदः पृच्छयते तदा नास्तीत्येव वक्तव्यम्,

अनादिर्भगवान् कालो नान्तोऽस्य द्विज ! विद्यते ।

अव्युच्छिन्ना यतस्तत्वेते सर्गस्थित्यन्तसंयमाः ॥

इत्यादिवाक्यशतेभ्यः सृष्टिप्रवाहस्यानादित्ववदनन्तत्त्वस्यापि सिद्धेः शुष्कतर्कस्याप्रयो-जकत्वात्, अन्यथा संसारहेत्वदृष्टस्य सर्वस्यैव साद्विवात्संसारस्यानादित्वमपि तर्कविरोधेः

क्रमसमाप्तिर्नतरस्येति, अन्यतरावधारणेऽदोषः, तस्माद् व्याकरणाय एव।
यं प्रश्न इति ॥ ३३ ॥

गुणाधिकारक्रमसमाप्तौ कैवल्यमुक्तं, तत्स्वरूपमवधार्यते—

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं-
स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥ ३४ ॥

भास्वती ।

भूयते च—

“पूर्वस्य पूर्णमादाय पूर्णप्रेवावशिष्यते” इति ,

स्मर्यते च—

“अत एव हि विद्वत्सु मुच्यमानेषु सर्वदा ।

ब्रह्माण्डजीवलोकानामनन्तत्वादशून्यता” ॥ इति, ॥ ३३ ॥

गुणेति । कृतकृत्यानां गुणानां = गुणकार्याणां प्रतिप्रसवः = स्वकारणे नाशवतः प्रलयः
कैवल्यम्, कृतेति । कार्यकारणात्मनां गुणानाम् = महदादिप्रकृतिविकृतीनां त्रिगुणोपादा-
नानाम्, स्वरूपप्रतिष्ठाऽपि चितिशक्तिर्द्विसम्बन्धात् सद्देवा बुद्धिप्रतिष्ठेन प्रतिभासते बु-
धवैश्वरी ।

भवितुमर्हति, न च कारणाद्यौगपद्ये कार्ययौगपद्यं पुन्यते, क्रमेण तु विवेकख्यातावलं-
क्यधेयानां क्रमेण मुक्तौ न संसारोच्छेदः, अनन्तब्रह्मन्तुनामसंख्येयत्वादिति सर्वम-
वदातम् ॥ ३३ ॥

कैवल्यरूपावधारणपरस्य सूत्रस्यावान्तरसङ्गतिमाह—“गुणाधिकार” इति, “पुरुष-
ार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति” कृतकरणीयतया
पुरुषार्थशून्यानां गुणानां यः प्रतिप्रसवः = स्वकारणे प्रधाने लयः तेषां कार्यकारणात्मकानां-
गुणानां व्युत्थानसमाधिनिरोधसंस्कारा मनसि लीयन्ते, मनोऽस्मितायाम्, अस्मिता लि-
पातञ्जलरहस्यम् ।

मनुष्येति ॥ ३३ ॥

विमुक्तश्च विमुच्यत इति, स आत्मा कस्मिन् प्रतिष्ठित इति श्रुतिस्मृती आश्रित्य मुक्ति-
स्वरूपं वक्तुं पातनिकामाह—गुणाधिकारेति, अधिकारफलं भोगापवर्गा तदर्थानां क्रम आर-
म्भः सृष्टिः तस्य समाप्तावत्यन्ताभावे कैवल्यमिति,

पुरुषाद्ये एव हेतुर्न केन चित् कार्यते करणम् ,

वाचिकम् ।

न सिध्येत्, भूयश्चान्ते विषयमायानिवृत्तिश्चेति श्रुतिश्च मायाऽऽख्यप्रकृतेः प्रलये व्यापारोपर-
माख्यां निवृत्तिमेव वदति, एतेन सर्वमुक्तिरप्रामाणिकीति सिद्धम् ॥ ३३ ॥

यदि पुरुषस्य संसारोच्छेदः पृच्छ्यते तदा कुशलम्यास्ति नेतरस्येति। प्रश्नवाक्यं त्रिक-
लप्य प्रतिवचनं संभवतीति—उक्तसूत्रमवतरयति,—गुणाधिकारेति, गुणाधिकारः परिणाम-
विशेषस्तत्क्रमपरिसमाप्तौ कैवल्यमिति, ततः कृतार्थानामित्यादिमूत्रण तात्पर्यतः प्रोक्तं-
तस्य कैवल्यस्य स्वरूपमवधार्यते इत्यर्थः, पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्व-
रूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति, कृतकृत्यतया पुरुषार्थशून्यानां गुणानां पुरुषोपकरणानां लि-
ङ्गशरीरात्मकानां प्रतिप्रसवः स्वकारणेऽत्यन्तविलयः स बुद्धेः कैवल्यम् एतदेव च प्रधान-
स्यापि ज्ञानिपुङ्गव प्रति कैवल्यमुच्यते तेन पुरुषेण सह पुनरसंयोगाद्, या तु धर्मबन्धेभेदा-
चितिशक्तिः स्वरूपिणी स्वरूपप्रतिष्ठा बुद्धिसत्त्वोपाधिकरूपगुण्यतारूपा जपापाये स्फटिक-

कृतभोगापवर्गानां पुरुषार्थशून्यानां यः प्रतिप्रसवः—कार्यकारणात्म-
नां गुणानां तत्कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा=पुनर्बुद्धिसत्त्वानभिसंयन्धात्पुरुषस्य
चितिशक्तिरेव केवला, तस्याः सदा तथैवावस्थानं कैवल्यमिति ॥ ३४ ॥

इति श्रीपातञ्जले योगशास्त्रे साङ्ख्यप्रवचने
कैवल्यपादश्चतुर्थः ॥ ४ ॥

भास्वती ।

द्विप्रतिप्रसवाद् यदाऽद्वैता केवला वेति वाच्या भवति न पुनर्बुद्ध्युत्थानादकेवेति च वा-
च्या स्यात्तदा कैवल्यं पुरुषस्येति ॥ ३४ ॥

तत्त्ववैशारदी ।

ङ्गे, लिङ्गमलिङ्ग इति योऽयं गुणानां कार्यकारणात्मनां प्रतिसर्गः तत्कैवल्यं—यं कं चित्
पुरुषं प्रति प्रधानस्य मोक्षः, स्वरूपप्रतिष्ठा पुरुषस्य वा मोक्ष इत्याह—“स्वरूपप्रतिष्ठा”
इति, अस्ति हि महाप्रलयेऽपि स्वरूपप्रतिष्ठा चितिशक्तिर्न चासौ मोक्ष इत्यत आह—“पुनः”
इति, सौत्र इतिशब्दः शास्त्रपरिसमाप्तौ ॥ ३४ ॥

मुक्त्यर्हञ्चिन् परलोकमेव-
शसिद्धयो धर्मघना समाधिः ।
द्वयो च मुक्तिः प्रतिपादिताऽस्मिन्
पादे प्रसङ्गादपि चान्यदुक्तम् ॥

पातञ्जलस्यम् ।

इत्युक्तिमाश्रित्याह—पुरुषार्थशून्यानामिति, प्रतिप्रसवो बन्धयता यन्तदीयात्मादृष्टा-
कृष्टानां गुणानां स एव कैवल्यं भोगात्बन्धताभावः महत्तत्त्वाद्युपाधिनिवृत्तौ स्फटिकस्येव स्व-
च्छतेत्याह—स्वरूपप्रतिष्ठेति । अविद्याकृता बुद्ध्यादौ भोगादिहेतुका चित्कृत्वावर्णालक्षणा
तन्निवृत्तौ या चित्तिरिति सूत्रार्थः, तत्कैवल्यमिति, अविद्योच्छिन्नौ पुनर्दुःखात्यन्ताभावः ।

वाचिकम् ।

स्वरूपप्रतिष्ठावत् सा पुरुषस्य कैवल्यमित्यर्थः, परस्परवियोगो ह्युपाध्युपाधिमतोदभयोरेव
केवलता=एकाकिता भवति ते घोमे एव दुःखभोगनिवृत्त्याख्यपुरुषार्थसाधने भवत इति द्वे
एव कैवल्ये लक्षिते तयोश्चाद्यं कैवल्यं पुरुषस्योपचरितमित्युक्ते सांख्यकारिकायाम्,—

तस्मान्न बध्यतेऽद्धा न मुच्यते नापि संसरति पुरुषः ।

संसरति बध्यते मुच्यते च नानाऽऽत्मनः प्रकृतिः, इति,

न तु स्वरूपप्रतिष्ठारूपं कैवल्यं दुःखभोगात्पन्तनिवृत्तिरूपो वा पुरुषार्थः पुरुषस्य
तत्र निराकृतः, मोक्षस्यान्यमात्रनिष्ठत्वे पुरुषार्थत्वे मोक्षार्थं प्रवृत्त्यनुपपत्तेः पुरुषार्थं हि कर-
णानां प्रवृत्तिरिति, इतिशब्दः शास्त्रसमाप्तिपुचनार्थः, भाष्ये कार्यकारणात्मनामिति कार्य-
कारणमावापन्नानां महदादिसृष्टमभूतपञ्चानां लिङ्गवारीरघटकानामित्यर्थः, न तु कार्यमत्र
स्यूलशरीरं तत्सत्त्वेऽपि कैवल्योदयादिति, ननु स्वस्य स्वप्रतिष्ठत्वात्पुनपत्त्या कथं स्वप्रति-
ष्ठत्वं तत्राह—स्वरूपेति, पुरुषस्य पुनर्बुद्धिसत्त्वासंबन्धात् केवला चितिशक्तिरेव स्वरूपप्रति-
ष्ठेत्यर्थः, तस्या इति, स्वरूपप्रतिष्ठायाम् सदैवावस्थानं पुनरप्रच्यवः कैवल्यं द्वितीय-
मिति शेषः ॥ ३४ ॥

भास्वती ।

सुप्रसन्नपदां टीकां भास्वतीं श्रद्धयाऽऽलुतः ।

हरिहरयतिश्रद्धे सारूपप्रवचनस्य हि ॥

इति वैयासिकपातञ्जलसाङ्ख्यप्रवचनभाष्यस्य टीकायां साङ्ख्ययोगा-

चार्यश्रीमद्भरिहरानन्दारण्यकृतायाम् भास्वत्यां

चतुर्थः पादः समाप्तमगादिति शम् ।

तत्त्ववैशारदी ।

निदानं तापानामुदितमथ तापाश्च कथिताः

सहाङ्गैरष्टाभिविहितमिह योगद्वयमपि ॥

कृतो मुक्तेरवशा गुणदुरुषभेदः स्फुटतरो-

विविक्तं कैवल्यं परिगलिततापा चित्तिरसौ ॥ २ ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचितायां पातञ्जलभाष्यव्याख्यायां तत्त्ववैशारद्यां

कैवल्यपादश्चतुर्थः समाप्तः ॥ ४ ॥

पातञ्जलरहस्यम् ॥

हरिहरपदकञ्जेष्वर्पितेयं सुवृत्तिः

सुरतस्सुमनोभिर्गुम्फिता मालिकेव ।

तदुभयमकरन्दैः पीतपातञ्जलानां-

विधमतु पुरुदुःखं पुण्यदा ओकृतिर्गः ॥

इति श्रीविश्वेश्वरभगवत्पादशिष्याद्वयभगवत्पादशिष्यरावचानन्दसरस्वतीविरचिते

योगतत्त्ववैशारद्याख्याया व्याख्यायाष्टीकारूपे पातञ्जलरहस्ये

चतुर्दशित्सुत्रात्मकः कैवल्यपादः समाप्तः ॥ ४ ॥

वार्तिकम् ।

योगग्रन्थसहस्राणां सर्वोपनिषदां तथा ।

सर्ता च यत्र तात्पर्यं सोऽर्थो व्यासेन भाषितः ॥

व्याख्यातश्च यथाशक्ति निर्मेत्सरधिया मया ।

एतेन प्रीयतामोशो य आत्मा सवेदेहिनाम् ॥

इति श्रीविज्ञानमिश्रविरचिते पातञ्जलभाष्यवार्तिके कैवल्यपादश्चतुर्थः ॥ ४ ॥

॥ समाप्तं चेदं दर्शनम् ॥

परिशिष्टम् १

श्रीश्रीकृष्णाय नमः

योगसूत्राणां--

योगकारिका

सरलाटीकासहिता ।

प्रथमः पादः

अथ योगानुशासनम् १ ।

ईशानन्तापनाशं निरतिशयचिदोधात्मकोपाधियुक्तं-
नित्यैश्वर्यस्य चित्रं भुवनमयमलं यस्य सम्बोधने न ।

कैवल्यस्थानयुक्तं गुणमलरहितं तं कृपाकल्पवृक्षं

श्रद्धावीर्यप्रज्ञातस्मृतिमुदितहृदो धीमहि श्रेयसे नः ॥ १ ॥

ईशानमिति । त्रिभुवनात्मकमपि चित्रम् आलेख्यं यस्य नित्यैश्वर्यस्य सम्बोधनविषयं न अलम् । न हि चित्रं वस्तुस्वरूपं सम्यगवगमयतीति त्रिभुवनमपि महश्चित्रम् ईशस्य नित्यैश्वर्यं न सम्यक् बोधयतीति अर्थः । विबोधः त्रिकालविज्ञानम् । स्पष्टमन्यत् ॥१॥

सहस्ररश्मेर्घृणिभिर्यथाऽन्धं यद्वाक्यभाभिर्मनसस्तथाऽन्धम् ।

विलीयते तं तमसः परस्थं पतञ्जलिं प्राज्ञगुरुं नमामि ॥ २ ॥

सहस्ररश्मेरिति । सहस्ररश्मेः सूर्यस्य घृणिभिर्यथा अन्धम् अन्धकारं विलीयते तथा यद्वाक्यभाभिर्मनसः अन्धम् अज्ञानं विलीयते तं प्राज्ञगुरुं पतञ्जलिं तमसः परस्थम् अविधायकं परस्मिन् वस्तुनि वितवितमित्यर्थः नमामि ॥ २ ॥

सुमुक्षुस्त्वन भवदुःखपद्मादुद्धर्तुमस्मान् मुनिना सुशास्त्रम् ।

इदं कृतं येन कृपावशेन पतञ्जलिं तं स्वगुरुञ्च नौमि ॥ ३ ॥

स्पष्टम् ॥ ३ ॥

विभान्तिविज्ञानविभानुलिप्ताः सूत्रप्रभास्वन्मणयो निबद्धाः ।

श्रीभाष्यचामीकरभूषणे हि धिवेकमौलेरवतंसभूताः ॥ ४ ॥

विभान्तीति । योगसूत्राणि प्रभास्वन्तः मणयः । किम्भूता तु तेषां प्रभा इत्याह-विज्ञानेति । विज्ञानं विशुद्धेन न्यायेन सङ्गतं ज्ञानं तदुपया विभया अनुलिप्तास्ते सूत्रमणयः । मणयः खलु अभिज्ञाता मुकुटादिषु स्थापनीया इति सूत्रमणयः क्व तु स्थापनीयाः । ते हि भाष्यरूपसुवर्णभूषणे राजमुकुट इत्यर्थः निबद्धाः कस्य राज्ञः शिरः तन्मुकुटं मण्डयितुमर्हतीति धिवेकस्य राज्ञ इति, सूत्ररूपाः प्रभास्वन्मणयः विज्ञानविभानुलिप्ताः भाष्यरूपचामीकरमुकुटे निबद्धाः विवेकराजस्य मौलेरवतंसभूताः सन्तः विभान्ति इत्यन्वयः ॥ ४ ॥

शिष्टे हि रण्यगर्भेण चर्षिभिः पारदर्शिभिः ।

यस्तस्यात्र समारब्धं योगस्य ह्यनुशासनम् ॥ ५ ॥

भगवता हिरण्यगर्भेण जगतोऽधिष्ठात्रा पारदर्शिभिः कपिलादिभिश्च ऋषिभिर्यो योः
पुरा शिष्टः तस्य योगस्य अनुशासनम् अत्र “अथ योगानुशासनम्” इति सूत्रे समारम्भमि-
त्यर्थः, न हि अनधिगतयोगैः तस्य साक्षात्कार्यार्थविषयकम् उपदेशं कर्तुमिति हेतौ आद्यः
वक्तारः पारदर्शिनः इत्यवगन्तव्यम् ॥ ५ ॥

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः २ ।

अन्नःकरण-धर्मा याः प्रख्या-स्थिति-प्रवृत्तयः ।

त्रैगुणास्तद्भवेच्चित्तं संस्कार-प्रत्ययात्मकम् ॥ ६ ॥

प्रख्या सात्त्विका बोधरूपा, प्रवृत्तिः चेष्टारूपा राजसी, स्थितिः संस्काररूपा ताम १,
प्रत्यादयः त्रैगुणाः त्रिगुणात्मानं अन्तःकरणत्रयस्य धर्मास्ते चित्तमित्यभिधीयन्ते, चित्तन्तु
संस्कारप्रत्यय-धर्मः, तत्र संस्काराः अपरिहृष्टाः स्थितिधर्माः, प्रत्ययाश्च परिहृष्टाः प्रख्या-
प्रवृत्ति-धर्माः, क्रियाप्रधानायाः प्रवृत्तेरपि जायमानस्वरूपत्वात् ॥ ६ ॥

प्रख्यारूपं चित्तसत्त्वं सर्वविज्ञानलक्षणम् ।

लयोदयशीलावस्था तस्य वृत्तिरितीरिता ॥ ७ ॥

ज्ञानावस्थामात्रं चित्तवृत्तिशब्देन अस्मिन् शास्त्रे परिभाषितम्, वृत्तिर्नाम प्रत्ययो-
लयोदयशीला ज्ञानावस्था वेति वेदितव्यम् ॥ ७ ॥

सर्वासं वेष्टवर्जानां वृत्तीनां यन्निरोधनम् ।

स योगो वा समाधिः स्यादत्यन्ततापशान्तः ॥ ८ ॥

सर्वासं वृत्तीनां निरोधः असम्प्रज्ञातः योगः, या तु इष्टा अभिमता ध्येय-निर्माणा
वृत्तिः तद्वर्जानाम् अभ्यासां वृत्तीनां यो निरोधः स सम्प्रज्ञातो योगः, सम्प्रज्ञातः असम्प्र-
ज्ञातश्च योग इति भावः, योगोऽपरनामसमाधिः अत्यन्ततापशान्तः परमार्थस्य साधकः
इत्यर्थः, यस्तु चित्तवृत्तिनिरोधः दुःखस्यात्यन्तनिवृत्तये न प्रभवति न स योग इति विवेच-
नीयम् ॥ ८ ॥

क्षिप्ता मूढा च विक्षिप्ता एकाग्रा च निरुद्धिका ।

सत्त्वेषु सहजावस्थाः पञ्चैमा-श्चित्तभूमयः ॥ ९ ॥

सत्त्वेषु प्राणिषु इमाः पञ्च सहजाः सांसिद्धिक्यः चित्तावस्थाः क्षिप्ताः चित्तभूमय-
इत्यभिधीयन्ते ॥ ९ ॥

सदाऽस्थिरा भवेत् क्षिप्ता मूढा मोहवशा तथा ।

क्षिप्ताद्विशिष्टविक्षिप्ता स्थैर्याऽस्थैर्यात्मिका हि या ॥ १० ॥

यदा कुत्रचिद्विषये अत्यन्तविमुग्धं चित्तं तदा मूढा भूमिः, यत्र भूमौ चित्तस्य कादाचि-
त्कं स्थैर्यं सा विक्षिप्तभूमिः, अनुक्रमेण स्थैर्यास्थैर्यं तस्याम् उदियाताम् ॥ १० ॥

एकस्मिन्निष्ठ एवार्थे संसक्तं यत्र लीलया ।

एकाग्रा चित्तभूमिः सा सम्प्रज्ञानप्रसूर्मता ॥ ११ ॥

एकाग्रभूमौ सिद्ध्यति सम्प्रज्ञातो योगः सिद्ध्यति नान्यथा । तदा अभीष्टकालं यावदभि-
मतविषये चित्तधारणसामर्थ्यम् ॥ ११ ॥

संस्कारमात्रशेषा या प्रत्ययरहिता सदा ।

सा निरुद्धा समाख्याता योगस्य मुख्यभूमिका ॥ १२ ॥

दुःखप्रहाणकरस्य योगस्य निरोधभूमिका मुख्यता, एकाग्रभूमिका च तस्याः पूर्ववस्था,
एकाग्रभूमौ स्थितस्य योगिनः समाधिजाः प्रज्ञाः घेतसि प्रतिष्ठन्ति, स सम्प्रज्ञातयोगः,

स च ।संप्रज्ञातः निरोधमभिमुखं करोति, सम्प्रज्ञानस्यापि निरोधे सर्वनिरोधात्त्रिविजः समाधिरसम्प्रज्ञातः, स एव निरोधभूमिः ॥ १२ ॥

सार्वभौमः समाधिर्हि धर्मश्चित्तस्य कीर्तितः ।

तत्र लोभान्मोहाद्यापि आद्यभूम्योः प्रजायते ॥ १३ ॥

सर्वभूमिषु समाधिसम्भवात् योगः सार्वभौमः चित्तस्य धर्मः, आद्यभूम्योः क्षिप्तमू-
ढयोर्लोभात् मोहाद्वा कदाचित् समाधिरुपतिष्ठते, स च समाधिः न परमार्थं साधयति ॥ १३ ॥

विद्विभूमिजश्चापि समाधिः पूर्ववद्यतः ।

उपसर्जनविज्ञेपात् कैवल्यं नैव साधयेत् ॥ १४ ॥

विक्षिप्तभूमौ जातः समाधिरपि पूर्ववत् क्षिप्तादिभूमिजातवत्, यतः अनष्टेभ्यः उपस-
र्जनीभूतेभ्यः विक्षेपसंस्कारेभ्यः कदाचित् प्रज्ञा अभिभूयते विक्षिप्तवृत्तयश्च समुदाचरन्ति
ततः स समाधिः कैवल्यं योगस्य मुख्यफलं न साधयेत् ॥ १४ ॥

एकाग्रभूमिजे सिद्धे समाधौ च समाधिजम् ।

प्रज्ञानं सद्भूतं सूक्ष्मं कर्मक्षयकरं परम् ॥

सदैकार्थप्रसक्तत्वं-स्वभावाच्चेतसस्तदा ।

प्रतितिष्ठति चित्ते तद् निरोधश्चैव भावयेत् ॥ १५ ॥

एकाग्रभूमिजे समाधौ सिद्धे समाधिजं सद्भूतं यथार्थविषयकं सूक्ष्मम् अलौकिकतत्त्व-
विषयकमित्यर्थः, कर्मक्षयकरं—तत्त्वस्मृतेः सदैव चेतसि उपस्थानात् कर्म्मस्मृतेरनवकाशः
ततः प्रज्ञानेन कर्म्मक्षयः परम् उत्तमं श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यां परम् एवम्भूतं प्रज्ञानं चित्ते प्रति-
तिष्ठति बद्धमूलं भवतीत्यर्थः, कर्म्मात् तदाह सदेति, तदा चेतसः सदा एकार्थप्रसक्तत्वस्व-
भावात्, तत्त्वस्वभावात् चित्तं यदुपादेयत्वेन मन्येत तत् सदैव चेतसि उपतिष्ठेत यच्च हेयत्वेन
मन्येत तन्नोपतिष्ठेत्यर्थः, स च संप्रज्ञाताख्यः समाधिः निरोधं प्रज्ञान्तचित्ततामित्यर्थः
भावयेत् ॥ १५ ॥

सम्प्रज्ञातः स योगः स्याद्-विवेकस्तस्य चावधिः ।

तस्यापि निरोधो योगो ह्यसम्प्रज्ञात ईरितः ॥ १६ ॥

सम्प्रज्ञातयोगस्य विवेकः बुद्धिपुरुषयोरन्यताविज्ञानम् अवधिः सीमा, तद्विवेकस्यापि
निरोधः असम्प्रज्ञातः योग ईरितः योगिभिः पारदांशभिः ॥ १६ ॥

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ३ ।

निरोधे सर्ववृत्तीनां द्रष्टुश्चिन्मात्ररूपिणः ।

तथैवावस्थितिर्वाच्या मेघान्मुक्तो यथार्यमा ॥ १७ ॥

मेघाच्छन्नो रावः मेघमुक्तः अभूदिति यथा मेघाच्छन्नदृष्टिभिर्मन्माभिर्मन्यते तथा सदैव
स्वरूपप्रतिष्ठोऽपि पुरुषः बुद्धिनिराधे स्वरूपप्रतिष्ठ इति पुनः व्यवहारदृशि वचनीयं भव-
तीत्यर्थः ॥ १७ ॥

वृत्तिमारूप्यमितरत्र ४ ।

वृत्तिषु ह्यनिरुद्धास्तु द्रष्टुः शुद्धस्य साक्षिणः ।

वृत्तिभिः सह चैकत्वरूप्यातिः स्यादुपरागतः ॥ १८ ॥

सर्वाः वृत्तयो दृश्यन्यान् पुरुषेण प्रतिमंशेयन्ते तस्मात् वृत्तिश्च पुरुषश्च एकत्वेन प्रतीयते,
एवं व्युत्थाने बुद्धिपुरुषयोः सादृश्यप्रतीतिः, व्युत्थानस्य द्वेधाऽवस्था अविवेकरूपा विवेक-
रूपा च, तत्र अविवेके दृष्टा विपर्ययवृत्तिसरूपो विवेके च विवेकरूप्यातिरूप इव प्रतीयते,
जपाकुसुमेनोपरक्तः स्फटिकमणिरत्र दृष्टान्तः ॥ १८ ॥

वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाऽक्लिष्टाः ५ ।

क्लिष्टाऽक्लिष्टेति वृत्तीनां साधनार्थं विभाजितम् ।

अविद्यापूर्विकाः क्लिष्टा अक्लिष्टाः शान्तिहेतवः ॥ १६ ॥

क्लिष्टा चाक्लिष्टेति च द्विधा वृत्तीनां विभागः परमार्थसाधनापेक्षया कुतः, विपर्ययवृत्तिषु याः दुःखमूलास्ता अविद्यादयः क्लृप्ताः, क्लेशमूलाः सवविधा वृत्तयः क्लिष्टाः, अविद्यादीनान्तु परिपन्थिन्या वृत्तयः अक्लिष्टाः मुख्यतः विरेकप्रत्ययरूपाः क्लेशानवृत्तिकारिण्यः ॥ १९ ॥

प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः ६ ।

प्रमाणञ्च विपर्ययो विकल्पसंज्ञकस्तथा ।

निद्रास्मृती च वस्तुतः पञ्चैताश्चित्तवृत्तयः ॥ २० ॥

परमार्थस्य क्लिष्टाक्लिष्टेति विभागो वस्तुतस्तु प्रमाणादिः पञ्चधा विभागः वृत्तीनाम्, विकल्पसंज्ञकः विकल्पशब्देनात्र परिभाषिता वृत्तिरित्यर्थः नान्यस्तु विकल्पपदार्थः ॥ २० ॥

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ७ ।

अबाधितो ह्यर्थबोधः प्रमा तत्करणं मतम् ।

सद्भूतार्थं प्रमाणं हि मिथ्याज्ञानस्य बाधकम् ॥ २१ ॥

अबाधितः विपर्ययेन अबाधितः, सद्भूतार्थं यस्य विषयो यथाभूतः तत् ॥ २१ ॥

प्रत्यक्षमनुमानञ्च आप्तात् श्रुतो य आगमः ।

एतान्येव प्रमाणानि त्रैकालिका विनिश्चयाः ॥ २२ ॥

आप्तात् श्रुतः आसिपुरुषात् साक्षात् श्रुतः यः आगमः स एव आगमप्रमाणम्, आगमाख्या प्रत्यास्तत्पाठजातं ज्ञानं वा न आगमप्रमाणमिति विवेच्यम्, विनिश्चयाः विज्ञानानि, तत्र प्रत्यक्षविज्ञेयस्य वर्तमानकालः अधिकरणम्, अनुमानागमयोश्च अतीतानागतवर्तमानकालः अधिकरणम् ॥ २२ ॥

विषयैश्चित्तसंयोगाद् बुद्धीन्द्रियप्रणालिकात् ।

प्रत्यक्षं साम्प्रतं ज्ञान विशेषस्यावधारकम् ॥ २३ ॥

विषयैः सह बुद्धीन्द्रियप्रणालिकात् चित्तसंयोगात् जातं ज्ञानं प्रत्यक्षम्, तच्च साम्प्रतं वर्तमानकालाधिकरणकम्, विशेषस्तु वस्तुनां प्रातिस्विकः शब्दादयः आकारादयश्च गुणाः य इन्द्रियैर्जायन्ते तस्यावधारणं प्रत्यक्षम् ॥ २३ ॥

असहभावसम्बन्धं ज्ञात्वा च सहभावकम् ।

हेतुपूर्वानुमानं या सामान्यार्थविनिश्चितिः ॥ २४ ॥

असहभावसम्बन्धः तत्पत्त्ये तदमत्त्वं तदमत्त्वे च तत्पत्त्वम्, सहभावसम्बन्धः तत्पत्त्ये तत्पत्त्वं तदमत्त्वे तदमत्त्वम्, सम्बन्धज्ञानानन्तरं हेतुं लब्ध्वा हेतुमतः पदार्थस्य निश्चयः अनुमानम्, शब्दार्थज्ञान-साध्यत्वादिनुमानम् आगमश्च सामान्यविषयः यतः शब्दाः सामान्यार्थेषु कृतसङ्केताः ॥ २४ ॥

आप्तोक्तशब्दशक्त्या यः श्रोतुस्तदर्थनिश्चयः ।

प्रमाणमागमः स स्याद्-यः सिध्येद्विचारतः ॥ २५ ॥

आप्तोक्तशब्दशक्तिविशेषेण अभिभूतविचारबुद्धेः श्रोतुर्यो निश्चयः स एवागमाख्यं प्रमाणम् ॥ २५ ॥

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ८ ।

यद्वस्तुस्वरूपं तस्माद्भिन्नरूपस्य तत्र या ।

व्यातिर्विपर्ययो वृत्ति-मिथ्याज्ञान-स्वरूपिका ॥ २६ ॥

विपर्यय उच्यते, कस्यचिद्वस्तुनो यत् स्वरूपं तस्मात् स्वरूपात् भिन्नस्य रूपस्य तस्मिन् वस्तुनि या क्यतिः प्रतिभासः स विपर्ययो नाम मिथ्याज्ञानस्वरूपिका वृत्तिः, मिथ्याज्ञानं विपरोतज्ञानं न ज्ञानाभाव इति द्रष्टव्यम् ॥ २६ ॥

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ९ ।

अवस्तुवाचकाच्छब्दात् प्रत्ययो बुद्धिनिर्मितः ।

यावद्-भाषानुगा चिन्ता व्यवहार्यो विकल्पकः ॥ २७ ॥

अवस्तुवाचकं शब्दं श्रुत्वा यो बुद्धिनिर्मितः, यावद्भाषानुगा चिन्ता तावद्व्यवहार्यः, प्रत्ययो जायते स विकल्पः, अवस्तुवाचकः शब्दाः यथा—अभावः, अनन्तः, राहोः शिरः, चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमित्यादि, अभाव इति पदस्य यज्ज्ञानं तत् विकल्पस्योदाहरणम्, तस्य वास्तवो त्रयः नास्ति, नापि विपर्ययवत् अव्यवहार्यता, यावत् शब्दः किञ्चित् चिन्त्यते तावद्-विकल्पस्योपकारिता, निर्वितर्कनिर्विचारध्याने विकल्पहानिर्भवति, शब्द-हीनार्थचिन्तनत्वात्तदा ॥ २७ ॥

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिनिद्रा १० ।

कारणं यत्तमोरुपमभावे स्वप्नजाग्रतोः ।

तज्जाड्यालम्बनो निद्रा प्रत्ययस्तामसो मता ॥ २८ ॥

स्वप्नजाग्रतोर्विषयारभावे कारणं यत् तमोरुपं जाड्यरूपं तज्जाड्यविषयः तामसः प्रत्ययः निद्रेति, सुखमहमस्वाप्समित्यादि-स्मृत्यनुभवात् निद्रा प्रत्ययविशेषः, तस्या विषयः चित्तेन्द्रियदेहानां जाड्यस्थानविशेषः, सा च तमःप्रधाना इतरवृत्तिवत् त्रिगुणा ॥ २८ ॥

अनुभूतविषयाप्रमोषः स्मृतिः ११ ।

विषयस्यानुभूतस्य या पुनरनुभूतता ।

सतः संस्कारभूतेन सा सर्वविषया स्मृतिः ॥ २९ ॥

अनुभूतस्य विषयस्य संस्कारभूतेन सतः—संस्कारभूतत्वेति हेतुना इत्यर्थः, या पुनरनुभूतता सा स्मृतिः, स्मृतिश्च सर्वविषया प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतिभिः यद्विषय-कीकृतं तत् सर्वं स्मृतिनिषयीकरोतीत्यर्थः ॥ २९ ॥

प्रवृत्तिस्थितिधर्माणाम् एषां रोधे निरोधनम् ।

वृत्तिः प्रत्ययरूपं गृहीता योगिभिस्ततः ॥ ३० ॥

प्रवृत्तिप्रधानानाम् इच्छाकृत्यादीनां स्थितिप्रधानानां संस्काराणाञ्च धर्माणाम् एषां यज्ज्ञानां प्रत्ययानां निरोधे निरोधः स्यात्, ततः योगिभिः प्रत्ययरूपा एव वृत्तयः गृहीताः ३०

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः १२ ।

विवेकदर्शनाभ्यासात् वैराग्याच्चार्यरोधिनः ।

चिन्तित्तिनिरोधः स्यादुपायौ तौ ततो मतौ ॥ ३१ ॥

विवेकदर्शनाभ्यासात् विषयरोधिनश्च वैराग्यात् परात् सर्ववृत्तिनिरोधः स्यात् । ततः अभ्यासवैराग्ये निराधोपायौ मता । सम्प्रज्ञातयोगाभ्यास-वन्ताकारादिवैराग्यमपि निरोधस्य बहिरङ्गभूतत्वात् निराधोपाय इति ज्ञातव्यः ॥ ३१ ॥

तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः १३ ।

अवृत्तिको स्थितिस्तस्याः शान्तावस्था या चेतसः ।

साधनानामनुष्ठानमभ्यासो वीर्यपूर्वकम् ॥ ३२ ॥

या अवृत्तिको चेतसः शान्तावस्था सा स्थितिः । तस्याः स्थित्याः यानि साधनानि

योगकारिकायाम्

तेषां पुनःपुनरनुष्ठानमभ्यासः, अवशेन यदनुष्ठीयते न सः अभ्यासः किन्तु वीर्यपूर्वकम् अनु-
ष्ठानमेवाभ्यासः ॥ ३२ ॥

स तु दीर्घकालैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः १४ ।

आसेवितः ससत्कारं विद्याश्रद्धादिपूर्वकम् ।

अभ्यासो दृढभूमिः स्याद्दीर्घकालं निरन्तरम् ॥ १३ ॥

दीर्घकालं निरन्तरं ससत्कारं विद्याश्रद्धादिपूर्वकमित्यर्थः आसेवितः अभ्यासः दृढभूमिः
स्यात् ॥ ३३ ॥

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम् १५ ।

वैराग्यं द्विविधं प्रोक्तमपरं परमेव च ।

यतमानादिभेदेन चतुर्धाऽप्यपरं पुनः ॥ ३४ ॥

यतमान-व्यतिरेक-एकेन्द्रिय-वशीकार-भेदेन अपरं वैराग्यं चतुर्विधम् ॥ ३४ ॥

प्रथमं यतमानञ्च व्यतिरेकं ततः परम् ।

एकेन्द्रियं ततोऽभ्यस्तं वशीकारः प्रसिध्यति ॥ ३५ ॥

स्पष्टम् ॥ ३५ ॥

इन्द्रियाणि प्रवृत्तानि मा भूवन् विषयेष्विति ।

यतमानः प्रयत्नः स्यादेवमर्थनिवृत्तये ॥ ३६ ॥

स्पष्टम् ॥ ३६ ॥

एतेभ्यः शमितो रागः कार्यं एषां शमस्तथा ।

द्वितीयं व्यतिरेकेण यत्रावधार्यतेऽरतिः ॥ ३७ ॥

अभ्यासबलाद्-यदा कचित् क्वचिद्-रागः निवृत्तो भवति तदा वैराग्यस्य द्वितीयावस्था
सिध्यति, एतेभ्यो विषयेभ्यो रागः शमितः एभ्यश्च शमः कार्य इति यस्यां वैराग्यावस्थायाम्
अरतिः वैराग्यं व्यतिरेकेण अवधार्यते तद्द्वितीयं व्यतिरेकसंज्ञकं वैराग्यम् ॥ ३७ ॥

बाह्येन्द्रियप्रवृत्तौ तु शान्तायां विषयेषु हि ।

राग औत्सुक्यमात्रेण तृतीयं यत्र चेतसि ॥ ३८ ॥

रागवशाद्विषयेषु बाह्येन्द्रियप्रवृत्तिः, शान्तायां तस्यां प्रवृत्तौ यदा राग औत्सुक्यमात्रेण
चेतसि तिष्ठति इन्द्रियप्रवर्तनसामर्थ्येण भवतोत्यर्थः तदा तत् तृतीयम् एकेन्द्रियसंज्ञकम्
एकेन्द्रिये मनसि स्थितमित्यर्थः वैराग्यम् ॥ ३८ ॥

इहत्य एव यो भोगो दिव्यभोगश्च यो महान् ।

वशीकाराख्यवैराग्यं वैतृष्ण्यं तत्र तत्र यत् ॥ ३९ ॥

पार्थिवविषयभोगे च महति दिव्यविषयभोगे च यत् वैतृष्ण्यम् अनाभोगः चित्तेन्द्रिय-
प्रवृत्तिराहित्यमित्यर्थः तद्वशीकाराख्यं वैराग्यं तच्च अपरवैराग्यम् ॥ ३९ ॥

तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम् १६ ।

व्यक्ताव्यक्तात्मगुणेषु वैतृष्ण्यं परसंज्ञकम् ।

पुंसः स्याद्दर्शनाभ्यासात् काष्ठा ज्ञानस्य यत्परा ॥ ४० ॥

पुरुषदर्शनस्य विवेकख्यातेरभ्यासात् यत् व्यक्ताव्यक्तस्वरूपेषु गुणेषु वैतृष्ण्यं तत्परसंज्ञकं
वैराग्यम्, तच्च ज्ञानस्य परा काष्ठा ज्ञानप्रसादमात्रा इति यावत्, अपरं विकृतिविषयकं
वैराग्यं परञ्च मूलप्रकृतिविषयकमिति विवेच्यम् ॥ ४० ॥

प्रवृत्तेस्तत्परा शान्तिश्च ज्ञानस्य प्रसादता ।

प्रापणीयं तदा प्राप्तं क्लेशाश्च संक्षयं गताः ।

अस्पृश्यो जन्ममृत्युभ्यां प्रज्ञायेति विमुच्यते ॥ ४१ ॥

परस्यां वैराग्यावस्थयां प्रवृत्तेः परा शान्तिरूपशमो भवति, ज्ञानस्य च चरमा प्रसन्नता रजस्तमोमलहीनता भवति, तदा प्रापणीयं प्राप्तं क्लेशाश्च मे सम्यक् क्षीणा जन्ममृत्युभ्यामहम् अस्पृश्य इति प्रज्ञाय प्रान्तभूमिं, प्रज्ञामनुभवन् इत्यथेः विद्वान् विमुच्यते कैवल्य-पदमश्नुते ॥ ४१ ॥

वितर्कविचारानन्दाऽस्मिन्नारूपानुगमात् सम्प्रज्ञातः १७ ।

वितर्कविचारानन्दाऽस्मिन्नारूपानुगामिनी ।

एकाग्रभूमिजातत्वात् प्रज्ञा चित्ते प्रतिष्ठिता ।

सम्प्रज्ञातो मतो योगः सालम्बनसमाधिजा ॥ ४२ ॥

वितर्कादीनां स्वरूपानुगामिन्यः सालम्बनसमाधिजाः प्रज्ञाः एकाग्रभूमिजातत्वात् यदा चेतसि प्रतितिष्ठन्ति तदा स योगः सम्प्रज्ञातो मतः, वितर्कः शब्दसहाया चिन्ता, सवितर्कः निर्वितर्क इति द्विविधो वितर्कानुगतः सम्प्रज्ञातः, येन विचारेण ध्यायिनः सूक्ष्मांशान् अधि-मच्छन्ति स विचारः, तदनुगत-सम्प्रज्ञातोऽपि द्विविधः सविचारः निर्विचार इति ॥ ४२ ॥

गृहीतृ-ग्रहण-प्राज्ञं स्थूलसूक्ष्मेन्द्रियाऽस्मिताः ।

साक्षात्कारवतो तासां प्रज्ञा भ्रुवा स्मृतिः स वा ॥ ४३ ॥

स्थूलभूतानि सूक्ष्मभूतानि च प्राज्ञाणि, ग्रहणानि च बाह्याभ्यन्तरकरणानि ग्रहीता च अस्मितामात्राः, एतानि सम्प्रज्ञातस्य आलम्बनानि, या एषां साक्षात्कारवतो प्रज्ञा भ्रुवा-स्मृतिर्वा वा, स सम्प्रज्ञातयोगः ॥ ४३ ॥

ग्रहीता पुरुषाकारा बुद्धिर्वा चरमास्मिता ।

प्राज्ञाणि स्थूलभूतानि तन्मात्राख्यास्तथाऽणवः ।

बाह्येन्द्रियाणि च प्राणा मनश्च ग्रहणानि हि ॥ ४४ ॥

चरमास्मिता बुद्धिपुरुषयो-रेकात्मक-संविन्मात्रा, अस्मितायाः सा अग्रयावस्था, स्पष्टमन्यत् ॥ ४४ ॥

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः १८ ।

सर्ववृत्तिविरामस्य वैराग्यं कारणं परम् ।

तस्याभ्यासादुपायाद्धि निरालम्बो ह्यसत्त्ववत् ॥

संस्कारमात्ररूपस्तु सर्वप्रत्ययहीनतः ।

निर्वीज-योग-भेदो यः सोऽसम्प्रज्ञात उच्यते ॥ ४५ ॥

परं वैराग्यं सर्ववृत्तिविरामस्य प्रशान्तेरित्यर्थः कारणम्, तस्य विरामस्य अभ्यासः पुनः पुनरनुष्ठानम् . यदुपादुपायात् यो निरालम्बो निर्विषय इत्यर्थः असत्त्ववत् अभावप्राप्त-इव सर्वप्रत्ययहीनत्वात् संस्कार-मात्र-स्वरूपः निरोधसंस्कारशेषः व्युत्थानत्रिच्छेदसंस्कार-रूपो वा, समाधिः सः असम्प्रज्ञात उच्यते, स तु निर्वीजसमाधिभेदः, विदेहप्रकृतिलयानामपि भवप्रत्ययो निर्वीजः समाधिर्जायते, योगिनां कैवल्यभाजाञ्च विवेकख्यातिपूर्वो यो निर्वीजो-जायते सोऽसम्प्रज्ञात इति द्रष्टव्यः ॥ ४५ ॥

प्रान्तभूमिविवेकाख्या सम्प्रज्ञानस्य या भवेत् ।

असम्प्रज्ञातनिर्वीज-स्तन्निरोधात् तु योगिनाम् ॥ ४६ ॥

उपायप्रत्ययो भवप्रत्ययश्चेति निर्वीजयोगभेदो विशदीक्रियते प्रान्तभूमिरित्यादिना, स्पष्टम् ॥ ४६ ॥

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् १९ ।

भवप्रत्ययनिर्वीजो ह्यनिष्पन्नविवेकानाम् ।

विदेहानाञ्च देवानां स्याद्वै प्रकृतिलीनानाम् ॥ ४७ ॥

उपायप्रत्ययं निर्वीजमुक्त्वा भवप्रत्ययं निर्वीजमाह, भवो वक्ष्यमाणलक्षणकः प्रत्ययः कारणं यस्य सः, स निर्वीजः अनिष्पन्नविवेकानां विदेहलयानां प्रकृतिलयानां च देवानां स्यात् ॥ ४७ ॥

विवेकल्यातिहीनस्य संस्काराश्चेतसो भवः ।

अशरीरि शरीरि वा प्लवं जन्म यतो भवेत् ॥ ४८ ॥

विवेकल्यातिहीनस्य अतएव साधारणस्य चेतसः संस्काराः वासनाकर्माशयस्थाः भव इत्युच्यते, यतो भवात् लोकनिवासिनां सत्त्वानां शरीरि जन्म स्यात् विदेहप्रकृतिलयानाञ्च अशरीरि शरीरविहीनम् अलौकिकं प्लवं क्षयि जन्म भवेत्, जन्म किल मरणान्तं विदेहादीनां मग्नस्य पुनरुत्थानमिव पुनरावृत्तिदर्शनात् तेषामपि भवप्रत्यय जन्म इति ॥ ४८ ॥

भूतेन्द्रियेषु वा व्यक्ते वैराग्याद्यः प्रजायते ।

संस्कारस्तेन जातिः स्याद्-भवेनालिङ्गरूपिणी ।

कैवल्यमिव तेषान्तु चावस्था नाऽसवा मता ॥ ४९ ॥

विदेहानाञ्च भूतेन्द्रियेषु प्रकृतिलयानाञ्च व्यक्ते निखिलव्यक्तभावेषु इत्यर्थः, वैराग्यम्, तत्तद्देशाग्यस्य यः संस्कारः ग्रहणनिरोधात्मकः स तेषां भवः, तेन मग्नं तेषाम् अलिङ्गरूपिणी जातिः स्यात्, चित्तस्य अवच्छिन्नकालं यावत् अव्यक्तपरिणामः स्यादित्यर्थः, तदा तेषां कैवल्यमिव निविषया लीना चित्तावस्था भवति, नतु सा अवस्था कैवल्यमिव अप्लवा शाश्वतीत्यर्थः ॥ ४९ ॥

वैराग्यात् करणाऽकार्य-मकार्यात् कारणे लयः ।

संस्कारालसंश्रयाद्-आवृत्तिः स्याच्चित्तस्य जा ॥ ५० ॥

कथं चित्तलयः पुनरावृत्तिश्च तदाह, वैराग्यात् विषयाप्रवृत्तेर्घातः करणानि निष्क्रियाणि भवन्ति, निष्क्रियाणि क्रियात्मककरणानि न स्थातुमुत्सरेन् इति तेषां स्वकारणे लयः ततः अव्यक्ततापत्तिरिति भावः, वैराग्यसंस्कारस्यास्ति मन्द्रीभावः प्राबल्यञ्च, यदा मन्द्रीभावः तदा स्वभाववशात् पुनरावृत्तिः चेतसो भवति, वैराग्यं परं यत् पुरुषद्वयतेः प्रजायते तदेव चित्तप्रतिसर्गकरम्, अविचिकिनाञ्च वैराग्यं चित्तस्याधिकारं न सम्यक् निवर्त्तयतीति ॥ ५० ॥

श्रद्धा-वीर्य-स्मृति-समाधि-प्रज्ञापूर्वक इत्येषाम् २० ।

श्रद्धया चैव वीर्येण तथा स्मृत्या समाधिना ।

प्रज्ञया योगिनां मोक्षभाजां निर्वीज ईरितः ॥ ५१ ॥

येनोपायेन कैवल्यभाजां योगिनां निर्वीजः सिध्येत् तमाह, स्पष्टम् ॥ ५१ ॥

साऽभिरुचिमती श्रद्धा या धीः सत्यञ्च धीयते ।

तद्व्रतः कर्मकोशल्यं वीर्यादुत्साहलक्षणात् ॥ ५२ ॥

या धीः सत्यं धीयते सत्कारपूर्वकमादत्ते सा अभिरुचिमती श्रद्धा, तद्व्रतः श्रद्धावनो-यम्माद् वीर्यादित्यर्थः कर्मकोशल्यं साधनकुशलता तदेव उत्साहलक्षणं वीर्यम् ॥ ५२ ॥

वर्त्त अहं स्मरिष्यश्च स्मराणि ध्येयमित्यपि ।

उपातिष्ठेन् स्मृतिर्वीर्यात् सदा या समनस्कता ॥ ५३ ॥

अभिमतं ध्येयं स्मराणि स्मरिष्यन् चापि वक्तुं इत्यात्मिका स्मृतिः वीर्यात् वीर्यवत् इत्यर्थः उपातिष्ठेत्, सा च स्मृतिः सदा समनस्कता ध्येयविषयस्य चेतस्त्युपस्थानमित्यर्थः ५३

ध्रुवा-स्मृति-मर्तैकाग्र्यं समाधिश्च ततो भवेत् ।

समाधेः सम्प्रज्ञानं स्याद्-विवेकख्यातिरूपि यत् ।

ततः संस्कारसंक्षयात् कैवल्यं चेतसो लयः ॥ ५४ ॥

स्मृतिरनुष्ठीयमाना ध्रुवा भवति सैव एकाग्रभूमिः, ततः स्मृत्यभ्यासशब्दात् समाधि-
जायते, समाधेः सम्प्रज्ञानं मुख्यतया यद्विवेकख्यातिरूपि, तथा विवेकख्यात्या वासनाभ्रमाश-
यसंक्षयात् यश्चेनसो लयः प्रतिसंगेस्तदेव कैवल्यम् ॥ ५४ ॥

तीव्रसंवेगानामासन्नः २१ ।

मृदुमध्याधिमात्रत्वात् ततोऽपि विशेषः २२ ।

संवेगः पूर्व-वैराग्य-संस्काराद्-वीर्यमोरितः ।

आसन्नः सफलो योग स्तीव्रसंवेगशालिनाम् ।

मृदुमध्याधिमात्रत्वाद् विशेषोऽस्ति ततोऽपि च ॥ ५५ ॥

पूर्वजन्माभिनिर्वृत्ततात् वैराग्यसंस्काराज्जातं वीर्यं संवेग इत्युच्यते, तीव्रसंवेगशालिनां
योगस्तत्फलेन कैवल्येन सह आसन्नो भवति, तीव्रसंवेगेष्वपि मृदुमध्याधिमात्रत्वात् त्रयो
भेदः सन्ति ॥ ५५ ॥

ईश्वरप्रणिधानाद्वा २३ ।

ईश्वरप्रणिधानाद्वा तस्याभिध्यानतो भवेत् ।

आसन्नः सफलस्येव लाभो योगस्य योगिनाम् ॥ ५६ ॥

ईश्वरप्रणिधानादावजित्तम्य ईश्वरस्य अभिध्यानात् इच्छतेत्यर्थः योगलाभो भवति, ईश्व-
राभिध्यानाभावेऽपि प्रज्ञानं समाहितम् ईश्वरं विभाव्य चित्तं सुखेन समाधीयते ॥ ५६ ॥

कण्टशकर्मविपाकाशयैरपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः २४ ।

क्लेशाः पञ्च च कर्म स्याद्-धर्माधर्माख्य-संस्कृतिः ।

तत्फलं सुखदुःखाद्यं फलानुगुण-वासनाः ॥

त्रैकालिको ह्यसम्बन्धो यस्यैभिः सह विद्यते ।

अनादिपुरुषो मुक्त ईश्वरो योगिभिर्मतः ॥ ५७ ॥

ईश्वरलक्षणमाह, कृशादिभिः सर्वदा असम्बद्धः अतएव अनादिमुक्तः पुरुषः ईश्वरो योग-
भिः मतः, ईदृशः एव ईश्वरो योगिभिरुपासनीय इत्यर्थः, क्लेशाः पञ्चध्यात्मिनागमद्वेषाभि-
निवेशा इति पञ्च, कर्म धर्माधर्मरूपाः कर्मसंस्काराः, कर्मफलानि त्रिविधानि जातिरायुः सुख-
दुःखरूपञ्च भोग इति, कर्मफलानुभूतिजन्याः संस्काराः फलानुरूपा वासनाः, एभिः सह
यस्य पुरुषस्य सम्बन्धो न भूतत्वेन न भावित्वेन नापि वत्तमानत्वेन उपलभ्येत स पुरुषवि-
शेषः ईश्वरः इत्यर्थः, कण्टशादिभिः सर्वदा असम्बन्धदर्शनादीश्वरः पुरुषात्त्वनाश इति चेन्न
तस्य भूतानुपहृत्य विद्यासंयोगदर्शनात् स पुरुषविशेष इति ॥ ५७ ॥

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् २५ ।

सातिशयञ्च सार्चय-बीजं यदिह दृश्यते ।

तन्निरतिशयं यस्मिन्नाकृमेर्नवस्थितम् ।

साम्यातिशय-निर्मुक्तः स सर्वज्ञो महेश्वरः ॥ ५८ ॥

ईश्वरसिद्धौ प्रमाणमाह, इह लोके सार्वज्ञबीजम् आकृमेर्नवस्थितं यत् सातिशयम्
अतिशययुक्तं क्रमशः उत्कर्षतामापद्यमानमित्यर्थः दृश्यते तत् यस्मिन् पुरुषे निरतिशयतां
प्राप्तं साम्यातिशयनिर्मुक्तः स सर्वज्ञः पुरुषः महेश्वरः ईश्वराणामीश्वर इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

समानजातिभावानां क्रमशो गुरुता यदि ।

ते सातिशायिनः स्युश्च यस्मात् सातिशयोऽस्ति न ॥

स निरतिशयः प्रोक्तः असौमे कारणे सति ।

उपादानस्य चानन्त्यात् असौमा गुरुता यतः ॥ ५६ ॥

तदेव स्पष्टयति. समाना जातियेषां भावानां तेषां यदि क्रमशो गुरुता गौरवः स्यात् तदा ते भावाः सातिशायिनः स्युः, यथा वितस्ति-हस्त-व्याम-क्रोश-गठ्युति-याजनातीति क्रम-गौरवात् सातिशयानि परिमाणानि, यस्मात् सातिशयो नास्ति स भावः निरतिशयः इति, सजातीयेषु भावेषु मध्ये कश्चिन्निरतिशयं स्याद् यदि तेषां कारणमुपादानम् असौमे स्यात्, उपादानस्य आनन्त्यात् गुरोर्गुरुतरः इति क्रमाः अमंढयाः स्युः, एवमसौमा गुरुता स्यात् कस्यचिद्वस्तुनः, तदेव वस्तु निरतिशयम् ॥ ५६ ॥

ज्ञानशक्तेरुपादानम् असौमा प्रकृतिर्मतम् ।

सा निरतिशया स्याच्च कुत्रचिद्-धीर्हि मैश्वरी ॥ ६० ॥

ज्ञानशक्तेरुपादानम् असौमा प्रकृतिः, ज्ञानशक्तिरपि सातिशयेति हृदयते, ततः सा कुत्र-चिन्निरतिशया स्यात्, यत्र सा निरतिशया सैव ऐश्वरी धीः, ईश्वरसत्त्वं निरतिशयज्ञानसम्प-न्नमित्यर्थः, एवमनुमानप्रमाणात् सामान्यत ईश्वरसत्ता निश्चयने, विशेषस्तु आगतो ज्ञात-व्यः, ईदृशः सदासुक्त ईश्वर एव योगिमिमं मुखभिरुपास्यः ॥ ६० ॥

स एष पृथेकमपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् २६ ।

कालावच्छेदयुक्तानां गुरुणामप्यसौ गुरुः ।

सर्वेषामपि सवशः कालावच्छेदवर्जितः ॥ ६१ ॥

अनादिमुक्तत्वादीश्वरः अन्वेषां मुक्तपुरुषाणां कपिलादीनां कालावच्छेदयुक्तानामपि गुरुः ३१

अकृत्वा शाश्वतीं शान्तिं चेतसः परमेश्वरः ।

कारुण्यात् समधिष्ठाय निर्माणचेतसं विभुः ॥

कदाचिदात्मसंस्थो वा भूतान् संसारपीडितान् ।

ज्ञानधर्मप्रकाशेन ह्यनुगृह्णाति मुक्तये ॥ ६२ ॥

ननु ईश्वरश्चेत् मुक्तः प्रलीनचित्तः कथं तस्य भूतानुग्रहः सङ्गच्छेत् इत्याह, ईश्वरः स्वचे-तसः शाश्वतीं शान्तिमकृत्वा कदाचिद्वा आत्मसंस्थस्तिष्ठति कदाचिद्वा कारुण्यात् निर्माणच-क्षमधिष्ठाय संसारपीडितान् भूतान् ज्ञानधर्मप्रकाशं कृत्वा मुक्तये परमश्रेयसे अनुगृह्णाति, न हि भगवान् सर्वज्ञ ईश्वरः सर्वदुःखकमूलस्य महामोहस्य विवृद्धिहेतून् भोगान् आपातरमणी-यान् दत्त्वा दुःखपीडितानां सत्त्वानां दुःखलन्तानं वर्द्धयेत्, भोगाश्च प्राणिशोडामन्तरेण इह न सम्भवन्ति यत्रेदमुक्तं "नानुपहस्य भूतानुपभोगः सम्भवतीति", अतः ईश्वरः विषयामिष-लुब्धान् अर्थसार्द्ध विधाय न अनुगृह्णाति किन्तु तदैकशरणेभ्यः सुसु क्षुब्धो ज्ञानधर्मं परम-श्रेयस्कं दत्त्वा अनुगृह्णाति ॥ ६२ ॥

तस्य वाचकः प्रणवः २७ ।

पूणवो वाचकस्तस्य प्रदीपसम्प्रकाशवत् ।

यतः शब्दाश्रयं नित्यम् ईश्वरज्ञानमीरितम् ॥ ६३ ॥

ईश्वरस्य सर्वोत्तमो वाचकः प्रणवः, यथा प्रदीपश्च तस्य प्रकाशश्च इति द्वौ सहभुवो तथा प्रणवश्च ईश्वरज्ञानञ्च, ईश्वरपदार्थज्ञानं सदैव शब्दाश्रयम्, यः कठेशकमोदिभिरपरावृष्टः पुरुषः स ईश्वर इत्यादिना शब्दानुगतेन चिन्तनेन ईश्वरज्ञानसम्भवात् अन्यथा चासम्भवात्, प्रण-वस्तु तेषां सर्वेषां वाक्यानां सुलोच्चार्यः वित्तर्क्यैकरः यागिप्रियः त्रिविक्रिः सङ्केतः, प्रणवः -

स्मरणेन सह यथा ईश्वरविषयिणी श्रीरूपतिष्ठेत् तथा योगिनिः साधनीयम् ॥ ६३ ॥

तज्जपस्तदर्थमावयन् २८ ।

ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च २९ ।

तज्जपस्तस्य चार्थेषु कार्यं चित्तनिवेशनम् ।

अन्तराया विलीयन्ते एवमीश्वरभावनात् ।

चित्तः स्वात्मभूतस्य च साक्षात्कारः प्रसिद्ध्यति ॥ ६४ ॥

प्रणवाद्-वाचकाद्-वाच्याया ईश्वरविषयविषय उपस्थाने सिद्धे प्रणवजपेन तदर्थभावनेन च चेतः ईश्वरे प्रणिदध्यात् । ततः समाधेरन्तरायाः वक्ष्यमाणा विलीयन्ते । स्वात्मभूतस्य चित्तः प्रत्यक्चेतनस्येत्यर्थः साक्षात्कारः सिद्ध्यति । यथा ईश्वरो युक्तः स्वरूपस्थस्तथा अयमपि बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुष इत्यनया दिशा प्रत्यक्चेतनाधिगमो भवति ॥ ६४ ॥

व्याधि-स्थान-संशय-प्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालब्धभूमिकत्वा-

नवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ३० ।

व्याधिश्च संशयः स्थानम् आलस्याविरती तथा ।

अलब्धभूमिकत्वञ्च प्रमादो भ्रान्तिदर्शनम् ।

तथानवस्थितत्वञ्च अन्तरायाः प्रकीर्त्तिताः ॥ ६५ ॥

व्याधौ रोगो ह्यकर्मण्यं स्थानं भ्रान्तस्य चेतसः ।

इदमेवं न चैवं स्याद्-इति ज्ञानञ्च संशयः ॥ ६६ ॥

अविरागस्तु चित्तस्य विषये भोगलोलाता ।

देहगौरव आलस्यं यज्जायेत कफादिना ॥ ६७ ॥

भूम्यलाभः समाधेस्तत् साधनानामभावनम् ।

अलब्धभूमिकत्वं च प्रमादश्च यथाक्रमम् ।

तत्त्वज्ञानं विपर्ययस्तं भ्रान्तिदर्शनमुच्यते ॥ ६८ ॥

मधुमत्यादयस्तु याः समाधेः सन्ति भूमयः ।

अनवस्थितता तेषु सा ज्ञेया याऽप्रतिष्ठता ॥ ६९ ॥

अन्तराया उच्यन्ते, व्याधिरित्यादिना, प्रथमकल्पिकमधुप्रतीकायाः समाधिभूमयः, तामलाभः अलब्धभूमिकत्वम्, पुरुषादीनां तत्त्वानां यत् स्वरूपं तत्र विपर्ययज्ञानं भ्रान्तिदर्शनम्, लब्धायां भूमौ अस्थितिरनवस्थितत्वम् ॥ ६५ ॥ ६६ ॥ ६७ ॥ ६८ ॥ ६९ ॥

दुःखदोर्मनस्याङ्गमेतत्त्व-श्वास-प्रश्वासा विक्षेपसहभुवः ३१ ।

दोर्मनस्य मनःक्षोभस्त्रिविधं दुःखमेव च ।

प्रश्वासश्च तथा श्वासः स्वाङ्गानाञ्च प्रचालनम् ।

एते सर्वेऽपि सम्प्रोक्ताः पूषपां सहभाविनः ॥ ७० ॥

स्पष्टम् ॥ ७० ॥

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाम्बासः ३२ ।

विक्षेपाः स्युश्च चित्तस्य योगस्यैते विरोधिनः ।

प्रतिषेधार्थमेतेषाम् एकालम्बं चेतोऽभ्यसेत् ॥ ७१ ॥

एते अन्तरायाश्चित्तस्य विक्षेपाः समाधेर्विरोधिन इत्यर्थः, एषां प्रतिषेधार्थम् एकालम्बं चित्तम् ईश्वरादिविषयकमेकचित्ततां, ध्येयस्य नानागुणान् समाहृत्य एक-प्रत्यय-विषयता-मित्यर्थः, अभ्यसेत् ॥ ७१ ॥

मैत्री-करुणा-मुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनातन्निवृत्तप्रसादनम् ३३ ।

भाव्या सुखिषु मैत्री हि करुणा दुःखितेषु च ।

अपुण्यकारिषूपेक्षा मुदिता पुण्यकारिषु ॥ ७२ ॥

सुखिषु सत्त्वेषु मैत्री भावयेत् यथा मित्रस्य सुखिनः सुखदर्शनात् सुखं तथा च अमित्रादीनामपि सर्वेषां सुखे जाते मैत्री भावयेत्, एवम् अमित्रादीनामपि सर्वेषां दुःखे कर्णा भावयेत् न पैशुन्यम्, समानतन्त्राणामसमानतन्त्राणां वा पुण्यकारिणां पुण्यं दृष्ट्वा मुदितां भावयेत् न विषीदेत्, अपुण्यकारिणमुपेक्षेत न विद्विषेत् ॥ ७२ ॥

ईर्ष्याऽसुधादि संक्लेशाद्-अपरिष्कृतचेतसः ।

मैत्र्यादीनां प्रजायेत प्रसादो नित्यभावनात् ॥ ७३ ॥

ईर्ष्याऽसुधादेः संक्लेशात् मलाद् अपरिष्कृतस्य चेतसः मैत्र्यादिभावनात् प्रसादः परिष्कृतिर्जायते ॥ ७३ ॥

प्रच्छद्देनविधारणान्यां वा प्राणस्य ३४ ।

निःसङ्कल्पेन चित्तेन शनैः प्रभवस्य धारयेत् ।

वायुं बहिर्यथाशक्ति धृतचित्तः सदैव हि ।

हृदाद्याध्यात्मिके देशे लीलया पूरयेत्ततः ॥ ७४ ॥

प्रच्छद्देनविधारण-प्रधानात् प्राणसंयमात् ।

कृताभ्यासादनुक्षणं मनः स्थितिपदं व्रजेत् ॥ ७५ ॥

स्थितेरुपायान्तरमाह, सङ्कल्पहीनेन चित्तेन प्रभासप्रयत्नगतेनाश्वितो भूत्वा प्रवृत्तेः, इदं प्रच्छद्देनम् । ततः यथाशक्ति बहिरेव वायुं धारयेत्, इदं विधारणं नाम प्राणायामः, प्रच्छद्देनविधारणकाले सदैव हृदादौ आध्यात्मिके देशे धृतचित्तो भवेत्, विधारणानन्तरं लीलया प्रयत्नान्तरमकृत्वैत्यर्थः वायुं पूरयेत् । एवं प्रच्छद्देनविधारणप्रधानात् प्राणसंयमात् अनुक्षणं कृताभ्यासात् चित्तं स्थितिपदं व्रजेत् लीलया पूरणात् नास्ति पूरे प्राणानामायामः प्रच्छद्देनविधारणान्यामस्ति च प्राणसंयमः ॥ ७४ ॥ ७५ ॥

विषयवतो वा प्रवृत्तिरूपेणा मनसः स्थितिनिबन्धनो ३५ ।

नासाऽग्रे रसनाग्रे च धारणाच्चैव तालुनि ।

मध्ये मूले च जिह्वायाश्चेतसः सर्वदा दृढात् ॥

गन्धाऽऽस्वादादयो दिव्याः प्रादुर्भूयुर्यथाक्रमम् ।

स्थित्युपाया मता एता अर्थवत्यः प्रवृत्तयः ॥ ७६ ॥

उपायान्तरमाह, नासाग्रादौ सर्वदा दृढात् चित्तधारणात् यथाक्रमम् दिव्यगन्ध-रस-रूप-स्पर्श-शब्दाः प्रादुर्भूयुः, ते विषयवत्यः प्रकृष्टा वृत्तय इत्यर्थः, ता अपि प्रवृत्तयः स्थित्युपाया मताः ॥ ७६ ॥

विशोका वा ज्योतिष्मती ३६ ।

भास्वरश्च वियत्कल्पं धारणान्मनसो हृदि ।

सत्त्वं योग्यधिगच्छेद्-यदनन्तास्मितालक्षणम् ।

ज्योतिष्मती विशोका वा तत्र विशारदी स्थितिः ॥ ७७ ॥

हृदि हृदयपुण्डरीके मनसः धारणात् भास्वरं प्रकाशशीलं आकाशशीलं आकाशरूपम् अनन्तास्मितालक्षणं बुद्धिसत्त्वं योगी अभिगच्छेत्, तत्र विशारदी प्रकृष्टा स्थितिर्विशोका वा ज्योतिष्मतीत्युच्यते ॥ ७७ ॥

प्रविश्य हृदयाकाशे विश्वम् प्रसार्य चास्मिताम् ।

अनन्तव्योमवस्थास्मि सिध्येत् सा इति भावनात् ।

प्रवृत्तिः सा विशोकेति चित्तस्थितिनिबन्धनी ॥ ७८ ॥

विशोकायाः साधनोपायमाह, हार्दाकाशे चेतसा प्रविश्य, अस्मितां च विशतः प्रसार्य, अनन्तव्योमवदहमस्मीति भावनातः सा सिध्येत्, सा विशोका प्रवृत्तिरपि चित्तस्थितिनिबन्धनी ॥ ७८ ॥

विशोका विषयवती प्रवृत्त्यालोकसंज्ञिका ।

स्वस्वरूपस्थितिमतो तथाऽपराऽस्मितामात्रा ॥ ७९ ॥

विषयवती चास्मितामात्रा च द्वयी विशोका, तत्र विषयवती विशोका स्वालोकरूपिणी, तथा प्रवृत्त्यालोकस्थया भुवनज्ञानं सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टविषयविज्ञानञ्च । विषयप्रहृगनिवृत्तौ अस्मितामात्रे स्वस्वरूपे स्थितिशोला या विशोका सा अस्मितामात्रेति उच्यते ॥ ७९ ॥

वीतरागविषयं वा चित्तम् ३७ ।

चित्तस्य वीतरागत्वमवधार्य च भावयेत् ।

निःसङ्कल्पं निरिच्छञ्च स्वचित्तं स्थितयेऽप्यत्र ॥ ८० ॥

स्थितेरुपायान्तरमाह, चित्तस्य वीतरागत्वं किम्भूतं तदवधार्य स्वचित्तं निःसङ्कल्पं निरिच्छं यथा तथा भावयेत् । ततोऽपि स्थितिर्भवेत् ॥ ८० ॥

स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ३८ ।

अन्तःप्रज्ञं बहोरुद्धं स्वप्ने ज्ञानञ्च यद्भवेत् ।

सर्वसंरुद्धनिद्रायां ज्ञानं यत् स्थितये च वा ।

ध्यायेद्दालम्बनं कृत्वा केषाञ्चित् सिद्धिदञ्च तत् ॥ ८१ ॥

उपायान्तरमाह — स्वप्ने अन्तःप्रज्ञं बहोरुद्धं विज्ञानं कश्चित्तविषयस्मरणात्मकं भवेत्, अन्तर्ब्रह्मरुद्धा निद्रा । तदाऽपि अस्फुटं रुद्धविसेन्द्रियविषयकं ज्ञानं भवेत्, तत्तत्त-ज्ञानञ्च आलम्बनं कृत्वा ध्यायेत् । एतच्च केषाञ्चिदधिकारिणां सिद्धिदं स्थितिहेतुरित्यर्थः ॥ ८१ ॥

यथाऽभिमतध्यानाद्वा ३९ ।

यदेवाभिमतं ध्येयं ध्यायेद्वा स्थितये हि तत् ।

तत्र लब्धस्थितेश्चित्तं तत्त्वेषु लभतेऽपि च ॥ ८२ ॥

स्पष्टम् ॥ ८२ ॥

परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ४० ।

परे सूक्ष्मे महत्त्वे च परमे विनिवेशनात् ।

स्थितिप्राप्तस्य चित्तस्य वशीकारः प्रसिध्यति ॥ ८३ ॥

परे सूक्ष्मे रूपादि रमाणौ तथापरे महत्त्वे अस्मितामात्रादौ विनिवेशनात् स्थितिप्राप्तस्य चित्तस्य वशीकारः सिध्यति ॥ ८३ ॥

क्षीणवृत्तेरभिमतमप्येव मणेरुद्धोत्प्रहृगपाद्यो तत्स्थ-तदवनता-चपापत्तिः ४१ ।

यथोपायकाद्द्रव्याद् विशुद्धः स्फटिको मणिः ।

तत्तद्रूपोपरक्तः सन् तत्तद्रूपेण भासते ॥

तथाऽस्मिनेन्द्रियार्थेषु तत्स्थत्वं तत्स्वरूपता ।

चित्तम्याक्ता समापत्तिः क्षीणवृत्तेः प्रजायते ॥ ८४ ॥

वशीकृतस्य चित्तस्य समापत्तिमाह—उत्तरज्जात् जमाकुपमादिद्रव्यात् यथा विशुद्धः स्फ-

टिको मणिः उपरक्तः सन् उपरक्तकद्रव्याकारेण भासते, तथा अस्मितेन्द्रियाद्येषु ग्रहीतृषु म-
याद्येषु इत्यर्थः, तत्स्वत्वं तत्स्वरूपता, अस्मितादिभिः उपरक्तता इत्यर्थः, चित्तस्य समाप-
त्तिरुक्ता, यथा विशुद्ध एव मणिरुपरक्तो भवति तथा क्षीणवृत्ति चित्तसत्त्वमेव ध्येयसमापन्नं
भवति । क्षीणवृत्तिता एकाग्रभूमिरूपा वसीकृता स्थितिप्राप्ता वा अवस्था ॥ ८४ ॥

सर्वदा तन्मयी प्रज्ञा ध्येयरूपप्रभासिका ।

समाधश्चेत-आभोगः समापत्तिर्मताऽपि वा ॥ ८५ ॥

समापत्तेः स्वालक्षण्यमाह, ध्येयस्वरूपप्रभासिका या सर्वदा तन्मयी ध्येयमयी प्रज्ञा सा
समापत्तिः, अपि वा समाधेयेच्छित्तस्य आभोगः ध्येयसंस्था सा समापत्तिः ॥ ८५ ॥

शब्दार्थज्ञानविकल्पैः संकीर्णा सवितर्का समापत्तिः ४२ ।

शब्दं पदं तद्विबन्ध तस्यार्थो ज्ञानमेतयोः ।

विभिन्नं स्याद् विकल्पेन प्रतिभासो ह्यभिन्नवत् ॥ ८६ ॥

समापत्तिभेदं व्याख्यायामुरादौ शब्दादीनां सम्बन्धं विवृणोति । यत् शब्दमयं पदं तस्य
अर्थस्तस्माद्-भिन्नः, शब्दार्थेयोर्ज्ञानञ्च मनसि स्थितं शब्दार्थभ्यां भिन्नम्, विभिन्नानां श-
ब्दार्थज्ञानानां विकल्पेन एकत्वभाक्त्वम् । विभिन्नानां पदार्थानां व्यावहारिकी एकत्वख्यातिरूपा
विकल्पवृत्तिर्मदतीति ॥ ८६ ॥

तद्विकल्पेन संकीर्णा सम्प्रज्ञा वाङ्मयी च या ।

सवितर्का समापत्तिः स्थूलार्थविषया मता ॥ ८७ ॥

या तद्विकल्पेन शब्दार्थज्ञानविकल्पेन सूक्ष्मीणां अत एव वाङ्मयी सम्प्रज्ञा स्थूलार्थ-विषया
स्थूलविषयाकम्बना समापत्तिः सा सवितर्का मता ॥ ८७ ॥

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा निवितर्का ४३ ।

शब्दसङ्केतविज्ञानाद् ज्ञानाच्छब्दानुमानज्ञान ।

वैकल्पिको स्मृतियर्था स्यात् तस्या अपगमेऽपि या ॥

अर्थरूपोपरका सा त्यक्त्वेव प्रहणात्मकम् ।

स्थूलार्था स्यात् समापत्तिर्निवितर्का ह्यवाङ्मयी ॥ ८८ ॥

निवितर्कमाह—शब्दसङ्केतविज्ञानाच्च श्रुतानुमानजाद् ज्ञानाच्च या वैकल्पिकी शब्दार्थप्र-
त्ययानामितरतराध्यासरूपा स्मृतिः स्यात् तस्याः स्मृत्या अपगमे परिशुद्धौ इत्यर्थः शब्दा-
दीनां प्रविभागं निश्चित्य, शब्दहीनार्थविज्ञानसामर्थ्यादिति भावः, अर्थरूपोपरका अर्थमात्र-
प्रतिष्ठा, प्रहणात्मकं विज्ञानरूपं त्यक्त्वा इव, अहं जानामीति विस्मृत्य इत्यर्थः, या अवा-
ङ्मयी अशब्दचिन्ताऽऽत्मिका स्थूलविषया समापत्तिः स्यात् सा हि निवितर्का ॥ ८८ ॥

स्थूलाः स्युः पञ्चभूतानि घटाद्यैर्भौतिकैः सह ।

शब्देन चिन्तनं पदार्थव्याकृतिस्त्विति ॥ ८९ ॥

स्थूलाः पदार्थाः पञ्च भूतानि क्षित्यादीनि गन्धादिलक्षणानि सह भौतिके, भौतिकानि
च घटादीनि विशेषगन्धाद्याश्रयाणि, तर्कः शब्देन शब्दसहायेन, चिन्तनम् अयं घट इयं
क्षितिः सर्वं इदं दुःखमयमित्यादिरूपं भावनमिति भावः, वितर्कं शब्दार्थप्रत्ययः इतरेतरा-
ध्यस्ताः प्रतीयन्ते यथा अयं घट इत्यत्र यो घटशब्दः यद्-घटप्रत्ययं च घटज्ञानं तत्रयम्
अविचिन्तं प्रतीयते, इति तु वितर्कवि-पदार्थव्याकृतिः ॥ ८९ ॥

एतदेव सविचारा निविचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता ४४ ।

विचारो ध्यायिनां युक्तिः सूक्ष्मार्थाधिगमो यतः ।

ततः स्याद्-वाङ्मयी प्रज्ञा सविचारा हि सूक्ष्मिका ॥ ९० ॥

सविचारां समापत्तिं व्याकरोति, विचारो व्याधिनां युक्तिः न्यायानुसारिणो विन्ता, यथा ध्यानानुगतया युक्त्या सूक्ष्मार्थाणां तन्मात्रादीनाम् अभिगमो भवेदिति शेषः, ततो विचारात्, सूक्ष्मका सूक्ष्मविषया वाक्स्मयी शब्दानुबिद्धा प्रज्ञा स्याद्, इहं रूपतन्मात्रमेवम् अभिग-
न्तव्यम् अस्माद् दुःखदं हेयञ्चेत्यादिरूपा प्रज्ञा सविचारेति ज्ञातव्या ॥ ९० ॥

निर्वितर्कव चाशाब्दा निर्विचारा समोरिता ।

सूक्ष्मार्थमात्रनिर्मासा विकल्पविहीना तथा ॥ ९१ ॥

निर्विचाराभाह, निर्वितर्कव अशाब्दा अत एव शब्दादिविकल्पविहीना समापत्तिः निर्विचा-
रा, सा तु सूक्ष्मार्थमात्रनिर्मासा, ननु समाधिः ध्येया मात्रनिर्मासः स्वरूपगुण्य इव इति चेत् तदा सवितर्का सविचारा च समापत्तिर्न समाधिः स्यादिति, सत्यम्, रथापत्तिर्न समा-
धिमात्रा सा च समाधिजप्रज्ञाभेदः, समाधिनाऽधिगता प्रज्ञा यदा शब्दादिमहाया चेतस्यु-
पावर्तते प्रतितिष्ठति च तदा सा प्रज्ञा सवितर्का सविचारा, वा भवति, यदा तु सा ध्येयमात्र-
निर्मासा वाचकहीना तदा निर्वितर्का निर्विचारा वा स्यात्, तद्यथा—रूपं दुःखदं रूपतन्मा-
त्रं च दुःखदम् इत्यत्र तत्त्वसाक्षात्कारपूर्वकं समापन्नं वित्तम् आद्यधोर्ध्वथाक्रमं भवति, अन्त्य-
योश्च रूपे दुःखमात्रमेव संवेद्यते वाक्यसहायविन्ताहीनेन चेतसा इति ॥ ९१ ॥

सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ४५ ।

तन्मात्राणि च भूतानां सूक्ष्माणामस्मिता तथा ।

अहंकारस्य बुद्धिश्च बुद्धेश्चालिङ्गमेव हि ।

सूक्ष्मो विषय आख्यातः न सूक्ष्मं प्रकृतेः परम् ॥ ९२ ॥

सूक्ष्मविषया सविचारा निर्विचारा चेति सूक्ष्मविषयत्वमाह, भूतानां तन्मात्राणि तन्मा-
त्राणामस्मिताख्यः अहंकारः, तस्य च लिङ्गमात्रं बुद्धितत्त्वं, तस्य पुनः अलिङ्गं प्रधानं
सूक्ष्मो विषयः, प्रकृतेः परं सूक्ष्मं दृश्यं नास्ति, प्रकृतेः परः सूक्ष्मवरोऽपि पुरुषः न दृश्यः किन्तु
द्रष्टा विजातीय इति ॥ ९२ ॥

लिङ्गातीते च तत्रैव ह्यव्यक्ते व्यक्तकारणे ।

समाप्यते समापत्ति-र्न च वै भूतसूक्ष्मके ॥ ९३ ॥

विचारानुगतं समापत्ती कुत्र पर्यवसीयेत इत्याह, लिङ्गातीते अव्यक्ते व्यक्तकारणे प्रधान-
एव सविचारा निर्विचारा च समापत्तिः पर्यवसिता भवति न तु सूक्ष्मभूते, अव्यक्तन्तु सवि-
चाराया विषयः, न निर्विचारायाः अनिर्मास्यत्वात् तत्स्वरूपस्योक्तं ज्ञेयम् ॥ ९३ ॥

ता एव सबोजः समाधिः ४६ ।

निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ४७ ।

सर्वाजास्ताश्चतस्रः स्यु-र्निर्विचारस्य तत्र च ।

स्वच्छस्थितिप्रवाहात् स्याद्ध्यात्मानां प्रसन्नता । "

यस्या जायेत सत्यार्था स्फुटा प्रज्ञा तथाऽक्रमा ॥ ९४ ॥

तश्चतस्रः समापत्तयः सबोजः बह्विंस्तुबोजः समाधयः, तत्र निर्विचारस्य समाधेयः
स्वच्छो व्युत्थानेन अमलिनः स्थितिप्रवाहस्तस्मादध्यात्मानां कारणानां बुद्धेरित्यर्थः, प्रम-
न्नता भवेत्, यस्याः प्रसन्नतायाः सत्यविषया अक्रमा युगपत् सर्वभासिका इत्यर्थः, स्फुटा
प्रज्ञा जायते ॥ ९४ ॥

ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ४८ ।

भुतानुमात्रप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात् ४९ ।

भुतानुमानजातेव सौमान्यविषया न सा ।

ऋतम्भरेति सम्प्रज्ञा विशेषं ख्यापयेत् परम् ॥ ९५ ॥

सा प्रज्ञा कृतम्भरासंज्ञा परम् अन्त्यं विशेषं वैलक्षण्यं ख्यापयेत्, न तु सा सम्प्रज्ञा श्रुतानुमानजाता इव सामान्यविषया, कृतं सत्यं विभर्तीति कृतम्भरा ॥ ९५ ॥

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारनतिबन्धी ६० ।

विशेषतत्त्वविज्ञानं ख्यापयेद्-भोगहेयताम् ।

ततो निवृत्तिसंस्कारात् क्षयो व्युत्थानसंस्कृतेः ॥ ६६ ॥

विशेषं तत्त्वज्ञानं भोगस्य हेयतां ख्यापयेत् चेत्तसि प्रख्यातां कुर्यादित्यर्थः, ततः भोगहेयताख्यातौ सिद्धार्थं ज्ञानवैराग्यजनिताः निवृत्तिसंस्काराः जायेरन्, तेभ्यो व्युत्थानसंस्काराणां क्षयो भवति ॥ ६६ ॥

क्षीयमाणे तथा क्लिष्टे संस्कारे तस्य वृत्तयः ।

निरुद्धाः स्युः पुनस्तस्मात् समाधिरुपतिष्ठते ॥ ६७ ॥

एवं प्रज्ञाजसंस्कारः क्षयेद्-व्युत्थानसंस्कृतिम् ।

चरितार्थं मनः कुर्यात् स्वकार्याश्चावसादयेत् ॥ ६८ ॥

क्लिष्टे संस्कारे व्युत्थानसंस्कार इत्यर्थः, क्षीयमाण इति, यथा यथा व्युत्थानसंस्काराः क्षीणाः भवन्ति तथा तथा व्युत्थानप्रत्ययानां निरोधो भवति, ततः पुनः समाधिरुपतिष्ठते समाध्यवस्थाय विवृद्धिर्जायत इत्यर्थः, समाधौ पुनः प्रज्ञा, प्रज्ञाम्भः पुनः संस्काराः, एवं प्रज्ञाजसंस्कारो व्युत्थानसंस्कारं क्षयेत्, प्रज्ञासंस्कारस्य वर्द्धमानता व्युत्थानसंस्कारस्य च क्षीयमाणता भवतीत्यर्थः, किञ्च स प्रज्ञासंस्कारः विषं स्वकार्यादवसादयेत् न प्रवर्त्तयेत्, विषं यथा चरितार्थं तथा च कुर्यात्, निष्पन्नख्यातिता भुक्तभोगता च चित्तस्य चरितार्थता, प्रज्ञायाः काष्ठा विवेकख्यातिः ततश्च भोगनिवृत्तिः, अथ ख्यातिसंस्कारः चेत्तसि विवेकख्यातिः प्रतिष्ठाप्य भोगश्च समाप्य चेत्तसः चरितार्थता सम्पादयेत् ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

तस्यापि निरोधं सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः ६९ ।

पुरुषख्यातिरूपा या प्रज्ञा तस्याश्च संस्कृतिः ।

निरोधः स्यात्तयोः सम्यग् वैराग्येण परेण हि ॥ ६६ ॥

कथं व्युत्थानप्रत्यया व्युत्थानसंस्काराश्च प्रज्ञया निरुद्धा भवेयुः तद्वर्तितम्, व्युत्थान-रोधेऽपि प्रज्ञा विवेकख्यातिरूपा तत्संस्काराश्च चेत्तसि अवतिष्ठते, अथ तयोः निरोधोपायमाह, पुरुषख्यातिरूपा या प्रज्ञा तस्याः प्रज्ञाया अपि यः संस्कारः तयोः प्रज्ञासंस्कारयोः परेण वैराग्येण निरोधः स्यात्, यः वैराग्ये प्रान्तभूमिाववेकख्यातिरूपम् ॥ ६९ ॥

निरोधः पुरुषख्यातिं समाधिनिरुणद्धि हि ।

निरोधस्य च संस्कारः तत्र प्रज्ञाजसंस्कृतिम् ॥ १०० ॥

पुंसां केवलानां चैवं समाधिः सर्वरोधनः ।

निर्विजोऽविषयः स्याद्-यः शान्तिश्चित्तस्य शाश्वतो ॥ १०१ ॥

इति सांख्ययोगाचार्य-श्रीहरिहरानन्द-आरण्य-किञ्चितायां

योगकारिकायां प्रथमः पादः ।

कथं तन्निरोधस्तद्वर्तयति, निरोधः समाधिः परवैराग्यमूलकः पुरुषख्यातिं पुरुषसम्बन्धी-यां प्रज्ञां निरुणद्धि, निरोधस्य च संस्कारः ख्यातिसंस्कारं निरुणद्धि, एवं सर्वनिरोधात् नि-विषयः निर्बीजः समाधिरसम्प्रज्ञातः स्यात् केवलपुरुषाणाम्, स निर्बीजः चित्तस्य शाश्वतो भवति प्रज्ञान्तिरित्यर्थः, इति ॥ १०० ॥ १०१ ॥

इति योगकारिकाटीकायां सरलायां प्रथमः पादः ।

अथ द्वितीयः पादः ।

तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः १ ।

समाधिर्भावनार्थः क्लेशान्तनूकरणार्थश्च २ ।

अथ योगकारिका ।

उद्दिष्टः प्रथमे योगो यः समाहितचेतसः॥

युज्येत व्युत्थितं चित्तं यथा तच्चात्र भाषितम् ॥ १ ॥

अथ सरला ।

प्रथमे पादे समाहितस्य चित्तस्य योगः समाधिभेदादिः इत्यर्थः उद्दिष्टः, अत्र अस्मिन् पादे व्युत्थितं चेतो यथा योगयुक्तं भवेत् तद्-विवृतम् ॥ १ ॥

तपः स्वाध्याय ईशं च प्रणिधानं क्रियायोगः ।

भावयेत् स समाधिञ्च तनूकुर्यात्तथा क्लेशान् ॥ २ ॥

क्रियायोगः योगमुद्दिष्टं कर्माचरणमित्यर्थः, ये अनुपशान्तचित्ताः अपि योगेच्छवः तेषां धारणादीनामन्तरङ्गाणां सदैव अभ्यासासामर्थ्याद् बाह्यकर्मत्यागासामर्थ्याच्च कर्मरूपः योगः योगयुक्तञ्च कर्म साधनीयम् । तपः-आदिः त्रिविधः क्रियायोगः, स समाधि भावयेद् आनयेत् क्लेशान् च तनूकुर्यात् क्षातयेदित्यर्थः ॥ २ ॥

चित्तप्रसादकारिणः प्राणायामासनादयः ।

तदभ्यासभवस्य च दुःखस्य सहनं तपः ॥ ३ ॥

तप आह—सुखत्यागः दुःखसहनं वा तपसो लक्षणम्, यथोक्तं “सुखत्यागे तपो योगः सवत्यागे समापनम्” इति, न तु योगेच्छुभि मुधा दुःखसहनं कार्यम्, यानि तु प्राणायामासनादीनि चित्तप्रसादकारीणि कर्माणि तेषामभ्यासजातस्य दुःखस्य सहनमेव योगिनां तपः, यथाच “तपो न प्राणायामात् ततो विशुद्धिमेलानां दीप्तिश्च ज्ञानस्य” इति, बालानां काय-क्लेशवैधुर्यं न योगाय कल्पनं, श्रूयते च “न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः” इति॥३॥

प्रणवादिपवित्राणां स्वाध्यायो जप उच्यते ।

अथवा मोक्षशास्त्रस्य सदैवाध्ययनं हि सः ॥ ४ ॥

प्रणवादि-पवित्राणां मन्त्राणां—न च कुमन्त्राणां जपः, सदैव मोक्षशास्त्राध्ययनं वा स्वाध्यायः वाक्यकर्मयोगः ॥ ४ ॥

ईश्वरेशेव हृत्स्थेन प्रेरितस्य च कर्म मे ।

प्रणिधानं सदा कर्म-योगिनामिति भावनम् ॥ ५ ॥

तपः शरीरस्य स्थैर्यप्रयत्नरूपः । कर्मयोगः, स्वाध्यायो वाक्यकर्मयोगः, ईश्वरप्रणिधानं पुनर्मानसः कर्मयोगः, यत्र यत्र मनो गच्छेत् कर्मणि, तत्र तत्र ईश्वरप्रणिधानं कार्यमिति सर्वं कर्म व्याप्नोति भावनारूपं तत् प्रणिधानम् ।

ईश्वरेण हृत्स्थेन प्रेरितस्य इव न तु वस्तुतः प्रेरितस्य इत्यर्थः मे सर्वं कर्म इति भावनं कर्मयोगिनां, कर्म कुर्वतामाप योगेच्छूनां, प्रणिधानम् ईश्वरप्रणिधानम्, यथोक्तं “कामतोऽकामतो वापि यत् करामि शुभाशुभम्, तत्सर्वं त्वयि सन्यस्तं त्वत् प्रयुक्तः करोम्यहम्” इति ॥ ईश्वरप्रणिधिपुष्केन फलाकाङ्क्षाशून्येन चेतसा क्रियायोगिनां कर्म कायेम्, ततः कर्म निवृत्तिः स्यात्, अन्तरङ्गसाधने सामर्थ्येणैव प्रजायेत, अथ निवृत्तबोद्धकर्मा योगो प्रथमपा-

दोक्ताद्-भावनाप्रधानात् ईश्वरप्रणिधानात् स्थितिं लभेत् कर्मापेक्षरूपं भावनारूपञ्चेति हि वि-
भक्तम् ईश्वरप्रणिधानम् इत्यवगन्तव्यम् ॥ ६ ॥

अविद्याऽस्मिता रागद्वेषाभिनिवेशाः क्लेशाः ३ ।

अविद्या चास्मिता रागो द्वेषश्चाभिनिवेशकः ।

एते विपर्ययाः पञ्च क्लेशा दुःखस्य हेतवः ॥ ६ ॥

दुःखहेतवः विपर्ययवृत्तिभेदा एव पञ्च अविद्यादयः क्लेशाः ये क्रियायोगेन तमवो भवे-
यु नित्यर्थः ॥ ६ ॥

अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसृततनुविच्छिन्नोदाराणाम् ४ ।

प्रसृत-तनु-विच्छिन्ना उदारा ये ह्यवस्थिताः ।

उत्तरेषां तथाऽविद्या क्षेत्रं तेषामिति स्मृता ॥ ७ ॥

प्रसृता तनुः विच्छिन्ना उदारा चेति क्लेशानाम् अवस्था, उत्तरेषामस्मिताऽऽदीनाञ्च
अविद्या क्षेत्रम् प्रसवभूमिः ॥ ७ ॥

प्रसुप्तिर्बीजभावः स्वात् शक्तिरूपेण वा स्थितिः ।

सा च संसारिणां सुप्तिर्वासना कर्मसंस्कृतिः ॥ ८ ॥

तत्र प्रसृतावस्थामाह, प्रसुप्तिः बीजभावः स्वात्, सा च शक्तिरूपेण स्थितिः, सा हि-
वासनारूपा च कर्मोद्ययरूपा च क्लेशावस्था संसारिणां सत्त्वानां प्रसुप्तिर्न तु क्षीणकृ-
योगिनामित्यर्थः ॥ ८ ॥

प्रसुप्तिः कर्महीनानां प्रसंख्यानवतां च या ।

दग्धबीजत्वमापत्तिः साऽवस्थोक्ता हि पञ्चमी ॥ ९ ॥

योगिनां प्रसंख्यानवतां कर्मोद्ययशून्यानां क्लेशप्रसुप्तिः दग्धबीजतापत्तिः, यथा दग्ध-
बीजम् अप्रसवधर्मं तथा स्थिता अपि क्लेशा यदा क्लेशमन्तानस्य हेतवो न भवन्ति तदा सा
क्लेशावस्था दग्धबीजकरुणा इत्युच्यते, सा च पञ्चमी क्लेशावस्थ्येति वक्तव्या ॥ ९ ॥

क्षीणाश्च कर्मयोगेन क्लेशास्तनव ईरिताः ।

योगाङ्गाभ्यासिनां सा हि क्लेशावस्था प्रकीर्तिता ॥ १० ॥

क्रियायोगेन क्षीणाः क्लेशास्तनवो भवन्ति, योगाङ्गाभ्यासिषु क्लेशस्य तन्ववस्था ॥ १० ॥

यदा विच्छिद्य विच्छिद्य ह्यतिभोगादिकारणाद् ।

क्लेशा उद्यन्ति साऽवस्था विच्छिन्नेति प्रकल्पिता ॥ ११ ॥

अतिभोगाद् आलम्बनाभावाद्वा अभिभूताः क्लेशा यदा विच्छिद्य विच्छिद्य उद्यन्ति
यदा सा अवस्था विच्छिन्नेति प्रकल्पिता, यथा रागकाले द्वेषः विच्छिन्नावस्थः ॥ ११ ॥

विषये लब्धवृत्तिश्च क्लेशावस्था मतोदारा ॥ १२ ॥

रागकाले राग उदारावस्थाः इत्यर्थः ॥ १२ ॥

अनित्याशुचिदुःखानात्मस्य नित्यशुचिद्विच्छिन्नात्मस्यातिरविद्या १ ।

अनित्याशुचिदुःखेषु तथाऽनात्मसु वस्तुषु ।

नित्य-पूत-सुखात्मत्वधीरविद्या प्रकीर्तिता ॥ १३ ॥

अनित्येषु वस्तुषु नित्यधीः, अशुचिषु शुविधीः, दुःखेषु सुखधीः, अनात्मसु च आत्मत्व-
धीरित्येवं विपरीतं ज्ञानमविद्या ॥ १३ ॥

ते चास्मिताद्यस्तस्या-श्चतुर्भेदा विपर्ययाः ।

लक्षणेषु चतुर्ष्वेव व्युत्क्रमेण समन्विताः ॥ १४ ॥

ते अस्मितादयो विपर्ययस्य चत्वारः भेदाः तस्या अविद्यायाः चतुर्षु लक्षणेषु व्युत्क्रमेण विपरीतक्रमेण समन्विता युक्ताः, तत्र अस्मितया अनात्मनि आत्मधीः, रागेण अशुचौ पुत्र-फलप्राप्तौ शुचिधीः, द्वेषेण द्वेषजनिते तापे सुखधीः, अभिनिवेशेन अनित्ये देहादौ नित्यधीः १४

विषयेषु ह्यनित्येषु दुःखप्रदेषु सर्वदा ।

अशुचौ पुत्रदेहादौ स्वशरीरे ह्यनात्मनि ।

ज्ञेया विपर्ययं ज्ञानमविद्यं वस्तुरूपिणी ॥ १५ ॥

अविद्यायाः सोदाहरणं विवरणं विषयेष्वित्यादौ, अविद्या न अवस्तु ज्ञानत्वात्, न हि चित्तवृत्तिरवस्तु, यथोक्तं “यथा नामित्रो न मित्रमावो न मित्रमात्रं किन्तु तद्विरुद्धः सपत्न-इति, एवमविद्या न प्रमाणं न प्रमाणाभावः किन्तु विद्याविपक्षेतं ज्ञानान्तरमविद्या” इति ॥ १५ ॥

दृग्दर्शनशक्तयोरेकात्मतेवास्मिता ६ ।

एकस्वरूपताख्यातिरान्मयुद्धयोर्मताऽस्मिता ।

करणेष्व्वात्मताख्यातिर्द्रष्टृश्रोत्रादिकारणम् ॥ १६ ॥

आत्मनो ब्रह्मैव एकताख्यातिरूपः प्रत्ययः अस्मिता, सा च अहं ब्रह्मेति अहं श्रोतेत्यादि करणेष्व्वात्मताख्यातिरूपस्य विपर्ययप्रत्ययस्य कारणम्, तादृश्या विपर्ययस्तप्रत्यय एव अस्मिताभेदा इत्यर्थः ॥ १६ ॥

सुखानुवाची रागः ७ ।

अनुभूतसुखस्येव सुखस्मरणपूर्विका ।

गर्ह्यं लोभश्च तृप्तेति रागोऽवस्था हि चेतसः ॥ १७ ॥

सुखानुभवात् सुखस्मृतिः तत्पूर्विका चेतसः अवस्था रागः, स च रागः गर्ह्यः लोभः तृष्णा चेति त्रिरूपः ॥ १७ ॥

गर्ह्यं इन्द्रियलौल्यं स्यादभावानुभवः सदा ।

तृष्णा च सुखभोग्यानां लोभो ज्ञेयस्तथाऽर्थिता ॥ १८ ॥

गर्ह्यं इन्द्रियाणामवशानां लौल्यं विषयेषु लौलीभावः, तृष्णा च सुखानां भोग्यानां सदा अभावानुभवः यथा पिपासा एव पानीयाभावा अनुभवः, लोभश्च अर्था विषयस्वरूपा, निःसङ्गस्य एव इन्द्रियैः सह सङ्गप्रत्ययजननात् रागो विपर्ययवृत्तिभेदः ॥ १८ ॥

दुःखानुवाची द्वेषः ८ ।

दुःखाभिज्ञस्य चावस्था तस्य चानुस्मृतेर्भवा ।

जिघांसा प्रतिघा मन्युः क्रोधो द्वेष इतीरितः ॥ १९ ॥

दुःखानुभवात् दुःखवासना, ततः तदनुस्मृतेर्जाता चित्तावस्था द्वेषः, स च जिघांसा प्रतिघो मन्युः क्रोधश्चेति चतुर्विधः, रागवत् सोऽपि विपर्ययभेदः स्यात्, जिघांसा हन्तुमिच्छा, प्रतिहन्तुमुद्वेजयतीति प्रतिघः, मन्युर्मानसः क्रोधः ॥ १९ ॥

स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः ९ ।

आत्मभावप्रणाशस्य शङ्कया जनितं भयम् ।

फलेशो योऽभिनिवेशः स्यात् प्रवहेद् वासनावशात् ।

अयोगिविदुषश्चैव प्रसिद्धोऽविदुषोऽपि सः ॥ २० ॥

आत्मभावप्रणाशस्य शङ्कया जनितं, मा न भूवं भूयासमित्यादिभिः विपर्ययसम्भवे, इत्यर्थः वासनावशात् स्वतः प्रवाहः, अयं त्रासः, प्राधान्यात् मरणत्रासः, अभिनिवेशः क्लेशः । अयो-गिनः विदुषः न सम्प्रज्ञातवतः विदुष इत्यर्थः, तथा अविदुषोऽपि यः क्लेशः प्रसिद्धो लुब्धः । अमस्य पुंसः मरणाख्यातिरत्र विपर्ययः ॥ २० ॥

ते प्रतिप्रसवेद्याः सूक्ष्माः १० ।

ते दग्धबीजकल्पाः स्युः सूक्ष्माः क्लेशाश्च चित्तस्य ।

विवेकचरितार्थस्य प्रतिसर्गेण हातव्याः ॥ २१ ॥

ते अविद्यादयः क्लेशा दग्धबीजकल्पाः सूक्ष्मा इति स्युः, सूक्ष्माः क्लेशाः चित्तस्य प्रतिप्र-
गण प्रतिलोमपरिणामेन प्रलयैव इत्यर्थः । हातव्याः, विवेकेन चरितो भागापवर्मरूपोऽर्थो येन
चित्तेन तदेव चित्तं प्रलीयते, विवेकेऽपि बुद्धेः सद्भावात् तदा क्लेशानां सूक्ष्मावस्था ॥ २१ ॥

ध्यानेहास्तवृत्तयः ११ ।

प्रसंख्यानान् हातव्या ध्यानेन वृत्तयः स्थूलाः ।

यावत् सूक्ष्मीकृता दग्ध-बीजकल्पाः प्रजायेरन् ॥ २२ ॥

क्लेशानां स्थूला वृत्तयः याः क्लेशसन्तति जनयन्ति ताः प्रसंख्यानान् ध्यानेन विवेकव्या-
स्या, हातव्या, यावत् सूक्ष्मीभूता दग्धबीजकल्पाः प्रजायेरन् ॥ २२ ॥

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः १२ ।

सर्वा चेष्टा भवेत् कर्म दृष्टीकाणाञ्च चित्तस्य ।

कर्माशयस्तु संस्कारो योऽनुभूतेर्भवस्तस्याः ॥ २३ ॥

इन्द्रियाणां चित्तस्य च स्वेच्छाधीना चेष्टा कर्म पुरुषकाररूपम् । यद् वयं कर्तुं न वाकर्तुं
शक्नुवाम तत् कर्म पुरुषकाररूपं मुख्यमुत्कर्षावकर्षकरम् । यद् अवशेरस्माभिश्चेष्टते तदा तत्
कर्म पूर्वपूर्व-कर्माधीनत्वाच्च उत्कर्षावकर्षकरं किन्तु सदृशचेष्टासन्तानकरमेव । तदेतस्य
द्विविधस्य क्रमेणः अनुभवसद्भावात् संस्कारः कर्माशय इत्युच्यते ॥ २३ ॥

कर्मणां क्लेशपूर्वाणां दृष्टेऽदृष्टे च वाऽऽशयाः ।

जन्मन्येव विपच्येरन् वेदनीयास्ततस्ततः ॥ २४ ॥

क्लेशपूर्वाणां क्लेशाधिकृतानां न विद्याधिकृतानामित्यर्थः कर्मणां आशया दृष्टे जन्मनि
अदृष्टे वा जन्मनि विपच्येरन्, तस्मात् ते आशयाः तत्ततः दृष्टेऽदृष्टे वा जन्मनि वेदनीया
भवन्ति, प्रसंख्यानवतां कर्माशया नोत्पद्यन्ते तस्माद् नान्ति तेषां कर्मविपाकाः ॥ २४ ॥

सति मूले तद्विपाको ज्ञात्यायुर्भागः १३ ।

देहो जातिस्तथायुश्च भांगो दुःखसुखात्मकः ।

क्लिष्टकर्माशयानाञ्च त्रिविपाका मता अमी ॥ २५ ॥

कर्माशयस्य विपाकानाह—देहरूपा जातिः, तथा च आयुर्देहस्थितिकालः, तथा दुःखसु-
खरूपभोग इत्यमी क्लेशमूलानां कर्माशयानां त्रयो विपाकाः ॥ २५ ॥

ते द्वादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् १४ ।

पुण्यकर्माशयात् सौख्यमपुण्याद् दुःखवेदना ।

पुण्यं धृतिः क्षमाद्यश्च तस्यापुण्यं विरुद्धकम् ॥ २६ ॥

कर्मसु यत् पुण्यं कर्म तस्याशयात् सुखं तथा अपुण्यकर्माशयाद्-दुःखं वेदनम्, धृतिः क्ष-
मा दमोऽस्तेयं शौचमहिंसा इत्याद्यं कर्म पुण्यं, तद्विपरीतमपुण्यम् ॥ २६ ॥

परिणामताप-संस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः १५ ।

हेयञ्च हेयहेतुश्च हानञ्च पारमार्थिकम् ।

हानोपाय इति ब्रूहाः सम्यक् स्यात् तत्त्वदर्शनम् ॥ २७ ॥

क्लेशान् व्याकृत्य क्लेशप्रहाणोपायं व्याख्येयान् पारमार्थिकं तत्त्वदर्शनं व्याकरोति,
हेयं हेयहेतुः पारमार्थिकं हानम् एकान्ततोऽप्यन्ततो दुःखहानमित्यर्थः, तथा हानोपाय इति

चत्वारो व्यूहा मोक्षशास्त्रस्य, रोगो रोगहेतुरारोगं वैषम्यमिति चत्वारो यथा विकल्पाभा-
सस्य व्यूहास्तद्वत्, तेषाञ्च विज्ञानं सम्यक् तत्त्वदर्शनम् ॥ २७ ॥

रागे दुःखं परीक्षामाद् द्वेषे तापोऽनुभूयते ।

संस्कारे भाविदुःखञ्च जननाद् द्वेषरागयोः ।

सुखादिगुणवृत्तानां च विरुद्धस्वभाषतः ।

अवश्यंभावि दुःखन्तत् दुःखं सर्वं विवेकिनाम् ॥ २८ ॥

तत्र हेयं तद्वन्निरूपयितुमारभते, रागे सति स्वचित्तस्य विषयस्य च परिणामाद् दुःखमुप-
तिष्ठते, प्रियस्याप्राप्तिरप्रियस्य च प्राप्तिरेव दुःखकारणम्, स्वचित्तस्य परिणामात् अप्रियो
भवति सुखदोऽपि विषयः, विषयस्य च परिणामात् प्रियवियोगजं दुःखम्, अतः सुखानुसन्धी
अपि रागो दुःखाय भवेत्, द्वेषे तापदुःखम् अनुभूयमानं भवति, रागद्वेषयोः संस्कारात् पुनः
रजद्वेषोत्पादस्ततो भाविदुःखं दुःखसन्ततिरित्येवं, एवं विषयस्य परिणामतत्पसंस्का-
रदुःखत्वम्, दृश्यस्वाभाव्यमेव दुःखं यतः सुखदुःखमोहरूपाणां गुणवृत्तीनाम् अभिभाव्या-
भिभावकस्वभावाद् दुःखमवश्यम्भावि, तत् तस्माद् विवेकिनां नचमेव दुःखम्, भोगसुख-
मपि तान् दुःखमिति ॥ २८ ॥

हेयं दुःखमनागतम् १६ ।

अक्षिपात्रमिव स्वान्तं प्रज्ञया कोमलं यतः ।

योगिनञ्च ततस्तेषां हेयं दुःखमनागतम् ॥ २९ ॥

योगिनां विवेकिनां स्वान्तम् अक्षिपात्रमिव प्रज्ञया कोमलं ततः अनागतमपि दुःखं तान्
क्षिप्रनाति यथा एतातन्तुः सूक्ष्मोऽपि अक्षिपात्रं क्षिप्नाति तद्वद्, अत एव हेयं दुःखमनागतम्
इति निरूपितं हेयम् ॥ २९ ॥

द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः १७ ।

दुःखाधारस्य दृश्यस्य द्रष्टा संवेदनं भवेत् ।

दुःखस्य कारणं तस्मात् संयोगो द्रष्टृदृश्ययोः ॥ ३० ॥

दृश्यं चित्तं दुःखाधारं तच्च द्रष्टा संवेद्यते ततो दुःखो अहमिति संवेदनं भवति, द्रष्टृदृश्य-
योः संयोगमन्तरेण न दुःखसंवेदनं जायेत, तस्माद् द्रष्टृदृश्ययोः संयोगः हेयस्य दुःखस्य हेतु-
रिति निरूपितः हेयहेतुः ॥ ३० ॥

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम् १८ ।

रजःसत्त्वतमारूपं यद्-ग्राह्यग्रहणात्मकम् ।

द्रष्टृर्भागापवर्गो च तद् दृश्यं यत् प्रसाधयेत् ॥ ३१ ॥

दृश्यं विवृणोति । सत्त्वरजस्तमोरूपं यद् विषयकरणरूपं भूतेन्द्रियात्मकमित्यर्थः । वस्तु
द्रष्टृर्भागापवर्गो साधयेत् तद् दृश्यम् ॥ ३१ ॥

बोधमात्रः प्रकाशः स्यादवस्थान्तरता क्रिया ।

शक्तिभावः स्थितिः शीलं सत्त्वादीनां यथाक्रमम् ॥ ३२ ॥

सर्वज्ञानेषु यो बोधोऽसौ स प्रकाशो नाम, अवस्थान्तरभाक् क्रिया, शक्तिभावः क्रियायाः
पूर्वावस्था स्थितिः, इत्येताः प्रकाशक्रियास्थितयः येषां यथाक्रमं शीलं स्वभावः ते सत्त्वादयः
गुणाः, तत्र प्रकाशशीलं सत्त्वं क्रियाशीलं रजः स्थितिशीलञ्च तम इति ॥ ३२ ॥

शक्तेः क्रिया ततो बोधः पुनर्बोधस्य शक्तिता ।

एतावन्मात्रलाभाच्च दृश्ये दृश्यं तदात्मकम् ॥ ३३ ॥

ग्राह्यग्रहणात्मशक्तिः क्रिया, क्रियातः बोधः, बोधस्य च पुनः शक्तिता संस्कारात्मकता च-

स्ति, प्राज्ञग्रहणात्मकेषु सर्वेषु दृश्येषु एतावन्मात्रकामाद् दृश्यं सत्त्वरजस्तमःस्वरूपमित्य-
वधारितं दृश्यस्वरूपम् ॥ ३३ ॥

अविवेकान्-मतो भोग इष्टानिष्टावधारणम् ।

द्रष्टृदृश्यविवेकस्य ह्यपवर्गोऽवधारणम् ।

दृश्यस्य चेष्टितं सर्वमर्थो तावेव साधयेत् ॥ ३४ ॥

दृश्यकार्यमाह, बुद्धिपुंसोरविवेकाद् यद् इष्टानिष्टत्वेन गुणस्वरूपावधारणं स भोगः,
पुंस्तुल्योरन्यतावधारणमपवर्गः, सर्वं दृश्यस्य चेष्टितं तावेव द्वौ अर्थौ साधयेद् नान्यत् ॥ ३४ ॥

विशेषाविशेष-लिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपवाणि १९ ।

तन्मात्राण्यस्मिता षट् चाविशेषाः प्रकृतेर्गणाः ।

तेषां भूतेन्द्रियाण्येव विशेषाः षोडश स्थूलाः ।

एतानि बुद्ध्यलिङ्गे च विद्यात् त्रिगुणपवाणि ॥ ३५ ॥

दृश्यस्य व्यवस्थितिमवधारयति, पञ्च तन्मात्राणि च अस्मिता चेति षट् प्रकृतयः अवि-
शेषाः, तेषां पञ्चभूतानि चैकादशेन्द्रियाणीति षोडश स्थूला विशेषाः, एतानि च बुद्धिश्च अ-
लिङ्गमेति त्रिगुणपवाणि विद्यात् ॥ ३५ ॥

पञ्जपेभ-हरिद्रक्ता इत्यादि गुणभेदाश्च ।

शब्दादीनां विशेषाः स्युस्तेषाञ्चैव विशेषाणाम् ।

आश्रया बाह्यभावा ये तत्त्वतस्तानि भूतानि ॥ ३६ ॥

भूतानि लक्षयति, पञ्जपेभदयः शीतोष्णादयः हरिद्रक्तादयः मधुराम्लादयः सुगन्धदु-
र्गन्धादयश्च शब्दादीनां गुणानां भेदा विशेषाः स्युः, तेषाञ्च विशेषाणां गुणानामाश्रया ये बा-
ह्यभावा बाह्यवस्तुनि तानि भूततत्त्वानि, तत्र पञ्जपेभादिविशेषगुणवद्भवन्तु आकाशतत्त्व-
म्, शीतोष्णादिगुणवद् वायुतत्त्वमित्यादीनि भूततत्त्वलक्षणानि तत्त्वदृशि प्राज्ञानि, यथोक्तं
“शब्दलक्षणमाकाशं वायुस्तु स्पर्शलक्षणः, तेजसो लक्षणं रूपमापश्च रसलक्षणा”, धारिणी सर्व-
भूतानां पृथिवो गन्धलक्षणा” इति ॥ ३६ ॥

या च सूक्ष्मतमावस्था शब्दस्पर्शादिधर्म्मालाम् ।

पञ्जादयः सुखादीनि चास्तं यायु-र्यत्न भेदाः ॥

तन्मात्राणि च तान्याहु-रणशब्दादिरूपाणि ।

कारणानि च भूतानां शब्दस्पर्शादिसंज्ञाश्च ॥ ३७ ॥

भूतकारणं तन्मात्रं विवृणोति, शब्दस्पर्शादिभूतगुणानां या सूक्ष्मतमा अवस्था यत्र षट्-
जादयः सुखदुःखमोहाश्च त्रिशेषगुणभेदा अस्तं यायुः अविशेषा भूयुः इत्यर्थः, विभिन्नाः शब्द-
गुणा यत्र एकाकारः सूक्ष्मो भवति तथा स्पर्शादयश्च भवति यत्र च सुखदुःखमोहजननगुणो
नास्ति इत्यर्थः । तादृश्यः पञ्च भूतावस्थाः तन्मात्राणि च शब्दादिगुणानाम् अणवः परमसू-
क्ष्मा भावाः, भूतानां च कारणानि प्रकृतयः, तानि शब्दस्पर्शादिसंज्ञाः चेति, तत्र यथा शब्दत-
न्मात्रं स्पर्शतन्मात्रं रूपतन्मात्रं रसतन्मात्रं गन्धतन्मात्रमिति ॥ ३७ ॥

सर्वेन्द्रियगतश्चात्मभावश्चक्षत्यते यो हि ।

अहंकारोऽस्मिता वा स इन्द्रियाणामुपादानम् ॥ ३८ ॥

पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि मनश्चान्तरेन्द्रियभूतं सर्वसाधारणैः प्राणैः सह ए-
तानि एकादश इन्द्रियाणि । तेषु य आत्मभावः येन मम इन्द्रियाणीति अहमिन्द्रियवानिति
वा प्रत्ययः सम्भवेत् यश्चात्मभावः चक्ष्यते सदैव अवस्थान्तरतां प्राप्नोति क्रियाशीलत्वात्
सः अहंकारः अस्मिता चेति आकृष्यते, स अहंकार इन्द्रियाणामुपादानम् इन्द्रियाणि

तस्य व्युद्भेदा इत्यर्थः, तस्य षट्स्वाजविशेषस्य इन्द्रियाणि विशेषाः ॥ ३९ ॥

सत्तामात्रात्मभावो यश्चाहमस्मीतिलक्षणः ।

आत्मनिश्चयबुद्धिर्वा लिङ्गमात्रं महानिति ।

बुद्धितत्त्वं तथाऽऽख्यातं तत् षट्प्रकृतिकारणम् ॥ ३५ ॥

अहमस्मीतिलक्षणो यः सत्तामात्रात्मभावः आत्मनिश्चयबुद्धिर्वा तद् बुद्धितत्त्वं तथा महानिति लिङ्गमात्रञ्चेति आख्यातम्, तच्च षण्णामविशेषाणामस्मितादीनामुपादानम् ॥ ३९ ॥

पुरुषार्थक्रियाशून्यां तत्क्रियाशक्तिरूपिणी ।

अमूलां प्रकृतिं सूक्ष्मां विद्याञ्चालिङ्गसंज्ञकाम् ॥ ४० ॥

या पुरुषार्थक्रियाहीना, किन्तु तत्क्रियायाः शक्तिरूपिणी तां सर्वोपादानत्वाद् अमूलां प्रकृतिं सूक्ष्मतमाम् अलिङ्गसंज्ञकां विद्याम् ॥ ४० ॥

अनुभूतं क्रियाभिः सत् सत्ता स्यादनुभूतता ।

तथा चागृह्यमाणाऽपि शक्तिर्व्याख्या सतीति हि ॥

ततो निःसदसद्-वाच्यं निःसत्तासत्तमेव च ।

शक्तिश्चालिङ्गरूपेति प्रधानं सर्वकारणम् ॥ ४१ ॥

क्रियाभिरनुभूतः पदार्थः सन्, सत्ता हि अनुभूतता, शक्तिपदार्थः अविज्ञायमानोऽपि सन्निति वाच्यः क्रियारूपेण लिङ्गेन तस्य सत्तानिश्चयात्, तस्मात् सर्वकारणं प्रधानं निःसदसद् निःसत्तासत्तम् अलिङ्गरूपा शक्तिरिति च वाच्यम् यत् शक्तिरूपेण सत् पुरुषार्थक्रियाशून्यत्वादसत् तन्निःसदसत्, यस्य गृह्यमाणतारूपा सत्ता नास्ति शक्तिरूपा सत्ता चास्ति तन्निःसत्तासत्तम्, यत् कस्यचित् स्वकारणस्य लिङ्गं न भवति निष्कारणत्वात् तदलिङ्गम्, अलिङ्गरूपा मूला शक्तिः प्रधानम् ॥ ४१ ॥

अहेतुकं चक्षुः नित्यमव्यक्तं त्रिगुणं जडम् ।

पुमर्थहेतुकं व्यक्तं प्रतिसंविदितञ्च यत् ।

चरिते पुरुषार्थे तु व्यक्तमव्यक्ततामियात् ॥ ४२ ॥

व्यक्तताव्यक्तते आह, चक्षुः परिणामशीलम्, नित्यं, यस्मिन् “वर्णिम्यमाने तत्त्वं न बिह्न्यते तन्नित्यम्” इति नित्यलक्षणम्, त्रिगुणं, जडं दृश्यत्वादचेतनम्, तत्र अहेतुकं न च पुरुषार्थेन हेतुना लब्धसत्ताकं वस्तु, अव्यक्तम्, यत् पुरुषार्थेन हेतुना लब्धसत्ताकं चलत्वादिगुणकं पुंसा प्रतिसंवेद्यमानं तद्वस्तु व्यक्तम्, चित्तुके पुरुषार्थे व्यक्तो भावः अव्यक्ततामियात् ॥ ४२ ॥

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः २० ।

ज्ञातृनिष्ठस्वबोधो यः सोऽदृश्यो वस्तुतो दृशिः ।

तन्मात्रश्चिन्मयो द्रष्टा सवृत्तिमनुपश्यति ॥ ४३ ॥

व्याख्यातं दृश्यं द्रष्टा व्याख्यायते, यो ज्ञातृनिष्ठः ज्ञातेतिप्रत्ययमतः स्वबोधः स्वतः मिदः बोधः न प्रकाशशीलः, यश्च वस्तुतः स्वरूपतः अदृश्यः दर्शनायोग्यः द्रष्टृत्वात्, स दृशिः क्ति, दृशिमात्रः चिन्मयः शुद्धचिदयो द्रष्टा, सर्वा वृत्तिः द्रष्टा अनुदृश्यते प्रतिसंवेद्यते ॥ ४३ ॥

तदर्थं एव दृश्यस्यात्मा २१ ।

सुखदुःखादिसंयुक्तं दृश्यं शब्दादिकं ज्ञानम् ।

भोग्यत्वात् पुरुषस्यार्थस्तस्मादात्मा तु दृश्यस्य ।

सोऽर्थः स्याद् दृश्यतायाश्च समाप्तोऽर्थे यतो नाशः ॥ ४४ ॥

द्रष्टुरर्थः एव दृश्यस्यात्मा, कथं तदर्थयति, सुखादियुक्तं ज्ञानादिज्ञानं दृश्यम्, तच्च भी-
र्यत्वात्, पुरुषेष्वेष्टत्वात् पुरुषस्वार्थः, सोऽर्थस्तस्माद् दृश्यस्यात्मा स्वरूपः, यतः अर्थं समासे
दृश्यतायाः नाद्यस्ततोऽपि पुरुषार्थं एव दृश्यस्यात्मा, भोगापवर्गावन्तरेण नास्ति दृश्यस्व-
दृश्यता, चरितेऽर्थे दृश्यं न पुरुषेण दृश्यत इति ॥ ४४ ॥

कृतार्थं प्रतिनष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् २२ ।

कृतार्थं प्रतिनष्टञ्च नापि दृश्यं विनश्यति ।

अन्येषामकृतार्थानां पुंसां दृश्यत्वदर्शनात् ॥ ४५ ॥

कृतार्थं पुरुषं प्रति अदृश्यं नाशप्राप्तमपि दृश्यं न विनश्यति अन्येषामकृतार्थानां पुरुषाणां
दृश्यत्वेन वर्त्तमानत्वात् ॥ ४६ ॥

स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः २३ ।

द्रष्टृस्वस्वामिशक्तेश्च दृश्यशक्तेः स्वभूतायाः ।

मेक्षभोगात्संविच्चिर्यावत्तावत्तु संयोगः ॥ ४६ ॥

दृश्यं द्रष्टारञ्च विवृत्य संयोगपदार्थं विवृणोति, द्रष्टा स्वामिशक्तिः दृश्यं स्वशक्तिः तयोः
संविच्छिन्नोपलब्धिर्यावत् तावदेव तयोः संयोगः, तत्र दृश्यस्य स्वरूपोपलब्धिर्भागाः द्रष्टृश्च स्व-
रूपोपलब्धिर्मोक्षः, भोगापवर्गरूपस्य अर्थद्वयस्य उपलब्धिहेतुः संयोग इत्यर्थः । संयोगमन्तरेण
न तौ विद्येताम् ॥ ४६ ॥

तत्त्व हेतुरविद्या २४ ।

प्रत्ययो योऽविविक्तः स्याद् बुद्धिपुंसाः स संयोगः ।

विद्यया तद्भि योगात्तु कारणं तस्य चाऽविद्या ॥ ४७ ॥

तदेव स्पष्टयति, बुद्धिपुरुषयोर्वा-विविक्तः प्रत्ययः एकताख्यातिः स संयोगः, स संयो-
गो विद्यया विवेकख्यात्या विनश्यति ततः विद्याविपरीता अविविक्त संयोगरूप हेतुः ॥ ४७ ॥

तदभावे संयोगाभावो हानं तद्दृष्टोः कैवल्यम् २५ ।

अविद्याया अभावोऽपि संयोगस्यापि चाभावः ।

हानं दृश्यस्य तत्सम्बन्धं दृशेद्वक्तुं कैवल्यम् ॥ ४८ ॥

हानमाह, अविद्याभावे संयोगाभावः तद्दृश्यस्य हानं सम्प्रकृत्यागः । द्रष्टृश्च तत् कै-
वल्यं दृश्यसङ्गहीनतेति वक्तव्यम् ॥ ४८ ॥

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः २६ ।

बुद्धिपुंसार्यदन्यत्वं तन्मयः प्रत्ययो मुख्यः ।

विवेकख्यातिरेव स्यात् प्लवस्तस्या विपर्ययात् ॥ ४९ ॥

हानोपायं निरूपयति, बुद्धिपुरुषयोर्यत् परस्परत्रैलक्षण्यं तन्मयो मुख्यः प्रकृत्या तत्त्व-
यो बुद्धिवृत्तिः विवेकख्यातिः स्यात् सा च ख्यातिर्विपर्ययेण विप्लुता भवति ॥ ४९ ॥

वशीकारविरागेण सत्त्वेन च विशुद्धेन ।

स्यान्निर्मलाऽप्लवा ख्याति-हानोपायो मतः सा हि ॥ ५० ॥

वशीकारविरागेण विशुद्धेन रजस्तमामलहीनेन प्रज्ञासंस्कृतेन ऐकाग्रयुक्तेन चेत्यर्थः ।
सत्त्वेन विवेकख्यातिर्निर्मला अप्लवा अमृता स्यात्, सा हि अविप्लवा विवेकख्यातिः
हानोपायः ॥ ५० ॥

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा २७ ।

प्रज्ञा सप्तविधा प्रोक्ता योगिनां प्रविवेकिनाम् ।

स्वार्थस्य चरमण्यातेः प्रान्तभूमिरिति स्मृता ॥ ५१ ॥

विवेकख्यातिपुकारां सप्तविधाः प्रज्ञाः जायन्ते, स्वार्थस्य स्वस्वविषयस्य चरमख्यातेः ज्ञातव्यस्य चरमज्ञाननिष्पादनात् सा प्रान्तभूमिरुच्यते, प्रान्तभूमि प्राप्य प्रज्ञा पञ्चवसीयते, ततः प्रज्ञानिरोधः ततश्च कैवल्यम्, अतो विवेकख्यातिरविष्टत्वा हानोपायः ॥ ५१ ॥

ज्ञातं मयाऽखिलं हेयं ज्ञेयमन्यत्र विद्यते ।

हेयस्य हेतवः क्षीणाः क्षेतव्यज्ञास्ति मे पुनः ॥ ५२ ॥

यस्य प्रान्तभूमीः प्रज्ञाया विवृणोति, ज्ञातं मयाऽखिलं हेयं ज्ञेयमन्यत्र विद्यते इति प्रथमा प्रान्तभूमिः, अनया ज्ञातव्यता निवर्तते, हेयस्येति द्वितीया प्रान्तभूमिरनया क्षेतव्यता निवर्तते ॥ ५२ ॥

साक्षात्कृतं परं हानं साक्षात्कार्यं न विद्यते ।

हानस्य भावितो हेतुर्भावनीयं न विद्यते ॥ ५३ ॥

साक्षात्कृतमिति तृतीया, निरोधसमाधिना साक्षात्कृतमित्यर्थः, अनया परां गतिं दृष्ट्वा गतिविषया जिज्ञासा गन्तव्यता वा निवर्तते, हानस्येति चतुर्थी, विवेकख्यातिरेव हानोपायः, अनया उपायभावनानिवृत्तिः ॥ ५३ ॥

पताः कार्यविमुक्त्याख्याश्चतुःप्रज्ञासमाप्तयः ।

वक्ष्यमाणा मताः प्रज्ञास्तिस्त्रिस्तत्रिमुक्तयः ॥ ५४ ॥

पताः कार्यविमुक्तयो नाम चतस्रः प्रज्ञायाः परिसमाप्तिः, आभिः चित्तं कृतव्यात् विमुच्यते, वक्ष्यमाणास्तिस्त्रिः चित्तविमुक्तयः, ताभिः चित्तस्य प्रतिमर्गः स्वरूपनिरोधो वेति ॥ ५४ ॥

चरितार्था च मे त्रुद्धिर्गुणाधिकृतिताऽस्ति न ॥ ५५ ॥

चरितार्थं पञ्चमी प्रान्तभूमिः, अनया अधिकारसमाप्तिः ॥ ५५ ॥

आगच्छेयुः स्वभूमिं न कूटभ्रष्टोपला यथा ।

मत्तश्च्युता गुणास्तद्वद् न पुनर्दृश्यतामियुः ॥ ५६ ॥

गिरिकूटविच्युता प्रावाणः यथा पुनर्न स्वभूमिम् आगच्छेयुः तथा गुणा मत्तः च्युताः पुनर्न दृश्यतामियुः, अनया षष्ठ्या प्रान्तभूम्या गुणसंयोगो निवर्तते ॥ ५६ ॥

सप्तम्यां प्रान्तभूमौ च प्रज्ञाया विषयः पुमान् ।

स्वस्वरूपो गुणातीतो विमलः केवलीव च ॥ ५७ ॥

केवलीव इत्यत्र द्वयशब्दः प्रज्ञाविषयस्य पौरुषप्रत्ययस्य अविषयस्य च पुरुषस्य भेदं ज्ञातयति, पुरुषः स्वस्वरूपो गुणातीतो विमलः, केवली इति पुरुषस्वभावमात्रं सप्तम्यां प्रान्तभूमौ प्रज्ञा विजानाति, नान्यत्किञ्चित्, अनया शाश्वती चित्तनिवृत्तिः ॥ ५७ ॥

जीवन्मुक्तश्च ताः पश्यन् प्रज्ञाः कुशल उच्यते ।

ताभिश्चित्ते विलीने तु मुक्तः कुशल उच्यते ॥ ५८ ॥

ताः प्रज्ञाः पश्यन् जीवन्नेव विद्वान् मुक्तः कुशल इत्युच्यते, ताभिश्चित्ते विलीने मुक्तः कुशल इत्युच्यते ॥ ५८ ॥

हेयहाने तयोर्हेनू व्यूहानुक्त्वा यथाक्रमम् ।

साधनं कथ्यते यस्मात्त सिद्धिः साधनं विना ॥ ५९ ॥

स्पष्टम् ॥ ५९ ॥

योगाङ्गानुष्ठानादनुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिरिविवेकख्यातेः २८ ।

योगाङ्गानां सदाऽभ्यासात् क्लेशे क्षीणे हि चेतसः ।

विवेकख्यातिपर्यन्तो ज्ञानोत्कर्षः प्रजायते ॥ ६० ॥

विवेकख्यातिरेन ज्ञानस्य चरमोत्कर्षः ॥ ६० ॥

यम-नियमसन-प्राणायाम-प्रत्याहार-धारणा-ध्यान-समाधयोऽष्टाङ्गानि २९ ।

यमो नियम आसनं प्राणायामस्तथैव च ।

प्रत्याहारश्च धारणा ध्यानश्चेति समाधिकः ॥ ६१ ॥

अष्टावङ्गानि योगस्य तदनुष्ठानमीरितम् ।

क्लेशाशुद्धेर्वियोगे च ख्यातेः प्राप्तौ च कारणम् ॥ ६२ ॥

यमादीनि अष्टौ योगाङ्गानि, स्मर्यन्ते च “वेदेषु चाष्टगुणिनं योगमाहुर्मनीषिणः” इति मोक्षधर्मे, योगानुष्ठानं क्लेशरूपायाः अशुद्धेर्वियोगकारणम् यथा परशुक्तेस्तस्य, विवेकख्या-
तेस्तु प्राप्तिकारणम् यथा धर्मः सुखस्य ॥ ६१ ॥ ६२ ॥

अहिंसा-सत्यास्तेय-ब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ३० ।

जाति-देश-काल-समयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम् ३१ ।

अहिंसा सत्यमस्तेयो ब्रह्मचर्याऽपरिग्रहौ ।

एते यमाः समीर्यन्ते ते देशकालजातिभिः ।

समयेनानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम् ॥ ६३ ॥

अहिंसाऽऽदयो यमाः, ते देशदिभिरनवच्छिन्ना सार्वभौमा भूता महाव्रतम् इत्याख्याते
तत्र देशावच्छिन्ना अहिंसा यथा तीर्थे न हनिष्यामि, कुत्रापि न हनिष्यामीति देशानवच्छि-
न्ना अहिंसा, कदापि न हनिष्यामीति कालेनानवच्छिन्ना अहिंसा, केषु चिदेव जातिषु कञ्चिदेव
प्राणिनं न हनिष्यामीति जात्यनवच्छिन्ना अहिंसा, कस्मिंश्चिदेवाथे न हनिष्यामीति समया-
नवच्छिन्ना अहिंसा, तथा सत्यादयो वेदितव्याः ॥ ६३ ॥

कायेन मनसा वाचा प्राणिषां हनवर्जनम् ।

मूलं यत् सर्वधर्माणां साऽहिंसा योगिभिर्मता ॥ ६४ ॥

कायेन हस्तादिना, मनसा सङ्कल्पेन, पुरुषया मर्मवच्छिन्ना वाचा ॥ ६४ ॥

तत्त्वानुशीलनं नित्यं यथार्थहितभाषणम् ।

एवं सत्यं यथार्थं च वाक्चित्ते करणं भवेत् ॥ ६५ ॥

तत्त्वानुशीलनेन चित्तं यथार्थविषयं भवति, यथार्थहितभाषणेन वाग् यथार्थविषया भवति
एवं वाक्मनसं यथार्थं करणं सत्यसाधनम्, आकाररिद्धित्वेरेपि न अनुवाभिन्नयः कतव्यः नार्ति-
द्वयववाक्यप्रयोगः ॥ ६५ ॥

अस्तेयो ह्यस्पृहारूपः स्तेयस्यापि प्रवर्जनम् ॥ ६६ ॥

अस्पृहारूपो मानसः अन्तेयः, स्तेयवर्जनं कायिकम् ॥ ६६ ॥

सर्वेन्द्रियेषु गुप्तेषु चोपस्थेन्द्रियसंयमः ।

ब्रह्मचर्यं समाख्यातमष्टाङ्गमपि तद्भवेत् ॥ ६७ ॥

श्रोत्रादिषु सर्वेन्द्रियेषु गुप्तेषु रक्षितेषु य उपस्थस्य संयमः तद् ब्रह्मचर्यम् । तच्चाष्टाङ्गं
स्मृतम् । यथोक्तं “स्मरणं कीर्तनं केलिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् । सङ्कल्पोऽज्यवसायश्च क्रियानि-
ष्पत्तिरेव च ॥ एतन्मैथुनमष्टाङ्गं प्रवदन्ति मनोषिणः । विपरीतं ब्रह्मचर्यमनुष्ठेयं सुमुमुक्षुभिः”
इति ॥ ६७ ॥

देहरक्षाऽतिरिक्तानां पञ्चधा दोषदर्शनात् ।

अस्वीकारश्च भोग्यानामपरिग्रह उच्यते ॥ ६८ ॥

अर्जन-रक्षण अय-सङ्ग-हिंसा इति पञ्चधा दोषदर्शनात् देहरक्षातिरिक्तानां भोग्यानां वि-
षयाणां अस्वीकारः अपरिग्रहः ॥ ६८ ॥

किञ्चित् क्वचित् कदाचिद्वा चार्थे कस्मिंश्चिदेव वा ।

सिद्ध्येदकरणादेव हिंसाऽऽदीनां महाव्रतम् ॥ ६६ ॥

किञ्चिदकरणं जात्याऽनवच्छिन्नता, क्वचिदिति देशानवच्छिन्नता, कदाचिदकरणं कालानवच्छिन्नता, कस्मिंश्चिदेवार्थे अकरणं समयानवच्छिन्नता । एवमननुष्ठिता सर्वथा यदा हिंसा-
दयः हिंसाऽनृतं स्तेयम् अन्नक्षयार्थं परिग्रहश्चेति पञ्च तदा यमा महाव्रतमित्युच्यन्ते ॥ ६९ ॥

शौच-सन्तोष-तपः-स्वाध्यायेऽवरप्रणिधानानि नियमाः २२ ।

बाह्याभ्यन्तरं शौचं लब्धार्थादधिकस्य सः ।

सन्तोषो याऽनुपादित्सा तपः स्वाध्याय एव च ।

ईश्वरप्रणिधानञ्च नियमा इति पञ्चकाः ॥ ७० ॥

शौच-सन्तोष-तपः-स्वाध्यायेऽवर-प्रणिधानानि नियमाः, तत्र शौचं द्विधा बाह्याभ्यन्तरञ्च, मृज्जलादिभिः देहस्य देहोपकरणानाञ्च शुद्धिः पूतिता-निराकरणरूपा तथा मे-
ध्याहारश्च बाह्यं शौचम्, सत्त्वशुद्धिराभ्यन्तरं शौचम्, प्राप्तायांद् अधिकस्य वा अनुपा-
दित्सा स सन्तोषः, तपःस्वाध्यायेऽवरप्रणिधानानि प्राग्व्याख्याताम् ॥ ७० ॥

वितर्कसाधने प्रतिपक्षभावनम् ३३ ।

वितर्का हिंसादयः कृतकारितानुमोदिता क्रोधलोभमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा दुःखा-
ज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम् ३४ ।

हिंसादयो वितर्काः स्यु-स्ते कृताः कारिताश्च वा ।

तथाऽनुमोदिता चाऽपि चीर्णाः क्रोधेन ते पुनः

अथवा लोभमोहाभ्यां ते पुनर्मृदुमध्यमाः ।

अधिमात्रास्तथा सन्तः कीर्त्तिताः सप्तविंशतिः ॥ ७१ ॥

हिंसादयः यमनियमप्रतियोगिनः वितर्काः, ते कृताः स्वयंकृताः, कारिताः यथा मामि-
वक्रेतृणां कारिता पशुहिंसा, अनुमोदिताः यथा सर्पश्वापदादीनां इननस्यानुमोदनम्, ते
पुनर्वितर्काः क्रोधेन लोभेन मोहेन वा अनुष्ठिता भवन्ति, क्रोधपूर्वा हिंसा यथा अपकृतमनेने-
ति हन्तव्यम्, लोभपूर्वा मांसवर्माद्यर्थेन हिंसा, मोहपूर्वा यथा मनुजानामुपभोगार्थं धात्रा प-
शवः सृष्टा अत एव नास्ति तत्पादने दोष इत्यादिवृद्धया वा हिंसा, तथा च ते वितर्का मृदु-
मध्याधिमात्राः, मृदुहिंसा यथा पतङ्गानां पीडनम्, आततायिवधो वेत्यादि, मध्या हिंसा
यथा पशुपीडनं पुरुषवधा इत्याद्या, अधिमात्रा हिंसा यथा मनुजपीडनं स्वजनवध इत्याद्या,
एवं दश वितर्काः प्रत्येकं सप्तविंशतिर्शयाः ॥ ७१ ॥

एवंविधवितर्काणां बाधने तु विभावयेत्

अनन्तदुःखदा एते चानन्ताज्ञानहेतवः ॥ ७२ ॥

वितर्कलोचितेषु अहिंसादिषु वितर्कप्रतिपक्षं भावयेत्, हिंसादयः वितर्का अनन्तदुःखदाः
अनन्ताज्ञानहेतव इति भावनया हिंसादीनां निवर्तनं प्रतिपक्षभावनम् ॥ ७२ ॥

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ३५ ।

वितर्कहीनता सम्यक् प्रतिष्ठा स्याद् यमादीनाम् ॥ ७३ ॥

अहिंसादि-साधनानि यदा सम्यक् वितर्कगुन्यानि भवन्ति तदा तेषां प्रतिष्ठेति उच्यते ३

अहिंसायाः प्रतिष्ठायां योगिनः सच्चिधौ तदा ।

जन्तवः शाश्वतं वैरं त्यजेयुस्तत्प्रभावतः ॥ ७४ ॥

अहिंसाप्रतिष्ठायां सति योगिनः सन्निधौ तत्प्रभावादभिभूतर्हिसाबुद्धयः जन्तवः शाश्व-
तं वैरं त्यजन्ति ॥ ७४ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ३६ ।

अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वशक्तोपस्थानम् ३७ ।

क्रियाफलप्रदाऽमोघा सत्यस्थैर्यं च वाग् भवेत् ।

रत्नानि चोपतिष्ठन्तेऽस्तेयस्थैर्यैऽप्ययाचिते ॥ ७५ ॥

क्रियया धर्म्माणाचरणेन यय सुखादि फलमाप्न्यते सत्यप्रतिष्ठस्य योगिनो वाचा एव त-
त्पलासिर्भवति, सुखी भव अज्ञातहीनो भव इत्याद्यया योगिनां वाचा श्रोतृणाम् अहं सुखी-
त्यादि बुद्धिः प्रादुर्भवतीत्येवं सत्यप्रतिष्ठायां वाचः क्रियाफलाश्रयत्वम्, अस्तेयस्थैर्यं सिद्धे ।
अयाचितेऽपि रत्नानि उत्कृष्टद्रव्याणि सत्वेराकृष्टबुद्धिभिः योगिनः सन्निधौ उपस्थाप्यन्ते ॥ ७५ ॥

ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ३८ ।

ब्रह्मचर्य-प्रतिष्ठायां वीर्यलाभस्ततस्तु च ।

शिष्येषु ज्ञानमाधातुं क्षमो सिद्धीश्च बिन्दति ॥ ७६ ॥

वीर्यलाभात् शिष्येषु ज्ञानमाधातुं क्षमो भवति यागो, सिद्धोः अणिमादीश्च लभते ॥ ७६ ॥

अपरिग्रहस्थैरेवं जन्मकथन्तासम्बोधः ३९ ।

कोऽहमासं कथं वापि शरीरं किमिदं कथम् ।

काहं कथं भविष्यामि चेति सर्वं विबुध्यते ।

विषयाकृष्टिशून्यत्वात् स्थिरे जातेऽपरिग्रहे ॥ ७७ ॥

अपरिग्रहप्रतिष्ठायां विषयाकृष्टिशून्यता, ततः पाशमुक्त इव शकुनः स्वाधीनो बुद्धिः
कोऽहमित्यादि-जन्मकथन्तां विजानाति ॥ ७७ ॥

शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ४० ।

सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रयेन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्यत्वानि च ४१ ।

देहे बाह्याद् जुगुप्सा स्यादसंसर्गः परैः सह ।

आभ्यन्तरात् तथा शौचाद्- बुद्धिर्भवति निर्मला ॥ ७८ ॥

ततश्च मानसं सौख्यं परमेकाग्रता तथा ।

इन्द्रियाणां जयश्च स्याद्-योग्यता चात्मदर्शने ॥ ७९ ॥

बाह्यशौचात् स्वदेहे जुगुप्सा जुगुप्सिततमैः परैर्देहैः सह च संसर्गालिप्ता, आभ्यन्तरात्
शौचाच्च सत्त्वशुद्धिः, ततः सौमनस्यरूपं परं मानसं सौख्यम्, ऐकाग्र्यम्, इन्द्रियजया,
आत्मदर्शनयोग्यता च प्रजायते ॥ ७८ ॥ ७९ ॥

सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ४२ ।

यच्च काममुखं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखम् ।

सन्तोषजसुखस्थैते नार्हतः पौडशीं कलाम् ॥ ८० ॥

सन्तोषस्थैरेवं अनुत्तमः सुखलाभः, यच्चेति स्पष्टम् ॥ ८० ॥

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिक्षयात्तपमः ४३ ।

शरीरेन्द्रियसिद्धयो येऽणिमाप्रातिभादयः ।

प्रादुर्भूयः तपःस्थैर्यं हि योगिनि मलक्षयात् ॥ ८१ ॥

अणिमादयः शरीरसिद्धयः प्रातिभादयः ज्ञानोत्कर्षरूपाः इन्द्रियसिद्धयः । तपसा अशु-
द्धिक्षयात् ताः सिद्धयः प्रादुर्भूयः ॥ ८१ ॥

स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः ४४ ।

अमरा ऋषयः सिद्धाः स्वाध्यायस्थितयोगिनः ।

दर्शनं ह्यधिगच्छन्ति वर्तन्ते चास्य कर्मणि ॥ ८२ ॥

देवा ऋषयः सिद्धाश्च स्वाध्यायप्रतिष्ठस्य योगिनो दर्शनमधिगच्छन्ति । कर्मणि चास्य वर्तन्ते कार्याणि साधयेयुस्त्यर्थः ॥ ८२ ॥

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ४५ ।

ईश्वरप्रणिधानस्य प्रकर्षेण हि योगिनः ।

ईश्वरार्पितचित्तस्य समाधिः सम्प्रसिध्यति ॥ ३८ ॥

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानादिति सूत्रम् ॥ ८३ ॥

स्थिरसुखमासनम् ४६ ।

प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ४७ ।

ततो द्वन्द्वानभिघातः ४८ ।

पद्मासनादयः स्युश्चेत् सुनिश्चलसुखावहाः ।

तदा भवन्ति योगाङ्गं द्वन्द्वजाशातनाशनम् ॥ ८४ ॥

मिद्धिभिः सह यमनियमा विवृताः । आसनमुच्यते । पद्मसिद्धस्वस्तिकादीनि आसनानि चेत् सुनिश्चलानि सुखावहानि स्युः तदा योगाङ्गभूतानि आसनानि स्युः । नाम्बधा । चित्तविक्षेपकरत्वात् । आसनञ्च सुसिद्धं क्षीतोष्णक्षुत्पिपासादिद्वन्द्वजातम् अजातम् असुखम् अभिघातमित्यर्थः नाशयेत् ॥ ८४ ॥

अनन्ताकाशमस्मोति भावनाद् मृतवत्तथा ।

सर्वप्रयत्नशैथिल्यादासनं ह्येति सिद्धताम् ॥ ८५ ॥

अनन्ताकाशमहमस्मोति अनन्तसमापत्त्या च मृतवत्शरीरप्रयत्नशैथिल्याच्च आसनं सिद्धतामेति । शरीरं काष्ठवत् स्थिरं निश्चेष्टं शून्यवच्च भावयित्वा आसनं साधनीयम् ॥ ८५ ॥

तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः प्राणायामः ४९ ।

सत्यासने सुसिद्धे च प्रश्वासश्वासयोस्ततः ।

योऽन्तर्बहिर्गतिच्छेदः प्राणायामः स उच्यते ॥ ८६ ॥

आसने सुसिद्धे सति । श्वासः वायोः पूर्णं, प्रश्वासः रेचनं तथोर्वो गतिविच्छेदः स प्राणायामः । श्वासः स्य अन्तर्गतिच्छेदः प्रश्वासस्य बहिर्गतिच्छेदः । क्रियत्कालं यावत् श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदकरणमेकः प्राणायाम इत्यर्थः ॥ ८६ ॥

बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्दशकाल-संख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः ५० ।

रेचकान्तो गतिच्छेदः पुरकान्तस्तथैव च ।

बाह्याभ्यन्तरवृत्तौ तौ रेचपूरौ विना तथा ॥

विधारकप्रयत्नेन श्वासप्रश्वासयोः सकृत् ।

गत्यभावे सुनैश्चल्यं स्तम्भवृत्तिर्निगद्यते ॥ ८७ ॥

प्राणायामस्य तिस्रो वृत्तयः बाह्यवृत्तिराभ्यन्तरवृत्तिः स्तम्भवृत्तिश्चेति । कौष्ठ्यं वायुं रेचयित्वा बहिरेव धारणं बाह्यवृत्तिः प्राणायामः । बाह्यं वायुम् आचम्य अन्तर्धारणरूपो गतिविच्छेदो आभ्यन्तरवृत्तिः । आचमननिसारणौ अकृत्वा सकृद् विधारकप्रयत्नेन यत् श्वासप्रश्वासयोगेतिभावः कृत्वा सुनिश्चलेन शरीरेण चेतसा चावस्थानं क्रियत्कालं यावत् तदेक स्तम्भवृत्तिः प्राणायामः । श्वासप्रश्वासयोगेतिभावः प्राणायामः । तत्र श्वासपृष्ठवर्कः प्रश्वास-

पूर्वकस्तथा प्रयत्नविशेषेण सहजेति च एव त्रिविधः क्वासप्रवृत्तासयोगीत्यभावः स त्रिविधः प्राणायामः । तत्र बाह्यान्तरवृत्त्योर्बोधिः सारणापूरण-प्रयत्नस्तमकृत्वा सहवृत्तिधारणं स्तम्भवृत्तौ कार्यम् ॥ त्रीन् एव प्राणायामान् निःसङ्कल्पेन मनसा आध्यात्मिके देशे विधत्तेन शून्यवत्-शरीरमलोभावेन च युक्तः समभ्यसेत् । तत एव प्राणायामः चित्तस्थैर्यकं योगार्हः भवति नान्यथा ॥ ८७ ॥

स देश-काल-संस्थानां परिदृष्ट्या प्रसाधितः ।

त्रिविधः प्राणरोधः स्याद् दीर्घो वा सूक्ष्म एव च ॥ ८८ ॥

देशपरिदृष्टिः कालपरिदृष्टिः संस्थापरिदृष्टिरेति त्रिभिः परिदर्शनैः साधितः प्राणायामो दीर्घः सूक्ष्मश्च भवति । देशः इत्यादिः आध्यात्मिकः प्रदेशः, तत्र धृतचित्तता देशपरिदर्शनम् । इत्येकाकारवच्छिन्नप्राणायामः कार्यं इति कालपरिदर्शनम् । स्वस्यस्य पुरुषस्य सुप्तस्य क्वास-सप्रवृत्तासकालः मात्रा । द्वादशमात्राभिः प्रथम उद्घातः चतुर्विंशतिमात्राभिर्द्वितीय उद्घातः षट्त्रिंशत्मात्राभिस्त्रिंशत उद्घातः । उद्घातः प्राणरोधकालविशेषः । यावत्कालं क्वाः प्राणा उद्घेगं जमयन्ति तावदेव कालः उद्घातः । क्वासप्रवृत्ताससंस्थानाभिः उद्घातकालस्य निञ्ज-यत्वाद् उद्घातः संस्थापरिदर्शनम् । संस्थापरिदर्शनं कालपरिदर्शनेभेद एव । एवं देशकाल-संस्थानाभिः परिदृष्ट्या प्राणायामा अन्यस्ता दीर्घाः सूक्ष्माश्च भवन्ति ॥ ८८ ॥

देशेनालोचिताः सर्वे लोचिताः कालसंख्ययोः ।

आधिक्येन प्रता दीर्घाः सूक्ष्मा नैपुण्यसाधिताः ॥ ८९ ॥

सर्वे प्राणायामा देशेन अलोचनीयाः । ते कालस्य संख्यायाश्च आधिक्येन परिदृष्ट्या दीर्घा-भवन्ति । षट्त्रिंशत्मात्रावच्छिन्नकालव्यापी दीर्घ इत्यर्थः । तत्र प्राणवृत्तयः सूक्ष्मा एकाकार-प्रवाहिन्यः भवन्ति ॥ ८९ ॥

बाह्यान्तरवृत्तिबाधेर्पो चतुर्थः ९१ ।

देशादिविषयाणाञ्च परिदृष्ट्या प्रसाधनात् ।

बाह्ये चाभ्यन्तरे जाते दीर्घे सूक्ष्मे ततः पुनः ।

स्तम्भवृत्तिरतिक्रम्य परिदृष्टिं हि तुर्य्यकः ॥ ९० ॥

बाह्यान्तरवृत्तिप्राणायामयोः देशकालादिविषयाणां परिदर्शनेपूर्वकः तृतीयः स्तम्भवृत्तिः प्राणायामः सहप्रयत्नेन साधनीयः । तथा साधनाद् बाह्ये चाभ्यन्तरे प्राणायामे दीर्घे सूक्ष्मे च जातं ततश्च विषयपरिदर्शनमतिक्रम्य आक्षिप्य तुर्य्यक इत्यर्थः, यः स्तम्भवृत्तिः प्राणायामः स तुर्य्यकः चतुर्थसंज्ञकः तृतीया स्तम्भवृत्तिः सहप्रयत्नाद् विधारणं चतुर्थी च अभ्यासनैपु-ण्यात्पूर्वभूमीः अतिक्रम्य सूक्ष्मीभूतानां प्राणानां विधारणमिति भेदः द्रष्टव्यः ॥ ९० ॥

ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ९२ ।

धारणासु च योग्यता मनसः ९३ ।

सत्त्वस्यावरणं तस्मात् क्षीयते च प्रतिक्षणम् ।

स्याद् धारणासु योग्यत्वमाध्यात्मे चित्तबन्धनात् ॥ ९१ ॥

प्राणायामफलमाह, प्राणायामाद् बुद्धिसत्त्वस्यावरणं प्रतिक्षणं क्षीयते आध्यात्मिके देशे चित्तस्थापनाद् देशबन्धचित्तत्वात्प्राप्तौ धारणासु योग्यता भवति ॥ ९१ ॥

स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ९४ ।

सन्यज्य विषयं स्वं स्वं यदा वश्येन्द्रियाणि हि ।

अनुकुर्वन्ति चित्तन्तु प्रत्याहारस्तदा भवेत् ॥ ९२ ॥

प्रत्याहारमाह, वक्ष्यामि इन्द्रियाणि यदा स्वं स्वं विषयं सम्यक् चित्तमनुकुर्वन्ति यत्र चित्तं तत्रैव तिष्ठन्तीत्यर्थः तदा इन्द्रियाणां प्रत्याहारः भवति ॥ ९२ ॥

ततः परमा वक्ष्यतेन्द्रियाणाम् ९९ ।

विषयाप्रतिपत्तौ वै ऐकाग्र्यादिन्द्रियाणि हि ।

वक्ष्यतां परमां चेतुः प्रत्याहारेण योगिनाम् ॥ ९३ ॥

इति सांख्ययोगाचार्य-श्रीहरिहरानन्द-भारण्यधिरचितायां

योगकारिकायां द्वितीयः पादः ।

प्रत्याहाराफलमाह, चेतसि ऐकाग्र्यात् प्रत्याहारेण चित्तानुकारिणा विषयाप्रतिपत्तौ सम्प्रयोगाभावे विषयज्ञानराहित्यादित्यर्थः, इन्द्रियाणि परमां वक्ष्यतामियुः, सर्वेषु इन्द्रिय-विजयेषु श्रेष्ठः प्रत्याहारेण यो विजय इति ॥ ९३ ॥

इति योगकारिकाटीकायां सरस्वाती द्वितीयः पादः ।

अथ तृतीयः पादः ।

देशबन्धवित्तस्य धारणा १ ।

अथ कारिका ।

उक्तानि बहिरङ्गानि त्रयमत्रान्तरङ्गकम् ।

योगस्य सहभाविन्यः कथ्यन्तेऽपि विभूतयः ॥ १ ॥

धारणाध्यानसमाधय इत्येतन्नयमन्तरङ्गं सिद्धयश्च तत्सहभाविन्यः अत्र पादे कथिताः ॥ १ ॥

आध्यात्महादृदपक्षादौ देशे पुन्याहतेन्द्रिये ।

बाह्ये वा वृत्तिमात्रेण चित्ते बन्धस्तु धारणा ॥ २ ॥

प्रत्याहृतेन्द्रियचित्ते सति हृत्पक्षादौ आध्यात्मिके देशे, तथा वृत्तिमात्रेण वा बाह्ये देशे यश्चित्तबन्धः सा धारणा, न तु हृत्पक्षादौ भावनामात्रं धारणा, यदा चित्तमभिमतदेश एव तिष्ठति न विषयात्तरं गृह्णाति प्रत्याहृतत्वादिन्द्रियाणाञ्च न विषयसंयोगेन लोको भवति तदैव धारणारूपं योगाङ्गमिति ज्ञेयम्, अप्रत्याहृतस्य योगाङ्ग धारणा न स्यात् ॥ २ ॥

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् २ ।

देशे च धारणाऽऽयत्ते ज्ञानवृत्त्येकतानता ।

तैलधारावदच्छिन्ना ध्यानं तद्योगिनो विदुः ॥ ३ ॥

विषयान्तराप्रतिपत्तौ सत्यां कस्मिंश्चिद् देशे बन्ध एव धारणा तदा प्रत्यया एकताना न भवन्ति किन्तु अलम्बिदुधारावत् सदृशाः भवन्ति, यस्तु सदृशानां प्रत्ययानामेकतानतासम्पादनं तद्व्याप्तम्, तैलधारावद् एकतानता, तदा सदृशानां प्रत्ययानां प्रवाहो नातुभूयते यथा धारणायां, किन्तु एकप्रत्यय इव उदित इत्यनुभूयते, तादृशी प्रत्ययस्य एकतानता ध्यानम् ॥ ३ ॥

तदेवार्थमात्रनिर्मासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ३ ।

ध्येयार्थमात्रनिर्मासं ध्यातृध्यानविहीनवत् ।

यदा भवति वै ध्यानं समाधिस्तत् तदा भवेत् ॥ ४ ॥

यदा ध्यानं ध्येयार्थमात्रनिर्मासं ध्येयस्वरूपमात्रोपरक्तम्, अहं ध्यायामीति ग्रहीतृग्रहण-स्वरूपस्य विस्मरणरूपभावकञ्च भवति, तदा तद् ध्यानं समाधिर्भवेत्, तत्र च चित्तस्य सम्यक्-स्थैर्यम्, तदा हि ध्येयविषयस्य प्रख्यातिः स्वस्वरूपस्य चाख्यातिः ॥ ४ ॥

त्रयमेकत्र संयमः ४ ।

तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ५ ।

एकालम्बानि च त्रीणि साधनानि हि संयमः ।

प्रज्ञायास्तज्जयादेव वैशारद्यं परं भवेत् ॥ ५ ॥

एकस्य विषयस्य सर्वतः धारणादीनि साधनानि पुनः पुनः क्रियमाणानि संयम इति परिभाष्यते, संयमजयात् प्रज्ञाया आलोकः जायते ॥ ५ ॥

ज्ञानशक्तेर्मलं विद्यादस्थैर्यं तेन चाज्ञता ।

शरीरनिरपेक्षं स्यात् स्वेष्टं सम्यक् समाधिना ।

तथा ज्येष्ठगतं ज्ञानं तस्मात् प्रज्ञा हि संयमात् ॥ ६ ॥

कथं प्रज्ञाऽऽलोकः तदाह, ज्ञानशक्तेरस्थैर्यं मलं, तेन मलेन च अज्ञता, अस्थिरा ज्ञानशक्तिः जयविषये स्थितिमलभमाना न तं विषयं सम्यक् प्रद्योतयति, समाधिना ज्ञानं शरीरनिरपेक्षं शरीराभिमानेनासंकीर्णं सम्यक् स्वेष्टं स्थिरतमं तथा ज्येष्ठविषयगतं तत्रैव पञ्चवसितमित्यर्थः स्यात्, तस्मात् संयमात् प्रकृष्टं ज्ञानं जायते, देहाभिमानेनाऽनियमिता स्थिरतमा ज्येष्ठविषयपर्यवसिता ज्ञानशक्तिविषयं सम्यग्विजानीयात् ॥ ६ ॥

तस्य भूमिषु विनियोगः ६ ।

त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैर्भ्यः ७ ।

तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ८ ।

संयमो विनियोक्तव्यः पौर्वापर्येण भूमिषु ।

जित्वा पूर्वैऽधरां भूमिं जिगीषेदुत्तरां ततः ॥ ७ ॥

सम्प्रज्ञातस्य पञ्चभ्यो ह्यन्तरङ्गमिदं त्रयम् ।

निर्बीजस्य च तत् त्रयं बहिरङ्गं समीरितम् ॥ ८ ॥

स्पष्टम् ॥ ७ ॥ ८ ॥

व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ९ ।

गुणवृत्तं चलं नित्यं तस्मात् व्युत्थानवद्भवेत् ।

परिणामी निरोधो हि तस्यापि त्रयदर्शनात् ॥ ९ ॥

चित्तेन्द्रियभूतानां परिणामत्रयं व्याख्यातुमुपक्रमते, गुणेत्यादिना, चलत्वाद् गुणवृत्तानां सर्वे प्राकृता भावाः परिणामशीलाः, अतः अलक्ष्याऽपि निरोधावस्था परिणामिनो व्युत्थानवत्, निरोधस्य भङ्गदर्शनात् तदनुमीयते ॥ ९ ॥

संस्कारा अवतिष्ठन्ते निरुद्धे प्रत्यये चापि ।

व्युत्थानसंस्कृतेस्तत्र निरोधः स्याच्च निर्बीजः ॥ १० ॥

सर्वप्रत्यये निरुद्धेऽपि, संस्कारा अवतिष्ठन्ते, तैरेव निरोधस्य भङ्गः स्यात्, तत एव संस्कारसत्ताऽनुमीयते, तत्र संस्कारेषु मध्ये व्युत्थानसंस्काराणां निरोधसंस्कारेणाभिभवः व्युत्थानसंस्कारोपधनमेव निर्बीजसमाधिरिति वक्तव्यम् ॥ १० ॥

सप्लवे तु निरोधाख्ये समाधौ तस्य संस्काराः ।

आधीयन्ते च संस्कारा व्युत्थानस्य प्रहीयन्ते ॥ ११ ॥

संस्कारस्यान्यथाभाव एव चित्तस्य धामणः ।

निरोधक्षणयुक्तस्य निरोधपरिणामकः ॥ १२ ॥

कथं-तद्विशयति, सल्लवे पल्लवयुक्ते निरोधसमाधौ तु निरोधस्य संस्कारा आधीयन्ते, व्यु-
त्थास्य सम्प्रज्ञातस्येत्यर्थः । च संस्काराः प्रहोयन्ते क्षोयन्त इत्यर्थः, सम्प्रज्ञातोऽपि निरो-
धापेक्षया व्युत्थानम् । निरोधाभ्यासकाले एवं संस्काराणाम् अभिभवप्रादुर्भावौ भवतः, तत-
एव निरोधकालवृद्धिर्युत्थानकालहानिः, एवं निरोधरूपप्रत्ययावकाशानुक्तस्य धमिणश्चि-
त्तस्य यः संस्काराणां चित्तधर्माणाम् अन्वथाभावः स निरोधपरिणामः, चित्तस्य धमेपरिणा-
मश्चानेनापि उक्तः ॥ ११ ॥ १२ ॥

तस्य प्रशान्तबाहिता संस्कारात् १० ।

प्रशान्तिर्निरोधः सम्यक् प्रशान्तेश्च पद्वाहिता ।

निरोधाभ्यासनैपुण्यजातसंस्कारतो भवेत् ॥ १३ ॥

प्रशान्तभावस्य प्रवाहो निरोधसंस्काराद् भवतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयौ चित्तस्य समाधिपरिणामः ११ ।

सर्वार्थताख्यधर्मस्य चैकाग्र्यस्य क्षयोदयौ ।

समाधिपरिणामः स्याच्चित्तस्य यत्तु वैकृतम् ॥ १४ ॥

चित्तस्य समाधिपरिणाम उच्यते, सर्वार्थता चित्तधर्मः, सा च चित्तस्य अलातचक्रवत्
सर्वेन्द्रियेषु युगपदिव सञ्चरणशीलता, ऐकाग्र्यमपि चित्तधर्मः, तच्च एकस्मिन्नेव विषये स्थि-
तिशीलता, तयोः चित्तधर्मयोः क्षयोदयौ सर्वार्थतायाः क्षय एकाग्रताया उदय इत्यर्थः, तद्वृत्तं
यत् चित्तस्य वैकृतं परिणामः स एव समाधिपरिणामः ॥ १४ ॥

ततः पुनः शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः १२ ।

यः पुनश्च समाधौ हि वृत्त्योरुत्तरपूर्वबोः ।

ऐकाग्र्यपरिणामः स सर्वतस्तुल्यता द्वयोः ॥ १५ ॥

एकाग्रतापरिणाम उच्यते, समाधिकाले चित्तस्य यः परिणामः स ऐकाग्र्यपरिणामः, तत्र
पूर्वायाः शान्ताया उत्तराया उदितायाश्चेति द्वयोर्वृत्त्योः सर्वतस्तुल्यता, सदृशीनां वृत्तीनां
प्रवाह एकाग्रतापरिणाम इत्यर्थः ॥ १५ ॥

यौ धर्माश्रयभावस्य धर्माणां हि लयोदयौ ।

पूर्वोत्तरक्रमेण च परिणामः स ईरितः ॥ १६ ॥

परिणामपदार्थं लक्षयति, धर्माश्रयभावस्य धर्मिणः धर्माणां पूर्वोत्तरक्रमेण यौ लयोदयौ
पूर्वस्य लय उत्तरस्य बोदय इत्यर्थः, स परिणाम ईरितः ॥ १६ ॥

विक्षेपे प्रत्ययानाञ्च ह्यतुल्यानां लयोदयौ ।

समाधौ प्रत्ययानां हि तुल्यानां विलयोदयौ ॥ १७ ॥

निरोधादिषु कथं परिणामः तद्विवृणोति, विक्षेपावस्थायाम् अनुल्यानां प्रत्ययानां लयो
दयप्रवाहः, समाधौ च तुल्यानां प्रत्ययानां लयोदयौ, स हि एकाग्रतापरिणामः ॥ १७ ॥

संस्काराणाञ्च वृत्तीनां सम्प्रज्ञाते लयोदयौ ।

सर्वार्थ्यैकाग्र्यरूपाणां योगे चैकः प्रथमभूमिके ॥ १८ ॥

ऐकाग्र्यभूमिके सम्प्रज्ञाते योगे संस्काराणां वृत्तीनाञ्च लयोदयौ, तत्र व्युत्थानसंस्का-
राणां व्युत्थानप्रत्ययाणाञ्च लयः प्रज्ञासंस्काराणां प्रज्ञाप्रत्ययानां विवेकादीनाञ्च उदयः, अयं
समाधिपरिणामः ॥ १८ ॥

तथा संस्कारमात्राणां व्युत्थानरोधनात्मनाम् ।

स्यातां लयोदयौ योगेऽसम्प्रज्ञात इतीष्यते ॥ १९ ॥

असम्प्रज्ञाते योगे संस्कारमात्राणां लयोदयौ, तत्र व्युत्थानस्य सम्प्रज्ञातस्य इत्यर्थः, सं-

स्काराणां लयः शेषनस्य निरोधस्य संस्काराणामुद्भवः, व्युत्थाननिरोधात्मके निरोधे एव संस्कारमात्राणां लयोदयौ स्याताम्, अयं निरोधपरिणामः ॥ १९ ॥

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः १३ ।

भूतेन्द्रियेषु चैतेनोकाश्विच तपरिणामेन ।

धर्मश्च लक्षणावस्थे इत्याख्याः परिणामा हि ॥ २० ॥

एतेन चित्तपरिणामेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा उक्ताः ॥ २० ॥

सदृशां चाऽसदृशाणां धर्माणां विलयोदयौ ।

स धर्मपरिणामो यौ अक्षभूतेषु वर्ततः ॥ २१ ॥

सदृशानाम् असदृशानां वा धर्माणां लयोदयौ यौ भूतेन्द्रियेषु वर्ततेः स धर्मपरिणामः, यथा मिश्रलक्ष्मीपक्षिणां तैलस्य धमिणः प्रतिक्षणं सदृशधर्माणां लयोदयौ ॥ २१ ॥

पिराडत्त्व-परिहारेण सृष्टृपस्य च धर्मिणः ।

घटत्वपरिणामः स्याद् धर्माख्यपरिणामकः ॥ २२ ॥

इदम् असदृशधर्मपरिणामस्योदाहरणम्, सृष्टर्मिणो धर्मपरिणामः इत्यर्थः ॥ २२ ॥

भविष्य उदितः शान्तः कालभेदो हि लक्षणम् ।

लक्षणैः परिणामः स भेदो यः काललक्षितः ॥ २३ ॥

हित्वाऽनागतमवधानमुदितञ्च ततः परम् ।

तत्रैवं भिन्नता बुद्धि-रतीताध्वपरिग्रहः ॥ २४ ॥

अतीतानागतोदित इति त्रिविधः कालभेदो लक्षणम्, काललक्षितो यो भेदः स लक्षण-परिणामः, तद्यथा अतीतो घटः वर्तमानो घटः, भविष्यो घटः, एवं काललक्षितः भेदबुद्धिः ल-क्षणपरिणामः ॥ २३ ॥ २४ ॥

धर्मलक्षणभिन्नत्वबुद्धौ कुत्रापि चासत्याम् ।

पुराणनवताद्यापि भेदबुद्धिर्भवेत्तत्र ।

सोऽवस्थापरिणामो यदेवं कल्पितभिन्नत्वम् ॥ २५ ॥

धर्मलक्षणरूपायां भिन्नत्वबुद्धौ कुत्रचिद् असत्यां तत्रापि अयं मणिः पुराणोभूत इत्यादि र्भेदबुद्धिर्दृश्यते । आदिशब्देन देशावस्थानभेदोऽपि ग्राह्यः । एवं कल्पितभेदः अवस्थापरि-णामः । तत्र वास्तवभिन्नता न गृह्यते किन्तु अवस्थाभिरारोपितवस्तुभेदः कल्पित इति । यत्र पुराणतायां जीर्णताऽऽदिधर्मपरिणामो गृह्यते न सः अवस्थापरिणामः इति विवेच्यम् ॥ २५ ॥

धर्माणां चिकारस्तत्र परिणामो हि वास्तवः ।

लक्षणादिविकारो च व्यवहारार्थकल्पितौ ॥ २६ ॥

लक्षणावस्थापरिणामयोर्वा भिन्नता न सा वास्तवो ॥ २६ ॥

विकारो धर्मिणां धर्मधर्माणां लक्षणस्तथा ।

लक्षणानामवस्थाभिः सत्या स्याद् धर्मविक्रिया ॥ २७ ॥

धर्मिणां धर्मविकारः यथा सृष्टृपस्य धर्मिणः पिण्डत्वघटत्वचूर्णत्वादिवर्मेविकारः । ध-र्माणां लक्षणैः परिणामः यथा घटो सृष्टर्मः अतीतः चूर्णो सृष्टर्म उदित इत्यादि । लक्षणा-नामवस्थाभिः परिणामः यथा वर्तमानघटयोरथं पुराणः अयं नव इति अनुकत्र घटो वर्तत इति वा । परिणामेषु धर्मपरिणाम एव सत्यः वास्तव इति ॥ २७ ॥

शान्तोदितान्यपदेकधर्मानुपातो धर्मा १४ ।

शान्तस्तथोदितश्चेति तथा चाव्यपदेश्यकः ।

ज्ञातशक्तिर्मवेद्-धर्मो धर्मा धर्मान्वयी मतः ॥ २८ ॥

अतीतानागतं ज्ञानं व्याचिख्यासुखक्रमते शान्तेत्यादिना । धर्माः शान्ता उदिता अव्यपदेश्याश्च त्रिविधा भवन्ति । द्रव्यगता या शक्तिज्ञाता, प्रमाणैश्वर्यसुपगता इत्यर्थः, स धर्मः । धर्मैरेव धर्मी विज्ञायत इत्यतः धर्मो ज्ञातशक्त्यः । धर्मीति पदार्थः त्रिविधधर्मान्वयी सूक्ष्माणामव्यक्तानामतीतानागतानां तथा च व्यक्तानाम् उदितानाम् धर्माणां समाहारः धर्मीत्यर्थः ॥ २८ ॥

व्यापारोपरतः शान्तः सव्यापारस्तथोदितः ।

सर्वप्रजननो शक्तिर्या च धर्मिण्यनागता ।

विद्यते सूक्ष्मरूपेण सा स्यादव्यपदेश्यकः ॥ २९ ॥

कृतव्यापारः शान्तो, व्यापारसुख उदितः । सर्वस्मात् सर्वं प्रजायत इत्यनया दिशा सामान्यतः प्रमिता शक्तिर्या धर्मिणि सूक्ष्मरूपेण विद्यमाना स अव्यपदेश्यसंज्ञकः धर्मः ॥ २९ ॥

सर्वभौतिकरूपेषु भौतिकत्वाद्धि धर्मिणाम् ।

सम्भूतियोग्यता चास्ति सर्वं सर्वात्मकं ततः ॥ ३० ॥

असंख्यानागता धर्माः सिद्ध्येयुरिति धर्मिणि ।

तत्र कश्चिद् यथायोग्यनिमित्तेनोदितो भवेत् ॥ ३१ ॥

भौतिकानां धर्मिणां सर्वेषु भौतिकरूपेषु, स्थावरानां जङ्गमेषु जङ्गमानां स्यावरेषु चेत्यर्थः, सम्भूतियोग्यता अस्ति । अभौतिकेष्वपि समानश्चयः तस्मात् सर्वं सर्वात्मकं सर्वकारणं भवेदित्यर्थः । इति हेतोः असंख्याता अनागता धर्मा धर्मिणि सिद्ध्येयुः वर्तन्ते इत्यर्थः । तेषु मध्ये कश्चित् कतिचिदपि धर्मः यथा योग्येन निमित्तेन उदितः अभिव्यक्तो भवेत् ॥ ३० ॥ ३१ ॥

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः १९ ।

पूर्वस्यानन्तरो धर्मो धर्मस्य क्रम उच्यते ।

सूक्ष्मक्रमेण वै भावाः सदा परिणमन्ति हि ।

परिणामान्यताहेतुः क्रमाणां भिन्नता ततः ॥ ३२ ॥

एवमुक्तस्तु धर्मेषु मध्ये उक्तो धर्मस्तत्पूर्वस्य क्रम इत्युच्यते, सूक्ष्मेण क्षणावच्छिन्नेन क्रमेण सर्वे भावाः परिणमन्ति, तस्मात् क्रमाणां भिन्नता परिणामस्यान्यत्वे हेतुः, यथा शरीरस्य जारूपः परिणामः स च सूक्ष्मेण प्रतिक्षणं सम्भवता क्रमेण भवति ॥ ३२ ॥

धर्मिष्ववस्थिता धर्माः सदा सन्तः स्वरूपतः ।

व्यञ्ज्युः क्रमेण सूक्ष्मेण सन्निमित्तप्रणोदिताः ॥ ३३ ॥

अत एव धर्मिषु अवस्थिताः सदा स्वरूपतः सन्तः धर्माः सन्निधौ निमित्तैः प्रणोदिता उद्घाटिताः अभिव्यज्युः, मृद्धमिणि वदत्वादिधर्माः सदा अतःतानामतत्त्वेन वर्तन्ते कुम्भकारादिनिमित्तैः तैः अभिव्यज्युः, अभिव्यक्तिस्तु क्रमेण भवति न युगपत्, क्रियारूपेण निमित्तेन सत्त्वरूपस्य धर्मिणः धर्मादेशादिनिमित्तापेक्षया च अभिव्यजन्ति ॥ ३३ ॥

परिणामव्यवस्थितमावतीतानागतज्ञानम् १६ ।

मेदकमनिमित्तानां साक्षात्कारेण न्ययमात् ।

अतीतानागतं ज्ञानं परिणामत्रये भवेत् ॥ ३४ ॥

परिणामत्रये संयमात् परिणामक्रमाणां निमित्तानाञ्च साक्षात्कारेण अतीतानागतं ज्ञानं भवेत्, सत्ता क्रियादिकपरिनिमित्तानां तथा च सत्त्वरूपाणां धर्मिणां सम्यग्ब्रह्मज्ञानात् धर्मव्यवस्थितिज्ञानमेव अतीतानागतं ज्ञानमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

अतीतानागतं वस्तु तस्मादेवावतिष्ठते ॥ ३५ ॥

अतीतानागतं वस्तु कथं सत् तद्वशंति । स्पष्टम् ॥ ३५ ॥

अतीतानागतं ज्ञानं स्वप्नादौ सम्भवेत्ततः ।

सत्त्वं तज्ज्ञेयवस्तूनां लोकदृष्ट्याऽपि गम्यते ॥ ३६ ॥

यतः निर्विषयं ज्ञानं न सम्भवेत् ततः अतीतानागतज्ञानस्य विषयः सत्, लौकैरपि स्वप्नादौ अतीतोऽनागतश्च विषयः कदाचिद् विज्ञायते ॥ ३६ ॥

अतीतानागते ज्ञाने शायन्ते विषयाः सन्तः ।

ज्ञेयस्याप्यतिवैचित्र्ये सत्त्वशुद्ध्या प्रसिष्येत्तत् ॥ ३७ ॥

यतः अतीतानागतं वस्तु सत् ततः सतामेव विषयाणां विज्ञानम् अतीतानागतं ज्ञानम्, तत्र ज्ञेयस्य अतिवैचित्र्येऽपि सत्त्वशुद्धौ तज्ज्ञानं सिध्येत्, उक्तञ्च भगवता सूत्रकृता “तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पम्” इति ॥ ३७ ॥

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् संकरस्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् १७

अर्थाश्चाप्रत्ययाः शब्दा असंकीर्णाः स्वभावतः ।

व्यवहारात् सांकर्यं तेषां सङ्केतपूर्वकात् ॥ ३८ ॥

सर्वभूतरुतार्थज्ञानं व्याख्यातुमुपक्रमते, शब्दाः पदानि अर्था गत्रादयः, प्रत्यया मनोगताः, एते स्वभावतः असंकीर्णाः पृथग्भूताः, सङ्केतपूर्वकाद् व्यवहाराद् अर्थं प्राप्नोति गौरिति गोशब्देन सङ्केतीकृतं गोपदं व्यवह्रियते, एवम् अभेदेन व्यवहारात् शब्दार्थप्रत्ययानां परस्परं साङ्गं ॥ ३८ ॥

प्रयुक्ताः कैश्चिदेवायैः सर्वे शब्दा हि वाग्भवाः ।

असंकीर्णान् समालम्ब्य शब्दान् संवेत्ति संयमात् ॥

यद्यदर्थः प्रयुक्तास्तेऽर्थान् तान् वक्तुर्मनोगतान् ।

सर्वभूतरुतार्थानां ज्ञानमेवं प्रसिष्यति ॥ ३९ ॥

सर्वे वाग्भवा उच्चारिताः शब्दाः कैश्चिदेवायैरेव उच्चारिता अनेयुः, शब्दार्थप्रत्ययानां प्रविभागज्ञः असंकीर्णान् शब्दान् आलम्बनीकृत्य संयमाद् यद्यदर्थेषु ते शब्दाः प्रयुक्ताः तान् वक्तुर्मनोगतान् अर्थान् संवेत्ति, एवं सर्वभूतरुतार्थज्ञानं प्रसिष्यति ॥ ३९ ॥

संस्कारसाक्षात्करणाय पूर्वजातिज्ञानम् १८ ।

कर्माशया वासनाश्च संस्कारा द्विविधा मताः ।

विपाकहेतवश्चाद्याः स्मृतिमात्रफलाऽपरा ॥ ४० ॥

वासना स्मृतिफला यतः सा जात्यायुःसुखदुःखानामनुभवात् जाता, सा चैव तान् स्मारयति ॥ ४० ॥

साक्षात्कारेण तेषां हि संस्काराणाञ्च संयमात्

विज्ञानं पूर्वजातीनां संस्कारा यत्र सञ्चिताः ॥ ४१ ॥

यासु जातिषु संस्काराः सञ्चितास्ताः जातीः विजानाति ॥ ४१ ॥

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् १९ ।

न च तत् सावलम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् २० ।

रागादीश्च स्वकान् साक्षात्कृत्वा पृथग्यमात्रकान् ।

परचितं विजानीयात् पश्चात्तत् सावलम्बनम् ॥ ४२ ॥

प्रत्ययमात्रान् चित्तावस्थारूपान् स्वकान्, रागादीन् साक्षात्कृत्वा परचित्तस्थरागादीन-
पि विजानाति, एवं प्रत्ययमात्रं जानाति न तेषामालम्बनम्, यतो रागादयो वासनानुज्ञयाः
सुखादिस्मरणरूपाः ततः स्वरूपतस्ते आलम्बनमूतविषयैरनुविद्धा, अतस्तेषां विज्ञानेऽपि
यदालम्ब्य ते जाताः तत्र जानाति, आलम्बनाऽवर्जनाच्च तद्विजानाति ॥ ४२ ॥

कार्यरूपसंयमात् तद्राश्याशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशासम्प्रयोगेऽन्तर्धानम् २१ ।

रूपे कार्यस्य संयमात् स्तम्भाति प्राह्ययोग्यता ।

अप्राह्यत्वं ततश्चाक्षणो रूपान्तर्धानमोरितम् ॥ ४३ ॥

स्पष्टम् ॥ ४३ ॥

सोपक्रमं निरूपक्रमं च कर्म तत्संख्यादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा २२ ।

फलोपक्रमयुक्तञ्च तथा च निरूपक्रमम् ।

आयुष्करं भवेद् द्वेधा कर्म तत्र च संयमात् ।

वेत्ति कालं प्रायणस्य चाऽरिष्टेभ्यो हि वेत्ति तत् ॥ ४४ ॥

आयुषि पाकः कर्मसंस्कारः द्विविधः फलोपक्रमयुक्तः निरूपक्रमश्च । यत् फलोन्मुखं कर्म
तत् सोपक्रमं, यत् विरेण फलिष्यति तन्निरूपक्रमम् । तत्र संयमात् प्रायणकालं विजानाति ।
आरष्टेभ्यो वा तद्विजानीयात् । अरिष्टानि सृत्युविद्धानि । दैहिकक्रियायाम् अवहितो भू-
त्वा तन्मूलभूतः संस्कारः साक्षात्कर्तव्यः ॥ ४४ ॥

मैत्र्यादिषु बलानि २३ ।

बलेषु हस्तिबलादीनि २४ ।

करुणा मुदिता मैत्री विभाव्याश्च संयमात् ।

बलं मैत्र्यादि चाप्नुयाद्-बलेष्विभबलादीनि ॥ ४५ ॥

करुणादिभावनाः प्रारब्धाकृपाताः, ताः विभाव्य अथ अनन्तरं तस्यां भावनायां संय-
मात् मैत्रीबलादीनि लभते, इमादीनां बलेषु संयमाच्च इभबलादीनि लभते ॥ ४५ ॥

प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् २६ ।

ज्योतिष्मत्याः प्रवृत्त्याश्च विन्यस्यालोककं सूक्ष्मे ।

अथ व्यवहिते दूरे तमर्थमधिगच्छति ॥ ४६ ॥

ज्योतिष्मत्या प्रवृत्त्या य आलोकः प्रकाशो या आलोक इव स्रोतिका ज्ञानशक्तिरित्यर्थः ।
तम् आलोकं सूक्ष्मे परमाणुषु पर्वतादिव्यवहिते दूरे च विषये विन्यस्य तमर्थं विजानाति ॥ ४६ ॥

भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् २६ ।

ज्योतिष्मत्या हृदो यो वै ऊर्ध्वमालोक उद्गतः ।

सूर्यद्वारं स सौषुम्णं तत्र संयमतो भवेत् ।

भुवनानां हि विज्ञानं स्वालोकनिशमात्मकम् ॥ ४७ ॥

ज्योतिष्मत्या प्रवृत्त्या यः आलोकः हृदयात् ऊर्ध्वमुखतः स सौषुम्णं सूर्यद्वारम्, यद्यो-
क्तम् “अनन्ता रश्मयस्तस्य दीपवत् यः स्थितो हृदि । ऊर्ध्वमेकः स्थितस्तेषां यो मित्वा सू-
र्यमण्डलम्, ब्रह्मलोकमतिक्रम्य तेन यान्ति परां गतिम्” इति, तत्र सूर्यद्वारे संयमं कृत्वा
निभुवनविज्ञानं भवति, तच्च विज्ञानं स्वालोकेन दृशनस्वरूपम्, न तस्मिन् दर्शने द्योतकस्य
सूर्यादरेपेक्षाऽस्तीति भावः, तत्र विभुः ज्ञानशक्तिः शब्दस्पर्शादिविषयेषु स्वरवं संयुज्य अर्थं प्र-
काशयतीति ॥ ४७ ॥

कण्ठे ताराव्यूहज्ञानम् २७ ।

अर्थवत्त्वाः प्रवृत्त्या यद्-द्योतकेन हि दर्शनम् ।

इन्द्रियोत्कर्षरूपं तच्चन्द्रद्वारं समीरितम् ।

ताराणां व्यूहविज्ञानं चन्द्रद्वारे हि संयमात् ॥ ४८ ॥

अर्थवत्त्वाश्च प्रवृत्त्याः यद् दर्शनम् तद् द्योतकेन दर्शनं विज्ञानम्, तस्मिन् ज्ञाने विषया इन्द्रियप्रणालिकया चित्तमुपरजयन्ति चित्तस्य विभुताया अनभिगतत्वात्, द्योतकेन विज्ञानं द्विविधं लौकिकमलौकिकञ्च, तत्र अर्थवत्त्वा प्रवृत्त्या इन्द्रियोत्कर्षजातं प्रत्यक्षविज्ञानमलौकिकम्, सूर्यद्वारं सुषुम्णा चन्द्रद्वारञ्च विज्ञानं द्वारमिन्द्रियरूपं, तत्र संयमं कृत्वा इन्द्रियोत्कर्षं सम्पाद्य ताराणां व्यूहान् विजानीति योगो ॥ ४८ ॥

ध्रुवे तारागतिज्ञानम् २८ ।

ध्रुवे चोर्ध्वविमानेषु कृत्वा निश्चलसंयमम् ।

तारागति विजानीयात् स्वस्थैर्यस्य ह्यपेक्षया ॥ ४९ ॥

ध्रुवे निश्चलतारके ऊर्ध्वविमानेषु च निश्चलं यथा तथा संयमं कृत्वा स्वस्थैर्यस्य अपेक्षया तारागति विजानीयात् ॥ ४९ ॥

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् २९ ।

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ३० ।

कायस्य व्यूहविज्ञानं नाभिचक्रे हि संयमात् ।

क्षुत्पिपासानिवृत्तिः स्यात् कण्ठकूपे च संयमात् ॥ ५० ॥

कण्ठगता नाडी या वायुन्मीयतन्नामचस्ताद् यथा च पुष्कसः वायुना आपूर्यते स कण्ठकूपः, तत्र संयमेन नैश्चलयात् क्षुधादिबोध्योः पोषाकरं वाञ्छन्त्यं निवर्तते ॥ ५० ॥

कूर्मनाड्यां स्थैर्यम् ३१ ।

क्लोममध्यगता नाडी कूर्माख्या तत्र संयमात् ।

चित्तस्थैर्यं भवेदेव शरीरस्थैर्यपूर्वकम् ॥ ५१ ॥

कृपादकः उरसि क्लोमस्य पुष्कसस्य मध्यगता नाडी कूर्माख्या, कूर्मनाड्यां स्थैर्यमिति सूत्रम्, स्थैर्यमत्र चित्तस्थैर्यम्, ज्ञानरूपाभिः सिद्धिभिः सह उक्तत्वात् ॥ ५१ ॥

मूर्द्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ३२ ।

ज्योतिः शिरःकपालेऽन्तर्भास्वरं तत्र संयमात् ।

दर्शनं स्याच्च सिद्धानामन्तरीक्षविचारिणाम् ॥ ५२ ॥

स्पष्टम् ॥ ५२ ॥

प्रातिमात्रा सर्वम् ३३ ।

प्रातिभं नाम तारकं सर्वं जानाति तेन तत् ।

पूर्वरूपं विवेकज्ञानस्योपा यथा रवेः ॥ ५३ ॥

यथा रवेः उपा पूर्वरूपं तथा विवेकज्ञानस्य पूर्वरूपं प्रातिभं स्वप्रतिभोत्पत्तिर्यः ज्ञानम्, तच्च तारकं नाम, प्रातिमात् सर्वविज्ञानम् ॥ ५३ ॥

हृदये चित्तसंज्ञित ३४ ।

हृदये पुण्डरीके यद्-ब्रह्मधेशमेति कथ्यते ।

विज्ञाननिलये तत्र बुद्धिसंविद्धि संयमात् ॥ ५४ ॥

बुद्धिसंज्ञितं चित्तसत्त्वत्यतिरूपं ज्ञानम्, बुद्धितत्त्वसाक्षात्कारात् पुण्डरीकनामयता भवति ॥ ५४ ॥

अस्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः परार्थत्वात् स्वार्थसंयमात् पुरुष-
ज्ञानम् ३९ ।

द्रष्टाऽत्यन्तविधर्मा स्याद्-दृश्यत् सत्त्वाच्च पुरुषः ।

एकत्वप्रत्ययस्तयोर्हार्ताऽहमितिरूपकः ।

स भोगः स्यात् परार्थश्च सोऽर्थस्तु ग्रहीतुर्भवे ॥ ५५ ॥

प्रत्ययः पुरुषाकारो ग्रहीता स्वार्थ एव सः ।

पुरुषाकारसंप्रज्ञा जायते तत्र संयमात् ॥ ५६ ॥

द्रष्टा पुरुषः दृष्ट्याद् बुद्धिसत्त्वाद् अत्यन्तविधर्मा, तयोर्दृष्टदृश्ययोः, अर्थाणां ज्ञाताऽहमि-
त्यात्मकः य एकत्वप्रत्ययः स भोगः, भोगप्रत्ययः परार्थः परस्य ग्रहीतुर्थः, अतः ग्रहीता
स्वार्थः, स च ग्रहीता पुरुषाकारः प्रत्ययः, तत्र ग्रहीतुमात्रे संयमात् पुरुषविषया पुरुषसम्ब-
न्धिनी प्रज्ञा प्रजायते, न च पुरुषः प्रज्ञायाः साक्षाद्-विषयो भवति किन्तु चित्तं साक्षात्कृत्य
चित्तात्परः चित्तप्रतिसंवेदी पुरुष इत्यादि पुरुषसम्बन्धिनी अग्रया बुद्धिरपतिष्ठते, तन्मात्र-
स्थितिरेव पुरुषज्ञानम्, तस्यापि निरोधे द्रष्टुः स्वरूपप्रतिष्ठा रूपं कैवल्यम् ॥ ५६ ॥

ततः प्रातिभ-आवणवेदनाऽऽदर्शात्त्वाद्वातां जायन्ते ३६ ।

ततश्च प्रातिभं ज्ञानं ततः आवणवेदने ।

आदर्शाऽऽत्वाद्वातांश्च पञ्च दिव्यार्थसंविद्ः ॥ ५७ ॥

पुरुषदर्शनात् सिद्धयः प्रातिभादयः स्वत एव प्रवर्तन्ते, प्रातिभं प्राग् व्याख्यातं आवण-
वेदनादर्शाऽऽत्वाद्वातांः यथाक्रमं दिव्य-क्षब्द-स्पर्श-रूप-रस-गन्ध-विषयाः पञ्च संविद्ः ॥ ५७ ॥

ते समाधावुपसर्गा व्युत्पाने सिद्धयः ३७ ।

उपसर्गाः समाधौ हि ते सर्वे प्रातिभादयः ।

व्यस्थितेनैव चित्तेन मन्यन्ते खलु सिद्धयः ॥ ५८ ॥

ज्ञानरूपा विभूतिश्च व्याख्यायैताः समासतः ।

क्रियारूपं तथैश्वर्यं समाख्यातमतः परम् ॥ ५९ ॥

स्वष्टम् ॥ ५८ ॥ ५९ ॥

बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः ३८ ।

कर्माशयवशाद् बन्धः शरीरे लोलचेतसः ।

समाधिशिथिले बन्धे नाडीषु मनसो गतिम् ।

बुद्ध्या च परदेहेषु सिध्येदावेशयोग्यता ॥ ६० ॥

चित्तं लोलस्वभावं न कुत्रचित् विरमावर्त्तं तिष्ठति, शरीरे पुनस्तस्य कर्माशयवशाद्
बन्धः, यतः कर्माशयस्य विपण्यमानत्वा एव शरीरस्थितिहेतुः, समाधिना शरीरनिरपेक्षतायां
जातायां देहचित्तयोः बन्धशैथिल्याद् नाडीमागेषु मनसः प्रचारस्य विज्ञानाच्च परशरीरावेशः ६०

उदानमज्याजलपङ्कुकण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च ३९ ।

ऊर्ध्वं श्रोत उदानः स्यात् तत्र देहधातुस्थिते ।

ऊर्ध्वं वेदनारूपे संयमाल्लघुता भवेत् ॥

तस्माच्च स्वेच्छया योगी मार्गेण हार्षिरादिना ।

उत्क्रमेच्च सजेन्नैव कण्ट पङ्क-जलादिषु ॥ ६१ ॥

उदान ऊर्ध्वं श्रोतः प्राणभेदः, तस्माज्जाता देहध्मनुगता सवदेहव्यापिनी ऊर्ध्वं गता स्प-
र्शवेदना ध्यायिभिरालम्ब्यते, तन्नालम्बने संयमात् कायस्य लघुता भवेत्, तस्माच्च योगी
स्वेच्छया अर्चिचशदिमार्गेण उत्क्रमणक्षमो भवति तथा जलपङ्कुकण्टकादिषु न सजति ॥ ६१ ॥

समावृत्ताज्जलम् ४० ।

अक्षादीन् सर्वगात्रेषु समानो हि नयेत् समम् ।

संयमात् समानं जित्वा प्रज्वलन्निव लक्ष्यते ॥ ६२ ॥

ओत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमादिव्यं ओत्रम् ४१ ।

अभिमानो य आकाशप्रतिष्ठः कर्ण एव सः ।

दिव्यं त्व-धृति-सम्बन्ध-जयाच्छूत्रं प्रवर्त्तते ॥ ६३ ॥

आकाशभूतप्रतिष्ठाऽभिमानः कर्णेन्द्रियम्, आकाशकर्णयोस्तादृशे सम्बन्धे संयमानं दिव्यं ओत्रं प्रवर्त्तते ॥ ६३ ॥

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाल्लघुतुलसमापत्तेश्चाकाशगमनम् ४२ ।

आधाराधेयसम्बन्धं जित्वा चाकाशदेहयोः ।

लघुतुलसमापत्त्या सम्पद्याव्याहतां गतिम् ।

रश्म्यादीनपि बालम्य गतिर्न भसि सिध्यति ॥ ६४ ॥

आकाशदेहयोराधाराधेयसम्बन्धं जित्वा संयमेन, ततः अद्याहतां गतिं सम्पद्य तथा च लघुतुलादौ समापन्नो लघुर्भूत्वा रश्म्यादीनपि बालम्य न भसि गतिः सिध्यति ॥ ६४ ॥

बहिरकलिषता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणक्षयः ४३ ।

शरीराद्-बहिरस्मात्ते या देहापेक्षधारणा ।

सा कलिषता तथा देह-निरपेक्षा ह्यकलिषता ॥ ६५ ॥

वृत्ति-र्महाविदेहास्या तत्र यऽकलिषता ततः ।

क्लेशकर्मविपाकाख्यं सत्त्वस्य क्षीयते मलम् ॥ ६६ ॥

देहापेक्षा देहधर्मैरभिजातयोग्या विदेहधारणा कलिषता, देहनिरपेक्षा धारणा अकलिषता, सा हि महाविदेहा वृत्तिः शरीराद्बहिरस्मीति भावे संयमाद् भवति, ततः बुद्धिमत्त्वस्य क्लेशादिमलं क्षीयते ॥ ६५ ॥ ६६ ॥

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मात्मवार्थवत्त्वसंयमाद्-भूतजयः ४४ ।

स्थूल-स्वरूप-सूर्येषु चान्वयित्वाथेव स्वयोः ।

पञ्चरूपेषु भूतानां संयमादेव तज्जयः ॥ ६७ ॥

वक्ष्यमाणलक्षणेऽपि स्थूलादिभूतरूपेषु संयमाद् भूतजयः ॥ ६७ ॥

षड्जादिभिर्विशेषैश्च तथाऽऽकारादिभिर्गुताः ।

शब्दरूपशब्दादयः स्थूलशब्देन परिमायिताः ॥ ६८ ॥

षड्जर्वच-शीतोष्ण-नीलपीत-मधुराम्लादयः शब्दादिगुणानां भेदाः । तज्जेदयुक्तं तथा आकारत्व-स्यावरत्व-जङ्गमत्वचर्मयुक्तं भूतरूपं स्थूलशब्देन परिमायितम् ॥ ६८ ॥

भूतानाम्पि स्वरूपं स्यात् काठिन्यं स्नेह उष्णता ।

नेादना सधंगामित्वं क्षित्यादीनां यथाक्रमम् ॥ ६९ ॥

येन येन धर्मेण प्राधान्यादिभिर्नैः भूतानि गृह्यन्ते स तेषां प्रत्येकं स्वरूपम् । क्षितेः काठिन्यं स्वरूपं सूक्ष्मघूर्णसंयोगेन गन्धज्ञानसम्भवात् । अक्षुप्तस्य स्नेहस्वरूपं यतो रस्याः विषयाः तरलिताः सन्तः रसज्ञानमुत्पादयन्ति । तेजस उष्णतास्वरूपम् उष्णतानिष्ठत्वात् सर्वरूपस्य । जङ्गमत्वचर्मकस्य रवेः रूपेणैवास्माकं रूपज्ञानम् । त्वक्क्षिप्तेन प्रणामिना वायुना स्पर्शज्ञानमिति वायुभूतस्य स्पर्शमात्रलक्षणस्य प्रणामित्वं स्वरूपम् । शब्दज्ञानम् इतरज्ञानेभ्योऽव्याहतमिति शब्दलक्षणत्वेन आकाशभूतस्य सर्वगामित्वं स्वरूपम् ॥ ६९ ॥

सुक्ष्मरूपाणि पञ्च स्युस्तन्मात्राण्यथवाऽणवः ॥ ७० ॥

तन्मात्राणि अथवा शब्दादीनाम् अणवः भूतानां सूक्ष्मं रूपम् ॥ ७० ॥

क्रिया-स्थिति-प्रकाशात्म-गुणधर्मानुसारिणी ।

त्रेधाऽवस्थां हि भूतानामन्वयित्वमितीरितम् ॥ ७१ ॥

क्रियादयः सत्त्वादिगुणधर्माः तदनुसारिणी या त्रेधा भूतानाम् अवस्थितिः सा अन्वयित्वं नाम चतुर्थं भूतरूपम्, तद्यथा ज्ञानेन्द्रियाधिष्ठानरूपेण भूतानां सार्विकी अवस्था कर्मेन्द्रियाधिष्ठानरूपेण राजसी अवस्था, प्राणाधिष्ठानरूपेण तामसी अवस्था, यथा वा प्रकाशयता सार्विकी, कार्यता राजसी, हायेता तामसी चावस्थिविभूतानामिति ॥ ७१ ॥

भोगापवर्गयोग्यत्वमर्थवत्त्वं तथारूपम् ॥ ७२ ॥

सर्वाणि भूतानि भोगार्थानि तथा च अपवर्गार्थानि इत्येवं मत्वा परमार्थदृष्टि अवधारणं तेषाम् अर्थवत्त्वं नाम पञ्चमं रूपम् ॥ ७२ ॥

ततोऽग्निमादिप्रादुर्भावः कायसम्पद तद्वर्मानभिघातश्च ४५ ।

गायो वत्सानुसारिण्य इव भूतान्यनेन च ।

सङ्कल्पानुविधायीनि स्युस्तन्मात्राणि योगिनाम् ॥ ७३ ॥

पञ्चानु भूतरूपेषु संयमान तजयेन् भूतानि च भूतप्रकृतितन्मात्राणि च योगिनः सङ्कल्पानुविधायीनि स्युः, यथा सङ्कल्पयति तथा भूत-तत्प्रकृतयो व्यवतिष्ठन्ते इत्यर्थः, यथा वत्सानुसारिण्यः गावः तथा योगिसङ्कल्पानुसारिण्यः भूत-तत्प्रकृतयः ॥ ७३ ॥

अणिमा लघिमा चैव महिमा प्राप्तिरेव च ।

स्थूलादेताः स्वरूपाश्च प्राकाम्यं याऽहतेच्छता ॥ ७४ ॥

सूक्ष्मं जित्वा वशित्वञ्च येनावश्ये वशी भवेत् ।

अन्वयादीशित्वञ्च येनेष्टे प्रभवाम्ययौ ॥ ७५ ॥

अहमाश्च अणिमादयः प्रादुर्भवन्ति, अणिमादयः अष्टौ सिद्धयः, तत्र “अणिमा भवत्यणुः, लघिमा लघुर्भवति, महिमा महान् भवति, प्राप्तिरङ्गुल्यधेण स्पृशति चन्द्रमसम्” इति, एताश्चतस्रः सिद्धयः स्यूतरूपज्यात् प्रवर्तन्ते, स्वरूपाश्च अविहतेच्छतारूपं प्राकाम्यम्, सूक्ष्मरूपजयाद् वशित्वं, येन वशी योगी परेशामवश्यः भवति, अन्वयित्वजयाद् ईशित्वं येन भूतानां प्रभवाम्ययौ ईष्टे ॥ ७४ ॥ ७५ ॥

यत्र कामावसायित्वमर्थवत्त्वजयात्ततः ।

भूत-तत्प्रकृतीनाञ्च स्यात् सङ्कल्पानुगा स्थितिः ॥ ७६ ॥

यत्र कामावसायित्वं सर्वोत्तमा, अस्या अन्तर्गता इतराः, ततः यत्र कामावसायित्वे भूत-तन्मात्राणां योगिसङ्कल्पानुगामिनी व्यवस्थितिः ॥ ७६ ॥

एता अष्टौ भवेयुश्च कायसम्पत्तया भवेत् ।

भूतैश्च कायधर्माणां भवेदनभिघातता ॥ ७७ ॥

भूतजयादेता अष्टौ सिद्धयः सम्भवेयुस्तथा च वक्ष्यमाणलक्षणा कायसम्पत् तथा च कायधर्मानभिघातो भवेत् ॥ ७७ ॥

रूपलावण्यबलवत्प्रसहनत्वानि कायसम्पत् ४६ ।

सुरूपता च लावण्यं बलवद् दृढसंहतिः ।

शरीराबलवानाञ्च कायसम्पत् तथा बलम् ॥ ७८ ॥

कायसम्पदुच्यते, रूपदम् ॥ ७८ ॥

ग्रहणत्वकृपास्मिताम्बार्थवत्त्वसंयमादिनिद्रयजयः ४७ ।

ग्रहणे च स्वरूपे च ह्यस्मितायां तथाऽन्वये ।

सार्थवत्त्वे दृष्टोकाणां जयो रूपेषु संयमात् ॥ ७६ ॥

इन्द्रियजय उच्यते, ग्रहणादिषु इन्द्रियाणां रूपेषु संयमात्त्वजयः ॥ ७९ ॥

ग्रहणं चेन्द्रियाणां स्यात् शब्दस्पर्शादिवृत्तिर्या ।

स्वरूपं शब्दस्पर्शादिः प्रत्येकं सात्त्विकी ख्यातिः ॥ ८० ॥

तत्र ग्रहणं शब्दादिवृत्तयः विषयेषु वृत्तिः ज्ञायमानतेत्यर्थः, विषयग्रहणव्यापार इन्द्रियाणामार्थं रूपं ग्रहणम्, स्वरूपं कण्ठस्य शब्दरूपा सात्त्विकी ख्यातिः त्वगिन्द्रियस्य स्पर्शरूपेत्यादिः प्रकाशभावः प्रातिस्विक इन्द्रियाणां प्रत्येकं स्वरूपम् ॥ ८० ॥

अस्मिता तदुपादानं तानि तद्व्यूहभेदाः स्युः ।

अन्वयित्वाद्येवत्वे च विवेके भूतषट्त्वे ॥ ८१ ॥

अस्मिताख्यमिन्द्रियरूपम् इन्द्रियाणामुपादायम्, इन्द्रियाणि अस्मितायाः व्यूहभेदाः, इन्द्रियगतमहिमात्मकमन्त्र्य संयमः प्रवर्त्तनीयाः, भूतवत् प्रकाश-क्रिया-स्थिति-बर्मानुसारिरूपमन्त्र्यः, भूतानि व्यवसेयात्मकानि इन्द्रियाणि तु व्यवसायात्मकानि, योगापवर्गसाधनस्य करणता तेषाम् अर्थवत्त्वं रूपम् । ॥ ८१ ॥

ततो मनोजवित्त्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ४८ ।

अनुत्तमो मनस्तुल्यो गतिलाभश्च खानि च ।

स्युर्देहनिरपेक्षाणि दूरार्थं वृत्तिमन्त्यपि ॥

सर्वासां प्रकृतीनाञ्च विकृतीनां जयस्ततः ।

मधुप्रतीकसंज्ञाः स्युरेतास्तिष्ठो हि सिद्धयः ॥ ८२ ॥

इन्द्रियरूपजयान् मनोजवित्त्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ॥ ८२ ॥

सत्त्वपुरुषात्म्यतासंघातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वञ्च ४९ ।

पुरुषुर्ज्ञोरन्यताख्यातो प्रतिष्ठस्य च चेतसः ।

सर्वाधिष्ठातृता सिध्येत् सर्वज्ञातृत्वमेव च ॥ ८३ ॥

सर्वे भावा गुणात्मानो दृश्यत्वेनोपतिष्ठन्ते ।

त्रैकालभावविज्ञानं ज्ञाने तत्र विवेकजे ॥ ८४ ॥

येन शक्तिज्ञानयोः परा काष्ठा तदुच्यते, बुद्धिपुरुषयोर्विवेकप्रत्यये स्थितचित्तस्य योगिनः सर्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वञ्च, सत्र गुणात्मानः भावास्तस्य योगिनो युगपद् दृश्यत्वेनोपवर्त्तन्ते, एतत् सर्वभावाधिष्ठातृत्वम्, भूतभवद्भविष्यद्विषयाणां सर्वेषां सर्वेषां ज्ञानं सर्वज्ञातृत्वम् ॥ ८३ ॥ ८४ ॥

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ९० ।

विवेकजे तु सार्वज्ञ्ये पेश्वर्ये चापि वैराग्यात् ।

संज्ञये क्लेशबीजानां भूतिमार्गेण कैवल्यम् ॥ ८५ ॥

विवेकजे सर्वज्ञातृत्वे सर्वभावाधिष्ठातृत्वे चापि वैराग्यात् परवैराग्यादित्यर्थः, क्लेशबीजानां क्लिष्टसंस्काराणां सम्यक् क्षये कैवल्यम्, एवं विभूतिमार्गेण कैवल्यम्, प्रथमे पादे सूत्र-कृता समाधिदशा कैवल्यं प्रदर्शितं, द्वितीये हेयादि-वृत्त्युद्देशा, अत्र च विभूतिदशा, चतुर्थे पुनर्बुद्धिपुरुषव्यापिभेदे विचारदशा कैवल्यं न्यायेन सङ्गम्य प्रदर्शितमिति ॥ ८५ ॥

स्यान्त्युपनिमग्नौ सङ्गसमाकर्ण पुनर्निद्रप्रसङ्गाच्च ९१ ।

प्रवृत्तो यस्य आलोको योगी प्रथमकल्पिकः ।

भूतम्भरा यस्य प्रज्ञा स योगी मधुभूमिकः ॥ ८६ ॥

भालोकः अलौकिकं ज्ञानम्, स्पष्टमन्यत् ॥ ८६ ॥

प्रज्ञाज्योतिस्तृतीयः स्याद् भूतेन्द्रियवशी योगी ।

चित्तहानिरतिक्रान्तभावनीयस्य कार्यन्तु ॥ ८७ ॥

भूतेन्द्रियजयी तृतीययोगभूमौ स्थितः योगी प्रज्ञाज्योतिः संज्ञकः, चतुर्थयोगभूमौ स्थितः अतिक्रान्तभावनीयसंज्ञकः तस्य चित्तहानिः चित्तस्य प्रतिसर्गं एव एकं कार्यमवशिष्यत इत्यर्थः ॥ ८७ ॥

स्थानिभिर्दिव्यभोगार्थं देवैरुपनिमन्त्रितः ।

योगी कुर्वीत कैवल्यं लिप्सुः सङ्गस्मयौ हि न ॥ ८८ ॥

तत्र स्थानिनो देवा मधुभूमिकान् उपनिमन्त्रयन्ते, तदा कैवल्यं लिप्सुः योगी दिव्यभोगैः सह सङ्गं न कुर्वीत, सङ्गमकृत्वा स्मयमपि न कुर्वीत, अहो अहं देवानामपि प्रार्थनीय- इत्यादिः स्मयः ॥ ८८ ॥

संसारान्नौ मयाऽहो विपचनमनिशं वेद्यमानेन घोरे

जन्मापायान्धकारे महति विपरिवर्त्तं मयाऽऽप्तेन दिष्ट्या ।

प्राप्ता क्षेमा महाक्लेशतिमिरहरणा योगदीपस्य दासि-

र्त्तव्यालोकः पतेयं न विषयमृगतृष्णादृशा वञ्चितोऽहम् ॥ ८९ ॥

एवं मत्वा न कुर्वीत स्मयं सङ्गश्च योगवित् ।

यतोऽनिष्टप्रसङ्गः स्यात् तृद्प्रमादादिभिः पुनः ॥ ९० ॥

संसारमाविष्टश्चिदि । सङ्गस्मययोः प्रतिषेधभावनाम्, अहो घोरे संसारान्नौ अनिष्टं निरन्तरं विपचनं वेद्यमानेन तथा महति मृत्युजन्मान्धकारे विपरिवर्त्तमानेन मया दिष्ट्या क्षेमा महाक्लेशतिमिरहरणा योगप्रदीपदीप्तिः प्राप्ता, लब्धालोकः सोऽहं विषयमृगतृष्णिकया वञ्चितो न पुनस्तत्रैव पतेयम्, एवं मत्वा दिव्यविषयसङ्गं स्मयञ्च न कुर्वीत, यतः तृष्णाप्रमादादिभिः पुनरनिष्टप्रसङ्गः स्यात् ॥ ८९ ॥ ९० ॥

क्षणतत्क्रमयोः संयमाद् विवेकजं ज्ञानम् ९१ ।

क्षणातत्क्रमयोर्ज्ञानं तारकाख्यं विवेकजम् ।

विवेकख्यातिहीनस्य योगिनः संयमादपि ॥ ९१ ॥

तारकाख्यं विवेकजं ज्ञानं विवेकख्यातिहीनस्यापि योगिनः सम्भवेत् क्षणक्षणक्रमयोः संयमात् ॥ ९१ ॥

परमाणुर्हि कालस्य क्षणो ज्ञेयश्च विक्रियाः ।

सम्भवेयुः क्षणं व्याप्य क्रमः पूर्वस्य चोत्तरः ॥ ९२ ॥

क्षणः कालस्य परमाणुः परमापकर्षेण्यन्तः काल इत्यर्थः, सर्वा विक्रियाः परिणामाः क्षणं व्याप्य सम्भवेयुः, उत्तरक्षणं पूर्वक्षणस्य क्रमः, क्षणतत्क्रमयोः संयमात् सूक्ष्मतमान् परिणामान् विजानाति योगी ततः चरमविशेषविज्ञानात्मकं विवेकजं ज्ञानम् ॥ ९२ ॥

क्षणाश्च भाविना भूता न वर्त्तन्ते हि वस्तुतः ।

तस्मादविद्यमानास्ते पदार्था बुद्धिनिर्मिताः ॥ ९३ ॥

क्षणं समासतः विवृणोति, ये नो वस्तुमानाः क्षणास्ते एव भूता वा भाविनो वा क्षणाः, अतो भूतभाविनः क्षणा बुद्धिनिर्मिता वैकल्पिकाः पदार्था अविद्यमानत्वात्, ते भूतभाविनः क्षणा यथाश्रेष्ठः कल्पितवस्त्वधिकरणभूता अविद्यमानपदार्थाः ॥ ९३ ॥

अतीतानागतं वस्तु यस्मादस्ति स्वरूपतः ।

वर्त्तमानः क्षणस्तस्मात् सत्त्वाधिकरणं मतम् ।

विवेकजोऽक्रमे ज्ञाने स क्षयो ह्यनुभूयते ॥ ६४ ॥

अतीतानागतं वस्तु यस्मात् स्वरूपतः स्वकारणे अविभागावज्ञमस्ति, तस्माद् अतीता-
नागतानामपि वस्तूनां वर्त्तमानलक्षणयोऽयत्वादित्यर्थः, वर्त्तमान एक एव क्षणः सत्त्वानाम-
धिकरणं वस्तुपतित इत्यर्थः, विवेकजे अक्रमे ज्ञाने यत्र अतीतानागतान्यपि वस्तूनि वर्त्तमा-
नत्वेन विशासते तत्र स एक एव वर्त्तमानः क्षणः अनुभूयते योगिभिः, तदा सर्वमेव वर्त्तमानं,
नास्ति किञ्चित्तीतमनागतं वा, तदा च कालाख्य-विकल्पज्ञाननिवृत्तिः ॥ ६४ ॥

जातिलक्षणदेशैरन्वयताञ्जच्छेदात्तुल्ययोस्ततः प्रतिपत्तिः ५३ ।

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमञ्चेति तद्-विवेकजं ज्ञानम् ५४ ।

जातिलक्षणसाम्याच्च तुल्ये देशे च संस्थितेः ।

द्रव्ययोर्भेदविज्ञानं तुल्यं विज्ञायमानयोः ॥ ६५ ॥

ज्ञानं स्वप्रतिभोत्थं तत् तारकं यद्विवेकजम् ।

युगपत् सर्वथा सर्वं लयापयेत्तदनुममम् ॥ ६६ ॥

विवेकजज्ञानस्य स्वरूपमुच्यते, यद्विवेकजं ज्ञानं तत् तारकं स्वप्रतिभोत्थमनौपदेशिकम्
सर्वथाविषयं सर्वविषयम् अक्रमम्, तेन च जातिदेशलक्षणसाम्यात् तुल्यं प्रतीयमानयोर्द्रव्य-
योरपि भेदविज्ञानम्, द्वौ सर्वतस्तुल्यौ सुवर्णगोलौ जात्या लक्षणैश्च तुल्यौ, तयोर्मध्ये पूर्वगो-
लश्चेदुत्तरगोलस्थितिदेशे अवस्थायते तदा न शक्यं तदुत्तरं वा पूर्वं वेति अवधारयितुम्,
योगिभिस्तु विवेकजज्ञानवन्निः शक्यं जातिदेशलक्षणसाम्यात्, तुल्यं प्रतीयमानयोर्द्रव्ययोः
भेदमवधारयितुम्, एवं सूक्ष्मं तत्त्वविज्ञानम् ॥ ६५ ॥ ६६ ॥

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यम् ५५ ।

संकलेशहीनता चैव पौरुषप्रत्यये स्थितिः ।

बुद्धेः शुद्धिस्तथा साम्यं पुरुषेण सहैरितम् ॥ ६७ ॥

औपचारिकभोगस्य ह्यभावः शुद्धिरुच्यते ।

सत्त्वसाम्यं तथा पुंसः स्वरूपव्यातिरिच्यते ।

शुद्धिसाम्ये च पुं बुद्ध्योः कैवल्यमथ सिध्यति ॥ ६८ ॥

इति सांख्ययोगाचार्यश्रीहरिहरानन्दारण्यविरचितायां

योगकारिकायां तृतीयः पादः ।

अप्राप्तविवेकजज्ञानस्यापि यथा कैवल्यं तन्निरूपयति, बुद्धिपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्य-
मिति, तत्र रजस्तमोमलहीनता बुद्धेः शुद्धिः, पौरुषप्रत्यये स्थितिश्च बुद्धेः साम्यं पुरुषेण सह,
पुरुषस्य शुद्धिस्तु न वास्तवी किन्तु औपचारिकभोगाभाव एव, पुरुषस्य बुद्धिसत्त्वे न सह
साम्यमपि भवति स्वरूपव्यातिरूपे पौरुषप्रत्यये, एवं बुद्धिपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये सिद्धे चित्त-
प्रतिसर्गद्वारेण कैवल्यं भवति प्राप्तविवेकजज्ञानस्याप्राप्तविवेकजज्ञानस्य वेति ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

इति योगकारिकाटीकायां सरलार्था तृतीयः पादः ।

अथ चतुर्थः पादः ।

अनौपकिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः १ ।

ससाधनः समाधिस्तद्बान्तरफलानि च ।

सम्प्रोक्तान्यत्र कैवल्यं फलं मुख्यं विचार्यते ॥ १ ॥

स्फटम् ॥ १ ॥

जन्मौषधि-तपोजाह्न मन्त्रजाश्चैव सिद्धयः ।

व्यञ्जिता व्यञ्जकैस्तैस्तैः पञ्चेति च समाधिजाः ॥ २ ॥

जन्मजा औषधिजा मन्त्रजास्तशो जाह्वेति सिद्धयः जन्मादिभिर्व्यञ्जकैर्व्यञ्जिताः, एता-
श्चतुर्विधास्तथा च समाधिजा इति पञ्चविधाः सिद्धयः, तत्र जन्मजादिबतसः सिद्धयः वा-
सनास्थितानां सिद्धप्रकृतीनां पूर्वानुभूतानां प्रकृतीनां जन्मादिभिर्मितैरभिव्यक्तः प्रवर्तन्ते ॥ २ ॥

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् २ ।

सिद्ध्यां देहेन्द्रियाणाञ्च परिणामोऽन्यजातिषु ।

प्रकृत्यनुप्रवेशात् स्याद्विन्धनेऽग्निप्रवेशघत् ॥ ३ ॥

जन्मजाऽऽदिषु पञ्चसु सिद्धिषु देहेन्द्रियाणां जात्यन्तरपरिणामः सिद्धप्रकृतीनामापूरणा-
देव भवति । यथा हन्धने अनुप्रविष्टः अग्निः हन्धनमग्निस्त्वेन परिणमयति तद्वत् । प्रकृतयस्तु
करणापादानभूतायामस्मितायां निहितोऽस्तिष्ठन्ति । तासु समाधिजसिद्धप्रकृतिष्वतिरिक्ताः
सर्वा अन्या देवादिजातो प्रागनुभूताः । समाधिजा सिद्धप्रकृतिस्तु अननुभूतपूर्वा । विनि-
ष्पन्नसमाधेः पुनरेनुप्यजन्माभावात् ॥ ३ ॥

सन्ति प्रकृतयोऽसक्या अन्तर्निष्ठा उदित्वराः ।

निमित्तेस्तास्वभिव्यक्ता काचिदापूर्य्यन्ते च तत् ॥ ४ ॥

अन्तःकरणे स्थिताः उदित्वराः उदयशीलाः असंख्याः प्रकृतयः सन्ति तासु प्रकृतिषु का-
चित् प्रकृतिः निमित्तैरभिव्यक्ता तद् देहेन्द्रियम् आपूर्य्यते । प्रकृत्यापूरणादेहेन्द्रियाणां जा-
त्यन्तरपरिणामः ॥ ४ ॥

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वर्यभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत् १ ।

कर्माण्येव निमित्तं स्यात् प्रकृतेर्व्यञ्जकं च तत्

न तत् प्रकृतिकार्य्यत्वात् प्रकृतीनां प्रयोजकम् ॥ ५ ॥

प्लावयत्यालिभेदाच्च निष्ठां क्षेत्रं यथा जलम् ।

स्वयमेव प्रवर्तन्ते तथा प्रकृतयः क्षये ।

स्वस्वानिमित्तभावानां यथायोग्येन हेतुना ॥ ६ ॥

कर्माणि पुष्पकाररूपाणि धर्माधर्मरूपाणि अष्टकर्माणि च प्रकृत्यभिव्यक्तेर्निमित्तम् ।
निमित्तं प्रकृतीनां व्यञ्जकमपि न तत् तासां प्रयोजकं निर्मापकमित्यर्थः, प्रकृतिकार्य्यत्वात्
न खलु कार्य्यं स्वकारणं प्रयोजयति । प्रकृतयस्तु स्वयमेव प्रवर्तन्ते । यथा आलिभेदात् स्वयं
प्रवर्तितं जलं निम्नं क्षेत्रमाप्लावयति तथा स्वकीयानाम् अनिमित्तभूतानां आवानां क्षये
प्रकृतयः स्वयं देहेन्द्रियमनुप्रविशन्ति । अनिमित्तक्षयस्तु यथायोग्येन निमित्तेन भवति ।
अस्मिन्नुदाहरणे प्रकृतिजलम् अनिमित्तमालिः निमित्तमालिभेदः क्षेत्रं देहेन्द्रियम् ॥ ५ ॥ ६ ॥

आर्द्रत्वे विगते चाग्निः काष्ठेऽनुप्रविशेद् यथा ।

विधर्मविगते तद्वत् प्रकृतिः सम्प्रवर्तते ॥ ७ ॥

आर्द्रत्वं काष्ठे वह्मणुप्रवेशस्यानिमित्तं तस्य विगम एव वह्मणुप्रवेशस्य निमित्तम् ।
निमित्तेनानिमित्तस्यापगमे वह्मिण्या स्वयमेव काष्ठमनुप्रविशति तथा प्रकृतिः स्वकीयानां
विधर्माणानां विगमे स्वयमेव प्रवर्तते ॥ ७ ॥

मूर्तिषूपलनिष्ठासु वियोगेऽवयवानां हि ।

यथाऽभिव्यज्यते काचित् तथा स्यात् प्रकृतेर्व्यक्तिः ॥ ८ ॥

दृष्टान्तान्तरेण तदेव स्फोरयति । यथा उपलक्षण्ये असंख्याता मूर्तयो निहितो विचरन्ते
उपलावयवानाञ्च वियोगे तासु काचित् अभिव्यनक्ति तथा अन्तःकरणे असंख्याताः करणप्रकृतयः
विचरन्ते तासु काचित् निमित्तैरभिव्यज्यते ॥ ८ ॥

निर्माणचित्तान्वस्मितामात्रात् ४ ।

कारणं ह्यस्मितामात्रं तदुपादाय चेतसः ।

तिष्ठेदाप्रतिसर्गाद् यद् योगी निर्माणचेतसम् ।

हेतौ भूतानुकम्पादेः करोति स्वेच्छया वशी ॥ ६ ॥

अस्मितामात्रं चित्तस्य कारणमुपादानम् । तत् कारणमुपादाय वशी योगी भूतानुकम्पा-
देः हेतौ स्वेच्छया न तु परबन्धेन आप्रतिसर्गात् स्वाधीनि निर्माणचित्तानि करोति । यावन्न
योगी निर्माणचित्तस्य प्रतिप्रसवमिच्छति तावत् तत् तिष्ठति । तत्प्रतिसर्गस्य स्वेच्छाधीन-
त्वाच्च निर्माणचित्तं बन्धहेतुर्भवति ॥ ६ ॥

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ५ ।

योगी निर्माणचित्तानां बहूनाञ्च प्रयोजकम् ।

निर्मिमीते मनश्चेकं ततो भिन्नाः प्रवृत्तयः ॥ १० ॥

यदा योगी बहूनि चित्तानि निर्मिमीते तदा तत्सर्वेषां प्रयोजकमेकं चित्तं निर्मिमीते ततः
बहूनां चित्तानां विभिन्नाः प्रवृत्तयः इति सम्प्रच्छते ॥ १० ॥

तत्र ध्यानजमनाशयम् ६ ।

संस्कारसहिताद्यानि सिद्धचित्तेषु पञ्चसु ।

ध्यानजं योगिचित्तञ्च न स्यादाशयमूलकम् ॥ ११ ॥

पञ्चसु जन्मजादियु सिद्धेषु साधनजातेष्वित्यर्थः, चित्तेषु मध्ये आद्यानि वत्सारि संस्का-
रसहितानि, वासनाकर्माशयो तेषां मूलं सम्बन्धेयौ च भवत इत्यर्थः, ध्यानजं योगिचित्तञ्च
वासनासहितम्, न हि तद् वासनाभावं समाधेरननुभूतपूर्वत्वात्, नापि च तद् वासना क-
र्माशयौ सम्बन्धनुते ॥ ११ ॥

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनां त्रिविधमितरेषाम् ७ ।

अशुक्लाकृष्णकर्म स्यान्मुमुक्षोर्योगिनो यतः ।

कृष्णं शुक्लं तथा मिथं कर्मान्येषां त्रिधा भवेत् ॥ १२ ॥

कथं ध्यानजमनाशयं सिद्धचित्तं तदुच्यते, यतः यस्माद् मुमुक्षोः कैवल्यमिच्छोर्योगिनः
कर्म अशुक्लाकृष्णं तस्माद् न तत् कर्माशयं जनयेत्, इतरेष्वान्तु अयोगिनां कर्म त्रिविधं कृष्णं
शुक्लकृष्णं शुक्लञ्चेति ॥ १२ ॥

कृष्णं दुःखफलं कर्म शुक्लं ध्यानादिशालिनाम् ।

परानुग्रहपीडे स्तः कृष्णशुक्लमुभे यतः ॥ १३ ॥

तत्र पापकृतां दुःखफलं कृष्णं कर्म, तपोध्यानादिपुण्यकृतां शुद्धं सुखफलं कर्म, यतः कर्मणि
परानुग्रहपीडे उभे स्तः तत् कर्म कृष्णशुक्लं मिश्रफलम् ॥ १३ ॥

पुरयपापविनाशि स्यादशुक्लाकृष्णकर्म च ।

यद्गन्धक्लेशबीजेन क्रियते योगिचेतसा ॥ १४ ॥

यत् कर्म विवेकाभ्यासादिरूपं गन्धक्लेशबीजेन योगिचित्तन क्रियते तद् अशुक्लाकृष्णं
पुण्यपापविनाशि कर्म, धर्माधर्मसंस्कारनाशित्वात् ॥ १४ ॥

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवामिष्य किर्वांसवानाम् ८ ।

जन्मादीनां विपाकानां संस्कारा वासना मताः ।

शुक्लादिकर्मभिर्व्यञ्ज्युः स्वस्वानुगुणवासनाः ॥ १५ ॥

जात्यायुर्भोगानां कर्मविपाकानां संस्काराः स्मृतिमात्रफलाः वासना व्यवञ्ज्युः, तद्यथा
शुक्लकर्माशयः तदनुपूर्वा दैवादिवासना व्यवसक्ति, तद्वात्मनामाश्रित्य पुनः शुक्लकर्माशयः दैवा-

दिदेहश्च सुखश्च विरायुश्चेति स्वीयं विषयं प्राप्नुयात् ॥ १६ ॥

जाति-देश-काल-व्यवहितानामप्यनन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयोरवस्थात्वात् ९ ।

जन्मयोजनकल्पानां शतैर्व्यवहिता अपि ।

निरन्तरा अभिव्यञ्ज्युर्वासना व्यञ्जकाक्षणाः ॥ १६ ॥

जाति-देश-काल-व्यवहितानामप्यनन्तर्यं वासनानाम्, यत्र देहे यत्र देशे यस्मिन् च काले वासना सञ्चिता यत्र च देहादौ तस्याः अभिव्यक्तिः तत् सञ्चयामिव्यक्तयोः जात्यादीनां शतैर्व्यवधानेऽपि आनन्तर्यम्, स्वव्यञ्जकाक्षणा वासना अव्यवहिता एव अभिव्यञ्ज्युः ॥ १६ ॥

यतः परस्परं जन्यजनकत्वं हि विद्यते ।

स्मृतिसंस्कारयोस्तस्माद्-वासनास्मरणे खलु ।

वासना-तदभिव्यक्तिरितं स्याच्च निरन्तरम् ॥ १७ ॥

संस्कारात् स्मृतिः स्मृतेः पुनः संस्कार इत्यस्ति स्मृतिसंस्कारयोः परस्परं जन्यजनकत्वं, तस्माद् वासनास्मरणरूपं वासनाभिव्यक्ती वासना तदभिव्यक्तिश्चेति यथा निरन्तरं तथा स्यात्, अरिष्टाया एव वासनाया अनुभूतिः स्मृतिः, तस्माद् वासनायाः स्मृतित्वे-
हान्तरे देशान्तरे कालान्तरे च सम्भवन्त्यपि न तत्तद्व्यवधानैर्व्यवधीयत इत्यर्थः ॥ १७ ॥

तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वात् १० ।

न मा भूवं हि भूयासमित्याशीर्न स्वाभाविकी ।

अनुभूतिनिमित्तेन भयस्योत्पत्तिर्दर्शनात् ॥ १८ ॥

जातेषु जायमानेषु चात्माशीः सर्वदेहिषु ।

दर्शनात् सा च नित्येति सामान्येनानुमीयते ।

नित्यत्वादाशिषः सिद्ध्या वासनानामनादिता ॥ १९ ॥

मा न भूवं भूयासमित्यात्माशीर्मरणत्रासमूला न स्वाभाविकी, यतः न स्वभाविकं वस्तु निमित्ताजायेत, भयन्तु अनुभवाजायते, तस्माद् मरणभयं न स्वाभाविकं किन्तु पूर्व-
मरणानुभवनिमित्तम्, आशिषो मरणभयसहभावित्वात् साऽपि न स्वाभाविकी, किन्तु सा नित्या सर्वत्र सर्वदा दर्शनात्, यथा शरीरं मरणधर्मकमिति सामान्यतोऽनुमीयते तथा आशिषो नित्यत्वमपि सामान्यतोऽनुमीयते । जातेषु जायमानेषु च प्राणिषु तद्दर्शनाद्, यत आशीर्नित्या ततः तत्सहभूमरणभयमपि नित्यम्, मरणानुभवजातां वासनामप्यरेण तु न भवेद् मरणभयम्, तस्माद्-वासना अनादिः ॥ १८ ॥ १९ ॥

हेतुफलाश्रयात्म्येनैः संगृहीतत्वादेशामभावे तदभावः ११ ।

हेतुभिश्च फलैश्च ता आश्रयेण चात्म्येनैः ।

संगृहीता हि वासना अभावे तदभावता ॥ २० ॥

हेत्वादिभिर्वैकल्याणैर्वासना संगृहीता अवतिष्ठन्ते, हेत्वादीनामभावे वासनानामभावः ॥ २० ॥

धर्माधर्मौ भवेतां हि हेतू च सुखदुःखयोः ।

तथा दुःखसुखे स्यातां हेतू च द्वेषरागयोः ॥

रागद्वेषौ पुनर्हेतू धर्माधर्मस्य कर्मणः ।

हेतुभिर्वासना एवं संगृहीता भवन्ति हि ॥ २१ ॥

धर्माधर्मौ सुखदुःखे सुखदुःखाभ्यां रागद्वेषौ रागद्वेषाभ्यां पुनः धर्माधर्मौ एवं हेतुभिर्वासनाः फलन्त्यश्च जायमानाश्च वतन्त इति हेतुभिर्वासनासंग्रहः ॥ २१ ॥

वासनानां फलं स्मृतिः स्मृतेश्च वासना पुनः ।

साधिकारं तथाऽऽभयो वासनानां मतं मनः ।

चरितार्थं हि चेत्तसि वासनाऽवस्थितिः कुतः ॥ २२ ॥

आलम्बनानि तासां स्युर्विषया वस्तुरूपकाः ।

फलादिभिर्भवन्त्येषं संगृहीता हि वासनाः ॥ २३ ॥

वासनानां फलसुखादिस्मृतिः स्मृतेः पुनर्वासना एवं फलेन वासनासंग्रहः, साधिकारं मनः वासनानामाश्रयः, यतः चरितार्थेऽधिकारगुण्ये चित्ते वासनाः न स्थातुमुत्सहन्ते, एवमाश्रयेण वासवासंग्रहः, वासनानामालम्बनं बाह्यो वस्तुरूपो विषयः, विषयेणोपलक्षणेन रागादीनां स्मरति चित्तम्, एवमालम्बनेन वासनासंग्रहः ॥ २२ ॥ २३ ॥

अविद्या कारणं भावे हेत्वादीनाञ्च विद्यया ।

तत्प्रकाशे तथा तासामव्यक्ते प्रलयो भवेत् ॥ २४ ॥

हेत्वादीनां मूलकारणमविद्या तस्याः अभावे निरवस्थानाः वासनाः प्रलीयन्ते ॥ २४ ॥

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदाद् धर्माणाम् १२ ।

अतीतानागतं वस्तु विद्यते च स्वरूपतः ।

धर्माणामध्वभेदाच्च व्यवहारस्तथा तथा ॥ २५ ॥

सतीनां वासनानां वास्तवभावः किन्तु क्षाब्धतः अतीताध्वपरिग्रह एव तासां प्रलयः इत्यतीतानागतं वस्तु विदुर्नोति, अतीतानागतं वस्तु स्वरूपतः स्वकारणे संसृष्टं विद्यते, धर्माणाम् अध्वभेदात् काकभेदाद् इदमतीतमिदमनागतमिति व्यवहारः वैकल्पिककाललक्षितः २२

उदितानागतातीता अध्वानस्तेषु हि त्रयः ।

एकस्य बहवो धर्मा भर्मिणः प्रत्यवस्थिताः ॥ २६ ॥

उदितः अनागतः अतीतश्चेति त्रयः अध्वानः तेषु अध्वसु एकस्य धर्मिणो बहवो धर्माः प्रत्यवस्थिताः ॥ २६ ॥

तत्र चेदितधर्माणां स्वरूपमनुभूयते ।

व्यक्ता व्यङ्ग्याऽनुभूतिश्च त्रयोरपि सतीर्मता ॥ २७ ॥

तत्र वर्तमानाध्वगतानां धर्माणां स्वरूपं गृह्यते, अतीताध्वगतधर्मस्य अनागताध्वगतधर्मस्य चेति द्वयोः सत्त्वानुभूतिवर्धका वा व्यङ्ग्या वा भवति, अनुभूतिव्यक्तिकः अतीतः व्यङ्ग्यानुभूतिकः अनागतः इत्यर्थः ॥ २७ ॥

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः १३ ।

ते धर्मा उदिता व्यक्ता अतीतानागतास्तथा ।

अविशेषात्मकाः सूक्ष्मा गुणात्मानः परार्थतः ॥ २८ ॥

उदिताः गृह्यमाणा धर्मा व्यक्ता इत्युच्यन्ते, अतीतानागताश्च धर्माः सूक्ष्माः, परमार्थतश्च सर्वे धर्मा गुणात्मानः ॥ २८ ॥

परिणामित्वाद् वस्तुतावम् १४ ।

कारणानां गुणानां हि त्रित्वेऽपि श्लोकया दिशा ।

संहस्य परिणामित्वादेकत्वेनोपलभ्यते ।

वस्तुतत्त्वं ततश्चैकः शब्द इत्यादिका च धीः ॥ ६ ॥

त्रयः गुणाः सकारणानि । कारणानां त्रित्वे कथमेकः शब्द इति एकं चक्षुरित्यादि वस्तु तत्त्वस्य एकत्वधीरिति । त्रित्वेऽपि गुणानाम् एकया दिशा संहस्य परिणामित्वाद् वस्तुतत्त्वमेकमित्युपलभ्यते ॥ ११ ॥

वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः १९ ।

शब्दादिविषयाणाञ्च वस्तु मूलमितीष्यते ।

वस्तु चित्तनिरपेक्षं स्वतन्त्रं चित्ततः पृथक् ।

वस्तुसाम्येऽपि चित्तानां भेदाद् बोधः पृथग् यतः ।

धर्मादेश्च सुखं दुःखं वस्तुनैकेन वै यथा ॥ ३० ॥

वस्तुतत्त्वमेकमिति किं वस्तु तद् विवृणोति । शब्दादिविषयाणां यन्मूलं प्रकाशक्रिया-
स्थितिधर्मकं बाह्यं द्रव्यं तद्वस्तु । वस्तु चित्तनिरपेक्षं स्वतन्त्रं चित्तात् पृथक् । कस्मात् ।
यतः वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदाद् बोधस्य पृथक्त्वम् । चित्तभेदाद् बोधस्य पृथक्त्वे उदाहरणं
यथा एकेनैव वस्तुना धर्मयुक्तस्य चित्तस्य सुखं भवति अधर्मयुक्तस्य च दुःखं भवति ।
यतः एकेनैव वस्तुना चित्तभेदापेक्षः पृथक् सुखदुःखादिविषयस्ततः चित्तं पृथग् वस्तु च पृथ-
गिति सिद्धम् ॥ ३० ॥

ज्ञानात्मग्रहणस्यैवं तथा च ग्राह्यवस्तुनः ।

स्वतन्त्रा हि पृथक् सत्ता निरपेक्षा परस्परम् ॥ ३१ ॥

एवं ज्ञानात्मकस्य ग्रहणस्य तथा च ग्राह्यस्य वस्तुनः स्वतन्त्रः परस्परनिरपेक्षः पृथ-
ग्भावः ॥ ३१ ॥

न चेकचित्तन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् १६ ।

ग्राह्यं नैकमनस्तन्त्रं भवेद्वस्तु यतश्च तत् ।

नेनाप्यज्ञायमानञ्च सर्वसाधारणं भवेत् ।

प्रवर्तते तथाऽऽत्मीयं ग्रहणं प्रतिपूरणम् ॥ ३२ ॥

ग्राह्यं वस्तु न एकचित्तन्त्रं भवेत् । यतस्तत् तेन चित्तेन अज्ञायमानमपि । अन्यसर्वपुरुष-
साधारणं स्यात् । ग्रहणञ्च प्रतिपूरणं प्रवर्तते । तस्मादपि ते पृथग्वस्तुनो ह्यर्थः ॥ ३२ ॥

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् १७ ।

वस्तु स्वेनात्मना चास्ति यदा तदुपरज्येत् ।

चित्तं तदा भवेद् ज्ञातं तिष्ठेदज्ञानमन्यदा ।

ज्ञाताज्ञातार्थतायुद्धेर्विकारमनुमापयेत् ॥ ३३ ॥

सिद्धं ग्राह्यग्रहणयोः पृथक्त्वम् । ग्रहीतृग्रहणयोर्भेदं दर्शयितुमुपक्रमते । ग्राह्यं वस्तु स्वेना-
त्मना अस्ति । यदा तत् चित्तमुपरज्येत् तदा तद् विषयीभूतं ज्ञातं भवेत् । अन्यदा वर्तमान-
मपि अज्ञातं तिष्ठेत् । एवं विषयस्य ज्ञाताज्ञातत्वेन चित्तस्य वैषयिकप्रकाशरूपस्य वि-
कारशीलता अनुमायते ॥ ३३ ॥

सदाज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्ततः प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वात् १८ ।

निद्राऽऽदिसर्ववृत्तीनां ज्ञातरूपत्वदर्शनात् ।

पुंसो या विषयास्ताः स्युः सदाज्ञाता हि वृत्तयः ॥ ३४ ॥

द्रष्टुः पुरुषस्य विषयाश्चित्तवृत्तयः सदाज्ञाताः । निद्राऽऽदिसर्ववृत्तय एव ज्ञातस्वभावाः
ज्ञातत्वमन्तरेण नास्ति वृत्तिता । अतः पुंसः या वृत्तयः विषयाः ताश्चित्तवृत्तयाः सदाज्ञाताः ३४

चित्तवद्-यदि तत्प्रभुः पर्य्यणस्यत् तु पुरुषः ।

ज्ञाताज्ञातताऽभविष्यच्च वृत्तिः पुंविषया तदा ।

सदैव ज्ञातता ज्ञातुः कौटस्थ्यमनुमापयेत् ॥ ३५ ॥

विषयभूतचित्तवद् विषयी पुरुषो यदि पर्य्यणस्यत् तदा पुरुषविषयाः वृत्तयः ज्ञाताज्ञा-

ताः अभविष्यन् । वृत्तीनां सदाशक्तता शक्तः अपरिणामित्वमनुमापयति । ज्ञाता चेत् परिणामशून्यः अभविष्यत् तदा स कदाचित् ज्ञाता कदाचिज्ज्ञाता इत्यात्मकः अभविष्यत् तद्वत्तद्विषयाश्रितवृत्तयोऽपि ज्ञाताऽज्ञाताः अभविष्यन् ॥ ३६ ॥

न तत् स्वाभासं दृश्यत्वात् १९ ।

कृद्धोऽहं मेऽमुतः क्रोध इत्यादेर्बुद्धिवेदनात् ।

चित्तं दृश्यं जडञ्च स्यात् स्वाभासं न च तद्भवेत् ॥ ३६ ॥

कृद्धोऽहममुत्र मे क्रोधः इत्यादि-बुद्धीनां प्रतिवेदनात् दृश्यभूता क्रोधादिबुद्धयो, न दृष्ट-भूताः । अत एव चित्तं दृश्यम् । दृश्यत्वाच्च न स्वाभासं किन्तु जडम् ॥ ३६ ॥

एकसमये बोधयानवधारणम् २० ।

स्वाभासं विषयाभासं न चित्तं स्याद् यतः क्षणे ।

अवधारणमेकस्मिन् न स्यात् स्वरूपरूपयोः ॥ ३७ ॥

व्यापारेण मनो येन स्वरूपमवधारयेत्

अन्येन विषयं चापि व्यापारेणावधारयेत् ॥ ३८ ॥

स्वाभासं विषयाभासश्चाभविष्यन्-मनो यदि ।

एकक्षणेऽभविष्यत्तद्-रूपयोरवधारणम् ॥ ३९ ॥

चित्तस्य अस्वाभासत्वे युक्तगतरमुच्यते । विषयाभासं चित्तं यदि स्वाभासमपि अभविष्यत् तदा एकस्मिन् एव क्षणे स्वरूपविषयरूपयोरवधारणमभविष्यत् । न तद्दृश्यते । यतो येन व्यापारेण चित्तं स्वरूपमहमस्मीत्यादिकम् अवधारयेत् तद्विन्नेनान्येन व्यापारेण विषयमवधारयेत् । चित्तं तु स्वाभासं विषयाभासञ्च यथाभविष्यत् तत्र स्वरूपपररूपयोरवधारणम् एकस्मिन् क्षणे युगापदमविष्यत् । यतः तन्न भवति ततः चित्तं विषयामासमेव न स्वाभाममित्यर्थः ॥ ३७ । ३८ ॥ ३९ ॥

चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतियङ्कुरश्च २१ ।

चित्तान्तरं तु चित्तस्य द्रष्टृ यदि तदा च स्यात् ।

अशेषबुद्धिबुद्धीनां कल्पना चानवस्था च ॥ ४० ॥

मा भूत् चित्तं स्वाभासं तदेव चित्तान्तरस्य दृश्यमिति प्राप्ते तन्मतस्यापि अयुक्ततां दर्शयति । चित्तान्तरस्य चेत् चित्तं दृश्यं तदा तदपि अन्यचित्तस्य दृश्यं स्यादेवमशेषाणां बुद्धिबुद्धीनां बुद्धेर्द्रष्टृणां बुद्धीनामित्यर्थः, कल्पना प्रसजेत्, ततश्च अनवस्थादोषः ॥ ४० ॥

तत्रापि बुद्धिबुद्धीनाम् अनुभूतेरसंख्याताः ।

जायेरन् स्मृतयस्तस्माद् न च काचिदसङ्कीर्णा ।

स्मृतिरेकावधार्येत नातोऽस्ति चित्तचित्तं हि ॥ ४१ ॥

अन्यथापि दोषप्रसङ्गस्तत्र स्यात्, तत्र असंख्यानां बुद्धिबुद्धीनाम् अनुभवाद् असंख्याताः स्मृतयो जायेरन्, ततः काचिदेका असङ्कीर्णा स्मृतिर्नानुभवायोग्या भवेत्, अतो नास्ति चित्तचित्तम्, चित्तद्रष्टृचित्तकल्पना अयुक्ता इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् २२ ।

चित्तेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिर्बुद्धेर्नम् २३ ।

प्रत्ययाच्च ग्रहीतामिति शब्दादिरूपाच्छ ।

द्रष्टृदृश्योपरक्तं स्यात् चित्तसत्त्वं हि सर्वार्थम् ॥ ४२ ॥

अहं ग्रहीता इति प्रत्ययात् शब्दादिप्रत्ययाच्च चित्तसत्त्वं द्रष्टृदृश्योपरक्तं सर्वार्थम् ॥

द्रष्टृपरागादहं ग्रहीता इति प्रत्ययस्तथा दृश्योपरागात् शब्दादिप्रत्ययः, अतः चित्तं सर्वार्थम्
द्रष्टृदृश्यं विशिष्यप्रत्यया जायन्त इति भावः ॥ ४२ ॥

ग्रहीतृप्रत्यये तत्र चित्तिरप्रतिसंक्रमा ।

बुद्ध्याकारमिवाप्नोति स्वबुद्धिवेदनं ततः ॥ ४३ ॥

संवेदनं स्वबुद्धेस्तु ज्ञातुमे प्रत्ययाः सर्वे ।

विज्ञान-क्षेत्र-रूपाश्च इति भानमुदाहार्यम् ॥ ४४ ॥

तत्र द्रष्टृदृश्यप्रत्ययेषु मन्ये ग्रहीतृप्रत्यये अप्रतिसंक्रमा प्रतिपञ्चारशून्या चित्तिशक्तिः
बुद्ध्याकारतामिव प्राप्नोति, ततः स्तुबुद्धिवेदनं स्वस्वरूपाया बुद्धेः संवेदनम्, मम ज्ञातुर्ज्ञा-
नक्षेत्ररूपाः सर्वे प्रत्यया इति स्तुबुद्धिसंवेदनस्योदाहरणम्, अत्र बुद्धो निःसङ्गापि ज्ञाता
प्रत्ययवान् बुद्ध्याकार इव भवति ॥ ४३ ॥ ४४ ॥

तदसंख्येयवामनाभिश्चित्रमपि परार्थे संहत्यकारित्वात् २४ ।

संहत्यकारिणः सर्वे परार्था हि गृहादिवत् ।

परार्थश्च ततश्चिन्तनमसंख्यवासनात्मकम् ।

नानाशक्तेश्च संघातात् कर्मभोगादि यस्य तु ॥ ४५ ॥

यस्य भागादिकर्म नानाशक्तेरिन्द्रियादिशक्तः संघातात् सिद्ध्यति तत् चित्तं संहत्यकारि,
संहत्यकारिणः सर्वे परार्थाः यथा गृहादयः, तस्मात् चित्तं परार्थम्, न तेन स्वार्थेन भवित-
व्यम्, यथा नानाऽवयवानां संघातरूपं गृहं न स्वावयवानां वामार्थं भवति किन्तु अन्यस्य वा-
यार्थं तथा सुखादिवित्तं न सुखार्थं भवेत् किन्तु भोक्तुः परस्य भोगार्थं तत्, यश्च परा य-
स्यार्थं चित्तं स पुरुष इति चित्तस्य संहत्यकारित्वात् सिद्धः परः पुरुषः इति ॥ ४५ ॥

विशेषदर्शन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः २५ ।

किंस्विदिदं कथंस्विद्धा कोऽहमासं कथञ्च वा ।

कथं को वा भविष्यामीत्यात्मभावस्य भावना ॥ ४६ ॥

सिद्धः द्रष्टृदृश्यभेदः, अथ तदवधारणक्षमं चित्तं निर्दिशति, किंस्विदिदं शरीरम्, रूप-
रसमन्यत् ॥ ४६ ॥

अज्ञानादविशिष्ट्याभिन्नताया महश्चिदो ।

विशिष्यदर्शनाच्च सा भावना विनिवर्तते ॥ ४७ ॥

अविवेकाद् अविशिष्टयारभिन्नप्रतीयमानयोः बुद्धिपुरुषयोः विशिष्यदर्शनाद् विवेकख्या-
तेरित्यर्थः । सा आत्मभावभावना विनिवर्तते ॥ ४७ ॥

तदा कैवल्यप्राग्भार विवेकनिम्नं चित्तम् २६ ।

विशेषदर्शने चित्तं विवेकख्यातिरूपके ।

विवेकमार्गसञ्चारि कैवल्यञ्च तदग्रतः ॥ ४८ ॥

कैवल्यप्राग्भारावधिः विवेकनिम्नमार्गः, विशेषदर्शनकाले चित्तनदी तस्मिन्नेव मार्गे
वहति इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः २७ ।

हानमेपां क्लेशवदुक्तम् २८ ।

ख्यातिप्रवाहच्छिद्रेषु चाविवेकजवृत्तयः ।

संस्कारेभ्यः प्रजायेरन् हातव्याः क्लेशवच्च ताः ॥ ४९ ॥

विवेकख्यातिप्रवाहच्छिद्रेषु अविवेकजप्रत्यया अहं-ममादयः संस्कारेभ्यः प्रजायन्ते, ते
क्लेशवद् हातव्याः ॥ ४९ ॥

प्रसंख्यानैऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेघः समाधिः २९ ।

व्युत्थानस्य प्रसंख्यानं हानोपायो विवेकाख्यः ।

किञ्चित्ततोऽपि सिद्ध्यदि योगी प्रार्थयते नो हि ॥

तदा स्याद्-धर्ममेघाख्यः समाधियंश्च सर्वथा ।

विवेकख्यातिरातिष्ठेद्-धर्मान् वर्षेत् परांश्च यः ॥ ५० ॥

प्रसंख्यानं नाम व्युत्थानस्य विवेकाख्यः हानोपायः, तस्मात् प्रसंख्यानादपि यदा योगी किञ्चित् सिद्ध्यादि न प्रार्थयते तदा धर्ममेघाख्यः समाधिर्भवति, यत्र समाधौ सर्वथा विवेकख्यातिरातिष्ठेद् यश्च धर्ममेघः परान् धर्मान् सार्वत्र्यमात्मदर्शनं चेत्यर्थः बर्षेत्, आत्मदर्शनरूपपद्मधर्मसेचनाद् धर्ममेघ इत्याख्यायते ॥ ५१ ॥

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ३० ।

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याञ्ज्ञेयमलपम् ३१ ।

क्लेशकर्मनिवृत्तिः स्यात् ततस्तन्मलहीनस्य ।

ज्ञानस्यानन्त्यतो ज्ञेयमलपं ख इव खद्योतः ॥ ५१ ॥

तच्च धर्ममेघः क्लेशकर्म समूलघातं हन्ति, ततश्च क्लेशकर्ममलहीनस्य ज्ञानस्यानन्त्याद् ज्ञेयमलपं भवति यथा खे खद्योतः ॥ ५१ ॥

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमममिगुणानाम् ३२ ।

ततः स्वबुद्धिरूपाश्च परिणामक्रमान् गुणाः ।

कृतभोगापवर्गा हि जह्युस्तं पुरुषं प्रति ॥ ५२ ॥

ततः निष्पादितभोगापवर्गा गुणाः स्वबुद्धिरूपान् परिणामक्रमान् जह्युः तं पुरुषं प्रति न तु अचरितार्थबुद्धिमन्तं प्रति ॥ ५२ ॥

क्षणप्रतियोगी परिणामोऽपरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः ३३ ।

वस्त्वन्यन्त्वं क्षणव्यापि परिणामांऽस्य च क्रमः ।

पौर्वापर्येण निर्ग्राह्यः भवेदाप्रलयाद् सदा ॥ ५३ ॥

काऽथ परिणामक्रमः तदुच्यते । क्षणव्यापि यत् वस्त्वन्यत्वं स परिणामः । परिणामस्य च क्रमः पौर्वापर्येण निर्ग्राह्यो भवति आप्रलयाद् आ-पुनस्त्यानहोनलयात् । ये क्षणव्यापिनः परिणामा यावत् परिणामसमाप्तिस्तावद् गृह्यन्ते पूर्वोत्तररूपेण ते परिणामक्रमाः । धर्ममेघाद् बुद्धेः परिणामक्रमसमाप्तिः ॥ ५३ ॥

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ३४ ।

प्रलयो गुणकार्याणां करणानां स्वकारणे ।

पुमर्थरहितानां वा कैवल्यं स्वस्थता चितेः ॥ ५४ ॥

इति सांख्ययोगाचार्यश्रीहरिहरानन्दरणयविरचितायां

योगकारिकायां कैवल्यपादश्चतुर्थः ।

अध्यात्ममृतानि ये गुणकार्याणि करणरूपाणि तेषां पुरुषार्थरहितानां स्वकारणे प्रलम्बचितेः स्वरूपस्थितिर्वा कैवल्यमिति ॥ ५४ ॥

इति योगकारिकाटीकायां सरलायां कैवल्यपादश्चतुर्थः ।

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।

परिशिष्टम् २

श्रीगणेशाय नमः ।

पूज्यपाद भगवत्पतञ्जलिमहामुनिकृतं—

योगसूत्रम् ।

समाधिपादः प्रथमः ॥ १ ॥

अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

वृत्तायः पञ्चतयः क्लिष्टाक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ॥ ६ ॥

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः ॥ ९ ॥

अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ १० ॥

अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः ॥ ११ ॥

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥

तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ॥ १३ ॥

स तु दीर्घकालनैऋतर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः ॥ १४ ॥

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वराग्यम् ॥ १५ ॥

तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्यम् ॥ १६ ॥

वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात् सम्प्रज्ञातः ॥ १७ ॥

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥

भवप्रत्यययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १९ ॥

श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् ॥ २० ॥

तीव्रसंवेगानामासन्नः ॥ २१ ॥

मृदुमध्याधिमात्रत्वात्तातोऽपि विशेषः ॥ २२ ॥

इश्वरप्रणिधानाद्वा ॥ २३ ॥

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ॥ २४ ॥

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ २५ ॥

स पूर्वेषामपि-गुरुः कालेनानवच्छेदात् ॥ २६ ॥

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥

तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥ २८ ॥

ततः प्रत्यकचेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥ २९ ॥

व्याधिस्त्यानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शना-
 लब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्ताविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ॥ ३० ॥
 दुःखदोर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विक्षेपसहभुवः ॥ ३१ ॥
 तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥
 मैत्रीकरुणामुदितेपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्य-
 विषयाणां भावनातश्चित्ताप्रसादनम् ॥ ३३ ॥
 प्रच्छेदनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥
 विषयवर्ता वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थितिनिबन्धनी ॥ ३५ ॥
 विशोका वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥
 बीतरागविषयं वा चित्ताम् ॥ ३७ ॥
 स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ३८ ॥
 यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ३९ ॥
 परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ॥ ४० ॥
 क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्यहीनमृणम्राहोषु तत्स्थितदञ्जनता समापत्तिः ४१
 तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का समापत्तिः ॥ ४२ ॥
 स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपग्रन्थेवार्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का ॥ ४३ ॥
 एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता ॥ ४४ ॥
 सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ॥ ४५ ॥
 ता एव सबीजः समाधिः ॥ ४६ ॥
 निर्विचारवैशारद्योऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥
 ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥
 श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वान् ॥ ४९ ॥
 तज्ज्ञः संस्कारोऽन्यमंस्कारप्रतिबन्धो ॥ ५० ॥
 तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्वीजः समाधिः ॥ ५१ ॥
 इति पातञ्जलयोगसूत्रपाठे समाधिपादः प्रथमः ॥ १ ॥

अथ साधनपादो द्वितीयः ॥ २ ॥

तप स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः ॥ १ ॥
 समाधिभावनार्थः क्लेशतनुकरणार्थश्च ॥ २ ॥
 अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः ॥ ३ ॥
 अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् ॥ ४ ॥
 अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥
 दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता ॥ ६ ॥
 सुखानुशयी रागः ॥ ७ ॥
 दुःखानुशयी द्वेषः ॥ ८ ॥
 स्वरसबाही विदुषोऽपि तथा रूढोऽभिनिवेशः ॥ ९ ॥

ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥
 ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥
 क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः ॥ १२ ॥
 सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥ १३ ॥
 ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वान् ॥ १४ ॥
 परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः १५
 हेयं दुःखमनागतम् ॥ १६ ॥
 द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ॥ १७ ॥
 प्रकाशक्रियारिथितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥
 विशेषविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणवर्णाणि ॥ १९ ॥
 द्रष्टा दृशामात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥ २० ॥
 तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥
 कृतार्थं प्रति नष्टमध्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् ॥ २२ ॥
 स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः ॥ २३ ॥
 तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥
 तदभावात्संयोगाभावो हानं तद् दृशोः कैवल्यम् ॥ २५ ॥
 तस्य सप्तधा पान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २६ ॥
 विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २७ ॥
 योगाङ्गानामनुष्ठानादशुद्धिद्वये ज्ञानादीप्तिराविवेकख्यातेः ॥ २८ ॥
 यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि ॥ २९ ॥
 अहिंसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्योपरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥
 जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम् ॥ ३१ ॥
 शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ॥ ३२ ॥
 वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३३ ॥
 वितर्का हिमाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोहपूर्वका-
 मृदुमध्याधिमात्रा दुःखाज्ज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम् ॥ ३४ ॥
 अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्संनिधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥
 सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ॥ ३६ ॥
 अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥
 ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ॥ ३८ ॥
 अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथंतासम्बोधः ॥ ३९ ॥
 शौचात् स्वाङ्गजगुप्सा परैरमंसर्गः ॥ ४० ॥
 सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्यत्वानि च ॥ ४१ ॥
 सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः ॥ ४२ ॥
 कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिद्वयान्तपसः ॥ ४३ ॥
 स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोगः ॥ ४४ ॥
 समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥ ४५ ॥

तत्र स्थिरसुखमासनम् ॥ ४६ ॥
 प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ॥ ४७ ॥
 ततो द्वन्द्वानभिघातः ॥ ४८ ॥
 तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोगविविच्छेदः प्राणायामः ॥ ४९ ॥
 स तु बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिदेशकालसंख्याभिः परितृष्टो दीर्घसूक्ष्मः ५०
 बाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः ॥ ५१ ॥
 ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥ ५२ ॥
 धारणासु च योग्यता मनसः ॥ ५३ ॥
 स्वविषयासम्प्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ॥ ५४ ॥
 ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ॥ ५५ ॥
 इति पाञ्चलयोगसूत्रपाठे साधननिर्देशो नाम द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

अथ विभूतिपादः तृतीयः ॥ ३ ॥

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥ १ ॥
 तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥
 तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ॥ ३ ॥
 त्रयमेकत्र संयमः ॥ ४ ॥
 तज्जयात् प्रज्ञाऽऽलोकः ॥ ५ ॥
 तस्य भूमिषु विनियोगः ॥ ६ ॥
 त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैर्भ्यः ॥ ७ ॥
 तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ॥ ८ ॥
 व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधश्च-
 णचित्तान्वयो निरोधपरिणामः ॥ ९ ॥
 तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारान् ॥ १० ॥
 सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयो चित्तस्य समाधिपरिणामः ॥ ११ ॥
 शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः ॥ १२ ॥
 एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः ॥ १३ ॥
 शान्तोदितौ व्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मा ॥ १४ ॥
 क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥ १५ ॥
 परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् ॥ १६ ॥
 शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्सङ्करस्तत्प्र-
 विभागसंयमात्सर्वभूतरूपज्ञानम् ॥ १७ ॥
 संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥
 प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥
 न च तत् सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ॥ २० ॥
 कायरूपसंयमात्तद्वाङ्मयशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रका-

शास्त्रयोगोऽन्तर्धानम् ॥ २१ ॥

सोपक्रमं निरूपकमथ कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा ॥ २२ ॥

मैत्र्यादिषु बलानि ॥ २३ ॥

बलेषु हस्तिबलादीनि ॥ २४ ॥

प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम् ॥ २५ ॥

भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् ॥ २६ ॥

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥ २७ ॥

ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥ २८ ॥

नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥ २९ ॥

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ॥ ३० ॥

कूर्मनाड्यां स्थैर्यम् ॥ ३१ ॥

मूर्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥ ३२ ॥

प्रातिभादा सर्वम् ॥ ३३ ॥

हृदये चित्तसंविद् ॥ ३४ ॥

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कोर्णयोः प्रत्ययाविशेषो-

भोगः परार्थत्वात्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम् ॥ ३५ ॥

ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शात्वादवार्ता जायन्ते ॥ ३६ ॥

ते समाधायुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३७ ॥

बन्धकारणशैथिल्यात् प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः ॥ ३८ ॥

उदानजयाञ्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उक्त्वान्तिश्च ॥ ३९ ॥

समानजयाञ्ज्वलनम् ॥ ४० ॥

श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ॥ ४१ ॥

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्भुततूलसमापत्तेश्चाकाशगमनम् ॥ ४२ ॥

बहिरकत्पिता वृत्तिर्महाविवेहा ततः प्रकाशावरणक्षयः ॥ ४३ ॥

स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद् भूतजयः ॥ ४४ ॥

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत् तद्धमानभिधातश्च ॥ ४५ ॥

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसंपत् ॥ ४६ ॥

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः ॥ ४७ ॥

ततो मनोजित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ॥ ४८ ॥

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वमावाधिष्ठातृत्वं सर्वज्ञातृत्वं च ॥ ४९ ॥

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् ॥ ५० ॥

स्थान्युपनिमग्नौ सङ्गत्मयाकरणं पुनरनिष्टप्रसङ्गात् ॥ ५१ ॥

क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५२ ॥

जातिष्ठक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदात्तल्ययोस्ततः प्रतिपत्तिः ॥ ५३ ॥

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५४ ॥

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यम् ॥ ५५ ॥

इति पातञ्जलयोगसूत्रपाठे विभूतिपादस्तृतीयः ॥ ३ ॥

अथ कैवल्यपादः चतुर्थः ॥ ४ ॥

जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् ॥ २ ॥

निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनामं वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत् ॥ ३ ॥

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ॥ ४ ॥

प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकश्चित्तमेकमनेकेषाम् ॥ ५ ॥

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७ ॥

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वीसनानाम् ॥ ८ ॥

जातिदेशकालव्यवहितानामध्यानन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ९ ॥

तासामनादित्वां चाशिषो नित्यत्वात् ॥ १० ॥

हेतुफलाश्रयालम्बनैः सङ्गृहीतत्वादेयामभावे तदभावः ॥ ११ ॥

अतीतानागतं स्वरूपतोऽन्यध्वभेदाद्धर्माणाम् ॥ १२ ॥

तं व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ॥ १३ ॥

परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥

वस्तुसान्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः ॥ १५ ॥

न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् ॥ १६ ॥

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् ॥ १७ ॥

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वान् ॥ १८ ॥

न तत्त्वाभासं दृश्यत्वान् ॥ १९ ॥

एकसमये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

चित्तान्तरदृश्यत्वे बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च ॥ २१ ॥

चित्तेरप्रतिसङ्क्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धिसंवेदनम् ॥ २२ ॥

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

तदसङ्ख्येयवासनाभिश्चित्रमपि परार्थं संहृत्यकारित्वान् ॥ २४ ॥

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५ ॥

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ॥ २६ ॥

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

हानमेपां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

प्रसङ्ख्येयनेऽप्यकुपीदृश्यं सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेघः समाधिः ॥ २९ ॥

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

तदा सर्वावरणप्रलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम् ॥ ३२ ॥

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्गोष्ठः क्रमः ॥ ३३ ॥

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं-

स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्तिशक्तिरिति ॥ ३४ ॥

इति श्रीपातञ्जले योगशास्त्रे कैवल्यपादश्चतुर्थः सम्पूर्णः ॥ ४ ॥

समाप्तश्च योगसूत्रम् ।

परिशिष्टम् ३

॥ श्रीः ॥

वर्णानुक्रमसूत्रसूची ।

अ

पृ०	पा०	सू०
४११ अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्यैवभेदाद्धर्माणाम्	४	१२
२ अथ योगानुशासनम्	१	१
१४८ अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मक्यातिरविद्या	२	५
४१ अनुभूतविषयात्मप्रमोदः स्मृतिः	१	११
२६१ अपरिग्रहस्यैवं जन्मकथन्तासम्बोधः	२	३९
३८ अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा	१	१०
४४ अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः	१	१२
१४२ अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः	२	३
१४३ अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुष्विच्छिन्नोदाराणाम्	२	४
२६० अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरजोपस्थानम्	२	३७
२६० अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्संनिधौ वैरत्यागः	२	३५
२४७ अहिंसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः	२	३०

इ

६३ ईश्वरप्रणिधानाद्वा	१	२३
-----------------------	---	----

उ

३५६ उदानजयाजलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च	३	३९
---	---	----

ऋ

१२६ ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा	१	४८
--------------------------	---	----

ए

४३० एकममये चोभयानवधारणम्	४	२०
११९ एतथैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता	१	४४
२९३ एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः	३	१३

क

३८७ कण्ठरूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः	३	३०
३९९ कर्माशुक्लाकृष्ण योगिनस्त्रिविधमितरेषाम्	४	७
३३५ कायरूपसंयमात्तद्वाह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुःप्रकाशासम्प्रयोगे	३	२१
ऽन्तर्दानम्		

पृ०	पा०	सू०
३६१ कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमालघुत्वसमापत्तेश्चाकाशगमनम्	३	४२
२६४ कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिक्षयात्तपसः	२	४३
३४८ कूर्मैनाढ्यां स्थैर्यम्	३	३१
२२१ कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात्	२	२२
३१४ क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः	३	१५
६४ क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः	१	२४
१६१ क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः	२	१३
३८० क्षणतत्कमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम्	३	५२
४४९ क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः	१	४१
१०० क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेरग्रहीतृग्रहणप्राप्तेषु तत्स्थतदङ्ग- नतासमापत्तिः	१	४१
ग		
३७२ ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थयश्वसंयमादिन्द्रियजयः	३	४७
च		
३४७ चन्द्रे तारान्युद्गृहज्ञानम्	३	२७
४३४ चित्तेरप्रतिक्रमसङ्क्रमायास्तदाकारताऽऽपत्तौ स्वबुद्धिसंवेदनम्	४	२२
४३१ चिन्तान्तरदृश्यत्वे बुद्धिवृद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च	४	२१
ज		
३९२ जन्मौषधिमन्त्रनपःसमाधिजाः सिद्धयः	४	१
४०३ जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयोरेक- रूपत्वात्	४	९
२५१ जातिदेशकालसम्बन्धानवच्छिन्नाः सार्वभौमा महाव्रतम्	२	३१
३८४ जातिलक्षणदेशरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्ततः प्रतिपत्तिः	३	५३
३९३ जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात्	४	२
त		
४४३ तच्छिद्नेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः	४	२७
८३ तज्जपस्तदर्थभावनम्	१	२८
१२९ तज्जः संस्कारोऽभ्यसंस्कारप्रतिबन्धी	१	५०
२८५ तज्जयात्पञ्चाऽऽलोकः	३	५
३६९ ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्वर्मानभिघातश्च	३	४५
२६८ ततो द्वन्द्वानभिघातः	२	४८
३७४ ततो मनोजवित्त्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च	३	४८
४४८ ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम्	४	३२
४४६ ततः क्लेशकर्मानिवृत्तिः	४	३०
२७४ ततः क्षीयते प्रकाशावरणम्	२	५२

पृ०	पा०	सू०
२७८ ततः परमा वक्ष्यतेन्द्रियाणाम्	२	५५
२९२ ततः पुनः शान्तो दितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रता परिणामः	३	१३
८६ ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च	१	२९
३५४ ततः प्रातिभश्चावणवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते	३	३६
४९ तत्परं पुरुषस्यातेरुणवैतृष्यम्	१	१६
९१ तत्प्रातिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः	१	३२
२८३ तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्	३	२
३९९ तत्र ध्यानजमनाशयम्	४	६
७४ तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्	१	२५
१०९ तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णं सवितर्कं समापत्तिः	१	४२
४५ तत्र स्थितौ यद्वोऽभ्यासः	१	१३
४०१ ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम्	१	८
२८८ तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य	३	८
२३५ तदभावात्संयोगाभावो हानं तद्दृशेः कैवल्यम्	२	२५
२१९ तदर्थ एव इदमस्यात्मा	२	२१
४३९ तदसंख्येयवासनाभिश्चित्रमपि परार्थं संहत्यकारित्वान्	४	२४
१८ तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम्	१	३
४४३ तदा विवेकनिष्ठं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम्	४	२६
४४७ तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेयमल्पम्	४	३१
४२४ तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम्	४	१७
२८३ तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः	३	३
३७७ तद्वैराग्यादपि दंषवीजक्षये कैवल्यम्	३	५०
१३८ तपःस्वाध्यायेश्चरप्रणिधानानि क्रियायोगः	२	१
२६८ तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोगोतिविच्छेदः प्राणायामः	२	४९
२९१ तस्य प्रशान्तबाहिता संस्कारात्	३	१०
२८५ तस्य भूमिषु विनियोगः	३	६
८० तस्य वाचकः प्रणवः	१	२७
२३७ तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा	२	२७
२३३ तस्य हेतुरविद्या	२	२४
१३२ तस्यापि निरोधे सर्वमिरोधाच्चिबीजः समाधिः	१	५१
१२३ ता एव सवीजः समाधिः	१	४६
६१ तीव्रसंवेगानामासन्नः	१	२१
३८७ तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति विवेकज्ञं ज्ञानम्	३	५४
८०४ तासामनादित्वं चाशिषो नित्यत्वात्	४	१०
१५८ ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः	२	१०

पृ०	पा०	सू०
१७५ ते ब्रह्मादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात्	२	१४
४१३ ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः	४	१३
३५५ ते समाधायुपसर्गा द्युत्थाने सिद्धयः	३	३७
२८७ त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैर्गम्यः	३	७
२८५ त्रयमेकत्र संयमः	३	४

द

८९ दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासा विक्षेपसहभुवः	१	३१
१५५ दुःखानुशायी द्वेषः	२	८
१५२ दृग्दर्शनशब्दोरेकात्मतेवास्मिता	२	६
४७ दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम्	१	१५
२८१ देशबन्धश्चित्तस्य धारणा	३	१
२१३ द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः	२	३०
१८६ द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः	२	१७
४३६ द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम्	४	२३

ध

२७६ धारणासु च योग्यता मनसः	२	५३
१५९ ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः	२	११
३४७ ध्रुवे तद्भूतिज्ञानम्	३	२८

न

३३५ न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात्	३	२०
४२३ न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्यात्	४	१६
४२७ न तत्स्वाभासं दृश्यत्वात्	४	१९
३४७ नाभिवर्त्ते कायव्यूहज्ञानम्	३	२९
३९४ निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणमेवस्तु ततः क्षेत्रिकवत्	४	३
३९६ निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात्	४	४
१२५ निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः	१	४७

प

१०६ परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः	१	४०
१७७ परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणकृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवर्किनः	२	१५
३१९ परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम्	३	१६
४१५ परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम्	४	१४
४५४ पुरुषार्थधूम्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्तिष्ठाफिरिति	४	३४
७९ पूर्वेषामपि गुरुः कालेनावबध्नेदात्	१	२६

घर्णानुक्रमसूचि ।

५

पृ०	पा०	सू०
१९४ प्रकाशक्रियास्थितिशक्तिं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम्	२	१८
१८ प्रच्छद्मविधारणाभ्यां वा प्राणस्य	१	३४
३३४ प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम्	३	१९
२७ प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि	१	७
२७ प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः	१	६
२७० प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापासिभ्याम्	२	४७
३९८ प्रवृत्तिमेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम्	४	५
३३९ प्रवृत्त्यालोकक्यासान् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम्	३	२५
४४५ प्रसंख्यानेऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्ममेवः समाधिः	४	२९
३४८ प्रातिभादा सर्वम्	१	३३

ब

३५५ बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः	३	३८
३३९ बलेषु दृष्टिबलादीनि	३	२४
३६२ बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणक्षयः	३	४३
२७३ बाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः	२	५१
२६९ बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः	२	५०
२६९ ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः	२	३८

भ

५७ भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम्	१	१९
३३९ भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात्	३	२६

म

३४८ मूर्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम्	३	३२
६२ मृदुमध्याधिमाम्रत्वात्ततोऽपि विशेषः	१	२२
१७ मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्याविषयाणां भाव- नातश्चित्तप्रसादनम्	१	३३
३३८ मैत्र्यादिषु बलानि	३	२३

य

१०५ यथाऽभिमतध्यानाद्वा	१	३९
२४७ यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाभ्यानसमाधयोऽष्टा- वङ्गानि	२	२९
११ योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः	१	२
२४१ योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकख्यातेः	२	२८

र

३७१ रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसंपत्	३	४६
---	---	----

पृ०	व	पा०	सू०
	व		
४११	वस्तुसाम्ये चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः	४	१५
२५५	वितर्कवाचने प्रतिपक्षभावनम्	२	३३
५१	वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्संप्रज्ञातः	१	१७
१५६	वितर्का हिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोहपूर्व- कामदुःखमध्याधिमात्रा दुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्ष- भावनम्	२	३४
३३	विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्वरूपप्रतिष्ठम्	१	८
५५	विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः	१	१८
२३६	विवेकस्यातिरविप्लवा हानोपायः	२	२६
४४१	विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः	५	२६
२०२	विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपक्षाणि	२	१९
१०१	विशोका वा ज्योतिष्मती	१	३६
९९	विषयवती वा प्रवृत्तिरूपसा मनसः स्थितिनिबन्धनी	१	३५
१०४	वीतरागविषयं वा चित्तम्	१	३७
१४	वृत्तयः पञ्चतयः क्लृष्टाक्लिष्टाः	१	५
१९	वृत्तिसारूप्यामितरत्र	१	४
८८	व्याधिसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालब्धभूमि- कत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः	१	३०
२८९	व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचिता- न्वयो निरोधपरिणामः	३	९
	श		
३६	शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः	१	९
३२०	शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराभ्यासात्सङ्करस्तत्प्रविभागसंयमात्स- र्वभूतरुतज्ञानम्	३	१७
३०८	शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी	३	१४
२५२	शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः	२	३२
२६२	शौचात् स्वाङ्गजुगप्सा परैरसंसर्गः	२	४०
५९	श्रद्धार्थस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम्	१	२०
१२७	श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात्	१	४९
३५८	श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्विष्यं श्रोत्रम्	३	४१
	स		
१६३	सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः	२	१३
४६	स तु दीर्घकालनैरन्तर्व्यसत्कारासेवितो ददभूमिः	१	१४
२६०	सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम्	२	३६

पृ०	पा०	सू०
३८९ सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति	३	५५
३५० सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो भोगः परार्थत्वा- त्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम्	३	३५
३७५ सत्त्वपुरुषान्यतास्वयातिमात्रस्य सर्वभावाविष्टातृत्वं सर्व- ज्ञातृत्वं च	३	४९
२६३ सत्त्वशुद्धिसौमनस्येन्द्रियदर्शनयोग्यत्वानि च	२	४९
४२६ सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामित्वात्	४	१८
२६३ सन्तोषादनुत्तमसुखलाभः	२	४२
१४० समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च	२	२
२६५ समाधिसिद्धिरीश्वरप्राणिधानात्	२	४५
३५८ समानजयाऽज्वलनम्	३	४०
२९१ सर्वार्थतैकाग्रतयोर्निरोधक्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः	३	११
१५४ सुखानुशयी रागः	२	७
१२९ सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम्	१	४५
३३६ सौपकर्म निरुपकर्म च कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानभरिष्ठेभ्यो वा	३	२२
३३२ संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिविज्ञानम्	३	१८
११२ स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रानिर्मासा निर्वितर्का	१	४३
३७८ स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरानिष्टप्रसङ्गात्	३	५१
२६६ स्थिरसुखमासनम्	२	४६
३६३ स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद् भूतजयः	३	४४
१०४ स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बन वा	१	३८
१५५ स्वरसबाही विदुषांऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः	२	९
२७६ स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्र- त्याहारः	२	५४
२२४ स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः	२	२३
२६४ स्वाध्यायादिष्टदेयतासंप्रयोगः	२	४४
ह		
४४४ हानमेषां क्लेशवदुक्तम्	४	२८
३४९ हृदये चित्तसंघत्	३	३४
४०९ हेतुफलाध्यालम्बनैः संगृहीतत्वादेशामभावे तदभावः	४	११
१८७ हेयं दुःखमनागतम्	२	१६

परिशिष्टम् ४ अथ पाञ्चशिखसूत्रपाठः ।

एषु सूत्रेषु कतमत्सर्वं योगभाष्यकारेण कतमस्य योगसूत्रस्य व्याख्यायामुद्धृतमेतत्सूचना च ।

पा० यो०सू०

- १ २६ आदिविद्वान् निर्माणचित्तमधिष्ठाय कारुण्याद् अगवान् परमर्षिरामुरये जिज्ञा-
समानाय तन्त्रं प्रोवाच ॥ १ ॥
- २ १८ अयन्तु खलु त्रिषु गुणेषु कर्तृष्वकर्तरि च पुरुषे तुल्यातुल्यजातीये च तुर्ये तत्-
क्रियासाक्षिण्युपनीयमानान् सर्वभावानुपपन्नानुपपन्नं न दर्शनमन्यच्छ्रुते ॥ २ ॥
- १ ४ एकमेव दर्शनं ख्यातिरेव दर्शनम् ॥ ३ ॥
- २ ६ बुद्धितः परंपुरुषमाकारशीलविद्याऽऽदिभिर्विभक्तमपश्यन् कुर्यात् तत्रात्मबुद्धिं मोहेन ४
- ३ ६ व्यक्तमव्यक्तं वा सत्त्वमात्मत्वेनाभिप्रतीत्य तस्य सम्पदमनुनन्दत्यात्मसम्पदं
मन्वानस्तस्य व्यापदमनुशोचत्यात्मव्यापदं मन्यमानः स सर्वोऽप्रतिबुद्धः ॥ ५ ॥
- २ ६ { महाभोहमयेनेन्द्रजालेन प्रकाशशीलं सत्त्वमावृत्य तदेवाकार्ये नियुङ्क्ते ॥ ६ ॥
- २ २० अपरिणामिनी हि भोक्तृशक्तिरप्रतिसंक्रमा च परिणामिन्यर्थे प्रतिसङ्क्रान्तेव
तद्वृत्तिमनुपतति तस्याश्च प्राप्त्यैतन्योपपद्धरूपाया बुद्धिवृत्तेरनुकारमात्रतया
बुद्धिबुध्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्तिरित्याख्यायते ॥ ७ ॥
- २ २२ धर्मिणामनादिसंयोगाद् धर्ममात्राणामप्यनादिः संयोगः ॥ ८ ॥
- २ १७ तत्संयोगहेतुविवर्जनात् स्यादयमात्यन्तिको दुःखप्रतीकारः ॥ ९ ॥
- २ २३ प्रधानं स्थित्यैव वर्तमानं विकाराकणादप्रधानं स्यात् तथा गत्यैव वर्तमानं
विकारनित्यत्वादप्रधानं स्याद् उभयथा चास्य प्रवृत्तिः प्रधानव्यवहारं लभते
नान्यथा कारणान्तरेष्वपि कल्पितेष्वेष समानश्चर्चः ॥ १० ॥
- २ १४ जलभूमयोः परिणामिकं रसादिवैश्वरूप्यं स्थावरेषु दृष्टं तथा स्थावराणां जङ्ग-
मेषु जङ्गमानां स्थावरेषु ॥ ११ ॥
- ३ ६३ मूर्तिव्यवधिजातिभेदाभावाद्वास्ति मूलपृथक्त्वमिति वार्षगण्यः ॥ १२ ॥
- ३ २३ प्रधानस्यात्मख्यापनार्थं प्रवृत्तः ॥ १३ ॥
- १ ३६ तमणुमात्रमात्मानमनुविद्यास्मीत्येवं तावत् सम्प्रजानीते ॥ १४ ॥
- ३ ४१ तुल्यदेशव्यवणानामेकदेशाकृतित्वं सर्वेषां भवति ॥ १५ ॥
- ३ ४४ एकजातिसमन्वितानामेषां धर्ममात्रव्यावृत्तिः ॥ १६ ॥
- ४ २६ स्वभावं मुक्त्वा दोषाद् येषां पूर्वपक्षे इच्छिर्भवत्यद्विष्य निर्णये भवति ॥ १७ ॥
- २ १५ { रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परं विरुध्यन्ते सामान्यानि त्वतिशयैः
- ३ १३ { सह प्रवर्तन्ते ॥ १८ ॥
- २ १३ स्यात् स्वल्पः सङ्कुरः सपरिहारः सप्रत्यवमर्षः कुशलस्य नापकर्षायालं कस्मात् कु-
शलं हि मे बहून्यदस्ति यत्रायमावार्थं गतः स्वर्गेऽप्यपकर्षमलपं करिष्यति ॥ १९ ॥
- ४ १० ये चैते नैक्यादयो ज्यायिणां विहारास्ते वाङ्मसाधननिरनुपहृतात्मनः प्रकृष्टं धर्म-
मभिनिर्वर्चयन्ति ॥ २० ॥
- २ १० स सत्त्वस्य ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि बहूनि समादितस्ते तथा तथा प्रमादकृते-
भ्योऽहिसाऽऽदिनिदानेभ्यो निवर्तमानस्तामेवावदातरूपमर्हिसां करोति ॥ २१ ॥

इति पाञ्चशिखसूत्रम् ।

परिशिष्टम् ५

वर्णानुक्रमेण पाञ्चशिखसूत्रसूची ।

- अ—अपरिणामिनो हि भोक्तृशक्तिरप्रतिसंक्रमा च परिणामिन्यर्थे प्रतिसंक्रान्तेषु तद्वृत्तिमनुपपत्तिरित्याश्रयप्राप्त्यैतन्मोषग्रहस्थाया बुद्धिवृत्तेरनुकारमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञानवृत्तिरित्याख्यायते ॥ ७ ॥
- अयन्तु खलु त्रिषु गुणेषु कर्तृत्वकर्तृरिति च पुरुषे तुल्यातुल्यजातोये चतुर्थे सत्क्रियासाक्षिगुणोपनीयमानान् सर्वभावानुपपन्नाननुपपन्नं न दर्शनमन्यच्छ्रूते ॥ २ ॥
- आदिबिद्वान् निर्माणचित्तमधिष्ठाय काक्याद् भगवान् परमधिरासुरये जिज्ञासमानाय तन्त्रं प्रोवाच ॥ १ ॥
- इ—एकजातिसमन्वितानामेषां धर्ममात्रव्यावृत्तिः ॥ १६ ॥
- एकमेव दर्शनं व्याप्तिरेव दर्शनम् ॥ ३ ॥
- ज—जलभूम्योः पारिणामिकं रसादिवैधर्म्यं स्थावरेषु दृष्टं तथा स्थावराणां जङ्गमेषु जङ्गमानां स्थवरेषु ॥ ११ ॥
- न—तत्संयोगहेतुविवर्जनात् स्याद्व्यवसायस्थितिको दुःखप्रतीकारः ॥ ९ ॥
- तमणुमात्रमात्मानमनुबिद्यास्मोत्येवं तावत् सम्प्रज्ञानोते ॥ १४ ॥
- तुल्यदेशध्वजानामेकदेशध्वतित्वं सर्वेषां भवति ॥ १५ ॥
- ध—धर्मिणामनादिसंयोगाद् धर्ममात्राणामप्यनादिसंयोगः ॥ ८ ॥
- प—प्रधानं स्थित्यैव वर्तमानं विकाराकरणादप्रधानं स्यात् तथा गत्यैव वर्तमानं विकारानित्यत्वादप्रधानं स्याद् इत्यप्यथा चास्य प्रवृत्तिः प्रधानव्यवहारं लभते नान्यथा कारणान्तरेष्वपि कल्पितेष्वेव समानधर्मः ॥ १० ॥
- प्रधानस्यात्मव्यापनायां प्रवृत्तिः ॥ १३ ॥
- ब—बुद्धितः परमपुरुषमाकारशोकाविद्याऽऽदिभिर्विभक्तमपश्यन् कुर्वाणं तत्रात्मबुद्धिर्माहेन ॥ ४ ॥
- म—महामोहमयेनेन्द्रजालेन प्रकाशशीलं सत्त्वमावृत्य तदेवाकार्यं निरुद्धं ॥ ६ ॥
- मूर्तिव्यवधिजातिभेदाभावाच्चास्ति मूलपुरुषत्वमिति धार्यमाणः ॥ १२ ॥
- य—ये चेते मंत्रयादयो ध्यायिनां विहारास्ते बाह्यसाधनविरनुग्रहात्मानः प्रकृष्टं धर्ममभिनिवर्तयन्ति ॥ २० ॥
- र—रूपातिशया वृत्त्यतिशयाश्च परस्परं विकृष्यन्ते सामान्यानि त्वतिशयैः सह प्रवर्तन्ते ॥ १८ ॥
- घ—व्यक्तमव्यक्तं वा सत्त्वमात्मत्वेनाभिप्रसीत्य तस्य सम्पदमनुनन्दत्यात्मसम्पदं मन्वाकस्तस्य व्यापदमनुनोक्त्यात्मव्यापदं मन्यमाणः स सर्वोऽप्रतिबुद्धः ॥ ५ ॥
- म—स खल्वर्थं ब्राह्मणो यथा यथा व्रतानि बहूनि समादिस्तते तथा तथा प्रमादकृतेभ्यो हिंसाऽऽदिनिदानेभ्यो निवर्तमानस्तामेवावदातरूपामहिंसां करोति ॥ २१ ॥
- स्यात् स्वल्पः सङ्कटः सपरिहारः सप्रत्यवमर्षः कुशलस्य आपकर्षायात् कल्पात् कुशलं हि मे बह्वन्यदस्ति यत्राप्यभावाय गतः स्वर्गोऽप्यपकर्षमर्थं करिष्यति ॥ १९ ॥
- स्वभावं मुक्त्वा दोषाद् येषां पूर्वपक्षे कविर्भवत्यहचिह्नं निर्णये भवति ॥ १७ ॥

परिशिष्ट ६
पातञ्जलदर्शनभाष्यादिस्वागतानां विशिष्ट-
पदादीनामकाराद्यनुक्रमः—

अ	आ
अधिमादयः	आकारमौलम्
अतिपारमार्थिकसत्ता	आकाशगमनम्
अनीतानागतज्ञानम्	आकाशम्
अध्यात्मप्रसादः	आगमाख्यावृत्तिः
अध्यासः	आचार्यः
अनर्वास्थतत्त्वम्	आत्मत्वम्
अनुमानम्	आत्मनानात्वसिद्धिः
अन्तःकरणप्रक्रिया	आत्मनोद्देश्यत्वं ज्ञातृत्वं च
अन्तरायाः	आद्योमोक्षः
अन्तर्धानम्	आनन्दः
अन्तर्यामी	आलस्यम्
अन्वयाख्यातिः	आसनम्
अपरबन्धजीवन्मुक्ती	इ
अपरान्तज्ञानम्	इन्द्रियजयः
अपवर्गः	इन्द्रियम्
अभिव्यक्तिः	ई
अभिमानस्य जगद्धेतुत्वम्	ईश्वरः
अभिव्यक्तिः	उ
अध्यासः	उत्क्रान्तिः
आरम्भम्	उदानजयः
अर्थग्रहणम्	उपायप्रत्ययः
अलक्ष्यभूमिकत्वम्	उपेक्षा
अलिङ्गम्	ऋ
अवच्छेदवादः	ऋतम्भरा
अवयवी	ए
अविद्या	एकतराभ्यासः
आविरतिः	एकाग्रम्
अविशेषः	एकोन्द्रियसंज्ञा
अवीचिः	क
अवैधर्म्यलक्षणाभेदः	कण्ठकूप
अष्टाङ्गानि	कराललक्ष्यम्
असम्प्रज्ञातयागः	करुणा
असंज्ञातयोगस्य ज्ञानाविशेषः	कर्म
असंज्ञातरङ्गफलम्	कर्मकर्मविरोधः
अस्मिन्ना	

कर्मलक्षणम्
कल्पः
कल्पप्रलयः
कायव्यूहज्ञानम्
कालः
काष्ठमौनम्
कुर्मनाडी
कृतार्थः
कैवल्यम्
कमः
क्रियायोगः
कृशकर्मनिवृत्ति
क्रेयाः
क्षयात्कर्म
क्षिप्रम्

ख

खयानिः

ख

चतुर्विधः प्रलयः
चरमासंप्रज्ञान
चित्तेर्दुःखभागः
चित्तं न स्वाभासम्
चित्तं सर्वार्थम्
चित्तभूतयः
चित्तात्रिलेपः
चेतने बुद्धिप्रतिबिम्बम्
चेतन्यम्

ऊ

जन्म
जात्यन्तरपरिणामः
जीवबुद्धिः
जीवस्य पुरुषत्वनिव्यवर्धयः
ज्ञानयोगः

त

तन्मात्राणि
तारकम्

द

दिग्धं श्रीमन्

ब्रह्मम्
ब्रह्मा
द्विजः
द्वेषः

ध

धर्ममेघच्छानम्
धर्मी
धारया
ध्यानम्

न

न प्रकृतः स्वातन्त्र्यहानिः
नामिषकम्
नित्यचरम्

निष्ठा
निमित्तकारणता
निश्चयः
निषेधनम्

निरुद्धम्
निर्बीजः
निर्बीजसमाधिः
निर्माणाश्चिन्तानि
निश्चितकालमापन्नः
निस्सत्तासत्तम्

प

पञ्चस्कन्धाः
परचित्तज्ञानम्
परमबन्धपरममुक्ती
परमात्मा
परमरीतिवेशः
परिवेग्यम्
परिणामः
पारमार्थिकं सत्
पारमार्थिकमसत्
पुरुषज्ञानम्
पुरुषस्य क्षेत्रज्ञे
पुरुषस्य प्रत्ययः
पुरुषस्य वृत्तयः
पुरुषार्थः
पूर्वज्ञातिज्ञानम्

पौरुषेयबोधस्य निश्चयतया निर्विकल्पकतया च

प्रकृतिः

प्रकृतिलयाः

प्रकृत्यापूरः

प्रख्या

प्रच्छेदनम्

प्रज्ञा

प्रणवः

प्रणिधानम्

प्रतिबिम्बम्

प्रतिबिम्बनियामकम्

प्रतिबिम्बवादः

प्रत्यक्षशब्दार्थः

प्रत्यक्षम्

प्रत्याहारः

प्रधानम्

प्रधानवशित्वम्

प्रधानवाशनः

प्रधानअधिक्यम्

प्रमा

प्रमायाने

प्रमात्रादिविभागः

प्रमादः

प्रसंख्यानं

प्रसूतिः

प्रायायामः

प्रातिभम्

फ

फलरूपम्

ब

बन्धः

बुद्धिसत्त्वम्

बुद्धेः प्रत्ययः

बुद्धेर्बिच्छायापत्तिः

बुद्धेर्चित्प्रतिबिम्बम्

ब्रह्म

ब्रह्मशक्तयः

ब्रह्मण्यः

भ

भयप्रत्ययः

भुवनज्ञानम्

भुवर्लोकः

भुतजयः

भूर्लोकः

भोगः

भ्रान्तिदर्शनम्

म

मधुमक्षिका

मनोजवित्व

मरणम्

महाप्रलयः

महाविदेहावृत्तिः

महाव्रतम्

माया

मुक्तिः

मुदिता

मृदम्

मृधउद्योतिः

मेघी

मोक्षः

ख

यतमानसंज्ञा

यमाः

योगः

योगद्वयफलम्

योगमुख्यफलम्

र

रामः

ल

लिङ्गमात्रम्

व

वशीकारः

वशीकारसंज्ञा

वस्तुतत्त्वम्

विकारभावः

विकल्पाः

विशेषम्

विशेषसहस्रम्

विचारः

विज्ञानवादिनः
वितर्काः
विदेहकैवल्यम्
विदेहाः
विधारणम्
विपर्ययः
विप्रः
विश्वसंयोगः
विवेकज्ञानम्
विषयविषयिभावः
वीर्ये
वृत्तद्वयः
वृत्तिनिरोधः
वृत्तिबोधः
वृत्तिभानम्
वृत्तिरूपकरखण्डम्
वृत्तिसारम्बम्
वेदान्तरहस्यम्
वेनाशिकमनम्
वेराग्यम्
व्यतिरेकसंज्ञा
व्याधिः
व्यावहारिकपारमार्थिकभेदेनात्मभेदः
व्युत्थानम्

श

श्रद्धा

श्रोत्रियः

स

संप्रज्ञातोयोगः

संनमः
संशयः
सत्कार्यवादः
सत्त्वस्य प्रकाशरूपता
सबीजः समाधिः
समाधिः
समानजयः
समापत्तिः
सवितर्का
सवितर्का समापत्तिः
सर्वज्ञातृत्वम्
सर्वभावाधिष्ठातृत्वम्
सर्वभूतसकलज्ञानम्
साक्षिभात्यम्
सिद्धयः
सुखमस्वम्
सुखमव्यवहितविप्रकृतज्ञानम्
स्थानम्
स्फोटशब्दः
स्रुतिः
स्रुतिसंकरः
स्वतोऽपि पुरुषस्व भोगः
स्वप्रकाशत्वम्
स्वबुद्धिसंवेदनम्
स्वर्गोक्तः

ह

हानोपायः

हृदयम्

॥ इति ॥



परिशिष्टम् ७
ध्याः
भाष्यशुद्धिपत्रम्

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
वृत्ति	वृत्ति	१७	२	प्रत्ययो	प्रत्ययो	३८६	४
व्यप	व्यप	६५	३	चित्त	चित्तं तदेवा०		
स्वानु	स्वात्मानु	१५	१	नाशयं		३९९	३
भूतपि	भूतमपि	२३१	१	कृष्ण	कृष्णा	॥	७
ताति	तीति	२६८	१	त्वाद	त्वाद्	४००	३
सयमा	संयमा	२८६	४	नामिति	नामिति	४०४	२
भ्याधका	भ्याधका	२९८	४	प्राज्ञ	प्राज्ञ	४२७	४
तजया	तजयी	३६९	१	नभूत	ननुभूत	४५०	२
तिलक्षण	तिलक्षण	३८५	३				

परिशिष्टम् ८
भास्वत्याः शुद्धिपत्रम्

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
पञ्चविंशतिः	ज्ञानयोगश्च पञ्चविं-			धारणाद्	धानाद्	४०	५
स्तत्त्वानि	ज्ञातिस्तत्त्वानि	१	१८	नाधिक-	नाधिकमित्यर्थः		
विश्रुतः	क्रियायोगश्च विश्रुतः	१	१९	स्मृतिः	स्मृतिः	४१	१
वृत्तिस्वरूप	पुरुषो वृत्तिस्वरूप	१९	६	घट	घटोऽयम्	४३	२
योगा	भोगा	२१	२	वैराग्याधीनो	वैराग्याधीना ।	४५	५
प्रधानम्	प्रमाणम्	२३	२	तदेकेन्द्रियेण	तदेकेन्द्रियं, ता-		
क्लिष्टं	क्लिष्टं	२७	२	तादृश्यापि	इहास्यापि	४७	६
धर्मः	वाऽर्थः	३२	१	विदेहस्य	विदेहस्य चित्तस्य	४८	१
भाषने	साधने	३२	५	योगलाभे	भोगलाभे	४८	७
तज्ज्ञात	तज्ज्ञात	३२	१९	दोषदर्शो	विषयदोषदर्शो	४९	६
इतरवद्	इतरवृत्तिवद्	३८	१०				

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
स्थूल	स्थूलः स्थूलभूतेन्द्रि-			महा	महद्	१२१	५
	यकपन्थेयावेषय-			विद्यते	मिष्यते	१३४	७
	इत्यर्थः	५१	५	जायेत,	जायेत, तथा नि-		
स वितर्कः	स सवितर्कः	५१	५		रोवभंगरूपस्य		
वितर्कविचारा	वितर्कविचारभ्याना	५४	३		प्रत्ययस्य संस्कारा		
वाच	जात्यायुर्भोगरूपाः			तथा=	रो जायेत	१३४	१
	कर्मविपाकास्तदनु-			अनुभूयमाने	तथा	१४१	१
	गुणाः विपाकानुगु-			विषयाभावे	अनुभूयमाना		
	णा वाच—	६५	१	सम्यग्	ईप्साकृपा	१५५	२
तत्र	ते च	६५	२	क्लेशा एव	सम्प्र	१५८	२
भूमिणी	मूलधर्मिणी	६६	८	तत्तत्तु	क्लेशास्तेन	१५८	६
ऐश्वर्येऽविद्यमाने	ऐश्वर्ये विद्यमाने	७२	४	परपीडाऽऽ	तत्तस्ते	१६०	१०
प्रणवकृपेण	प्रवाहकृपेण	८२	५	दिकश्च	धर्म परपीडादि		
तथाऽयमप्यात्मा	तथाऽयमप्यात्म-			कर्मण	कश्चाधर्म	१६१	४
बुद्धेः	बुद्धेः	८७	२	नास्ति	कर्मिण	१६१	६
मधुमती मधु	प्रथमकल्पिको			नापि	नास्ति पौरुष	१६२	६
प्रतीका	मधुमती	८९	३	तुभ्यं	नापि तादृशः	१६८	७
न हि	न हि उपमाकपो	९६	८	परिणम-	युस्माकं	१७२	१
तदुत्पादयेत्	तदुत्पादयेत्	९७	७	कारणादि	पारिणम्य	१८३	२
प्रत्यनुकम्पया	प्रत्यनुकम्पया	९७	८	द्विकष	करणादि	१८८	६
पैशुन्यनैर्घृण्य	पैशुन्यं निर्घृण	९८	१	वैरूप्यं	विकष	१९३	५
समानसमान्	समानतन्त्रान् अ-			तद्व्युक्तं	वैरूप्यं	१९३	६
	समानतन्त्रान्	९८	१	चैतन्ये	एतदुक्तं	१९६	४
महान्तमा	महदा—	१०३	१	याऽयोम्यता	चैते	२०१	११
चक्षुकनापरागः	रजकनोपरागः	१०७	४	पुरुषार्थतया	याहीनता	२०५	२
चक्षुस्त्वग्निन्द्रिय	चक्षुरादीन्द्रिय	१०९	६	विशेषाविशेषा	पुरुषार्थता	२०८	५
प्रज्ञा=	प्रज्ञा	११२	५	हृषि	विशेषाविशेष	२०८	६
चान्यधर्म-	चान्यधर्मवा-			कस्माद् ?	प्रति	२१४	४
वानेव	नेवमपि	११६	१	भवतीति	तस्माद्	२१४	५
अणुभ्योऽ	अणुभ्यो भि-				अतः अगोशान-		
मिमोऽयं	मोऽयं	११६	३	कारिणः	रुमा भवतीति	२१५	१
किञ्च	एवं स्वकारणादभेदः			ज्ञानवृत्तिः=यद्वा	कारिण्यः	२१७	२
	किञ्च	११६	३		ज्ञानवृत्तिः=चि-		
अनेन	अन्येन	११६	५		वृत्तिरित्याख्या-		
आयातं	आयात्	११७	४		वृत्तेऽविशेषेकिभि-		
					रिति । यद्वा	२१९	४

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशुद्धं	शुद्धं	पृ०	पं०
विद्वत्तिरिति	(अपसार्यभिदं)	२१९	५	एष	एषु	२९४	३
साक्षात्साधयमानं	साक्षात् साधमानं	,,	७	वर्धमानत्वस्य	धर्मान्यत्वस्य	२९६	१
ब्रह्मा तस्या	ब्रह्माऽऽस्या	२२२	१	अपेतः—लिनः अपेतं—			
यदा	यदा	२२५	५		लीनम्	२९९	८-१
यद्दर्शनस्या	यद् अर्थद्वयस्या	२२६	९	ते	अ	३०८	२
तथा दर्शन	तथा दर्शन	२२६	११	एवं	एव	३०७	८
अद्वैत	सद्वैत	२२८	३	जननशक्ति	विशिष्टाशक्ति	३०८	३
प्रवृत्तिरिति	प्रवृत्तिरित्याकृतम्	२२९	३	अभ्यापारकृताः	अभ्यापारकृतः	३०९	३
शक्तिरूपा	शक्तिरूपावस्थैव			समन्वायताः	समन्वायताः—		
वस्थैवा	प्रवृत्तिसामर्थ्य-				अन्तर्गताः	३१०	१
	मेववा	२३०	१	प्रयमिति ॥ २४ ॥	प्रय इति	३१०	३
स्वभाव	प्रवृत्तिस्वभाव	२३०	३	उद्भिज्जेषु	उद्भिदभूषु	३११	२
ज्ञानं तस्मात्	ज्ञानादिज्ञानं, त-			जातेर्बर्त्तमानत्वं	जाते यद् वर्त्त-		
	स्मात् तज्ज्ञ	२३१	३		मानत्वं	३११	४
हेय हेतुदर्शन	हेयकृतदर्शनं	२३२	५	आश्रयकपो	आश्रयकपेण	३१३	८
स्वबुद्धि	यः स्वबुद्धि	२३३	३	पिण्डेत्यस्य	पिण्डत्वस्य	३१५	३
अन्यच्च	अन्यच्च सर्व	२४३	१	व्यक्तिः	व्यक्तिः=त्रिबाधि-		
वृत्तियुक्तः	वृत्तियुक्तः	२५४	३		कोऽयं घट		
कारणरूपम्	कारणरूपम्	२५८	३-४		इत्यादिकपेण	३१६	२
मनुमिष्टं	मनुम् अनिष्टं	२५९	२	तेषां भूतधर्मास्तु	भूतानि तेषां	३१७	१
शक्तिरुत्	शक्तिरुत्कर्षयति			आपन्नमिव	आपन्न इव	३२२	३
कर्षयति	उद्भिच्यन इत्यर्थः २६१	२		विशेषणाव	विशेषणाव	३२२	३
सिद्धौ	सिद्धौ	२६१	२	येहशावा	येहशा	१११	१
प्रत्यक्षेषु	प्रत्यक्षेषु	२७०	८	सूक्ष्मा	सुखा	३२२	३
मलम्	मलाः	२७५	६	शुद्धता	शुद्धता	३३७	२
चक्षुःप्राप्ता	चक्षुःश्रोत्रादी-			उवष्टब्धे	उवष्टब्धे	,,	६
दीन्यपि	न्यापि	२७७	३	तेऽमरलोक	ते मरलोक	३४२	३
तदवस्था	तदवस्थानक्ष-			सूक्ष्मावस्था	सूक्ष्मावस्थं	३४३	२
	णेऽपि	२८१	३	मनसः कार्यं	कार्यं मनसो	३५५	५
न ते	न ते प्रत्ययात्म-			सप्ताधि	समाधि	३५६	३
	काः प्रत्ययस्वरू-			अबाध्यमान	अबाध्यमान	३६०	२
	पा इति हेतोः			आकाश	आकाशगुणाकाश	३६२	२
	प्रत्ययनिरोधेते २९०	२		स्वजाति	एकजाति	३६५	२
तत्रादौ	तत्रादौ—यव	२९३	३	प्रभावा	प्रभावा	३६१	६
				कल्पनादि	कल्पनादि	३७३	४

अशु०	शु०	पृ०	पं०
प्रतिकार्य	प्रतिकार्य	३८०	३
तदर्थयति	तदर्थयति	३८३	१
तदेकधर्माणां	मेरेकधर्माणां		
यत्र साम्यं	यत्र साम्यं	३८४	१०
इत्थः	इत्थः	३८६	४
स्वरूपं	स्वरूपं	३८१	४
जान्ता	जाता	३९२	४
पूर्वेति	अपूर्वेति	३९४	१
हीनार्था	हीनार्था	३९७	२
युगपदि	युगपदि	३९८	३
आणीयसमा	आणीयसमा	३९९	३
कर्मकारणं	कर्मकारणं	४००	३
विपाकानु	विपाकानु	४०३	१
विपाककोपो	विपाककोपो	४०३	४
सर्वत्रा	सर्वदा सर्वत्रा	४०४	३
किन्तु	वस्तु	४०६	७
सहो-	सहोत्पन्नः		
त्पन्नो	सहभाषी	४०६	४
स्युरपन्न	प्रस्युरपन्न	४१०	१
फलमुत्पत्त्यमानं	फलम्-उत्पत्त्यस्य-		
फलमित्यर्थं	मान फलमित्युक्तं	४१२	५
रूपाणां	कृपाणां	४१३	५
चैकारम्भ	चैकविपाकारम्भ	४१७	४
अतद्रूप	अतद्रूप	४१९	१
जन्मान्वहस्य	अनुषान्वहस्य	४२५	३
निवर्तते	निवर्तते	४२५	३
ज्ञानम्	विषयज्ञानम्	४२५	१
परिमाणित्वं	परिणामित्वं	४२६	१
चिदु	चिदु	४२६	३
द्रष्टृप्र	द्रष्टृप्र	४२६	५
पत्येतव्यम्	प्रत्येतव्यं वेदित-		
	व्यम्	४२७	३
धर्मभू	धर्मभू	४२८	२
रूपप्रकाशं	रूपप्रकाशं	४२९	१
शब्दमाह...	धर्म तत्त्वा शब्दमाह	४	

अशु०	शु०	पृ०	पं०
वेत्	जानामीत्यनुक्तं		
	वस्य क्लृप्तविष-		
	यकस्यानुव्यव-		
	सायात्मकत्वान्		
	नैकक्षणे सम्भवः	४३०	६
एकेति ।	स्वामाये एकेति । किञ्च		
	चित् स्वभासमि-		
	त्युक्ते तद्वयमासं		
	स्यात् स्वभावे	४३०	८
अयेति ।	अयेति । न हि म-		
	विषयचित्तेनव-		
	त्तमानचित्तस्य		
	साक्षाद् आमा-		
	सने युक्तं त-		
	स्मात् चित्तस्य		
	चित्तान्तर इत्यस्यै		
	वर्तमानस्यैव अ-		
	संक्षयचित्तस्य		
	सत्ताकल्पनीया		
	स्यात् ।	४३१	४
नैव संज्ञान	नैवसंज्ञानाऽसं-		
	ज्ञानः	४३२	३
उक्तं	उत्तरं	४३४	२
द्रष्टृ	द्रष्टृ	४३७	१
सिद्धयेत्	सिध्येत् (एव-		
	मन्यत्र)	४३९	४
परार्थः	पदार्थः	४४०	५
विवे गज	विवे कज	४४३	३-४
विज्ञानत	विज्ञानत	४४५	११
विज्ञानतो विवे-	विज्ञानतो विवेक-		
कतो	कतो	४४६	४
विमुक्तेः	विमुक्तस्य	४४६	८
भविष्य	भवत्त्व	४४६	१
बुद्ध्या	बुद्ध्या	४४९	१
अप्रतिप्रसक्तानां	आ प्रतिप्रसक्तानां	४५०	३

• श्रीः •

परिशिष्टम् ९ ।

तत्त्ववैशारद्याः शुद्धिपत्रम् ।

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
शब्दप	शब्दप	७	९	जम्=	जम् अक्षनम्=	४२	३
शति	शति	११	२	न्तराननु	न्तरानुभूतस्याननु	"	११
बंशति	बंशितवृत्ति	"	४	यितव्ये	यितव्ये	४४	४
निमित्त	निर्मित	१२	६	विमला	विमलता	४५	३
रजो	रजो	१४	६	निमा	नियमा	४६	४
स्तमो	स्तमो	"	७	विषयेषु	विषयेषु	४८	६
शक्ति	शक्ति	१५	४	पश्यन्ते	पश्यन्ते पश्यन्ते	"	८
कपस्थ	कपस्थ	१८	११	नन्त्याज्ज्ञे	नन्त्याज्ज्ञे	५१	४
दर्शित	दर्शित	१९	५	विषयं	विषयं	५२	४
पंज	पंज	"	१०	आह्लादः	आह्लादः	"	५
शेषो	शेषो	२०	४	शीतल	शील	"	"
भिन	भिन	२१	१	हृद	हृद	"	६
योगो	योगो	२३	५	विष्टं	विष्टं	५४	३
दिति	दिरिति	"	"	विदेहानां	विदेहानां देवानां	५७	५
स्वरूप	स्वरूप	२४	३	वेत्याह	वेत्यत आह	६०	१
क्लिष्टः	क्लिष्टाऽक्लिष्टः	"	४	पाति	पाति	"	४
क्लिष्टा	क्लिष्टः	"	८	नय	नय	६१	४
इति ।	इति । अक्लिष्टा उपा-			शब्दः	शब्दः	६३	१
	दाय क्लिष्टा निरोद्ध			ह्लाऽऽर्जितः	ह्लाऽऽर्जितः	"	३
	म्यास्ता अपि परेण			मुखी	मुखी	"	"
	वैराग्येणेति	"	"	प्रहारद्वा	प्रहा	६५	१
सङ्कीर्ण	सङ्कीर्णं	२६	१	धर्मा	इति धर्मा	"	२
क्लिष्टा	क्लिष्टा	"	२	पूर्व	पूर्व	६६	३
विर्यय	विर्यय	२७	१	प्रकृत	प्रकृति	६७	१
धिरण्या	धिरण्या	२९	४	रेषां	रेषां	"	३
विक्षेपः	विक्षेपः	३३	३	सम्बन्धः	सम्बन्धः	६८	३
तद्व्याख्या	तद्व्याख्या	३४	३	प्रकृष्ट	प्रकृष्ट	"	"
सिद्धे;	सिद्धे;	"	१९	तदुप	तदुप	६९	१
पाठः	पाठः	३७	९	पुनरपि	पुनर	"	३
तपस	तिपक्ष	४०	९	मारोष्य	मारोष्य	"	४

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
भ्रान्तो	भ्रान्तो	"	"	भ्रिमत्	भ्रिमत्	१०२	७-
पुरुष	पुरुष	"	१४	परम	परम	१०६	१
दाना	दाना	७०	६	चष्टे	चष्टे	१०७	२
योर्वि	योर्वि	"	९	भिन्नेषु	भिन्नेषु	१०९	७
दृष्टा	दृष्टा	"	११	मूर्त्त	मूर्त्त	११०	३
निर्मुक्ति	निर्मुक्ति	७१	९	जयितुं	जयितुं	१११	२
किञ्चि	किञ्चि	७४	४	तत्पूर्वा	तत्पूर्वा	"	४
कश्चिद्	कश्चिद्	"	५	ज्ञाया	ज्ञाया	"	७
रिश्यत्र	रिश्यत	७६	१	वैतत्	वैतत्	११२	२
भोगाव	भोगवि	७७	२	तर्हि	तर्हि	११३	६
चष्टे	चष्टे	८०	१	घटा	घटा	११४	३
दार्धन	दार्धन	"	२	तत्त्वत	तत्त्वत	"	"
मतव	मतमव	८१	८	वयव	वयव	११६	६
समये	समये	८२	३	व्यापक	व्यापक	"	"
चष्टे	चष्टे	८३	२	स्थूलत्व	स्थूलत्व	११७	३
राया,	रायाः,	८९	९	रन्ध	रन्ध	"	५
कोष्ठयं	कोष्ठय	९०	५	चतुक्षि	चतुक्षि	१२०	१
तदुपदे	तदुपदे	९१	६	नुमानान	नुमान	"	३
कस्मिद्	कस्मिन्	"	८	वसानत्व	वसानत्व	१२२	३
वयोपा	वयोपा	९२	३	पुरुषो	पुरुषो	"	६
नीयका	नीयैका	९३	२	लिङ्गस्थ	लिङ्गस्थैष	"	"
वयति	वयति	"	३	द्रोचर	द्रोचर	१२९	६
देयु	देयु	"	४	किञ्चि	किञ्चि	१३२	४
सता	सता	"	८	व्युप	व्युप	१३७	५
कार्य	कार्य	"	१०	भूमा	भूमा	१४०	५
धीन	धीय	१४	६	सूत्रव	सूत्रमव	"	६
कार्य	कार्य	१५	४	मधि	मधि	१४२	८
ततोऽस्य	ततोऽस्य	"	७	रनुग्रह	रानुग्रह	१४३	४
पूर्वोक्ते	पूर्वोक्ते	"	१२	पुरु	पुरु	१४६	८
मतयो	मनसो	१७	३	सर्वेषु	सर्वेषु	१४७	५
स्य व्युत्थि	स्यावस्थि	"	४	कार्यते	कार्यते	"	६
मयका	मयका	१८	३	पष्ठम्भः	पष्ठम्भः	१४९	२
पुटाभ्या	पुटाभ्या	"	११	स्वप्न	स्वप्न	"	३
विषय	विषय	१९	४	मद्	मद्	"	७
विषया	विषया	१००	२	अनात्म	तथा अनात्म	"	१०

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
प्रधानो	प्रधानो	१५०	५	स्वरूपं	स्वरूपं	२०९	३
हि	हि	१५१	४	सुवजना	सुवजना	२१०	२
दार्थ	दार्थ	"	५	न्यप्रोच	न्यप्रोच	"	३
पदार्थ	पदार्थ	"	११	चैतन्य	चैतन्य	२१४	७
दार्ष्टा	दार्ष्टा	१५२	४	तोऽस्या	तोऽस्याः	२१५	४
पुरुष	पुरुष	१५३	३	उक्ते	उक्तं	२१६	२
काङ्क्षत	काङ्क्षत	१५७	८	कलेश	कलेश	"	७
युर्मो	युभा	१६१	४	योगश्च	योगश्च	२१७	१
ध्रुवस्य	ध्रुवस्य	१६१	८	पाणिना	परिणा	२१८	३
आदृष्ट	आदृष्ट	"	१०	कर्म	कर्म	२२०	१
रम्परा	रम्परा	१६३	४	पितृणी	यितृणी	"	४
म्यनन्तो	म्यनन्तो	१६५	३	मप्या	मप्य	२२१	४
उक्त	उक्त	"	४	मुक्त	मुक्त	२२३	९
ध्रुवं	ध्रुवं	१६६	४	शक्तयो	शक्तयो	"	११
भावाद्	भावाद्	१६७	३	इपि	इति	२२७	१
तत्रक	तत्रैक	१६८	९	अहो	आहो	२२७	३
स्वष्ट	स्वष्ट	१६९	३	चतुर्थी	तादर्थ्यं चतुर्थी	२२९	१
कर्मा	कर्मा	१७१	५	चास्य	चास्य	"	४
धन्मनः	जन्मनः	१७३	६	दर्शन	दर्शन	"	८
पुण्या	पुण्या	१७५	२	शक्ति	शक्ति	२३०	४
मुक्ताति	मुक्ताति	१७८	२	शक्त्या	शक्त्या	"	"
द्वेष्टि	द्वेष्टि	"	३	शृङ्ग्या	शृङ्ग्या	"	५
प्रार्थ	प्रार्थ	१७९	९	साधा	साधा	२३२	३
हविषा	हविषा	१८०	४	चतुर्थ	चतुर्थ	२३३	१
ताभ्या	ताभ्या	१८१	४	प्रत्यक्	प्रत्यक्	"	२
संसा	संसा	१८६	७	स्यैककथा	स्यैककथा	"	३
वार्थ	वार्थ	"	८	वैचित्र्य	वैचित्र्य	"	"
ताद	तादि	१९४	२	प्राप्ते	प्राप्ते	२३४	८
शक्ती	शक्ती	१९६	१	दर्शना	दर्शना	२३५	३
शक्येषु	शक्येषु	"	५	नुवृत्तेः	नुवृत्तेः	२३६	५
काप्यो	काप्यो	"	९	विजा	विगता	२३७	३
शिष्टं	शिष्टं	२०३	५	वारणं	वावरणं	२३८	१
विष्टं	विशिष्टं	"	६	मुक्तः	मुक्तः	२४१	४
क्षेपेभ्य	क्षेपेभ्य	२०५	४	नुष्ठा	नुष्ठा	२४३	१
व्यसत	व्यसत	२०६	७	वैद्यया	वैद्यया	२४५	५

अशु०	शु०	पृ०	प०	अशु०	शु०	पृ०	प०
दष	दैष	२४६	३	कैयूर	कैयूर	"	१९
तन्मळा	तन्मूळा	२४७	५	कङ्कण	कङ्कण	"	२०
कर्तव्या	कर्तव्या	२४९	१	प्रत्न	प्रत्न	२८३	५
विष्टर	विष्टिर	"	५	दषः	दयः	२८५	५
ली	ली	२५०	५	मिषु	मिषु	२८६	१
क्षणश्च	क्षणश्च	"	८	योग	योग	२८६	४
शाखी	शाखी	"	९	निर्भि	निर्भि	"	"
विकल्प	विकल्प	२५६	१	सङ्गम	सङ्गम	"	५
एव अ	ते एवाअ	२६०	५	भूयते	भूयते	२९१	५
हिन्दिया	हेन्दिया	२६१	५	साध्य	साध्य	२९२	३
किम्प्र	किम्प्र	"	६	माणौ	माणौ	२९३	३
टिचतु	विचतु	"	१०	वचनः	वचनः	२९४	७
मावः	मावः	२६२	२	त्याह	त्याह	"	८
परैसं	परैरसं	"	४	मन्वा	मन्वा	२९५	७
तद्	तद्	२६४	३	निर्दिष्ट	निर्दिष्ट	२९६	६
क्षयर्न	क्षयर्न	२६६	१०	भूते	भूते	२९७	६
पर्यङ्कः	पर्यङ्कः	"	"	धर्मि	धर्मि	"	"
कौश	कौश	"	"	थिक	थिक	"	८
दिष्ट	दिष्ट	२६७	९	वर्त	वर्त	२९९	१
पूरके	पूरके	२६८	७	वर्तेते	वर्तेते	"	३
तत्र	यत्र	२७०	१	नृन्त	नृन्त	३००	३
श्वाय	श्वास	२७१	१	भूयते	भूयते	३०२	३
वद्धा	वद्धा	"	९	सम्भ	सम्भ	३०३	१
कर्तारि	कर्तारि	२७५	२	प्रक्ष	प्रक्ष	"	३
सातू	सातू	"	८	क्षिनाः	क्षिताः	३०४	२
कुर्वन्	कुर्वन्	२७६	१	हितत्वाद्	हितत्वाद्	३०५	१
अनु	अनु	२७७	४	वन्मात्रं	वन्मात्रं	"	५
परमा	परमा	२७८	१	धर्मिण	धर्मिण	३०८	८
सव	सैव	"	७	चाय	चाय	३०९	६
यार्णा	यार्णा	"	८	राणानौ	राणौ	३११	४
भीरय	भीरय	"	९	अज्ञभेषु	पारिषामिकं अज्ञ-		
सज्जा	सज्जा	२७९	६	भेषु	भेषु	"	"
मयेक्ष	मयेक्ष	"	७	त्वेना	त्वेना	"	८
इति	इति	२८१	५	रन्ध्रं	रन्ध्रं	३१४	५
मना	मना	२८२	१०	वद्धा	तद्धा	"	१०

अक्षु०	शु०	पृ०	पं०	अक्षु०	शु०	पृ०	पं०
बेह	मह	३१५	४	क्वक्षु	क्वक्षु	३५४	४
परोक्षा,	अपरोक्षा,	३१७	२	क्षाना	क्षाना	"	५
गुहा	गुहा	३१८	३	सुत्र	सुत्र	३५५	५
क्रिनया	क्रिया	"	८	स्थित	स्थित	३५७	१
तथा तथा	यथा यथा	"	"	बाध	बाध	३५९	८
वक्त	वक्त	३१९	१	गुहा	गुहा	"	११
पुनर्त्थ	पुनर्त्थ	३२०	९	विख्या	विख्या	३६०	१
द्वेभ्यो	द्वेभ्यो	"	११	दृष्टा	दृष्टा	३६१	१
नुमा;	नुमा	३२१	१०	संयमा	संयमा	"	६
भवे	भवे	३२२	९	शीया	शीया:	३६३	६
वस्त	वस्त	३२३	७	स्पर्श	स्पर्श	"	"
कम्	कम्	"	१४	वर्ज	वर्ज	३६३	९
व्यञ्ज	व्यञ्ज	३२४	३	धर्मैः	धर्मैः	३६४	१
मार्थ	मार्थ	"	९	शास्त्रे	शास्त्रे	"	"
नय	नयः	३२७	११	पूर्वाभ्यो	पूर्वाभ्यो	"	९
रमानो	रमानो	"	"	सर्व	सर्व	३६५	२
युद्ध	युद्ध	"	१९	माह	माह	३६६	१६
वाक्वा	वाक्वा	३२९	७	आम्ना	आम्ना	"	१७
व्यपि	व्यपि	३३२	४	सिद्धाः	सिद्धाः	३६७	१
पूर्वेषु	पूर्वेषु	"	७	काम्य	काम्य	३६९	७
द्विनिम्	द्विनिम्	३३५	६	धात	धात	३७०	१
ज्ञाने	ज्ञाने	३३६	३	स्वरूप	स्वरूपै	"	३१
स्पर्श	स्पर्श	३३६	५	यथाऽव	यथावदव	"	६
तदप्रा	तदप्रा	"	"	मायित्वं	सायित्वं	"	७
मपेक्ष्य	मपेक्ष्य	"	११	कार्थ	कार्थ	"	९
विह्वा	विह्वा	३३७	४	पर्या	पर्या	"	११
स्वर्ग	स्वर्ग	३३८	१	मधि	मधि	"	१०
भवन्ति	भवन्ति	३३८	२	कथ	कथ	३७२	७
कङ्का	कङ्का	३४१	३	हारा	हारा	"	९
संस्कृते	संस्कृते	३४४	५	प्राह्य	प्राह्य	३७३	५
ऊर्ध्व	ऊर्ध्व	३४५	३	भवति	भवति	३७५	२
उर्व	उर्व	"	४	योमिनः	योमिनः	३७६	२
सुखम्	सुखम्	"	११	बन्धः	बन्धः	३७९	४
देव	देव	३४६	७	दीना	दीना	३८०	१
तत्त्वे	तत्त्वे	३५०	६	त्वर्थः	त्वर्थ	३८३	४

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
तीये	तीति	३८५	७	वेद्यत्वं	वेद्यत्वं	"	७
ज्ञा०	ज्ञान	३८६	१	नवं	नैवं	"	८
पूर्वपरि	पूर्व भिन्नदेशपरि	"	३	नियत	नियत	"	११
अन्यदेशक्षणभिः				नोष	नोष	४१९	३
अदेशक्षणा	अन्यदेशक्षणा	"	४	बाह्य	प्राह्य	"	५
स्याऽशः	स्याशः	३८८	२	काचि	कवाचि	"	७
भूमिः	भूमिः	"	६	भोति	भोति	"	९
कैवल्य	कैवल्य	३८९	२	तद्देश	तद्देश	४२०	२
संयम	संयमि	"	५	प्राणा	प्रमाणा	"	१३
तच्च	तच्च	३९१	५	मनु	मनु	"	१५
कमौ	कमौ	३९२	२	रघण	रण	४२१	९
चिचाः	चिचाः	"	६	पहनू	पहनू	४२३	५
पुनस्ता	पुनस्ता	३९८	१२	प्राहि	प्राहि	"	६
बन्धः	बन्धः	३९९	४	चित्तन	चित्तन	"	१०
कृष्णा	कृष्णा	४४०	४	तेषां	तेषां	"	१२
पाकस्योदय"	पाकादेय"	४०३	२	सद्गता	सद्गता	"	१३
स्वर्गः	स्वर्गः	"	३	साधार	साधार	४२४	५
दद्या	दद्या	४०४	२	पुरुषो	पुरुषो	४२६	२
कम्प	कम्प	४०५	१	ज्ञात	ज्ञात	"	३
प्राग्म	प्राग्म	"	११	स्वयं	स्वयं	"	"
न च तद्	न चेतद्	४०६	३	मर्षः	मर्षः	४२७	३
हान्तप्रा	हान्तरप्रा	"	१०	पीणा	परिणा	४२८	२
कथ त	कथमेत	४०७	१	भास	भास	"	४
निष्कर्ष	निष्कर्ष	"	५	बुद्धि	बुद्धि	४३२	३
विम्बी	विम्बी	४०८	२	सक्रिय	सक्रिय	४३३	३
स्वाद	स्वाद	४१०	३	स्त्रितेन	स्त्रितेन	४३४	३
च्छेदः	च्छेदे	"	"	दानम्	दानम्	"	४
अयति	अयति	४११	५	क्रियया	क्रियया	४३५	३
दयः	दयः	४१२	२	पयति	पयति	४३६	३
द्वय"	द्वय"	"	४	वृत्तिर्न	वृत्तिर्न	"	७
द्वयि	द्वयि	४१३	६	न्यस्तु	न्यस्तु	४३७	३
अयत्	अयत्	"	"	सम्भव	सम्भव	४४०	६
माया	माया	४१४	८	नैव	नैव	४४२	१
मात्रं	मात्रं	४१७	३	छात्र	छात्र	"	४
युस्त	युस्ततस्त	४१८	२	अवाप्तं	अवाप्तं	"	५

शुद्धिपत्रम् ।

११

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
मिक्षा	मिक्षा	४४३	५	मस्यो	मस्यो	"	"
हङ्क	हङ्क	४४४	२	वस्व	वस्य	"	६
दक्षि	दक्षि	४४५	२	शास्त्रा	शास्त्रा	४५२	८
राद्वुं	राद्वु	४४६	५	ति	इति	"	११
पुन	पुन	"	६	सर्व	सर्व	"	"
पवो	एवो	४४८	१	अयन्त	अयन्तु	"	१३
मरतु	मस्तु	"	३	मातं	मानं	४५३	४
प्यस्मि	प्यस्मि	"	"	जङ्ग	जङ्ग	"	७
भ्युरथा	भ्युरथा	"	८	वार्य	वार्य	४५४	६
कारतु	णास्तु	"	९	कतम्	कतम् ॥१॥	४५५	८
नित्य	नित्य	४५१	१				

इति ।

परिशिष्टम् १०

पातञ्जलरहस्यशुद्धिपत्रम् ।

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
स्तमिषो	स्तमिषो	२४	१	कम	कर्म	१४०	१
दश्वयम्	दश्वयम्	३५	९	त्वग्रया	त्वग्रया	१४१	८
किन्तु । वल	किन्तु विल	६२	४	चरमरवां	चरमरवां	१४५	१
रजतस्तम	रजस्तम	७०	१६	अविषया	अविषया	१४७	३
वयवित्वं	वयवित्वं	७५	३	पानास्य	पानास्य	१४९	८
यमनि	यमनि	७७	४	घन	घन	१५५	१
गोपेतलिका	गोपेतलिका	८२	३	भिद्व	भिद्व	१५६	३
तत्त्वु	तत्त्वु	९०	३	तापपरिताप	तापपरिताप	१७५	२
षोडशकस्तु	षोडशकस्तु	९०	५	गुण	गुण	१७७	१
दृढतर	दृढतर	९५	७	स्त्री	स्त्री	१७७	६
संस्कार	संस्कारः	९५	९	कर्म	कर्म	१७८	२
जन्मादि	जन्मादि	११४	६	नुच्छिति	नुच्छिति	१८६	१
विषया	विषया	११७	६	प्रति	प्रति	१८८	२
उपद्रवा	उपद्रवाः	१३०	३	पर्वणि	पर्वणि	२०२	२
दृष्टे	दृष्टे	१३८	५	षटादीनां	षटादीनां	२१२	३
पापापण	पापार्पण	१३९	३	परिणामा	परिणामा	२१५	५

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
विद्वणोति	विद्वणोति	२१७	१	ननुषर	तनुषर	३३४	२
कारं	रेका	२२१	१	स्नेच्छया	स्नेच्छया	३३६	७
भोगाख्या	भोगाख्या	२२४	५	परिभाषिकी	परिभाषिकी	३५४	५
नकान्तिकः	नैकाग्निकः	२२८	३	अयवत्व	अयवत्वं	३६३	३
मिस्वात्	मिस्वात्	२३०	४	स्वरूप	स्वरूप	३६५	९
तत् पु	तत् पु	२३१	२	मागा	मागा	३६७	२
दशय	दशय	२३४	१	जलस्या	जलस्या	३७१	१
धमन	धमेण	२४१	५	प्रसज्जा	प्रसज्जा	३७१	३
ह्रींषो	ह्रींषो	२४३	२	यसाधन	यसाधन	३७६	१
रेव व्यक्तिहेतु	व्याक्तिहेतुरेव	२४४	२	व्यवसाया	व्यवसायाः	३७६	१
अयं	अयं	२४५	३	मुक्त्वा	मुक्त्वा	३७७	१
सर्वस्य	सर्वस्य	२४६	१	मनुक्तः	मनुक्तः	३७८	३
त्ययः	त्ययः	२४६	२	प्राप्ते	प्राप्ते	३८०	५
आभ्यायः	आभ्यायः	२५४	२	युगपद	युगपद	३८२	१
क्षणात्	पणात्	२५६	४	विशेषयं	विषय	३८४	३
उद्योतिष्ठो	उद्योतिष्ठो	२५७	१	चतुष्पादि	चतुष्पादि	३९९	२
स्थैय	स्थैयै	२६३	१	दिगम्बरा	दिगम्बरा	४०५	१
काये	कार्ये	२६४	५	न्यायनाह	न्यायनाह	४०५	३
जुहुया	जुहुया	२६६	२	तदभावो	तदभावो	४११	२
प्राणायामः	प्राणायामः	२६८	५	दाहरणीम्	दाहरणीयम्	४१६	४
घटादि	घटादि	२७४	७	क्षीपिन्हे	क्षीपिन्हे	४२१	१
यथा	यथा	२७८	१	नवधारणं	नवधारणं	४३०	२
हि	हि	२७९	३	भारोदुं	भारोदुं	४४०	२
मूर्च्छिता	मूर्च्छिता	२८२	१	जनकता	जनकता	४४३	३
परिणामो	परिणामो	२८९	४	चित्ते	चित्ते	४४३	३
मान्द्य	मान्द्ये	२९१	३	कृशव	कृशव	४४४	५
चतुर्गुणस्य	चतुर्गुणस्य	३१३	१	जीवनम्	जीवनम्	४४७	२
उपभुजाना	उपभुजाना	३१३	३	विमोक्ष्ये	विमोक्ष्ये	४४८	३
क्षेपायोगा	क्षेपायोगा	३१३	४	माह	माह	४५४	६
दशन	दशन	३१८	३	दृष्टा	दृष्टा	४५५	१
सद्व्ययं	सद्व्ययं	३२६	१५				

पट्टिशिष्टम् ११

वार्तिकस्य शुद्धिपत्रम् ।

अशु०	शु०	पृ० पं०	अशु०	शु०	पृ० पं०
यतो	अतो	५ ६	प्रतिबिम्बं	प्रतिबिम्बं	२२ ३०
शिष्यावधानार्थं	शिष्यावधानार्थकत्वं		कर्तृत्वे	कर्तृत्वे	" ३३
कथं		७ १	युक्त्या	युक्त्या	" ३४
भाष्ययोः	भाष्ययोः	" "	पृथगाकारो	पृथगाकारो	" ३६
सार्वभौघ	सार्वभौम	" ४	चित्तेः	चित्तेः	" ३७
तमोघमौ	तमाधमौ	८ ९	स्वाभिनः	स्वाभिनः	२३ ५
मूढमूढो	मूढभूम्यो	८ १३	किमिष्यत	किमिष्यत	" ७
वितर्ककानुगत	वितर्कानुगत	१० १	महत्तत्त्व	महत्तत्त्व	" १६
एव	एव	" ३	रणभिषटा	रणभिषटा	२४ १
रूपत्वाद्	रूपत्वाद्	" ६	क्लिष्टावद	क्लिष्टावद	" १२
परिमाणस्य	परिणामस्य	" ७	ऽक्लिष्टा	ऽक्लिष्ट	" ११
उत्काहस्तो	उत्काहस्तो	" ११	अन्यतमे	अन्यतमं	२५ १
सूत्रेण	सूत्रेण	" १६	क्लिष्टप्रवाहेति	" १३
माद्येषु	माद्येषु	" १९	सद्गोथाख्यं	सद्गोथाख्यं	२९ ६
तावदेव	तावदेव	" २१	प्रतिबिम्बं	प्रतिबिम्बं	३० ६
वृत्तिभिः	वृत्तिभिः	" २४	तथा	यथा	३१ २
ऽवस्थानमिति	ऽवस्थानमिति	१२ ९	अष्ट	अष्ट	३५ १८
मलवचित्त	मलवचित्त	१४ २	तयोः	तयोः	" १९
रुयानेऽप्यना	रुयानेऽप्यना	१५ ८	जायत	जायत	३९ १८
ऽपरिणामिनी	ऽपरिणामिनी	२६ ५	विम्बोद्गाहिर्णा	विम्बोद्गाहिर्णा	४० २
आत्मवृत्त्यो	आत्मवृत्त्यो	१६ २१	उद्धाव्यते	उद्धाव्यते	४५ १
सत्त्वाज	सत्त्वाज	१७ ५	मुक्त्वा	मुक्त्वा	" १२
कर्मादि	कर्मादि	" ४	ऽप्यस्यष्टं	ऽप्यस्यष्टं	४६ १
तन्मयश्चात्मनो	तन्मयश्चात्मनो	" १०	संविपाद	संविपाद	" २
इत्याकाङ्क्षया	इत्याकाङ्क्षया	" १४	हेतुर्वै	हेतुर्वै	४७ ३
स्वरूपे	स्वरूपे	१८ ६	पतेश्च	पतेश्च	" ४
विषयस्यादिर्यर्थ	विषयस्यादिति	२० ७	वितृष्ण	वितृष्ण	" ६
प्रतिबिम्बं	प्रतिबिम्बं	२१ २१	शरीरै	शरीरै	" ८
उपपत्तेः	नृपपत्तेः	२२ २२	व्यक्तंति	व्यक्तंति	४९ ९
प्रष्टु	प्रष्टु	२३ २४	लम्बने	लम्बने	५२ ६
प्रतिबिम्बनं	प्रतिबिम्बनं	" २७	शब्दार्थत्वा	शब्दार्थत्वा	" १७

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
क्रजाज्जायत	क्रमाज्जायत	५३	३०	विधाता	विधाता	७२	४
व्याचष्टे	व्याचष्टे	५५	५	नाभेदवाक्यानि	नाभेदवाक्यान्नेव		
पर्यन्तं	पर्यन्तं	५५	७		स्वर्गपराभि भेदवा.		
कम्बने	कम्बने	५५	८		क्याभि	५५	
मुल्लङ्घय	मुल्लङ्घय	५७	५	ब्रह्माण्डा	ब्रह्माण्डा	७३	१
विदेह	विदेह	५८	१	चैतन्यस्यै	चैतन्यस्यै	५३	३
तथाप्रकृति	तथा च प्रकृति	५८	८	जीव	जीव	५३	५
सुप्त	सुप्त	५८	१२	सत्त्वादि	सत्त्वादि	५३	५
परवैराग्य	परवैराग्य	५८	१३	देशसम्बन्ध	देशसम्बन्ध	५३	८
व्याचष्टे	व्याचष्टे	६०	२	वृश्चिक	वृश्चिक	५३	१२
संवेग	संवेग	६३	१	बिम्बस्य	बिम्बस्य	५३	१२
समाधिर्भाव	समाधिर्भाव	६३	५	लिङ्गादिभिः	लिङ्गादिभिः	५३	१२
सम्प्राप्तातो	सम्प्राप्तातो	६३	८	काकस्यापि	काकस्यापि	५३	२५
स्वधिमाम्र	स्वधिमाम्र	६३	११	धर्म्यादि	धर्म्यादि	५३	२७
धामिमान	धामिमान	६३	१०	तयैव	तयैव	५३	३८
ब्रह्मात्मना	ब्रह्मात्मना	६४	१	बीजं	बीजं	७४	८
भोक्त्रयेनेन	भोक्त्रयेनेन	६५	८	वदित्यर्थः	वदित्यर्थः	७४	१०
पुरुषे	पुरुषे	६५	१३	ब्रह्मान्तर्गतामि	ब्रह्मान्तर्गतामि	७६	१
तदा	तदा	६६	१	परः	परः	७६	५
वदेव	वदेव	६६	११	माभ्यवत्	माभ्यवत्	७७	१७
मुख्यमेव	मुख्यमेव	६६	१०	स्वभाव	स्वभाव	७७	१७
द्विर्लक्षण	द्विर्लक्षण	६६	१४	वैषम्यं	वैषम्यं	७७	१७
केवल	केवल	६७	४	रागद्वेषाभ्यां	रागद्वेषाभ्यां	७८	१८
बन्धन	बन्धन	६७	७	विद्यमान	विद्यमाना	७८	२
जीवयो	जीवयो	६७	१३	महेश्वरा	महेश्वरा	७९	५
धामिमान	धामिमान	६७	१५	सर्वजीव	सर्वजीव	८०	२
दुःख	दुःख	६७	२१	दिक्कनेभ्य	दिभ्यः	८१	१
मभ्युपगन्तुं	मभ्युपगन्तुं	६८	१	विदुष्य	विदुष्य	८१	७
विनैवेश	विनैवेश	६८	८	नन्दति	नन्दति	८४	११
विरोधाच्च	विरोधाच्च	६८	९	ध्यानयोः	ध्यानयोः	८४	१४
सत्त्व	सत्त्व	६९	१	वच्छेद	वच्छेद	८५	१५
सनिमित्तक	सनिमित्तकः	७०	२	क्रियाणां	क्रियाणां	८५	१६
चक्ष	चक्ष	७२	१	शब्दानां	शब्दानां	८५	१९
विषयत्वेन	विषयत्वेन	७२	४	अन्यत्वा	अन्यत्वा	८६	५
सत्यैश्वर्यं	सत्यैश्वर्यं	७२	१०	भावाच्च	भावाच्च	८६	६

अशु०	शु०	पृ० पं०	अशु०	शु०	पृ० पं०
चेनने	चेतने	८६ १२	विषयान्तर	विषयान्तर	१०७ ९
सर्व	सर्व	" १३	वात्रय	वात्रैव	९०८ ११
प्रतिषेध	प्रतिषेध	" १४	एवमथ	एवमर्थ	११० ४
व्याचष्टे	व्याचष्टे	" १५	रूपेयतो	रूपेयतो	" ६
सामर्थ्य	सामर्थ्य	८७ २	ब्रह्म	ब्रह्म	१११ ६
व्याधिस्थान	व्याधिस्थान	८८ ११	प्रवणेन	प्रवणेन	" १२
केवलं	केवलं	९१ ४	मर्थस्वरूप	मर्थस्वरूप	" १४
सामान्यो	सामान्यो	" ५	व्याचष्टे	व्याचष्टे	११२ ४
भाष्यानु	भाष्यानु	" ९	वस्तुस्वरूप	वस्तुस्वरूप	" ५
दुर्बलं	दुर्बलं	९६ ११	निर्वेष्टुं	निर्वेष्टुं	" ९
तत्रैवा	तथैवा	९७ ९	गृहीतमात्राव	गृहीतमात्राव	" ११
सुखिता	सुखिता	" ११	गाहि	गाहि	" ११
प्रहाणेच्छा	प्रहरणेच्छा	" १२	विक्रय	विक्रय	" १५
वश्य	वश्ये	९८ ४	स्मृतिः	स्मृतिः	" १
स्थैर्यप्रसन्नं	प्रसन्नं	" ६	विकल्प	विकल्प	११३ ४
स्थितिभिस्मर्थः	स्थितिः स्थैर्यमि	" ७	सूत्रे	सूत्रे	" ८
शास्त्रोक्त	शास्त्रोक्त	९९ १	विकल्पशब्दाभ्यां	विकल्पनिर्विकल्प-	" ८
व्याचष्ट	व्याचष्टे	१०० २	विषयभोगो	विषयकाभोगो	" ९
निर्णीत	निर्णीत	" ९	कृतस्तीर्ह	कृतस्तीर्ह	११४ ७
तात्पर्ये	तात्पर्ये	" १४	सदव	सदैव	११५ २
विशोकाः	विशोकाः	१०१ ७	कल्पनमिति	कल्पनमिति	" १०
मण्डल	मण्डल	१०२ १०	त्वस्थ	त्वस्थ	" १६
बहि	बहि	" ११	व्यवहार	व्यवहार	" २२
सहस्रवत्या	सहस्रवत्या	" १२	रिक्ततय	रिक्तताया	११६ ४
नाढ्या	नाढ्या	१०२ १२	नोच्यते	नोच्यन्ते	" ६
ये"स्तुतर	ये"स्तुतर	१०३ ४	कायधु	कायधु	" ११
स्पष्टं	स्पष्टं	" ९	निर्विसर्काया	निर्विसर्काया	११८ ७
अर्थान्तरेषु	अर्थान्तरेषु	" १२	रूपेणोच्यत	रूपेण द्विवाच्यत	११९ ६
बुधिवद्वन्वा	बुधिवद्वन्वा	१०४ १	शान्तादिष्वप-	शान्तोदितादिष्व-	" १२० २
गुणैर्जा	गुणैर्जा	१०५ २	देश	पदेश	१२० २
सदुक्तम्	सदुक्तम्	" ५	तथैव	तथैवे	१२१ ७
व्याचष्टे-सूक्ष्मे-	व्याचष्टे-सूक्ष्म	" ५	यथा यत्र	यथा अन्यत्र	१२२ ९
रूप	इति ।	१०६ ३	लिङ्गस्वेति	लिङ्गस्वेति	१२३ १
ग्रहीत्रादिषु	ग्रहीत्रादिषु	१०७ ४	ईश्वरस्या	ईश्वरस्या	" १०

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
दानवत्	दानस्ववत्	१२३	११	निर्विशेष	निर्विशेष	१२९	१३
संयोग	संयोग	"	१३	समाचीति	समाचीति	१३०	१
विशिष्ट	विशिष्ट	"	२१	पर्यन्तं	पर्यन्तं	"	२
स्थूलेऽर्थ	स्थूलार्थ	१२४	१५	सर्वेषां	सर्वेषां	"	५
रूपाद्य	रूपाद्य	"	१८	संस्काराणां	संस्काराणां	"	११
ग्रहीभादि	ग्रहीभादि	"	१९	उदुद्ध	उदुद्ध	"	७
रहादमात्रो	हादमात्रो	१२५	२	संस्कारा	संस्कारा	"	८
रहादवतो	हादवतो	"	४	स्वावच्छिन्ना	स्वावच्छिन्ना	"	१०
रहादशून्य	हादशून्य	"	५	व्यक्त्या	व्यक्त्या	"	१३
तस्मादवा	तस्मादवा	"	६	अयं भावः	अयं भावः	१३१	१
सर्वार्थप्राप्ती	सर्वार्थताप्राप्ती	"	१४	वैजात्य	वैजात्य	"	६
वान्तभेदेन	वान्तरभेदेन	"	७	मध्ये वा	मध्ये च	"	७
भूतावति	भूतावति	"	१४	इत्याद्यगामि	इत्यागामि	"	९
स्फुट प्रत्यक्षः	स्फुटः प्रत्यक्षः	"	१५	तावदेव	तावदेव	"	१३
दित्यर्थः, तथाच	दित्यर्थः, लोकान्तर-			कार्यादव	कार्यादव	१३२	१
	मिति शब्दः पूर			संस्कारयो	संस्कारयो	"	७
	णीयः	१२६	१	संस्कारव्य	संस्कारव्य	"	१२
निर्विकल्पाया	निर्विकाराय	"	३	परंपरया	परंपरायाः	"	१६
चित्तस्येति	चित्तस्येति	"	६	संस्काराणामपि	संस्काराणामपि	१३३	२
तत्रैतन्मेन परा	तत्रैतन्मेन न परा	"	७	स्वरूपेत्यादीनि	स्वरूपेत्यादीनि	१३५	१
तस्याव्याप्तिः	तस्याव्याप्तिः	"	११	मित्याक्षयः	मित्याक्षयः	"	५
श्रुतम्भरो	श्रुतम्भरो	"	१२	शास्त्रेषु	शास्त्रेषु	"	७
प्रज्ञाभ्यामन्य	प्रज्ञाभ्यां श्रवणम्-			दुःखं भुञ्जीयेति	दुःखमाभुञ्जीयेति	१३६	२
	ननाभ्यामन्य	१२७	६	सांख्यस्यैव	सांख्यशास्त्रस्यैव	"	३
वच्छेदकेन	वच्छेदकेन	१२८	५	प्राक्तः	प्राक्तः	१३७	१
विशेषरूपै	विशेषरूपै	"	६	नष्ट	नैष	"	३
विशेषं स्येति	विशेषभ्येति	"	८	ग्रहणमित्यर्थः	ग्रहणमित्यर्थः	१३९	३
द्रव्यादिपरः	द्रव्यत्वादिपरः	१२९	४	मदर्पणम्	मदर्पणम्	"	८
अथ वा	अथ वा	"	५	मिथ्यदर्पण	मिथ्यदर्पण	"	६
वर्तमाना	वर्तमाना	"	११	अर्पणं	अर्पणं	"	९
खिलपुरुषे	खिलपुरुषे	"	६	गौणी	गौणी	१४०	१५
धर्मस्यापि	धर्मस्यापि	"	७	हकारेणैव	हकारेणैव	"	१६
विभुत्वे	विभुत्वे	"	९	पादोक्त	पादोक्त	"	१७
प्रपञ्चितम्	प्रपञ्चितम्	"	११	साधनतया	साधनतया	१४१	५
तस्माच्छ्रुतेति	तस्माच्छ्रुतति	"	१२	कावशाया	कावशाया	"	६

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
कर्तव्या चरमा	कर्तव्या सती च-			शुद्धोः	शुद्धोस्तु	१५३	१५
	रमा	१४२	२	राकारार	राकार	१५४	५
दृष्टद्वारा	दृष्टद्वारा	१४३	१	विषयव्याप्त	विषयव्याप्त	१५६	३
त्यायुर्भोगं	त्यायुर्भोगं	"	४	अनियत	अनियत	"	१४
सर्वेषामेव	सर्वेषामेव	"	९	द्वेषरूपस्यापि	द्वेषरूपस्यापि	१५७	४
भूमिर्बन्ध	भूमिर्बन्ध	"	११	सूत्रवाक्यार्थ	सूत्रवाक्यार्थ	"	५
पञ्चम्यवभ्याया	पञ्चम्यवभ्याया	१४४	१०	ब्रह्म	ब्रह्म	"	८
न्याय्यभावं	न्याय्यभावं	"	"	प्राप्ति	प्राप्ति	"	११
विषयेऽसौ	विषयेऽसौ	"	१२	सुखमाहुः	सुखमाहुः	"	१२
रेत्यस्या	रेत्यस्या	"	१४	जन्यत्वेन	जन्यत्वेन	१५८	१
चरमानुपपत्ति	चरमानुपपत्ति	"	१५	इयं	इय	"	२
कृष	कृष	"	१८	न दह्यत	च दह्यत	"	३
रात्मा	रात्मा	"	"	निरुपधी	निरुपधी	"	८
प्रसव	प्रसव	१४५	२	दग्धस्तथा	दग्धस्तथा	१५९	६
विवेके	विदेहे	"	३	प्रामाण्येन	प्रामाण्येन	"	"
सामर्थ्य	सामर्थ्य	"	४	दाहेन च	दाहेनेव	"	९
तत्तत्	तत्तत्	"	६	बद्धात्पत्तिकाः	बद्धात्पत्तिकाः	१६०	१
मूत्रे	सूत्रे	"	११	तत्तत्	एतत्तत्ते	"	२
काले	काले	१४६	९	दुष्करत्वं	दुष्करत्वं	"	३
विच्छेद	विच्छेद	"	१०	फलेष्वप्य	फलेष्वप्य	१६३	३
मप्युदा	मप्युदा	"	"	ल्लाद	ल्लाद	"	७
तद्गति	तद्गति	१४७	४	रेकाभ्यां	रेकाभ्यां	"	१३
यथैकस्यैव	यथैकस्यैव	"	६	पूर्वाधयोः	पूर्वाधयोः	१६५	१३
मिश्रितेषु	मिश्रितेषु	"	१३	तुपेति	तुपेति	"	२२
चतुष्टयं	चतुष्टयं	१४८	४	न्याहृष्टं चक	न्याहृष्टं चैक	१६८	७
सर्वम्, गारुडं सर्वम्, तदुक्तं				संबन्धुत्वं न	संबन्धुत्वं न		
	गारुडे	"	६	हुष	हुष	१६९	४
स्नानादिभिः	स्नानादिभिः	१४९	२	जीव	जीव	१७०	६
ख्यातौ	ख्यातौ	"	४	स्यैकभाविक	स्यैकभाविक	१७१	४
वदितं	वदितं	"	५	त्वामस्याशयः	त्वामित्याशयः	"	८
उपपत्तौ	उपपत्तौ	"	६	कर्मण्युपगमनं	कर्मणि व्यापगमनं,	१०	
शुद्धिरयं च	शुद्धिरयं च	१५३	३	सहव	सहव	"	"
भावबोधो	भावबोधो	१५३	६	षष्ठी	षष्ठी	१७२	४
भूत्यादि	भूत्यादि	"	७	भोजनान्तरी	भोजनान्तरी		
वदित	वदित	"	११	यक	यक	"	१०

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
दुःखवत्	दुःखवत्	१७२	१	प्रमाणं त्रिगुणा	प्रमाणं कृपाणां		
दुःखयोश्च	दुःखयोश्च	१७५	४		वेन्द्रियाणां त्रि-		
दपवर्गं	दपवर्गं	"	७		गुणा	१९४	७
रूपेण	रूपेण	१७६	४	त्मकानां	त्मकानां	"	"
दृष्ट्या	दृष्ट्या	"	१	विशेषणहर	विशेषणहर	१९५	४
दुःखमिति	दुःखमिति	१७८	३	द्रव्यत्वं	द्रव्यत्वं	"	७
शारीरकर्मा	शारीरकर्मा	"	९	सर्वगुणाः	सर्वगुणाः	"	८
शपासीर्वादज	शपासीर्वादज	"	११	एत एव	अत एव	१९७	५
सुखदुःखे	सुखदुःखे	१७९	३	साध्यावस्था	साध्यावस्था	१९८	३२
निरुपाधि	निरुपाधि	"	५	साध्यावस्था	साध्यावस्था	"	३९
दर्शनमपि	दर्शनमपि	"	७	वर्गायं	वर्गायं	१९९	६
निरुपाधि	निरुपाधि	"	"	शब्दादयः	शब्दादयः	"	७
विषय	विषय	१७९	११	वृत्त्यर्थं	वृत्त्यर्थं	"	११
क्वादे	क्वादे	"	"	शब्दादि	शब्दादि	"	१३
पुत्रादिभय	पुत्रादिभय	"	४	जडत्व	जडत्व	२००	८
परिणामादेदुःख-	परिणामाद्दुःखप-			तावेतावेति	तावेतावेति	"	१५
मिति	रिणामदुःखमिति	"	५	कृतावन्नवय	कृतावन्नवय	"	"
बोध्यम्	बोध्यम्	१८१	५	चतुष्टयं	चतुष्टयं	२०२	७
स्यामिप्रायं	स्यामिप्रायं	"	१२	सूक्ष्मेऽपि	सूक्ष्मेऽपि	२०४	४
मिषेत्स्यर्थः	मिषेत्स्यर्थः	१८२	८	शब्दादि	जन्मादि	"	१०
जडवस्तु	जडवस्तु	१८४	१	स्वरूपस्य	स्वरूपस्य	"	१२
द्रव्यरूपा	द्रव्यरूपा	"	५	तथाप्यस्ति	तथाप्यविशेष		
सुखादिवर्तिष	रूपादिवर्तिष	"	१४	विशेष		"	१४
मात्रस्यैव	मात्रस्यैव	"	१५	व्यञ्जक	व्यञ्जकं	"	१८
प्रतिपादवशेव	प्रतिपादवशेव	१८५	९	देहस्यं	देहस्यं	"	२३
स्याप्याना	स्याप्याना	१८७	११	सङ्गत्तोप	सङ्गत्तोप	२०५	६
पुरुषे	पुरुषे	"	१६	शरीरादिभ्यश्च	शशशृङ्गादिभ्यश्च	"	८
दुःखःहेतु	दुःखहेतु	१८९	६	विग्रहः	विग्रहः	"	९
स्वतन्त्रं	स्वतन्त्रं	१९१	४	सत्तासामान्या	असत्तासामान्या	"	१३
संयोगश्च	संयोगश्च	"	१८	परमार्थिकासत्ता	पारमार्थिकासत्ता	"	"
सृष्टि	सृष्टि	"	२०	प्रकल्पेणसत्त्वात्	प्रकल्पेणसत्त्वात्	"	१४
दृष्टान्ते	दृष्टान्ते	१९२	१	स्वापः	स्वापः	२०६	१४
तास्तकण	तास्तकण	"	७	द्विचरतयव	द्विचरतयैव	२०७	९
हृदिषत्त्व	हृदिषत्त्व	१९३	१२	व्यक्तकृपा	व्यक्तात्मककृपा	"	२०
				ओया	ओता	"	३४

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
रूपाश्रय	रूपाश्रय	२०८	१	एनेन	एतेन	२१४	७
प्रष्ट	प्रष्ट	"	२	रूपा	रूपा	२१५	४
शब्दो	शब्दो	"	६	भावः-बुद्धिः	भावः-यदाबुद्धिः	"	९
स्मृत्योश्च	स्मृत्योश्च	"	"	तत्त्व	तत्त्व	"	११
पुरुषार्थभाव	पुरुषार्थसमूहः	"	११	तदभावं	तदभावं	"	१४
दुःख	दुःख	"	१३	अथ वा	अथ च	२१६	६
पुरुषार्थः	पुरुषार्थः	"	१६	प्रतिविम्बा	प्रतिचित्रा	"	८
मधः इत्यादि	मधः शास्त्रं			यत्नैवं यथा	यत्नैवं तत्नैवं		
	इत्यादि	२०९	९	यथा		२१७	३
ननु	ननु	"	१५	कारिणोऽपेक्षते	कारिणमपेक्षते	"	५
सर्वार्थ	सर्वार्थ	"	२१	सम्बन्धा	सम्बन्धा	२१८	२
वैधर्म्य	वैधर्म्य	"	२२	एकैकै	एकैकै	"	३
व्यपौ	व्यपौ	"	२६	काम्यामेव	काम्यामेव	"	६
रेवेति	रेवेति	२१०	१	परिणामिनि	परिणामिनि	२१९	१
तत्रावधारणाच्च	तत्रावधारणाच्च	"	१०	बुद्धे	बुद्धेः	"	३
मिर्विरोधे	मिर्विरोधे	"	१३	बुद्धिर्बुद्धि	बुद्धिर्बुद्धि	"	५
भाष्येण	भाष्येण	"	७	बिम्बो	बिम्बो	"	६
तुल्यं	तुल्य	"	६	मुक्तम्	मुक्तम्	"	९
भावः,	भावः,	"	१४	तदर्थमेव	तदर्थमेव	२२०	६
तस्या	तस्या	"	१९	हृदयत	हृदयत	२२१	३
.....	"प्रयाति एतद्वै रज-			भुक्तभो	भुक्तभो	२२२	६
	सो रूप तद्रजः रजः			कमण्डलु	कमण्डलु	"	९
	स्वीरितं विषमं" इत्य-			नामैक्यं	नामैक्यं	"	११
	विकः पाठो निःस-			ब्रह्म	ब्रह्म	"	१४
	रणीयः	२१२	७	ब्रह्म	ब्रह्म	"	१७
यत्नेतितामात्रः	यत्नेतितृमात्रः	"	८	सर्वा	सर्वा	"	१८
भाषा	मात्रा	"	१३	दृष्ट	दृष्ट	"	२०
सृष्टि	सृष्टि	"	२१	द्रष्टु	द्रष्टु	"	२५
तत्रैव	तत्रैव	"	२६	वार्तिकम्	२२६	१
कृत्स्नं	कृत्स्नं	२१३	५	पुरुष	पुरुष	"	२
सर्वार्थ	सर्वार्थ	"	१३	स्यैवेति	स्यैवेति	२२४	२
मायेत्यु	मायेत्यु	"	१४	लब्धौ	लब्धौ	"	७
वसिष्ठे	वसिष्ठे	"	१५	बुद्धि	बुद्धि	"	९
विपु	विपु	"	३२	देहा	देहा	"	१२
विशिष्यते	विशिष्यते	२१४	३	योग्यस्व	योग्यस्व	२२५	१

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
रण्येन	रण्येन	२२५	२	चरिताधिकारा	चरिताधिकारा	२३९	१२
अन्यथा प्रति	अन्यथा च प्रति	,,	६	योगाज्ञा	योगाज्ञा	२४१	९
भविष्यति	भविष्यति	२२३	५	आगामिसूत्रे	आगामिसूत्रे	२४२	१
निमित्तक	निमित्तक	,,	८	साधनान्येतत्	साधनाएतत्	,,	५
रोषश्च	रोषश्च	,,	१०	शास्त्रे	शास्त्रे	,,	७
किं चेद	किं चेद	,,	१२	निमित्तकारणानां	निमित्तकारणानां	२४३	७
सूत्रेणा	सूत्रेणा	,,	१३	वरणमेदस्तु	वरणमेदस्तु	,,	४
शब्द	शब्द	२२७	२	बुद्धिबलालोकः	बुद्धिबलालोकः	२४४	०५
तृतीया	तृतीया	२२८	६	अन्यत्थ	अन्यत्थ	,,	१२
प्रकृतवदेव	प्रकृतिवदेव	,,	८	भेदेनकस्यैव	भेदेनकस्यैव	२४५	३
भेदेषु महदादि	भेदेषु अपि मह-			नाघरभूमिषु	नाघरभूमिषु	२४७	८
त्वेव	दादिष्वेव	,,	११	माध्ये	माध्ये	,,	,,
सूत्रट	सूत्रट	२२९	२	सर्वथेति	सर्वथेति	,,	१३
उभयस्यपदर्श-	उभयस्याप्यदर्श-			प्रतिपादनाय	प्रतिपादनाय	,,	१५
	नम्	२३०	३	मोक्षधर्मऽयुक्तम्	मोक्षधर्मऽयु-		
सब	सैव	२३२	७	क्तम्	क्तम्	२४८	५
साक्षादवय	साक्षादेव	२३३	३	प्रमामपि	प्रमात्वमपि	,,	१०
तस्य बुद्धि	तस्यन बुद्धि	,,	४	बोधसंक्रान्तय	बोधसंक्रान्तय	२४९	६
क्याति	क्याति	,,	,,	प्रतिपत्तिवन्त्या	प्रतिपत्तिवन्त्या	,,	७
आचार्यश्च	आचार्यश्च	२३४	५	यथोक्तस्य	यथोक्तस्य	,,	८
तत्कार्य	तत्कार्य	,,	९	पुष्टस्य	पुष्टस्य	,,	१०
देशीयः	देशीयः	,,	१०	तदसम्भवात्	तत्त्वसम्भवात्	२५०	१
बुद्धिव्यामोहो	बुद्धिव्यामोहो	२३५	२	अन्यथा	अन्यथा	,,	,,
ब्रष्टृद्वय	ब्रष्टृद्वय	,,	७	गुह्यमावणम्	गुह्यमावणम्	,,	९
पुरुषार्थत्वा	पुरुषार्थत्वा	,,	८	यथाचेत्यर्थः	यथावेत्यर्थः	२५१	११
कैवल्य	कैवल्य	२३६	३	मित्याशयः	मित्याशयः	,,	११
प्रतिबिम्ब	प्रतिबिम्ब	,,	४	मैवम्	मैवम्	,,	१५
अन्तराऽभिमुखत	अन्तराऽन्तराभि-			बाह्यकर्मत्या	बाह्यकर्मत्या	,,	१८
	मुखत	२३७	४	बाह्यकर्मकरणे	बाह्यकर्मकरणे	,,	१९
अस्यैव	अस्यैव	,,	६	बाह्याभ्यन्तर	बाह्याभ्यन्तर	२५२	१
रूपक्षित	रूपक्षित	,,	११	बाह्याभ्यन्तरं	बाह्याभ्यन्तरं	,,	२
विवेकख्याति	विवेकख्याति	,,	१६	आभ्यान्तर	आभ्यान्तर	,,	१२
प्रत्युदितरव्याते	प्रत्युदितख्याते	२३८	२	मिथुनवदेव	मिथुनवदेव	२५३	२
मुत्थानकाले	मुत्थानकाले	,,	१२	अन्तरङ्गमेवत्रयमन्तर	अन्तरङ्गमेवा-		
प्रकारस्य	प्रकारस्य	२३९	७	ज्ञामितित्रयमन्तर	ज्ञामितित्रयमन्तर	,,	८

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
पूर्वेभ्यङ्गं इति	पूर्वेभ्यङ्गं तउ इति	२५३	८	शैथिल्यस्य	शैथिल्यस्य	२६७	१२
कृत्स्नारोपेण	कृत्स्नारोपेण	"	१२	नष्पादयतीत्यर्थः	निष्पादयतीत्यर्थः	"	१५
योषक्ष्यमाणः	योषक्ष्यमाणः सवक्ष्य-			विशेषणं	विशेषणं	२६९	३
	माणः	२५४	२	कचित्प्रसङ्गो	कचित्प्रसङ्गो	"	६
निरययुक्तः	निरययुक्तः	"	४	सच च	सच	"	१६
पूर्णस्वादिनातत्त्वं	पूर्णस्वादिनाजीव-			नामेत्यर्थः	नामेत्यर्थः	२७०	२
	तत्त्वं	"	५	यचूत्रासेन	यचूत्रासेन	"	४
तत्र	ननु	"	११	प्रयत्न	प्रयत्न	"	६
सूत्रेष्वपि	सूत्रेष्वपि	२५५	१३	प्राणविकले	प्राणविकले	"	९
सर्वथैव	सर्वथैव	२५६	४	संख्याभिर्वा	संख्याभिर्वा	"	१०
सौष्ठवेनेत्याशयेन	सौष्ठवायेत्याश-			चश्रुर्निमेषा	चश्रुर्निमेषा	"	१६
	येन	"	१३	इत्यर्थः	इत्यर्थः	"	१७
वाङ्मयतर	वाङ्मयतर	"	१८	मात्राणां	मात्राणां	२७१	२
नराधनान्	नराधमान्	२५८	११	प्राणायामस्य	प्राणायामस्य	"	८
एवमिति	एवमिति	२५९	१३	विधानेन	विधाने च	"	११
योजयमित्यर्थः	योजयमित्यर्थः	"	११	मूर्ति	मूर्ति	"	१५
वितर्का	वितर्का	"	१७	बाहुस्येन	बाहुस्येन	२७२	११
वितर्कर	वितर्कर	२६०	१	तत्रिः	तत्रिः	"	१३
तदेतच्चाचष्टे	तदेतच्चाचष्टे	२६१	७	बाह्याभ्यन्तर	बाह्याभ्यन्तर	"	२१
प्रणिधाना	प्रणिधान	२६२	२	भवति	भवति	"	२२
शौचास्वाज्ञ	शौचास्वाज्ञ	"	३	इत्यर्थः	इत्यर्थः	"	"
जगुप्सा	जगुप्सा	"	४	रेचक	रेचक	"	२५
शौच	शौचा	"	५	पूर्व	पूर्व	२७३	२
आवध्यम्	आवद्यं	"	६	इत्यर्थः	इत्यर्थः	"	४
तज्ज्ञानस्य	तज्ज्ञानस्य	"	७	गत्वादिकम्	गत्वादिकम्	"	२४
अत्यन्तशौचस्य	अतःशौचस्य	२६३	१	क्रमेण	क्रमेण	२७४	५
सौमनस्यस्यै	सौमनस्यै	"	२	पूरकरे	पूरकरे	"	१२
शुचोरिति	शुचेरिति	"	३	गर्भो	गर्भो	"	१४
सन्तोषस्य	सन्तोषस्यै	"	७	कर्मति	कर्मति	२७५	२
चतुष्टयस्य	चतुष्टयस्य	२६६	४	काय	कार्ये	"	६
विप्रेन्द्र	विप्रेन्द्र	"	७	तत्कार्याणां	तत्कार्यविपर्याणां	"	"
पादकृते	पादकृते	२६७	२	तस्मिन्निधि	तस्मिन्निधि	२७६	४
योगपट्ट	योगपट्ट	"	५	प्रत्याहारः	प्रत्याहारः	"	६
आनुनोक्तपरि	आनुनोक्तपरि	"	७	मनसैकभूय	मनसैकभूय	"	९
प्रीवस्यात्रक	प्रीवस्यात्रक	"	"	स्युतिष्यपावशाद्	स्युतिष्यपावशाद्	२७७	४

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
चलत्	चित	२७७	५	बटादिस्वयं	बटादिस्वये	२९८	१०
हृष्टान्त	हृष्टान्त	"	१२	बह्यादौ	बह्यादौ	"	११
दाहान्तिकयोः	दाहान्तिकयोः	"	"	पूर्वं	पूर्वं	"	१४
यायी	योयी	"	१८	प्यनुगत	प्यनुगत	२९९	१
चितैकाग्र्या	चितैकाग्र्या	३७९	४	सतो	सत्वा	"	५
चितैकाग्र्या	चितैकाग्र्या	"	"	सम्प्रतीयत्	सम्प्रलीयत्	"	१०
चितस्व	चितस्व	२८१	४	देवैकमग्र्या	देवैकमग्र्या	३००	२
मूर्त्ति	मूर्त्ति	"	१०	सौम्ये	सौम्ये	"	३
चन्द्रसू	चन्द्रसू	"	१६	यथापि	यथापि	"	४
लक्षम्	लक्षम्	३८२	१२	मिथ्या	मिथ्या	"	२०
ध्यानमेव	ध्यानमेव	२८४	३	बन्नीयता	बन्नीयता	"	२१
व्याचष्टे	व्याचष्टे	२८५	८	धर्मस्व	धर्मस्व	३०२	५
वैशारद्व्यं	वैशारद्व्यं	"	९	धर्मकं	धर्मकं	"	८
शास्त्रादिषु	शास्त्रादिषु	२८७	१३	अन्यथाभावा	अन्यथा अभावा	"	१६
सूत्रेण	सूत्रेण	२८८	६	रिक्त्वा	रिक्त्वा	"	"
भरतादिषु	भरतादिषु	"	१४	लक्षणत्रयं	लक्षणत्रयं	"	१८
अज्ञाज्ञिनोरात्	अज्ञाज्ञिनोरात्	"	१७	अन्ते	अन्ते	३०३	९
समाधितो	समाधितो	२८९	६	सम्भव	सम्भवे	"	१५
परिणामकथन	परिणामकथन	"	१२	कार्य	कार्य	"	१७
प्रादुर्भावश्च	प्रादुर्भावश्च	"	१४	यौवव	यौवन	३०४	४
निर्मल	निर्मल	२९१	३	मालम्ब्येव	मालम्ब्येव	"	८
बलादेव	बलादेव	"	४	चतुर्णामेव	चतुर्णामेव	३०५	२
हासपृष्टि	हासपृष्टि	२९२	४	दिशेवं	दिशेवं	"	१०
दितिनपुनः	दितिनपुनः	२९३	२	कौटस्थ्यं	कौटस्थ्यं	"	११
संयमा	संयमा	"	५	धर्ममात्र	धर्ममात्र	३०६	४
पारणामा	पारिणा	"	८	तच्छ्रुत्योक्तं	तच्छ्रुत्योक्तं	"	७
अयमिति	अयमिति	"	१३	अभिधेयपीति	अभिधेयपीति	३०७	२
विभागदर्शने	विभागदर्शने	२९४	१	सामान्यतो	सामान्यतो	"	६
वर्तमान	वर्तमान	"	८	तत्र	तत्र	३०८	१
अध्याख्यं	अध्याख्यं	"	१३	शक्तिवियोग	शक्तिवियोग	"	८
धर्मस्य	धर्मस्य	"	१४	वर्तमानो	वर्तमानो	३०९	२
वक्ष्यमाणान्	वक्ष्यमाणान्	२९६	५	वक्ष्यमाणान्	वक्ष्यमाणान्	"	१३
काऽप्यनुपपत्तिः	काऽप्यनुपपत्तिः	"	१३	पूर्वा	पूर्वा	३१०	५
पूर्वाचार्य	पूर्वाचार्य	२९७	६	विक्षणं	विक्षणं	"	११
वाक्य	वाक्य	"	१०	सर्वविकार	सर्वविकार	"	२२

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
युक्तात्मा	युक्तात्मा	३१२	१२	इत्यर्थः	इत्यर्थः	३३२	११
सत्तावचनं	सत्तावचनं	"	१३	जन्मान्यशेष	जन्मान्यशेष	३३३	७
भावमपि	माद्वयमपि	३१३	५	प्रतिबन्धाति	प्रतिबन्धाति	३३६	१
समग्रं	समग्रं	"	७	कर्म	कर्म	"	७
परिमाणत्र	परिमाणत्र	३१४	६	विलम्बे	विलम्बे	३३७	१
धर्मिणः	धर्मिणः	३१५	१	हृसीयसा	हृसीयसा	"	४
सर्वत्र	सर्वत्र	"	४	भुज्यमाकर्माभिः	भुज्यमानकर्माभिः	"	६
स्फुट	स्फुट	३१६	२	मैत्री	मैत्री	३३८	५
संसारपायिनि	संसारजातिनि	"	६	वेत्यर्थः	वेत्यर्थः	"	१२
अभिणो	अभिणो	"	१४	लवणोदाध	लवणोदाधि	३४१	७
मेद	मेद	"	१५	वर्ष	वर्ष	३४२	२
धर्मत्वं	धर्मित्व	३१७	३	पर्वतः	पर्वतैः	"	४
सत्यत्वं	सत्यत्वं	"	४	जम्बू	जम्बू	"	५
पारमार्थिकः	पारमार्थिकः	"	६	पुराणे	पुराणे	"	७
पीठत्वात्	पीठत्वात्	"	१३	शाकद्वीप	शाकद्वीप	"	१७
व्यते	व्यते	"	१५	भूमि	भूमि	"	२२
मृत्तिके	मृत्तिके	"	१९	ब्रह्मविष्णु	ब्रह्मविष्णु	३४३	११
परिदृष्टाः	परिदृष्टाः	३१८	२	अचोक्तोकेषु	अचोक्तोकेषु	३४५	४
साम्ये	सौम्ये	"	६	तथेत्यर्थः	तथेत्यर्थः	"	"
धर्म	धर्म	३१९	१३	तन्त्रयेण	तन्त्रयेण	३४६	६
सर्व	सर्व	३२०	१	क्षिप्र	क्षिप्रं	"	९
प्राज्ञो	प्राज्ञो	३२४	२	ऊर्ध्वमाकृत	ऊर्ध्वमाकृत	"	१०
प्रत्येकपदमिति	प्रत्येक पृहीत्वा			क्ष्म्य	क्ष्म्य	"	११
पृहीत्वा		"	८	रश्मयस्तस्य	रश्मयस्तस्य	"	१२
वर्णैर्भ्यो	वर्णोक्तैर्भ्यो	"	२२	रथेषु	रथेषु	३४७	५
प्रपन्नभेदो	प्रयत्नभेदो	३२५	२	बाह्यामिति	बाह्यामिति	"	१२
वच्छिन्नानां	वच्छिन्नानां	३२६	४	दर्शनम्	दर्शनम्	३४८	७
वर्णस्य	वर्णस्य	३२७	१	दृष्टान्तो	दृष्टान्तो	३४९	२
एकस्याप्यस्येति	एकस्यार्थस्येति	"	११	हेतुवचनाद्	हेतुत्ववचनाद्	"	६
अध्याह्रियत	अध्याह्रियत	३२९	५	माह्वेयम्	माह्वेयम्	"	७
पयःशत्रून्	पयःविदन्			क्षुद्रसिद्धय	क्षुद्रसिद्धय	"	१०
	शत्रून्	३२०	३१	मुख्या	मुख्या	"	"
तस्यां भेदेन	तस्यांभेदेन	३३१	७	सत्त्वगुरुष्वयो	सत्त्वगुरुष्वयो	३५०	२
साक्षात्करणात्	साक्षात्करणात्	३३२	५	परिच्छिन्नो	परिच्छिन्नो	"	७
दग्नि	दग्नि	"	९	भोग्यमध्य	भोग्यमध्य	"	१०

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
प्रकृष्ट	प्रकृष्ट	३५१	१	मूलता	स्थूलता	३६५	४
सूत्रार्थ	सूत्रार्थं	"	३	तयोर्भेदमपि	तयोर्भेदमपि	"	८
व्याचष्टे	व्याचष्टे	"	४	स्वसिद्धान्त	स्वसिद्धान्त	"	८
मर्षामिष' ॥	मर्षामिष' ॥ इति ॥	"	१३	वनस्याप्येक	वनस्याप्येक	३६६	१
भोगोऽविधि	भोगोऽविधि	३५२	३	समुद्	समुद्	"	५
विज्ञानीया	विज्ञानीया	३५३	११	हलकादि	हलकादि	३६७	४
अखिलदुःख	अखिलदुःखं	"	१३	रूपविशेषा	रूपविशेषा	३६८	३
प्रतिभाऽऽद्याः	प्रतिभाऽऽद्याः	३५४	३	तृतीयम्	तृतीयम्	"	५
सूत्रभाष्ये	सूत्रभाष्ये	"	८	मित्यर्थः,	मित्यर्थः,	"	"
तद्दर्शनम्	तद्दर्शनम्	३५५	५	त्रिविधागुणा	त्रिविधागुण	३६८	६
चित्तं	चित्तं	३५६	३	सौम्य	सौम्य	"	८
कण्टकादिष्व	कण्टकादिष्व	"	७	स्थूलभूते	स्थूलभूते	"	१७
ब्राह्म	बाद्य	३५७	४	गौणो	गौणो	३६९	१
तिष्ठेयुः	तिष्ठेरन्	"	९	कार्यसंपत्	कार्यसंपत्	"	५
सर्वश्रीप्राणभिन्त	सर्वश्रीप्राणामिन्	३५९	२	दक्षस्यति	दक्षस्यति	"	११
इन्द्रियाणां	इन्द्रियाणां	"	४	पुराणेष्वप्येव	पुराणेष्वप्येव	३७०	९
पृथिवी	पृथिवी	"	६	सम्बन्धो	संबन्धो	"	१०
कर्णसङ्कुली	कर्णसङ्कुली	"	११	सकल्पयति	संकल्पयति	"	११
व्यापाराप्रचयवे	व्यापारप्रचयवे	३६०	१०	इत्यव्यवस्थैव	इत्यव्यवस्थैव	"	१२
स्थाल्पादि	स्थाल्पादि	"	१५	व्यवहारा	व्यवहारा	३७१	१
गुणान्तरोऽय-	गुणान्तरोपसस्य			सुगम्	सुगम्	"	७
शुद्धम्	शुद्धम्	३६१	६	निविहो	निविहो	३७२	२
चक्षुरादिप्रप्य-	चक्षुरादिप्रप्य-			भवतीत्यर्थः,	भवतीत्यर्थः,	"	५
व्यय	व्यय	३६१	११	अत्यन्तभेदप्रति	अत्यन्तनिषेधप्रति	३७३	५
संयमादिव्यं	संयमादिव्यं	३६१	१४	शब्देनो	शब्देनो	"	७
जितसंवन्धः	जितसंबन्धः	३६२	४	स्थाने	स्वस्थाने	३७४	१२
पृथिव्यामिव	पृथिव्यामिव	"	६	एत	अत	३७५	३
व्याचष्टे—	व्याचष्टे—	३६३	२	प्राह्य	प्राह्य	"	९
भवतीत्यर्थः,	भवतीत्यर्थः	"	३	भेदयेन	भेदयेन	३७६	२
स्थैर्य	स्थैर्य	३६४	६	द्वारव	द्वारैव	"	७
पूर्वभ्यो	पूर्वभ्यो	"	११	वैशारद्यं	वैशारद्यं	"	९
भेदोविदारणं,	भेदो विदारणम्	"	१६	बन्धात्सर्वे	बन्धात्सर्वे	"	१७
व्याचष्टे—	व्याचष्टे—	"	१८	धर्मावशिष्ट	धर्मावशिष्ट	"	२०
स्वस्वसामान्य-	स्वस्वसामान्य-			व्याप्त्य	व्याप्त्य	३७७	६
मिति	मिति	३६५	१	क्षणकमयोः	क्षणकमयोः	३८१	३७

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
विशेषः	विशेषः	३८१	८	अन्यशानुपपत्तेः	अन्यदानुपपत्तेः	४०५	११
परमाण	परमाणु	"	१६	विश्वाकाश	विश्वाकाश	४०७	२
रूपेषु	रूपेषु	३८१	१०	धर्माधर्मादि	धर्माधर्मादि	४०८	६
कार्यकारण	कार्यकारण	३८३	२	धर्मादि	धर्मादि	"	७
उपाधिभिदशा	उपाधिभिर्दशा	"	१२	विपरीतां	विपरीता	"	१०
शक्त्य	शक्त्यत	३८४	९	बाह्य	बाह्य	"	१२
संभवतिः	संभवतिः	३८६	५	बाह्या	बाह्या	"	१३
विवेक ज्ञान	विवेकज्ञान	"	६	संगृहीत	संगृहीत	४०९	१३
हात्मसु	हात्मसु	"	१३	इत्येष	इत्येष	४१०	१
त्यभ्युपगम	त्यभ्युपगम	३८७	५	एवहेतुः	एवहेतु	"	८
क्षणभादि	क्षणभेदादि	"	६	अपूर्वस्य	अपूर्वस्य	"	११
मंशाश	मंशाश	३८८	२०	भवत्येवेति	भवत्येवेति	"	१२
विवेकज्ञानस्य	विवेकज्ञानस्य	३८९	१	माध्यकारः	माध्यकारः	४११	९
तारयति	तारयति	"	७	भविष्यन्ति	भविष्यन्ति	११	११
पे र्यर्थः	पेक्षेस्यर्थः	"	१०	वर्तमानतार्या	वर्तमानतार्या	४१२	१४
प्राक्त	प्राक्त	३९०	१२	वसिष्ठे	वसिष्ठे	"	१५
विशेष	विशेष	३९२	२	रुच्यते	रुच्यते	४१३	२
अगस्यादीनां	अगस्यादीनां	३९४	११	निषेधात्	निषेधति	"	६
किंचाकाशे	किंचाकाशे	३९५	१	विशेषणैव	विशेषणैव	"	९
नारम्भिका	नारम्भिका	"	११	ज्ञानविषयकदर्श	ज्ञानविषयकदर्श	४१४	४
व्यभिचारो	व्यभिचारो	"	७	वर्तमानत्वेन	वर्तमानत्वेन	"	६
कार्येन्द्रिय	कार्येन्द्रिय	३९६	६	सर्वविकारणा	सर्वविकारणा	"	८
निमित्तत्व	निमित्तत्वे	"	११	द्विषेमात्रं	विशेषमात्रं	"	११
किमर्थ	किमर्थ	३९७	६	व्यवस्थापि	व्यवस्थापि	"	१५
निमित्तचित्त	निमित्तचित्त	"	९	मायेव	मायेव	"	१६
तदभावयो	तदभावयो	"	१४	मिथ्यावस्तुनां	मिथ्यावस्तुनां	"	१९
निर्मिती	निर्मिती	३९८	४	परमासि	परमासि	"	२०
अत्रच	अत्रच	"	६	वाक्येषु	वाक्येषु	४१५	१६
सूर्यो	सूर्यो	"	७	बाह्यकरण	बाह्यकरण	४१६	७
उपाधो	उपाधो	"	८	श्रोत्रशब्देन	श्रोत्रशब्देन	"	८
ब्रह्मविदां	ब्रह्मविदां	४००	८	प्रतिपादयिष्ययामः	प्रतिपादयिष्ययामः	"	१५
निबध्यते	निबध्यते	४०१	९	पृथिव्यामणुख	पृथिव्यामणुख	"	१९
वृषदंश	वृषदंश	४०३	१	परमाणु	परमाणु	४१७	९
पुन	पुन	४०४	३	तथा	यथा	"	१७
अज्ञ	अज्ञ	४०५	१०				

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
इयनुषज्यते	इयनुषज्यते	४१८	४	नुषपतिरिति	नुषपतिरिति	४२७	१४
भान्तीव	भान्तीव	४१९	४	दृष्टान्ते	दृष्टान्ते	"	२२
इत्यादियुति	इत्यादियुति	"	६	कर्मकतविरोधे	कर्मकर्तृविरोधे	"	२३
गारवमिति	गौरवमिति	"	९	दृष्ट	दृष्ट	४२८	२
मपन्हुवत	मपन्हुवत	"	"	प्रयुज्यते	प्रयुज्यते	"	३
इत्याधपन्हुवत	इत्याधपन्हुवत	"	१२	सत्तैव	सत्तैव	"	४
श्रद्धैत्वादित्यर्थः	श्रद्धेयत्वादित्यर्थः	४२०	४	सिध्यनुपपत्तेः	सिध्यनुपपत्तेः	"	५
भावः	भावः	"	६	केवलस्य	केवलस्तु	"	११
वैपश्चर्यापत्तेः	वैपश्चर्यापत्तेः	"	१०	बिम्बादे	बिम्बादे	"	१३
व्याचष्टे	व्याचष्टे	४२२	३	संयोगे	संयोगः	"	२२
प्राह्यप्रहणयो	प्रह्यप्रहणयो	"	"	चेदशमेव	चेदशमेव	४२९	२
वैधर्म्येण	वैधर्म्येण	"	"	साभिरस्पृष्यं	स्पर्शाभिरभ्युष्यं	"	६
म्हवितक्षात्	ह्यविलक्षणात्	"	५	इत्वादिप्रत्यये	इत्यादिप्रत्यये	"	१०
चित्तं	चल	"	६	कोधविकल्पेन	कोधनिर्विकल्पेन	"	१३
सुखाद्यर्थमेव	सुखार्थमेव	"	७	पुरुषसाधक	पुरुषसाधक	"	१६
अन्यदा	अन्यथा	"	८	सर्ववृत्तिगोचरा	सर्ववृत्तिगोचराया	"	१७
भूरेवार्था	भूरेवार्थो	"	९	साभप्रया	साभप्रयाया	४३०	१
ज्ञानपूर्वोत्तर	ज्ञानपूर्वोत्तर	४३३	२	तन्मतमाल	तन्मतमाल	"	३
परिवृष्टस्य	परिवृष्टस्य	"	१०	भूतिर्येषा	भूतिर्येषा	"	९
तात्क	तार्किक	४२४	१	जानामि	जानामि	४३१	४
वपञ्चतयो	वपञ्चतयो	"	९	विभुजन	विभुजन	"	७
स्वतन्त्रशब्दो	स्वतन्त्रशब्दो	"	"	न्यायवषेष्टिकाणां	न्यायवैशेषिकाणां	"	११
ज्ञातसंगत्या	ज्ञातसंगत्या	"	१३	स्मृत्यनुभवो	स्मृत्यनुभवो	४३२	५
अतोयेन	अतोयेन	४२५	१०	स्वरूप	स्वरूपे	"	९
बच्चित्तं	बच्चित्तं	"	"	तेषां	तेषां	"	"
विषयस्तस्य	विषयस्तस्य	"	"	तत्र	तत्र	"	१५
ज्ञाताश्रित	ज्ञाताश्रित	४२६	१	ब्रह्मचर्य	ब्रह्मचर्य	"	१८
परिणामात्	परिणामित्वात्	"	"	कथं	कथं	"	२२
सम्भवादिति	सम्भवादिति	"	१४	तेषां	तेषां	४३३	२
मावादिति	मानादिति	"	१५	साधनेषु	साधनेषु	"	४
चेच्छृणु	चेच्छृणु	"	१६	विनियोकः	विनियोकः	"	१६
प्रतिबिम्बस्यैव	प्रतिबिम्बस्यैव	"	१७	इष्यते	इष्यते	४३४	१०
भ्ययां च	भ्यां च	४२७	४	इष्यते	इष्यते	"	११
रूपनैकैकेव	रूपनैकैके	"	६	अपारणामिनोति	अपारणामिनोति	"	१५
स्वाभासतात्पर्ये	स्वाभावकतात्पर्ये	"	१३	दृष्टा	दृष्टा	४३५	६

अशु०	शु०	पृ०	पं०	अशु०	शु०	पृ०	पं०
विम्बाधार	विम्बाधार	४३५	११	वितन्वाभ्यां	वितन्वाभ्यां	४४४	८
तद्वाद्देव्यते	तद्वाद्देव्यते	"	१९	प्रसुवत	प्रसुवत	"	१२
द्रष्टृशो	द्रष्टृशो	४३६	१०	प्राचान	प्राचीनः	"	"
रूपेणनिर्मासते	रूपेणनिर्मासते	४३७	४	दुःखभोग	दुःखभोगः	"	१६
रूपावयव	रूपापला	"	८	तेषां	तेषां	४४५	३
वेदान्तिबुधा	वेदान्तिबुधा	"	२१	सूत्रद्वयेन	सूत्रद्वयेन	"	५
चतस्ये	चैतस्ये	"	"	तत्रापि	तत्रापि	"	७
अस्नाशिरप्पु-	अस्माभिरप्यभ्यु-			परकाष्ठा	परकाष्ठा	"	८
भ्युपगमात्	पगमात्	"	३	चष्ट	चष्ट	"	९
कृतेन	कलृतेन	४३८	१	वर्षती	वर्षती	४४६	३
प्रतिविम्बतो	प्रतिबिम्बतो	"	४	सह	सह	"	५
ब म्दार्थवादिनः	ब ह्दार्थवादिनः	"	८	रच्छेदस्य	रच्छेदस्य	"	१०
प्रज्ञाप्रार्थवा	प्रज्ञाप्रार्थवा	४३८	९	अत्र	अत्र	"	"
प्रज्ञारूपं	प्रज्ञारूप	"	१०	चार्यैरुक्तो	चार्यैरुक्तो	"	११
शब्दवदिति	शब्दवदिति	"	११	जीवन्मुक्तस्य	जीवन्मुक्तस्य	४४७	३
रूपादिबद्धमि	रूपादिविबद्धमि	"	१२	विभुत्वाज्ज्ञेय	विभुत्वाज्ज्ञेयं	"	६
यथोक्तप्रकारै	यथोक्तप्रकारै	"	१५	सर्वैरिति	सर्वैरिति	"	८
येनाहुर्मनोमतं	येनाहुर्मनोमतं	"	१९	तत्रेदमिति	तत्रेयमिति	४४८	३
नहवेतस्मादि	नह्येतस्मादि	४३९	२	आवयद्	आवावयद्	"	९
नेत्पन्मत्वरमस्ति	नेत्यन्मत्वरमस्ति	"	"	समाप्त्वा	समाप्त्वा	४४९	१
प्रात्मक्य	प्रात्मक्य	"	६	विरलधारा	विरलधारा	"	३
सम्यग् ज्ञानरवो	सम्यग्ज्ञानरवो	"	१०	मित्युक्तसूत्रा	मित्युत्तरसूत्रा	"	६
कुतश्च	इतश्च	"	११	अवधेयं	अवधय	"	११
कुतश्च	इतश्च	"	"	नाशिता	नाशिता	"	१७
भोगापवर्गायव	भोगापवर्गायव	"	१५	तद्दि	तद्दि	"	"
अन्या	अन्या	४४०	३	दलः	दलार्थः	४५०	३
मारम्भकसंयोगो	मारम्भसंयोगो	"	४	निर्माह	निर्माह	"	४
हि	हि	"	९	भाष्यकारस्तु	भाष्यकारस्तु	"	"
सर्वथव	सर्वथैव	"	१२	सूक्ष्म	सूक्ष्म	"	११
पराभिप्रेतं	पराभिप्रेतं	४४१	२	उपविरल	उपविरल	"	१२
प्रतिपादयति	प्रतिपादयति	४४२	१	प्रतिष्ठेष्टुक्तं	प्रतिष्ठेष्टुक्तम्	४५१	१२
पूर्वाचार्ये	पूर्वाचार्ये	"	"	ओ	अं	४५२	११
त्यक्तचैर्वा	त्यक्तचैर्वा	"	९	रक्ष्यामार्णा	रक्षामार्णा	४५४	२
देहाधारमतामेव	देहाधारमतायामेव	"	१०	पुरुषार्थ	पुरुषार्थ	"	७
विशेषदर्शनं	विशेषदर्शनं	"	१४	धर्म्य	धर्म्य	"	७
पूर्वसंस्कारश्च	पूर्वसंस्कारेक्य	४४४	३	पुरुषार्थ	पुरुषार्थ	४५५	७

वीर सेवा मन्दिर

पुस्तकालय

काल न० २२७ साइ ३
लेखक भगवत्पति
शीर्षक सांग्राम्यदर्शन
खण्ड २५ क्रम संख्या १